

(الجزء الثامن)

من فتح الباري بشرح صحيح الامام أبي عبد الله محمد بن اسمعيل
البخاري لشيخ الاسلام قاضي القضاة الحافظ أبي الفضل
شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن
حجر العسقلاني الشافعي نزيل القاهرة
المحررة سنة ثمان مائة

بسم الله

آمين

(وبها مشه من الجامع الصحيح للامام البخاري)



(الطبعة الاولى)

(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولاقي مصر المحمية)
(سنة ١٣٠١ هجرية)

٤٢٧٥

م س

تحفة

٥٨٤٣

نغ

١٤١/٤

* (باب غزوة الفتح في رمضان) * حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث بن عقييل عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا غزوة الفتح في رمضان قال وسمعت ابن المسيب يقول مثل ذلك وعن عبيد الله بن عبد الله أخبره أن ابن عباس رضي الله عنهما قال صام النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا بلغ الكديد الماء الذي بين قديد وعسفان أفطر فلم يزل مفطرا حتى انسلك الشهر * حدثني محمود أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر أخبرني الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿قوله يا غزوة الفتح في رمضان﴾ أي كانت في رمضان سنة ثمان من الهجرة وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الصيام في الكلام على حديث ابن عباس المذكور في هذا الباب وقد تقدم هناك أنهم خرجوا من المدينة لعشر مضين من رمضان وزاد ابن اسحق عن الزهري بهذا الاسناد أنه صلى الله عليه وسلم استعمل على المدينة أبا رهم الغفاري (قوله قال وسمعت ابن المسيب يقول مثل ذلك) قائل ذلك هو الزهري وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله وعن عبيد الله بن عبد الله) هو موصول بالاسناد المذكور وقد تقدم بيان ذلك أيضا في الصيام وبين البيهقي من طريق عاصم بن علي عن الليث ما حذفه البخاري منه فإنه ساقه إلى قوله وسمعت سعيد بن المسيب يقول مثل ذلك وزاد لا أدري أخرجه في شعبان فاستقبله رمضان وأخرج في رمضان بعد ما دخل غير أن عبيد الله بن عبد الله أخبرني فذكر ما ذكره البخاري حذف البخاري منه التردد المذكور ثم أخرجه البيهقي من طريق ابن أبي حفصة عن الزهري بهذا الاسناد قال صبح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة لثلاث عشرة خلت من رمضان ثم ساقه من طريق معمر عن الزهري وبين أن هذا القدر من قول الزهري وإن ابن أبي حفصة أدرجه وكذا أخرجه يونس عن الزهري وروى أحمد باسناد صحيح من طريق قرعة بن يحيى عن أبي سعيد قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح لليلتين خلتا من شهر رمضان وهذا يدفع التردد الماضي ويعين يوم الخروج وقول الزهري يعين يوم الدخول ويعطى أنه أقام في الطريق اثني عشر يوما وأما ما قال الواقدي أنه خرج لعشر خالون من رمضان فليس بقوى لخالفته ما هو أصح منه وفي تعيين

٤٢٧٦

م س

تحفة

٥٨٤٢

خرج في رمضان من المدينة
ومعه عشرة آلاف وذلك
على رأس ثمان سنين ونصف
من مقدمه المدينة قسار
هو ومن معه من المسلمين
الى مكة يصوم ويصومون
حتى بلغ الكديد وهو
ماء بين عسفان وقديد أفطر
وأفطروا قال الزهري وإنما
يؤخذ من أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم الآخر
فالاخر * حدثنا عياش بن
الوليد * حدثنا عبد الاعلى
حدثنا خالد عن عكرمة عن
ابن عباس قال خرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم في
رمضان الى حنين والناس
مختلفون فصائم ومفطر فلما
استوى على راحلته دعابا ناء
من لبن أو ماء فوضعه على
راحله أو راحلته ثم نظر
الناس فقال المفطرون
للصوم أفطروا

٤٢٧٧

تحفة

٦٠٥٩

هذا التاريخ أقوال أخرى منها عند مسلم الست عشرة ولا جدل لثاني عشرة وفي أخرى لثنتي
عشرة والجمع بين هاتين بحمل احدهما على ماضى والاخرى على مابقي والذي في المغازي دخل
لتسع عشرة مضت وهو محمول على الاختلاف في أول الشهر ووقع في أخرى بالشك في تسع
عشرة أو سبع عشرة وروى يعقوب بن سفيان من رواية ابن اسحق عن جماعة من مشايخه أن
الفتح كان في عشر بقين من رمضان فان ثبت جل على أن مراده أنه وقع في العشر الاوسط قبل
أن يدخل العشر الاخير (قوله في الطريق الثانية ومعه عشرة آلاف) أي من سائر القبائل
وفي مرسل عروة عند ابن اسحق وابن عائدة ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في اثني عشر ألفا
من المهاجرين والانصار وأسلم وغفار ومزينة وجهينة وسليم وكذا وقع في الاكليل وشرف
المصطفى ويجمع بينهما بأن العشرة آلاف خرج بها من المدينة ثم تلاحق بها الافان وسيأتي
تفصيل ذلك في مرسل عروة الذي بعده هذا (قوله وذلك على رأس ثمان سنين ونصف من
مقدمه المدينة) هكذا وقع في رواية معمر وهو وهم والصواب على رأس سبع سنين ونصف
وانما وقع الوهم من كون غزوة الفتح كانت في سنة ثمان ومن أثناء ربيع الاول الى أثناء رمضان
نصف سنة سواء فالنحر برأيه اسبع سنين ونصف ويمكن توجيه رواية معمر بانه بناء على التاريخ
بأول السنة من المحرم فاذا دخل من السنة الثانية شهران أو ثلاثة أطلق عليها سنة مجازا من
تسمية البعض باسم الكل ويقع ذلك في آخر ربيع الاول ومن ثم الى رمضان نصف سنة أو يقال
كان آخر شعبان تلك السنة آخر سبع سنين ونصف من أول ربيع الاول فلما دخل رمضان
دخل سنة أخرى وأول السنة يصدق عليه أنه رأسها فيصح أنه رأس ثمان سنين ونصف أو ان
رأس الثمان كان أول ربيع الاول وما بعده نصف سنة (قوله يصوم ويصومون) تقدم شرحه
في كتاب الصيام (قوله في رواية خالد) هو الحذاء (عن عكرمة عن ابن عباس خرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم في رمضان الى حنين) استشكله الاسماعيلى بأن حنيناً كانت بعد الفتح فيحتاج
الى تأمل فانه ذكر قبل ذلك انه خرج من المدينة الى مكة وكذا حكى ابن التين عن الداودى أنه
قال الصواب أنه خرج الى مكة أو كانت خيبر فتحفت (قلت) وجهله على خيبر مردود
فان الخروج اليها لم يكن في رمضان وتأويله ظاهر فان المراد بقوله الى حنين أى التى وقعت عقب
الفتح لانها لما وقعت اثرها أطلق الخروج اليها وقد وقع نظير ذلك في حديث أبى هريرة الآتى
قريبا وبهذا جاع الحب الطبرى وقال غيره يجوز أن يكون خرج الى حنين في بقية رمضان
قاله ابن التين ويعكر عليه أنه خرج من المدينة في عاشر رمضان فقدم مكة وسطه وأقام بها
تسعة عشر كما سيأتى (قلت) وهذا الذى جزم به معترض فان ابتداء خروجه مختلف فيه كما مضى
في آخر الغزوة من حديث ابن عباس فيكون الخروج الى حنين في شوال (قوله في هذه الرواية
دعابا ناء من لبن أو ماء) في رواية طائوس عن ابن عباس آخر الباب دعابا ناء من ماء فشرّب بنهارا
الحديث قال الداودى يحتمل أن يكون دعابهم ذامرة وبهذا حرة (قلت) لا دليل على التعدد
فان الحديث واحد والقصة واحدة وانما وقع الشك من الراوى فقدم عليه رواية من جزم
وأبعد ابن التين فقال كانت قصتان احدهما في الفتح والاخرى في حنين (قوله فقال المفطرون
للصوم أفطروا) كذا لا يذروا غيره للصوم بالف وكلاهما جمع صائم وفي رواية الطبرى

وقال عبد الرزاق أخبرنا
معمر عن أيوب عن عكرمة
عن ابن عباس رضي الله
نغ عنهما خرج النبي صلى الله
عليه وسلم عام الفتح وقال
حماد بن زيد عن أيوب عن
عكرمة عن ابن عباس عن
النبي صلى الله عليه وسلم
* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا
جرير عن منصور عن مجاهد
عن طاوس عن ابن عباس
قال سافر رسول الله صلى الله
عليه وسلم في رمضان فصام
حتى بلغ عسفان ثم دعا نساء
تحفة من ماء فشرب ثم سارا لراه
الناس فأفطر حتى قدم مكة
قال وكان ابن عباس يقول
صام رسول الله صلى الله عليه
وسلم في السفر وأفطر في شاة
صام ومن شاء أفطر * (باب
أين ركن النبي صلى الله عليه
تحفة وسلم الراية يوم الفتح) *
حدثني عبد الله بن اسمعيل
حدثنا أبو أسامة عن هشام
عن أبيه قال لما سار رسول
الله صلى الله عليه وسلم عام
الفتح فبلغ ذلك قريشاً خرج
أبوسفيان وحكيم بن حزام
وبديل بن ورقاء يلتسون
الخبر عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاقبلوا يسيرة

(٢) قوله خرجوا الذي
في نسخة الصحيح الذي يابينا
خرج ولعلها نسخة أخرى

ام معصية

في تهذيبه فقال المفطرون للصوم أفطروا يا عصاة (قوله) وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر (قوله) وصله
أحمد بن حنبل عنه وبقية خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح في شهر رمضان فصام حتى
مر بغدير في الطريق الحديث (قوله) وقال حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس
كذا وقع في بعض نسخ أبي ذر ولا كثر ليس فيه ابن عباس وبه جزم الدارقطني وأبو نعيم في
المستخرج وكذلك وصله البيهقي من طريق سليمان بن حرب وهو أحد مشايخ البخاري عن حماد
ابن زيد عن أيوب عن عكرمة فذكر الحديث بطوله في فتح مكة قال البيهقي في آخر الكلام عليه
لم يجاوز به أيوب عكرمة (قلت) وقد أشرت إليه قبله وإن أبي شيبة أخرجه هكذا من سلا
عن سليمان بن حرب به بطوله وسأذكر ما فيه من فائدة في أثناء الكلام على شرح هذه الغزوة
وطريق طاوس عن ابن عباس قد تقدم الكلام عليها في كتاب الصيام أيضا (قوله)
باب أين ركن النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم الفتح أي بيان المكان الذي ركزت
فيه راية النبي صلى الله عليه وسلم بأمره (قوله عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه قال لما سار
رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح) هكذا أورده من سلا ولم أره في شيء من الطرق عن عروة
موصولا ومقصود البخاري منه ما ترجم به وهو آخر الحديث فإنه موصول عن عروة عن نافع بن
جبير بن مطعم عن العباس بن عبد المطلب والزهري بن العوام (قوله) فبلغ ذلك قريشاً ظاهره
أنهم بلغهم مسيره قبل خروج أبي سفيان وحكيم بن حزام والذي عند ابن اسحق وعند ابن عائذ
من مغازي عروة ثم خرجوا وقادوا الخيول حتى نزلوا بعر الظهران ولم يعلم بهم قريش وكذا في
رواية أبي سلمة عند ابن أبي شيبة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالطرق فحبست ثم خرج فغم على
أهل مكة الأمر فقال أبوسفيان لحكيم بن حزام هل لك أن تتركب إلى أمر لعلنا أن نلقى خيرا فقال
له بديل بن ورقاء وانامعكم قالوا أنت ان شئت فركبوا وفي رواية ابن عائذ من حديث ابن عمر
رضي الله عنهم ما قال لم يغز رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً حتى بعث إليهم ضمرة فخيرهم بين
أحدى ثلاث أن يودوا قيسل خزاعة وبين أن يبرأ من حلف بكر أو ينبذ إليهم على سواء
فاتاهم ضمرة فخيرهم فقال قرظة بن عمرو ولا نودى ولا نبرأ ولكن نبذ إليه على سواء فانصرف ضمرة
بذلك فارسلت قريش أباسفيان يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تجديد العهد وكذلك
أخرجه مسدد من مرسل محمد بن عباد بن جعفر فأنكره الواقدي وزعم أن أباسفيان اغتاوجه
مبادرا قبل أن يبلغ المسلمين الخبر والله أعلم وفي مرسل عكرمة عند ابن أبي شيبة ونحوه في
مغازي عروة عند ابن اسحق وابن عائذ فخافت قريش فأنطلق أبوسفيان إلى المدينة فقال لابي
بكر جدد لنا الحلف قال ليس الأمر إلى ثم أتى عمر فاعلظه عمر ثم أتى فاطمة فقالت له ليس
الأمر إلى فأتى عليا فقال ليس الأمر إلى فقال ما رأيت كالسيوم رجل أفضل أي من أبي سفيان
أنت كبير الناس فجدد الحلف قال فضرب إحدى يديه على الأخرى وقال قد أبرجت بين الناس
ورجع إلى مكة فقالوا له ما جئتنا بحرب فخذروا لا يصلح فنامن لفظ عكرمة وفي رواية عروة
فقالوا له لعب بك علي وإن اخفأ جوارك لهن عليهم فيحتمل أن يكون قوله بلغ قريشاً أي
غلب عن ظنهم ذلك لأن مبلغا بلغهم ذلك حقيقة (قوله) خرجوا (٢) يلتسون الخبر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم في رواية ابن عائذ فبعثوا أباسفيان وحكيم بن حزام فلقيا بديل بن ورقاء

فاستصحباه فخرج معهما (قوله حتى أتوا امر الظهران) بفتح الميم وتشديد الراء مكان معروف
 والعامية تقوله بسكون الراء وزيادة واو والظهران بفتح الميم وسكون الهاء بلفظ تنسية ظهر
 وفي هرسل أي سلمة حتى إذا دنوا من ثنية هر الظهران أظلموا أي دخلوا في الليل فأشرفوا على
 الثنية فإذا النيران قد أخذت الوادي كله وعند ابن اسحق ان المسلمين أوقدوا تلك الليلة عشرة
 آلاف نار (قوله فقال أبو سفيان ما هذه) أي النيران (لكانها) جواب قسم محذوف وقوله نيران
 عرفة إشارة إلى ما جرت به عادتهم من إيقاد النيران الكثيرة ليلة عرفة وعند ابن سعد ان النبي
 صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه في تلك الليلة فأوقدوا عشرة آلاف نار (قوله فقال بديل بن ورقاء
 هذه نيران بني عمرو) يعني خراعة وعمرو يعني ابن لحي الذي تقدم ذكره مع نسب خراعة في أول
 المناقب (فقال أبو سفيان عمرو أقل من ذلك) ومثل هذا في هرسل أبي سلمة وفي مغازي عروة
 عند ابن عائذ عكس ذلك وانهم لما رأوا النسايط وسعوا صهيل الخيل فرأعهم ذلك فقالوا
 هؤلاء بنو كعب يعني خراعة وكعب أكبر بطون خراعة جاشت بهم الحرب فقال بديل
 هؤلاء أكثر من بني كعب ما بلغ تأليبها هذا قالوا فأتبعجت هوأزن أرضنا والله ما نعرف هذا أنه
 هذا المثل صاح الناس (قوله فرأهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركوهم
 فأخذوهم) في رواية ابن عائذ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بين يديه خيلًا تقبض
 العيون وخراعة على الطريق لا يتركون أحدًا يعضي فلما دخل أبو سفيان وأصحابه عسكر المسلمين
 أخذتهم الخيل تحت الليل وفي هرسل أبي سلمة وكان حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم نفرا
 من الانصار وكان عمر بن الخطاب عليهم تلك الليلة فجاءهم اليه فقالوا اجئناك بنفرا أخذناهم
 من أهل مكة فقال عمر والله لو جئتموني بأبي سفيان مازدتهم قالوا قد أتيناك بأبي سفيان وعند
 ابن اسحق ان العباس خرج ليلًا فأتى أبا سفيان وبديلا فحمل أبا سفيان معه على البغلة ورجع
 صاحباه ويمكن الجمع بان الحرس لما أخذوهم استنقذ العباس أبا سفيان وفي رواية ابن اسحق
 فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الظهران قال العباس والله لئن دخل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مكة عنوة قبل ان يأتوه فيستأمنوه انه لهلك قريش قال فجلست على بغلة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حتى جئت الراك فقلت لعلي أجذب بعض الخطابة أو ذا حاجة يأتى مكة
 فيخبرهم إذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء قال فعرفت صوته فقلت يا أبا حنظلة فعرف
 صوتي فقال أبا الفضل قلت نعم قال ما الخيلة قلت فاركب في عجز هذه البغلة حتى أتى بك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فاستأمنه لك قال فركب خلفي ورجع صاحباه وهذا مخالف للرواية
 السابقة انهم أخذوهم لكن عند ابن عائذ قد دخل بديل وحكيم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاسلما فيحمل قوله ورجع صاحباه أي بعد ان أسلما واستمر أبو سفيان عند العباس لامر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم له ان يحبس حتى يرى العساكر ويحتمل أن يكونا رجعا لما التقى العباس
 بأبي سفيان فأخذهما العسكر أيضا وفي مغازي موسى بن عقبة ما يؤيد ذلك وفيه فلقبهم العباس
 فأجارهم وأدخلهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم بديل وحكيم وتأخر أبو سفيان بإسلامه
 حتى أصبح ويجمع بين ما عند ابن اسحق وهرسل أبي سلمة بان الحرس أخذوهم فلما رأوا أبا سفيان
 مع العباس تركوه معه وفي رواية عكرمة فذهب به العباس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

حتى أتوا امر الظهران فإذا
 هم نيران كأنها نيران عرفة
 فقال أبو سفيان ما هذه
 لكانها نيران عرفة فقال
 بديل بن ورقاء نيران بني عمرو
 فقال أبو سفيان عمرو أقل
 من ذلك فرأهم ناس من
 حرس رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فأدركوهم
 فأخذوهم فاتوا بهم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فأسلم
 أبو سفيان فلما سار قال
 للعباس

ورسول الله صلى الله عليه وسلم في قبته فقال يا أباسفيان أسلم تسلم قال كيف أصنع باللات والعزى
قال فسمعه عمر فقال لو كنت خارجاً من القبسة ما قلت ما أبدأ أسلم أباسفيان فذهب به العباس إلى
منزله فلما أصبح ورأى مبادرة الناس إلى الصلاة أسلم (قوله) أحبس أباسفيان في رواية موسى بن
عقبة أن العباس قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا آمن أن يرجع أبوسفيان فيكفر فأحبسه
حتى تربه جنود الله ففعل فقال أبوسفيان أعذرا يا بني هاشم قال العباس لا ولكن لي اليك حاجة
فتصبح فتستظر جنود الله وما أعد الله للمشركين فحبسه بالمضيق دون الأراك حتى أصبحوا (قوله)
عند خطم الجبل) في رواية النسفي والقاسبي بفتح الخاء المعجمة وسكون المهملة وبالجميم والموحدة
أي أتف الجبل وهي رواية ابن اسحق وغيره من أهل المغازي وفي رواية الأثر بفتح المهملة من
اللفظة الأولى وبالحاء المعجمة وسكون التمانية أي ازدحامها وانما حبسه هنالك لكونه مضيقاً إلى
الجميع ولا يقوته رؤية أحد منهم (قوله) فجعلت القبائل تمر في رواية موسى بن عقبة وأمر النبي
صلى الله عليه وسلم منادياً ينادي لتظهر كل قبيلة مامعها من الأداة والعدة وقدم النبي صلى الله
عليه وسلم الكتاب فمرت كتيبة فقال أبوسفيان يا عباس أفي هذه محمد قال لا قال فن هؤلاء قال
قضاة ثم مرت القبائل فرأى أمر أعظمياً أربعة (قوله) كتيبة كتيبة بمثناة وزن عظيمة وهي
القطعة من الجيش فعمله من الكتب بفتح ثم سكون وهو الجمع (قوله) مالي ولعفار ثم مرت جهينة
قال مثل ذلك وفي مرسل أبي سلمة ثم مرت جهينة فقال أي عباس من هؤلاء قال هذه جهينة قال
مالي وجهينة والله ما كان بيني وبينهم حرب قط والمذكور في مرسل عروة هذا من القبائل عقار
وجهينة وسعد بن هذيم وسليم وفي مرسل أبي سلمة من الزيادة أسلم وعزينة ولم يذكر سعد بن هذيم
وهم من قضاة وقد ذكر قضاة عند موسى بن عقبة وسعد بن هذيم المعروف فيها سعد هذيم
بالإضافة ويصح الآخر على الجواز وهو سعد بن زيد بن ليث بن سود بضم المهملة بن أسلم بضم
اللام ابن الحاف بمهملة وفاء ابن قضاة وفي سعد هذيم طوائف من العرب منهم بنو ضنة بكسر
المججمة ثم نون وبنو عذرة وهي قبيلة كبيرة مشهورة وهذيم الذي نسب إليه سعد عبد كان رباب
فنسب إليه وذكر الواقدي في القبائل أيضاً أشجع وأسلم وعميا وفزارة (قوله) معه الراية أي راية
الانصار وكانت راية المهاجرين مع الزبير كما سيأتي (قوله) فقال سعد بن عباديا أباسفيان اليوم
يوم المحمة) بالحاء المهملة أي يوم حرب لا يوجد منه مخلص أي يوم قتل يقال لحم فلان فلان إذا
قتله (قوله) اليوم تستحل الكعبة فقال أبوسفيان يا عباس حبذا يوم الزمان وكذا وقع في هذا
الموضع مختصراً ومن ادسعد بقوله يوم المحمة يوم المقتلة العظمى وهو إذا أي سفيان بقوله يوم
الذمار وهو بكسر المججمة وتحفيف الميم أي الهلاك قال الخطابي تمني أبوسفيان أن يكون له يد
فيحتمي قومه ويدفع عنهم وقيل المراد هذا يوم الغضب للحریم والأهل والانتصار لهم لمن قدر عليه
وقيل المراد هذا يوم يلزمك فيه حفظي وحياقي من أن يناني مكروه قال ابن اسحق زعم بعض
أهل العلم أن سعداً قال اليوم يوم المحمة اليوم تستحل الحرمة فسمها رجل من المهاجرين فقال
يا رسول الله ما آمن أن يكون لسعد في قریش صولة فتقال لعل أدرك في ذلالية منه فكأن أنت
تدخل بها قال ابن هشام الرجل المذكور هو عمر (قلت) وفيه بعد لان عمر كان معروفاً بشدة
البأس عليهم وقد روى الاموي في المغازي أن أباسفيان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما حاذاه

أحبس أباسفيان عند
خطم الجبل حتى ينظر إلى
المسلمين فحبسه العباس
فجعلت القبائل تمر مع النبي
صلى الله عليه وسلم كتيبة
كتيبة على أبي سفيان فمرت
كتيبة فقال يا عباس من هذه
فقال هذه عقار قال مالي
ولعفار ثم مرت جهينة قال
مثل ذلك ثم مرت سعد بن
هذيم فقال مثل ذلك ومرت
سليم فقال مثل ذلك حتى
أقبلت كتيبة لم ير مثلاً لها قال
من هذه قال هؤلاء الانصار
عليهم سعد بن عباد مع
الراية فقال سعد بن عباد
يا أباسفيان اليوم يوم المحمة
اليوم تستحل الكعبة فقال
أبوسفيان يا عباس حبذا يوم
الذمار

أمرت بقتل قومك قال لا فذكر له ما قاله سعد بن عبادة ثم ناشده الله والرحم فقال يا أبا سفيان
اليوم يوم المرجة اليوم يعز الله قريشا وأرسل إلى سعد فأخذ الراية منه فدفعها إلى ابنه قيس
وعند ابن عساكر من طريق أبي الزبير عن جابر قال لما قال سعد بن عبادة ذلك عارضت امرأه
من قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت

يا بني الهدي إليك لجاحي قريش ولات حين لجأني

حين ضاقت عليهم سعة الارض وعاد أهم الله السماء

ان سعدا يريد قاصمة الظهر * ربأهل الجون والبطحاء

فلما سمع هذا الشعر دخلته رافة لهم ورجة فأمر بالراية فأخذت من سعد ودفعت إلى ابنه قيس
وعند أبي يعلى من حديث الزبير أن النبي صلى الله عليه وسلم دفعها إليه فدخل مكة بلواين
واسناده ضعيف جدا لكن جزم موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أنه دفعها إلى الزبير بن
العوام فهذه ثلاثة أقوال فمن دفعها إليه الراية التي نزع من سعد والذي يظهر في الجمع أن
علما أرسل بنزعها وان يدخل بها ثم خشي تغير خاطر سعد فأمر بدفعها لابنه قيس ثم ان سعدا
خشي أن يقع من ابنه شيء يكرهه النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم أن
يأخذها منه فحينئذ أخذها الزبير وهذه القصة الأخيرة قد ذكرها البزار من حديث أنس
بإسناد على شرط البخاري ولقطه كان قيس في مقدمة النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة فكلهم
سعد النبي صلى الله عليه وسلم أن يصرفه عن الموضع الذي فيه مخافة أن يقدم على شيء يفصره
عن ذلك والشعر الذي أنشده المرأة ذكر الواقدي أنه لضرار بن الخطاب الفهري وكانت أرسل
به المرأة ليكون أبلغ في المعاطفة عليهم وسيأتي في حديث الباب أن أبا سفيان شكى إلى النبي صلى
الله عليه وسلم ما قال سعد فقال كذب سعد أي أخطأ وذكر الاموي في المغازي أن سعد بن عبادة
لما قال اليوم تستحل الحرمة اليوم اذل الله قريشا فخاض رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان
لما صر به فناداه يا رسول الله أمرت بقتل قومك وذكر له قول سعد بن عبادة ثم قال له أنشدك الله
في قومك فانت أبر الناس وأوصلهم فقال يا أبا سفيان اليوم يوم المرجة اليوم يعز الله فيه قريشا
فأرسل إلى سعد فأخذ اللواء من يده فجعله في يده ابنه قيس (قوله) ثم جاءت كتيبة وهي أقل
(الكاتب) أي أقلها عددا قال عياض وقع الجميع بالقاف ووقع في الجمع للحميدى أجل بالجيم
وهي أظهر ولا يعد صحة الأولى لأن عدد المهاجرين كان أقل من عدد غيرهم من القبائل (قوله)
وراية النبي صلى الله عليه وسلم مع الزبير بن العوام فلما صر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي
سفيان قال ألم تعلم ما قال سعد بن عبادة لم يكتف أبو سفيان بما دار بينه وبين العباس حتى شكى
للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله) فقال كذب سعد فيه إطلاق الكذب على الاخبار بغير ما سيقع
ولو كان قائله بناء على غلبة ظنه وقوة القرينة (قوله) يوم يعظم فيه الكعبة) يشير إلى ما وقع
من اظهار الاسلام وأذان بلال على ظهرها وغير ذلك مما أزيل عنها مما كانوا فيها من الاصنام
ومحو ما فيها من الصور وغير ذلك (قوله) ويوم تكسى فيه الكعبة) قيل ان قريشا كانوا يكسون
الكعبة في رمضان فصادف ذلك اليوم أو المراد باليوم الزمان كما قال يوم الفتح فأشار النبي صلى
الله عليه وسلم إلى أنه هو الذي يكسوها في ذلك العام ووقع ذلك (قوله) وأمر رسول الله صلى الله

ثم جاءت كتيبة وهي أقل
الكاتب فيهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأصحابه
وراية النبي صلى الله عليه
وسلم مع الزبير بن العوام فلما
صر رسول الله صلى الله عليه
وسلم بأبي سفيان قال ألم تعلم
ما قال سعد بن عبادة قال
ما قال قال كذا وكذا
فقال كذب سعد ولكن هذا
يوم يعظم الله فيه الكعبة
ويوم تكسى فيه الكعبة
قال وأمر رسول الله صلى الله

عليه وسلم أن ترك رايته بالجحون
بالجحون وقال عروة وأخبرني
نافع بن جبير بن مطعم قال
سمعت العباس يقول للزبير
ابن العوام يا أبا عبد الله ههنا
أمرك رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن ترك الراية قال
وأمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم يومئذ خالد بن
الوليد أن يدخل من أعلام مكة
من كداء ودخل النبي صلى
الله عليه وسلم من كداء
فقتل من خيل خالد بن الوليد
رضي الله عنه يومئذ رجلان
حيث بن الأشعر وكرز بن
جابر الفهري

عليه وسلم أن ترك رايته بالجحون) بفتح المهملة وضم الجيم الحقيقة هو مكان معروف بالقرب من
مقبرة مكة (وقال عروة فأخبرني نافع بن جبير بن مطعم قال سمعت العباس يقول للزبير بن العوام
يا أبا عبد الله ههنا أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ترك الراية) وهذا السياق يوهم أن نافع
حضر المقالة المذكورة يوم فتح مكة وليس كذلك فإنه لا صحة له ولكنه محمول عندى على أنه سمع
العباس يقول للزبير ذلك بعد ذلك في حجة أجمعوا فيها ما في خلافة عمر أو في خلافة عثمان ويحتمل
أن يكون التقدير سمعت العباس يقول قلت للزبير إلى آخره فحذف قلت (قوله) قال وأمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم) القائل ذلك هو عروة وهو من بقية الخبر وهو ظاهر الأرسال في الجميع إلا
في القدر الذي صرح عروة بسماعه له من نافع بن جبير وأما بابقه فيحتمل أن يكون عروة تلقاه
عن أبيه أو عن العباس فإنه أدركه وهو صغير أجمعه من نقل جماعة له بأسانيد مختلفة وهو الراجح
(قوله) وأمر النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل من أعلام مكة من كداء أى
بالمدة ودخل النبي صلى الله عليه وسلم من كداء أى بالقصر وهذا مخالف للأحاديث الصحيحة الأئمة
أن خالد دخل من أسفل مكة والنبي صلى الله عليه وسلم من أعلاها وكذا جزم ابن اسحق أن خالد
دخل من أسفل ودخل النبي صلى الله عليه وسلم من أعلاها وضربت له هناك قبة وقد ساق ذلك
موسى بن عقبة سياقا واضحا فقال وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الزبير بن العوام على
المهاجرين وخيلهم وأمره أن يدخل من كداء من أعلام مكة وأمره أن يغرز رايته بالجحون ولا يبرح
حتى يأتيه وبعث خالد بن الوليد في قبائل قضاة وسليم وغيرهم وأمره أن يدخل من أسفل مكة
وأن يغرز رايته عند أدنى البيوت وبعث سعد بن عبادة في كتبة الانصار في مقدمة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأمرهم أن يكفوا أيديهم ولا يقاتلوا الا من قاتلهم وعند البيهقي بإسناد
حسن من حديث ابن عمر قال لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح رأى النساء ياطمن
وجوه الخيل بالخرق يسمن إلى أبي بكر فقال يا أبا بكر كيف قال حسن فانشدته قوله
عدمت بنيتي ان لم تروها * تشير النقع موعدها كداء
يتازعن الاسنة مسرجات * يطمهن بالخرق النساء
فقال ادخلوها من حيث قال حسان (قوله) فقتل من خيل خالد بن الوليد رضي الله عنه يومئذ
رجلان حيث بن الأشعر) بمهملة ثم موحدة ثم معجمة وعند ابن اسحق بمعجمة فونون ثم مهملة مصغر بن الأشعر
وهو لقب واسمه خالد بن سعد بن منقذ بن ربيعة بن أكرم الخزاعي وهو أخو أم معبد التي مر بها
النبي صلى الله عليه وسلم مهاجرا وروى البغوي والطبراني وآخرون قصتها من طريق حزام بن
هشام بن حبيش عن أبيه عن جده وعن احمد حدثنا موسى بن داود حدثنا حزام بن هشام بن
حبيش قال شهد جدى الفتح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) وكرز بن) بضم الكاف وسكون
الراء بعدها زاي هو ابن جابر بن حنبل بمهملتين بكسر ثم سكون بن الاحب بمهملة مفتوحة
وموعدة مشددة بن حبيب الفهري وكان من رؤساء المشركين وهو الذي أغار على سرح النبي
صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر الاولى ثم أسلم قديما وبعثه النبي صلى الله عليه وسلم في طلب العرينيين
وذكر ابن اسحق أن هذين الرجلين سلكا طريقا فشدوا عن عسكر خالد فقتلتهما المشركون يومئذ
وذكر ابن اسحق أن أصحاب خالد لقوا ناسا من قريش منهم سهيل بن عمرو وصفوا أن بن أمية كانوا

تجمعوا بالخدماء بالحاء المجهة والنون مكان أسفل مكة ليقاتلوا المسلمين فنادوا وشوهم شيأ من القتال فقتل من خيل خالد مسلمة بن الميلاء الجهني وقتل من المشركين اثنا عشر رجلاً أو ثلاثة عشر وادم زمووا وفي ذلك يقول جاس بن قيس بن خالد البكرى قال ابن هشام ويقال هي للمرعاش الهذلي يخاطب امرأته حين لامته على الفرار من المسلمين
 انك لو شهدت يوم الخندمة * اذ فترصفوان وفر عكرمه
 واستقبلتنا بالنسيوف المسلمة * يقطعن كل ساعد وجمعه
 ضربا فلا يسمع الا نغمه * لم تنطق في اللوم أدنى كلمة

وعند موسى بن عقبة واندفع خالد بن الوليد حتى دخل من أسفل مكة وقد تجمع بها بنو بكر وبنو الحارث بن عبد مناة وناس من هذيل ومن الاحابيش الذين استنصرت بهم قريش فقاتلوا خالدًا فقاتلهم فانهزموا وقتل من بني بكر نحو عشرين رجلاً ومن هذيل ثلاثة أو أربعة حتى انتهت بهم القتل الى الحزورة الى باب المسجد حتى دخلوا في الدور وارتفعت طائفة منهم على الجبال وصاح أبو سفيان من أغلق بابك وكف يده فهو آمن قال ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البارقة فقال ما هذا وقد نهيت عن القتال فقالوا نطن ان خالد اقوول وبدي بالقتال فلم يكن له بد من أن يقاتل ثم قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان اطمأن لخالد بن الوليد لم قاتلت وقد نهيتك عن القتال فقال هم يدونا بالقتال ووضعوا فينا السلاح وقد كففت يدي ما استطعت فقال قضاء الله خير وذكر ابن سعد أن عدة من أصيب من الكفار أربعة وعشرون رجلاً ومن هذيل خاصة أربعة وقيل مجموع من قتل منهم ثلاثة عشر رجلاً وروى الطبراني من حديث ابن عباس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله حرم مكة الحديث فقيل له هذا خالد ابن الوليد يقتل فقال قم يا فلان فقل له فليرفع القتل فأناه الرجل فقال له ان بني الله يقول لك اقل من قدرت عليه فقتل سبعين ثم اعتذر الرجل اليه فسكت قال وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأه أن لا يقتلوا الا من قاتلهم غير أنه اهدر دم نفر سماهم وقد جعت أسماءهم من مفركات الاخبار وهم عبد العزى بن خطل وعبد الله بن سعد بن أبي سرح وعكرمة بن أبي جهل والحويرث بن ثقيف بنون وواقف مصغر ومقيس بن صبابه بمهملة مضبوطة وموحدتين الاولى خفيفة وهبار بن الاسود وقينتان كاتالابن خطل كاتانقيمان بنو جوال النبي صلى الله عليه وسلم وسارة مولاة بني المطلب وهي التي وجد معها كتاب حاطب فاما ابن أبي سرح فكان أسلم ثم ارتد ثم شفع فيه عثمان يوم الفتح الى النبي صلى الله عليه وسلم فحقن دمه وقبل اسلامه واما عكرمة ففر الى اليمن فتبعته امرأته أم حكيم بنت الحارث بن هشام فرجع معها بأمان من رسول الله صلى الله عليه وسلم واما الحويرث فكان شديد الاذى لرسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فقتله على يوم الفتح واما مقيس بن صبابه فكان أسلم ثم عد على رجل من الانصار فقتله وكان الانصارى قتل أخاه هشاماً خطأ فجاء مقيس فأخذ الدية ثم قتل الانصارى ثم ارتد فقتله غيلة ابن عبد الله يوم الفتح وأما هبار فكان شديد الاذى للمسلمين وعرض لانيب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجرت فنخس بعيرها فاسقطت ولم يزل ذلك المرض بها حتى ماتت فلما كان يوم الفتح بعد ان أهدر النبي صلى الله عليه وسلم دمه أعلن بالاسلام فقبل منه ففعا عنه واما القينتان فاسمهما

فرتخي وقرينة فاستؤمن لاحداهما فاسلت وقتلت الاخرى وأما سارة فاسلت وعاشت الى خلافة
 عمر وقال الحميدى بل قتلت وذكر أبو معشر فيمن أهدر دمه الحرث بن طلائع الخزاعي قتله
 علي وذكر غير ابن اسحق أن فرتخي هي التي أسلت وان قرينة قتلت وذكر الحارث بن أهدر
 دمه كعب بن زهير وقصته مشهورة وقد جاء بعد ذلك وأسلم ومدح ووحشي بن حرب وقد تقدم
 شأنه في غزوة أحد وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان وقد أسلت وأرنب مولاة ابن خطل
 أيضا قتلت وأم سعد قتلت فيما ذكر ابن اسحق فكملت العدة ثمانية رجال وست نسوة ويحتمل
 أن تكون أرنب وأم سعد هما القنيتان اختلف في اسمهما أو باعتبار الكنية واللقب (قلت)
 وسبأني في حديث أنس في هذا الباب ذكر ابن خطل وري أحمد ومسلم والنسائي من طريق
 عبد الله بن رباح عن أبي هريرة قال أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بعث علي إحدى
 الخنيتين خالد بن الوليد وبعث الزبير علي الأخرى وبعث أبا عبيدة علي الحسر يضم المهملة
 وتشديد السين المهملة أي الذين بغير سلاح فقال لي يا أبا هريرة اهتف لي بالانصار فهتف بهم
 بخافوا فأتوا فإيه فقال لهم أترون إلى أوباش قريش وأتباعهم ثم قال يا حديدي يديه علي الأخرى
 احصدوهم حصدا حتى توافوني بالصفا قال أبو هريرة فأنطلقنا فإنا شاء أن تقتل احدا منهم
 الا قتلناه فجاء أبو سفيان فقال يا رسول الله أبيت خضراء قريش لا قريش بعد اليوم قال فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من أغلق بابيه فهو آمن وقد تمسك بهم القصة من قال ان مكة
 فتحت عنوة وهو قول الأكثر وعن الشافعي ورواية عن أحمد أنها فتحت صلحا لما وقع من هذا
 التامين ولاضافة الدور إلى أهلها ولا أنهم لم تقسم ولأن الغاميين لم يملكوا دورها والجار
 اخراج أهل الدور منها ووجه الأولين ما وقع من التصريح من الأمر بالقتال ووقوعه من
 خالد بن الوليد وبصر يحه صلى الله عليه وسلم بأنهم أحلت ساعة من نهار ونهيه عن التأنى به
 في ذلك وأجابوا عن ترك التسمية بأنهم لا يلتزمون عدم العنوة فقد تفتح البلد عنوة وعين على أهلها
 ويترك لهم دورهم وغنائمهم لأن قسمة الأرض المغنومة ليست متفقة عليها بل الخلاف ثابت
 عن الصحابة فمن بعدهم وقد فتحت أكثر البلاد عنوة فلم تقسم وذلك في زمن عمر وعثمان مع
 وجود أكثر الصحابة وقد زادت مكة عن ذلك بأمر يمكن ان يدعى اختصاصها به دون بقية
 البلاد وهي ان سادار النسك ومتعبد الخلق وقد جعلها الله تعالى حراما سواء العاكف فيه والباد
 وأما قول النووي احتج الشافعي بالأحاديث المشهورة بان النبي صلى الله عليه وسلم صالحهم
 بمر الظهران قيل دخول مكة فقيه نظرا لان الذي أشار إليه ان كان مراده ما وقع له من قوله صلى
 الله عليه وسلم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن كما تقدم وكذا من دخل المسجد كما عند ابن اسحق
 فان ذلك لا ينفى صلحا الا اذا التزم من أشار إليه بذلك الكف عن القتال والذي ورد في الأحاديث
 الصحيحة ظاهري ان قريشا لم يلتزموا ذلك لأنهم استعدوا للحرب كما ثبت في حديث أبي هريرة عند
 مسلم ان قريشا وبشت أو بياشها واتباعا فقالوا انتدم هولاء فان كان لهم شيء كما معهم وان
 أصيبوا أعطيتاه الذين سألنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أترون أوباش قريش ثم قال يا حدي
 يديه علي الأخرى أي احصدوهم حصدا حتى توافوني على الصفا قال فأنطلقنا فإنا شاء ان تقتل
 احدا الا قتلناه وان كان مراده بالصلح وقوع عقده به فهذا لم ينقل ولا أظنه عني الا الاحتمال

الاول وفيه ما ذكره وتسل ايضا من قال انه آمنهم بما وقع عند ابن اسحق في سياق قصة الفتح فقال العباس لعلي اجد بعض الخطابة أو صاحب لبن أو ذا حاجة ياتي مكة فيخبرهم بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا اليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عنوة ثم قال في القصة بعد قصة أبي سفيان من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن فتفرق الناس الى دورهم والى المسجد وعند موسى بن عقبة في المغازي وهي اصح ما صنف في ذلك عند الجماعة مانصه ان أبا سفيان وحكيم بن حزام قال لا يارسول الله كنت حقيقا ان تجعل عدتك وكيدهم بهوازن فانهم أبعد رجما وأشدد عداوة فقال اني لا أرجو أن يجمعهم ما الله لي فتح مكة واعزاز الاسلام بها وهزيمة هوازن وغنيمة اموالهم فقال أبو سفيان وحكيم قادع الناس بالأمان ارايت ان اعترلت قريش فكفت أيديهم آمنون هم قال من كف يده واغلق داره فهو آمن قالوا فابعثنا نوذن بذلك فيهم قال انطلقوا فن دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن دخل دار حكيم فهو آمن ودار أبي سفيان باعلى مكة ودار حكيم باسفلها فلما اتوجها قال العباس يارسول الله اني لا آمن أبا سفيان ان يرتد فرده حتى تريحه جنود الله قال أفعمل فذكر القصة وفي ذلك تصريح بعموم التامين فكان هذا أمانا منه لكل من لم يقاتل من أهل مكة فن ثم قال الشافعي كانت مكة مأمنة ولم يكن فتحها عنوة والامان كالصلح وأما الذين تعرضوا للقتال أو الذين استثنوا من الأمان وأمر أن يقتلوا ولو تعلقوا باستار الكعبة فلا يستلزم ذلك انها فتحت عنوة ويمكن الجمع بين حديث أبي هريرة في امره صلى الله عليه وسلم بالقتال وبين حديث الباب في تأمينه صلى الله عليه وسلم لهم بان يكون التامين علق بشرط وهو ترك قريش الجاهرة بالقتال فلما تفرقوا الى دورهم ورضوا بالتامين المذكور لم يستلزم ان أو بأشهم الذين لم يقبلوا ذلك وقتلوا خالد بن الوليد ومن معه فقاتلهم حتى قتلهم وهزمهم أن تكون البلد فتحت عنوة لان العبرة بالأصول لا بالاتباع وبالاكثر لا بالقل ولا خلاف مع ذلك انه لم يجز فيها قسم غنيمة ولا سبي من أهلها ممن باشر القتال احد وهو عما يؤيد قول من قال لم يكن فتحها عنوة وعند أبي داود بإسناد حسن عن جابر انه سئل هل غنمت يوم الفتح شيئا قال لا وجئت طائفة منهم الماوردي الى ان بعضها فتح عنوة لما وقع من قصة خالد بن الوليد المذكورة وقرر ذلك الحاشي في الاكامل والحق أن صورة فتحها كان عنوة ومعاملة أهلها معاملة من دخلت بأمان ومنع جمع منهم السهيلي ترتب عدم قسمتها وجواز بيع دورها واجارتها على انها فتحت صلحا أما أولا فلان الامام مخير في قسمة الارض بين الغائبين اذا انتزعت من الكفار وبين ابقائها وقفا على المسلمين ولا يلزم من ذلك منع بيع الدور واجارتها وأما ثانيا فقال بعضهم لا تدخل الارض في حكم الاموال لان من مضى كانوا اذا غلبوا على الكفار لم يغموا الاموال فتتزل النار فتأكلها وتصير الارض عمومها لهم كما قال الله تعالى ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم الآية وقالوا ورثنا القوم الذي كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها الآية والمسئلة مشهورة فلا تطيل بها هنا وقد تقدم كثير من مباحث دور مكة في باب توريت دور مكة من كتاب الحج ثم ذكر المصنف في الباب بعد هذه استة أحاديث الحديث الاول (قوله حديثنا أبو الوليد) كذا في الاصول وزعم خلف انه وقع بدله سليمان بن حرب (قوله عن معاوية بن قرة) في روايه حجاج بن منهال عن شعبة أخبرنا أبو اياس أخرجه في فضائل القرآن

حدثنا أبو الوليد حدثنا
شعبة عن معاوية بن قرة قال
سمعت عبد الله بن مغفل
يقول رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوم فتح مكة
على ناقته

٤٢٨١
م هـ تم س
تحفة
٩٦٦٦

وهو يقرأ سورة الفتح
يرجع وقال لولا أن يجتمع
الناس حولي لرجعت
كم يرجع * حدثنا سليمان بن
عبد الرحمن حدثنا سعدان
ابن يحيى * حدثنا محمد بن
أبي حفصة عن الزهري عن
علي بن حسين عن عمرو بن
عثمان عن أسامة بن زيد أنه
قال زمن الفتح يارسول الله
أين تنزل غدا قال النبي صلى
الله عليه وسلم وهل ترك
لنا عقيل من منزل ثم قال
لا يرث المؤمن الكافر ولا
الكافر المؤمن * قيل للزهري
تحفة من ورث أباطالب قال ورثه
عقيل وطالب * قال معمر
عن الزهري أين تنزل غدا في
حجته ولم يقل يونس حجته
ولازمن الفتح * حدثنا أبو
اليان حدثنا شعيب حدثنا
أبو الزناد عن عبد الرحمن
عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم

وأبو ياس هو معاوية بن قرة (قوله وهو يقرأ سورة الفتح) زاد في رواية آدم عن شعبة في فضائل
القرآن قراءة لينة (قوله يرجع) بتشديد الجيم والتجميع ترديد القارئ الحرف في الحلق (قوله
وقال لولا أن يجتمع الناس) القائل هو معاوية بن قرة راوى الحديث بين ذلك مسلم بن إبراهيم
في روايته لهذا الحديث عن شعبة وهو في تفسير سورة الفتح وفي أواخر التوحيد من رواية شبابة
عن شعبة في هذا الحديث نحوه وأتم منه ولفظه ثم قرأ معاوية يحكي قراءة ابن مغفل وقال لولا
أن يجتمع الناس عليكم لرجعت كما رجعت ابن مغفل يحكي النبي صلى الله عليه وسلم فقلت
لمعاوية كيف ترجيعه قال أأأ ثلاث مرات ولما كنتم في الأكل من رواية وهب بن جرير
عن شعبة لقراءت بذلك اللحن الذي قرأ به النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الثاني (قوله
حدثنا سليمان بن عبد الرحمن) هو المعروف بابن بنت شريحيل وسعدان بن يحيى هو سعيد بن يحيى
ابن صالح الخمي أبو يحيى الكوفي نزيل دمشق وسعدان لقبه وهو صدوق وأشار الدارقطني إلى
لينته وماله في البخاري سوى هذا الموضع وشيخه محمد بن أبي حفصة واسم أبي حفصة ميسرة
بصري يكنى أبا دلمة صدوق ضعفه النسائي وماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الحج
قرنه فيه بغيره (قوله انه قال زمن الفتح يارسول الله أين تنزل غدا) تقدم شرحه مستوفي في باب
تورث دور مكة من كتاب الحج (قوله قيل للزهري من ورث أباطالب) السائل عن ذلك لم أفق
على اسمه (قوله ورثه عقيل وطالب) تقدم في الحج من رواية يونس عن الزهري بلفظ وكان
عقيل ورث أباطالب هو وطالب ولم يرث جعفر ولا علي شيئا لأنهما كانا مسلمين وكان عقيل
وطالب كافرين انتهى وهذا يدل على تقدم هذا الحكم في أوائل الاسلام لأن أباطالب مات
قبل الهجرة ويحتمل أن تكون الهجرة لما وقعت استولى عقيل وطالب على ما خلفه أبو
طالب وكان أبو طالب قد وضع يده على ما خلفه عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان
شقيقه وكان النبي صلى الله عليه وسلم عند أبي طالب بعد موت جده عبد المطلب فلما مات أبو
طالب ثم وقعت الهجرة ولم يسلم طالب وتأخر اسلام عقيل استولى على ما خلفه أبو طالب ومات
طالب قبل بدر وتأخر عقيل فلما تقرروا حكم الاسلام بترك تورث المسلم من الكافر استمر ذلك بيد
عقيل فأشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذلك وكان عقيل قد باع تلك الدور كلها واختلف في
تقرير النبي صلى الله عليه وسلم عقيل على ما يخصه هو فقيل ترك له ذلك تفضلا عليه وقيل استأله
له وتألفا وقيل تصحها تصرفات الجاهلية كما تصح أن يكتنهم وفي قوله وهل ترك لنا عقيل من
دار إشارة إلى أنه لو تركها لغير يسع لنزل فيها وفيه تعقب على الخطابي حيث قال انما ينزل النبي
صلى الله عليه وسلم فيها لانها دور هجر وهما في الله تعالى بالهجرة فلم ير أن يرجع في شيء تركه الله تعالى
وفي كلامه نظر لا يخفى والأظهر ما قدمته وأن الذي يختص بالترك انما هو إقامة المهاجر في البلد
التي هاجر منها كما تقدم تقريره في أبواب الهجرة لا مجرد نزوله في دار يملكها اذا قام المدة المأذون
له فيها وهي أيام النسك وثلاثة أيام بعده والله أعلم (قوله وقال معمر عن الزهري) أي بالاسناد
المذكور أين تنزل غدا في حجته طريق معمر تقدمت موصولة في الجهاد (قوله ولم يقل يونس) أي
ابن يزيد (حجته ولا زمن الفتح) أي سكنت عن ذلك وبقي الاختلاف بين ابن أبي حفصة ومعمر
ومعمر أو ثقف أو ثقف من محمد بن أبي حفصة الحديث الثالث (قوله عن عبد الرحمن) هو الاعرج

٤٢٨٥

تحفة

١٥١٢٠

(قوله منزلة ان شاء الله) هو التبرك (قوله اذا افتتح الله الخيف) هو بالرفع وهو مبتدأ خبره منزلة وليس هو مفعول افتتح والخيف ما انحدر عن غلط الجبل وارتفع عن مسيل الماء (قوله حيث تقاسموا) يعني قريشا (على الكفر) أي ما تحالف قريش ان لا يسايعوا بني هاشم ولا ينأكحهم ولا يؤوهم وحصرهم في الشعب وتقدم بيان ذلك في المبعث وتقدم أيضا شرحه في باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم بمكة من كتاب الحج (قوله في الطريق الثانية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد حنيناً) أي في غزوة النخلة لان غزوة حنين عقب غزوة الفتح وقد تقدم في الباب المذكور في الحج من رواية شعيب عن الزهري بلفظ حين أراد قدوم مكة ولا مغيرة بين الروايتين بطريق الجمع المذكور لكن ذكره هناك أيضا من رواية الاوزاعي عن الزهري بلفظ قال وهو يعني نحن نازلون غدا بخيف بني كنانة وهذا يدل على انه قال ذلك في حجة لاني غزوة الفتح فهو شبهه بالحديث الذي قبله في الاختلاف في ذلك ويحتمل التعدد والله أعلم قيل انما اختار النبي صلى الله عليه وسلم النزول في ذلك الموضع لئلا يكره ما كانوا فيه فيشكر الله تعالى على ما أنعم به عليه من الفتح العظيم وتمكنهم من دخول مكة ظاهرا على رغم أنف من سعى في اخراجه منها ومباغتة في الصبح عن الذين أساءوا ومقابلتهم باليمن والاحسان ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء الحديث الرابع (قوله يحيى بن قزعة) يفتح القاف والزاي بعدهما مهمل (قوله عن ابن شهاب) في رواية يحيى بن عبد الحميد عن مالك حدثني ابن شهاب أخرجه الدارقطني وفي رواية أحمد عن أبي أحمد الزبيري عن مالك عن ابن شهاب ان أنس بن مالك أخبره (قوله المغفر) في رواية أبي عبيد القاسم بن سلام عن يحيى بن بكير عن مالك مغفر من حديد قال الدارقطني تفرد به أبو عبيد وهو في الموطأ ليحيى بن بكير مثل الجماعة ورواه عن مالك جماعة من أصحابه خارج الموطأ بلفظ مغفر من حديد ثم ساقه من رواية عشرة عن مالك كذلك وكذلك هو عند ابن عدي من رواية أبي أويس عن ابن شهاب وعند الدارقطني من رواية شعبة بن سوار عن مالك وفي هذا الحديث من رأى منكم ابن خطل فليقتله ومن رواية يزيد بن الحباب عن مالك بهذا الاسناد وكان ابن خطل يهجور رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشعر (قوله فقال قتله) زاد الوليد بن مسلم عن مالك في آخره فقتل أخرجه ابن عائد وصححه ابن حبان واختلف في قاتله وقد جزم ابن اسحق بأن سعيد بن حريث وأبيرة الاسلمي اشتراكا في قتله وحكى الواقدي فيه اقوالا منها ان قاتله شريك بن عبد الله العجلاني ورجح انه أبو برزة وقد بينت ما فيه من الاختلاف في كتاب الحج مع بقية شرح هذا الحديث في باب دخول مكة بغير احرام من أبواب العمرة بما يغني عن اعادته واستدل بقتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة على أن الكعبة لا تعبد من وجب عليه القتل وانه يجوز قبل من وجب عليه القتل في الحرم وفي الاستدلال بذلك نظر لان المخالفين تمسكوا بأن ذلك انما وقع في الساعة التي أحل للنبي صلى الله عليه وسلم فيها القتال بمكة وقد صرح بأن حرمتها عادت كما كانت والساعة المذكورة وقع عند أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنها استمرت من صبيحة يوم الفتح الى العصر وأخرج عمرو بن شعبة في كتاب مكة من حديث السائب بن يزيد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استخرج من تحت استار الكعبة عبد الله بن خطل فضربت عنقه صبرا بين زمزم ومقام إبراهيم وقال لا يقتلن قريشني بعلم هذا صبرا ورجاله ثقات الا ان في

منزلنا ان شاء الله اذا افتتح
الله الخيف حيث تقاسموا
على الكفر * حدثنا موسى
ابن اسمعيل حدثنا ابراهيم
ابن سعد أخبرنا ابن شهاب
عن أبي سلمة عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين أراد حنيناً منزلنا
غدا ان شاء الله بخيف بني
كنانة حيث تقاسموا على
الكفر * حدثنا يحيى بن
قزعة حدثنا مالك عن ابن
شهاب عن أنس بن مالك
رضي الله عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم دخل مكة يوم
الفتح وعلى رأسه المغفر فلما
نزع جازع رجل فقال ابن خطل
متعلق باستار الكعبة فقال
اقتله قال مالك ولم يكن النبي
صلى الله عليه وسلم فيما يرى
والله أعلم يومئذ محرما
* حدثنا صدقة بن الفضل
أخبرنا ابن عيينة

٤٢٨٧

م ت س

تحفة

٩٢٢٤

عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد عن أبي معمر عن
عبد الله قال دخل النبي صلى
الله عليه وسلم مكة يوم
الفتح وحول البيت ستون
وثلاثمائة نصب فجعل يطعن
بعود في يده ويقول جاء الحق
وزهق الباطل جاء الحق
وما يبدئ الباطل وما يعبد
* حدثني اسحق حدثنا عبد
الصمد حدثني أبي حدثني
أيوب عن عكرمة عن ابن
عباس رضي الله عنه - ما أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لما قدم مكة أي أن
يدخل البيت وفيه الألهة
فأمر بها فأخرجت فأخرج
صورة إبراهيم وإسماعيل في
أيديهم ما من الأزل قال
النبي صلى الله عليه وسلم
قائلهم - ما استقسم بها قط ثم دخل
البيت فكبر في نواحي
البيت وأخرج ولم يصل فيه

٤٢٨٨

تحفة

٥٩٩٥

أبي معشر مقلدا والله أعلم الحديث الخامس (قوله عن ابن أبي نجيح) في رواية الحميدي في التفسير
عن ابن عيينة حدثنا ابن أبي نجيح وهو عبد الله واسم أبي نجيح يسار وتقدم في الملازمة عن علي بن
عبد الله عن سفيان حدثنا ابن أبي نجيح ولا بن عيينة في هذا الحديث اسناد آخر أخرجه الطبراني
من طريق عبد الغفار بن داود عن ابن عيينة عن جامع بن أبي راشد عن أبي وائل عن ابن مسعود
(قوله عن أبي معمر) هو عبد الله بن سفيان (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود (قوله ستون
وثلاثمائة نصب) بضم النون والمهملة وقد تسكن بعدها موحدة هي واحدة الانصاب وهو
ما ينصب للعبادة من دون الله تعالى ووقع في رواية ابن أبي شيبة عن ابن عيينة صناديد نصبا
ويطلق النصب ويراد به الحجارة التي كانوا يذبحون عليها الاصنام وليست مرادة هنا وتطلق
الانصاب على أعلام الطريق وليست مرادة هنا ولا في الآية (قوله فجعل يطعن) بضم العين
ويفتحها والاول أشهر (قوله بعود في يده ويقول جاء الحق) في حديث أبي هريرة عند مسلم يطعن
في عينية بسية القوس وفي حديث ابن عمر عند الفاكهى وصححه ابن حبان فيسقط الصم ولا يعسه
ولفاكهى والطبراني من حديث ابن عباس فلم يبق وثن استقبله الاسقط على قفاه مع انها
كانت ثابتة بالارض قد شدت لهم ابليس أقدامها بالرصاص وفعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك
لا دلال الاصنام وعابدها ولاظهار انهم لا تنفع ولا تضر ولا تدفع عن نفسها شيئا (قوله الارلام)
هي السهام التي كانوا يستقسمون بها الخير والشر وعند ابن أبي شيبة من حديث جابر بن خويشد
ابن مسعود وفيه فأمر بها فكبت لوجوهها وفيه نحو حديث ابن عباس وزاد قائلهم الله
ما كان إبراهيم يستقسم بالارلام ثم دعا بن عفران فطحن تلك التماثيل وفي الحديث كراهية
الصلاة في المكان الذي فيه الصور لكونها مظنة الشرك وكان غالب كفر الامم من جهة الصور
الحديث السادس (قوله حدثني اسحق) هو ابن منصور وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث
ابن سعيد (قوله حدثني أبي) سقط من رواية الاصيل ولا بد منه (قوله أبي أن يدخل البيت وفيه
الألهة فأمر بها فأخرجت) وقع في حديث جابر عند ابن سعد وأبي داود ان النبي صلى الله عليه
وسلم أمر عمر بن الخطاب وهو بالطحاء ان يأتي الكعبة فيمحو كل صورة فيها فلم يدخلها حتى
محت الصور وكان عمر هو الذي أخرجها والذي يظهر انه محام كان من الصور مدهونا مثلا
وأخرج ما كان مخروطا وأما حديث اسامة ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة فرأى
صورة إبراهيم فدعا بماء فجعل يحوها وقد تقدم في الحج فهو محمول على انه بقيت بقية خفي على
من محابها أولا وقد حكى ابن عائد في المغازي عن الوليد بن مسلم عن سعيد بن عبد العزيز ان صورة
عيسى وأمه بقيتا حتى رأهما بعض من أسلم من نصارى غسان فقتل انكرا لبلاد غربة فلما هدم ابن
الزبير البيت ذهب فلم يبق لهما اثر وقد أظن عمر بن شبة في كتاب مكة في تخرج طرق هذا الحديث
فذكر ما تقدم وقال حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج يسأل سليمان بن موسى عطاء أدر كنت في
الكعبة تماثيل قال نعم أدر كنت تماثيل من في حجرها ابنها عيسى من وقا وكان ذلك في العمود
الوسط الذي يلي الباب قال فني ذهب ذلك قال في الحريق وفيه عن ابن جريج أخبرني عمرو بن
دينا ر أنه بلغه ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بطلس الصور التي كانت في البيت وهذا سند
صحيح ومن طريق عبد الرحمن بن مهران عن غير مولى ابن عباس عن اسامة ان النبي صلى الله

تابعه معمر عن أيوب وقال
وهيب حدثنا أيوب عن
عكرمة عن النبي صلى الله
عليه وسلم * (باب دخول النبي
صلى الله عليه وسلم من أعلى
مكة) وقال الليث حدثني
يونس أخبرني نافع عن عبد
الله بن عمر رضي الله عنهما
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أقبل يوم الفتح من أعلى
مكة على راحلته مر دفا
أسامة بن زيد ومعه بلال
ومعه عثمان بن طلحة من
الحجبة حتى أتاه في المسجد
فأمره أن يأتي بمفتاح البيت
فدخل رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومعه أسامة بن
زيد وبلال وعثمان بن طلحة
فكث فيه نهارا طويلا ثم
خرج فاستبق الناس فكان
عبد الله بن عمر أول من
دخل فوجد بلالا وراء
الباب قائما فسأله أين
صلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأشاره إلى المكان
الذي صلى فيه قال عبد الله
فنسيت أن أسأله كم صلى من
سجدة

عليه وسلم دخل الكعبة فامرني فأتيته بما في دلو فجعل يبل الثوب ويضرب به على الصور ويقول
قاتل الله قوما يصورون ما لا يخلقون وقوله وخرج ولم يصل تقدم شرحه في باب من كبر في نواحي
الكعبة من كتاب الحج وفيه الكلام على من أثبت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة ومن
نفاها (قوله تابعه معمر عن أيوب) وصله أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب (قوله وقال
وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعني أنه أرسله ووقع في نسخة
الصغاني بإثبات ابن عباس في التعليق عن وهيب وهو خطأ ورجحت الرواية الموصولة عند
البخاري لاتفاق عبد الوارث ومعمر على ذلك عن أيوب (قوله يا) دخول
النبي صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة أي حين فتحها وقدر روى الحناكم في الاكليل
من طريق جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
مكة يوم الفتح وذقنه على راحله متخشعا (قوله وقال الليث حدثني يونس) هو ابن يزيد
وهذه الطريق وصلها المؤلف في الجهاد وتقدم شرح الحديث في الصلاة وفي الحج في باب اغلاق
البيت مع فوائد كثيرة (قوله فأمره أن يأتي بمفتاح البيت) روى عبد الرزاق والطبراني
من جهته من مرسل الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعثمان يوم الفتح اتقني مفتاح
الكعبة فأبطأ عليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظره حتى أنه ليتحد رمنه مثل الجمان من
العرق ويقول ما يجبسه فسعى إليه رجل وجعلت المرأة التي عندها المفتاح وهي أم عثمان
واسمها سلافة بنت سعيد تقول ان أخذه منك لا يعطيك موه أبدا فلم يزل بها حتى أعطت المفتاح
لنفاه ففتح ثم دخل البيت ثم خرج فجلس عند السقاية فقال على أنا أعطينا النبوة والسقاية
والحجبة ما قوم باعظم نصيبا منا فكرم النبي صلى الله عليه وسلم مقالته ثم دعا عثمان بن طلحة
فدفع المفتاح إليه وروى ابن أبي شيبة من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن
ابن حاطب مرسل نحوه وعند ابن اسحق بإسناد حسن عن صفية بنت شيبة قالت لما نزل
رسول الله صلى الله عليه وسلم واطمأن الناس خرج حتى جاء البيت فطاف به فلما قضى طوافه
دعا عثمان بن طلحة فاخذ منه مفتاح الكعبة ففتح له فدخلها ثم وقف على باب الكعبة فخطب
قال ابن اسحق وحدثني بعض أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم قام على باب الكعبة فذكر
الحديث وفيه ثم قال يا معشر قريش ما ترون أني فاعل فيكم قالوا أخيرا أخ كريم وابن أخ
كريم قال اذهبوا فأنتم الطلقاء ثم جلس فقام على فقال اجمع لنا الحجابة والسقاية فذكره وروى
ابن عائد من مرسل عبد الرحمن بن سابط أن النبي صلى الله عليه وسلم دفع مفتاح الكعبة إلى
عثمان فقال خذها خالدة مخلدة اني لم أدفعها اليكم ولكن الله دفعها اليكم ولا ينزعها منكم
الا ظالم ومن طريق ابن جرير ان عليا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اجمع لنا الحجابة والسقاية
فنزلت ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات إلى أهلها فدا عثمان فقال خذوها يا بني شيبة خالدة
تالدة لا ينزعها منكم الا ظالم ومن طريق علي بن أبي طلحة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يا بني شيبة كلوا مما يصل اليكم من هذا البيت بالمعروف وروى الفياكهي من طريق محمد
ابن جبير بن مطعم عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما ناول عثمان المفتاح قال له غيبه قال
الزهري فليدلك يغيب المفتاح ومن حديث ابن عمر أن بني أبي طلحة كانوا يقولون لا يفتح الكعبة

* حدثنا الهيثم بن خارجة حدثنا حفص بن ميسرة عن هشام بن عروة عن أبيه أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء التي با على مكة تابعة أبو أسامة ووهيب في كداء * حدثنا سعيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه دخل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح من أعلى مكة من كداء * (باب منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح) * حدثنا أبو الوليد حدثنا (١٦) شعبة عن عمرو بن أبي ليلى قال ما أخبرنا أحد أنه رأى النبي صلى الله

الاهم فتناول النبي صلى الله عليه وسلم المفتاح ففتحها بيده (قوله) حدثنا الهيثم بن خارجة (قوله) بجاء بمجمة وجيم خراساني نزل بغداد كان من الاثبات قال عبد الله بن أحمد كان أبي إذا رضى عن انسان وكان عنده ثقة حدث عنه وهو حى فحدثنا عن الهيثم بن خارجة وهو حى وليس له عند البخارى موصول سوى هذا الموضع (قوله) تابعه أبو أسامة ووهيب في كداء (أى روياه عن هشام ابن عروة به) هذا الاسناد وقال فى روايته ما دخل من كداء أى بالفتح والمد ويطريق أى أسامة وصلها المصنف فى الحج عن محمود بن غيلان عنه موصولاً وأوردها هنا عن سعيد بن اسمعيل عنه فلم يذكر فيه عائشة وأما طريق ووهيب وهو ابن خالد فوصلها المصنف أيضاً فى الحج وقد تقدم الكلام عليه مستوفى هناك (قوله) منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح أى المكان الذى نزل فيه وقد تقدم قريبا فى الكلام على الحديث الثالث أنه نزل بالحصب وهذا أنه فى بيت أم هانئ وكذا فى الاكمل من طريق معمر عن ابن شهاب عن عبد الله بن الحارث عن أم هانئ وكان النبي صلى الله عليه وسلم نازلاً عليهم يوم الفتح ولا مغاربة بينهم لأنه لم يقم فى بيت أم هانئ وانما نزل به حتى اغتسل وصلى ثم رجع الى حيث ضربت خيمته عند شعب أى طالب وهو المكان الذى حصرت فيه قريش المسلمين وقد تقدم شرح حديث الباب فى كتاب الصلاة وروى الواقدي من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال منزلنا إذا فتح الله علينا مكة فى الخيف حيث تقاسموا على الكفر وجاء شعب أى طالب حيث حصرونا ومن حديث أى رافع نحو حديث أسامة السابق وقال فيه ولم يزل مضطرباً بالاطمح لم يدخل بيوت مكة (قوله) كذا فى الاصول بغير ترجمة وكأنه يعض له فلم يتفق له وقوع ما يناسبه وقد ذكر فيه أربعة أحاديث الاول حديث عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي هكذا أورده مختصراً وقد تقدم شرحه فى أبواب صفة الصلاة ووجه دخوله هنا مسألتى فى التفسير بالنظر ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة بعد ان نزلت عليه اذا جاء نصر الله والفتح الا يقول فيه ما ذكر الحديث * الحديث الثانى حديث ابن عباس كان عمر يدخلى مع أشياخ بدر الحديث سبأنى شرحه مستوفى فى تفسير سورة النصر ان شاء الله تعالى وقوله من قد علم أى فضله وقوله ليرهم منى أى بعض فضلى وقوله فقال له ابن عباس هو بالنصب على حذف آله النداء وفى رواية الكشميين بنى يا ابن عباس الحديث الثالث (قوله) حدثنا سعيد بن شرحبيل (هو الكندى الكوفى من قدماء شيوخ البخارى وليس له عنه فى الصحيح سوى هذا الموضع وآخر فى علامات النبوة وكل منها عنده له متابع عن الليث بن سعد

عليه وسلم يصلى الضحى غير أم هانئ فأنما ذكرت أنه يوم فتح مكة اغتسل فى بيت أم هانئ ثمان ركعات قالت لم أراه صلى صلاة أخف منها غير أنه يتم الركوع والسجود * (باب) * حدثنى محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت م كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي * حدثنا أبو النعمان حدثنا أبو عوانة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان عمر يدخلى مع أشياخ بدر فقال بعضهم لم تدخل هذا الفتي معنا ولنا أبناء مثله فقال أنه من قد علمت فدعاهم ذات يوم ودعائى معهم قال وما أريته دعائى يومئذ الا ليرهم منى فقال ما تقولون فى اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون فى دين الله أفواجا حتى ختم السورة فقال بعضهم أمرنا أن نحمد الله ونستغفره اذا انصرفنا وفتح علينا وقال بعضهم لا ندري والمقبى ولم يقل بعضهم شيئاً فقال لى يا ابن عباس أ كذا تقول قلت لا قال فما تقول قلت هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم الله له اذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة فذلك علامة أجلك فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان تواباً قال عمر ما أعلم منها الا ما تعلم * حدثنا سعيد بن شرحبيل حدثنا الليث

عن المقبري عن أبي شريح العدوي أنه قال لعمر بن سفيان وهو يبعث البعوث إلى مكة أن أدن لي أيها الأمير أحدك فولا قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح سمعته أذناي ووعاه قلبي وأبصرته عيناي حين تكلم به أنه جد الله وأثنى عليه ثم قال إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس لا يحل لأمرئ يؤمن بالله واليوم ١٧ الآخر أن يسفك بها دما ولا يعصد

بها شجر فإن أحد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لغيره وإنما أذن له فيه ساعة من نهار وقد عادت حرمة اليوم كحرمة بالأمس ولم يبلغ الشاهد الغائب فقل لأبي شريح ما ذا قال لك عمرو قال قال أنا أعلم بذلك منك يا أبا شريح إن الحرم لا يعصم عاصيا ولا فارقا بدم ولا فارا

بخبره قال أبو عبد الله الخربة البلية * حدثنا قتيبة حدثنا ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة إن الله ورسوله حرم

بيع الخمر * (باب مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة زمن الفتح) * حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان ح وحدثنا قتيبة قال حدثنا سفيان عن يحيى ابن أبي اسحق عن أنس رضي الله عنه قال أقام مع النبي صلى الله عليه وسلم عشر انقصر الصلاة * حدثنا

والمقبري هو سعيد بن أبي سعيد (قوله العدوي) كنت جوزت في الكلام على حديث الباب في الحج أنه من خلفاء بني عدى بن كعب وذلك لأنني رأيته في طريق أخرى السكبي نسبة إلى بني كعب بن ربيعة بن عمرو بن لحي ثم ظهر لي أنه نسب إلى بني عدى بن عمرو بن لحي وهم أخوة كعب ويقع هذا في الانساب كثيرا ينسبون إلى أخي القيلة وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في أبواب محرمات الأحرار من كتاب الحج وبعضه في كتاب العلم ويأتي بعض شرحه في الديات في الكلام على حديث أبي هريرة ووقع في آخره هنا قال أبو عبد الله وهو المصنف الخربة البلية * الحديث الرابع حديث جابر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح إن الله ورسوله حرم بيع الخمر كذا ذكره مختصرا وقد تقدم في أواخر السبع مطول مع شرحه (قوله باب) مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة زمن الفتح ذكر فيه حديث أنس أقام مع النبي صلى الله عليه وسلم عشر انقصر الصلاة وحديث ابن عباس أقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة تسعة عشر يوما يصلي ركعتين وفي الرواية الثانية عنه أقام في سفر ولم يذكر المكان فظاهر هذين الحديثين التعارض والذي أعتقده أن حديث أنس إنما هو في حجة الوداع فأنها هي السفرة التي أقام فيها بمكة عشرًا لأنه دخل يوم الرابع وخرج يوم الرابع عشر وأما حديث ابن عباس فهو في الفتح وقد قدمت ذلك بادلت في باب قصر الصلاة وأوردت هناك التصريح بأن حديث أنس إنما هو في حجة الوداع ولعل البخاري أدخله في هذا الباب إشارة إلى ما ذكرت ولم يفصح بذلك تشجيذا للاذهان ووقع في رواية الأسماعيلي من طريق وكيع عن سفيان أقام بها عشر انقصر الصلاة حتى رجع إلى المدينة وكذا هو في باب قصر الصلاة من وجه آخر عن يحيى بن أبي اسحق عند المصنف وهو يؤيد ما ذكرناه فان مدة أقامتهم في سفرة الفتح حتى رجعوا إلى المدينة أكثر من ثمانين يوما * (تنبيه) * سفيان في حديث أنس هو الثوري في الروايتين وعبد الله في حديث ابن عباس هو ابن المبارك وعاصم هو ابن سليمان الاحول وقوله وقال ابن عباس هو موصول بالاسناد المذكور كما تقدم بيانه في باب قصر الصلاة أيضا (قوله باب) كذا في الأصول بغير ترجمة وسقط من روايته النسب فصارت أحاديثه من جلة الباب الذي قبله ومناسبتها له غير ظاهرة ولعله كان قد يرض له ليكتب له ترجمة فلم يتفق والمناسب لترجمته من شهد الفتح ثم ذكر فيه أحد عشر حديثا * الحديث الاول (قوله وقال الليث إلى آخره) وصله المصنف في التاريخ الصغير قال حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث فذكره وقال في آخره عام الفتح بمكة وقد وصله من وجه آخر عن الزهري فقال عن عبد الله بن ثعلبة أنه رأى سعيد بن أبي وقاص أو ثور بر كعة أخرجه في كتاب الادب كما سيأتي (قوله أخبرني عبد الله بن ثعلبة بن صغير)

(٣ - فتح الباري ثامن) عبدان أخبرنا عبد الله قال أخبرنا عاصم عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة تسعة عشر يوما يصلي ركعتين * حدثنا أحمد بن يونس حدثنا أبو شهاب عن عاصم عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أقام مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر تسع عشرة انقصر الصلاة * وقال ابن عباس ونحن نقصر ما بيننا وبين تسعة عشرة فإذا زدنا نأتمننا * (باب) وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب أخبرني عبد الله بن ثعلبة بن صغير وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد مسح وجهه عام الفتح * حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن معمر

عن الزهري عن سنان بن جندب قال أخبرنا ونحن مع ابن المسيب قال وزعم أبو جندب أنه أدرك النبي صلى الله عليه وسلم
 وخرج معه عام الفتح * حدثنا (١٨) سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابه عن عمرو بن سلمة

قال قال لي أبو قلابه ألا تلقاه
 فتسأله قال فلقيته فسألته
 فقال كتابنا عن الناس وكان
 يمر بنا الركان فنسأله
 ما للناس ما للناس ما هذا
 الرجل فيقولون يزعم أن الله
 أرسله أوحى إليه أوحى
 الله بكذا فكنتم أحفظ ذلك
 الكلام فكأنما يقرئ
 صدرى وكانت العرب تلوم
 بسلامهم الفتح فيقولون
 أتركوه وقومهم فانه أن ظهر
 عليهم فهو نبي صادق فلما
 كانت وقعة أهل الفتح بادر كل
 قوم بسلامهم وبدرأى
 قومي بسلامهم فلما قدم قال
 جئتكم والله من عند النبي
 صلى الله عليه وسلم حقا فقال
 صلوا صلاة كذا في حين
 كذا وصلوا صلاة كذا في
 حين كذا فإذا حضرت الصلاة
 فليؤذن أحدكم وليؤمكم
 أكثركم قرأنا فتنظروا
 فلم يكن أحدا كثر قرأنا
 مني لما كنت أتلى في من
 الركان فقدموني بين أيديهم
 وأنا ابن ست أو سبع سنين
 وكانت على بردة كنت إذا
 سجدت تقلعت عنى فقالت
 امرأة من الحى ألا تظنون

بهملة مدغرا وهو عذرى بضم الهملة وسكون المعجمة ويقال له أيضا ابن أبي صغير وهو ابن عمرو
 ابن زيد بن سنان حليف بني زهرة ولا يبه ثعلبة صحبة وقد حذف المصنف الخبر به اختصارا وقد ظهر
 بما ذكر في الأدب * الحديث الثاني (قوله عن الزهري عن سنان بن جندب قال أخبرنا ونحن مع ابن
 المسيب) والجملة الحالية أراد الزهري بها تقوية روايته عنه بانها كانت بحضرة سعيد (قوله عن
 سنان) بهملة وتون مصغر وقيل بتشديد التختانية وبالنون الأولى فقط تقدم ذكره في الشهادات
 بما يغنى عن إعادته (قوله وخرج معه عام الفتح) ذكر أبو عمر أنه حج معه حجة الوداع تقدم ذكره
 في الشهادات * الحديث الثالث (قوله عن عمرو بن سلمة) يختلف في صحبته ففي هذا الحديث أن
 أباه وقد وفيه اسماء بانه لم يقدمه وأخرج ابن منده من طريق حماد بن سلمة عن أيوب بن هذا
 الاسناد ما يدل على أنه وقد أيضا وكذلك أخرجه الطبراني وأبو سلمة بكسر اللام هو ابن قيس
 ويقال نقيع الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء صحابي ماله في البخاري سوى هذا الحديث وكذا
 ابنه لكن وقع ذكر عمرو بن سلمة في حديث مالك بن الحويرث كما تقدم في صفة الصلاة (قوله
 قال لي أبو قلابه) هو مقول أيوب (قوله كتابنا عن الناس) يجوز في عمر الحركات الثلاث وعند أبي
 داود من طريق حماد بن سلمة عن أيوب عن عمرو بن سلمة كتابنا عن عمر بن الخطاب إذا أتوا النبي صلى
 الله عليه وسلم (قوله ما للناس ما للناس) كذا فيه مكرر مرتين (قوله ما هذا الرجل) أى يسألون
 عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن حال العرب معه (قوله أوحى إليه أوحى الله بكذا) يريد
 حكاية ما كانوا يخبرونهم به مما سمعوه من القرآن وفي رواية يوسف القاضي عن سليمان بن حرب
 عند أبي نعيم في المستخرج فيقولون نبي يزعم أن الله أرسله وأن الله أوحى إليه كذا وكذا فجعلت
 أحفظ ذلك الكلام وفي رواية أبي داود وكنت غلاما حافظا حفظت من ذلك قرأنا كثيرا
 (قوله فكأنما يقرئ) كذا للكشمة بنى بضم أوله وفتح القاف وتشديد الراء من القرآن وفي رواية
 عنه بزيادة ألف مقصورة من التقرية أى يجمع وللا كثرهم من القراءة وللإسماعيلي يغري بغين
 مبهمة وراء ثقلية أى يلصق بالغراء ورجعها عياض (قوله تلوم) بفتح أوله واللام وتشديد الواو أى
 تنتظروا إحدى التائين مخذوفة (قوله ويدر) أى سبق (قوله فلما قدم استقبلناه) (١) هذا شعر
 بانه ما ودمع إليه لكن لا يمنع أن يكون وقد بعد ذلك (قوله وليؤمكم أكثركم قرأنا) في رواية
 أبي داود من وجه آخر عن عمرو بن سلمة عن أبيه انهم قالوا يا رسول الله من يؤمننا قال أكثركم جمعا
 للقرآن (قوله فنظروا) في رواية الاسماعيلي فنظروا إلى أهل حوائنا بكسر المهملة وتخفيف
 الواو والمد والحواء مكان الحى النزول (قوله تقلعت) أى انجمعت وارتفعت وفي رواية أبي
 داود تكشفت عنى وله من طريق عاصم بن سليمان عن عمرو بن سلمة فكنت أو همهم في بردة
 موصولة فيها فتق فكنت إذا سجدت خرجت اسقى (قوله الانظون) كذا في الاصول وزعم
 ابن التين أنه وقع عنده بحذف النون ولابي داود فقالت امرأة من النساء واروا عورة
 قارئكم (قوله فاشترؤا) أى ثوبا وفي رواية أبي داود فاشترى والى قيسا عما يوا وهو بضم المهملة

عنا است قارئكم فاشترؤا فقطعوا إلى قيسا فاشترى بشئ غرضي بذلك التخصيص * حدثنا عبد الله بن

مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) قوله فلما قدم استقبلناه هكذا في نسخ الشارح بزيادة لفظ استقبلناه وليس في المتن كذا ترى فلهذا روايته له

حدثنا زهير حدثنا عاصم عن أبي عثمان حدثني مجاشع قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم باخى بعد الفتح فقلت يا رسول الله جئتك باخى لتبأيعه على الهجرة قال ذهب أهل الهجرة بمافيها فقلت على أي شيء تبأيعه قال أبأيعه على الاسلام والايمان والجهاد فقلت مع عبد بعدو كان أكبرهما فسأله فقال صدق مجاشع * حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا عاصم عن أبي عثمان النهدي عن مجاشع بن مسعود انطلقت باي معدي الى النبي صلى الله عليه وسلم لبأيعه على الهجرة قال مضت الهجرة لاهلها أبأيعه على الاسلام والجهاد فقلت أبأيعه فسأله فقال صدق مجاشع * وقال خالد عن أبي عثمان عن مجاشع انه جاء باخيه مجالد * حدثني (٢٠) محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي بشر عن مجاهد قلت لابن عمر رضي الله

عنه ما اني أريد أن أهاجر الى الشام قال لا هجرة ولكن جهاد فانطلق فاعرض نفسه فان وجدت شيئا والارجعت * وقال النضر أخبرنا شعبة أخبرنا أبو بشر سمعت مجاهدا قلت لابن عمر فقال لا هجرة اليوم أو بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله * حدثنا اسحق بن قتيبة بن زيد حدثنا يحيى بن حمزة قال حدثني أبو عمرو والاوزاعي عن عبدة بن أبي لبابة عن مجاهد بن جبر أن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما كان يقول لا هجرة بعد الفتح * حدثنا اسحق بن قتيبة بن زيد حدثنا يحيى بن حمزة عن الأوزاعي عن عطاء بن أبي رباح قال زرت عائشة مع عبيد بن عمير فسألهما عن الهجرة فقالت لا هجرة اليوم كان المؤمن يقرأ أحدهم بيته الى الله والى رسوله صلى الله

الى النبي صلى الله عليه وسلم وسألتني شرح هذا الحديث في كتاب الحدود والغرض منه هنا الاشارة الى ان هذه القصة وقعت يوم الفتح * الحديث السابع (قوله حدثنا زهير) هو ابن معاوية وعاصم هو ابن سليمان وأبو عثمان هو النهدي ومجاشع هو ابن مسعود السلمي وقوله باخى هو مجالد بوزن أخيه وكنيته أبو معبد كما في الرواية الثانية والذي هنا فقلت معبد كذا لاكثر وللشمس فقلت أبأيعه وهو هوهم من جهة هذه الرواية وان كان صوابا في نفس الامر (قوله وقال خالد) هو الخذاء وصل هذه الطريق الاسماعيلي من جهة خالد بن عبد الله عنه بلغظ عن مجاشع بن مسعود أنه جاء باخيه مجالد بن مسعود فقال هذا مجالد يا رسول الله فبأيعه على الهجرة الحديث وقد تقدم بيان أحوال الهجرة مستوفى في أبواب الهجرة وفي أوائل الجهاد * الحديث الثامن حديث ابن عمر تقدم سندنا ومتنا في أوائل الهجرة (قوله وقال النضر) بن شمبل وصله الاسماعيلي من طريق أحمد بن منصور عنه وزاد في آخره ولكن جهاد فانطلق فاعرض نفسه فان أصبت شيئا والافارجع * الحديث التاسع حديث عائشة تقدم في أوائل الهجرة أيضا سندنا ومتنا واسحق بن قتيبة هو ابن ابراهيم بن زيد الفراديسي نسبة الى جده * الحديث العاشر (قوله حدثنا اسحق) هو ابن منصور وبه جزم أبو علي الحلياني وقال الحاكم هو ابن نصر (قوله حدثنا أبو عاصم) هو النليل وهو من شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة كما هنا (قوله عن مجاهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا مرسل وقد وصله في الحج والجهاد وغيرهما من رواية منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس وأورده ابن أبي شيبة من طريق يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس والذي قبله أولى (قوله وعن ابن جرير) هو موصول بالاسناد الذي قبله وعبد الكريم هو ابن مالك الجزري ووقع عند الاسماعيلي من وجه آخر عن أبي عاصم عن ابن جرير سمعت عبد الكريم سمعت عكرمة وقد تقدم شرح هذا الحديث في كتاب الحج * الحديث الحادي عشر (قوله رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) أي الخطبة المذكورة وقد وصلها في كتاب العلم من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة وأول الحديث عندنا ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليه رسوله والمؤمنين الحديث وقد تقدم شرحه هناك والله الحمد (قوله باب) قول الله

عليه وسلم مخافة أن يفتن عليه فاما اليوم فقد أظهر الله الاسلام فالمؤمن يعبد ربه حيث شاء ولكن جهادونية * حدثنا اسحق حدثنا أبو عاصم عن ابن جرير أخبرني حسن بن مسلم عن مجاهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام يوم الفتح فقال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهي حرام بحرام الله الى يوم القيامة لم تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد بعدى ولم تحل لي قط الا ساعة من الدهر لا يقر صيدها ولا يعصد شجرها ولا يخلل خلاها ولا تحل لقطتها الا لمنشد فقال العباس ابن عبد المطلب الا الاذخر يا رسول الله فانه لا بد منه للقيين والبيوت فسكت ثم قال الا الاذخر فانه حلال * وعن ابن جرير أخبرني عبد الكريم عن عكرمة عن ابن عباس بمثل هذا أو نحوه هذا رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (باب قول الله تعالى

٤٣١٤

تحفة

٥١٥٩

ويوم حنين اذا عجبتمكم
 كثرتمكم الى غفور
 رحيم * حدثنا محمد بن عبد
 الله بن عمر بن محمد بن زيد بن
 هرون اخبرنا اسمعيل قال
 رأيت بيدان أبي أوفى ضربة
 قال ضربتهما مع النبي صلى
 الله عليه وسلم يوم حنين
 قلت شهدت حنيناً قال قبل
 ذلك * حدثنا محمد بن كثير
 أخبرنا سفيان عن أبي اسحق
 قال سمعت البراء وجاءه رجل
 فقال يا أبا عمارة أتوليت يوم
 حنين قال أما أنا فأشهد
 على النبي صلى الله عليه وسلم
 انه لم يول

(١) قول الشارح عن اسمعيل
 نسخة الصحيح التي بأيدينا
 أخبرنا اسمعيل اه

٤٣١٥

م ت

تحفة

١٨٤٨

تعالى ويوم حنين اذا عجبتمكم كثرتمكم الى غفور رحيم كذا لا يذرو ساق غيره الى قوله
 ثم أنزل الله سكينته ثم قال الى غفور رحيم ووقع في رواية النسفي باب غزوة حنين وقول الله
 عز وجل ويوم حنين اذا عجبتمكم كثرتمكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت
 الى غفور رحيم وحنين بمهمله وفون مصغروا الى جنب ذي المجاز قريب من الطائف بينه
 وبين مكة بضعة عشر ميلا من جهة عرفات قال أبو عبيد البكري سمي باسم حنين بن قابتة بن
 مهلايل قال أهل المغازي خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى حنين ليست خلت من شوال وقيل
 للبتين بقيتا من رمضان وجمع بعضهم بانه بدأ بالخروج في أواخر رمضان وسار سادس شوال
 وكان وصوله اليها في عاشره وكان السبب في ذلك ان مالك بن عوف النضري جمع القبائل من
 هوازن ووافقه على ذلك النقيون وقصدوا محاربة المسلمين فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
 فخرج اليهم قال عمر بن شبة في كتاب مكة حدثنا الحزامي يعني ابراهيم بن المنذر حدثنا ابن وهب
 عن ابن أبي الزناد عن أبيه عن عروة انه كتب الى الوليد أبا عبد فانك كتبت الى تسأني عن
 قصة الفتح فذكره وقتها فأقام عامئذ بمكة نصف شهر ولم يزد على ذلك حتى أتاه ان هوازن وثقيفا قد
 نزوا حنيناً يريدون قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا قد جمعوا اليه ورؤسهم عوف بن
 مالك ولابي داود باسناد حسن من حديث سهل بن الحنظلية انهم ساروا مع النبي صلى الله عليه
 وسلم الى حنين فأطبقوا السير فجاء رجل فقال اني انطلقت من بين أيديكم حتى طلعت جبل كذا
 وكذا فاذا أنا بهم وازن عن بكرة ايهم بطعنهم ونعمهم وشائمهم قد اجتمعوا الى حنين فتبسم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وقال تلك غنمة المسلمين غدا ان شاء الله تعالى وعند ابن اسحق من حديث
 جابر ما يدل على ان هذا الرجل هو عبد الله بن أبي حذرر الاسلمي (قوله ويوم حنين اذا عجبتمكم
 كثرتمكم) روى يونس بن بكير في زيادات المغازي عن الربيع بن أنس قال قال رجل يوم حنين
 لن تغلب اليوم من قلة فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فكانت الهزيمة وقوله ثم وليتم
 مدبرين الى آخر الآيات يأتي بيان ذلك في شرح أحاديث الباب ثم ذكر المصنف فيه خمسة أحاديث
 * الحديث الاول (قوله عن اسمعيل) (١) هو ابن أبي خالد وكذا هو منسوب في رواية أحمد عن
 يزيد بن هرون (قوله ضربة) زاد أحمد فقلت ما هذه وفي رواية الاسماعيلي ضربة على
 ساعده وفي رواية له أثر ضربة (قوله شهدت حنيناً قال قبل ذلك) في رواية أحمد قال نعم
 وقبل ذلك ومراده بما قبل ذلك ما قبل حنين من المشاهد وأول مشاهدته الحديبية فيما ذكره من
 صنف في الرجال ووقفت في بعض حديثه على ما يدل انه شهد الخندق وهو صحابي ابن صحابي
 * الحديث الثاني حديث البراء (قوله عن أبي اسحق) هو السديعي ومدار هذا الحديث
 عليه وقد تقدم في الجهاد من وجه آخر عن سفيان وهو الثوري قال حدثني أبو اسحق (قوله
 وجاءه رجل) لم أقف على اسمه وقد ذكر في الرواية الثالثة انه من قبس (قوله يا أبا عمارة) هي
 كنية البراء (قوله أتوليت يوم حنين) الهزيمة للاستفهام وتوليت أي انهزمت وفي الرواية
 الثانية أتوليت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين وفي الثالثة أفررت مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وكلها بمعنى (قوله أما أنا فأشهد على النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يول) تضمن
 جواب البراء اثبات الفرار لهم لكن لا على طريق التعميم وأراد أن اطلاق السائل يشمل الجميع

حتى النبي صلى الله عليه وسلم لظاهر الرواية الثانية ويمكن الجمع بين الثانية والثالثة بحمل المعية على ما قبل الهزيمة فبادر إلى استثنائه ثم أوضح ذلك وختم حديثه بأنه لم يكن أحد يومئذ أشد منه صلى الله عليه وسلم قال النووي هذا الجواب من بديع الأدب لأن تقدير الكلام فررتم كلكم فيدخل فيهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال البراء لا والله ما فررت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن جرى كيت وكيت فأوضح أن فرار من فرم لم يكن على نية الاستمرار في الفرار وإنما انكشفوا من وقع السهام وكأنه لم يستحضر الرواية الثانية وقد ظهر من الأحاديث الواردة في هذه القصة أن الجميع لم يفر وأكسب أي سبانه ويحتمل أن البراء فهم من السائل أنه استبهم عليه حديث سلة بن الأكوخ الذي أخرجه مسلم بلفظ ومرت برسول الله صلى الله عليه وسلم منهزم ما فلذلك حلف أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يول ودل ذلك على أن منهزما حال من سلة ولهذا وقع في طريق أخرى ومرت برسول الله صلى الله عليه وسلم منهزما وهو على بغلته فقال لقد رأى ابن الأكوخ فرعا ويحتمل أن يكون السائل أخذ التعميم من قوله تعالى ثم وليتم مدبرين فبين له أنه من العموم الذي أريد به الخصوص (قوله ولكن عجل سرعان القوم فرشتهم هو وزن) فاما سرعان فبفتح المهملة والراء ويجوز سكون الراء وقد تقدم ضبطه في سجود السهو في الكلام على حديث ذي اليمدين والرشق بالشين المعجمة والقاف رعى السهام وأما هو وزن فهي قبيلة كبيرة من العرب فيها عدة بطون ينسبون إلى هو وزن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بجمجمة ثم مهملة ثم فاء مفتوحة ابن قيس بن عيلان بن إلياس بن مضر والعذر لئن انهم من غير المؤلفة أن العدو كانوا ضعفهم في العدد أكثر من ذلك وقد بين شعبة في الرواية الثالثة السبب في الإسراع المذكور قال كانت هو وزن رماة قال وإنما جعلنا عليهم انكشفوا وللمصنف في الجهاد انهم زموا قال فأكينا وفي روايته في الجهاد في باب من قاد دابة غيره في الحرب فأقبل الناس على الغنائم فاستقبلونا بالسهام وللمصنف في الجهاد أيضا من رواية زهير بن معاوية عن أبي اسحق تكملة السبب المذكور قال خرج شبان أصحابه وأخفاؤهم حسر انضم المهملة وتشديد السين المهملة ليس عليهم سلاح فاستقبلهم جمع هو وزن وبني نصر ما يكادون يسقط لهم سهم فرشقوهم رشقا ما يكادون يخطئون الحديث وفيه فتزل واستنصر ثم قل أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب ثم صف أصحابه وفي رواية مسلم من طريق زرارة عن أبي اسحق فرموهم برشق من نبل كأنهم رجل جراد فانكشفوا وذكر ابن اسحق من حديث جابر وغيره في سبب انكشفهم أمر آخر وهو أن مالك ابن عوف سبق بهم إلى حنين فاعدوا وتجهزوا في مضائق الوادي وأقبل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حتى انهم في عمارة الصبح فثارت في وجوههم الخيل فشدت عليهم وانكفأ الناس منهزمين وفي حديث أنس عند مسلم وغيره من رواية سليمان التيمي عن السميط عن أنس قال اقتحمتهم مكة ثم انما غزونا حينئذ قال فجاء المشركون بأحسن صفوف رأيت صف الخيل ثم المقاتلة ثم النساء من وراء ذلك ثم الغنم ثم النعم قال ونحن بشر كثير وعلى مينة (١) خيلنا خالد بن الوليد فجعلت خيلنا تلوذ خلف ظهورنا فلم نلبث أن انكشف خيلنا وفرت الأعراب ومن أعلم من الناس وسياقي للمصنف قريباً من رواية هشام بن زيد عن أنس قال أقبلت هو وزن وعطيان بنذراريهم ونعمهم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة آلاف ومعه الملقاء قال فادبر وأعنه

ولكن عجل سرعان القوم
فرشتهم هو وزن
(١) قوله وعلى مينة الخ في
نهجته وعلى مجنبه الخ اه

حتى بقي وحده الحديث ويجمع بين قوله حتى بقي وحده وبين الاخبار الدالة على انه بقي معه جماعة بأن المراد بقي وحده متقدما مقبلا على العدو والذين ثبتوا معه كانوا راءه أو الوحدة بالنسبة لباشرة القتال وأبوسفين بن الحرث وغيره كانوا يخدمونه في امساك البغلة وتحو ذلك ووقع في رواية أبي نعيم في الدلائل تفصيل المائة بضعة وثلاثون من المهاجرين والبقية من الانصار ومن النساء أم سليم وأم خاتمة (قوله وأبوسفين بن الحرث) أي ابن عبد المطلب بن هاشم وهو ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم وكان اسلامه قبل فتح مكة لانه خرج الى النبي صلى الله عليه وسلم فلقبه في الطريق وهو سائر الى فتح مكة فأسلم وحسن اسلامه وخرج الى غزوة خيبر فكان فيمن ثبت وعنده ابن أبي شيبه من مرسل الحكم بن عتيبة قال لما فر الناس يوم خيبر جعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب فلم يبق معه الا أربعة نفر ثلاثة من بني هاشم ورجل من غيرهم علي والعباس بين يديه وأبوسفين بن الحرث أخذ بالعنان وابن مسعود من الجانب الايسر قال وليس يقبل فحوله أحد الاقتل وروى الترمذي من حديث ابن عمر باسناد حسن قال لقد رأيتنا يوم خيبر وان الناس لمواين وما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة رجل وهذا أكثر ما وقفت عليه من عدد من ثبت يوم خيبر وروى أحمد والحاكم من حديث عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر فولي عنه الناس وثبت معه عثمان ورجلا من المهاجرين والانصار فذكرنا على أقدامنا ولم نولهم الدين وهم الذين أنزل الله عليهم السكينة وهذا لا يخالف حديث ابن عمر فانه بقي ان يكونوا مائة وابن مسعود أثبت انهم كانوا اثنتين وأما ما ذكره النووي في شرح مسلم انه ثبت معه اثنا عشر رجلا فكأنه أخذه مما ذكره ابن اسحق في حديثه انه ثبت معه العباس وابنه الفضل وعلي وأبوسفين بن الحرث وأخوه ربيعة وأسامة بن زيد وأخوه من أمه أيمن بن أم أيمن ومن المهاجرين أبو بكر وعمر فهؤلاء تسعة وقد تقدم ذكر ابن مسعود في مرسل الحاكم فهو هؤلاء عشرة ووقع في شعر العباس بن عبد المطلب ان الذين ثبتوا كانوا عشرة فقط وذلك قوله

نصرنا رسول الله في الحرب تسعة * وقد فر من قد فر عنه فاقشعوا

وعاشروا في الحام بنفسه * لما سمعه في الله لا يتوجع

ولعل هذا هو الثبت ومن زاد على ذلك يكون عمل في الرجوع فعد فحين لم ينهزم وعن ذكر الزبير بن بكار وغيره انه ثبت يوم خيبر أيضا جعفر بن أبي سفين بن الحرث وقثم بن العباس وعتبة ومعتب ابنا أبي لهب وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب ونوفل بن الحرث بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب وشيبة بن عثمان الجني فقد ثبت عنه انه لما رأى الناس قد انهمزوا استدبر النبي صلى الله عليه وسلم ليقفله فأقبل عليه فضر به في صدره وقال له قاتل الكفار فقاتلهم حتى انهمزوا قال الطبري الانهمزوا المنهى عنه هو ما وقع على غيرنية العود وأما الاستطراد للكثرة فهو كالتحيز الى فئة (قوله أخذ برأس بغلته) في رواية زهير فأقبلوا أي المشركون هنالك الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته البيضاء وابن عمه أبوسفين بن الحرث بن عبد المطلب يقوده فنزل واستنصر قال العلماء في ركوبه صلى الله عليه وسلم البغلة يومئذ دلالة على النهاية في الشجاعة والذات وقوله فنزل أي عن البغلة فاستنصر أي قال اللهم أنزل نصرك ووقع مصر حاه في رواية

وأبوسفين بن الحرث أخذ
برأس بغلته البيضاء يقول

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب * حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن أبي اسحق قيل للبراء وأنا اسمع أوليتم مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر (٢٤) فقال أما النبي صلى الله عليه وسلم فلا كانوا رماة فقال أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب * ١٨٧٢

عبد المطلب * حدثني محمد
ابن بشار حدثنا عبد الله بن
محمد ثنا شعبه عن أبي اسحق
سمع البراء وسأله رجل من
قيس أقررتم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم حنين
فقال لكن رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم يفر كانت
هوازن رماة وأنا لما حملنا
عليهم انكسفوا فأنكبتنا
على الغنائم فاستقبلنا
بالسهام ولقد رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم على بغلته
البيضاء وإن أبا سفيان بن
الحريث أخذ بزمامها وهو

يقول أنا النبي لا كذب
قال إسرائيل وزهير نزل
النبي صلى الله عليه وسلم
عن بغلة * حدثنا سعيد بن
عقيل حدثني الليث بن سعد
حدثني عقيل عن ابن شهاب
ح وحدثني اسحق حدثنا
يعقوب بن ابراهيم قال
حدثنا ابن ابي ابن شهاب
قال محمد بن شهاب وزعم
عروة بن الزبير أن مروان
والمسور بن مخرمة أخراها أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم
قام حين جاءه وفد هوازن
مسلمين فسألوه أن يرد إليهم
أموالهم وسببهم فقال لهم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم مه من ترون وأحب

الحديث الى اصدقته فاختره واحدى الطائفتين اما السي واما المال

مسلم من طريق زكريا عن أبي اسحق وفي حديث العباس عند مسلم شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلزمته أنا وأبوسفيان بن الحرث فلم نفارقه الحديث وفيه ولى المسلمون مدبرين فقطق رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض بغلته قبل الكفار قال العباس وأنا آخذ بلجام رسول الله صلى الله عليه وسلم أكنفها الرادة أن لا تسرع وأبوسفيان آخذ بزكابه ويمكن الجمع بأن أباسفيان كان آخذاً أولاً بزمامها فلما ركضها النبي صلى الله عليه وسلم إلى جهة المشركين خشى العباس فأخذ بلجام البغلة يكفها وأخذ أبوسفيان بالركاب وترك اللجام للعباس إجلالاً له لأنه كان عمه (قوله بغلته) هذه البغلة هي البيضاء (٣) وعند مسلم من حديث العباس وكان على بغلة له بيضاء أهداها له فر وقين نقاة الجذامى وله من حديث سلمة وكان على بغلته الشهباء ووقع عند ابن سعد وتبعه جماعة عن صنف السيرة أنه صلى الله عليه وسلم كان على بغلته دلدل وفيه نظر لأن دلدل أهداها له المقوقس وقد ذكر القطب الحلبي أنه استشكل عند الدمياطي ما ذكره ابن سعد فقال له كنت تبعه فذكر ذلك في السيرة وكنت حينئذ سير يا محضاً أو كان ينبغي لما نذكر الخلاف قال القطب الحلبي يحتمل أن يكون يومئذ ركب كلا من البغلتين أن ثبت أنها كانت بحبته والافاقى الصحيح أصح ودل قول الدمياطي أنه كان يعتقد الرجوع عن كثير مما وافق فيه أهل السير وخالف الأحاديث الصحيحة وأن ذلك كان منه قبل أن يتضلع من الأحاديث الصحيحة لخروج نسخ من كتابه وانتشاره لم يتمكن من تغييره وقد أغرب النووي فقال وقع عند مسلم على بغلته البيضاء وفي أخرى الشهباء وهي واحدة ولا نعرف له بغلة غيرها وتعقب بدلدل فقد ذكرها غير واحد لكن قيل إن الاسمين لواحدة (قوله أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب) قال ابن تين كان بعض أهل العلم يقول بفتح الباء من قوله لا كذب ليخرجه عن الوزن وقد أجيب عن قتاله صلى الله عليه وسلم هذا الرجز بأجوبة أحدها أنه نظم غيره وأنه كان فيه

قال النبي لا كذب أنت ابن عبد المطلب قد كره بلفظ أنا في الموضوعين ثانيها ان هذا رجز
 ليس من أقسام الشعر وهذا مردود ثالثها انه لا يكون شعرا حتى يتم قطعة وهذه كلمات يسيرة
 لا تسمى شعرا رابعها انه خرج موزونا ولم يقصده الشعر وهذا أعدل الاجوبة وقد تقدم هذا
 لعني في غير هذا المكان ويأتي تاما في كتاب الادب وأما نسبتة الى عبد المطلب دون أبيه عبد الله
 فكأنها الشهرة عبد المطلب بين الناس لما رزق من نباهة الذكر وطول العمر بخلاف عبد الله فإنه
 أت شابا ولهذا كان كثير من العرب يدعونه ابن عبد المطلب كما قال ضمام بن ثعلبة لما قدم إليكم
 بن عبد المطلب وقيل لانه كان أشهر بين الناس انه يخرج من ذرية عبد المطلب رجل يدعو الى الله
 يهدي الله الخلق على يديه ويكون خاتم الانبياء فاتسب اليه ليتذكر ذلك من كان يعرفه وقد
 شتهر ذلك بينهم وذكره سيف بن ذي يزن قديما لعبد المطلب قبل ان يتزوج عبد الله آمنه وأراد صلى
 الله عليه وسلم تنبيه أصحابه بانه لا بد من ظهوره وان العاقبة له لتقوى قلوبهم اذا عرفوا انه ثابت
 سيرته منزه وأما قوله لا كذب ففيه إشارة الى ان صفة النبوة يستحيل معها الكذب فكانه قال
 يا النبي والنبي لا يكذب فلوست بكاذب فيما أقول حتى أنهزم وأنا متيقن بان الذي وعدهني الله

(٣) قوله في البيضاء هكذا في جميع نسخ الشارح وهو يقتضي ان النظة ليست في الحديث ولعلها رويته والافسخ الصحيح التي يابدين فيها النظة البيضاء كما ترى بالهامش اهـ مصححه

به من النصر حق فلا يجوز على الفرار وقيل معنى قوله لا كذب أي أنا النبي حقا لا كذب في ذلك (تنبيهان) أحدهما ساق البخاري الحديث عاليا عن أبي الوليد عن شعبة لكنه مختصر جدا ثم ساقه من رواية غندر عن شعبة مطولا بنزول درجة وقد أخرجه الاسماعيلي عن أبي خليفة الفضل بن الحباب عن أبي الوليد مطولا فكأنه لما حدث به البخاري حدثه به مختصرا (الثاني) اتفقت الطرق التي أخرجه البخاري لهذا الحديث من سباق هذا الحديث إلى قوله أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب الأرواية زهير بن معاوية فزاد في آخرها ثم صف أصحابه وزاد مسلم في حديث البراء من رواية زكريا عن أبي اسحق قال البراء كثر الله إذا حجرت البأس تنقي به وإن الشجاع منا الذي يخافه يعني النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم من حديث العباس أن النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ صار يركض بغلته إلى جهة الكفار وزاد فقال أي عباس ناد أصحاب الشجرة وكان العباس صيما قال فناديت بأعلى صوتي أين أصحاب الشجرة قال فوالله لك أن عطفتهم حين سمعوا صوتي عطفت البقرة على أولادها فقالوا يا أبا عبد الله قال فاقبلوا والكفار فظن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته كالتطاول إلى قتالهم فقال هذا حين جئ الوطيس ثم أخذ حصيات فرمى بهن وجوه الكفار ثم قال انهم زعموا ورب الكعبة قال فما زلت أرى حدهم كالأول وأمرهم مدبر أول ابن اسحق نحوه وزاد فجعل الرجل يعطف بهيمه فلا يقدر فيقذف درعه ثم يأخذ بسيفه ودرقه ثم يؤم الصوت (قولا في آخر الرواية الثالثة قال إسرائيل وزهير بن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بغلته) أي إن إسرائيل بن يونس بن أبي اسحق وزهير بن معاوية الجاهلي روايا هذا الحديث عن أبي اسحق عن البراء فقتلوا في آخره نزل النبي صلى الله عليه وسلم عن بغلته فأما رواية إسرائيل فوصلها المصنف في باب من قال خذوا وأنا ابن فلان من كتاب الجهاد وانظره كان أبو سفيان بن الحرث أخذ بعنان بغلته فلما غشيه المشركون نزل وقد تقدم شرح ذلك وأما رواية زهير فوصلها أيضا في باب من صف أصحابه عند الهزيمة وقد ذكرت لنظره قريبا ولمسلم من حديث سارة بن الأكواع لما غشوا النبي صلى الله عليه وسلم نزل عن البغلة ثم قبض قبضة من تراب ثم استقبل به وجوههم فقال شأيت الوجوه فخلق الله منهم أناسا لا أملا عينيه ترابا تلك القبضة فولوا منهم زمين ولا جد وأبي داود والترمذي من حديث أبي عبد الرحمن النهري في قصة حنين قال فولى المسلمون مدبرين كما قال الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أعباد الله أنا عبد الله ورسوله ثم اقتحمهم عن فرسه فأخذ من تراب قال فأخبرني الذي كان أدنى إليه متى أنه ضرب به وجوههم وقال شأيت الوجوه فهزمهم قال يعلى بن عطاء راويه عن أبي همام عن أبي عبد الرحمن النهري قال فحدثني أبناؤهم عن آبائهم أنهم قالوا لم يبق منا أحد إلا امتلأت عيناه وفيه ترابا ولا جد والجاهل من حديث ابن مسعود ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته قدما فحادث به بغلته فقال عن السرج فقلت ارتفع رفعك الله فقال ناو لي كفان من تراب فضرب به وجوههم فامتلات أعينهم ترابا وجاء المهاجرون والانصار سيموفهم بإيمانهم كأنهم الشهب فولى المشركون الأدبار وللبازار من حديث ابن عباس أن عليا ناول النبي صلى الله عليه وسلم التراب فرمى به في وجوه المشركين يوم حنين ويجمع بين هذه الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم

أولا قال لصاحبه ناولني فناوله فرماهم ثم نزل عن البغلة فاخذ بيده فرماهم أيضا فيحتمل ان
الحصى في احدي المرتين وفي الاخرى التراب والله أعلم وفي الحديث من القوائد حسن
الادب في الخطاب والارشاد الى حسن السؤال بحسن الجواب وذم الاعجاب وفيه جواز
الانتساب الى الآباء ولو ما توافى الجاهلية والنهي عن ذلك محمول على ما هو خارج الحرب ومثله
الخصصة في الخيالة في الحرب دون غيرها وجواز التعرض الى الهلاك في سبيل الله ولا يقال
كان النبي صلى الله عليه وسلم متيقنا للنصر لو عد الله تعالى له بذلك وهو حق لان آبا سفيان بن
الحريث قد ثبت معه اخذ بالجام بغلته وليس هو في اليقين مثل النبي صلى الله عليه وسلم وقد
استشهد في تلك الحالة أيمن بن أم أيمن كما تقدمت الإشارة اليه في شعر العباس وفيه ركوب
البغلة إشارة الى مزيد الثبات لان ركوب الفعولة مظنة الاستعداد للفرار والتولي واذا كان
رأس الجيش قد وطن نفسه على عدم الفرار واخذ بأسباب ذلك كان ذلك ادعى لاتباعه على
الثبات وفيه شهرة الرئيس نفسه في الحرب بمبالغة في الشجاعة وعدم المبالاة بالعدو والحديث
الثالث حديث المسور ومروان تقدم ذكره من وجهين عن الزهري وقد تقدم في أول
الشروط في قصة صلح الحديبية ان الزهري رواه عن عروة عن المسور ومروان عن أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم فدل على انه في بقية المواضع حيث لا يذكر عن أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم انه يرسله فان المسور يصغر عن ادراك القصة ومروان أصغر منه نعم كان المسور في قصة
حنين بمنزلة فقد ضبط في ذلك الاوان قصة خطبة على لابنة أبي جهل والله أعلم (قوله حدثنا ابن
أخي ابن شهاب قال محمد بن مسلم بن شهاب) هو الزهري وسقط ابن مسلم من بعض النسخ (قوله
وزعم عروة بن الزبير) هو معطوف على قصة صلح الحديبية وقد أخرجه موسى بن عقبة عن
الزهري بلفظ حدثني عروة بن الزبير الخ وسياتي في الاحكام (قوله قام حين جاءه وفد
هو ازن مسلمين) ساق الزهري هذه القصة من هذا الوجه مختصرة وقد ساقها موسى بن عقبة
في المغازي مطولة ولفظه ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطائف في شوال الى
الجعرانة وبها السبي يعني سبي هو ازن وقد هوان مسلمين فيهم تسعة نفر من
أشرافهم فأسلموا وابيعوا ثم كلفوه فقالوا يا رسول الله ان فيمن أصبتم الامهات والاخوات
والعمات والخالات وهن مخازي الاقوام فقال ساطلب لکم وقد وقعت المقاسم فأى الامرین
أحب اليکم آل سبي أم المال قالوا خيرتنا يا رسول الله بين الحسب والمال فالحسب أحب انبنا
ولا تكلم في شاة ولا بغير فقال أما الذي لبني هاشم فهو لکم وسوف أکلم لکم المسلمين فکلموهم
وأظهروا اسلامکم فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الهاجرة قاموا فکلم خطباءوهم
فأبلغوا ورغبوا الى المسلمين في ردسبيهم ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغوا فشفع
لهم وحض المسلمين عليه وقال قد رددت الذي لبني هاشم عليهم فاستفید من هذه القصة عدد
الوفد وغير ذلك مما لا يخفى وقد أغفل محمد بن سعد لما ذكر الوفود وفد هو ازن هو لأمع انه لم يجمع
أحد في الوفود أكثر مما جمع ومن سمي من وفد هو ازن زهير بن صرد كما سيأتى وأبو مروان
ويقال أبو ثور وان أوله مثلثة بدل الميم ويقال بموحدة وقاف وهو عم النبي صلى الله عليه
وسلم من الرضا عنه ذكره ابن سعد وفي رواية ابن اسحق حدثني عمر بن شبيب عن أبيه عن

وقد كنت استأنت بكم وكان انظرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعة عشرة ليلة ٣٧ حين قفل من الطائف فلما بين لهم

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راد اليهم الاحدى الطائفتين قالوا فاننا نختار سينا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسلمين فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فان اخوانكم

قد جاؤنا تائبين واني قد رأيت أن أرد اليهم سبيهم فمن أحب منكم أن يطيب ذلك فليفعل ومن أحب منكم أن يكون على خطه حتى نعطيه اياه من أول ما ينفي الله علينا فليفعل فقال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا لا ندرى من أذن منكم في ذلك عن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع الينا عرفاؤكم أمركم فارجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه أنهم قد طيبوا وأذنوا هذا الذي بلغني عن سبي هوازن

حدثنا أبو النعمان حدثنا حاد بن زيد عن أيوب عن تحفة نافع أن عمر قال يا رسول الله ح وحدثني محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا

معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال لما قفلنا من حين سأل قال بعضهم حاد عن

جده تعين الذي خطب لهم في ذلك ولفظه وأدركه وفده هو ازن بالجعرانة وقد أسلموا فقام يا رسول الله انا أهل وعشيرة قد أصابنا من البلاء ما لم يحف عليك فامن علينا من الله عليك وقام خطيبهم زهير بن صرد فقال يا رسول الله ان اللواتي في الخطأ من السبب اياك لا تترك وحياتك وحيواتك اللاتي كن يكننك وأنت خير مكفول ثم أنشده الايات المشهورة أولها امين علينا رسول الله في كرم * فانك المرء جود وتذكر

يقول فيها

امين على نسوة قد كنت ترضعها * اذ فوك قناؤه من محضها الدر ثم ساق القصة فحوسياق موسى بن عقبة وأورد الطبراني شعر زهير بن صرد من حديثه فزاد على ما أورده ابن اسحق خمسة آيات وقد وقع لنا عاليا جدا في المعجم الصغير عشاري الاسناد ومن بين الطبراني فيه وزهير لا يعرف لكن يقوى حديثه بالمتابعة المذكورة فهو حسن وقد بسطت القول فيه في الاربعين المتباينة وفي الامالي وفي الصحابة وفي العشرة العشارية وبينت وهم من زعم ان الاسناد منقطع والله الموفق (قوله وقد كنت استأنت بكم) في رواية الكشميهني لكم ومعنى استأنت استنظرت أي أخرت قسم السبي لتخضر وافباطهم وكان ترك السبي بغير قسمة وتوجه الى الطائف فاحصرها كما سميأتى ثم رجع عنها الى الجعرانة ثم قسم الغنائم هناك فجاءه وفده هو ازن بعد ذلك فين لهم انه اخر القسم ليجزر وافباطوا وقوله بضع عشرة ليلة فيه بيان مدة التأخير وقوله قفل بفتح القاف والفاء أي رجع وذكر الواقدي أن وفده هو ازن كانوا أربعة وعشرين بيتا فيهم أبو برقان السعدي فقال يا رسول الله ان في هذه الخطأ ارامها نك وخالاتك وحيواتك فامن علينا من الله عليك فقال قد استأنت بكم حتى ظننت أنكم لا تقدمون وقد قسمت السبي (قوله فمن أحب ان يطيب ذلك) بفتح الطاء المهملة وتشديد الياء التبتانية أي يعطيه عن طيب نفس منه من غير عوض (قوله على خطه) أي بان يرذل السبي بشرط ان يعطى عوضه ووقع في رواية موسى بن عقبة فمن أحب منكم ان يعطى غير مكره فليفعل ومن كره ان يعطى فعلي قدأؤهم (قوله فقال الناس قد طيبنا ذلك) في رواية موسى بن عقبة فأعطى الناس ما بأيديهم الا قليلا من الناس سألو الفداء وفي رواية عمرو بن شعيب المذكورة فقال المهاجرون ما كان لنا فهو لرسول الله وقالت الانصار كذلك وقال الاقرع بن حاس أما انا وبنو عقيم فلا وقال عيينة أما انا وبنو فزارة فلا وقال العباس بن مرداس أما انا وبنو سليم فلا فقالت بنو اسليم بل ما كان لنا فهو لرسول الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تمسك منكم بحقه فله بكل انسان ست فرات من أول في نصيبه فردوا الى الناس نساءهم وأبناءهم (قوله فقال انا لا ندرى من أذن منكم الخ) يأتي الكلام عليه في باب العرفان كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى (قوله هذا الذي بلغني عن سبي هوازن) بين المصنف في الهبة ان الذي قال هذا الخ هو الزهري قال وذلك بعد ان خرج هذا الحديث عن يحيى بن بكير عن الليث بن سعد الحديث الرابع (قوله عن نافع ان عمر قال يا رسول الله) هكذا ذكره من سلا مختصرا ثم عقبه برواية

عمر النبي صلى الله عليه وسلم عن نذر كان نذرهم في الجاهلية اعتكاف فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بوفائه * وقال بعضهم حاد عن

معمّر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر موصولا تاما وقد عاب عليه الاسماعيلي جميعهما لان قوله لما قلنا من حين لم يقع في رواية حماد بن زيد أي الرواية الاولى المرسلّة والجواب أن البخاري انما نظر الى أصل الحديث لا الى النقص والزيادة في النماط الرواة وانما أورد طريق حماد بن زيد المرسلّة للإشارة الى أن روايته مر جوعة لان جماعة من أصحاب شيخه أيوب خلفوه فيه فوصلوه بل بعض أصحاب حماد بن زيد رواه عنه موصولا كما أشار اليه البخاري أيضا هنا على أن رواية حماد بن زيد وان لم يقع فيما ذكر القبول من حين صريح الكنه فيها هنا كما سأينسه وقد وقع في رواية بعضهم ما ليس عند معمّر أيضا مما هو أدخل في مقصود الباب كما سأينسه فأما بقية لفظ الرواية الاولى فقد ساقها هو في فرض الخمس بانظ ان عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان على اعتكاف ليلة في الجاهلية فامرّه ان يؤبّه قال وأصاب عمر جارتين من سبي حين فوضعهما في بعض بيوت مكة الحديث وكذا أورد الاسماعيلي من طريق سليمان ابن حرب وأبي الربيع الزهراني وخلف بن هشام كلهم عن حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر كان عليه اعتكاف ليلة في الجاهلية فلما نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة سألته عنه فامرّه ان يعتكف لفظ أبي الربيع (قلت) وكان نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة بعد رجوعه من الطائف بالاتفاق وكذا سبي حين انما قسم بعد الرجوع منها فالتحدث رواية حماد بن زيد ومعمّر معني وظاهر رد ما اعترض به الاسماعيلي وأما رواية من رواه عن حماد بن زيد موصولا فإشار اليه البخاري بقوله وقال بعضهم عن حماد الخ فالمراد بما دجا حماد بن زيد فانه ذكره عقبه رواية حماد بن سلمة وهي مخالفة لسياقه والمراد ببعض الميهم أحد بن عبدة الضبي كذلك أخرجه الاسماعيلي من طريقه فقال أخبرني القاسم هو ابن زكريا حدثنا أحد بن عبدة حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال كان عمر نذرا اعتكاف ليلة في الجاهلية فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فامرّه ان يؤبّه وكذا أخرجه مسلم وابن خزيمة عن أحد بن عبدة وكذا رافعه انكار ابن عمر عروة الجعرانة ولم يسلم لفظه وقد أوفضته في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفعة من كتاب فرض الخمس وأما رواية من رواه عن أيوب موصولا فأشار اليه البخاري بقوله ورواه جرير بن حازم وحماد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر فرواية جرير بن حازم وصلها مسلم وغيره من رواية ابن وهب عن جرير بن حازم ان أيوب حدثه أن نافعا حدثه ان عبدا لله بن عمر حدثه ان عمر بن الخطاب سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالجعرانة بعد ان رجع من الطائف فقال يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف يوما في المسجد الحرام فكيف ترى قال اذهب فاعتكف يوما وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أعطاه جارية من الخمس فلما أعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم سبائا الناس قال عمر يا عبدا لله اذهب الى تلك الجارية فخل سبيلها فاشتمل هذا السياق على فوائد زوائد وعرف وجه دخول هذا الحديث في باب غزوة خيبر ورواية حماد بن سلمة وصلها مسلم من طريق ججاج بن منهال حدثنا حماد بن سلمة عن أيوب مقرونة برواية محمد بن اسحق كلاهما عن نافع عن ابن عمر قال في قصة النذري يعني دون غيره من ذكر الجاهلية والسبي وقد ذكرت في فرض الخمس كلام الدارقطني على هذا الحديث وانه قال رواه ابن عثيمين عن أيوب فاختلف الرواة عنه فمهم من أرسلوه ومنهم من وصلوه ومن رواه

موصولاً محمد بن أبي خلف وهو من شيوخ مسلم أخرجه الاسماعيلي من طريقه وفه ذكر النذر
والسبي والحارية كما في رواية جرير بن حازم وفي المغازي لابن اسحق في قصة الحارية فائدة أخرى
قال حدثني أبو جرد بن عبيد السعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى من
سبي هوازن على بن أبي طالب جارية يقال لها ربيعة بنت حبان بن عير وأعطى عثمان جارية
يقال لها زينة بنت خنساس وأعطى عمر قلابة فوهبها لابنائه قال ابن اسحق فحدثني نافع
عن ابن عمر قال بعثت جاريته إلى أخو أبي بن جريح ليصلحو إلى من أحتق أطوف بالبيت ثم أتيتهم
فخرجت من المسجد فإذا الناس يشتمون قلت ما شأنكم قالوا رد علينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم نسائه وأبنائه فقلت دونكم ما أحببتكم فهي في بني جريح فأنطلقوا فاحذروها وهذا
لا ينافي قوله في رواية محمد بن زيد أنه وهب عمر جاريته فيجمع بينهما ما بين عمر أعطى إحدى
جاريته لولده عبد الله والله أعلم رذ كر الواقدي أنه أعطى لعبد الرحمن بن عوف وآخرين معه
من الجوارى وإن جارية سعيد بن أبي وقاص اختارته فقامت عنده وولدت له والله أعلم وقد
تقدم ما يتعلق بالاعتكاف في باب ما يتعلق بالنذر في باب إن شاء الله تعالى الحديث الخامس
حديث أبي قتادة (قوله عن يحيى بن سعيد) هو الانصاري وعمر بن كثير بن أنفج مدني مولى
أبي أيوب الانصاري وثقة النسائي وغيره وهو تابعي صغير وكان ابن حبان ذكره في اتباع
التابعين وليس له في البخاري سوى هذا الحديث بهذا الاسناد لكن ذكره في مواضع فتقدم في
البيوع مختصراً وفي فرض الخمس تماماً وسأني في الأحكام وقد ذكرت في البيوع أن يحيى بن يحيى
الاندلسي حرقه في روايته فقال عن عمرو بن كثير والصواب عمر (قوله عن أبي محمد) هو نافع بن
عباس معروف باسمه وكنيته (قوله فلما التقينا كانت للمسلمين جولة) بفتح الجيم وسكون الواو
أي حركة فيها اختلاف وقد أطلق في رواية الليث الآتية بعد هذا أنهم انهمزوا لكن بعد القصة
التي ذكرها أبو قتادة وقد تقدم في حديث البراء أن الجميع لم ينهمزوا (قوله فرأيت رجلاً من
المشركين قد علل رجلاً من المسلمين) لم أقف على اسمهما وقوله علا أي ظهر وفي رواية الليث التي
بعدها نظرت إلى رجل من المسلمين يقاقل رجلاً من المشركين وآخر من المشركين يحمله بفتح أوله
وسكون الخاء المعجمة وكسر المشنة أي يريد أن يأخذه على غرة وسين من هذه الرواية أن الضمير في
قوله في الأولى فضربه من روايته لهذا الثاني الذي كان يريد أن يحتل المسلم (قوله على جبل عاتقه)
جبل العاتق عصبه والعاتق موضع الرداء من المنكب وعرف منه أن قوله في الرواية الثانية
فأضرب يده فقطعته أن المراد باليد الذراع والعصا إلى الكتف وقوله فقطعت الدرع أي التي كان
لا يسمها وخلصت الضربة إلى يده فقطعته (قوله وجدته من هاريج الموت) أي من شدتها وأشعر
ذلك بأن هذا المشرك كان شديد القوة جداً (قوله ثم أدركه الموت فارسلني) أي أطبقني (قوله
فلحق عمر) في السياق حذف بينته الرواية الثانية حيث قال فتحال ودفعته ثم قتله وانهمز
المسلمون وانهمز معهم فاذا بعمر بن الخطاب (قوله أمر الله) أي حكم الله وما قضى به (قوله
ثم رجعوا) في الرواية الثانية ثم تراجعوا وقد تقدم في الحديث الأول كناية رجوعهم وهزيمة
المشركين بما يغني عن أعادته (قوله من قتل قتيلاً عليه ينة فلا سلبه) تقدم شرح ذلك مستوفى
في فرض الخمس (قوله فمات من يشهدني) زاد في الرواية التي تلي هذه فلم أر أحداً يشهدني

أيوب عن نافع عن ابن
عمر ورواه جرير بن حازم
ومحمد بن سلمة عن أيوب عن
نافع عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم حدثنا
عبد الله بن يوسف أخبرنا
مالك عن يحيى بن سعيد
عن عمر بن كثير بن
أنفج عن أبي محمد مولى
أبي قتادة عن أبي قتادة قال
خرجنا مع النبي صلى الله
عليه وسلم عام حنين فلما
التقينا كانت للمسلمين
جولة فرأيت رجلاً من
المشركين قد علل رجلاً من
المسلمين فضربه من روايته
على جبل عاتقه بالسيف
فقطعت الدرع أقبل على
فضمي ضمة وجدته منها
ريح الموت ثم أدركه الموت
فارسلني فلحقته عمر فقلت
ما بال الناس قال أمر الله عز
وجل ثم رجعوا ورجس
النبي صلى الله عليه وسلم فقال
من قتل قتيلاً عليه ينة
فلا سلبه فقلت من يشهدني
ثم جئت فقال النبي صلى
الله عليه وسلم مثله قال ثم
قال النبي صلى الله عليه وسلم
مثله فمات فمات من يشهد
لي ثم جئت قال ثم قال
النبي صلى الله عليه وسلم
مثله فمات فقال مالك يا أبا
قتادة فآخبرته

وذكر الواقدي ان عبد الله بن أنيس شهد له فان كان ضبطه احتمل أن يكون وجده في المرة الثانية
 فان في الرواية الثانية فجلست ثم بدى الى فذكرت أمره (قوله فقال رجل) في الرواية الثانية
 من جلسائه وذكر الواقدي ان اسمه أسود بن خزاعي وفيه نظر لان في الرواية الصحيحة ان الذي
 أخذ السلب قرشي (قوله صدق وسلبه عندي فأرضه منه) في رواية الكشميني فأرضه مني
 (قوله فقال أبو بكر الصديق لها الله اذا لا يعمد الى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله
 فيعطيك سلبه) هكذا ضبطناه في الاصول المعتمدة من الصحيحين وغيرهما بهذه الحرف لها الله
 اذا فاما لاها الله فقال الجوهري ها للتنبيه وقد يقسم بها يقال لاها الله ما فعلت كذا قال ابن
 مالك فيه شاهد على جواز الاستغناء عن واو القسم بحرف التنبيه قال ولا يكون ذلك الا مع الله
 أي لم يسمع لاها الرحمن كما سمع لاو الرحمن قال وفي النطق بها أربعة أوجه أحدها ها الله باللام بعد
 الهاء بغير اظهار شيء من الالفين ثانيها الله لكن باظهار ألف واحدة بغير همز كقولهم التقت
 حلقتا البطان ثالثها ثبوت الالفين بهمزة قطع رابعها بحذف الالف وثبوت همزة القطع
 انتهى كلامه والمشهور في الرواية من هذه الالوجه الثالث ثم الاول وقال أبو حاتم السجستاني
 العرب تقول لاها الله ذابا لهمز والقياس ترك الهمز وحكى ابن التين عن الداودي انه روى برفع
 الله قال والمعنى يأبى الله وقال غيره ان ثبتت الرواية بالرفع فتكون ها للتنبيه والله مبتدأ ولا
 يعمد خبره انتهى ولا يخفى تكلفه وقد نقل الأئمة الاتفاق على الجر فلا يلتفت الى غيره وأما اذا
 فثبتت في جميع الروايات المعتمدة والاصول المحققة من الصحيحين وغيرهما بكسر الالف ثم ذال
 معجمة منونة وقال الخطابي هكذا يروونه وانما هو في كلامهم أي العرب لاها الله ذابا الهاء فيه
 بمنزلة الواو والمعنى لا والله يكون ذا ونقل عياض في المشارق عن اسمعيل القاضي ان المازني قال
 قول الزواة لاها الله اذا خطأ والصواب لاها الله ذاب أي ذابعتني وقسمي وقال أبو زيد ليس في كلامهم
 لاها الله اذا وانما هو لاها الله ذابا في الكلام والمعنى لا والله هذا ما أقسم به ومنه أخذ
 الجوهري فقال قولهم لاها الله ذابعا منه لا والله هذا ففرقوا بين حرف التنبيه والصله والتقدير
 لا والله ما فعلت ذا وتوارد كثير عن تكلم على هذا الحديث ان الذي وقع في الخبر بلفظ اذا خطأ وانما
 هو ذابعا لاهل العربية ومن زعم انه ورد في شيء من الروايات بخلاف ذلك فلم يصب بل
 يكون ذلك من اصلاح بعض من قلدا لاهل العربية في ذلك وقد اختلف في كتابه اذا هذه هل
 تكتب بالف أو بنون وهذا الخلاف مبني على انها اسم أو حرف فن قال هي اسم قال الاصل
 فيمن قيل له سأجي إليك فاجاب اذا أكرمك أي اذا جئتني أكرمك ثم حذف جئتني وعوض عنها
 التسوين وأضمرت أن فعلى هذا يكتب بالنون ومن قال هي حرف وعلم الجمهور باختلافها عنهم
 من قال هي بسيطة وهو الراجح ومنهم من قال هي كبة من اذا وان فعلى الاول تكتب بالف وهو
 الراجح وبه وقع رسم المصاحف وعلى الثاني تكتب بنون واختلف في معناها فقال سيبويه معناها
 الجواب والجزاء وتبعه جماعة فقالوا هي حرف جواب يقتضي التعليل وأفاد أبو علي الفارسي
 انها قد تنمض للجواب وأكثر ما تجي جوابا للو وان ظاهرا أو مقدرافعل هذا ثبتت الرواية
 بلفظ اذا لاختل نظم الكلام لانه يصير هكذا لا والله اذا لا يعمد الى أسد الخ وكان حق السياق
 ان يقول اذا يعمد أي لو أجابك الى ما طلبت لعمد الى أسد الخ وقد ثبتت الرواية بلفظ

فقال رجل صدق وسلبه
 عندي فأرضه منه فقال
 أبو بكر لاها الله اذا
 لا يعمد الى أسد من أسد
 الله يقاتل عن الله ورسوله
 صلى الله عليه وسلم فيعطيك
 سلبه

لا يعمد الخ فن ثم ادعى من ادعى انه تغيير ولا يمكن قال ابن مالك وقع في الرواية اذا باف
وتوین وليس يعمد وقال أبو البقاء هو بعمد ولكن يمكن أن يوجه بان التقدير لا والله لا يعطى
اذا يعنى ويكون لا يعمد الى آخره تأكيد للنفي المذكور وموضع السبب فيه وقال الطيبي ثبت
في الرواية لاها الله اذا خمله بعض الخويين على انه من تغيير بعض الرواة لان العرب لا تستعمل
لاها الله بدون ذوا وان سلم استعماله بدون ذافليس هذا موضع اذا لانها حرف جزاء والكلام هنا
على تقيضه فان مقتضى الجزاء ان لا يذ كر لا في قوله لا يعمد بل كان يقول اذا يعمد الى أسد الى
آخره ليصح جوابا لطلب السلب قال والحديث صحيح والمعنى صحيح وهو كقولك لمن قال لك
افعل كذا فقلت له والله اذا لا أفعل فالتقدير اذا والله لا يعمد الى أسد الى آخره قال ويحتمل أن
تكون اذا زائدة كما قال أبو البقاء انها زائدة في قول الجاسي * اذا القام بصري معشر خشن *
في جواب قوله * لو كنت من مازن لم تستبح ابلي * قال والعجب عن يعنى بشرح الحديث ويقدم
نقل بعض الادباء على أئمة الحديث وجهان به وينسبون اليهم الخطا والتصحيح ولا أقول ان
جهان به المحدثين أعدل وأتقن في النقل اذ يقتضى المشاركة بينهم بل أقول لا يجوز العدول عنهم
في النقل الى غيرهم (قلت) وقد سبقه الى تقرير ما وقع في الرواية ورد ما خلفها الامام أبو العباس
القرطبي في المفهم فنقل ما تقدم عن أئمة العربية ثم قال وقع في رواية العذري والهوزني في مسلم
لاها الله ذابغير ألفولا تنوين وهو الذي جزم به من ذكرناه قال والذي يظهر لي ان الرواية
المشهورة صواب وليست بخطا وذلك ان هذا الكلام وقع على جواب احدي الكامتين للآخرى
والهاهي التي عوض بها عن واو القسم وذلك ان العرب تقول في القسم الله لا فعلن عبد الهمة
وبقصرها فكانهم عوضوا عن الهمة فها فقالوا هاها الله لتقارب خججهما وكذلك قالوا بالمد
والقصر وتحقيقه ان الذي مدمع الهاء كانه نطق بهم - مزتين أبدا من احدهما ألفا استثقالا
لاجتماعهما كما تقول الله والذي قصر كانه نطق بهم مزة واحدة كما تقول الله وأما اذا فهي بلا شك
حرف جواب وتعليل وهي مثل التي وقعت في قوله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن يسبح
الرب بالتمر فقال لا يقص الرب اذا جف قالوا نعم قال فلا اذا فلو قال فلا والله اذا كان مساويا
لما وقع هنا وهو قوله لاها الله اذا من كل وجه لكنه لم يحتج هناك الى القسم فتركه قال فقد وضع تقرير
الكلام ومناسبته واستقامته معنى ووضع ما من غير حاجة الى تكلف بعمد يخرج عن البلاغة ولا
سيما من ارتكب أبعد وأفسد فجعل الهاء للتنبيه وذال الإشارة وفصل بينهما بالمقسم به قال وليس
هذا قياسا فيطردوا لا فصيحيا فيحمل عليه الكلام النبوي ولا مرويا برواية ثابتة قال وما وجد
للعذري وغيره فاصلاح من اعترض بما حكى عن أهل العربية والحق أحق أن يتبع وقال بعض من
أدركناه وهو أبو جعفر الغرناطي نزيل حلب في حاشية نسخة من البخاري استرسل جماعة من
القدماء في هذا الاشكال الى ان جعلوا التلخيص منه أن اتهموا الاثبات بالتصحيح فقالوا والصواب
لاها الله ذاب اسم الإشارة قال ويا عجب من قوم يقولون التشكيك على الروايات الثابتة ويطلبون
ايمانها ولا يجوابهم ان ها الله لا يستلزم اسم الإشارة كما قال ابن مالك وأما جعل لا يعمد جواب
فارضه فهو سبب الغلط وليس بصحيح من زعمه وانما هو جواب شرط مقرر يدل عليه صدق فارضه
فكان أن أبكر قال اذا صدق في انه صاحب السلب اذا لا يعمد الى السلب فيعطيك حقه فالجزاء

على هذا الصحيح لان صدقه سبب ان لا يفعل ذلك قال وهذا واضح لا تكلف فيه انتهى وهو توجيه حسن والذي قبله اقعدو يؤيد ما رجحه من الاعتداد على ما ثبت به الرواية اكثر وقوع هذه الجملة في كثير من الاحاديث منها ما وقع في حديث عائشة في قصة بربق لما ذكر ان أهلها يشترطون الولاء قالت فانت سرتها فقلت لاهل الله اذا ومنهم ما وقع في قصة جلييب بالجيم والمحدثين مصفرا أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب عليه امرأته من الانصار الى أبيها فقال حتى اسمها امرأها قال فنعلم اذا قال فذهب الى امرأته فذكر لها فقالت لاهل الله اذا وقد منعناها فلانا الحديث صحيحه ابن حبان من حديث أنس ومنهم ما أخرجه أحمد في الزهد قال قال مالك بن دينار للحسن يا أبا سعيد لو لبست مثل عباءة هذه قال لاهل الله اذا لا ألبس مثل عباءة تلك هذه وفي تهذيب الكمال في ترجمة ابن أبي عمير أنه دخل على عائشة في مرضها فقال كيف أصبحت جعلني الله فداك قالت أصبحت ذاهبة قال فلا اذا وكان فيه دعاية ووقع في كثير من الاحاديث في سياق الاثبات بقسم وبغير قسم فن ذلك في قصة جلييب ومنها حديث عائشة في قصة صفية لما قال صلى الله عليه وسلم أحاسنناهي وقال انها طافت بعد ما أقاضيت فقال فلتنفر اذا وفي رواية فلا اذا ومنها حديث عرو بن العاص وغيره في سؤاله عن أحب الناس فقال عائشة فقال ثم أعن النساء قال فأبوه اذا ومنها حديث ابن عباس في قصة الاعرابي الذي أصابته الحمى فقال بل حتى تقور على شيخ كبير تزيه القبور قال فنعلم اذا ومنها ما أخرجه النعا كهي من طريق سفيان قال لقيت لبطة بن النضر فقالت سمعت هذا الحديث من أبيك قال ايها الله اذا سمعت أبي يقول فذكر القصة ومنها ما أخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج قال قلت لعطاء أرايت لو أتني فرغت من صلاتي ولم أرض كمالها أفلا أعود لها قال بلى ها الله اذا والذي يظهر من تقدير الكلام بعد أن تقرران اذا حرف جواب وجزاء انه كأنه قال اذا والله أقول لك نعم وكذا في النفي كأنه أجابه بقوله اذا والله لا تعطيك اذا والله لا أشترط اذا والله لا ألبس وآخر حرف الجواب في الامثلة كلها وقد قال ابن جريج في قوله انه الى أم لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون الناس تميرا لا يؤتون الناس اذا وجعل ذلك جوابا عن عدم النصيب بها مع ان الفعل مستقبل وذكر أبو موسى المديني في المغيث في قوله تعالى واذا لا يلبثون خلعت الا قليلا اذا قيل هو اسم بمعنى الحروف الناصبة وقيل أصله اذا الذي هو من ظروف الزمان وانما تؤن للفرق ومعناه حينئذ أي ان أخرجه من مكة حينئذ لا يلبثون خلعت الا قليلا واذا تقرر ذلك أمكن حمل ما ورد من هذه الاحاديث عليه فيكون التقدير لا والله حينئذ نعم أراد بيان السبب في ذلك فقال لا يعمد الى آخره والله أعلم وانما أطلت في هذا الموضع لاني شذطت الحديث ووقفت على كلام الخطابي وقعت عندي منه نفرة لاقدام على تخطئة الروايات الثابتة خصوصا ما في الصحيحين فإرات أن طلب المخلص من ذلك الى ان ظفرت بما ذكرته فرأيت اثباته كله هنا والله الموفق (قوله لا يعمد الخ) أي لا يقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل كأنه أسد في الشجاعة يقاتل عن دين الله ورسوله فباخذ حقه ويعطيكه بغير طيبة من نفسه هكذا ضبط للدكتور بالتحسين فيه وفي يعطيك وضبطه النووي بالنون فيهما (قوله فيعطيك سلبه) أي سلب قيله فأضافه اليه باعتبار انه ملكه (تنبيه) وقع في حديث أنس ان الذي خاطب النبي صلى

فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فاعطاه فاعطانيه فأتعت به فخر فاني بنى سلمة فانه لا أول مال تأتته في الاسلام وقال الليث حدثني يحيى بن سعيد عن عمر بن كثر بن أفلح عن أبي محمد مولى أبي قتادة أن أبا قتادة قال لما كان يوم حنين نظرت الى رجل من المسلمين يقاتل رجلا من المشركين وآخر من المشركين يمتله من ورأيه ليقتله فأسرعت الى الذي يمتله فرفع يده ليضربني وأضرب يده فقطعها ثم أخذني فضممني ضما شديدا حتى تخوفت ثم بكى فتمحل ودفعته ثم قتلته واخزم المسلمون واخزمت معهم فاذا بعمر بن الخطاب في الناس فقلت له ماشان الناس قال أمر الله ثم تراجع الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقام بيعة على قتل قتله فله سلبه فقامت لائتمس بيعة على قتل فلما رأوا أحدا يشهد لي جلست ثم بدلت فذكرت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل من جلسائه سلاح هذا القتيل الذي يذكر عندى فأرضه منه فقال أبو بكر كالا لا يعطه أصيبخ من قريش ويدع أسدا من أسدا لله

صلى الله عليه وسلم بذلك عمر أخرجه أحمد من طريق جاد بن سلمة عن اسحق بن أبي طلحة عنه وافظه ان هو ازن جاءت يوم حنين فذكر القصة قال فهزم الله المشركين فلم يضرب بسيف ولم يطلعن برمح وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ من قتل كافرا فله سلبه فقتل أبو طلحة يومئذ عشرين رجلا وأخذ أسلابهم وقال أبو قتادة اني ضربت رجلا على جبل العاتق وعليه درع فاجلعت عنه فقام رجل فقال أخذتها فأرضه منها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستل شيئا الا أعطاه أو سكت فسكت فقال عمر والله لا يفيتا الله على أسد من أسده ويعطيكها فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق عمر وهذا الاسناد قد أخرج به مسلم بعض هذا الحديث وكذلك أبو داود لكن الراعي ان الذي قال ذلك أبو بكر كالا وأبو قتادة وهو صاحب القصة فهو أتيقن لما وقع فيها من غيره ويحتمل الجمع بان يكون عمر أيضا قال ذلك تقوية لقول أبي بكر والله أعلم (قوله صدق) أي القاتل (فأعطاه) بصيغة الامر للذي اعترف بان السلب عنده (قوله فأتعت به) ذكر الواقدي أن الذي اشتراه منه حاطب بن أبي بلتعة وأن الثمن كان سبع أواق (قوله مخزفا) بفتح الميم والراء ويجوز كسر الراء أي يستأناسمى بذلك لانه يخترق منه التمرأي يجتني وأما بكسر الميم فهو اسم الآلة التي يخترق بها وفي الرواية التي بعدها خرافا وهو بكسر أوله وهو التمر الذي يخترق أي يجتني وأطلقه على البستان مجازا فكأنه قال بستان خراف وذكر الواقدي ان البستان المذكور كان يقال له الوديين (قوله في بنى سلمة) بكسر اللام هم بطن من الانصار وهم قوم أبي قتادة (قوله تأتته) بمناء ثم مثلثة أي أصلته وأتته كل شيء أصله وفي رواية ابن اسحق أول مال اعتقده أي جعلته عقدة والاصل فيه من العقد لان من ملك شيئا عقد عليه (قوله وقال الليث حدثني يحيى بن سعيد) هو الانصاري شيخ مالك فيه وروايته هذه وصلها المصنف في الاحكام عن قتيبة عنه لكن باختصار وقال فيه عن يحيى لم يقل حدثني وذكر في آخره كلمة قال فيها قال لي عبد الله حدثنا الليث يعني بالاسناد المذكور وعبد الله هو ابن صالح كاتب الليث وأكثر ما يعلقه البخاري عن الليث ما أخذه عن عبد الله بن صالح المذكور وقد أشبعت القول في ذلك في المقدمة وقد وصل الاسماعيلي هذا الحديث من طريق ججاج بن محمد عن الليث قال حدثني يحيى بن سعيد بن وهز كرهه بتمامه (قوله حتى تخوفت) حذف المفعول والتقدير الهلاك (قوله ثم بكى) كذا لا كثيرا بالوحدة ولبعضهم بالمنشاء أي تركني وفي رواية الاسماعيلي ثم زحف بضم النون وكسر الزاي بعدها فاء ويؤيده قوله بعدها فتمحل (قوله سلاح هذا القتيل الذي يذكر) في رواية الكشميهني الذي ذكره وتبين هذه الرواية ان سلبه كان سلاحا (قوله أصيبخ) بمهملة ثم معجمة عند القاسبي ومعجمة ثم مهملة عند أبي ذر قال ابن التين وصفه بالضعف والمهانة والاصيبخ نوع من الطير أو شبهه بنبات ضعيف يقال له الصبغاء اذا طلع من الارض يكون أول ما يلي الشمس منه أصفر ذكر ذلك الخطابي وعلى هذا رواية القاسبي وعلى الثاني تصغير الضبع على غير قياس كأنه لما عظم أبا قتادة بأنه أسد صغر خصمه وشبهه بالضبع لضعف اقتراسه وما يوصف به من العجز وقال ابن مالك أصيبخ معجمة وعين مهملة تصغير أضبع ويكنى به عن الضعيف (قوله ويدع)

أى يترك وهو بالرفع ويجوز النصب والجر (قوله يا غزوة أو طاس) قال
 عياض هو وادى دارهوازن وهو موضع حرب حنين انتهى وهذا الذى قاله ذهب اليه بعض
 أهل السير والراجح ان وادى أو طاس غير وادى حنين ويوضح ذلك ما ذكر ابن اسحق ان
 الوقعة كانت في وادى حنين وان هوازن لما أنهم مواصروا طائفة منهم الى الطائف وطائفة
 الى بجيلة وطائفة الى أو طاس فارسل النبي صلى الله عليه وسلم عسكرا مقدمهم أبو عامر
 الأشعري الى من مضى الى أو طاس كما يدل عليه حديث الباب ثم توجه هو وعساكره الى
 الطائف وقال أبو عبيد البكري أو طاس وادى ديارهوازن وهناك عسكر واهم وثقيف ثم
 التقوا بجنين (قوله بعث أبا عامر) هو عبيد بن سليم بن حصار الأشعري وهو عم أبي موسى
 وقال ابن اسحق هو ابن عمه والاول أشهر (قوله فلقى دريد بن الصمة فقتل دريد) أما الصمة فهو
 بكسر المهملة وتشديد الميم أى ابن بكر بن علقمة ويقال ابن الحرث بن بكر بن علقمة الجشمي
 بضم الجيم وفتح المعجمة من بني جشم بن معاوية بن بكر بن هوازن فالصمة لقب لا يسه واسمه
 الحرث وقوله فقتل رويناه على البناء للمجهول واختلف في قاتله فحزم محمد بن اسحق بانه
 ربيعة بن رفيع بقاء مصغر بن وهبان بن ثعلبة بن ربيعة السلمي وكان يقال له ابن الذعنة بمعجمة
 ثم مهملة ويقال بهملة ثم معجمة وهي أمه وقال ابن هشام يقال اسمه عبد الله بن قبيص بن
 اهبان وساق بقية نسبه ويقال له أيضا ابن الذعنة وليس هو ابن الذعنة المذكور في قصة أبي
 بكر في الهجرة وروى البزار في مسنده أنس بأسناد حسن ما يشعر بان قاتل دريد بن الصمة
 هو الزبير بن العوام ولفظه لما انهزم المشركون انما زبير بن الصمة في سقاة نفس على أكمة
 فرأوا كتيبة فقال خلوهم فقال خلوهم فقالوا مضاعفة ولا باس عليكم ثم رأوا كتيبة مشل ذلك
 فقال هذه سليم ثم رأوا فارسا وحده فقال خلوهم فقالوا مضاعفة ولا باس عليكم ثم رأوا كتيبة مشل ذلك
 ابن العوام وهو قاتلكم وخرجكم من مكانكم هذا قال فالتفت الزبير فرأهم فقال علام
 هؤلاء ههنا قضى اليهم وتبعه جماعة فقتلوا منهم ثلثمائة وخرز رأس دريد بن الصمة فجعله بين
 يديه ويحتمل أن يكون ابن الذعنة كان في جماعة الزبير فباشر قتله فنسب الى الزبير مجازا وكان
 دريد من الشعراء الفرسان المشهورين في الجاهلية ويقال انه كان لما قتل ابن عشرين
 ويقال ابن ستين ومائة سنة (قوله قال أبو موسى وبعثني) أى النبي صلى الله عليه وسلم (مع
 أبي عامر) أى الى من التجأ الى أو طاس وقال ابن اسحق بعث النبي صلى الله عليه وسلم أبا عامر
 الأشعري في آثار من توجه الى أو طاس فأدرك بعض من انهزم فناوشوه القتال (قوله فرمى أبو
 عامر في ركبته رماه جشمي) بضم الجيم وفتح المعجمة أى رجل من بني جشم واختلف في اسم هذا
 الجشمي فقال ابن اسحق زعموا أن سلمة بن دريد بن الصمة هو الذي رمى أبا عامر بسهم فاصاب
 ركبته فقتله وأخذ الزاوية أبو موسى الأشعري فقاتلهم ففتح الله عليه وقال ابن هشام حدثني
 من أثق به ان الذي رمى أبا عامر أخوان من بني جشم وهما أوفى والعلاء ابنا الحرث وفي نسخة
 وافي بدل أوفى فاصاب أحدهما ركبته وقتلها أبو موسى الأشعري وعند ابن عائد والطبراني في
 الاوسط من وجه آخر عن أبي موسى الأشعري بأسناد حسن لما هزم الله المشركين يوم حنين بعث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على خيل الطلب أبا عامر الأشعري وأما معه فقتل ابن دريد أبا عامر

يقاتل عن الله ورسوله صلى
 الله عليه وسلم قال فقام
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فأداه الى فاشترت
 منه خرافا فكان أول مال
 تأثله في الاسلام (باب
 غزوة أو طاس) * حدثنا
 محمد بن العلاء حدثنا أبو
 أسامة عن يزيد بن عبد الله
 عن أبي بردة عن أبي موسى
 رضي الله عنه قال لما فرغ
 النبي صلى الله عليه وسلم
 من حنين بعث أبا عامر على
 جيش الى أو طاس فلقى
 دريد بن الصمة فقتل دريد
 وهزم الله أصحابه قال أبو
 موسى وبعثني مع أبي عامر
 فرمى أبو عامر في ركبته
 رماه جشمي بسهم فأنته في
 ركبته فأنتهت اليه فقاتل
 ياعم من رماه فأشار الى أبي
 موسى فقال ذلك قاتلي
 الذي رماه فقصدت له
 فلحقته فلما رآني ولي فاتبعته
 وجعلت أقول له ألا تسخى
 ألا تثبت فكف فاختلفنا
 ضربتين بالسيف فقتلته
 ثم قلت لا ي عامر قتل الله
 صاحبك قال فانزع هذا
 السهم فترعته

فترامنه الماء قال يا ابن أخي

أقرى النبي السلام وقل له

استغفر لي واستغفر لي أبو

عامر على الناس فكث

يسيرا ثم مات فرجعت

فدخلت على النبي صلى الله

عليه وسلم في بيته على سرير

مرمل وعليه فراش قد أثر

رمال السرير في ظهره وجنبه

فاخبرته بخبرنا وخبر أبي

عامر وقال قل له استغفر لي

فدعا بماء فتوضأ ثم رفع يديه

فقال اللهم اغفر لعبيد أبي

عامر ورأيت بياض ابطنه

ثم قال اللهم اجعله يوم

القيامة فوق كثير من خلقك

من الناس فقلت ولي فاستغفر

فقال اللهم اغفر لعبد الله بن

قيس ذنبه وأدخله يوم

القيامة مدخلا كريما قال

أبو بردة أحدهما لأبي عامر

والأخرى لأبي موسى (باب

غزوة الطائف في شوال سنة

ثمان قاله موسى بن عقبة)

حدثنا الجدي سمع سفيان

حدثنا هشام عن أبيه عن

زينب ابنة أبي سلمة عن أمها

أم سلمة دخل على النبي صلى

الله عليه وسلم وعندي نخث

فسمعت يقول لعبد الله بن

أبي أمية يا عبد الله أرايت أن

فتح الله عليكم الطائف غدا

فعلبك بانه غيلان فانها

تقبل بأربع وتدبر بثمان

فقال النبي صلى الله عليه

فعدلت اليه فقتلته وأخذت اللواء الحديث فهذا يؤيد ما ذكره ابن اسحق وذكر ابن اسحق في المغازي أيضا أن أبا عامر لقي يوم أوطاس عشرة من المشركين أخوة فقتلهم واحدا بعد واحد حتى كان العاشر فحمل عليه وهو يدعو إلى الإسلام وهو يقول اللهم أشهد عليه فقال الرجل اللهم لا تشهد على فكف عنه أبو عامر فظننا منه أنه أسلم فقتله العاشر ثم أسلم بعد فحسن إسلامه فكان النبي صلى الله عليه وسلم يستمعه شهيدا أبي عامر وهذا يخالف الحديث الصحيح في أن أبا موسى قتل قاتل أبي عامر ومافي الصحيح أولي بالقبول وأعل الذي ذكره ابن اسحق شارك في قتله (قوله فترامنه الماء) أي انصب من موضع السهم (قوله قال يا ابن أخي) هذا يدور قول ابن اسحق أنه ابن عمه ويحتمل أن كان ضبطه أن يكون قال له ذلك لكونه كان أسن منه (قوله فرجعت فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية ابن عائذ فلما رأني رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اللواء قال يا أبا موسى قتل عامر (قوله على سرير مرمل) براء مهملة ثم ميم ثقيلة أي معمول بالمال وهي حبال الحصر التي تصف بها الأسيرة (قوله وعليه فراش) قال ابن التين أنكره الشيخ أبو الحسن وقال الصواب ما عليه فراش فسقطت ما انتهى وهو أنكار عجيب فلا يلزم من كونه رقد على غير فراش كافي قصة عمر أن لا يكون على سرير دأما فراش (قوله فدعا بماء فتوضأ ثم رفع يديه) يستفاد منه استحباب التطهير لإرادة الدعاء ورفع اليدين في الدعاء خلافا لمن خص ذلك بالاستسقاء وسيأتي بيان ما ورد من ذلك في كتاب الدعوات (قوله فوق كثير من خلقك) أي في المرتبة وفي رواية ابن عائذ في الأكثرين يوم القيامة (قوله قال أبو بردة) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله باب غزوة الطائف) هو بلد كبير مشهور كثير الاعناب والتخيل على ثلاث مراحل أو ثنتين من مكة من جهة المشرق قيل أصلها أن جبريل عليه السلام اقتلع الجنة التي كانت لأصحاب الصريم فسار بها إلى مكة فطاف بها حول البيت ثم أنزلها حيث الطائف فسمى الموضع بها وكانت أول ابتواحي صنعاء واسم الأرض وج تشديد الجيم سميت برجل وهو ابن عبد الجح من العمالقة وهو أول من نزل بها وسار النبي صلى الله عليه وسلم إليها بعد منصرفه من حنين وخيبر الغنائم بالجعرانة وكان مالك بن عوف النضري قائدها وكان لما نزل دخل الطائف وكان له حصن يلية وهي بكسر اللام وتخفيف التثنية على أميال من الطائف فمعه النبي صلى الله عليه وسلم وهو سائر إلى الطائف فاصبر يدهمه (قوله في شوال سنة ثمان قاله موسى بن عقبة) قلت كذا ذكره في مغازيه وهو قول جهورا أهل المغازي وقيل بل وصل إليها في أول ذي القعدة ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث الأول حديث أم سلمة وهشام هو ابن عروة وفي الاسناد لطيفة رجل عن أبيه وهما تابعيان وأما عن أمها وهما صاحبان (قوله أرايت أن فتح الله عليكم الطائف) الحديث يأتي شرحه في كتاب النكاح والغرض منه هنا ذكر حصار الطائف ولذلك أورد الطريق الأخرى بعده حيث قال فيها وهو محاصر الطائف يومئذ وعبد الله بن أبي أمية هو أخو أم سلمة رواه الحديث وكان إسلامه مع أبي سفيان بن الحرث المقدم ذكره في غزوة الفتح واستشهد عبد الله بالطائف أصابه سهم فقتله وقوله في الأول قال ابن عيينة وقال ابن جريج هو موصول بالاسناد الأول وقوله الخنث هبت أي اسمه وهو بكسر الهاء وسكون التثنية يدهم ثمانية وضبطه بعضهم بفتح أوله وأما ابن درستويه ف ضبطه بتون ثم

موحدة وزعم ان الاول تصحيف قال والهنب الاحق وسيأتي ما قيل في اسمه من الاختلاف هل هو واحد أو جماعة في كتاب النكاح وكذا ما قيل في اسم المرأة والاشهر انهم يابدين ان شاء الله تعالى * الحديث الثاني (قوله سفيان) هو ابن عيينة (قوله عن عمرو) هو ابن دينار وأبو العباس الشاعر الاعشى تقدم ذكره وتسميته في قيام الليل (قوله عن عبد الله بن عمر) في رواية الكشميهني عبد الله بن عمرو بفتح العين وسكون الميم وكذا وقع في رواية النسفي والاصيلي وقرئ على ابن زيد المروزي كذلك فرد بهضم العين وقد ذكر الدارقطني الاختلاف فيه وقال الصواب عبد الله بن عمر بن الخطاب والاول هو الصواب في رواية علي بن المديني وكذلك الحمدي وغيرهما من حفاظ أصحاب ابن عيينة وكذا أخرجه الطبراني من رواية ابراهيم بن يسار وهو ممن لازم ابن عيينة جدا والذي قال عن ابن عيينة في هذا الحديث عبد الله بن عمرو وهم الذين سمعوا منه متأخرا كما به عليه الحاكم وقد بالغ الحمدي في إيضاح ذلك فقال في مسنده في روايته لهذا الحديث عن سفيان عبد الله بن عمر بن الخطاب وأخرجه البيهقي في الدلائل من طريق عثمان الدارمي عن علي بن المديني قال حدثنا به سفيان غير مرة يقول عبد الله بن عمر بن الخطاب لم يقل عبد الله ابن عمرو بن العاص وأخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عيينة فقال عبد الله بن عمرو وكذا رواه عنه مسلم وأخرجه الاسماعيلي من وجه اخر عنه فزاد قال أبو بكر سمعت ابن عيينة مرة أخرى يحدث به عن ابن عمرو قال المفضل العلاف عن يحيى بن معين أبو العباس عن عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر في الطائفة الصحيح ابن عمر (قوله لما حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الطائفة فلم يزل منهم شيئا) في مرسل ابن الزبير عند ابن أبي شيبة قال لما حاصر النبي صلى الله عليه وسلم الطائفة قال أصحابه يا رسول الله أخرجنا نبال ثقيف فادع الله عليهم فقال اللهم اهد ثقيفا وذكرا أهل المغازي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما استعصى عليه الحصن وكانوا قد أعدوا فيه ما يكفهم لحصار سنة ورموا على المسلمين سكك الحديد الحماة ورموهم بالنبل فاصابوا قوما فاستشارون فل بن معاوية الديلي فقال لهم ثعلب في حجر ان أقت عليه أخذته وان تركته لم يضرك فرحل عنهم وذكرا أنس في حديثه عند مسلم ان مدة حصارهم كانت أربعين يوما وعند أهل السير اختلاف قيل عشرين يوما وقيل بضع عشرة وقيل ثمانية عشر وقيل خمسة عشر (قوله انا قافلون) أي راجعون الى المدينة (قوله فتقل عليهم) بين سبب ذلك بقولهم نذهب ولا نتقمه وحاصل الخبر انهم لما أخبرهم بالرجوع بغير فتح لم يعجبهم فلما رأوا ذلك أمرهم بالقتال فلم يفتح لهم فاصيبوا بالجراح لانهم رموا عليهم من أعلى السور فكانوا ينادون منهم بسهامهم ولا تصل السهام الى من على السور فلما رأوا ذلك تبين لهم تصويب الرجوع فلما اعد عليهم القول بالرجوع أعجبهم حينئذ ولهذا قال ففتحك وقوله وقال سفيان مرة فتبسم هو تريد من الراوي (قوله قال الحمدي حدثنا سفيان الخبر كله) بالنصب أي ان الحمدي رواه بغير عنعنة بل ذكر الخبر في جميع الاسناد ووقع في رواية الكشميهني بالخبر كله وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج وفي الدلائل من طريق بشر بن موسى عن الحمدي حدثنا سفيان حدثنا عمر وسمعت أبا العباس الاعشى يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول فذكره * الحديث الثالث (قوله عن عاصم) هو ابن سليمان وأبو عثمان هو الهدي وشرح المتن يأتي في الغرائض والغرض منه ذكر أبي بكر واسمته نفيع بن الحرث وكان مولى الحرث بن

لا يدخلن هؤلاء عليكم قال ابن عيينة وقال ابن جريج الخثث هيت * حدثنا محمود * حدثنا أبو أسامة عن هشام - بهذا وزاد وهو محاصر الطائفة يومئذ * حدثنا علي ابن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن أبي العباس الشاعر الاعشى عن عبد الله ابن عمر قال لما حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الطائفة فلم يزل منهم شيئا قال انا قافلون ان شاء الله فتقل عليهم وقالوا نذهب ولا نتقمه وقال مرة فتقل فقال اعدوا على القتال فعدوا فاصابهم جراح فقال انا قافلون غدا ان شاء الله فاجبهم فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال سفيان مرة فتبسم قال قال الحمدي حدثنا سفيان الخبر كله * حدثنا محمد بن بشار حدثنا عمرو بن دينار عن عاصم قال سمعت أبا عثمان قال سمعت سعدا وهو أول من رعى بسهم في شبل الله وأبا بكر

٤٣٢٦

٤٣٢٧

م د ق

تحفة

٣٩٠-٣٩٧-١٦٩

وكان تسور حصن الطائف في آناس فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى الى غير أبيه وهو يعلم فالجنة عليه حرام * وقال هشام وأخبرنا محمد بن عاصم ٣٧ عن أبي العباس أو أبي عثمان النهدي

قال سمعت سعدا وأبا بكره
عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال عاصم قلت لقد شهد
عندك رجلان حسبك بهم ما
قال أجل أما أحدهما فاول تحفه
من رعى بسبهم في سبيل الله
وأما الآخر فقتل الى النبي
صلى الله عليه وسلم ثالث
ثلاثة وعشرين من الطائف
* حدثنا محمد بن العلاء
حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن
عبد الله عن أبي بردة عن أبي
موسى رضي الله عنه قال
كنت عند النبي صلى الله
عليه وسلم وهو نازل بالجعرانة
بين مكة والمدينة ومعه بلال
فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
أعرابي فقال ألا تنجز لي
ما وعدتني فقال له أبشر
فقال قدأ كذرت على من
أبشر فاقبل على أبي موسى
وبلال كهشة الغضبان فقال
رد البشري فاقبلا أنتما قال
قبلنا ثم دعا بقدر فيه ماء
فغسل يديه ووجهه فيه
وجف فيه ثم قال اشربا منه
وأفرغ على وجوهكما وفخوركما
وأبشر فاخذ القدر ففعل
فنادت أم سلمة من وراء
الستر أن أفضلا لامكا
فافضلأ لها منه طائفة

كلمة الثقي فتبدلى من حصن الطائف بيكرة فكفى أبا بكره لذلك أخرج ذلك الطبراني بسند
لابأس به من حديث أبي بكره وكان من نزل من حصن الطائف من عبيدهم فاسلم فيما ذكر أهل
المغازي منهم مع أبي بكره المنبعت وكان عبد العثمان بن عامر بن معتب وكذا مرزوق والازرق
زوج سمية والدزة زيادة بن عبيد الذي صار يقال له زياد بن أبيه والازرق أبو عقبة وكان لكلمة
الثقي ثم حالف بني أمية لان النبي صلى الله عليه وسلم دفعه لخالد بن سعيد بن العاص ليعلمه
الاسلام ووردان وكان لعبد الله بن ربيعة ويحسن النبال وكان لابن مالك الثقي وابراهيم
ابن جابر وكان لخرشة الثقي وبشار وكان لعثمان بن عبد الله ونافع مولى الحرث بن كلفة ونافع
مولى غيلان بن سلمة الثقي ويقال كان معهم زياد بن سمية والصحيح انه لم يخرج حينئذ لصغره
ولم أعرف أسماء الباقيين قوله تسور اي صعد الى أعلاه وهذا لا يخالف قوله تدلى لانه تسور من
أسفله الى أعلاه ثم تدلى منه (قوله وقال هشام) هو ابن يوسف الصنعاني ولم يقع لي موصولا اليه
وقد أخرج عبد الرزاق عن معمر بن عمار عن أبي عثمان وخده عن أبي بكره وخده بن غيرشك وعرض
المصنف منه ما فيه من بيان عدد من أبهم في الرواية الاولى فان فيها تسور من حصن الطائف في
آناس وفي هذا فتدل الى النبي صلى الله عليه وسلم ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف وفيه رد على
من زعم ان أبا بكره لم ينزل من سور الطائف غيره وهو شئ قاله موسى بن عقبة في مغازيه وتبعه
الحاكم وجمع بعضهم بين القولين بان أبا بكره نزل وخده أولا ثم نزل الباقيون بعده وهو جمع حسن
وروى ابن أبي شيبة وأحمد من حديث ابن عباس قال أعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
الطائف كل من خرج اليه من رقبتي المشركين وأخرج به ابن سعد عن سلام بن وجه آخر * الحديث
الرابع وهو أول الأحاديث في قصة غنائم خيبر بالجعرانة (قوله وهو نازل بالجعرانة بين مكة
والمدينة) أما الجعرانة فهي بكسر الجيم والعين المهملة وتشديد الراء وقد تسكن العين وهي بين
الطائف ومكة والى مكة أقرب قاله عياض وقال الفاكهي بينهما وبين مكة بريد وقال الباجي
ثمانية عشر ميلا وقد أنكر الداودي الشارح قوله ان الجعرانة بين مكة والمدينة وقال انما هي
بين مكة والطائف وكذا جزم النووي بان الجعرانة بين الطائف ومكة وهو مقتضى ما تقدم نقله
عن الفاكهي وغيره (قوله أعرابي) لم أقف على اسمه (قوله لا تنجز لي ما وعدتني) يحتمل أن
الوعد كان خاصا به ويحتمل ان يكون عاما وكان ظنه ان يحمله نصيبه من الغنمة فانه صلى الله
عليه وسلم كان أمرا أن يجمع غنائم خيبر بالجعرانة وتوجه هو بالعسا كرا الى الطائف فلما رجع منها
قسم الغنائم حينئذ بالجعرانة فلهذا وقع في كثير من كان حديث عهد بالاسلام استبطاء الغنمة
واستحجاز قسمتها (قوله أبشر) به مزة قطع أي يقرب القسمة أو بالتواب الجزيل على الصبر
(قوله فنادت أم سلمة) هي زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي أم المؤمنين ولهذا قالت لا مكا
(قوله فافضلأ لها منه طائفة) أي بقية وفي الحديث منقبة لابي عامر ولابي موسى وبلال ولام
سلة رضي الله عنهم * الحديث الخامس (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن ابراهيم المعروف

* حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا اسمعيل حدثنا ابن جريح أخبرني عطاء أن صفوان بن يعلى بن أمية أخبره أن يعلى كان يقول
ليتني أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ينزل عليه قال فيينا النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة وعليه ثوب قد أظلم به معه فيه
ناس من أصحابه اذ جاءه أعرابي عليه جبة متضمخ بطيب فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرمت بعمرته في جبة بعد ما تضمخ

بالطيب فأشار عمر إلى يعلى
بيده أن تعال فجاء يعلى
فدخل رأسه فإذا النبي صلى
الله عليه وسلم حمر الوجه يغط
كذلك ساعة ثم سرى عنه
فقال أين الذي يسألي عن
العمرة أتقاله تس الرجل
فأتى به فقال أما الطيب
الذي بك فاغسله ثلاث
مرات وأما الجبة فارتعها ثم
اصنع في عمرتك كما تصنع في
حجك * حدثنا موسى بن
اسماعيل حدثنا وهيب عن
عمر بن يحيى عن عباد بن تميم
عن عبد الله بن زيد بن عاصم
قال لما أفاء الله على رسوله
صلى الله عليه وسلم يوم حنين
قسم في الناس في المواقفة
قلوبهم

٤٢٢٠

م

تحفة

٥٢٠٣

باب بن عليه ويعلى هو ابن أمية التميمي وقد تقدم شرح حديثه مستوفى في أبواب العمرة والحديث
السادس (قوله حدثنا وهيب) هو ابن خالد (قوله عن عمرو بن يحيى) في رواية أحمد عن عفان عن
وهيب حدثنا عمرو بن يحيى وهو المازني الانصاري المدني وفي رواية اسمعيل بن جعفر عن مسلم
عن عمرو بن يحيى بن عمار (قوله لما أفاء الله على رسوله يوم حنين) أي أعطاه غنائم الذين قاتلهم
يوم حنين وأصل التي الرد والرجوع ومنه سمي الظل بعد الزوال فبأنه رجع من جانب إلى
جانب فكان أموال الكفار سبيتها في أنها كانت في الأصل للمؤمنين إذا لايمان هو الأصل
والكفر طارئ عليه فإذا غلب الكفار على شيء من المال فهو بطريق التعدي فإذا غنمه المسلمون
منهم فكأنه رجع إليهم ما كان لهم وقد قدمنا قريبا أنه صلى الله عليه وسلم أخر يجس الغنائم
بالجرانة فلما رجع من الطائف وصل إلى الجعرانة في خامس ذي القعدة وكان السبب في تأخير
القسم ما تقدم في حديث المسور رجا أن يسلموا أو كانوا ستة آلاف نفس من النساء والأطفال
وكانت الإبل أربعة وعشرين ألفا والغنم أربعين ألف شاة (قوله قسم في الناس) حذف
المفعول والمراد به الغنائم ووقع في رواية الزهري عن أنس في الباب يعطى رجالا المائة من الإبل
وقوله في المواقفة قلوبهم بدل بعض من كل والمراد بالمواقفة ناس من قريش أسلموا يوم الفتح أسلما
ضعيفا وقيل كان فيهم من لم يسلم بعد كصفوان بن أمية وقد اختلف في المراد بالمواقفة قلوبهم
الذين هم أحد المستحقين للزكاة فقليل كفار يعطون ترغيبا في الإسلام وقيل مسلمون لهم أتباع
كفار ليس بالقوم وقيل مسلمون أول ما دخلوا في الإسلام ليمسكن الإسلام من قلوبهم وأما
المراد بالمواقفة هنا فهذا الأخير لقوله في رواية الزهري في الباب فأتى أعطى رجالا حديثي عهد
بكفر أئلفتهم ووقع في حديث أنس الآتي في باب قسم الغنائم في قريش والمراد بهم من فقت مكة
وهم فيها وفي رواية له فاعطى الطلقاء والمهاجرين والمراد بالطلاق جمع طليق من حصل من النبي
صلى الله عليه وسلم المن عليه يوم فتح مكة من قريش وأتباعهم والمراد بالمهاجرين من أسلم قبل فتح
مكة وهاجر إلى المدينة وقد سدا أبو الفضل بن طاهر في المبهمات له أسماء المواقفة وهم (س) أبو
سفيان بن حرب وسهيل بن عمرو وحويط بن عبد العزى (س) وحكيم بن خزام وأبو السنابل بن
بعكك وصفوان بن أمية وعبد الرحمن بن ربوع وهؤلاء من قريش وعيينة بن حصين الفزاري
والأقرع بن حابس التميمي وعمرو بن الأيهم التميمي (س) والعباس بن مرداس السلمي (س) ومالك
ابن عوف النضري وآله هؤلاء حارثة الثقفي وفي ذكر الأخيرين نظر فقل انه سماجا طائعين من
الطائف إلى الجعرانة وذكر الواقدي في المواقفة (س) معاوية بن زيد ابني أبي سفيان وأسيدين
حارثة ومخرمة بن نوفل (س) وسعيد بن ربوع (س) وقيس بن عدي (س) وعمرو بن وهب (س)
وهشام بن عمرو وذكر ابن اسحق من ذكرت عليه علامة سين وزاد النضر بن الحرث والحرث بن هشام
وجبير بن مطعم ومن ذكره فيهم أبو عمر سفيان بن عبد الأسد والسائب بن أبي السائب ومطيع بن
الأسود وأبو جهم بن حذيفة وذكر ابن الجوزي فيهم زيد الخيل وعلمة بن علاثة وحكيم بن طلق بن
سفيان بن أمية وخالد بن قيس السهمي وعمر بن مرداس وذكر غيرهم فيهم قيس بن مخرمة وأحيمه
ابن أمية بن خلف وابن أبي شريق وحرمله بن هذلة وخالد بن هذلة وعكرمة بن عامر العبدري وشيبة

ابن عماره وعمرو بن ورقه وليد بن ربيعة والمغيرة بن الحارث وهشام بن الوليد المخزومي فهو لاه
 زيادة على أربعين نفسا (قوله ولم يعط الانصار شيئا) ظاهر في ان العطية المذكورة كانت من
 جميع الغنمة وقال القرطبي في المفهم الاجر على اصول الشريعة ان العطاء المذكور كان من
 الخمس ومنه كان أكثر عطائهم وقد قال في هذه الغزوة لا اعرابي مالي عما آفاه الله عليكم الا الخمس
 والخمس مردود فيكم أخرجه أبو داود والنسائي من حديث عبد الله بن عمرو وعلى الاول فيكون
 ذلك مخصوصا بهذه الواقعة وقد ذكر السبب في ذلك في رواية قتادة عن أنس في الباب حيث قال
 ان قريشا حديث عهد بجاهلية ومصيبة وانى أردت ان أجبرهم وأتالفهم (قلت) الاول هو المعتمد
 وسبب ما يؤكده والذي رجحه القرطبي بحزم به الواقدي ولكنه ليس بحجة اذا انقرد فكيف
 اذا خالف وقبل انما كان تصرف في الغنمة لان الانصار كانوا انهم زموا فلم يرجعوا حتى وقعت
 الهزيمة على الكفار فرد الله أمر الغنمة لنبه وهذا معنى القول السابق بأنه خاص بهذه الواقعة
 واختار أبو عبيدانه كان من الخمس وقال ابن القيم اقتضت حكمة الله ان فتح مكة كان سببا
 لدخول كثير من قبائل العرب في الاسلام وكانوا يقولون دعوه وقومه فان غلبهم دخلنا في دينه
 وان غلبوه كفونا أمره فلما فتح الله عليه استمر بعضهم على ضلاله فجمعوا له ونابوا الحربه وكان
 من الحكمة في ذلك ان يظهر ان الله نصر رسوله لا بكثرة من دخل في دينه من القبائل ولا
 بانكفاف قومه عن قتاله ثم لما قدر الله عليه من غلبته اياهم قد روع هزيمة المسلمين مع كثرة
 عددهم وقوة عددهم ليتبين لهم ان النصر الحق انما هو من عنده لا بقوتهم ولو قد رأوا يغلبوا
 الكفار بسد الرجح من رجح منهم شاخ الرأس متعاطفا فقد روعهم ثم أعقبهم النصر
 ليدخلوا مكة كما دخلها صلى الله عليه وسلم يوم الفتح متواضعا متخشعا واقتضت حكمته أيضا ان
 غنائم الكفار لما حصلت ثم قسمت على من لم يتمكن الايمان من قلبه لما بقي فيه من الطبع
 البشري في حجة المال فقسه فيهم لتطمئن قلوبهم وتجتمع على محبته لانها جبلت على حب من
 أحسن اليها ومنع أهل الجهاد من كبر المهاجرين ورؤساء الانصار مع ظهور استحقاقهم
 بل جمعها لانه لو قسم ذلك فيهم لكان مقصورا عليهم بخلاف قسمته على المؤلفين لان فيه استجلاب
 قلوب أتباعهم الذين كانوا يرضون اذا رضى رئيسهم فلما كان ذلك العطاء سببا لدخولهم
 في الاسلام ولتقوية قلب من دخل فيه قبل تبعهم من دونهم في الدخول فكان في ذلك عظيم
 المصلحة ولذلك لم يقسم فيهم من أموال أهل مكة عند فتحها قليلا ولا كثيرا مع احتياج الجيوش
 الى المال الذي يعينهم على ما هم فيه فخر الله قلوب المشركين لغزوههم فرأى كثيرهم ان
 يخرجوا معهم بأموالهم ونساءهم وأبنائهم فكانوا غنمة للمسلمين ولولم يقذف الله في قلب
 رئيسهم ان سوقه معه هو الصواب لكان الرأي ما أشار اليه دريد خالفه فكان ذلك سببا
 لتصيرهم غنمة للمسلمين ثم اقتضت تلك الحكمة ان تقسم تلك الغنائم في المؤلفين ويوكل من قلبه
 متمنيا بالايان الى ايمانهم ثم كان من تمام التأليف رد من سبى منهم اليهم فأنشروا صدورهم
 للاسلام قد خلووا طائعين راغبين وجبر ذلك قلوب أهل مكة بما نالهم من النصر والغنمة مما حصل
 لهم من الكسر والكسر والرعب فصرف عنهم شر من كان يجاورهم من أشد العرب من هو ازن وثقف
 بما وقع منهم من الكسرة وما قاض لهم من الدخول في الاسلام ولو لا ذلك ما كان أهل مكة

ولم يعط الانصار شيئا

يطبقون مقاومة تلك القبائل مع شدتها وكثرتها وأما قصة الانصار وقول من قال منهم فقد اعتذر
 رؤسأوهم بان ذلك كان من بعض أتباعهم ولم يشرح لهم صلى الله عليه وسلم ما خفي عليهم من
 الحكمة فيما صنع رجعوهم من غنمين ورأوا ان الغنمة العظمى ما حصل لهم من عود رسول الله
 الى بلادهم فسلوا عن الشاة والبغير والسبايا من الاثني والصغير عما حازوه من الفوز العظيم
 ومجاورة النبي الكريم لهم حيا وميتا وهذا باب الحكيم يعطى كل أحدا ما يناسبه انتهى ملخصا
 (قوله فكأنهم وجدوا اذ لم يصيبهم ما أصاب الناس) كذا الاكثر مرة واحدة وفي رواية أبي ذر
 فكأنهم وجدوا اذ لم يصيبهم ما أصاب الناس أو كأنهم وجدوا اذ لم يصيبهم ما أصاب الناس أو رده على
 الشك هل قال وجد بضمين جمع واحد أو وجدوا على أنه فعل ماض ووقع له عن الكشمير في
 وجدده وجدوا في الموضوعين فصارت تكرارا بغیر فائدة وكذا رأيت في أصل النسفي ووقع في رواية
 مسلم كذلك قال عياض وقع في نسخة في الثاني أن لم يصيبهم يعني بفتح الهزة والنون قال وعلى
 هذا تظهر فائدة التكرار وجوز الكرماني أن يكون الأول من الغضب والثاني من الحزن
 والمعنى انهم غضبوا والموجدة الغضب يقال وجدني تنسبه اذا غضب ويقال أيضا وجدنا حزن
 ووجد ضد فقد ووجد اذا استقامد لا لا يظهر النرق بينهما بمصادرهما في الغضب موجدة وفي
 الحزن وجدنا بالفتح وفي ضد الفقد وجدنا وفي المال وجدنا بالضم وقد يقع الاشتراك في بعض
 هذه المصادر وموضع بسط ذلك غير هذا الموضع وفي مغازي سليمان التيمي ان سبب حزنهم
 انهم خافوا ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الاقامة بمكة والاصح ما في الصحيح حيث
 قال اذ لم يصيبهم ما أصاب الناس على أنه لا يمنع الجمع وهذا أولى ووقع في رواية الزهري عن أنس في
 الباب فقالوا يغفر الله لرسوله يعطى قريشا ويتركنا وسيفونا تقطر من دماهم وفي رواية هشام بن
 زيد عن أنس آخر الباب اذا كانت شديدة فنحن ندعى ويعطى الغنمة غيرنا وهذا ظاهر في أن العطاء
 كان من صلب الغنمة بخلاف ما رجه القرطبي (قوله نقطهم) زاد مسلم من طريق اسمعيل بن
 جعفر عن عمرو بن يحيى فحمد الله وأثنى عليه وسأني في الباب في رواية الزهري فحدث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بمقاتلتهم فأرسل الى الانصار فجمعهم في قبة من آدم فلم يدع معهم غيرهم فلما
 اجتمعوا قام فقال ما حديث بلغني عنكم فقال فقهاء الانصار أمارؤسأو فام يقولوا شيئا وأما
 ناس منا حديثه أسنانهم فقالوا وفي رواية هشام بن زيد فجمعهم في قبة من آدم فقال يا معشر
 الانصار ما حديث بلغني فسكتوا ويحمل على أن بعضهم سكبت وبعضهم أجاب وفي رواية أبي
 السباح عن أنس عند الاسماعيلي فجمعهم فقال ما الذي بلغني عنكم قالوا هو الذي بلغك وكانوا
 لا يكذبون ولا جحد من طريق ثابت عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم أعطى أباسفيان وعيينة
 والاقرع وسهيل بن عمرو وفي آخر يوم جنبين فقات الانصار سبيونا تقطر من دماهم وهبهم
 يذهبون بالمغنم فذكر الحديث وفيه ثم قال أقلتم كذا وكذا قالوا نعم واسناده على شرط مسلم وكذا
 ذكر ابن اسحق عن أبي سعيد الخدري ان الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بمقاتلتهم سعد بن عباد
 وأفظه لما أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أعطى من تلك العطايا في قريش وفي قبائل
 العرب ولم يكن في الانصار منها شيء وجد هذا الحي من الانصار في أنفسهم حتى كثرت منهم القالة
 فدخل عليه سعد بن عباد فذكر له ذلك فقال له فإين أنت من ذلك يا سعد قال ما أنا الا من قومي

فكأنهم وجدوا اذ لم يصيبهم
 ما أصاب الناس نقطهم
 فقال يا معشر الانصار

قال فاجمع لي قومك فخرج فجمعهم الحديث وأخرجه أحمد من هذا الوجه وهذا يعكس على الرواية التي فيها أمارؤسا ونافلم يقولوا شيئا لأن سعد بن عباد بن رؤساء الأنصار بلاريب إلا أن يحمل على الأغلب الاكثر وأن الذي خاطبه بذلك سعد بن عباد ولم يرد ادخال نفسه في النقي أو أنه لم يقل لفظا وأن كان رضي بالقول المذكور فقال ما أنا إلا من قومي وهذا الوجه والله أعلم (قوله ألم أجدكم ضلالا) بالضم والتشديد جمع ضال والمراد هنا ضلالة الشرك وبالهداية الايمان وقد رتب صلى الله عليه وسلم ما من الله عليهم على يده من النعم تريبا بالغافدا بنعمة الايمان التي لا يوازيها شيء من أمر الدنيا وثني بنعمة الالفه وهي أعظم من نعمة المال لأن الاموال تبذل في تحصيلها وقد لا تحصل وقد كانت الأنصار قبل الهجرة في غاية التسافر والتقاطع لما وقع بينهم من حرب بعث وغيرها كما تقدم في أول الهجرة فزال ذلك كله بالاسلام كما قال الله تعالى لو أنفقتم ما في الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله أفهم بينهم (قوله عالة) بالمهمل أي فقرا لا مال لهم والعيلة الفقر (قوله كلما قال شيئا قالوا الله ورسوله آمن قال ما يمنعكم أن تجيبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كلما قال شيئا قالوا الله ورسوله آمن قال لو شئتم قلتم جئتكم كذا وكذا) في رواية اسمعيل بن جعفر لو شئتم أن تقولوا جئتكم كذا وكذا من الأمر كذا وكذا الأشياء زعم عمرو بن أبي يحيى المازني راوى الحديث أنه لا يحفظها وفي هذا رد على من قال إن الراوى كفى عن ذلك عمدا على طريق التأدب وقد جوز بعضهم أن يكون المراد جئتكم ونحن على ضلالة فهدينا بك وما أشبه ذلك وفيه بعد فقد فسر ذلك في حديث أبي سعيد واقطعه فقال أما والله لو شئتم لقلتم فصدقتم وصدقتم أنيئنا مكنيا فصدقناك ونخذولا فنصرناك وطريدا فأويناك وعائلا فواسيناك ونحوه في مغازي أبي الأسود عن عروة بن سلاو ابن عائذ من حديث ابن عباس موصولا وفي مغازي سليمان التيمي أنهم قالوا في جواب ذلك رضينا عن الله ورسوله وكذا ذكر موسى بن عقبة في مغازيه بغير اسناد وأخرجه أحمد عن ابن أبي عدي عن جيب عن أنس بن مالك قالوا نحن جئنا خائفاء منك وطريدا فأويناك ونخذولا فنصرناك فقالوا بل المن علينا الله ورسوله واسناده صحيح وروى أحمد من وجه آخر عن أبي سعيد قال قال رجل من الأنصار لا صحابه لقد كنت أحدثكم أن لو استقامت الأمور لقد آثر عليكم قال فردوا عليه ردا غنيقا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وانما قال صلى الله عليه وسلم ذلك تواضعا منه وانصافا والافق الحقيقة الحجة البالغة والمنة الظاهرة في جميع ذلك له عليهم فإنه لو لا هجرته اليهم وسكوتهم عندهم لما كان بينهم وبين غيرهم فرق وقد نبه على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم ألا ترضون إلى آخره فنبههم على ما غفلوا عنه من عظيم ما اختصوا به منة بالنسبة إلى ما حصل عليه غيرهم من عرض الدنيا الفانية (قوله بالنساء والبعير) اسم جنس فيهما والنساء تقع على الذكر والأنثى وكذا البعير وفي رواية الزهري أن يذهب الناس بالاموال وفي رواية أبي السباح بعدها وكذا اقتادة بالدنيا (قوله إلى رجالكم) بالخاء المهملة أي يوتنكم وهي رواية قتادة زائدة في رواية الزهري عن أنس فوالله لما تنقلبون به خير مما ينقلبون به وزاد فيه أيضا قالوا يا رسول الله قدر ضينا وفي رواية قتادة قالوا لي وذكر الواقدي أنه حينئذ دعاهم ليكتب لهم بالبحرين تكون لهم خاصة

ألم أجدكم ضلالا فهداكم
الله بي وكنتم متفرقين
فألفكم الله بي وكنتم عالة
فأغناكم الله بي كلما قال
شيئا قالوا الله ورسوله
آمن قال ما يمنعكم أن
تجيبوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال كلما قال شيئا
قالوا الله ورسوله آمن قال
لو شئتم قلتم جئتكم كذا وكذا
ألا ترضون أن يذهب الناس
بالنساء والبعير وتذهب
بالنبي صلى الله عليه وسلم
رجالكم

لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ولوسلك الناس واديا وشعبا لسلكت وادى الانصار وشعبها الانصار شعار والناس دثارا انكم ستلقون بعدي أثرة فاصبروا حتى ٤٢ تلقوني على الحوض * حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا جعفر عن الزهري

حدثني أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال ناس من الانصار حين أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم ما أفاء من أموال هوازن فطفق النبي صلى الله عليه وسلم يعطى رجالا المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال أنس حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمقاتلهم فارسل الى الانصار فجمعهم في قبة من آدم ولم يدع معهم غيرهم فلما اجتمعوا قام النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما حديث بلغني عنكم فقال فقهاء الانصار أما رؤساؤنا يا رسول الله فلم يقولوا شيئا وأما ناس منا حديثه أسنانهم فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاني أعطى رجالا حديثي عهد بكفرأ نالفهم أمارضون أن يذهب الناس بالاموال وتذهبون بالنبي صلى الله عليه وسلم الى رجالكم فوالله لا تنقلبون

بعده دون الناس وهي يومئذ أفضل ما فتح عليه من الارض فأبوا وقالوا لا حاجة لنا بالدنيا (قوله لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار) قال الخطابي أراد بهذا الكلام تالف الانصار واستطابة نفوسهم والثناء عليهم في دينهم حتى رضي ان يكون واحد منهم لولا ما منعهم من الهجرة التي لا يجوز تبديلها ونسبة الانسان تقع على وجوه منها الولادة والبلادية والاعتقادية والصناعية ولا شك انه لم يرد الانتقال عن نسب آبائه لانه ممنوع قطعها وأما الاعتقادي فلامعنى للانتقال فيه فلم يبق الا القسمان الاخيران وكانت المدينة دار الانصار والهجرة اليها أمر او اجبا أي لولا ان النسبة الهجرية لا يسعى تركها لا تنسب الى داركم قال ويحتمل انه لما كانوا اخواله لكون أم عبد المطلب منهم أراد ان ينسب اليهم بهذه الولادة لولا مانع الهجرة وقال ابن الجوزي لم يرد صلى الله عليه وسلم تغير نسبه ولا محو هجرته وانما أراد انه لولا ما سبق من كونه هاجرا لا تنسب الى المدينة والى نصرة الدين فالتقدير لولا ان النسبة الى الهجرة نسبة دينية لا يسع تركها لا تنسب الى داركم وقال القرطبي معناه لتسميت باسمكم واتسبب اليكم كما كانوا يتسبون بالخلف لكن خصوصية الهجرة وتريتها سبقت ففنت من ذلك وهي أعلى واشرف فلا تبدل بغيرها وقيل معناه لكنت من الانصار في الاحكام والعداد وقيل التقدير لولا ان ثواب الهجرة أعظم لا اخترت أن يكون ثوابي ثواب الانصار ولم يرد ظاهر النسب أصلا وقيل لولا التراخي بشروط الهجرة ومنها ترك الإقامة بمكة ففوت ثلاث لا اخترت ان أكون من الانصار فيباح لي ذلك (قوله وادى الانصار) هو المكان المنخفض وقيل الذي فيه ماء والمراد هنا بلدهم وقوله شعب الانصار بكسر الشين المعجمة وهو اسم لما انفرج بين جبلين وقيل الطريق في الجبل وأراد صلى الله عليه وسلم بهذا ما يعده التنبية على جزيل ما حصل لهم من ثواب النصرة والقناعة بالله ورسوله عن الدنيا ومن هذا وصفه فحقه ان يسلك طريقه ويتبع حاله قال الخطابي لما كانت العادة ان المرء يكون في نزوله وارتحاله مع قومه وأرض الحجاز كثيرة الاودية والشعاب فاذا تفرقت في السفر الطرق سلك كل قوم منهم واديا وشعبا فاراد انه مع الانصار قال ويحتمل ان يريد بالوادي المذهب كما يقال فلان في واد وانافي واد (قوله الانصار شعار والناس دثار) الشعار بكسر المعجمة يعدها مهمة خفيفة الثوب الذي يلي الجلد من الجسد والذثار بكسر المهملة ومثلثة خفيفة الذي فوقه وهي استعارة لطيفة لقرطهم منه وأراد أيضا انهم بطائفة وخاصة وأقرب اليه من غيرهم زادني حديث أبي سعيد اللهم ارحم الانصار وأبناء الانصار وابناء ابناء الانصار قال فبكي القوم حتى أخضلوا خاهم وقالوا أرضينا برسول الله قسما وحظا (قوله انكم ستلقون بعدي أثرة) بضم الهمزة وسكون المثناة وبفتح تين ويجوز كسر أوله مع الاسكان أي الانفرا دبالشيء المشترك دون من يشرك فيه وفي رواية الزهري أثرة شديدة والمعنى انه يستأثر عليهم بما لهم فيه اشتراك في الاستحقاق وقال أبو عبيد معناه يفضل نفسه عليهم في الشيء وقيل المراد بالاثرة الشدة ويرد سياق الحديث وسببه (قوله فاصبروا حتى تلقوني على الحوض) أي يوم القيامة وفي رواية الزهري حتى تلقوا الله ورسوله فاني على الحوض أي اصبروا حتى تموتوا فانكم ستجدوني عند

الحوض

به خير مما ينقلبون به قالوا يا رسول الله قدر ضيقنا فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم سجدوا وثرة شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فاني على الحوض قال أنس فلم يصبروا

* حدثنا سليمان ابن حرب حدثنا شعبة عن أبي التياح عن أنس قال لما كان يوم فتح مكة ٤٣ قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم في قريش فغضبت

الحوضر فيحصل لكم الاتصاف عن ظلمكم والنواب الجزيل على الصبر وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم اقامة الحجلة على الخصم واخامه بالحق عند الحاجة اليه وحسن أدب الانصار في تركهم المماراة والمبالغة في الحياء وبيان أن الذي نقل عنهم إنما كان عن شبانهم لا عن شيوخهم وكهولهم وفيه مناقب عظيمة لهم لما اشتمل من ثناء الرسول البالغ عليهم وأن الكبير ينبه الصغير على ما يغفل عنه ويوضح له وجه الشبهة ليرجع الى الحق وفيه المعاتب واستعطاف المعاتب واعتابه عن عتبه بأقامة حجة من عتب عليه والاعتذار والاعتراف وفيه علم من أعلام النبوة لقوله ستلقون بعدى أثره فكان كما قال وقد قال الزهري في روايته عن أنس في آخر الحديث قال أنس فلم يصبروا وفيه ان للامام تفضيل بعض الناس على بعض في مصارف النية وإن له ان يعطى الفتي منه للمصلحة وإن من طلب حقه من الدنيا لا عتب عليه في ذلك ومشروعية الخطبة عند الامر الذي يحدث سواء كان خاصاً أم عاماً وفيه جواز تخصيص بعض المخاطبين في الخطبة وفيه نسبية من فاته شيء من الدنيا مما حصل له من ثواب الآخرة والحض على طلب الهداية واللغة والفني وإن المنية لله ورسوله على الاطلاق وتقديم جانب الآخرة على الدنيا والصبر عما فات منها ليدخر ذلك لصاحبه في الآخرة والآخرة خير وأبقى * الحديث السابع حديث أنس أورده من رواية الزهري وأبي التياح وهشام ابن زيد وقتادة كلهم عن أنس وفي رواية بعضهم ما ليس في رواية الآخر وقد ذكرت ما في رواياتهم من فائدة في الذي قبله وهشام في رواية الزهري هو ابن يوسف الصنعاني وأبو التياح اسمه يزيد بن جيسد واسناده كله بصريون وكذا طريق قتادة وهشام بن زيد هو ابن أنس ابن مالك وقد أورد حديثه من طريقين فالأولى عن أزهر وهو ابن سعد السمان والثانية عن عن معاذ بن معاذ وهو العنبري كلاهما عن ابن عون وهو عبد الله وجميعهم بصريون (قوله في رواية أبي التياح لما كان يوم فتح مكة قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم في قريش) كذا لا يذعن شيخه وله في رواية الكشميني بين قريش وهي رواية الاصيلي ووقع عند القابسي غنائم قريش ولبعضهم غنائم من قريش وهو خطأ لأنه يوههم ان مكة لما فتحت قسمت غنائم قريش وليس كذلك بل المراد بقوله يوم فتح مكة زمان فتح مكة وهو يشمل السنة كلها ولما كانت غزوة حنين ناشئة عن غزوة مكة أضيفت اليها كما تقدم عكسه وقد قرر ذلك الاسماعيلي فقال قوله يعني في رواية لما افتتحت مكة قسمت الغنائم يريد غنائم هوازن فإنه لم يكن عند فتح مكة غنمية تقسم ولكن النبي صلى الله عليه وسلم غزا حنيناً بعد فتح مكة في تلك الايام القريبة وكان السبب في هوازن فتح مكة لان الخلوصل الى محاربتهم كان بفتح مكة وقد خطأ القابسي الرواية وقال الصواب في قريش وأخرج أبو نعيم هذا الحديث من طريق أبي مسلم الكجعي عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بلفظ لما كان يوم حنين قالت الانصار والله ان هذا هو العجب ان سيوفنا تنقطر من دماء قريش الحديث فهذا الاشكال فيه (قوله أنبأنا هشام بن زيد) في رواية معاذ عن هشام (قوله في رواية قتادة ان قريشا حديث عهد) كذا وقع بالافراد في الصحيحين والمعروف حديثه عهد وكتبها الديصاطي بخطه حديثه عهد

حدثنا عند حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس رضي الله عنه قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم الناس من الانصار فقال ان قريشا حديث عهد بجاهلية ومضية واني أردت

وسلم غنائم في قريش فغضبت الانصار قال النبي صلى الله عليه وسلم ألم أمارتضون أن يذهب الناس بالدنيا ويذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا بلى قال لو سلك الناس وادياً وشعباً سلكت وادى الانصار أو شعباً هم * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا أزهر عن ابن عون أنبأنا هشام بن زيد بن أنس عن أنس رضي الله عنه قال لما كان يوم حنين التقى وهو ابن سبعين صلى الله عليه وسلم عشرة آلاف والطلاق فأدبروا قال يا معشر الانصار قالوا البئس يا رسول الله وسعدك نحن بين يديك فنزل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أنا عبد الله ورسوله فانهزم المشركون فأعطى الطلقاء والمهاجرين ولم يعط الانصار شيئاً فقالوا فدعاهم فأدخلهم في قبة فقال أما ترضون أن يذهب الناس بالشاء والبعير ويذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو سلك الناس وادياً وسلكت الانصار شعباً لا خربت شعب الانصار * حدثني محمد بن بشار

بيوتكم قالوا بلى قال لو سلك الناس واديا وسلكك الانصار شعبا لسلكك وادى الانصار أو شعب الانصار * حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال لما قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسمة حنين قال رجل من الانصار ما أراد به وجهه الله فاتت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فتغير وجهه ثم قال رجة الله على موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله رضى الله عنه قال لما كان يوم حنين أثر النبي صلى الله عليه وسلم ناسا أعطى الاقرع مائة من الابل وأعطى عيينة مثل ذلك وأعطى ناسا فقال رجل ما أريد بهذه القسمة وجهه الله فقلت لا خبرن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله موسى قد أودى بأكثر من

(١) قول الشارح آخر ناسا كذا بالنسخ التي بأيدينا والذي في المتن آخر النبي صلى الله عليه وسلم ناسا كما ترى بالهامش قوله ما أراد بها في رواية منصور الخ الذي في نسخة المتن ما تراه (٣) قوله فتغير وجهه هكذا

وفيه نظر وقد وقع عند اسماعيلي أن قرشا كانوا قريب عهد (قوله أن أجبرهم) كذا لاكثر بفتح أوله وسكون الجيم بعدها موحدة ثم راءهم ملة وللسرخسي والمثلي بضم أوله وكسر الجيم بعدها تحتانية ساكنة ثم رأى من الجائزة (قوله في رواية معاذ عشرة آلاف من الطلقاء) في رواية الكشميهني عشرة آلاف والطلاق وهو أولى فان الطلقاء لم يبلغوا هذا التدر ولا عشر عشرة وقيل إن الواو مقصورة عند من جوز تقدير حرف العطف (قوله في آخره) وقال هشام قلت يا أبا جزة) هو موصول بالسناد المذكور وأبو جزة هو أنس بن مالك وقوله شاهد ذلك في رواية الكشميهني شاهد ذلك قال وأين أعجب عنه هو استفهام انكار يقرر أنه ما كان ينبغي له أن يظن أن انسا أعجب عن ذلك وقوله وتذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم تحوزونه إلى بيوتكم كذا الجميع بالحاء المهملة والراء من الحوز ووقع عند الكرماني بحيزونه بالتحتانية بدل الواو وضبطه بالجيم والراء المهملة وفسره بقوله أي تغذونه وكل ذلك خطأ نقلا وتفسيرا وقد أخرجه مسلم والاسماعيلي من هذا الوجه بلفظ فتذهبون بمحمد تحوزونه كما في الرواية المعتمدة * الحديث الثامن حديث ابن مسعود ذكره من وجهين (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود (قوله (١) آثر ناسا أعطى الاقرع) أي ابن حابس بن عثمان بن محمد بن سفيان بن مجاشع التيمي الجاشعي قيل كان اسمه فراس والاقرع لقبه (قوله وأعطى عيينة) أي ابن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري (قوله وأعطى ناسا) تقدم ذكرهم في الكلام على المؤلف قريبا وفي هذه العطية يقول العباس بن مرداس السلمي كما أخرجه أحمد ومسلم والبيهقي في الدلائل من طريق عباية بن زفاعة بن رافع بن خديج عن جده رافع بن خديج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى المؤلف قلوبهم من سبي حنين مائة مائة من الابل فأعطى أباسفيمان بن حرب مائة وأعطى صفوان بن أمية مائة وأعطى عيينة بن حصن مائة وأعطى مالك بن عوف مائة وأعطى الاقرع بن حابس مائة وأعطى علقمة بن علاثة مائة وأعطى العباس ابن مرداس دون المائة فأنشأ يقول

أعجب مني ونهب العبيد * بين عيينة والاقرع
وما كان حصن ولا حابس * يفوقان مرداس في الجمع
وما كنت دون امرئ منهما * ومن تضع اليوم لا يرفع

قال فاكل له المائة وساق ابن اسحق وموسى بن عقبة هذه الايات أكثر من هذا (قوله في رواية منصور فقال رجل) في رواية الأعمش فقال رجل من الانصار وفي رواية الواقدي أنه معتب بن قشير من بني عمرو بن عوف وكان من المنافقين وفيه تعقب على مغلطاي حيث قال لم أر أحدا قال أنه من الانصار الا ما وقع هنا وجرم بانه حر قوص بن زهير السعدي وتبعه ابن الملقن واخطأ في ذلك فان قصة حر قوص غير هذه كما سياتي قريبا من حديث أبي سعيد الخدري (قوله ما أراد بها) في رواية منصور ما أراد بها ٢ على البناء للمجهول (قوله فقلت لا خبرن النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية الأعمش فاتت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته (قوله فتغير وجهه) (٣) في رواية الواقدي حتى ندمت على ما بلفظه (قوله رجة الله على موسى) تقدمت الإشارة إلى شيء من شرحه في أحاديث الانبياء وفي الحديث جواز المفاضلة في القسمة والاعراض عن الجاهل والصفح عن الأذى

۷۷۷۷

7

—

تحفہ

—

2

1

•

•

والثاني عن مضي من النظراء (تبنيه) وقع حديث ابن مسعود مقدم على طريق معاذ عن ابن
عون عن هشام عن أنس في رواية أبي ذر والصواب تأخيرها لتتوالى طرق حديث أنس وأظنه من
تغيير الرواة عن الفرير فان طريق أنس الأخيرة سقطت من رواية النسفي فاعل البخاري ألحقها
فكتبت مؤخره عن مكانها (قوله) بالسرية التي قبل نجد) قبل بكسر القاف وفتح
الموحدة أي في جهة نجد هكذا ذكرها بعد غزوة الطائف والذي ذكره أهل المغازي أنها كانت
قبل التوجه لفتح مكة فقال ابن سعد كانت في شعبان سنة ثمان وذكروا غير أنها كانت قبل مؤنة
ومؤنة كانت في جادى كما تقدم من السنة وقيل كانت في رمضان قالوا وكان أبو قتادة أميرها
وكانوا خمسة وعشرين وغفوا من غطفان بأرض محارب مائتي بعير وألني شاة والسرية بفتح
المهملة وكسر الراء وتشديد التحتية هي التي تخرج بالليل والسارية التي تخرج بالنهار وقيل
سميت بذلك لأنها تخفى ذهابها وهذا يقتضى أنها أخذت من السر ولا يصح لاختلاف المادة وهي
قطعة من الجيش تخرج منه وتعود إليه وهي من مائة إلى خمسمائة فإزاء على خمسمائة يقال له
منسر بالنون والمهملة فان زاد على الثمانمائة سمي جيشا وما بينهما يسمى هبطة فان زاد على أربعة
آلاف يسمى بحفلا فان زاد فحيس جزارو الجيش الجيش العظيم وما افترق من السرية يسمى بعنا
فالعشرة فإبعدها تسمى حفيرة والأربعون عصابة وإلى ثلثمائة مقنب بقاف ونون ثم موحدة
فان زاد سمي جرة بالجيم والكتيبة ما اجتمع ولم ينتشر وحديث ابن عمر المذكور في الباب قد تقدم
شرحه في فرض الجنس وفي ذكره عقيب حديث أبي قتادة إشارة إلى اتحادهما (قوله)
بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد إلى بني جذيمة) بفتح الجيم وكسر المعجمة ثم
تحتانية ساكنة أي ابن عامر بن عبدمناه بن كنانة وهم الكرماني فظن أنه من بني جذيمة بن عوف بن
بكر بن عوف قبيلة من عبد قيس وهذا البعث كان عقب فتح مكة في شوال قبل الخروج إلى جنين
عند جميع أهل المغازي وكانوا بأسفل مكة من ناحية يلم قال ابن سعد بعث النبي صلى الله عليه وسلم
إليه خالد بن الوليد في ثلثمائة وخمسين من المهاجرين والأنصار دعا عيا إلى الإسلام لأم قاتلان
(قوله حديثنا محمد) هو ابن غيلان وقوله وحديثي نعيم هو ابن جاد وعبد الله هو ابن المبارك
وعند الاسماعيلي ما يدل على أن السياق الذي هنا لفظ ابن المبارك (قوله بعث النبي صلى الله عليه وسلم)
عليه وسلم قال ابن اسحق حدثني حكيم بن عباد عن أبي جعفر يعني الباقر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
إليه خالد بن الوليد حين اقتنع مكة إلى بني جذيمة دعا عيا ولم يحشم مقاتلا (قوله) فإما
يحسنوا ان يقولوا أسلمنا فجعلوا يقولون صبا ناصبانا) هذا من ابن عمر راوى الحديث يدل على أنه
فهم أنهم أرادوا الإسلام حقيقة ويؤيد فهمه أن قريشا كانوا يقولون لكل من أسلم صبا أحقوا
اشتهرت هذه اللفظة وصاروا يطلقونها في مقام الذم ومن ثم لما أسلم ثمانية من أنال وقدم مكة معتمدة

الله عنهما قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية قبل نجد فكنت فيم اقبلت منهم ما نانا اثني عشر
بشلاثة عشر بعيرا * (باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد الى بني جذيمة) * حدثنا
معمر بن وحيد بن زعيم اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر بن الزهري عن سالم عن ابيه قال بعث النبي
الى بني جذيمة فدعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فجعلوا يقولون صبا ناصبانا

قالوا له صباأت قال لا بل أسلمت فلما اشتهرت هذه اللفظة بينهم في موضع أسلمت استعمالها هؤلاء أما
 خالد فحمل هذه اللفظة على ظاهرها لان قولهم صباأنا أي خرجنا من دين الى دين ولم يكتف خالد
 بذلك حتى يصرحوا بالاسلام وقال الخطابي يحتمل ان يكون خالد قد علم عليهم العدو عن لفظ
 الاسلام لانه فهم عنهم ان ذلك وقع منهم على سبيل الانفة ولم ينادوا الى الدين فقتلهم متاولا
 قولهم (قوله) فجعل خالد يقتل منهم ويأسر في كلام ابن سعد انه أمرهم ان يسامروا فاستأسروا
 فكتف بعضهم بعضا وفرقهم في أصحابه فيجمع بانهم أعطوا أيديهم بعد المحاربة (قوله) ودفع الى
 كل رجل من أسيريه أي من أصحابه الذين كانوا معه في السرية وفي رواية الباقر قال لهم خالد
 ضعوا السلاح فان الناس قد أسلموا فوضعوا السلاح فأسرهم فكتفوا ثم عرضهم على السيف
 (قوله حتى اذا كان يوم) كذا بالتنوين أي من الايام وكان ثمانية وعشرون أسير فلما كان السحر
 نادى خالد من كان معه أسير فليضرب عنقه (قوله) ان يقتل كل رجل من أسيريه في رواية
 الكشي يني كل انسان (قوله) فقلت والله لا أقتل أسير ولا يقتل رجل من أصحابي أسيريه وعند
 ابن سعد فأسلموا فقتلوا من كان في أيديهم وأما المهاجرون والانصار فأسلموا أسراهم وفيه
 جواز الحلف على نفي فعل الغير اذا وثق بطواعيته (قوله) اللهم اني أبراأ اليك مما صنع خالد قال
 الخطابي أنككر عليه العجلة وترك التثبت في أمرهم قبل أن يعلم المراد من قولهم صباأنا (قوله)
 مرتين) زاد ابن عسك عن عبد الزقاق أو ثلاثة أخرجه الاسماعيلي وفي رواية الباقر ثلاث
 مرات وزاد الباقر في روايته ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فقال اخرج الى هؤلاء القوم
 واجعل أمر الجاهلية تحت قدميك فخرج حتى جاءهم ومعه مال فلم يبق لهم أحد الا واداه وذكر ابن
 هشام في زيادته أنه انقلت منهم رجل فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بالخبر فقال هل أنككر عليه
 أحد فوصفه صفة ابن عمرو سالم مولى أبي حذيفة وذكر ابن اسحق من حديث ابن أبي حذرد
 الاسلمي قال كنت في خيل خالد فقال لي فتى من بني جذيمة قد جعت يدها في عنقه برممة يافتي هل
 أنت أخذت هذه الرمة فنادى الى هؤلاء النسوة فقلت نعم فقد نه بها فقال اسلمي حيش قبل نفاذ
 العيش

فجعل خالد يقتل منهم ويأسر
 ودفع الى كل رجل من أسيريه
 حتى اذا كان يوم أمر خالد
 أن يقتل كل رجل من أسيريه
 فقلت والله لا أقتل أسيريه
 ولا يقتل رجل من أصحابي
 أسيريه حتى قد منعنا على النبي
 صلى الله عليه وسلم فذكرناه
 له فرفع النبي صلى الله عليه
 وسلم يديه فقال اللهم اني أبراأ
 اليك مما صنع خالد مرتين
 * (باب سرية عبد الله بن
 حذافة السهمي وعلقمة بن
 مجز المدلجي * ويقال انها
 سرية الانصاري) * حدثنا
 مسدد

٤٣٤٠

م د س

تحفة

١٠١٦٨

أريكم ان طالبتكم فوجدتكم * بحلية أو أدرتكم بالخواتم
 الايات قال فقالت له امرأته منهن وأنت نجيت عشرا وتسعوا وورا وعمانيا تترى قال ثم ضربت
 عنق الفتى فاكتبت عليه فإزالت قبله حتى ماتت وقد روى النسائي والبيهقي في الدلائل باسناد
 صحيح من حديث ابن عباس نحو هذه القصة وقال فيها فقال اني لست منهم اني عشقت امرأته منهم
 فدعوني أنظر اليها نظرة وقال فيه فضربو اعنقه فجاءت المرأة فوقعت عليه فشبهت شهقة أو
 شهقتين ثم ماتت فذكر واذك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اما كان فيكم رجل رحيم وأخرجه
 البيهقي من طريق ابن عاصم عن أبيه نحو هذه القصة وقال في آخرها فأنحدرت اليه من هودجها
 فخنث عليه حتى ماتت (قوله) سرية عبد الله بن حذافة السهمي وعلقمة بن
 مجز المدلجي ويقال انها سرية الانصاري (قلت) كذا ترجم وأشبار يصل الترجمة الى ما رواه أحمد
 وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق عمر بن الحكم عن أبي سعيد الخدري
 قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علقمة بن مجز على بعث أنافهم حتى انتهينا الى رأس

غزاتنا أو كما يعض الطريق أذن لاطاعة من الجيش وأمر عليهم عبد الله بن حذافة السهمي
وكان من أصحاب بدر وكانت فيه دعابة الحديث وذكر ابن سعد هذه القصة بنحو هذا السياق
وذكر ابن سيدها أنه بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن ناسا من الحبشة تراهم أهل جدة فبعث
اليهم علقمة بن مجز في ربيع الآخر في سنة تسع في ثلثمائة فأنتهى إلى جزيرة في البحر فلما خاض
البحر اليهم هربوا فلما رجع تعجل بعض القوم إلى أهلهم فأمر عبد الله بن حذافة على من تعجل
وذكر ابن اسحق أن سبب هذه القصة أن وقاص بن مجز كان قتل يوم ذي قرد فأراد علقمة
ابن مجز أن يأخذ بثأره فأرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه السرية (قلت) وهذا
يخالف ما ذكره ابن سعد إلا أن يجمع بأن يكون أمرهم بالأميرين وأرخها ابن سعد في ربيع
الآخر سنة تسع قاله أعلم وأما قوله ويقال إنه سارية الانصاري فأشار بذلك إلى احتمال
تعدد القصة وهو الذي يظهر لي لاختلاف سياقهما واسم أميرهما والسبب في أمره
بدخولهم النار ويحتمل الجمع بينهما بضر من التاويل ويعده وصف عبد الله بن حذافة
السهمي القرشي المهاجري بكونه أنصاري فقد تقدم بيان نسب عبد الله بن حذافة في كتاب
العلم ويحتمل الحمل على المعنى الأعم أي أنه نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجلة وإلى
التعدد جئنا ابن القسيم وأما ابن الجوزي فقال قوله من الانصار وهم من بعض الرواة وإنما
هو سهمي (قلت) ويؤيده حديث ابن عباس عند أحمد في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم الآية نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن
عدي بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية وسياتي في تفسير سورة النساء أن شاء الله تعالى
وقد روى شعبة عن زيد اليامي عن سعد بن عبيدة فقال رجلا ولم يقل من الانصار ولم يستمه
أخرجه المصنف في كتاب خبر الواحد وأما علقمة بن مجز فهو بضم أوله وجيم مفتوحة ومعجمتين
الأولى مكسورة ثقيلة وحكى قتها والاول أصوب وقال عياض وقع لاكثر الرواة بكون
المهملة وكسر الراء المهملة وعن القاسمي بجمع ومعجمتين وهو الصواب (قلت) وأغرب الكرماني
فحكى أنه بالحاء المهملة وتشديد الراء فتحا وكسرا وهو خطأ ظاهر وهو ولد القاتف الذي يأتي ذكره
في النكاح في حديث عائشة في قوله في زيد بن حارثة وابنه اسامة أن بعض هذه الأقدام لمن
بعض فعلقمة صحابي ابن صحابي (قوله) حدثنا عبد الواحد هو ابن زياد (قوله) حدثني سعد بن
عبيدة بالتصغير (قوله) عن أبي عبد الرحمن هو السلمي (قوله) فغضب في رواية حفص بن
غياث عن الأعشى في الأحكام فغضب عليهم وفي رواية مسلم فاعصوه في شيء (قوله) فقال
أوقدوا ناراً في رواية حفص فقال عزمت عليكم لما جعتم خطبا وأوقدتم ناراً ثم دخلتم فيها وهذا
يخالف حديث أبي سعيد فإن فيه فأوقد القوم ناراً البصنعوا عليها صنيعا لهم أو يصطلون فقال لهم
أليس عليكم السمع والطاعة قالوا بلى قال أعزم عليكم بحق وطاعتي لما أوأثمت في هذه النار
(قوله) فهموا وجعل بعضهم يسك بعضا في رواية حفص فلما هموا بالدخول فيها فقاموا ينظر
بعضهم إلى بعض وفي رواية ابن جرير من طريق أبي معاوية عن الأعشى فقال لهم شباب منهم
لا تعجلوا بدخولها وفي رواية زيد بن سعد عن سعد بن عبيدة في خبر الواحد فأرادوا أن يدخلوها
وقال آخرون انما قرنا منها (قوله) فإنا الواحيتي خدت النار في رواية حفص فيتمهم

خدت النار
الأعشى خدثني سعد بن
عبيدة عن أبي عبد الرحمن
عن علي رضي الله عنه قال
بعث النبي صلى الله عليه وسلم
سرية واستعمل عليها رجلا
من الانصار وأمرهم أن
يطعوه فغضب فقال أليس
أمركم النبي صلى الله عليه
وسلم أن تطيعوني قالوا بلى
قال فاجعوا إلى خطبائكم فغضبوا
فقال أوقدوا ناراً فادخلوها
فقال ادخلوها فهموا وجعل
بعضهم يسك بعضا ويقولون
فرنا إلى النبي صلى الله عليه
وسلم من النار فإنا الواحيتي
خدت النار

كذلك اذ خدت النار وحدث هو بفتح الميم أى طفى لها وحكى المطرزي كسر الميم من حدث
 (قوله فسكن غضبه) هذا أيضا يخالف حديث أبي سعيد فإن فيه أنه كانت به دعاة وفيه
 أنهم تجوزوا حتى ظن أنهم واثبون فيها فقال احبسوا أنفسكم فأنما كنت أضحك معكم
 (قوله فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية حفص فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم
 ولمسلم فلما رجعوا ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله ما خرجوا منها إلى يوم القيامة) في
 رواية حفص ما خرجوا منها أبدا وفي رواية يزيد فلم يزلوا فيها إلى يوم القيامة يعني ان الدخول
 فيها معصية والعاصي يستحق النار ويحتمل ان يكون المراد بولودها مستحلين لما خرجوا منها
 أبدا وعلى هذا في العبارة نوع من أنواع البديع وهو الاستخدام لان الضمير في قوله لودها
 للنار التي أودوها والضمير في قوله ما خرجوا منها أبدا النار الآخرة لانهم ارتكبوا ما نهوا
 عنه من قتل أنفسهم ويحتمل وهو الظاهر ان الضمير للنار التي أودقت لهم أى ظنوا أنهم اذا دخلوا
 بسبب طاعة أميرهم لا تضرهم فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنهم لودخلوا فيها لا احترقوا فاقوا
 فلم يخرجوا (قوله الطاعة في المعروف) في رواية حفص إنما الطاعة في المعروف وفي رواية يزيد
 وقال للآخرين لا طاعة في معصية وفي رواية مسلم من هذا الوجه وقال للآخرين أى الذين
 امتنعوا قولا حسنا وفي حديث أبي سعيد من أمركم منهم بمعصية فلا تطيعوه وفي الحديث من
 الفوائد ان الحكم في حال الغضب ينقض منه ما لا يخالف الشرع وان الغضب يغطي على ذوى
 العقول وفيه ان الايمان بالله ينجي من النار لقولهم انما فررنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم من
 النار وفررنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فرارنا إلى الله وفررنا إلى الله بطلاق على الايمان قال الله
 تعالى ففرروا إلى الله انى لكم منه نذير مبين وفيه ان الامر المطلق لا يعم الاحوال لانه صلى الله عليه
 وسلم أمرهم ان يطيعوا الامير فمما اؤذلك على عموم الاحوال حتى في حال الغضب وفي حال الامر
 بالمعصية فينبين لهم صلى الله عليه وسلم ان الامر بطاعته مقصور على ما كان منه في غير معصية
 وسباني مزيد لهذه المسئلة في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى واستنبط منه الشيخ أبو محمد بن أبي
 جرة ان الجمع من هذه الامة لا يجتمعون على خطأ لانقسام السرية قسمين منهم من هان عليه
 دخول النار فظن طاعة ومنهم من فهم حقيقة الامر وانه مقصور على ما ليس بمعصية فكان
 اختلافهم سببا لرجة الجميع قال وفيه ان من كان صادق النية لا يقع الا في خير ولو قصد الشرفان
 الله بصرفه عنه ولهذا قال بعض أهل المعرفة من صدق مع الله وقاه الله ومن توكل على الله
 كفاه الله ﴿ (قوله يا) بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن قبل حجة الوداع ﴾ كانه
 اشار بالتقييد بما قبل حجة الوداع الى ما وقع في بعض أحاديث الباب انه رجع من اليمن فلقى
 النبي صلى الله عليه وسلم بمكة في حجة الوداع لكن القبليّة نسبية وقد قدمت في الزكاة
 في الكلام على حديث معاذ متى كان بعثه الى اليمن وروى أحمد بن حنبل عن طريق عاصم بن حميد
 عن معاذ لما بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن خرج يوصيه ومعاذرا كب
 الحديث ومن طريق يزيد بن قطيب عن معاذ لما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمن قال
 قد بعثتكم الى قوم رقيقة قلوبهم فقاتلوا عن أطاعكم من عاصكم وعند أهل المغازي انها
 كانت في ربيع الآخر سنة تسع من الهجرة (قوله حدثنا عبد الملك) هو ابن عمير

فسكن غضبه فبلغ النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال لو
 دخلوها ما خرجوا منها إلى
 يوم القيامة الطاعة في
 المعروف
 * (بعث أبي موسى ومعاذ
 إلى اليمن قبل حجة الوداع) *
 حدثنا موسى حدثنا أبو
 عوانة حدثنا عبد الملك

٤٣٤١

٤٣٤٢

تحفة

٩١١٣

٩٠٩٦

(قوله يا بعث الخ هكذا
 نسخ الشارح ورواية
 المتن ما ترى

عن أبي بردة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا موسى ومعاذ بن جبل إلى اليمن قال وبعث كل واحد منهما على مَخْلَافٍ قال واليمن مَخْلَافان ثم قال يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا فانطلق كل واحد منهما إلى عمله قال وكان كل واحد منهما إذا سار في أرضه كان قرييما من صاحبه أحدث به عهدا فسلم عليه فسار معاذ في أرضه قرييما من صاحبه أبي موسى فجاء يسيرا على بغلته حتى انتهى إليه فإذا هو جالس وقد اجتمع إليه الناس وإذا رجل عنده قد جعت يده إلى عنقه فقال له معاذ يا عبد الله بن قيس أيم هذا قال هذا رجل كفر بعد إسلامه قال لا أنزل حتى يقتل قال انما جئ به لذلك فانزل قال ما أنزل حتى يقتل فأمر به فقتل ثم نزل فقال يا عبد الله كيف تقرأ القرآن قال أتفوقه تفوقا قال فكيف تقرأ أنت يا معاذ قال أنا م أول الليل فأقوم وقد قضيت جزئي من النوم فأقرأ ما كتب الله لي فاحتسبت نومتي

(قوله عن أبي بردة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا موسى) هذا صورته حرسا وقد عقبه المصنف بطريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى وهو ظاهر الاتصال وإن كان فيما يتعلق بالسؤال عن الاشارة لكن الغرض منه اثبات قصة بعث أبي موسى إلى اليمن وهو مقصود الباب ثم قواه بطريق طارق بن شهاب قال حدثني أبو موسى قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض قومي الحديث وهو وإن كان انما يتعلق بمسئله الاهلال لكنه يثبت أصل قصة البعث المقصودة هنا أيضا ثم قوى قصة معاذ بجديد ابن عباس في وصية النبي صلى الله عليه وسلم له حين أرسله إلى اليمن برواية عمرو بن ميمون عن معاذ والمراد بهما أيضا اثبات أصل قصة بعث معاذ إلى اليمن وإن كان سياق الحديث في معنى آخر وقد اشتمل الباب على عدة أحاديث * الحديث الأول أصل البعث إلى اليمن وسيأتي في استنباط المرتدين من طريق جديد هلال عن أبي بردة عن أبي موسى سبب بعثه إلى اليمن ولفظه قال أقبلت ومعني رجلان من الأشعرين وكلاهما سأل يعني أن يستعمله فقال لن نستعمل على علمنا من أراداه ولكن اذهب أنت يا أبا موسى إلى اليمن ثم أتبعه معاذ بن جبل (قوله وبعث كل واحد منهما على مَخْلَافٍ قال واليمن مَخْلَافان) المَخْلَاف بكسر الميم وسكون المعجمة وآخره فاء هو بلغه أهل اليمن وهو الكورة والاقليم والرساق بضم الراء وسكون المهملة بعدها مشنة وآخرها قاف وكانت جهة معاذ العليا إلى صوب عدن وكان من عمله الجند بفتح الجيم والنون وله بهامسجد مشهور إلى اليوم وكانت جهة أبي موسى السفلى والله أعلم (قوله يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا) قال الطيبي هو معنى الثاني من باب المقابلة المعنوية لأن الحقيقة أن يقال بشرا ولا تنفرا وأنسا ولا تنفرا فجمع بينهما ليعم البشارة والندارة والتأنيس والتنفير (قلت) ويظهر لي أن النكتة في الاتيان بلفظ البشارة وهو الأصل ولفظ التنفير وهو اللازم وأتى بالذي بعده على العكس للاشارة إلى أن الانذار لا ينفي مطلقا بخلاف التنفير فاكتمى بما يلزم عنه الانذار وهو التنفير فكانت به قسلة أن أنذرتم فليكن بغير تنفير كقوله تعالى فقول لا له قول لا لنا (قوله إذا سار في أرضه كان قرييما من صاحبه أحدث به عهدا) كذا فيه وللاكثر إذا سار في أرضه وكان قرييما أحدث أي جدد به العهد لزيارته ووقع في رواية سعيد بن أبي بردة الآتية في الباب فجعلنا يتزاوران فزار معاذ أبا موسى زادا في رواية جديد ابن هلال فلما قدم عليه أتى له وسادة قال انزل (قوله وإذا رجع إلى أهله) لم أقف على اسمه لكن في رواية سعيد بن أبي بردة أنه يهودي وسيأتي كذلك في رواية جديد بن هلال في استنباط المرتدين مع شرح هذه القصة وبيان الاختلاف في مدة استنباط المرتدين وقوله أيم بفتح الميم وترك اشباعها لغة وأخطأ من ضمها وأصله أي الاستفهامية دخلت عليها ما وقد سمع أيم هذا بالتحفيف مثل أيش هذا فحذفت الالف من أيم والهمز من أيش (قوله ثم نزل فقال يا عبد الله) هو اسم أبي موسى (كيف تقرأ القرآن قال أتفوقه تفوقا) بالقاء ثم القاف أي أأزعم قراءته ليلا ونهارا شيئا بعد شيء وحينئذ بعد حين ما خوذ من فواق الناقة وهو أن تحلب ثم تترك ساعة حتى تدر ثم تحلب هكذا دائما (قوله وقد قضيت جزئي) قال الدماطي لعله أرني وهو الوجه وهو كما قال لوجاءت به الرواية ولكن الذي جاء في الرواية صحيح والمراد به أنه جزأ الليل أجزاء جزأ النوم وجزأ القراءة والقيام فلا يلتفت إلى تخطئة الرواية الصحيحة الموجهة بمجرد التخييل (قوله فاحتسبت نومتي

كما احتسبت قومي * حدثنا اسحق (٥٠) حدثنا خالد عن الشيباني عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى الأشعري رضي الله

كما احتسبت قومي) كذا لهم بصيغة الفعل الماضي وللشبه في فاحتسب بغير المثناة في آخره بصيغة الفعل المضارع ومعناه انه يطلب الثواب في الراحة كما يطلب في التعب لان الراحة اذا قصد بها الاعانة على العبادة حصلت الثواب * (تنبيه) * كان بعث أبي موسى الى اليمن بعد الرجوع من غزوة تبوك لانه شهد غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم كما سيأتي بيان ذلك في الكلام عليها فيما بعد ان شاء الله تعالى واستدل به على أن أبا موسى كان عالما فطنا حاذقا ولو لا ذلك لم يوله النبي صلى الله عليه وسلم الامارة ولو كان فوض الحكم لغيره لم ينجح الى توصيته بما وصاه به ولذلك اعتمد عليه عمر ثم عثمان ثم علي وأما الخوارج والرافض فطعنوا فيه ونسبوه الى الغفلة وعدم الفطنة لما صدر منه في التحكيم بصفين قال ابن العربي وغيره والحق انه لم يصدر منه ما يقتضي وصفه بذلك وغاية ما وقع منه ان اجتهد اداءه الى أن يجعل الامر شورى بين من بقي من اكابر الصحابة من أهل بدر ونحوهم لما شاهد من الاختلاف الشديد بين الطائفتين بصفين وآل الامر الى ما آل اليه * الحديث الثاني (قوله حدثنا اسحق) هو ابن منصور وخاله هو ابن عبد الله الطحان والشيباني اسمه سليمان بن فيروز (قوله البتبع) بكسر الموحدة وسكون المثناة بعدها عين مهملة وقد ذكر تفسيره عن أبي بردة راويه وانه نبيذ العسل ويأتي شرح المتن في كتاب الاشربة ان شاء الله تعالى (قوله رواه جرير وعبد الواحد عن الشيباني عن أبي بردة) يعني انهما رواياه عن الشيباني عن أبي بردة بدون ذكر سعيد بن أبي بردة وهو كما قال وأما رواية جرير وهو ابن عبد الحميد فوصلها الاسماعيلي من طريق عثمان بن أبي شيبة ومن طريق يوسف بن موسى كلاهما عن جرير عن الشيباني عن أبي بردة عن أبي موسى به وأما رواية عبد الواحد وهو ابن زياد فوصلها (١)

ثم ساق المصنف الحديث عن مسلم وهو ابن ابراهيم عن شعبة قال حدثنا سعيد بن أبي بردة عن أبيه فذكره مرسل مطولا وفيه قصة يعنهما وذكر الاشربة وقصة اليهودي وسؤال معاذ عن القراءة كما أشرفنا اليه أولا وقال بعده تابعه العقدي ووهب بن جرير عن شعبة وقال وكيع والنضر وأبو داود عن شعبة عن سعيد بن أبي عاصم في كتاب الاشربة عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع مطولا وهي في مسند أبي بكر بن أبي شيبة كذلك وأما رواية النضر ابن شميل فوصلها المؤلف في الادب وأما رواية أبي داود الطيالسي فوصلها كذلك في مسنده المروزي من طريق يونس بن حبيب عنه ولكنه فرقه حديثين ولذلك وصلها النسائي من طريق أبي داود * الحديث الثالث (قوله حدثنا عباس بن الوليد) بموحدة ثم مهملة (هو الترسى) بفتح النون وبالسین المهملة قال أبو علي الجبائي رواه ابن السكن والاكثر هكذا وفي رواية أبي أحمد يعني الجرجاني حدثنا عباس ولم ينسبه وفي رواية أبي زيد المروزي مثله الا انه قرأ عليهم بالتحجانية والشين المعجمة وليس بشئ انما هو بالموحدة والمهملة وهو الترسى وماله في البخاري سوى هذا

عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه الى اليمن فسأله عن أشربة تصنع بها فقال وما هي قال البتبع والمزر فقلت لابي بردة ما البتبع قال نبيذ العسل والمزر نبيذ الشعير فقال كل مسكر حرام رواه جرير وعبد الواحد عن الشيباني عن أبي بردة * حدثنا مسلم حدثنا شعبة حدثنا سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم جده أبا موسى ومعاذا الى اليمن فقال يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاولا فقال أبو موسى يائي الله ان أرضنا بها شراب من الشعير المزر وشراب من العسل البتبع فقال كل مسكر حرام فانطلقا فقال معاذ لابي موسى كيف تقرأ القرآن قال قائما وقاعدا وعلى راحتي وأتفوقه تنفقا قال أما أنا فأنام فأقوم وأنام فاحتسب قومي كما احتسب قومي وضرب فسطاطا فجعل يتزوران فزار معاذ أبا موسى فاذا رجع موثق فقال ما هذا فقال أبو موسى يهودي أسلم ثم ارتد فقال معاذ لاضررب عنقه * تابعه العقدي ووهب بن شعبة وقال وكيع والنضر وأبو داود عن شعبة عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه جرير بن عبد الحميد عن الشيباني عن أبي بردة * حدثنا عباس بن الوليد هو الترسى

(١) هكذا يابض بالنسخ نغ ١٥٢/٤ تغ ١٥٢/٤ خت س تحفه ٩٥٩٥

حدثنا عبد الواحد عن أيوب بن عائد حدثنا قيس بن مسلم قال سمعت طارق بن شهاب يقول حدثني أبو موسى الأشعري رضي الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض قومي فبحثت ورسول (٥١) الله صلى الله عليه وسلم منيخ بالابطح فقال أخرجت يا عبد الله بن

فقال أخرجت يا عبد الله بن قيس قلت نعم يا رسول الله قال كيف قلت قال قلت لبيك أهلا لا كاهلا لك قال فهل سقت معك هديا قلت لم أسق قال فطف بالبيت واسع بين الصفا والمروة ثم حل ففعلت حتى مشطت لي امرأة من نساء بني قيس ومكثت بذلك حتى استخلف عمر * حدثني

حسان أخبرنا عبد الله عن تحفة زكريا عن يحيى بن عبد الله بن صيني عن أبي سعيد مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن أنك ستأتي قوما أهل كتاب فإذا جئتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فإنهم أطاعوا لك بذلك فاخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فإنهم أطاعوا لك بذلك فاخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم فإنهم أطاعوا لك بذلك فأيالة وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فانه ليس

الحديث وآخر في علامات النبوة وجزم بمثل ذلك صاحب المشارق والمطالع وأما الدمياطي فصبطه بالمحجة وعين أنه الرقام وتوزع في ذلك والصواب الترسى (قوله عبد الواحد) هو ابن زياد وأيوب بن عائد بختانية بعد هذا المعجزة وهو مدحجي بصري وثقه يحيى بن معين وغيره وورثي بالارعاء وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وقد أورده في الحج من طريق شعبة وسفيان عن قيس بن مسلم شيخ أيوب بن عائد فيه وتقدم الكلام عليه هناك مستوفى * الحديث الرابع (قوله حدثني حبان) بكسر أوله ثم موحدة ثم نون ابن موسى وعبد الله هو ابن المبارك (قوله حين بعثه إلى اليمن) تقدم بيان الوقت الذي بعثه فيه وما فيه من اختلاف في أواخر كتاب الزكاة مع بقية شرح الحديث مستوفى والله الحمد (قوله قال أبو عبد الله طوعت طاعت وأطاعت) وقع هذا وما بعده لغير أبي ذر والنسفي وأراد بذلك تفسير قوله تعالى طوعت له نفسه قتل أخيه على عادته في تفسير اللفظة الغريبة من القرآن إذا وافقت لفظة من الحديث والذي وقع في حديث معاذ فإنهم أطاعوا فإن عند بعض رواه كما ذكره ابن التين فإنهم طاعوا بغير ألف وقد قرأ الحسن البصري وطائفة معه فطاعوا له نفسه قال ابن التين إذا امتثل أمره فقد أطاعه وإذا وافقه فقد طاعه قال الأزهرى الطوع نقيض الكره وطاع له انتقاد فادامضى لأمره فقد أطاعه وقال يعقوب بن السكيت طاع وأطاع بمعنى وقال الأزهرى أيتضامنهم من يقول طاع له يطوع طوعا فهو طائع بمعنى أطاع والحاصل أن طاع وأطاع استعمل كل منهما لازما ومتعديا أما بمعنى واحد مثل بدأ الله الخلق وأبدأه أو دخلت الهمزة للتعدية وفي اللازم للصيرورة أو ضمن المتعدى بالهمزة معنى فعل آخر لازم لأن كثيرا من أهل العلم باللغة فسروا أطاع بمعنى لان وانتقاد وهو اللائق في حديث معاذ هنا وان كان الغالب في الرباعي التعدى وفي الثلاثي اللزوم وهذا أولى من دعوى فعل وأفعل بمعنى واحد لكونه قليلا وأولى من دعوى أن اللام في قوله فإنهم أطاعوا للزائدة وقد تقدم شيء من هذا في شرح الحديث في الزكاة وقوله بعد ذلك طعت وطعت وأطعت الأولى بالضم والثانية بالكسر والثالثة بالفتح بزيادة ألف في أوله * الحديث الخامس (قوله عن عمرو بن ميمون) هو الأودى وهو من المخضرمين (قوله أن معاذ لما قدم اليمن) هو موصول لأن عمرو بن ميمون كان باليمن لما قدمها معاذ (قوله فقال رجل من القوم قرت عين أم إبراهيم) أي حصل لها السرور وكفى عنه بقرت عينها أي بردت دمعتها لان دمة السرور باردة بخلاف دمة الحزن فإنها حارة ولهذا يقال فيمن يدعى عليه أسخن الله عينه وقد استشكل تقرير معاذ لهذا القائل في الصلاة وترك أمره بالاعادة وأجيب عن ذلك أما بان الجاهل بالحكم يعذر وأما أن يكون أمره بالاعادة ولم ينقل أو كان القائل خلفهم ولكن لم يدخل معهم في الصلاة (قوله زاد معاذ عن شعبة) فقد ذكره المراد بالزيادة قوله أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذ وليس بين الروايتين منافاة لان معاذ انما قدم اليمن لما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم خاصة فالتصصة واحدة ودل الحديث على أنه كان أميرا على الصلاة وحديث ابن عباس يدل على أنه كان أميرا على المال أيضا وقد تقدم

بينه وبين الله حجاب * قال أبو عبد الله طوعت طاعت وأطاعت لفظة طعت وطعت وأطعت * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن خبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن عمرو بن ميمون أن معاذ رضي الله عنه لما قدم اليمن صلى بهم الصبح فقرأ واتخذ الله إبراهيم خليفه فقال رجل من القوم لقد قرت عين أم إبراهيم زاد معاذ عن شعبة عن خبيب عن سعيد عن عمرو أن النبي

(١) قوله بعث على الخ هكذا

بنسخ المتن التي بأيدينا ونسخ
الشارح باب بعث على الخ
فهو رواية اه معجمة

صلى الله عليه وسلم بعث
معاذ الى اليمن فقرأ معاذ في
صلاة الصبح سورة النساء

فلما قال واتخذ الله ابراهيم
خليلا قال رجل خلقه قرت
عين أم ابراهيم * (بعث

على (١) بن أبي طالب وخالد بن
الوليد رضي الله عنهما الى
اليمن قبل حجة الوداع) *

حدثني أحمد بن عثمان
حدثنا شريح بن مسleme
حدثنا ابراهيم بن يوسف

ابن اسحق بن أبي اسحق
حدثني أبي عن أبي اسحق
سمعت البراء رضي الله عنه

بعثنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم مع خالد بن الوليد
الى اليمن قال ثم بعث عليا بعد

ذلك مكانه فقال مر أصحاب
خالد من شاء منهم أن يعقب
معك فليعقب ومن شاء

فليقبل فيكنت فيمن عقب
معه قال فغمت أواق ذوات
ففة

عدد * حدثني محمد بن بشار
حدثنا روح بن عبادة حدثنا
علي بن سويد بن منجوف عن

عبد الله بن بريدة عن أبيه
رضي الله عنه قال بعث النبي
صلى الله عليه وسلم عليا الى

خالد ليقبض الخس وكنت
أبغض عليا وقد اغتسل
فقلت لخالد ألا ترى الى هذا

في الزكاة ما يوضح ذلك (قوله) **ب** بعث علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد الى اليمن
قبل حجة الوداع) قد ذكر في آخر الباب حديث جابر ان عليا قدم من اليمن فلاقى النبي صلى الله
عليه وسلم بمكة في حجة الوداع وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الحج وقد أخرج أحمد وأبو داود
والترمذي من طريق أخرى عن علي قال بعثنى النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمن فقلت يا رسول
الله تبعثنى الى قوم أسن مني وأنا حديث السن لا أبصر القضاء قال فوضع يده على صدرى وقال
اللهم ثبت لسانه واهد قلبه وقال يا علي إذا جلس اليك الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسمع
من الآخر فذكر الحديث * الحديث الاول حديث البراء (قوله شريح) هو بالسين المعجمة
وأخره عامهملة (قوله) بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع خالد بن الوليد الى اليمن) كان
ذلك بعد رجوعهم من الطائف وقسمة الغنائم بالجعرانة (قوله أن يعقب معك) أي يرجع الى اليمن
والتعقيب ان يغود بعض العسكر بعد الرجوع ليصيبوا غزوة من الغدو كذا قال الخطابي
وقال ابن فارس غزاة بعد غزاة والذي يظهر أنه أعم من ذلك وأصله ان الخليفة يرسل العسكر الى
جهة مدة فاذا انقضت رجعوا وأرسل غيرهم فن شاء أن يرجع من العسكر الاول مع العسكر الثاني
سمى رجوعه تعقبيا (قوله فغمت أواق) بتشديد التحتية ويجوز تخفيفها وقوله ذوات عدد
لم أف على تحريرها * (تنبيه) * وأورد البخاري هذا الحديث مختصرا وقد أورد الاسماعيلي من
طريق أبي عبيدة بن أبي السفر سمعت ابراهيم بن يوسف وهو الذي أخرجه البخاري من طريقه
فزاد فيه قال البراء فكنت بمن عقب معه فلما دونا من القوم خرجوا الىنا فسلمي بنا على ووصفنا
صفا واحدا ثم تقدم بين أيدينا فقرأ عليهم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلمت همدان
جميعا فكتب علي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم باسلامهم فلما قرأ الكتاب خر ساجدا ثم رفع
رأسه وقال السلام على همدان وعند الترمذي من طريق الاخص بن خوات عن أبي اسحق في
حديث البراء قصة الجارية وسأذكر بيان ذلك في الحديث الذي بعده ان شاء الله تعالى * الحديث
الثاني حديث بريدة (قوله) حدثنا علي بن سويد بن منجوف (بفتح الميم وسكون النون وضم الجيم
وسكون الواو) وقع في رواية القاسمي عن علي بن سويد عن منجوف وهو تصحيف وعلي بن سويد
ابن منجوف سدوسي بصرى ثقة ليس له في البخاري سوى هذا الموضع (قوله) عن عبد الله بن
بريدة في رواية الاسماعيلي حدثني عبد الله (قوله) بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا الى خالد
أي ابن الوليد ليقبض الخس أي خس الغنime وفي رواية الاسماعيلي التي سأذكرها ليقسم الخس
(قوله) وكنت أبغض عليا وقد اغتسل فقلت لخالد ألا ترى) هكذا وقع عنده مختصرا وقد أورد
الاسماعيلي من طرق الى روح بن عبادة الذي أخرجه البخاري من طريقه فقال في سياقه بعث
عليا الى خالد ليقسم الخس وفي رواية ليقسم التي فاصطفي على منه لنفسه سيئة بفتح المهملة
وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ثم همزة أي جارية من السبي وفي رواية له فاخذ منه جارية
ثم أصبح يقطر رأسه فقال خالد لبريدة ألا ترى ما صنع هذا قال بريدة وكنت أبغض عليا ولا حمد من
طريق عبد الجليل عن عبد الله بن بريدة عن أبيه ابغضت عليا ابغضه احدا وأحييت
رجلا من قريش لم أحبه الا على ابغضه عليا قال فاصبنا سيفا فكتب أي الرجل الى النبي صلى الله
عليه وسلم ابغضت اليانما من يخمسه قال فبعث اليان عليا وفي السبي وصيفه هي أفضل السبي

قال تخمس وقسم فخرج ورأسه يقطر فقلت يا أبا الحسن ما هذا فقال ألم تر إلى الوصيفة فإنها صارت في الخمس ثم صارت في آل محمد ثم صارت في آل علي فوقع بها (قوله فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية عبد الجليل فسكتب الرجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بالقصة فقلت ابغثنى فبغثنى فجعل يقرأ الكتاب ويقول صدق (قوله فقتل يابريدة أتبعه عليا فقلت نعم قال لا تبغضه) زاد في رواية عبد الجليل وإن كنت تحبه فازدله جبا (قوله فإن له في الخمس أكثر من ذلك) في رواية عبد الجليل فوالذي نفس محمد بيده لنصيب آل علي في الخمس أفضل من وصيفة وزاد قال فما كان أحد من الناس أحب إلى من علي وأخرج أحمد هذا الحديث من طريق أحمد بن حنبل الكندي عن عبد الله بن بريدة بطوله وزاد في آخره لا تقع في علي فإنه مني وأنا منه وهو وليكم بعدى وأخرجه أحمد أيضا والنسائي من طريق سعيد بن عبيدة عن عبد الله بن بريدة مختصرا وفي آخره فإذا النبي صلى الله عليه وسلم قد أجز وجهه يقول من كنت وليه فعلي وليه وأخرجه الحاكم من هذا الوجه مطولا وفيه قصة الجارية فحور رواية عبد الجليل وهذه طرق يقوى بعضها بعضا قال أبو ذر الهروي إنما لبغض الصحابي عليا لأنه رآه أخذ من المغنم فظن أنه غل فلما أعلمه النبي صلى الله عليه وسلم أنه أخذ أقل من حقه أحبه انتهى وهو قاييل حسن لكن بعده صدر الحديث الذي أخرجه أحمد فعمل سبب البغض كان لمعنى آخر وزال بنهي النبي صلى الله عليه وسلم لهم عن بغضه وقد استشكل وقوع علي على الجارية بغير استبراء وكذلك قسمته لنفسه فأما الأول فمحمول على أنها كانت بكر غير بالغ ورأى أن مثلها لا يستبرأ كما صار إليه غيره من الصحابة ويجوز أن تكون حاضت عقب صيرورتها ثم ظهرت بعد يوم وليلة ثم وقع عليها وليس في السياق ما يدفعه وأما القصة فخائرة في مثل ذلك ممن هو شريك فيما يقسمه كالامام إذا قسم بين الرعية وهو منهم فكذلك من نصبه الامام قام مقامه وقد أجاب الخطابي بالثاني وأجاب عن الأول باحتمال أن تكون عذراء أو دون البلوغ أو أداها اجتهاده أن لا استبراء فيها ويؤخذ من الحديث جواز التسري على بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف التزويج عليها لما وقع في حديث المسور في كتاب النكاح * الحديث الثالث حديث أبي سعيد (قوله عن عمارة بن القعقاع) بن شبرمة بضم المعجمة والراء بينهما ما موخدة ساكنة (قوله حدثنا عبد الرحمن) هو ابن زياد ونعم بضم النون وسكون المهملة (قوله بنهية) تصغير ذهبة وكأنه أنها على معنى الطائفة أو الجلة وقال الخطابي على معنى القطعة وفيه نظر لأنها كانت تبرأ وقد يؤنث الذهب في بعض اللغات وفي معظم النسخ من مسلم بنهية بفتحين بغير تصغير (قوله في أديم مقروط) بظاء معجمة مشالة أي مديوب بالقرظ (قوله لم تحصل من تراها) أي لم تحصل من تراها المعدن فكأنها كانت تبرأ وتخلصها بالسبك (قوله بين عيينة بن بدر) كذا نسب الجدة الأعلى وهو عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري (قوله وأقرع بن حابس) قال ابن مالك فيه شاهد على أن ذا الألف واللام من الأعلام الغالبة قد ينزعان عنه في غير نداء ولا إضافة ولا ضرورة وقد حكى سيوطه عن العرب هذا يوم اثنين مبارك وقال مسكين الدارمي (أ) ونابعة الجعدى في الجعدية وقد قدم ذكر عيينة والأقرع في غزوة حنين وقدم في أحاديث الأنبياء وياتي في التوحيد من طريق سعيد بن مسروق عن ابن أبي نعم بلفظ والأقرع بن حابس الخطلي ثم المجاشعي

فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت ذلك له فقال يابريدة أتبعه عليا فقلت نعم قال لا تبغضه فإن له في الخمس أكثر من ذلك * حدثنا قتيبة حدثنا عبد الواحد عن عمارة بن القعقاع حدثنا عبد الرحمن بن أبي نعم قال سمعت أبا سعيد الخدري يقول بعث علي بن أبي طالب رضي الله عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن بذهبية في أديم مقروط لم تحصل من تراها قال فقسمها بين أربعة نفر بين عيينة بن بدر وأقرع بن حابس

٤٢٥١

م د س

تحفة

٤١٣٢

(أ) قوله ونابعة الجعدى في الجعدية هكذا في بعض النسخ وفي بعضها ونابعة الخ فخر وبحث عن النسخ الصحيحة فنعود بالله من سقم النسخ وتحزيننا النساخ اه مصححه

وزيد الخليل والرابع اما
علقمة واما عامر بن
الطفيل فقال رجل من
أصحابه كئنا نحن
أحق بهم هذا من هؤلاء قال
فباغ ذلك النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ألا تامنوني
وأنا امين من في السما يا بني
خير السماء صباحا ومساء
قال فقام رجل غائر العينين
مشرف الوجنتين ناشز
الجهة كثر اللحية مخلوق
الرأس مشمر الأزار فقال
يا رسول الله اتق الله قال
ويك أولست أحق أهل
الارض أن يتق الله قال ثم
ولى الرجل فقال خالد بن
الوليد يا رسول الله ألا ضرب
عنقه قال لا لعله أن يكون
يصلى فقال خالدوكم من
مصل يقول بلسانه ما ليس
في قلبه قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اني لم أومر
أن أنقب قلوب الناس ولا
اشق بطونهم قال ثم نظر
اليه وهو مقني وقال انه

(قوله وزيد الخليل) أي ابن مهلهل الطائي وفي رواية سعيد بن مسروق وبين زيد الخليل الطائي
ثم أحد بن نهران وقيل له زيد الخليل لكرا ثم الخليل التي كانت له وسماه النبي صلى الله عليه وسلم
زيد الخليل بالابدل اللام وأثنى عليه فاسلم فحسن اسلامه ومات في حياة النبي صلى الله عليه وسلم
(قوله والرابع اما علقمة) أي ابن علاثة بضم المهملة والمثلثة العاصري (واما عامر بن الطفيل)
وهو العاصري وجزم في رواية سعيد بن مسروق بأنه علقمة بن علاثة العاصري ثم أحد بن كلاب
وهو من أكابر بني عامر وكان يتنازع الرياسة هو وعمار بن الطفيل وأسلم علقمة فحسن اسلامه
واستعمله عمر على حوران فمات بها في خلافة وذكرا عامر بن الطفيل غلط من عبد الواحد
فانه كان مات قبل ذلك (قوله فقال رجل من أصحابه) لم أقف على اسمه وفي رواية سعيد بن
مسروق فغضبت قريش والانصار وقالوا يعطى صناديد أهل نجد ويدعونا فقال انما أنا لفهم
والصناديد بالمهملة والنون جمع صناديد وهو الرئيس (قوله فقال ألا تامنوني وأنا امين من في
السما عيايتني خبر السماء صباحا ومساء) في رواية سعيد بن مسروق انه صلى الله عليه وسلم انما قال
ذلك عقب قول الخارجي الذي يذكر بعد هذا وهو المحفوظ (تنبيه) هذه القصة غير القصة
المتقدمة في غزوة حنين ووههم من خلطها بهم او اختلف في هذه الذهنية فقل كانت خمس الخمس
وفيه نظر وقيل من الخمس وكان ذلك من خصائصه انه يضعه في صنف من الاصناف للمصلحة
وقيل من أصل الغنية وهو بعيد وسباني الكلام على قوله من في السماء في كتاب التوحيد (قوله
فقام رجل غائر العينين) بالغين المججمة والتحتانية وزن فاعل من الغور والمراد ان عنده داخلتان في
محاجرهما لا صقتين بقعر الحديقة وهو ضد الجحوظ (قوله مشرف) بشين مججمة وفاء أي بارزهما
والوجستان العظمان المشرفان على الخدين (قوله ناشز) بنون وشين مججمة وزاى أي صرفعها
في رواية سعيد بن مسروق ناتي الحسين بنون ومنانة على وزن فاعل من التواء أي انه يرتفع على
ما حوله (قوله مخلوق) سياقي في آخر التوحيد من وجه آخر أن الخوارج سباهم التحليق
وكان السلف يوفرون شعورهم ولا يحلقونها وكانت طريقة الخوارج حلق جميع رؤسهم (قوله
أولست أحق أهل الارض ان يتق الله) وفي رواية سعيد بن مسروق فقال ومن يطع الله اذا
عصيته وهذا الرجل هو ذو الخويصرة التميمي كما تقدم صريحاً في علامات النبوة من وجه آخر عن
أبي سعيد الخدري وعند أبو داود اسمه نافع ورجحه السهيلي وقيل اسمه حرقوص بن زهير السعدي
وسياقي تحرير ذلك في كتاب استنابة المرتدين (قوله فقال خالد بن الوليد) في رواية أبي سلمة عن أبي
سعيد في علامات النبوة فقال عمر ولا تنافيه هذه الرواية لاحتمال ان يكون كل منهما سال في ذلك
(قوله ألا أضرب عنقه قال لا لعله ان يكون يصلي) فيه استعمال لعل استعمال عسى نبه عليه ابن
مالك وقوله يصلي قيل فيه دلالة من طريق المفهوم على ان تارك الصلاة يقتل وفيه نظر (قوله ان
أنقب) بنون وقاف ثقيلة بعدها موحدة أي انما أمرت ان آخذن بطواهر أمورهم قال القرطبي انما
منع قتله وان كان قد استوجب القتل لئلا يتحدث الناس انه يقتل أصحابه ولا سيما من صلى كما
تقدم نظيره في قصة عبد الله بن أبي وقيل المازري يحقل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم لم يفهم
من الرجل الطعن في النبوة وانما نسبته الى ترك العدل في القسمة وليس ذلك كبسيرة الانبياء
معصومون من الكبائر بالاجماع واختلف في جواز وقوع الصغار وأولعه لم يغاقب هذا الرجل

يخرج من ضئى هذا قوم يتلون كتاب الله رطباً لا يجاؤ زحنا جرهم يعرقون من الدين (٥٥) كما يرق السهم من الرمية واطنه

لانه لم يثبت ذلك عنه بل نقله عنه واحد وخبروا واحد لا يراق به الدم انتهى وأبطله عياض بقوله في الحديث اعدل يا محمد فخطبه في الملا بذلك حتى استاذنوه في قتله فالصواب ما تقدم (قوله يخرج من ضئى) كذا لا كثر بضادين مجتئين مكسورين بينهما تحتانية مهموزة ساكنة وفي آخره تحتانية مهموزة أيضاً وفي رواية الكشميهني بضادين مهملتين فاما بالاضاد المججمة فالمراد به النسل والعقب وزعم ابن الاثير ان الذي بالمهملة بمعناه وحكى ابن الاثير انه روى بالمبدوزن قنديل وفي رواية سعيد بن مسروق في أحاديث الانبياء انه من ضئى هذا ومن عقب هذا (قوله يتلون كتاب الله رطباً) في رواية سعيد بن مسروق يقرؤون القرآن (قوله لا يجاؤ زحنا جرهم) تقدم شرحه في علامات النبوة (قوله يعرقون من الدين) في رواية سعيد بن مسروق من الاسلام وفيه زد على من أول الدين هنا بالطاعة وقال ان المراد انهم يخرجون من طاعة الامام كما يخرج السهم من الرمية وهذه صفة الخوارج الذين كانوا لا يطيعون الخلفاء والذي يظهر ان المراد بالدين الاسلام كما فسره الرواية الاخرى وخرج الكلام مخرج الزجر وانهم بفعلهم ذلك يخرجون من الاسلام الكامل وزاد سعيد بن مسروق في روايته يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الاوثان وهو مما أخبر به صلى الله عليه وسلم من المغيبات فوقع كما قال (قوله وأطنه قال لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عود) في رواية سعيد بن مسروق لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد ولم يتردد فيه وهو الراجح وقد استشكل قوله لئن أدركتهم لأقتلنهم مع انه نهى خالد عن قتل أصلهم وأجيب بأنه أراد ادراك آخر وجههم واعتراضهم المسلمين بالسيف ولم يكن ظهر ذلك في زمانه وأول ما ظهر في زمان علي كما هو مشهور وقد سبقت الإشارة الى ذلك في علامات النبوة واستدل به على تكفير الخوارج وهي مسئلة شهيرة في الاصول وسيأتى الامام بشئ منها في استنباط المرتدين * الحديث الرابع حديث جابر في حجي على من الين الى الحج في حجة الوداع وقد تقدم بالسندين المذكورين في كتاب الحج وتقدم شرحه هناك وقوله هنا وقدم على بسعائيه بكسر السين المهملة يعنى ولايته على الين لا بسعائيه الصدقة قال النووي تعالى غيره لانه كان يحرم عليه ذلك كما ثبت في صحيح مسلم في قصة طلب الفضل بن العباس ان يكون عاملاً على الصدقة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انها أوساخ الناس والله أعلم (قوله عزوة ذى الخلصة) بفتح الخاء المججمة واللام بعدها مهملة وحكى ابن دريد فتح أوله واسكان ثانيه وحكى ابن هشام ضمها وقيل بفتح أوله وضم ثانيه والاول أشهر والخاصة نبات له حب أحمر كخز العقيق وذو الخلصة اسم للبيت الذي كان فيه الصنم وقيل اسم البيت الخلصة واسم الصنم ذو الخلصة وحكى المبرد أن موضع ذى الخلصة صار مسجد اجامع بالبلدة يقال لها العيلات من أرض خثعم وههم من قال انه كان في بلاد فارس (قوله حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطحان وبيان بموحدة ثم تحتانية خفيفة وهو ابن بشر وقيس هو ابن أبي حازم (قوله كان بيت في الجاهلية يقال له ذو الخلصة) في الرواية التي بعدها انه كان في خثعم بمجعة وثلاثة وزن جعفر قبيلة شهيرة يتسبون الى خثعم بن أنمار بفتح أوله وسكون النون أى ابن ارش بكسر أوله وتخفيف الراء وفي آخره معجمة ابن عزير بفتح المهملة وسكون النون بعدها زى أى ابن وائل ينتهى نسبهم الى ربيعة بن نزار اخوة مضر بن نزار جد قريش وقيس وقد وقع ذكر ذى الخلصة في حديث أبي هريرة عند الشيخين في كتاب الفتن من فروع

* (عزوة ذى الخلصة) * حدثنا مسدد حدثنا خالد حدثنا بيان عن قيس عن جابر قال كان بيت في الجاهلية يقال له ذو الخلصة

١٥٥٠
١٥٥١
١٥٥٢
١٥٥٣
١٥٥٤
١٥٥٥
١٥٥٦
١٥٥٧
١٥٥٨
١٥٥٩
١٥٦٠
١٥٦١
١٥٦٢
١٥٦٣
١٥٦٤
١٥٦٥
١٥٦٦
١٥٦٧
١٥٦٨
١٥٦٩
١٥٧٠
١٥٧١
١٥٧٢
١٥٧٣
١٥٧٤
١٥٧٥
١٥٧٦
١٥٧٧
١٥٧٨
١٥٧٩
١٥٨٠
١٥٨١
١٥٨٢
١٥٨٣
١٥٨٤
١٥٨٥
١٥٨٦
١٥٨٧
١٥٨٨
١٥٨٩
١٥٩٠
١٥٩١
١٥٩٢
١٥٩٣
١٥٩٤
١٥٩٥
١٥٩٦
١٥٩٧
١٥٩٨
١٥٩٩
١٦٠٠
١٦٠١
١٦٠٢
١٦٠٣
١٦٠٤
١٦٠٥
١٦٠٦
١٦٠٧
١٦٠٨
١٦٠٩
١٦١٠
١٦١١
١٦١٢
١٦١٣
١٦١٤
١٦١٥
١٦١٦
١٦١٧
١٦١٨
١٦١٩
١٦٢٠
١٦٢١
١٦٢٢
١٦٢٣
١٦٢٤
١٦٢٥
١٦٢٦
١٦٢٧
١٦٢٨
١٦٢٩
١٦٣٠
١٦٣١
١٦٣٢
١٦٣٣
١٦٣٤
١٦٣٥
١٦٣٦
١٦٣٧
١٦٣٨
١٦٣٩
١٦٤٠
١٦٤١
١٦٤٢
١٦٤٣
١٦٤٤
١٦٤٥
١٦٤٦
١٦٤٧
١٦٤٨
١٦٤٩
١٦٥٠
١٦٥١
١٦٥٢
١٦٥٣
١٦٥٤
١٦٥٥
١٦٥٦
١٦٥٧
١٦٥٨
١٦٥٩
١٦٦٠
١٦٦١
١٦٦٢
١٦٦٣
١٦٦٤
١٦٦٥
١٦٦٦
١٦٦٧
١٦٦٨
١٦٦٩
١٦٧٠
١٦٧١
١٦٧٢
١٦٧٣
١٦٧٤
١٦٧٥
١٦٧٦
١٦٧٧
١٦٧٨
١٦٧٩
١٦٨٠
١٦٨١
١٦٨٢
١٦٨٣
١٦٨٤
١٦٨٥
١٦٨٦
١٦٨٧
١٦٨٨
١٦٨٩
١٦٩٠
١٦٩١
١٦٩٢
١٦٩٣
١٦٩٤
١٦٩٥
١٦٩٦
١٦٩٧
١٦٩٨
١٦٩٩
١٧٠٠
١٧٠١
١٧٠٢
١٧٠٣
١٧٠٤
١٧٠٥
١٧٠٦
١٧٠٧
١٧٠٨
١٧٠٩
١٧١٠
١٧١١
١٧١٢
١٧١٣
١٧١٤
١٧١٥
١٧١٦
١٧١٧
١٧١٨
١٧١٩
١٧٢٠
١٧٢١
١٧٢٢
١٧٢٣
١٧٢٤
١٧٢٥
١٧٢٦
١٧٢٧
١٧٢٨
١٧٢٩
١٧٣٠
١٧٣١
١٧٣٢
١٧٣٣
١٧٣٤
١٧٣٥
١٧٣٦
١٧٣٧
١٧٣٨
١٧٣٩
١٧٤٠
١٧٤١
١٧٤٢
١٧٤٣
١٧٤٤
١٧٤٥
١٧٤٦
١٧٤٧
١٧٤٨
١٧٤٩
١٧٥٠
١٧٥١
١٧٥٢
١٧٥٣
١٧٥٤
١٧٥٥
١٧٥٦
١٧٥٧
١٧٥٨
١٧٥٩
١٧٦٠
١٧٦١
١٧٦٢
١٧٦٣
١٧٦٤
١٧٦٥
١٧٦٦
١٧٦٧
١٧٦٨
١٧٦٩
١٧٧٠
١٧٧١
١٧٧٢
١٧٧٣
١٧٧٤
١٧٧٥
١٧٧٦
١٧٧٧
١٧٧٨
١٧٧٩
١٧٨٠
١٧٨١
١٧٨٢
١٧٨٣
١٧٨٤
١٧٨٥
١٧٨٦
١٧٨٧
١٧٨٨
١٧٨٩
١٧٩٠
١٧٩١
١٧٩٢
١٧٩٣
١٧٩٤
١٧٩٥
١٧٩٦
١٧٩٧
١٧٩٨
١٧٩٩
١٨٠٠
١٨٠١
١٨٠٢
١٨٠٣
١٨٠٤
١٨٠٥
١٨٠٦
١٨٠٧
١٨٠٨
١٨٠٩
١٨١٠
١٨١١
١٨١٢
١٨١٣
١٨١٤
١٨١٥
١٨١٦
١٨١٧
١٨١٨
١٨١٩
١٨٢٠
١٨٢١
١٨٢٢
١٨٢٣
١٨٢٤
١٨٢٥
١٨٢٦
١٨٢٧
١٨٢٨
١٨٢٩
١٨٣٠
١٨٣١
١٨٣٢
١٨٣٣
١٨٣٤
١٨٣٥
١٨٣٦
١٨٣٧
١٨٣٨
١٨٣٩
١٨٤٠
١٨٤١
١٨٤٢
١٨٤٣
١٨٤٤
١٨٤٥
١٨٤٦
١٨٤٧
١٨٤٨
١٨٤٩
١٨٥٠
١٨٥١
١٨٥٢
١٨٥٣
١٨٥٤
١٨٥٥
١٨٥٦
١٨٥٧
١٨٥٨
١٨٥٩
١٨٦٠
١٨٦١
١٨٦٢
١٨٦٣
١٨٦٤
١٨٦٥
١٨٦٦
١٨٦٧
١٨٦٨
١٨٦٩
١٨٧٠
١٨٧١
١٨٧٢
١٨٧٣
١٨٧٤
١٨٧٥
١٨٧٦
١٨٧٧
١٨٧٨
١٨٧٩
١٨٨٠
١٨٨١
١٨٨٢
١٨٨٣
١٨٨٤
١٨٨٥
١٨٨٦
١٨٨٧
١٨٨٨
١٨٨٩
١٨٩٠
١٨٩١
١٨٩٢
١٨٩٣
١٨٩٤
١٨٩٥
١٨٩٦
١٨٩٧
١٨٩٨
١٨٩٩
١٩٠٠
١٩٠١
١٩٠٢
١٩٠٣
١٩٠٤
١٩٠٥
١٩٠٦
١٩٠٧
١٩٠٨
١٩٠٩
١٩١٠
١٩١١
١٩١٢
١٩١٣
١٩١٤
١٩١٥
١٩١٦
١٩١٧
١٩١٨
١٩١٩
١٩٢٠
١٩٢١
١٩٢٢
١٩٢٣
١٩٢٤
١٩٢٥
١٩٢٦
١٩٢٧
١٩٢٨
١٩٢٩
١٩٣٠
١٩٣١
١٩٣٢
١٩٣٣
١٩٣٤
١٩٣٥
١٩٣٦
١٩٣٧
١٩٣٨
١٩٣٩
١٩٤٠
١٩٤١
١٩٤٢
١٩٤٣
١٩٤٤
١٩٤٥
١٩٤٦
١٩٤٧
١٩٤٨
١٩٤٩
١٩٥٠
١٩٥١
١٩٥٢
١٩٥٣
١٩٥٤
١٩٥٥
١٩٥٦
١٩٥٧
١٩٥٨
١٩٥٩
١٩٦٠
١٩٦١
١٩٦٢
١٩٦٣
١٩٦٤
١٩٦٥
١٩٦٦
١٩٦٧
١٩٦٨
١٩٦٩
١٩٧٠
١٩٧١
١٩٧٢
١٩٧٣
١٩٧٤
١٩٧٥
١٩٧٦
١٩٧٧
١٩٧٨
١٩٧٩
١٩٨٠
١٩٨١
١٩٨٢
١٩٨٣
١٩٨٤
١٩٨٥
١٩٨٦
١٩٨٧
١٩٨٨
١٩٨٩
١٩٩٠
١٩٩١
١٩٩٢
١٩٩٣
١٩٩٤
١٩٩٥
١٩٩٦
١٩٩٧
١٩٩٨
١٩٩٩
٢٠٠٠
٢٠٠١
٢٠٠٢
٢٠٠٣
٢٠٠٤
٢٠٠٥
٢٠٠٦
٢٠٠٧
٢٠٠٨
٢٠٠٩
٢٠١٠
٢٠١١
٢٠١٢
٢٠١٣
٢٠١٤
٢٠١٥
٢٠١٦
٢٠١٧
٢٠١٨
٢٠١٩
٢٠٢٠
٢٠٢١
٢٠٢٢
٢٠٢٣
٢٠٢٤
٢٠٢٥
٢٠٢٦
٢٠٢٧
٢٠٢٨
٢٠٢٩
٢٠٣٠
٢٠٣١
٢٠٣٢
٢٠٣٣
٢٠٣٤
٢٠٣٥
٢٠٣٦
٢٠٣٧
٢٠٣٨
٢٠٣٩
٢٠٤٠
٢٠٤١
٢٠٤٢
٢٠٤٣
٢٠٤٤
٢٠٤٥
٢٠٤٦
٢٠٤٧
٢٠٤٨
٢٠٤٩
٢٠٥٠
٢٠٥١
٢٠٥٢
٢٠٥٣
٢٠٥٤
٢٠٥٥
٢٠٥٦
٢٠٥٧
٢٠٥٨
٢٠٥٩
٢٠٦٠
٢٠٦١
٢٠٦٢
٢٠٦٣
٢٠٦٤
٢٠٦٥
٢٠٦٦
٢٠٦٧
٢٠٦٨
٢٠٦٩
٢٠٧٠
٢٠٧١
٢٠٧٢
٢٠٧٣
٢٠٧٤
٢٠٧٥
٢٠٧٦
٢٠٧٧
٢٠٧٨
٢٠٧٩
٢٠٨٠
٢٠٨١
٢٠٨٢
٢٠٨٣
٢٠٨٤
٢٠٨٥
٢٠٨٦
٢٠٨٧
٢٠٨٨
٢٠٨٩
٢٠٩٠
٢٠٩١
٢٠٩٢
٢٠٩٣
٢٠٩٤
٢٠٩٥
٢٠٩٦
٢٠٩٧
٢٠٩٨
٢٠٩٩
٢١٠٠
٢١٠١
٢١٠٢
٢١٠٣
٢١٠٤
٢١٠٥
٢١٠٦
٢١٠٧
٢١٠٨
٢١٠٩
٢١١٠
٢١١١
٢١١٢
٢١١٣
٢١١٤
٢١١٥
٢١١٦
٢١١٧
٢١١٨
٢١١٩
٢١٢٠
٢١٢١
٢١٢٢
٢١٢٣
٢١٢٤
٢١٢٥
٢١٢٦
٢١٢٧
٢١٢٨
٢١٢٩
٢١٣٠
٢١٣١
٢١٣٢
٢١٣٣
٢١٣٤
٢١٣٥
٢١٣٦
٢١٣٧
٢١٣٨
٢١٣٩
٢١٤٠
٢١٤١
٢١٤٢
٢١٤٣
٢١٤٤
٢١٤٥
٢١٤٦
٢١٤٧
٢١٤٨
٢١٤٩
٢١٥٠
٢١٥١
٢١٥٢
٢١٥٣
٢١٥٤
٢١٥٥
٢١٥٦
٢١٥٧
٢١٥٨
٢١٥٩
٢١٦٠
٢١٦١
٢١٦٢
٢١٦٣
٢١٦٤
٢١٦٥
٢١٦٦
٢١٦٧
٢١٦٨
٢١٦٩
٢١٧٠
٢١٧١
٢١٧٢
٢١٧٣
٢١٧٤
٢١٧٥
٢١٧٦
٢١٧٧
٢١٧٨
٢١٧٩
٢١٨٠
٢١٨١
٢١٨٢
٢١٨٣
٢١٨٤
٢١٨٥
٢١٨٦
٢١٨٧
٢١٨٨
٢١٨٩
٢١٩٠
٢١٩١
٢١٩٢
٢١٩٣
٢١٩٤
٢١٩٥
٢١٩٦
٢١٩٧
٢١٩٨
٢١٩٩
٢٢٠٠
٢٢٠١
٢٢٠٢
٢٢٠٣
٢٢٠٤
٢٢٠٥
٢٢٠٦
٢٢٠٧
٢٢٠٨
٢٢٠٩
٢٢١٠
٢٢١١
٢٢١٢
٢٢١٣
٢٢١٤
٢٢١٥
٢٢١٦
٢٢١٧
٢٢١٨
٢٢١٩
٢٢٢٠
٢٢٢١
٢٢٢٢
٢٢٢٣
٢٢٢٤
٢٢٢٥
٢٢٢٦
٢٢٢٧
٢٢٢٨
٢٢٢٩
٢٢٣٠
٢٢٣١
٢٢٣٢
٢٢٣٣
٢٢٣٤
٢٢٣٥
٢٢٣٦
٢٢٣٧
٢٢٣٨
٢٢٣٩
٢٢٤٠
٢٢٤١
٢٢٤٢
٢٢٤٣
٢٢٤٤
٢٢٤٥
٢٢٤٦
٢٢٤٧
٢٢٤٨
٢٢٤٩
٢٢٥٠
٢٢٥١
٢٢٥٢
٢٢٥٣
٢٢٥٤
٢٢٥٥
٢٢٥٦
٢٢٥٧
٢٢٥٨
٢٢٥٩
٢٢٦٠
٢٢٦١
٢٢٦٢
٢٢٦٣
٢٢٦٤
٢٢٦٥
٢٢٦٦
٢٢٦٧
٢٢٦٨
٢٢٦٩
٢٢٧٠
٢٢٧١
٢٢٧٢
٢٢٧٣
٢٢٧٤
٢٢٧٥
٢٢٧٦
٢٢٧٧
٢٢٧٨
٢٢٧٩
٢٢٨٠
٢٢٨١
٢٢٨٢
٢٢٨٣
٢٢٨٤
٢٢٨٥
٢٢٨٦
٢٢٨٧
٢٢٨٨
٢٢٨٩
٢٢٩٠
٢٢٩١
٢٢٩٢
٢٢٩٣
٢٢٩٤
٢٢٩٥
٢٢٩٦
٢٢٩٧
٢٢٩٨
٢٢٩٩
٢٣٠٠
٢٣٠١
٢٣٠٢
٢٣٠٣
٢٣٠٤
٢٣٠٥
٢٣٠٦
٢٣٠٧
٢٣٠٨
٢٣٠٩
٢٣١٠
٢٣١١
٢٣١٢
٢٣١٣
٢٣١٤
٢٣١٥
٢٣١٦
٢٣١٧
٢٣١٨
٢٣١٩
٢٣٢٠
٢٣٢١
٢٣٢٢
٢٣٢٣
٢٣٢٤
٢٣٢٥
٢٣٢٦
٢٣٢٧
٢٣٢٨
٢٣٢٩
٢٣٣٠
٢٣٣١
٢٣٣٢
٢٣٣٣
٢٣٣٤
٢٣٣٥
٢٣٣٦
٢٣٣٧
٢٣٣٨
٢٣٣٩
٢٣٤٠
٢٣٤١
٢٣٤٢
٢٣٤٣
٢٣٤٤
٢٣٤٥
٢٣٤٦
٢٣٤٧
٢٣٤٨
٢٣٤٩
٢٣٥٠
٢٣٥١
٢٣٥٢
٢٣٥٣
٢٣٥٤
٢٣٥٥
٢٣٥٦
٢٣٥٧
٢٣٥٨
٢٣٥٩
٢٣٦٠
٢٣٦١
٢٣٦٢
٢٣٦٣
٢٣٦٤
٢٣٦٥
٢٣٦٦
٢٣٦٧
٢٣٦٨
٢٣٦٩
٢٣٧٠
٢٣٧١
٢٣٧٢
٢٣٧٣
٢٣٧٤
٢٣٧٥
٢٣٧٦
٢٣٧٧
٢٣٧٨
٢٣٧٩
٢٣٨٠
٢٣٨١
٢٣٨٢
٢٣٨٣
٢٣٨٤
٢٣٨٥
٢٣٨٦
٢٣٨٧
٢٣٨٨
٢٣٨٩
٢٣٩٠
٢٣٩١
٢٣٩٢
٢٣٩٣
٢٣٩٤
٢٣٩٥
٢٣٩٦
٢٣٩٧
٢٣٩٨
٢٣٩٩
٢٤٠٠
٢٤٠١
٢٤٠٢
٢٤٠٣
٢٤٠٤
٢٤٠٥
٢٤٠٦
٢٤٠٧
٢٤٠٨
٢٤٠٩
٢٤١٠
٢٤١١
٢٤١٢
٢٤١٣
٢٤١٤
٢٤١٥
٢٤١٦
٢٤١٧
٢٤١٨
٢٤١٩
٢٤٢٠
٢٤٢١
٢٤٢٢
٢٤٢٣
٢٤٢٤
٢٤٢٥
٢٤٢٦
٢٤٢٧
٢٤٢٨
٢٤٢٩
٢٤٣٠
٢٤٣١
٢٤٣٢
٢٤٣٣
٢٤٣٤
٢٤٣٥
٢٤٣٦
٢٤٣٧
٢٤٣٨
٢٤٣٩
٢٤٤٠
٢٤٤١
٢٤٤٢
٢٤٤٣
٢٤٤٤
٢٤٤٥
٢٤٤٦
٢٤٤٧
٢٤٤٨
٢٤٤٩
٢٤٥٠
٢٤٥١
٢٤٥٢
٢٤٥٣
٢٤٥٤
٢٤٥٥
٢٤٥٦
٢٤٥٧
٢٤٥٨
٢٤٥٩
٢٤٦٠
٢٤٦١
٢٤٦٢
٢٤٦٣
٢٤٦٤
٢٤٦٥
٢٤٦٦
٢٤٦٧
٢٤٦٨
٢٤٦٩
٢٤٧٠
٢٤٧١
٢٤٧٢
٢٤٧٣
٢٤٧٤
٢٤٧٥
٢٤٧٦
٢٤٧٧
٢٤٧٨
٢٤٧٩
٢٤٨٠
٢٤٨١
٢٤٨٢
٢٤٨٣
٢٤٨٤
٢٤٨٥
٢٤٨٦
٢٤٨٧
٢٤٨٨
٢٤٨٩
٢٤٩٠
٢٤٩١
٢٤٩٢
٢٤٩٣
٢٤٩٤
٢٤٩٥
٢٤٩٦
٢٤٩٧
٢٤٩٨
٢٤٩٩
٢٥٠٠
٢٥٠١
٢٥٠٢
٢٥٠٣
٢٥٠٤
٢٥٠٥
٢٥٠٦
٢٥٠٧
٢٥٠٨
٢٥٠٩
٢٥١٠
٢٥١١
٢٥١٢
٢٥١٣
٢٥١٤
٢٥١٥
٢٥١٦
٢٥١٧
٢٥١٨
٢٥١٩
٢٥٢٠
٢٥٢١
٢٥٢٢
٢٥٢٣
٢٥٢٤
٢٥٢٥
٢٥٢٦
٢٥٢٧
٢٥٢٨
٢٥٢٩
٢٥٣٠
٢٥٣١
٢٥٣٢
٢٥٣٣
٢٥٣٤
٢٥٣٥
٢٥٣٦
٢٥٣٧
٢٥٣٨
٢٥٣٩
٢٥٤٠
٢٥٤١
٢٥٤٢
٢٥٤٣
٢٥٤٤
٢٥٤٥
٢٥٤٦
٢٥٤٧
٢٥٤٨
٢٥٤٩
٢٥٥٠
٢٥٥١
٢٥٥٢
٢٥٥٣
٢٥٥٤
٢٥٥٥
٢٥٥٦
٢٥٥٧
٢٥٥٨
٢٥٥٩
٢٥٦٠
٢٥٦١
٢٥٦٢
٢٥٦٣
٢٥٦٤
٢٥٦٥
٢٥٦٦
٢٥٦٧
٢٥٦٨
٢٥٦٩
٢٥٧٠
٢٥٧١
٢٥٧٢
٢٥٧٣
٢٥٧٤
٢٥٧٥
٢٥٧٦
٢٥٧٧
٢٥٧٨
٢٥٧٩
٢٥٨٠
٢٥٨١
٢٥٨٢
٢٥٨٣
٢٥٨٤
٢٥٨٥
٢٥٨٦
٢٥٨٧
٢٥٨٨
٢٥٨٩
٢٥٩٠
٢٥٩١
٢٥٩٢
٢٥٩٣
٢٥٩٤
٢٥٩٥
٢٥٩٦
٢٥٩٧
٢٥٩٨
٢٥٩٩
٢٦٠٠
٢٦٠١
٢٦٠٢
٢٦٠٣
٢٦٠٤
٢٦٠٥
٢٦٠٦
٢٦٠٧
٢٦٠٨
٢٦٠٩
٢٦١٠
٢٦١١
٢٦١٢
٢٦١٣
٢٦١٤
٢٦١٥
٢٦١٦
٢٦١٧
٢٦١٨
٢٦١٩
٢٦٢٠
٢٦٢١
٢٦٢٢
٢٦٢٣
٢٦٢٤
٢٦٢٥
٢٦٢٦
٢٦٢٧
٢٦٢٨
٢٦٢٩
٢٦٣٠
٢٦٣١
٢٦٣٢
٢٦٣٣
٢٦٣٤
٢٦٣٥
٢٦٣٦
٢٦٣٧
٢٦٣٨
٢٦٣٩
٢٦٤٠
٢٦٤١
٢٦٤٢
٢٦٤٣
٢٦٤٤
٢٦٤٥
٢٦٤٦
٢٦٤٧
٢٦٤٨
٢٦٤٩
٢٦٥٠
٢٦٥١
٢٦٥٢
٢٦٥٣
٢٦٥٤
٢٦٥٥
٢٦٥٦
٢٦٥٧
٢٦٥٨
٢٦٥٩
٢٦٦٠
٢٦٦١
٢٦٦٢
٢٦٦٣
٢٦٦٤
٢٦٦٥
٢٦٦٦
٢٦٦٧
٢٦٦٨
٢٦٦

لا تقوم الساعة حتى تضطرب أليمان نساء دوس حول ذي الخالصه وكان صنفات بعده دوس في
 الجاهلية والذي يظهر لي انه غير المراد في حديث الباب وان كان السهيلي يشير الى اتحادهما لان
 دوسا قبيلة آبي هريرة وهم يتنسبون الى دوس بن عدنان بضم المهملة وبعد الدال الساكنة مثلثة
 ابن عبد الله بن زهران ينتمى نسبهم الى الازد فيينهم وبين خشم تبان في النسب والبلد وكرابن
 دحية ان ذا الخالصه المراد في حديث آبي هريرة كان عمرو بن لحي قد نصبه أسقل مكة وكانوا
 يلبسونه القلائد ويجعلون عليه يعض النعام ويذبحون عنده وأما الذي لخشم فكانوا قد بنوا بيتا
 يضاؤون به الكعبة فظهر الافتراق وقوى التعدد والله أعلم (قوله) والكعبة اليمانية والكعبة
 الشامية) كذا فيه قيل وهو غلط والصواب اليمانية فقط سموها بذلك مضاهاة للكعبة والكعبة
 البيت الحرام بالنسبة لمن يكون جهة اليمن شامية فسموا التي بمكة شامية والتي عندهم يمانية
 تفريقا بينهم والذي يظهر لي ان الذي في الرواية صواب وانها كان يقال لها اليمانية باعتبار
 كونها باليمن والشامية باعتبار أنهم جعلوا بابها مقابل الشام وقد حكى عباس أن في بعض
 الروايات والكعبة اليمانية الكعبة الشامية بغير واو قال وفيه ايهام قال والمعنى كان يقال لها تارة
 هكذا وتارة هكذا وهذا يقوى ما قلته فان ارادة ذلك مع ثبوت الواو أولى وقال غيره قوله والكعبة
 الشامية مبتدأ محذوف الخبر تقديره هي التي بمكة وقيل الكعبة مبتدأ والشامية خبره والجملة
 حال والمعنى والكعبة هي الشامية لا غير وحكى السهيلي عن بعض النحويين ان له زائدة وان
 الصواب كان يقال الكعبة الشامية أى لهذا البيت الجديد والكعبة اليمانية أى للبيت العتيق
 أو بالعكس قال السهيلي وليست فيه زيادة وانما اللام بمعنى من أجل أى كان يقال من أجله
 الكعبة الشامية والكعبة اليمانية أى احدى الصفتين للعتيق والاخرى للجديد (قوله)
 ألا تريحي) هو بتخفيف اللام طلب يتضمن الامر وخص جريرا بذلك لانها كانت في بلاد قومه
 وكان هو من أشرفهم والمراد بالراحة راحة القلب وما كان شئ أعجب لقلب النبي صلى الله عليه
 وسلم من بقاء ما يشرك به من دون الله تعالى وروى الحاكم في الاكليل من حديث البراء بن عازب
 قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم مائة رجل من بني بجيلة وبني قشير جريري بن عبد الله
 فسأله عن بني خشم فأخبره أنهم أولوا أن يجيبوا الى الاسلام فاستعمله على عامة من كان معه
 ونذب معه ثلثمائة من الانصار وأمره ان يسير الى خشم فيدعوهم ثلاثة أيام فان أجابوا الى
 الاسلام قبل منهم وهدم صفتهم ذا الخالصه والوضع فيهم السيف (قوله فنقرت) أى خرجت
 مسرعا (قوله في مائة وخسين راكبا) زاد في الرواية التي بعدها وكان أصحاب خيل أى يثبتون
 عليها القوله بعده وكنت لا أثبت على الخيل ووقع في رواية ضعيفة في الطبراني أنهم كانوا سبع مائة
 فاعلموا ان كانت محفوظة يكون الزائد رجالة وأتباعا ثم وجدت في كتاب الصحابة لابن السكن أنهم
 كانوا أكثر من ذلك فذكر عن قيس بن غربة الاحمسي انه وفد في خمسمائة قال وقدم جريري
 قومه وقدم الحاج بن ذي الاعين في مائتين قال وضم اليها ثلثمائة من الانصار وغيرهم فغزونا بني
 خشم فكانت المائة والخمسين هم قوم جريري وتكملهم المائتين أتباعهم وكان الزاوية التي فيها
 سبع مائة من كان من رهط جريري وقيس بن غربة لان الخمسين كانوا من قبيلة واحدة وغربة بفتح
 المعجمة والراء المهملة بعدها موحدة ضبطه الاكثر (قوله فكسرها) أى البيت وسياتي البحث

والكعبة اليمانية والكعبة
 الشامية فقال لي النبي صلى
 الله عليه وسلم ألا تريحي من
 ذي الخالصه فنقرت في مائة
 وخسين راكبا فكسرها
 وقتلنا من وجدنا عنده

فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فدعانا ولا نخش * حدثنا محمد بن المنثري حدثنا يحيى حدثنا اسمعيل حدثنا قيس قال قال لي جريري رضي الله عنه قال لي النبي صلى الله عليه وسلم ألا تريحي من ذي الخلصة وكان (٥٧) يتأني خشم يسمى الكعبة اليمنية

فيه بعد (قوله) فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته (كذافيه وفي الرواية الأخيرة ان الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك رسول جريري فكانت له نسب الى جريري حجازا (قوله) فدعانا ولا نخش) بمهمة وزن أجر وهم أخوة بجيلة بفتح الموحدة وكسر الجيم رهط جريري يتسبون الى أحس بن الغوث بن أنمار وبجيلة امرأة نسبت اليها القبيلة المشهورة ومدارنسهم أيضا على أنمار وفي العرب قبيلة أخرى يقال لها أحس ليست مرادة هنا يتسبون الى أحس بن ضبيعة ابن ربيعة بن نزار ووقع في الرواية التي بعده هذه فبارك في خيل أحس ورجالها أحس مرات أي دعاهم بالبركة ووقع عند الاسماعيلي من رواية ابن شهاب عن اسمعيل بن أبي خالد فدعا لأحس بالبركة (قوله) وكنت لا أثبت على الخيل فضرب على صدري حتى رأيت أثر أصابعه في صدري) في حديث البراء عند الحاكم فشي جريري الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القلع فقال ادن مني فدنا منه فوضع يده على رأسه ثم أرسلها على وجهه وصدره حتى بلغ عاتقه ثم وضع يده على رأسه وأرسلها على ظهره حتى انتهت الى ألتيه وهو يقول مثل قوله الاول فكان ذلك للتبرك بيده المباركة * (فائدة) * القلع بالقاف ثم اللام المفتوحين ضبطه أبو عبيد الهروي الذي لا يثبت على السرج وقيل بكسر أوله قال الجوهري رجل قلع القدم بالكسر اذا كانت قدمه لا تثبت عند الحرب وفلان قلعة اذا كان يتقلع عن سرجه وسئل عن الحكمة في قوله أحس مرات فقول مبالغته واقتصارا على الترتيل لانه مطلوب ثم ظهر لي احتمال أن يكون دعا للخيل والرجال أو لأمعا ثم أراد التأكيدي في تكرير الدعاء ثلاثا فدعا للرجال مرتين وآخرين وللخيل مرتين وآخرين ليكمل لكل من الصنفين ثلاثا فكان مجموع ذلك أحس مرات (قوله) اللهم بته واجعله هاديا مهديا قيل فيه تقديم وتأخير لانه لا يكون هاديا حتى يكون مهديا وقيل معناه كاملا مكتملا ووقع في حديث البراء انه قال ذلك في حال امرأته عليه في المرتين وزاد وبارك فيه وفي ذريته * (تنبيه) * كلام المزي في الاطراف يقتضي ان قوله واجعله هاديا مهديا من افراد مسلم وليس كذلك لانه ثبت هناك من طريقين (قوله) فكسرها وحرقتها أي هدم بناءها وروى النار فيما فيها من الخشب (قوله) في الرواية الثالثة ولما قدم جريري الى الخيشع بارتداد قصته في غزوة ذي الخلصة بقعة ذهابه الى اليمن وكنه لما فرغ من أمر ذي الخلصة وأرسل رسوله مبشرا استمر ذاهبا الى اليمن للسبب الذي سذكر بعد باب وقوله يستقسم أي يخرج غيب ما يريد فعله من خيرا وشرا وقد حرم الله ذلك بقوله تعالى وأن تستقسموا بالآزلام وحكي أبو الفرج الاصبهاني انهم كانوا يستقسمون عند ذي الخلصة وان امرأ القيس لما خرج يطلب بثارا به استقسم عنده فخرج له ما يكره فسب الصنم ورماه بالحجارة وأشد

لو كنت يا ذا الخلص الموتورا * لم تنه عن قتل العداة زورا

قال فلم يستقسم عنده أحد بعد حتى جاء الاسلام (قلت) وحديث الباب يدل على انهم استمروا

(٨ - فتح الباري ثامن) وكان ذو الخلصة يتأني باليمن لخشم وبجيلة فيه نصب يعبد يقال له الكعبة قال فأنها خرقها بالنار وكسرها قال ولما قدم جريري الى اليمن كان بهارجل يستقسم بالآزلام فقبل له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ههنا فان قدر عليك ضرب عنقك قال فينما هو يضرب بها اذ وقف عليه جريري فقال لتكسرها ولتشهدن أن لا اله الا الله أولا ضرب عنقك قال فكسرها وشهد

فانطلقت في خمسين ومائة فارس من أحس وكانوا أصحاب خيل وكنت لا أثبت على الخيل فضرب على صدري حتى رأيت أثر أصابعه في صدري وقال اللهم بته واجعله هاديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقتها ثم بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول جريري والذي بعثك بالحق ما جئتك حتى تركتها كأنها جمل أجرب قال فبارك في خيل أحس ورجالها أحس مرات * حدثنا يوسف بن موسى أخبرنا أبو أسامة عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن جريري قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تريحي من ذي الخلصة فقلت بلى فانطلقت في خمسين ومائة فارس من أحس وكانوا أصحاب خيل وكنت لا أثبت على الخيل فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فضرب يده على صدري حتى رأيت أثر يده في صدري فقال اللهم بته واجعله هاديا مهديا قال فما وقعت عن فرس بعد قال

تحفة

٥٧

تحفة

٥٨

٥٩

يستقسمون عنده حتى نهاهم الاسلام وكان الذي استقسم عنده بعد ذلك لم يبلغه التحريم أو لم يكن أسلم حتى زجره جرير (قوله) ثم بعث جرير رجلا من أحس يكنى أبا أرطاة) بفتح الهمزة وسكون الراء بعد هاء مهمله وبعد الالف هاء تأنيث واسم أبي أرطاة هذا حصين بن ربيعة وقع مسمى في صحيح مسلم وبعض روايته حسين بن حسين مهمله بدل الصاد وهو تصحيف ومنهم من سماه حصن بكسر أوله وسكون ثانيه وقلبه بعض الرواة فقال ربيعة بن حصين ومنهم من سماه أرطاة والصواب أبو أرطاة حصين بن ربيعة وهو ابن عاصم بن الأزور وهو صحابي بجلي لم أره ذكره الا في هذا الحديث (قوله) كأنها جل أجرب) بالجيم والموحدة هو كناية عن نزاع زينتها واذهاب جمجمتها وقال الخطابي المراد انها صارت مثل الجمل المطلي بالقطران من جر به إشارة الى أنها صارت سوداء لما وقع فيها من التحريق ووقع لبعض الرواة وقيل انها رواية مسددة أجوف بواو بدل الراء وفاء بدل الموحدة والمعنى انها صارت صورة بغير معنى والأجوف الخالي الجوف مع كبره في الظاهر ووقع لابن بطال معنى قوله أجرب أي أسود ومعنى قوله أجوف أي أبيض وحكاية عن ثابت السرقسطي وأنكره عياض وقال هو تصحيف وفساد لاهم كذا قال فان أراد انكاره تفسير أجوف بأبيض فقبول لانه يضاد معنى الأسود وقد ثبت انه حرقها والذي يحرق بصيرا ثم أسود لا محالة فيه فكيف يوصف بكونه أبيض وان أراد انكاره لفظ أجوف فلا فساد فيه فان المراد انه صار خاليا لا شيء فيه كما قررته وفي الحديث مشروعية ازالة ما يفتن به الناس من بناء وغيره سواء كان انسانا أو حيوانا أو جادا وفيه استمالة نفوس القوم بتامير من هو منهم والاستمالة بالدعاء والثناء والشارة في الفتوح وفضل ركوب الخيل في الحرب وقبول خبر الواحد والمبالغة في تكمية العدو ومناقب جرير ولقومه وبركة يد النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه وانه كان يدعو وترا وقد تجاوز الثلاث وفيه تخصيص لعموم قول أنس كان اذا دعاه ثلاثا فاحمل على الغالب وكان الزيادة معنى اقتضى ذلك وهو ظاهر في أحس لما اعتمدوه من دحض الكفر ونصر الاسلام ولا سيما مع القوم الذين هم منهم (قوله) يا — غزوة ذات السلاسل) تقدم ضبطها وبيان الاختلاف فيها في آخر مناقب أبي بكر قيل سميت ذات السلاسل لان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض مخافة أن يفروا وقيل لانهم اياه يقال له السلسل وذكر ابن سعد انها وراة وادي القرى وبينها وبين المدينة عشرة أيام قال وكانت في جمادى الآخرة سنة ثمان من الهجرة وقيل كانت سنة سبع وبه جزم ابن أبي خالد في كتاب صحيح التاريخ ونقل ابن عساکر الاتفاق على انها كانت بعد غزوة موتة الابن اسحق فقال قبلها (قلت) وهو قضية ما ذكر عن ابن سعد وابن أبي خالد (قوله) وهي غزوة لحم وجذام قاله اسمعيل بن أبي خالد) وعند ابن اسحق انه ماء لبني جذام ولحم أما لحم فبفتح اللام وسكون المعجمة قبيلة كبيرة شهيرة ينسبون الى لحم واسمه مالك بن عدى ابن الحرث بن مرة بن أدد وأما جذام فبضم الجيم بعدها معجمة خفيفة قبيلة كبيرة شهيرة أيضا ينسبون الى عمرو بن عدى وهم اخوة لحم على المشهور وقيل هم من ولد أسد بن خزيمه (قوله) وقال ابن اسحق عن يزيد عن عروة هي بلاد بلي وعذرة وبني القين) أما يزيد فهو ابن رومان مدني مشهور وأما عروة فهو ابن الزبير بن العوام أما القين التي ذكرها فالثلاثة بطون من قضاة أمالي فبفتح الموحدة وكسر اللام الخفيفة بعدها يا النسب قبيلة كبيرة ينسبون الى بلي بن عمرو

ثم بعث جرير رجلا من
أحس يكنى أبا أرطاة
الى النبي صلى الله عليه
وسلم يشربه بذلك فلما أتى
النبي صلى الله عليه وسلم
قال يا رسول الله والذي
بعثك بالحق ما جئت حتى
تركها كأنها جل أجرب
قال فبرك النبي صلى الله
عليه وسلم على خيل أحس
ورجالها أحس مرات (باب
غزوة ذات السلاسل)*
وهي غزوة لحم وجذام
قاله اسمعيل بن أبي خالد
وقال ابن اسحق عن يزيد
عن عروة هي بلاد بلي وعذرة
وبني القين

نغ

١٥٧/٤

٤٣٥٨
م ت س
تحفة
١٠٧٣٨

* حدثنا اسحق أخبرنا خالد
ابن عبد الله عن خالد
الحذاء عن أبي عثمان
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعث عمرو بن العاص
على جيش ذات السلاسل
قال فأتيته فقلت أي الناس
أحب إليك قال عائشة قلت
من الرجال قال أبوها قلت
ثم من قال عمر

ابن الحاف بن قضاة وأما عذرة فبضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة قبيلة كبيرة ينسبون
إلى عذرة بن سعد هذيم بن زيد بن ليث بن سويد بن أسلم بضم اللام بن الحاف بن قضاة وأما بنو
القين فقبيلة كبيرة أيضا ينسبون إلى القين بن حسر ويقال كان له عبد يسمى القين حضنه
فنسب إليه وكان اسمه النعمان بن حسر بن شيع الله بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها عين
مهملة ابن أسد بن وبرة بن ثعلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاة وهم ابن التين فقال
بنو القين قبيلة من بني عيم وذكر ابن سعد أن جماعة من قضاة تجمعوا وأرادوا أن يدنوا من
أطراف المدينة فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص فعقد له لواء أبيض وبعثه في
ثلثمائة من سراة المهاجرين والأنصار ثم أمده بأبي عبيدة بن الجراح في مائتين وأمره أن يلحق
بعمر ورو أن لا يتخلفا فإذا أبو عبيدة أن يوم بهم فبعثه عمرو وقال انما قدمت على مددا وأنا
الأمير فاطاع له أبو عبيدة فصل بهم عمرو وتقدم في التميم انه احتلم في ليلة يادرة فلم يغتسل وتيمم
وصلى بهم الحديث وسار عمرو حتى وطى بلاد بلي وعذرة وكذا ذكر موسى بن عقبة نحو هذه
القصة وذكر ابن اسحق أن أم عمرو بن العاص كانت من بلي فبعث النبي صلى الله عليه وسلم
عمر يستنفر الناس إلى الإسلام ويستألفهم بذلك وروى اسحق بن راهويه والحاكم من
حديث بريدة أن عمرو بن العاص أمرهم في تلك الغزوة أن لا يوقدوا نارا فأنتكروا ذلك عمر فقال له
أبو بكر دعه فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعثه علينا إلا للعلم بالحرب فسكت عنه فهذا
السبب أصبح اسنادا من الذي ذكره ابن اسحق لكن لا يتبع الجمع وروى ابن حبان من طريق
قيس بن أبي حازم عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه في ذات السلاسل
فسأله أصحابه أن يوقدوا نارا فنعهم فكلموا أبا بكر فكلهم في ذلك فقال لا يوقد أحد منهم نارا
الا قدفته فيها قال فلقوا العدو فهزموهم فأرادوا أن يتبعوهم فنعهم فلما انصرفوا ذكروا ذلك
للنبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال كرهت أن أذن لهم أن يوقدوا نارا فبئس عدوهم قلتهم وكرهت
أن يتبعوهم فيكون لهم مدد فحمد أمره فقال يا رسول الله من أحب الناس إليك الحديث
فاشتمل هذا السياق على فوائد واثبت ويجمع بينه وبين حديث بريدة أن أبا بكر سأله فلم يجبه فسلم
له أمره وألحوا على أبي بكر حتى يسأله فسأله فلم يجبه (قوله حدثنا اسحق) هو ابن شاهين وخالد
هو ابن عبد الله الطحان وشيخه خالد هو ابن مهران الحذاء وأبو عثمان هو النهدي (قوله أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل) هذا صورته مرسل
بل جزم الاسماعيل بأنه مرسل لكن الحديث موصول لقوله بعد ذلك قال فأتيته فان المراد قال
عمرو بن العاص وأبو عثمان سمع من عمرو بن العاص وقد أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى
والاسماعيل من رواية وهب بن بقية ومغلي بن منصور كلهم عن خالد بن عبد الله بالاسناد الذي
أخرجه البخاري فقال في روايته عن أبي عثمان عن عمرو بن العاص أن أبا بكر سأله فلم يجبه فسلم
جيش ذات السلاسل فأتيته فذكر الحديث وتقدم في مناقب أبي بكر من طريق أخرى عن خالد
الحذاء عن أبي عثمان قال حدثنا عمرو بن العاص فذكره (قوله فأتيته) في رواية مغلي بن منصور
المذكورة قدمت من جيش ذات السلاسل فأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعند البيهقي من
طريق علي بن عاصم عن خالد الحذاء في هذه القصة قال عمرو حدثت نفسي أنه لم يبعثني على قوم

فعدت رجلا فسكت مخافة
أن يجعلني في آخرهم
(باب ذهاب جرير الى
اليمن) * حدثني عبد الله
ابن أبي شيبه العبسي حدثنا
ابن ادريس عن اسمعيل بن
أبي خالد عن قيس عن جرير
قال كنت باليمن فلقيت
رجلين من أهل اليمن
ذا كلاع وذا عمرو فجعلت
أحدثهم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال له
ذو عمرو لئن كان الذي
تذكر من أمر صاحبك لقد
مر على أجله منذ ثلاث
وأقبلامي حتى اذا كافي
بعض الطريق رفع لنا
ركب من قبل المدينة
فسألناهم فقالوا قبض
رسول الله صلى الله عليه
وسلم واستخلف أبو بكر
والناس صالحون فقالا أخبر
صاحبك أنا قد جئنا وعلنا
سنعود ان شاء الله ورجعا
الى اليمن

فيهم أبو بكر وعمر الا المنزلة الى عندهم فأتته حتى قعدت بين يديه فقلت يا رسول الله من أحب الناس
اليك الحديث (قوله فعدت رجلا) في رواية علي بن عاصم قال قلت في نفسي لا أعود لمثلها أسأل عن
هذا وفي الحديث جواز تأمير المفضل على الفاضل اذا امتاز المفضل بصفة تتعلق بتلك الولاية
وحرية أبي بكر على الرجال وبنته عائشة على النساء وقد تقدمت الإشارة الى ذلك في المناقب
ومنقبه لعمر وبن العاص لتأميره على جيش فيهم أبو بكر وعمر وان كان ذلك لا يقتضي أفضليته
عليهم لكن يقتضي ان له فضلا في الجملة وقد روي في فوائد أبي بكر بن أبي الهيثم من حديث
رافع الطائي قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم جيشا واستعمل عليهم عمرو بن العاص وفيهم أبو
بكر قال وهي الفزوة التي يفخروا بها أهل الشام وروي أحمد والبخاري في الادب وصححه أبو
عوانة وابن حبان والحاكم من طريق علي بن رباح عن عمرو بن العاص قال بعث الى النبي صلى
عليه وسلم يأمرني ان آخذ شيئا وسلاحا فقال يا عمرو اني أريد ان أبعثك على جيش فيغتمك الله
ويسلمك قلت اني لم أسلم رغبة في المال قال نعم المال الصالح للمرء الصالح وهذا فيه اشعار بان
بعثه كان عقب اسلامه وكان اسلامه في اثنا عشرة سنة سبع من الهجرة (قوله في آخر الحديث
فسكت) بتشديد المنة المضمومة هو قول عمرو (قوله باب ذهاب جرير) أي
ابن عبد الله الجلي (الى اليمن) ذكر الطبراني من طريق ابراهيم بن جرير عن أبيه قال بعثني النبي
صلى الله عليه وسلم الى اليمن أقاتلهم وأدعوهم أن يقولوا لا اله الا الله فالذي يظهر ان هذا البعث
غير بعثه الى هدم ذي الخصة ويحتمل ان يكون بعثه الى الجهتين على الترتيب ويؤيده ما وقع عند
ابن حبان في حديث جرير ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا جرير انه لم يبق من طواغيت
الجاهلية الا بيت ذي الخصة فانه يشعر بتأخير هذه القصة جدا وسيأتي في حجة الوداع ان جريرا
شهد بها فكان ارساله كان بعد هدمها ثم توجه الى اليمن ولهذا المارجع بلغته وفاة النبي صلى
الله عليه وسلم (قوله حدثني عبد الله بن أبي شيبه) هو أبو بكر واسم أبيه محمد بن أبي شيبه واسمه
ابراهيم بن عثمان العبسي بالموحدة الحافظ وابن ادريس هو عبد الله وقيس هو ابن أبي حازم
والاسناد كله كوفيون (قوله كنت باليمن) في رواية أبي اسحق عن جرير عند ابن عساکر ان
النبي صلى الله عليه وسلم بعثه الى ذي عمرو وذو الكلاع يدعوهما الى الاسلام فأسلما قال وقال
لي ذو الكلاع ادخل على أم شرجيل يعني زوجته وعند الواقدي في الردة بأسانيد متعددة نحو
هذا (قوله فلقيت رجلين من أهل اليمن) في رواية الاسماعيلي كنت باليمن فأقبلت ومعي ذو
الكلاع وذو عمرو وهذه الرواية آية وذلك ان جريرا قضى حاجته من اليمن وأقبل راجعا يريد
المدينة فصحبه من ملوك اليمن ذو الكلاع وذو عمرو فأما ذو الكلاع فهو بفتح الكاف وتخفيف
اللام واسمه اسمعيل بفتح الميم وسكون التثنية وفتح الفاء وبعد هدمهم له ويقال
أيفع بن با كورا ويقال ابن حوشب بن عمرو وأما ذو عمرو فكان أحد ملوك اليمن وهو من حمير
أيضا ولم أقف له على اسم غيره ولا رأيت من أخباره أكثر مما ذكر في حديث الباب وكان أعز ما على
التوجه الى المدينة فلما بلغهما وفاة النبي صلى الله عليه وسلم رجعا الى اليمن ثم هاجرا في زمن عمر
(قوله لئن كان الذي تذكر من أمر صاحبك) أي حقا في رواية الاسماعيلي لئن كان كما تذكر
وقوله لقد مر على أجله جواب لشرطه مقدرا ان أخبرني بهذا أخبرك به وهذا قوله ذو عمرو

عن اطلاع من الكتب القديمة لان الذين كان أقام بها جماعة من اليهود قد دخل كثير من أهل
الذين في دينهم وتعلموا منهم وذلك بين في قوله صلى الله عليه وسلم لما دخل ما بعثه الى الذين انك ستأت
قوما أهل كتاب وقال الكرماني يحتمل أن يكون سمع من بعض القادمين من المدينة سرا أو أنه
كان في الجاهلية كاهنًا أو أنه صار بعد اسلامه محدثًا أي بفتح الدال وقد تقدم تفسيره بأنه الملهم
(قلت) وسباق الحديث يدل على ما قررته لانه علق ما ظهر له من وفاته على ما أخبر به جري من
أحواله ولو كان ذلك مستفاد من غير ما ذكرته لما احتاج الى بناء ذلك على ذلك لان الاولين خبر
محض والثالث وقوع شيء في النفس عن غير قصد وقد روى الطبراني من طريق زياد بن علاقة عن
جري في هذه القصة قال قال لي جري باليمن وهذا يؤيد ما قلته والله الحمد (قوله) فأخبرت أبا بكر
بمحدثهم قال أفلا جئت بهم) كأنه جمع باعتبار من كان معهم من الاتباع (قوله) فلما كان بعد
الحج اعل ذلك كان لما جردو عمرو في خلافة عمرو ذ كريعقوب بن شبة بإسناده ان ذا الكلاع
كان معه اثنا عشر ألف بيت من مواله فسأله عمر يبعهم ليستعين بهم على حرب المشركين فقال
ذا الكلاع هم أحرار فأعتقهم في ساعة واحدة وروى سيف في الفتوح ان أبا بكر بعث أنس بن
مالك يستنصر أهل اليمن الى الجهاد فدخل ذا الكلاع ومن أطاعه وذ كر ابن الكلابي في النسب ان
ذا الكلاع كان جيلًا فكان اذا دخل مكة يتعمم وشهد صفين مع معاوية وقتل بها (قوله) تاهرت
عبد الهمة وتخفيف الميم أي تشاورتم أو بالقصر وتشديد الميم أي أقمتم أميرًا منكم عن رضا منكم
أو عهد من الاول (قوله) فاذا كانت أي الامارة (بالسيف) أي بالقهر والغلبة (كانوا ملوكا)
أي الخلفاء وهذا دليل على ما قررته ان ذا عمرو وكان له اطلاع على الاخبار من الكتب القديمة
وأشارته بهذا الكلام تطابق الحديث الذي أخرجه أجدوا أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره
من حديث سفينة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تصير ملكا
عضوضا قال ابن التين ما قاله ذو عمرو وذا الكلاع لا يكون الا عن كتاب أو كهانة وما قاله ذو عمرو
لا يكون الا عن كتاب (قلت) ولا أدري لم فرق بين المقاتلين والاحتمال فيهما واحدا بل المقالة
الاخيرة يحتمل أن تكون من جهة التجربة ﴿ (قوله) بأ — غزوة سيف البحر) هو
بكسر الميم ملة وسكون التحتية وآخره فأى ساحل البحر (قوله) وهم يتلقون غير القريش)
هو صريح ما في الرواية الثانية في الباب حيث قال فيها نزل صد غير قريش وقد ذكر ابن سعد وغيره
ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثهم الى حى من جهينة بالقبيلة بفتح القاف والموحدة مما يلي ساحل
البحر بينهم وبين المدينة خمس ليال وانهم انصرفوا ولم يلقوا كيدا وان ذلك كان في رجب سنة
ثمان وهذا لا يغير ظاهره ما في الصحيح لانه يمكن الجمع بين كونهم يتلقون غير القريش ويقصدون
حيا من جهينة ويقوى هذا الجمع ما عند مسلم من طريق عبيد الله بن مقسم عن جابر قال بعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا الى أرض جهينة فذكر هذه القصة لكن تلقى غير قريش
ما يتصور أن يكون في الوقت الذي ذكره ابن سعد في رجب سنة ثمان لانهم كانوا حينئذ في الهدنة
بل مقتضى ما في الصحيح ان تكون هذه السرية في سنة ست أو قبلها قبل هجرة الخديجة نعم
يحتمل أن يكون تلقى غير القريش لمحاربتهم بل لحفظهم من جهينة ولهذا لم يقع في شيء من طرق
الخبر أنهم قاتلوا أحد ابل فيه انهم قاموا نصف شهرًا أو أكثر في مكان واحد والله أعلم

فأخبرت أبا بكر بمحدثهم
قال أفلا جئت بهم فلما
كان بعد قال لي ذو
عمرو يا جري ان لك على
كرامة وانى تخبرك خبرا
افكم معشر العرب لن تزالوا
بمخير ما كنتم اذا هلك أمير
تأمرتم في آخر فاذا كانت
بالسيف كانوا ملوكا
يغضبون غضب الملوك
ويرضون رضا الملوك * (باب
غزوة سيف البحر وهم
يتلقون غير القريش وأميزهم
أبو عبيدة بن الجراح رضى
الله عنه) * حدثنا اسمعيل
قال حدثني مالك

٤٢٦٠

م ت س ق

تحفه

٢١٢٥

بياض بالأصل

عن وهب بن كيسان
عن جابر بن عبد الله رضي
الله عنهم ما أنه قال بعث
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعثا قبل الساحل
وأمر عليهم أبا عبيدة بن
الجراح وهم ثلثمائة فخرجنا
فكانا ببعض الطريق
ففي الزاد فأمر أبو عبيدة
بازداد الجيش فجمع فكان
مزدحم فكان يقوتنا كل
يوم قليلا قليلا حتى في
فلم يكن يصينا الا تمر تمر
فقلت ما تغني عنكم تمر
فقال لقد وجدنا فقهنا
حين فئت ثم انتهينا الى
البحر

(قوله عن وهب بن كيسان عن جابر)
وفتح الموحدة أي جهته ووقع في رواية عبادة بن الوليد بن عبادة سيف البحر وسأذكر من
أخرجها (قوله وأمر عليهم أبا عبيدة) في رواية أبي جزة الخولاني عن جابر بن أبي عاصم في
الاطعمة تأمر علينا قيس بن سعد بن عبادة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمحفوظ
ما انفقت عليه روايات الصحيحين أنه أبو عبيدة وكان أحدر وانه ظن من صنع قيس بن سعد في
تلك الغزوة ما صنع من فخر الأبل التي اشتراها أنه كان أمير السرية وليس كذلك (قوله فخرجنا
في كبايع بعض الطريق في الزاد فأمر أبو عبيدة بازداد الجيش فجمع فكان مزدحم) المزود
بكسر الميم وسكون الزاي ما يجعل فيه الزاد (قوله فكان يقوتنا) بفتح أوله والتخفيف من
الثلاثي وبضمه والتشديد من التقويت (قوله كل يوم قليلا قليلا حتى في فلم يكن يصينا الا
تمر تمر) ظاهر هذا السياق أنهم كان لهم زاد بطريق العموم وأزاد بطريق الخصوص فلما في
الذي بطريق العموم اقتضى رأى أبي عبيدة أن يجمع الذي بطريق الخصوص لقصد المساواة
بينهم في ذلك ففعل فكان جميعه مزدحم واحدا ووقع عند مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر
بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر علينا أبا عبيدة فتلقينا غير القرية وزودنا جارا
من تمر لم يجد لنا غيره وكان أبو عبيدة يعطينا تمر تمر وظاهره مخالفا لرواية الباب ويمكن الجمع
بان الزاد العام كان قد جراب فلما نفذ وجمع أبو عبيدة الزاد الخاص اتفق أنه أيضا كان قد جراب
ويكون كل من الراويين ذكر ما لم يذكره الآخر وأما فرقة ذلك تمر تمر فكان في ثاني الحال
وقد تقدم في الجهاد من طريق هشام بن عروة عن وهب بن كيسان في هذا الحديث خرجنا
ونحن ثلثمائة فحمل زادنا على رقابنا ففنى زادنا حتى كان الرجل منايأ كل كل يوم تمر وأما
قول عياض يحتمل أنه لم يكن في أزوادهم تمر غير الجراب المدكور فردد لان حديث الباب
صريح في أن الذي اجتمع من أزوادهم كان مزدحم ورواية أبي الزبير صريحة في أن النبي
صلى الله عليه وسلم زودهم جرابا من تمر فصحح ان التمر كان معهم من غير الجراب وأما قول غيره
يحتمل أن يكون تفرقه عليهم تمر تمر كان من الجراب النبوي قصد البركة وكونه يفرق
عليهم من الأزواد التي جعت أكثر من ذلك فبعيد من ظاهر السياق بل في رواية هشام بن
عروة عن ابن عبد البر فقلت أزوادنا حتى ما كان يصيب الرجل منا الا تمر (قوله فقلت ما تغني
عنكم تمر) هو صريح في أن السائل عن ذلك وهب بن كيسان فيفسره بالمهم في رواية هشام
ابن عروة التي مضت في الجهاد فان فيها فقال رجل يا أبا عبيدة والله هي كنية جابر أين كانت تقع
التمر من الرجل وعند مسلم من رواية أبي الزبير أنه أيضا سئل عن ذلك فقال لقد وجدنا
فقدنا حين فئت أي مؤثرا وفي رواية أبي الزبير فقلت كيف كنتم تصنعون بها قال نعصها
كما عص الصبي الثدي ثم نشرب عليها الماء فتكفينا يوما الى الليل (قوله في الرواية الثانية
فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط) بفتح الميم والموحدة بعدها همزة هاء وورق السلم في
رواية أبي الزبير وكان ضرب بعصينا الخبط ثم نبه بالماء فأنكاه وهذا يدل على أنه كان يابس بخلاف
ما جزم به الداودي أنه كان أخضر رطبا ووقع في رواية الخولاني وأصابتنا خصبة (قوله ثم
انتهينا الى البحر) أي الى ساحل البحر وهو صريح الرواية الثانية وفي رواية أبي الزبير

فأذاخوت مثل الطرب
فأكل منه القوم ثمان
عشرة ليلة ثم أمر أبو عبيدة
بضلعين من أضلاعه
فنصبا ثم أمر براحلة
فرحلت ثم مرت تحتها
فلم تصبها * حدثنا علي
ابن عبد الله حدثنا سفيان
قال الذي حفظناه من عمرو
ابن دينار قال سمعت جابر
ابن عبد الله يقول بعثنا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثمانية راكب أميرنا
أبو عبيدة بن الجراح نرصد
عير قريش فألقنا بالساحل
نصف شهر فاصابنا جوع
شديد حتى أكلنا الخبط
فسمى ذلك الجيش جيش
الخبط فألقى لنا البحر دابة
يقال لها العنبر فأكلنا منه
نصف شهر وادها من ودكه
حتى ثابت الينا أجسامنا

فانطلقنا على ساحل البحر (قوله) فإذا خوت مثل الطرب) أما الخوت فهو اسم جنس لجميع السمك
وقيل هو مخصوص بمعظم منها والطرب بفتح الميمجة المسألة ووقع في بعض النسخ بالمجمة الساقطة
حكاه ابن التين والاول أصوب وبه كسر الراء بعدها موحدة الجبل الصغير وقال القزاز هو
بسكون الزاء إذا كان منبسطة ليس بالعالي وفي رواية أبي الزبير فوقع لنا على ساحل البحر كهيئة
الكثير الضخم فأتيناه فإذا هو دابة تدعى العنبر وفي الرواية الثانية فألقى لنا البحر دابة يقال لها
العنبر وفي رواية الخولاني فهبطت أساحل البحر فإذا نحن بأعظم حوت قال أهل اللغة العنبر سمكة
بحرية كبيرة يتخذ من جلدها الترسه ويقال إن العنبر المشموم رجميع هذه الدابة وقال ابن سينا بل
المشموم يخرج من البحر وانما يؤخذ من أجواف السمك الذي يتلعه ونقل الماوردي عن
الشافعي قال سمعت من يقول رأيت العنبر بآتي البحر ملتويا مثل عنق الشاة وفي البحر دابة تأكله
وهو سم لها فيقتلها فيقذفها فيخرج العنبر من بطنها وقال الأزهري العنبر سمكة تكون بالبحر
الأعظم يبلغ طولها حين ذراعا يقال لها بالة وليست بعريية قال الفرزدق

فبتنا كأن العنبر الورد بيننا * وبالة بحر فأوها قد تحزما

أي قد تشقق ووقع في رواية ابن جرير عن عمرو بن دينار في آخر الباب فألقى لنا البحر حوتاً ميتاً
واستدل به على جواز كل ميتة السمك وسأني البحث فيه في كتاب الأطعمة إن شاء الله تعالى
(قوله) فأكل منه القوم ثمان عشرة ليلة) في رواية عمرو بن دينار فأكلنا منه نصف شهر وفي
رواية أبي الزبير فألقنا عليها شهر أو يجمع بين هذا الاختلاف بأن الذي قال ثمان عشرة ضبط ما لم
يضببطه غيره وإن من قال نصف شهر ألغى الكسر الزائد وهو ثلاثة أيام ومن قال شهر أجبر الكسر
أو ضم بقية المدة التي كانت قبل وجدانهم السم الحوت اليها ورجح النووي رواية أبي الزبير لما فيها
من الزيادة وقال ابن التين أحدي الروايتين وهما انتهى ووقع في رواية الخال كأمثلي عشر يوماً وهي
شاذة وأشد منها شذوذاً رواية الخولاني فألقنا قبلها ثلاثاً ولعل الجمع الذي ذكرته أولى والله أعلم
(قوله في الرواية الثانية حتى ثابت) بثلاثة أي رجعت وفيه إشارة إلى أنهم أصبحهم هزال من
الجوع السابق (قوله) وادها من ودكه) بفتح الواو والمهملة أي شحمه وفي رواية أبي الزبير لقد
رأيتنا نغترف من وقب عينه بالقلال الدهن ونقتطع منه القدر كالشور والوقب بفتح الواو
وسكون القاف بعدها موحدة هي النقرة التي تكون في الحلقة والقدر بكسر القاء وفتح
الدال جمع فذرة بفتح ثم سكون وهي القطعة من اللحم ومن غيره وفي رواية الخولاني فحملنا ما شئنا
من قديد وودك في الاسقية والغرائر (قوله) ثم أمر أبو عبيدة بضلعين من أضلاعه فنصبا) كذا
فيه واستشكل لأن الضلع مؤنثه ويوجب بأن تأنيثه غير حقيقي فيجوز فيه التذكير (قوله) ثم أمر
براحلة فرحلت ثم مرت تحتها فلم تصبها) وفي الرواية الثانية فعمد إلى أطول رجل معه فرتخته
وفي حديث عبادة بن الصامت عند ابن اسحق ثم أمر بأجسم بعير معنا فحمل عليه أجسم رجل
منانخرج من تحتها وما مست رأسه وهذا الرجل لم أقف على اسمه وأظنه قيس بن سعد بن عبادة
فإنه ذكر في هذه الغزوة كما استراه بعد وكان مشهوراً بالطول وقصته في ذلك مع معاوية لما
أرسل إليه ملك الروم بالسراويل معروفة فذكرها للمعاوية الحريري في الجليس وأبو الفرج
الاصماني وغيرهما ومحصلها أن أطول رجل من الروم نزع له قيس بن سعد سراويله فكان

فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من
أضلاعه فنصبه فعمد إلى
أطول رجل معه قال سفيان
مرة ضلعاً من أعضائه
فنصبه وأخذ رجلاً وبعيراً
فحسرت حته قال جابر وكان
رجل من القوم فحسرت ثلاث
جزائر ثم فحسرت ثلاث جزائر
ثم فحسرت ثلاث جزائر ثم إن أبا
عبيدة منهاه وكان عمرو يقول
أخبرنا أبو صالح أن قيس بن
سعد قال لا يسه كنت في
الجيش فجاءوا قال انحسرت
قال فحسرت قال ثم جاءوا قال
انحسرت قال ثم
جاءوا قال انحسرت
فحسرت قال انحسرت قال فحسرت
فحسرت قال فحسرت
عن ابن جريج قال أخبرني
عمرو أنه سمع جابر أَرْضَى الله
عنه يقول غزونا جيش
الخطب وأمر أبو عبيدة
فجئنا جوعاً شديداً فأتى
البحر حوتاً مستلماً نرمله
يقال له الغبر فأكلنا منه نصف
شهر فأخذ أبو عبيدة عظماً
من عظامه فخر الراكب تحته
وأخبرني أبو الزبير أنه سمع
جابر يقول قال أبو عبيدة
كلوا فلما قدمنا المدينة
ذكرنا ذلك للنبي صلى الله
عليه وسلم فقال كلوا ورزقا
أخرجه الله أطعمونا إن
كان معكم منه فاتاه بعضهم
فأكله

طول قامته الروي بحيث كان طرفها على أنفه وطرفها بالارض وعوتب قيس في نزاع سراويله
في المجلس فأنشد

أردت لكيما يعلم الناس أنها * سراويل قيس والوفود شهود
وان لا يقولوا غاب قيس وهذه * سراويل عادي غتمته غود

وزاد مسلم في رواية أبي الزبير فأخذ أبو عبيدة ثلاثة عشر رجلاً فأقعدهم في وقب عينه والوقب
تقدم ضبطه وهو حفرة العين في عظم الوجه وأصله نقرة في الصخرة يجتمع فيها الماء والجمع وقاب
بكسر أوله ووقع في آخر صحيح مسلم من طريق عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت قال خرجت
أنا وأبي نطلب العلم فذكر حديثنا طويلاً وفي آخره وشكا الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجوع فقال عسى الله أن يطعمكم فأتينا سيف البحر فزخر البحر زخرة قال في دابة فأورينا على
شقه النار فاطحننا واشتويينا وأكلنا وشبعنا قال جابر فدخلت أنا وفلان وفلان حتى عد خمسة
في حجاج عينها ومايرانا أحد حتى خرجنا وأخذنا ضلعاً من أضلاعها فقهوسناه ثم دعونا بأعظم
رجل في الركب وأعظم جل في الركب وأعظم كفل في الركب فدخل تحته ما يبطأ رأسه وظهر
سياقه أن ذلك وقع لهم في غزوة لهم مع النبي صلى الله عليه وسلم لكن يمكن جعل قوله فأتينا سيف
البحر على أنه معطوف على شيء محذوف تقديره فبعثنا النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأتينا الخ
فتجدد مع القصة التي في حديث الباب (قوله في الرواية الثانية فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من
أضلاعه) كذا اللام أكثر للمستمل من أعضائه والاول أصوب لأن في السياق قال سفيان مرة
ضلعاً من أعضائه فدل على أن الرواية الأولى من أضلاعه (قوله في الرواية الثانية وكان رجل
من القوم فحسرت ثلاث جزائر) أي عندما جاءوا ووقع في رواية الخولاني سبع جزائر (قوله وكان
عمرو) هو ابن دينار وأبو صالح هو ذكوان السهمان (قوله أن قيس بن سعد قال لا يسه كنت في
الجيش فجاءوا قال انحسرت) وهذا صورته مرسل لأن عمرو بن دينار لم يذكر زمان تحديث قيس لا يسه
لكنه في مسند الحميدي موصول أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريقه ولقطه عن أبي صالح
عن قيس بن سعد بن عبادة قال قلت لأبي وكنت في ذلك الجيش جيش الخطب فأصاب الناس جوع
قال لي انحسرت فحسرت فذكره وفي آخره قلت فحسرت وذكر الواقدي بإسناد له أن قيس بن سعد
لم أر أي ما بالناس قال من يشتري مني تمر بالمدينة يجز ورهنا فقال له رجل من جهينة من أنت
فانتسب له فقال عرفت نسبك فابتاع منه خمس جزائر بخمسة أوسق وأشهد له نفر من الصحابة
فامتنع عمر لكون قيس لا مال له فقال الاعرابي ما كان سعد ليحني بانه في أوسق تمر فبلغ ذلك
سعد فغضب ووهب لقيس أربع حوائط أقلها يجذخسين وسقا وزاد ابن خزيمة من طريق
عمرو بن الحرث عن عمرو بن دينار قال في حديثه لما قدموا ذكره وأشأن قيس فقال النبي صلى الله
عليه وسلم إن الجود من سمية أهل ذلك البيت وفي حديث الواقدي أن أهل المدينة بلغهم الجهد
الذي قد أصاب القوم فقال سعد بن عبادة إن يك قيس كما أعرف فسينجز للقوم (قوله في الرواية
الثالثة وأمر أبو عبيدة) كذا الهم بضم الهمزة وتشديد الميم على البناء لجهول وفي رواية بن عيينة
عند مسلم وأمرنا أبو عبيدة (قوله وأخبرني أبو الزبير) القائل هو ابن جريج وهو موصول
بالإسناد المذكور (قوله أطعمونا إن كان معكم منه فاتاه بعضهم) بالمداي فأعطاه (فأكله)

٤٢٦٢
م د س
تحفة

٦٦٢٤

* (حج أبي بكر بالناس
في سنة تسع)

حدثني سليمان بن داود أبو
الربيع خدشا فليح عن
الزهري عن جيب بن عبد
الرحمن عن أبي هريرة أن أبا
بكر الصديق رضي الله عنه
بعث في الحج التي أمره عليها
النبي صلى الله عليه وسلم قبل
حجة الوداع يوم النحر في رهط
يؤذن في الناس أن لا يحج بعد
العام مشرك ولا يطوف
بالبيت عريان * حدثنا
عبد الله بن رجاء حدثنا
اسرائيل عن أبي اسحق عن
البراء رضي الله عنه قال آخر
سورة نزلت كاملة براءة وآخر
سورة نزلت خاتمة سورة
النساء يستفتونك قل الله
يفتيكم في الكلاله

٤٢٦٤
تحفة

١٨١٤

ورفع في رواية ابن السككن فأتاه بعضهم بعض ومنه فأكله قال عياض وهو الوجه (قلت)
في رواية أحمد من طريق ابن جريج التي أخرجهما منه البخاري وكان معنا منه شيء فإرسل به إليه
بعض القوم فأكل منه ووقع في رواية أبي حنيفة عن جابر عند ابن أبي عاصم في كتاب الأطعمة فلما
قدموا ذكر الرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو نعلم أن نادر كره لم يروح لأحبنا لو كان عندنا
منه وهذا الخائف رواية أبي الزبير لأنه يحمل على أنه قال ذلك ازدياداً منه بعد أن أحضر والله
منه ما ذكرنا وقال ذلك قبل أن يحضر والله منه وكان الذي أحضره معهم لم يروح فأكل منه والله
أعلم وفي الحديث من القوائد أيضاً مشروعية المواصلة بين الجيش عند وقوع المجاعة وإن
الاجتماع على الطعام يستدعي البركة فيه وقد اختلفوا في سبب نهى أبي عبيدة قيساً أن يستمر
على إطعام الجيش فقيل لخشيته أن تقضى حولتهم وفيه نظر لأن القصة أنه اشترى من غير العسكر
وقيل لأنه كان يستدين على ذمته وليس له مال فأريد الرفق به وهذا أظهر والله أعلم (قوله
حج أبي بكر بالناس في سنة تسع) كذا جزم به ونقل المحب الطبري عن صحيح ابن حبان أن فيه عن
أبي هريرة لما قفل النبي صلى الله عليه وسلم من حنين اعتمر من الجعرانة وأمر أبا بكر في تلك الحجة
قال المحب أنما حج أبو بكر سنة تسع والجعرانة كانت سنة ثمان قال وإنما حج فيها عتاب بن
أسيد كذا قال وكأنه تسع المأوردى فإنه قال إن النبي صلى الله عليه وسلم أمر عتاباً أن يحج
بالناس عام الفتح والذي جزم به الأزرق في أخبار مكة خلافة فقال لم يبلغنا أنه استعمل في تلك
السنة على الحج أحد وإنما على عتاباً أمره مكة فحج المسلمون والمشركون جميعاً وكان المسلمون
مع عتاب لكونه الأمير (قلت) والحق أنه لم يختلف في ذلك وإنما وقع الاختلاف في أي شهر
حج أبو بكر فذكر ابن سعد وغيره بأسناد صحيح عن مجاهد أن حجة أبي بكر وقعت في ذي القعدة
ووافقته عكرمة بن خالد فيما أخرجه الحارثي في الكليل ومن عدا هذين أما صرح بأن حجة أبي
بكر كانت في ذي الحجة كالأودى وبه جزم من المفسرين الرماني والشعبي والمأوردى وتبعهم
بجاعة وأما سكت والمعمد ما قاله مجاهد وبه جزم الأزرق ويؤيده ابن اسحق صرح بأن
النبي صلى الله عليه وسلم أقام بعد أن رجع من تبوك رمضان وشوالاً وذو القعدة ثم بعث أبا بكر
أميراً على الحج فهو ظاهر في أن بعث أبي بكر كان بعد انسلاخ ذي القعدة فيكون حجه في ذي الحجة
على هذا والله أعلم واستدل بهذا الحديث على أن فرض الحج كان قبل حجة الوداع والاحاديث
في ذلك كثيرة شهيرة وذو جاعة إلى أن حج أبي بكر هذا لم يسقط عنه الفرض بل كان تطوعاً
قبل فرض الحج ولا يخفى ضعفه وبسط تقرير ذلك موضع غير هذا وقال ابن القيم في الهدى
ويستفاد أيضاً من قول أبي هريرة في حديث الباب قبل حجة الوداع أنها كانت سنة تسع لأن حجة
الوداع كانت سنة عشر اتفاقاً وذكر ابن اسحق أن خروج أبي بكر كان في ذي القعدة وذكر
الواقدي أنه خرج في تلك الحجة مع أبي بكر ثلثمائة من الصحابة وبعث معه رسول الله صلى الله عليه
وسلم عشرين بدنة ثم ذكر المصنف في الباب حديثين * أحدهما حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله
عليه وسلم بعثه في رهط يؤذن في الناس أن لا يحج بعد العام مشرك هكذا أورده مختصراً وسيأتي
في تفسير سورة براءة تام السياق ويأتي تمام شرحه هناك * ثانيهما حديث البراء آخر سورة نزلت
كامله براءة الحديث وسيأتي شرحه في التفسير أيضاً وبيان ما وقع فيه من الأشكال من قوله

كامله والغرض منه الإشارة إلى أن نزول قوله تعالى إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا الآية كان في هذه القصة أشار إلى ذلك السماء على ودق في ذلك على خلاف عادته من الاعتراض على مثل ذلك وقد ذكر ابن اسحق بإسناد مرسل قال نزلت براءة وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا على الحج فقبل لو بعثت بها إلى أبي بكر فقال لا يؤدى عنى الرجل من أهل بيتي ثم دعا عليا فقال اخرج بصدر براءة وأذن في الناس يوم التحرير عني إذا اجتمعوا فذكر الحديث وروى أحمد من طريق محرز بن أبي هريرة عن أبيه قال كنت مع علي بن أبي طالب فكنت أنا دى حتى صحل صوتي الحديث ومن طريق زيد بن شبيب قال سألت عليا بى شى بعثت في الحجة قال باربع لا يدخل الجنة النفس مؤمنة ولا يطوف بالبيت عريان ولا يحج بعد العام مشرك ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فعهده إلى مده وأخرجه الترمذى من هذا الوجه وصححه (تنبيه) * وقع هنا ذكر حجة أبي بكر قبل الوفود والواقع ان ابتداء الوفود كان بعد رجوع النبي صلى الله عليه وسلم من الجعرانة في أوخر سنة ثمان وما بعدهما بل ذكر ابن اسحق ان الوفود كانوا بعد غزوة تبوك نعم اتفقوا على ان ذلك كله كان في سنة تسع قال ابن هشام حدثني أبو عبيدة قال كانت سنة تسع تسمى سنة الوفود وقد تقدم في غزوة الفتح في حديث عمرو بن سلمة كانت العرب تلوم باسلامها الفتح الحديث فلما كان الفتح بادر كل قوم باسلامهم ولعل ذلك من تصرف الرواة كما قد مره غير مرة وسيأتى نظيره هذا في تقديم حجة الوداع على غزوة تبوك وقد سرد محمد بن سعد في الطبقات الوفود وتبعه الديلمى في السيرة التي جمعها وتبعه ابن سيد الناس ومغلطاي وشيخنا في نظم السيرة ومجموع ما ذكره يزيد على الستين (قوله وفد بنى تميم) أى ابن مرهم بضم الميم وتشديد الراء ابن أدبضم الهمزة وتشديد الدال المهملة ابن طابحة بموحدة مكسورة ثم معجة ابن الياس بن مضر بن نزار وذكرا ابن اسحق ان أشرف بن تميم قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم منهم عطار بن حاجب الدارمي والاقرع بن حابس الدارمي والزبرقان بن بدر السعدى وعرو بن الاهيم المنقرى والحباب بن يزيد الجاشعي ونعيم بن يزيد بن قيس بن الحرث وقيس بن عاصم المنقرى قال ابن اسحق ومعهم عيينة بن حصن وكان الاقرع وعيينة شهدا الفتح ثم كانا مع بنى تميم فلما دخلوا المسجد نادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراء حجرته فدكر القصة وسيأتى بيان ذلك في تفسير سورة الحجرات ان شاء الله تعالى ثم ذكر المصنف في الباب حديث عمران بن حصين في قوله صلى الله عليه وسلم اقبلوا البشرى يا بنى تميم الحديث وقد تقدم شرحه في أول بدء الخلق ثم قال (باب) قال ابن اسحق غزوة عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر (يعنى الفزارى) بنى العنبر من بنى تميم بعثه النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فاغاروا ناساوسى منهم سباء) انتهى وذكر الواقدي ان سبب بعث عيينة ان بنى تميم أغاروا على ناس من خزاعة فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم عيينة بن حصن في خمسين ليس فيهم أنصارى ولا مهاجرى فاسر منهم ثم أحد عشر رجلا واحد عشر امرأة وثلاثين صبيا فقدم رؤسأؤهم بسبب ذلك قال ابن سعد كان ذلك في الحرم سنة تسع ثم ذكر المصنف حديث أبي هريرة لا تزال أحب بنى تميم (قوله وكانت فيهم) في رواية الكشميهنى منهم (قوله سبية) بفتح المهملة وكسر الموحدة وتشديد التثنية وتحفيتها ثم همزة أى حارية مسبية فعيلة بمعنى مفعولة وقد تقدم الكلام على اسمها وتسمية بعض من أسرها

* (وفد بنى تميم)
حدثنا أبو نعيم حدثنا
سفيان عن أبي بصرة عن
صفوان بن محرز المازنى
عن عمران بن حصين رضى
الله عنهما قال أتى نفر من
بنى تميم النبي صلى الله عليه
وسلم فقال اقبلوا البشرى
يا بنى تميم قالوا يا رسول الله
قد بشرتنا فأعطينا فرؤى ذلك
في وجهه فناء نفر من اليمن
فقال اقبلوا البشرى اذلم
يقبلها بنو تميم قالوا قد بلنا
يا رسول الله * (باب قال ابن
اسحق غزوة عيينة بن
حصن بن حذيفة بن بدر بنى
العنبر من بنى تميم بعثه
النبي صلى الله عليه وسلم
اليهم فاغاروا وأصاب منهم
ناساوسى منهم سباء) * حدثني
زهير بن حرب حدثنا
جرير عن عمارة بن القعقاع
عن أبي زرعة عن أبي هريرة
رضى الله عنه قال لا تزال
أحب بنى تميم بعد ثلاث
سمعة من رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقولها فيهم
هم أشد أمتى على الدجال
وكانت فيهم سبية عند عائشة
فقال أعتقها فانها من ولد
اسماعيل

وجاءت صدقاتهم فقال هذه صدقات قوم أو قومي * حدثني إبراهيم بن موسى حدثنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم عن ابن أبي مليكة أن عبد الله بن الزبير أخبرهم أنه قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمرا لله قعاب عن معبد ابن زرارة فقال عمر بل أمر الأقرع بن حابس قال أبو بكر ما أردت إلا خلافا قال عمر ما أردت خلافا لك فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما فقتل في ذلك يأيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى (٦٧) انقضت * (باب وفد عبد القيس) *

حدثني اسحق أخبرنا أبو

عاصم العقدي حدثنا قرة

عن أبي جرة قلت لابن عباس

ان لي جرة تنتبذ لي فيها

نبتا فامر به حلوا في جران

أكثر منه فخالست القوم

فاطمت الجلوس خشيت

أن أفتضح فقال قدم وفد

عبد القيس على رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال

مرحبا بالقوم غير خزايا ولا

النداء فقالوا يا رسول الله

ان يئنا وبينك المشركين

من مضر وانا لناصل اليك

الا في أشهر الحرم حدثنا

بجمل من الامران علمنا به

دخلنا الجنة وندعو به من

وراءنا قال امركم بربع

وأنها كم عن أربع الايمان

بالله هل تدرون ما الايمان

بالله شهادة أن لا اله الا الله

واقام الصلاة وآتاه الزكاة

وصوم رمضان وأن تعطوا

من المغنم الخمس وأنها كم

عن أربع ما اتبذ في الدباء

والنقيير والخمسة والمزفت

* حدثنا سليمان بن حرب

حدثنا جاد بن زيد عن أبي

وشرح هذه القصة من هذا الحديث في كتاب العتق (قوله وجاءت صدقاتهم فقال هذه صدقات قوم أو قومي) كذا وقع بالشك وقوم بالكسر بغير تنوين وفي رواية أبي يعلى عن زهير بن حرب شيخ البخاري فيه صدقات قومي بغير تردد (قوله في حديث عبد الله بن الزبير الا تخر قدم ركب من بني تميم فقال أبو بكر أمر القعقاع) سيأتي شرح هذا الحديث مستوفى في أول تنسير سورة الحجرات ان شاء الله تعالى (قوله باب وفد عبد القيس) هي قبيلة كبيرة يسكنون البحرين ينسبون الى عبد القيس بن أفضى يسكنون الفاء بعد هاء مهملة بوزن أعشى ابن دغيم يضم ثم يسكنون المهملة وكسر الميم بعدها تحتانية ثقيلة ابن جديلة بالجيم وزن كبيرة ابن أسد بن ربيعة بن زرار والذي تبين لنا انه كان لعبد القيس وفادتان احدهما قبل الفتح ولهذا قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم يئنا وبينك كفار مضر وكان ذلك قديما ما في سنة خمس أو قبلها وكانت قريتهم بالبحرين أول قرية أقيمت فيها الجمعة بعد المدينة كما ثبت في آخر حديث في الباب وكان عدد الوفد الاول ثلاثة عشر رجلا وفيها أسألوا عن الايمان وعن الاشربة وكان فيهم الأشج وقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان فيك خصلتين يحبهما الله الحلم والاناة كما أخرج ذلك مسلم من حديث أبي سعيد وروى أبو داود من طريق أم أبان بنت الوازع عن الزارع عن جدها زارع وكان في وفد عبد القيس قال فجعلنا نتبادر من رواحلتنا يعني لما قدموا المدينة فقبل يد النبي صلى الله عليه وسلم وانتظر الأشج واسمه المنذر حتى ليس ثوبه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ان فيك خصلتين الحديث وفي حديث هو ذنب عبد الله بن سعد العصري انه سمع جده من زيادة العصري قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم يحدث أصحابه اذ قال لهم سيطاع عليكم من ههنا ركب هم خير أهل المشرق فقام عمر فتوجه نحوهم فلقى ثلاثة عشر راكبا فبشرهم بقول النبي صلى الله عليه وسلم ثم مشى معهم حتى أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فرموا بانفسهم عن ركبهم فاخذوا يده فقبلوها وتأخر الأشج في الركاب حتى أناخها وجمع متاعهم ثم جاء عيشي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان فيك خصلتين الحديث أخرجه البيهقي وأخرجه البخاري في الأدب المفرد مطولا من وجه آخر عن رجل من وفد عبد القيس لم يسمه * ثانياً ما كانت في سنة الوفود وكان عددهم حينئذ أربعين رجلا كما في حديث أبي حيوة الصناحي الذي أخرجه ابن منده وكان فيهم الجارود العبدي وقد ذكر ابن اسحق قصته وانه كان نصرانيا فاسلم وحسن اسلامه ويؤيد التعداد ما أخرجه ابن حبان من وجه آخر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم مالي أرى ألوانكم تغيرت فنيه اشعار بانه كان رأيهم قبل التغير ثم ذكر البخاري في الباب أحاديث * أحدها حديث ابن عباس (قوله قلت لابن عباس ان لي جرة تنتبذ لي فيها) اسند النعل الى الجرة مجازا وقوله في جريته علق

جرة سمعت ابن عباس يقول قدم وفد عبد القيس على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انا هذا الحي من ببيعة وقد حالت بيننا وبينك كفار مضر فلما سمعنا نخلص اليك الا في شهر حرام فرأينا شيئا ناخذ بهما وندعو اليهما من وراءنا قال امركم بربع وأنها كم عن أربع الايمان بالله شهادة أن لا اله الا الله وعقدوا واحدة واقام الصلاة وآتاه الزكاة وأن تؤدوا لله خمس ما غنمتم وأنها كم عن الدباء والنقيير والخمسة والمزفت * حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب

أخبرني عمرو وقال بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير أن كريما مولى ابن عباس حدثه أن ابن عباس وعبد الرحمن بن أضرهر
والمسور بن خزيمة أرسلوا إلى عائشة فقوالوا اقرأ عليها السلام مناجيها وسلمها عن الركعة من بعد العصر فأنا أخبرنا أنك تصلينها وقد
باغتنا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنهما قال ابن عباس وكنت أضرب مع عمر الناس عنهما قال كري ب فدخلت عليها وبلغتها
ما أرسلوني فقالت سل أم سلمة فأخبرتهم ٦٨ فردوني إلى أم سلمة بعث ما أرسلوني إلى عائشة فقالت أم سلمة سمعت النبي صلى الله عليه

وسلم ينهى عنهما وإنه صلى
العصر ثم دخل على وعندي

نسوة من بني حرام من
الانصار فصلاهما فارسلت

إليه الخادم فقلت قومي الى
خبره ففعلوا به ما يشاء

یا رسول اللہ اَلَمْ اَسْمَعْکَ تَنْہٰی

تصليحاً فان أشار بـ

فأشار به فاستأخرت عنه

فَمَا انْصَرَفَ قَالَ يَا بَنَاتِ أُمِّي
أُمَّةٌ سَأَلَتْ عَنْ الرُّكْعَتَيْنِ

بعد العصر انه أتاني أناس
من عند القيس بالاسلام

من قومهم - هم فشاغولون عن

الرَّادِعِينَ اللَّيْلِ بَعْدَ الظُّهْرِ
فَهِيَ مَا هَاتَانِ * حَدَّثَنِي عَبْدُ

الله بن محمد الجعفي * حدثنا
أبو عاصم عبد الملك حدثنا

ابراهيم هو ابن طهمان عن
أبي جرة عن ابن عباس رضي

الله عن- ما قال أول جمعة
جمعت بعد جمعة جمعت في

مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم

القيس بجوانى يعنى قرية

من البحرین* (باب وفد بنی سعد)
قال حدثني سعيد بن أبي سعيد

خليفة يقال له ثمانية بن أمال
عندي خبر يا محمد ان تقماني

ثم قال له ما عندك يا ثمامة

بجدة وتقديره ان لى جرة كائنة فى جملة حرار وقوله خشيت ان افضح اى لانى اصير فى مثل حال
السكرارى وسيمانى الكلام على ذلك فى كتاب الاشربة ان شاء الله تعالى فى الكلام على باب
ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم فى الادعية وقدم حديث الباب فى آخر كتاب الايمان * الحديث
الثانى حديث أم سلمة (قوله أخبرنى عمرو) هو ابن الحرث (قوله وقال بكر بن مضر الخ) وصله
الطحاوى من طريق عبد الله بن صالح عن بكر بن مضر بإسناده وساقه هنا على لفظ بكر بن مضر
وتقدم فى سجود السهو وفى الصلاة من الوجهين وساقه على لفظ عبد الله بن وهب وتقدم شرحه
هناك والغرض منه ما فيه من ذكر وفد عبد القيس * الحديث الثالث (قوله حدثنا أبو عامر
عبد الملك) هو ابن عمرو والعقدى (قوله بجوانى) بضم الجيم وتخفيف المثناة وقد قدم ذلك مع
شرح الحديث فى كتاب الجمعة (قوله باب) وفدى حنيفة وحديث ثمانية بن أثال
أما حنيفة فهو ابن جليم بن صعب بن على بن بكر بن وائل وهى قبيلة كبيرة شهيرة ينزلون
اليامامة بين مكة واليمن وكان وفد بنى حنيفة كاذره ابن اسحق وغيره فى سنة تسع وذكروا قاضى
انهم كانوا سبعة عشر رجلا فيهم مسيلة وأما ثمانية بن أثال فابوه بضم الهمزة وبمثلة خفيفة ابن
النعمان بن مسيلة الحنفى وهو من فضلاء الصحابة وكانت قصته قبل وفد بنى حنيفة بزمان فان
قصته صريحة فى انها كانت قبل فتح مكة كما سنبينه وكائن البخارى ذكرها هنا استطرادا ثم ذكر
المصنف فيه أربعة أحاديث * الحديث الاول حديث أبى هريرة فى قصة ثمانية وقد صرح
فيه بسماع سعيد المقبرى له من أبى هريرة وأخرجه ابن اسحق عن سعيد فقال عن أبيه عن أبى
هريرة وهو من الزيد فى متصل الاسانيد فان اللبث موصوف بأنه أتقن الناس لحديث سعيد
المقبرى ويحتمل أن يكون سعيد سمعه من أبى هريرة وكان أبوه قد حدثه به قبل أو ثبته فى شىء منه
فحدث به على الوجهين (قوله بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد) أى بعث فرسان خيل
الى جهة نجد وزعم سيف فى كتاب الزهد انه الذى أخذ ثمانية وأسره هو العباس بن عبد المطلب
وفيه نظر أيضا لان العباس انما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى زمان فتح مكة وقصة
ثمانية تنمضى انها كانت قبل ذلك بحيث اعتمر ثمانية ثم رجع الى بلاده ثم تبعهم ان يمر وأهل
مكة ثم شكوا أهل مكة الى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ثم بعث يشفع فيهم عند ثمانية (قوله مادا
عندك) أى اى شىء عندك ويحتمل أن تكون ما استقها مائة وذا موصولة وعندك صلته أى
مال الذى استقر فى ظنك ان افعله بك فاجاب بأنه ظن خيرا فقال عندى يا محمد خيراى لانك لست بمن
يظلم بل بمن يعفو ويحسن (قوله ان تقتلنى تقتل ذامد) كذا الاكثر بمهمله مخففة الميم

من البحرين*) (باب وفد بني حنيفة وحديث ثمانية بن أنال) * حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث
قال حدثني سعيد بن أبي سعيد أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل فجد فجاءت برجل من بني
حنيفة يقال له ثمانية بن أنال فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما ذا عندك يا ثمانية فقال
عندي خير يا محمد ان تقتلني تقتل ذادم وان تنعم تنعم علي شاكر وان كنت تريد المال فسل منه ما شئت فقل حتى كان الغد
ثم قال له ما عندك يا ثمانية

والكشميين ذم بمجعة مثقل الميم قال النووي معنى رواية الاكثر ان تقتل تقتل ذادم أي صاحب دم لدمه موقع يشتمني قاتله يقتله ويدرك ثأره لم ياسته وعظمته ويحتمل ان يكون المعنى انه عليه دم وهو مطلوب به فلا لوم عليه في قتله وأما الزاوية بالمجعة فمعناها اذمة وثبت كذلك في رواية أبي داود ووضعت فيها عياض بانه يقاب المعنى لانه اذا كان اذمة يمنع قتله قال النووي يمكن تصحيحها بان يحمل على الوجه الاول والمراد بالذمة الحرمة في قومه وأوجه الجميع الوجه الثاني لانه مشا كل لقوله بعد ذلك وان تنعم تنعم على شاكر وجميع ذلك تفصيل لقوله عندي خير وفعل الشرط اذا كرر في الجزاء دل على تخامة الامر (قوله قال عندي ما قلت لك) أي ان تنعم تنعم على شاكر هكذا اقتصر في اليوم الثاني على أحد الشقين وحذف الامرين في اليوم الثالث وفيه دليل على حذفه وذلك انه قدم أول يوم أشق الامرين عاميه وأشنى الامرين لصدر خصومة وهو القتل فلما لم يقع اقتصر على ذكر الاستعطاف وطلب الانعام في اليوم الثاني فكانه في اليوم الاول رأى أمارات الغضب فقد تم ذكر القتل فلما لم يقتله طمع في العفو فاقتصر عليه فلما لم يعمل شيئا قال اقتصر في اليوم الثالث على الاجال تفويضا الى جيل خلقه صلى الله عليه وسلم وقد وافق غمامة في هذه المخاطبة قول عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم لان المقام يليق بذلك (قوله فقال أطلقوا غمامة) في رواية ابن اسحق قال قد عفوت عنك يا غمامة وأعفقتك وزاد ابن اسحق في روايته أنه لما كان في الاسر جمعوا ما كان في أهل النبي صلى الله عليه وسلم من طعام وابن فلم يقع ذلك من غمامة موقعا فلما سلم جاءه بالطعام فلم يصب منه الا قليلا فحججوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الكافر ياكل في سبعة أمعاء وان المؤمن ياكل في مقي واحد (قوله فيشره) أي بخيرى الدنيا والآخرة وأبشره بالجنة أو بمحو ذنوبه وتبعاته السابقة (قوله فلما قدم مكة) زاد ابن هشام قال بلغني أنه خرج معتمرا حتى اذا كان بطن مكة لبى فكان أول من دخل مكة بلي فاخذته قريش فقالوا لقد اجترأت علينا وأرادوا قتله فقال قائل منهم دعوه فانكم تحتاجون الى الطعام من اليمامة فتركوه (قوله قال لا ولكن أسلمت مع محمد) كانه قال لا ما خرجت من الدين لان عبادة الاوثان ليست دينا فاذا تركتها لا أكون خرجت من دين بل استحدثت دين الاسلام وقوله مع محمد أي وافقته على دينه فصرنا متصاحبين في الاسلام أنا بالابتداء وهو بالاستدامة ووقع في رواية ابن هشام ولكن تبعته خير الدين محمد (قوله ولا والله) فيه حذف تقديره والله لا أرجع الى دينكم ولا أرفق بكم فترك الميرة تاتيكم من اليمامة (قوله لا تاتيكم من اليمامة حجة حنطة حتى ياذن فيها النبي صلى الله عليه وسلم) زاد ابن هشام ثم خرج الى اليمامة فتنههم أن يحملوا الى مكة شيئا فكتبوا الى النبي صلى الله عليه وسلم انك تأمر بصله الرحم فكتب الى غمامة ان يحل بينهم وبين الجمل اليمامي وفي قصة غمامة من الفوائد ربط الكافر في المسجد والمن على الاسير الكافر وتعتيم أمر العقو عن المسي لان غمامة أقسم أن بغضه انقلب حبا في ساعة واحدة لما أسداه النبي صلى الله عليه وسلم اليه من العفو والمن بغيره قابل وفيه الاعتسال عند الاسلام وان الاحسان ينزل البغض ويثبت الحب وأن الكافر اذا أراد عمل خيرا ثم أسلم شرع له ان يستمر في عمل ذلك الخير وفيه الملاطفة بمن يرجي اسلامه من الاسارى اذا كان في ذلك مصلحة للاسلام ولا سيما من يتبعه على

فقال ما قلت لك ان تنعم تنعم
على شاكر فتركه حتى كان بعد
الغد فقال ما عندك يا غمامة
قال عندي ما قلت لك فقال
أطلقوا غمامة فانطلق الى
نخل قريب من المسجد
فاغتسل ثم دخل المسجد
فقال أشهد ان لا اله الا الله
وأشهد أن محمدا رسول الله
يا محمد والله ما كان على
الارض وجه أبغض الى
من وجهك فقد أصبح
وجهك أحب الوجوه الى
والله ما كان من دين أبغض
الى من دينك فاصبح دينك
أحب الدين الى والله ما كان
من بلد أبغض الى من بلدك
فاصبح بلدك أحب البلاد
الى وان خيلك أخذتني
وانا أريد العمرة فاذا ترى
فيشره النبي صلى الله عليه
وسلم وأمره أن يعتمر فلما
قدم مكة قال له قائل
صوت قال لا والله ولكن
أسلمت مع محمد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا والله
لا ياتيكم من اليمامة حجة
حنطة حتى ياذن فيها النبي
صلى الله عليه وسلم فحدثنا
أبو اليمان أخبرنا شعيب

اسلامه العدد الكثير من قومه وفيه بعث السرايا الى بلاد الكفار وأسر من وجد منهم والتخير
بعد ذلك في قتله أو الأبقاء عليه الحديث الثاني (قوله عن عبد الله بن أبي حنيفة) هو عبد الله
ابن عبد الرحمن بن أبي حنيفة بن الحرث النوفلي تابعي صغير مشهور ونسب هنا لجدّه (قوله قدم
مسيلة الكذاب على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) أي المدينة ومسيمة مصغر بكسر اللام ابن
ثمالة بن كبير عو حدة ابن حبيب بن الحرث من بني حنيفة قال ابن اسحق ادعى النبوة سنة خمس
وزعم وثيمة في كتاب الردة أن مسيلة لقب واسمه ثمالة وفيه نظر لان كنيته أبو ثمالة فان كان
محفوظا فيكون من توافقت كنيته واسمه وسماها هذه القصة يخالف ما ذكره ابن اسحق انه قدم
مع وفد قومه وانهم تركوه في رحالهم يحفظها لهم وذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وأخذوا منه جائزته وأنه قال لهم انه ليس بشيء كم وان مسيلة لما ادعى انه أشرك في النبوة مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم احتج بهذه المقالة وهذا مع شذوذه ضعيف السند لا نقطاعه وأمر
مسيلة كان عند قومه أكثر من ذلك فقد كان يقال له رجاء اليمامة لعظم قدره فيهم وكيف
يلتم هذا الخبر الضعيف مع قوله في هذا الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم اجتمع به
وخطبه وصرح له بحضور قومه انه لوساله القطعة الجريدة ما أعطاه ويحتمل ان يكون مسيلة
قدم مرتين الاولى كان تابعا وكان رئيس بني حنيفة غيره ولهذا أقام في حفظ رحالهم ومرة متبوعا
وفيه اخطبه النبي صلى الله عليه وسلم أو القصة واحدة وكانت اقامته في رحالهم باختياره أنفة
منه واستبكار ان يحضر مجلس النبي صلى الله عليه وسلم وعامله النبي صلى الله عليه وسلم معاملة
الكرم على عادته في الاستئلاف فقال لقومه انه ليس بشيء كم أي بمكان الكونه كان يحفظ رحالهم
وأراد استئلافه بالاحسان بالقول والفعل فلما لم يفد في مسيلة توجه بنفسه اليهم ليقم عليهم الحجة
ويعذر اليه بالانذار والعلم عند الله تعالى ويستفاد من هذه القصة ان الامام باقى بنفسه الى من
قدم يريد لقاءه من الكفار اذا تعين ذلك طريقا لمصلحة المسلمين (قوله ان جعل لي محمد الامر من بعده)
أي الخلافة وسقط لفظ الامر هنا عند الاكثر وهو مقدر وقد ثبتت في رواية ابن السكيت وثبتت
أيضا في الرواية المتقدمة في علامات النبوة (قوله وقدمها في بشر كثير) ذكر الواقدي كما تقدم ان
عدد من كان مع مسيلة من قومه سبعة عشر نفسا فيحتمل تعدد القدوم كما تقدم (قوله ولن تعدوا
أمر الله) كذا اللد كثير لبعضهم لن تعدوا بالخزم وهو لغة أي الجزم بلن والمراد بامر الله حكمه
وقوله ولئن أدبرت أي خالفت الحق وقوله له عقربك بالقاف أي يهلكك (قوله وهذا ثابت بن
قيس يجيبه عن) أي لانه كان خطيب الانصار وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أعطى جوامع
الكلم فاكتمى بما قاله لمسيمة واعلمه أنه ان كان يريد الاسهاب في الخطاب فهذا الخطيب يقوم
عنى في ذلك ويؤخذ منه استعانة الامام باهل البلاغة في جواب أهل العناد ونحو ذلك (قوله
أريت) بضم أوله وكسر الراء من رؤيا المنام وقد فسر ابن عباس عن أبي هريرة وهو الحديث
الثالث وسيأتى شرحه في تعبير الروايات ان شاء الله تعالى (قوله من ذهب) من ابيان الجنس لقوله
تعالى واخلوا أساور من فضة ووههم من قال الاساور لا تكون الا من ذهب فان كانت من فضة فهي
الذهب (قوله فاهمني شأنهم) في رواية هم امام اتى بعدها فكبر اعلى (قوله أحدهما العنسي)

النبي صلى الله عليه وسلم
لجعل لي يقول ان جعل لي
محمد الامر من بعده تبعته
وقدمها في بشر كثير من
قومه فاقبل اليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومعه
ثابت بن قيس بن شماس
وفي يدر رسول الله صلى الله
عليه وسلم قطعة جريد حتى
وقف على مسيلة في أصحابه
فقال لوساألتني هذه القطعة
ما أعطيتكها اولن تعدوا أمر
الله فيك ولئن أدبرت لمعقرتك
الله واني لاراك الذي أريت
فيه ما أريت وهذا ثابت
ابن قيس يجيبك عنى ثم
انصرف عنه قال ابن عباس
فسألت عن قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم انك أرى
الذى أريت فيه ما أريت
فاخبرني أبو هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال بينا أنا نائم رأيت في يدي
سوارين من ذهب فاهمني
شأنهم ما فوجى الى في المنام
أن انفخهما فنفختهما فطارا
فأولتهما كذا بين يخرجان
بعدي أحدهما العنسي
والآخر مسيلة حديثي
اسحق بن نصر حدثنا
عبد الزاق عن معمر عن
همام أنه سمع أبا هريرة رضي
الله عنه يقول قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم بينا أنا نائم فأتيت بخزائن الارض فوضع في كفي سواران من ذهب فكبر اعلى فاجى
الى ان انفخهما فنفختهما فطارا فاولتهما كذا بين الذين أتانيهم ما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة

* حدثنا الصلت بن محمد قال

سمعت مهدي بن ميمون قال

سمعت أبا رجاء العطاردي

يقول كنا نعبد الحجر فاذا

وجدنا حجرا هو أخير منه

ألقيناه وأخذنا الآخر فاذا

لم نجد حجرا جمعنا جثوة من

تراب ثم جئنا بالشاة فلقيناه

عليه ثم طفنا به فاذا دخل

شهر رجب قلنا منصل الاسنة

فلاندع رحافيه حديدة

ولاسهم ما فيه حديدة الا

نزعناه وألقيناه شهر رجب

وسمعت أبا رجاء يقول كنت

يوم بعث النبي صلى الله عليه

وسلم غلاما أرى الابل على

أهلي فلما سمعنا بخبر وجهه

فرزنا الى النار الى مسيلة

الكذاب

* (قصة الاسود العنسي) *

* حدثني سعيد بن محمد الجرمي

حدثنا يعقوب بن ابراهيم

حدثنا أبي عن صالح عن ابن

عبدة بن نشيط وكان في

موضع آخر اسمه عبد الله أن

عبدة الله بن عبد الله بن عتبة

قال بلغنا أن مسيلة الكذاب

قدم المدينة

(٣) قوله في علوم النساء

كذا في نسخ الشرح التي

بأيدينا وحرر الرواية اه

مصححه

بالمهملة ثم نون ساكنة ثم سين مهملة وهو الاسود وهو صاحب صنعا كما في الرواية الثانية وسأذكر شأنه في الباب الذي بعده ان شاء الله تعالى ويؤخذ من هذه القصة منقبة للصديق رضي الله عنه لان النبي صلى الله عليه وسلم تولى تفخيخ السوارين بنفسه حتى طار اقاما الاسود فقتل في زمنه وأما مسيلة فكان القائم عليه حتى قتله أبو بكر الصديق فقام مقام النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ويؤخذ من صنعا السوار وسائر آلات أنواع الخيل اللاتفة بالنساء تعبر للرجال بما يسوءهم ولا يسرهم وسيأتي مزيد لذلك في كتاب التعبير ان شاء الله تعالى * الحديث الرابع (قوله حدثنا الصلت ابن محمد) أي ابن عبد الرحمن الخاركي بالخاء المعجمة يكنى أبا همام بصري ثقة أكثر عنه البخاري وهو بفتح المهملة وسكون اللام بعدها مثناة (قوله هو أخير منه) في رواية الكشميهني أحسن بدل أخير وأخير لغة في خير والمراد بالخيرية الحسية من كونه أشد بياضا أو نعومة أو نحو ذلك من صفات الحجارة المستحسنة (قوله جثوة من تراب) بضم الجيم وسكون المثناة هو القطعة من التراب تجمع قصير كوما وجمعها الجثا (قوله ثم جئنا بالشاة فلقيناه عليه) أي لتصير نظير الحجر وأبعد من قال المراد بجمعهم سم الشاة على التراب مجاز ذلك وهو أنهم يتقربون اليه بالتصدق عليه بذلك اللبن (قوله منصل) بسكون النون وكسر الصاد ولا كشميهني بفتح النون وتشديد الصاد وقد فسره بنزع الحديد من السلاح لأجل شهر رجب إشارة الى تركهم القتال لانهم كانوا ينزعون الحديد من السلاح في الأشهر الحرم ويقال نصلت الرمح اذا جهزت له نصلا وأنصلته اذا نزعته منه النص (قوله وألقيناه شهر رجب) بالفتح أي في شهر رجب ولبعضهم لشهر رجب أي لأجل شهر رجب وأخرج عمر بن شبة في أخبار البصرة في ذكر وقعة الجمل هذا الخبر من طريق عبد الله ابن عون عن أبي رجاء أنه ذكر الدماء فعضمها وقال كان أهل الجاهلية اذا دخل الشهر الحرام نزع أحدهم سنانه من رحمه وجعلها في علوم النساء (٣) ويقولون جاء منصل الاسنة ثم والله لقد رأيت هودج عائشة يوم الجمل كأنه قنفذ فقبل له فالت يومئذ قال لقد رمت باسمهم فقال له كيف ذلك وأنت تقول ما تقول فقال ما كان الآن رأينا أم المؤمنين فاعمالا (قوله وسمعت أبا رجاء يقول) هو حديث آخر متصل بالاسناد المذكور (قوله كنت يوم بعث النبي صلى الله عليه وسلم غلاما أرى الابل على أهلي فلما سمعنا بخبر وجهه فرزنا الى النار الى مسيلة الكذاب) الذي يظهر ان مراده بقوله بعث أي اشهرأمره عندهم ومراده بخبر وجهه أي ظهوره على قومه من قريش بفتح مكة وليس المراد بمبدأ ظهوره بالنبوة ولا آخر وجهه من مكة الى المدينة لطول المدة بين ذلك وبين خروج مسيلة ودلت القصة على ان أبا رجاء كان من جملة من بايع مسيلة من قومه بني عطاردين عوف بن كعب بطن من بني تميم وكان السبب في ذلك أن سبحا بفتح المهملة وتحفيف الجيم وآخره حاء مهملة وهي امرأة من بني تميم ادعت النبوة أيضا فتابعها جماعة من قومه ثم بلغها أمر مسيلة فتأذعها الى أن تزوجها واجتمع قومه وقومه على طاعة مسيلة (قوله قصة الاسود العنسي) بسكون النون وحكى ابن التين جواز فتحها ولم أره في ذلك سلفا (قوله حدثنا سعيد بن محمد الجرمي) بفتح الجيم وسكون الراء كوفي ثقة مكثروا يعقوب بن ابراهيم هو ابن سعد الزهري وصاح هو ابن كيسان (قوله عن ابن عبدة بن نشيط) بفتح النون وكسر السين المعجمة بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة (قوله وكان في موضع آخر اسمه عبد الله) أراد بهذا ان ينبه على ان المجهم هو عبد الله بن عبدة

فَنَزَلَ فِي دَارِ بِنْتِ الْحَرْثِ
وَكُنْ تَحْتَهُ ابْنَةُ الْحَرْثِ بْنِ
كَرِيزٍ وَهِيَ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَامِرٍ فَاتَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ثَابِتُ
ابْنُ قَيْسٍ بْنُ شِمَاسٍ وَهُوَ
الَّذِي يُقَالُ لَهُ خَطِيبُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي يَدِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَضِيبٌ فَوَقَفَ عَلَيْهِ فَكَلَّمَهُ
فَقَالَ لَهُ مَسِيلَةُ أَنْ شِئْتُ
خَلِينَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْأَمْرِ ثُمَّ
جَعَلْتَهُ لَنَا بَعْدَكَ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ سَأَلْتَنِي
هَذَا الْقَضِيبُ مَا أُعْطَيْتُكَ
وَإِنِّي لَأَرَاكَ الَّذِي أَرَيْتَ
فِيهِ مَا رَأَيْتَ وَهَذَا ثَابِتُ بْنُ
قَيْسٍ سَيَجِيبُكَ عَنِّي فَانصَرَفَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَأَلْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ عَنْ رُؤْيَا
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الَّتِي ذَكَرَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
ذَكَرَ لِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَنَا
وَأُمُّ أَرَيْتَ أَنَّهُ وَضَعَ فِي يَدِي
أَسْوَارًا مِنْ ذَهَبٍ فَقَطَعْتُهُمَا
وَكَرِهْتُهُمَا فَادْنُ لِي فَتَفْخِخْتُهُمَا
فَطَارَا فَأَوَلْتُهُمَا كَذَابَيْنِ
يَخْرُجَانِ فَقَالَ عَبِيدُ اللَّهِ
أَحَدُهُمَا الْعَنْسَى الَّذِي
قَتَلَهُ فِرَوْنُ بَيْنَ وَالْآخَرِ
مَسِيلَةُ الْكُذَّابِ

لَأَخُوهُ مُوسَى وَمُوسَى ضَعِيفٌ جَدُّ أَوْ أَخُوهُ عَبْدِ اللَّهِ ثَقِيٌّ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ أَكْبَرَ مِنْ مُوسَى بِثَمَانِينَ
سَنَةً وَفِي هَذَا الْأَسْنَادِ ثَلَاثَةٌ مِنَ التَّابِعِينَ فِي نَسْقِ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبِيدُ اللَّهِ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ ابْنُ عَتِيبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ وَسَاقِ الْبُخَارِيِّ عَنْهُ الْحَدِيثُ مِنْ سَبَلَا وَقَدْ ذَكَرَهُ فِي الْبَابِ
الَّذِي قَبْلَهُ مَوْصُولًا لَكِنْ مِنْ رِوَايَةِ نَافِعِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (قَوْلُهُ فِي دَارِ بِنْتِ الْحَرْثِ وَكَانَ
تَحْتَهُ ابْنَةُ الْحَرْثِ بْنِ كَرِيزٍ) وَهِيَ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرِ بْنِ كَرِيزِ بْنِ رَيْعَةَ بْنِ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ وَالَّذِي
وَقَعَ هُنَا أَنَّهُ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ قِيلَ الصَّوَابُ أُمُّ أَوْلَادِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ لِأَنَّهَا زَوْجَتُهُ لَا أُمُّهُ فَإِنْ
أُمُّ ابْنِ عَامِرٍ لَيْلَى بِنْتُ أَبِي حِثْمَةَ الْعَدَوِيَّةُ وَهُوَ اعْتِرَاضٌ مُتَجَبِّهٌ وَلَعَلَّهُ كَانَ فِيهِ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَامِرٍ فَإِنَّ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ وَلَدًا اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ كَاسِمٌ أَيْبُهُ وَهُوَ مِنْ بَنَاتِ الْحَرْثِ وَاسْمُهَا كَيْسَةُ بِنْتُ شَدِيدِ
الْحِثْمَانِيَّةِ بَعْدَ هَامِهَا هَمَلَةٌ وَهِيَ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرِ بْنِ كَرِيزٍ وَلَهَا مَنُةٌ أَيْضًا عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَعَبْدُ الْمَلِكِ
وَكَانَتْ كَيْسَةُ قَبْلَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرِ بْنِ كَرِيزٍ بِحَتِّ مَسِيلَةِ الْكُذَّابِ وَإِذَا ثَبِتَ ذَلِكَ ظَهَرَ السَّرْفُ
نَزُولِ مَسِيلَةِ وَقَوْمِهِ عَلَيْهِمَا لِكُونِهَا كَانَتْ أَمْرًا أَنَّهُ وَأَمَّا مَا وَقَعَ عِنْدَ ابْنِ اسْحَقٍ أَنَّهُمْ نَزَلُوا بِدَارِ بِنْتِ
الْحَرْثِ وَذَكَرَ غَيْرُهُ أَنَّ اسْمَهَا رَمْلَةٌ بِنْتُ الْحَرْثِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ الْحَرْثِ بْنِ زَيْدٍ وَهِيَ مِنَ الْأَنْصَارِ ثُمَّ مِنْ بَنِي
التَّجَارِ وَلَهَا صَحْبَةٌ وَتَكْنَى أُمُّ ثَابِتٍ وَكَانَتْ زَوْجَ مَعَاذِ بْنِ عَقْرَاءَ الصَّخَايِ الْمَشْهُورِ فَكَلَّمَ ابْنَ سَعْدٍ
يَدُلُّ عَلَى أَنَّ دَارَهَا كَانَتْ مَعْدَةً نَزَلَ الْوَفُودُ فَانْهَزَ كَرِي وَفَدِ بَنِي مُحَارِبٍ وَبَنِي كَلَّابٍ وَبَنِي تَغْلِبٍ
وغيرهم أَنَّهُمْ نَزَلُوا فِي دَارِ بِنْتِ الْحَرْثِ وَكَذَلِكَ ابْنُ اسْحَقٍ أَنَّ بَنِي قُرَيْظَةَ حَبَسُوا فِي دَارِ بِنْتِ الْحَرْثِ
وَتَعْقِبُ السَّهْبِلِي مَا وَقَعَ عِنْدَ ابْنِ اسْحَقٍ فِي قِصَّةِ مَسِيلَةِ بَانَ الصَّوَابِ بِنْتُ الْحَرْثِ وَهُوَ تَعْقِبُ صَحِيحٌ إِلَّا
أَنَّهُ يُمْكِنُ الْجَمْعُ بَانَ يَكُونُ وَفَدِ بَنِي حَنِيفَةَ نَزَلُوا بِدَارِ بِنْتِ الْحَرْثِ كَسَاءُ الْوَفُودِ وَمَسِيلَةُ وَحْدَهُ نَزَلَ
بِدَارِ زَوْجَتِهِ بِنْتُ الْحَرْثِ ثُمَّ ظَهَرَ لِي أَنَّ الصَّوَابَ مَا وَقَعَ عِنْدَ ابْنِ اسْحَقٍ وَأَنَّ مَسِيلَةَ وَالْوَفُودَ نَزَلُوا فِي دَارِ
بِنْتِ الْحَرْثِ وَكَانَتْ دَارُهَا مَعْدَةً لِلْوَفُودِ وَكَانَ يُقَالُ لَهَا أَيْضًا بِنْتُ الْحَرْثِ كَذَا صَرَّحَ بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ
سَعْدٍ فِي طَبَقَاتِ النِّسَاءِ فَقَالَ رَمْلَةٌ بِنْتُ الْحَرْثِ وَيُقَالُ لَهَا ابْنَةُ الْحَرْثِ بْنِ ثَعْلَبَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ وَسَاقِ
نَسَبَهَا وَأَمَّا زَوْجَةُ مَسِيلَةَ وَهِيَ كَيْسَةُ بِنْتُ الْحَرْثِ فَلَمْ تَكُنْ إِذْ ذَاكَ بِالْمَدِينَةِ وَإِنَّمَا كَانَتْ عِنْدَ
مَسِيلَةَ بِالْيَمَامَةِ فَلَمَّا قُتِلَ زَوْجُهَا ابْنُ عَمِّهَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ بَعْدَ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ ثُمَّ جَعَلْتَهُ لَنَا
بَعْدَكَ) هَذَا غَيْرُ مَا ذَكَرَ ابْنُ اسْحَقٍ أَنَّهُ ادَّعَى الشَّرْكَ إِلَّا أَنَّهُ يَحْمِلُ عَلَى أَنَّهُ دَعَى ذَلِكَ بَعْدَ أَنْ رَجَعَ
(قَوْلُهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ذَكَرَ لِي) كَذَابُهُ بَضْمُ الذَّالِ مِنْ ذَكَرَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَجْهُولِ وَقَدْ وَضَحَ مِنْ
حَدِيثِ الْبَابِ قَبْلَهُ أَنَّ الَّذِي ذَكَرَهُ ذَلِكَ هُوَ أَبُو هُرَيْرَةَ (قَوْلُهُ أَسْوَارًا) بِكسْرِ الهمزة وَسُكُونِ
المهملة تثنية أسوار وهي لغة في السوار والسوار بالكسر ويجوز الضم والأسوار أيضا صفة
للكبير من القرس وهو بالضم والكسر مع اختلاف الأسوار من الخلى فإنه بالكسر فقط (قَوْلُهُ
فَقَطَعْتُهُمَا وَكَرِهْتُهُمَا) بِفَاءٍ وَطَاءٍ مِثَالُهُ مَكْسُورَةٌ بَعْدَ هَا عَيْنٍ مَهْمَلَةٌ يُقَالُ قَطَعَ الْأَمْرُ فَهُوَ قُطِيعٌ
إِذَا جَاوَزَ الْقُدْرَارَ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ الْقُطِيعُ الْأَمْرُ الشَّدِيدُ وَجَاءَ هُنَا مَعْدِيًا وَالْمَعْرُوفُ قُطِيعَتْ بِهِ
وَقُطِيعَتْ مِنْهُ فَيَحْتَمِلُ التَّعْدِيَةُ عَلَى الْمَعْنَى أَيْ خَفَّتْهُمَا أَوْ مَعْنَى قُطِيعَتْهُمَا الشَّدِيدُ عَلَى أَمْرِهِمَا (قُلْتُ)
يُؤَيِّدُ الثَّانِي قَوْلُهُ فِي الرِّوَايَةِ الْمَاضِيَةِ قَرِيْبًا وَكَبِيرًا عَلَى (قَوْلُهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَنَّهُ أَحَدُهُمَا الْعَنْسَى
الَّذِي قَتَلَهُ فِرَوْنُ بَيْنَ وَالْآخَرِ مَسِيلَةُ الْكُذَّابِ) أَمَّا مَسِيلَةُ فَقَدْ ذَكَرْتُ خَبْرَهُ وَأَمَّا الْعَنْسَى
وَفِرَوْنُ زَفَكَانُ مِنْ قِصَّةِ ابْنِ الْعَنْسَى وَهُوَ الْأَسْوَدُ وَاسْمُهُ عَمِلَةٌ بِنْتُ كَعْبٍ وَكَانَ يُقَالُ لَهُ أَيْضًا

٤٣٨٠
م ت س ق

تحفة

٢٢٥٠

(قصة أهل نجران)
حدثني عباس بن الحسين
حدثني يحيى بن آدم عن
اسرائيل عن ابي اسحق
عن صله بن زفر عن حذيفة
قال جاء العاقب والسيد
صاحبان نجران الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يريدان أن يلاعناه

ذوالنار بالخاء المعجمة لانه كان يخمر وجهه وقيل هو اسم شيطانه وكان الاسود قد خرج بصنعاء
وادعى النبوة وغلب على عامل صنعاء المهاجر بن أبي أمية ويقال انه صر به فلما احاذاه عثر الحمار
فادعى انه سجد له ولم يقم الحمار حتى قال له شيا فقام وزوي يعقوب بن سفيان والبيهقي في الدلائل
من طريقه من حديث النعمان بن بزرج بنضم الموحدة وسكون الزاي ثم راء معصومة ثم جيم
قال خرج الاسود الكذاب وهو من بني عنس يعني بسكون النون وكان معه شيطانان يقال
لاحدهما صبيقي بمهملين وقاف مصغر والاخر شقيق عجمية وقافين مصغر وكانا يخبران به بكل
شيء يحدث من أمور الناس وكان اذا نعامل النبي صلى الله عليه وسلم يصنعاء فبات فخا شيطان
الاسود فاحبره فخرج في قومه حتى ملك صنعاء و تزوج المزيانة زوجة ياذان فذكر القصة في
مواعدهم ادا دويه وفير وزو غيرهما حتى دخلوا على الاسود ليلا وقد سقته المزيانة الخمر صرفا
حتى سكر وكان على بابها ألف حارس فنقب فيروز من معه الجدار حتى دخلوا فقتله فيروز واحتز
رأسه وأخرجوا المرأة وما أحبوا من متاع البيت وأرسلوا الخبر الى المدينة فوافى بذلك عند وفاة
النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو الاسود عن عروة أصيب الاسود قبل وفاة النبي صلى الله عليه
وسلم بيوم وليلة فاتاه الوحي فاخبر به أصحابه ثم جاء الخبر الى أبي بكر رضي الله عنه وقيل وصل
الخبر بذلك صبيحة دفن النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ قوله قصة أهل نجران ﴾ بفتح
النون وسكون الجيم بلد كبير على سبع مراحل من مكة الى جهة اليمن يشغل على ثلاثة
وسبعين قرية مسيرة يوم للراكب السريع كذا في زيادات يونس بن بكير باسناد له في المغازي وذكر
ابن اسحق انهم وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وهم حينئذ عشرون رجلا لكن
أعادذ كرههم في الوقت بالمدينة فكانهم قدموا مرتين وقال ابن سعد كان النبي صلى الله عليه
وسلم كتب اليهم فخرج اليه وفدهم في أربعة عشر رجلا من اشrafهم وعند ابن اسحق ايضا
من حديث كرز بن علقمة أنهم كانوا اربعة وعشرين رجلا وسر دأسماءهم ﴿ قوله حدثني عباس
ابن الحسين ﴾ هو بغدادى ثقة ليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر تقدم في التهجد
مقرونا ﴿ قوله حدثني يحيى بن آدم ﴾ في رواية الحاكم في المستدرک عن الاصم عن الحسن بن
علي بن عفان عن يحيى بن آدم بهذا الاسناد عن ابن مسعود بدل حذيفة وكذلك أخرجه أحمد
والنسائي وابن ماجه من طرق اخرى عن اسرائيل ورجح الدارقطني في العلل هذه وفيه نظر فان
شعبة قد روى أصل الحديث عن أبي اسحق فقال عن حذيفة كافي الباب أيضا وكان البخارى
فهم ذلك فاستظهر بر رواية شعبة والذي يظهر ان الطريقين صحيحان فقد رواه ابن أبي شيبة
أيضا والاسماعيلي من رواية كزيان بن أبي زائدة عن أبي اسحق عن صله عن حذيفة ﴿ قوله جاء
السيد والعاقب صاحبان نجران ﴾ أما السيد فكان اسمه الايهم بختامية ساكنة ويقال شرحبيل
وكان صاحب رجالهم ووجهتهم ورئيسهم في ذلك وأما العاقب فاسمه عبد المسيح وكان صاحب
مشورتهم وكان معهم أيضا أبو الحارث بن علقمة وكان أسقفهم وخبيرهم وصاحب مدراسهم قال
ابن سعد دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام وتلا عليهم القرآن فامتنعوا فقال ان أنكرتم
ما أقول فهاكم أباهم فأنصرفوا على ذلك ﴿ قوله يريدان أن يلاعناه ﴾ أى يياها له وذكر ابن
اسحق باسناد من رسل ان غنائن آية من أول سورة آل عمران نزلت في ذلك يشير الى قوله تعالى فقل

قال فقال أحدهما لصاحبه لا تفعل فوالله
لئن كان نبيا فلا عنا لانفلح
نحن ولا عقبنا من بعدنا
قالا انا نعطيكم ما سألنا
وابعث معنار جلا أمينا ولا
تبعث معنا إلا أمينا فقال
لا تبعثن معكم رجلا أمينا حق
أمين فاستشرف له أصحاب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال قها بأبا عبيدة بن
الجراح فلما قام قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم هذا
أمين هذه الأمة * حدثني
محمد بن بشار حدثنا محمد بن
جعفر حدثنا شعبة قال
سمعت أبا اسحق عن صلة بن
زفر عن حديثه رضي الله
عنه قال جاء أهل نجران إلى
النبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا ابعث لنا رجلا أمينا
فقال لا تبعثن اليكم رجلا
أمينا حق أمين فاستشرف
له الناس فبعث أبا عبيدة بن
الجراح * حدثنا أبو الوليد
حدثنا شعبة عن خالد عن
أبي قلابة عن أنس عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال لكل أمة أمين وأمين
هذه الأمة أبو عبيدة بن
الجراح * (قصة عمان
والبحرين) * حدثنا قتيبة
ابن سعيد

تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم لكم الآية (قوله فقال أحدهما لصاحبه) ذكر أبو نعيم في
الصحابة بإسناده ان القائل ذلك هو السيد وقال غيره بل الذي قال ذلك هو العاقب لانه كان
صاحب رأيهم وفي زيادات يونس بن بكير في المغازي بإسناده ان الذي قال ذلك شرحبيل
أبو مريم (قوله فوالله لئن كان نبيا فلا عنا) في رواية الكشميهني فلا عنا باظهار النون
(قوله لا نفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا) زاد في رواية ابن مسعود أبدا وفي مرسل الشعبي عند
ابن أبي شيبة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لقد أتاني البشير بكاهل نجران لو تموا على
الملاعنة ولما غدا عليهم أخذ سيد حسن وحسين وفاطمة تمشي خلفه للملاعنة (قوله انا نعطيكم
ما سألنا) وفي رواية يونس بن بكير أنه صالحهم على ألفي حلة ألف في رجب وألف في صفر ومع كل
حلة أوقية وساق الكتاب الذي كتبه بينهم مطولا وذكر ابن سعد ان السيد والعاقب رجعا بعد
ذلك فأسلما زاد في رواية ابن مسعود فأتياه فقالا لا نلاعنك ولكن نعطيكم ما سألنا وفي قصة
أهل نجران من الفوائد ان اقرار الكافر بالنبوة لا يدخله في الاسلام حتى يلتزم أحكام الاسلام
وفيها جواز محادثة أهل الكتاب وقد تجب اذا تعينت مصلحة وفيها مشروعية مباهاة
الخالف اذا أصبح بعد ظهور الحجة وقد دعا ابن عباس الى ذلك ثم الاوزاعي ووقع ذلك لجامعة
من العلماء ومما عرف بالتجربة ان من باهل وكان مبطلا لا تمضي عليه سنة من يوم المباهاة ووقع لي
ذلك مع شخص كان يتعصب لبعض الملاحدة فلم يقيم بعدها غير شهرين وفيها مصالح أهل
الذمة على ما يراه الامام من أصناف المال ويجري ذلك مجرى ضرب الجزية عليهم فان كلا
منهما مال يؤخذ من الكفار على وجه الصغار في كل عام وفيها بعث الامام الرجل العالم الامين
الى أهل الهدنة في مصلحة الاسلام وفيها منقبة ظاهرة لابي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه وقد
ذكر ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث عليا الى أهل نجران ليأتيه بصدقاتهم
وجزيتهم وهذه القصة غير قصة أبي عبيدة لان أبا عبيدة توجه معهم فقبض مال الصلح ورجع
وعلى أرسله النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يقبض منهم ما استحق عليهم من الجزية وياخذ من
أسلم منهم ما وجب عليهم من الصدقة والله أعلم ثم أورد المصنف حديث أنس ان أمين هذه الأمة
أبو عبيدة اشارة الى أن سببه الحديث الذي قبله وقد تقدم في مناقب أبي عبيدة (قوله
قصة عمان والبحرين) أما البحرين فبلد عبد القيس وقد تقدم بيانها في كتاب الجمعة
وأما عمان فبضم المهملة وتخفيف الميم قال عياض هي فرضة بلاد اليمن لم يزد في تعريفها على
ذلك وقال الرشاطي عمان في اليمن سميت بعمان بن سبأ ينسب اليها الجندى رئيس أهل
عمان ذكر وثمة ان عمرو بن العاص قدم عليه من عند النبي صلى الله عليه وسلم فصدقه وذكر
غيره ان الذي آمن على يد عمرو بن العاص ولد الجندى عياذ وجعفر وكان ذلك بعد خيبر ذكره
أبو عمرو وانتهى وروى الطبراني من حديث المسور بن مخرمة قال بعث رسول الله صلى الله عليه
وسلم رسلا الى الملوك فذكر الحديث وفيه وبعث عمرو بن العاص الى جعفر وعياذ بنى الجندى
ملك عمان وفيه فرجعوا جميعا قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعراف انه توفي وعمرو
بالبحرين وفي هذا الشعر بقرب عمان من البحرين وبقرب البعث الى الملوك من وفاته صلى الله
عليه وسلم فلعلها كانت بعد حين فتصحفت ولعل المصنف أشار بالترجمة الى هذا الحديث

حدثنا سفيان سمع ابن المنكر جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قد جاء مال البحرين
لقد أعطيتك هكذا وهكذا ثلاثا فلم يقدم مال البحرين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧٥) عليه وسلم فلما قدم على أبي بكر

أمر مناديا فنادى من كان
له عند النبي صلى الله عليه
وسلم دين أو عدة فليأتني قال
جابر فجيئت أبا بكر فأخبرته
أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لو قد جاء مال البحرين
أعطيتك هكذا وهكذا ثلاثا
فأعطاني قال جابر
فلقيت أبا بكر بعد ذلك

فسأله فلم يعطني ثم أتته
فلم يعطني ثم أتته الثالثة فلم
يعطني فقلت له قد أتيتك فلم
تعطني ثم أتيتك فلم تعطني ثم
أتيتك فلم تعطني فاما أن
تعطيني واما أن تجزل عني
فقال اقلتي تجزلي عني وإني
دأءاد وأمن الجذل قالها
ثلاثا ما منعك من مرة
الا وأنا أريد أن أعطيك
وعن عمرو بن محمد بن علي
سمعت جابر بن عبد الله يقول
جئت به فقال لي أبو بكر
عدها فعددتها فوجدتها
خمسائة فقال خذ مثلها

مرتين * (باب قدوم
الاشعرين واهل اليمن)
وقال ابو موسى عن النبي
صلى الله عليه وسلم هم مني
وانا منهم * حدثني عبد
الله بن محمد واسحق بن نصر
قالا حدثنا يحيى بن آدم
حدثنا ابن ابي زائدة عن ابيه

لقوله في حديث الباب فلم يقدم مال البحرين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى أحمد
من طريق أبي لبدة قال خرج رجل منا يقال له بريح بن أسد فراه عمر فقال عن أنت قال من أهل
عمان فأدخله على أبي بكر فقال هذا من أهل الأرض التي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول اني لا علم أرضا يقال لها عمان ينضح بناحيها البحر لو أتاهم رسولى مارده وبسهم ولا حجر
وعند مسلم من حديث أبي برة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا الى قوم فسيبوه
وضربوه فجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو أهل عمان أتيت ما سبوك ولا ضربوك
(تنبيهان) * بعمل الشام بلدة يقال لها عمان لكنها بفتح العين وتشديد الميم وهي التي أرادها
الشاعر بقوله

في وجهه خالان لولا هما * مابت مقتونا بعمان

ولست مرادة هنا قطعاً وانما وقع اختلاف لارواة فيما وقع في صفة الخوض النبوي كما سياتي
في مكانه حيث جاء في بعض طرقه ذكر عمان وجعفر مثل جعفر الآن بدل العين تحتانية وعباد
بفتح المهملة وتشديد التحتانية وآخره معجزة والجلندي بضم الجيم وفتح الادم وسكون النون
والقصر ويبرج بموحدة ثم تحتانية ثم مهملة بوزن ديلم ثم ذكر المصنف حديث جابر (قوله
حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (قوله سمع ابن المنكر جابر بن عبد الله) بنصب جابر على انه مفعول
سمع وفي رواية الجدي في مسنده حدثنا سفيان قال سمعت ابن المنكر قال سمعت جابرا وقد
تقدم شرح الحديث مستوفى في الكفالة وفي الشهادات وفي فرض الخس (قوله وعن عمرو) هو
معطوف على الاسناد الاول وعمرو هو ابن دينار ومحمد بن علي هو المعروف بالباقر وابوه هو زين
العابد بن الحسين بن علي ووههم من زعم ان محمد بن علي هو ابن الحنفية ووقع في رواية الجدي
حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار أخبرني محمد بن علي فذكره (قوله يا قدوم
الاشعرين واهل اليمن) هو من عطف العام على الخاص لان الاشعرين من أهل اليمن وضع ذلك
ظهر لي ان في المراد بأهل اليمن خصوصا آخر وهو ما سأذكره من قصة نافع بن زيد الجيري انه قدم
وافدا في نفر من جبر وبالله التوفيق (قوله وقال ابو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم) هم مني
وانا منهم هو طرف من حديث أوله ان الاشعرين اذا أرموا في الغز وجهوا ثم اقتسموا بينهم
فهم مني وانا منهم الحديث وقد وصله المؤلف في الشركة وشرح هناك والمراد بقوله هم مني
المبالغة في اتصال طريقتهما واتفاقهما على الطاعة ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث
* الحديث الاول (قوله حدثنا ابن ابي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن ابي زائدة والاسناد كله
كوفيون سوى شيخ البخاري (قوله عن الاسود) في المناقب من طريق يوسف بن أبي اسحق
حدثني الاسود سمعت أبا موسى (قوله قدمت أنا وأخي من اليمن) تقدم بيان اسم أخيه في غزوة
خير (قوله ما نرى) بضم النون (قوله ابن مسعود وأمه) اسم أمه أم عبد بنت عبد ود بن سواء
ولها صحبة وقوله من أهل البيت أي بيت النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم في المناقب بلفظ من
أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم الحديث في مناقب ابن مسعود * (تنبيه) * سقط شيئا

عن أبي اسحق عن الاسود بن يزيد عن أبي موسى قال قدمت أنا وأخي من اليمن فكشنا حينا ما نرى ابن مسعود واهله الامن اهل

* حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد السلام عن ابي عن ابي قلابه عن زهدم قال لما قدم ابو موسى اكرم هذا الخبي من جرم وانا الجلس
عنده وهو يتعدى دجا جوفى القوم رجل جالس فدعاه الى الغداء فقال انى رأيته يا كل شيأ فقد رته فقال هلم فاني رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم يا كله فقال انى خلقت (٧٦) لا اكله فقال هلم اخبرك عن عيمنتك انا اتينا النبي صلى الله عليه وسلم نفر من الاشعرين

فاستحملناه فأبى ان يحملنا
فاستحملناه خلف ان
لا يحملنا ثم لم يلبث النبي
صلى الله عليه وسلم أن اتى
بنهب ابل فأمر لنا بخمس
ذود فلما قبضناها قلنا

تغفلنا النبي صلى الله عليه
وسلم عينته لانفلج بعدها ابا
فأتيت به فقلت يا رسول الله
انك خلقت ان لا تحملنا وقد

جلستنا قال أجل ولا تكن
لا احلف على عيني فارى غيرها

خير منها الا اتيت الذى هو
خير منها * حدثني عمرو بن
على حدثنا ابو عاصم حدثنا

سفيان حدثنا ابو صخرة
جامع بن شداد حدثنا

صفوان بن محرز المازنى قال
حدثنا عمران بن حصين قال

جاءت بنو تميم الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال

أبشروا يا بني تميم فقالوا أما
اذا بشرتنا فأعطينا فتغير

وجه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فجاء ناس من

أهل اليمن فقال النبي صلى
الله عليه وسلم اقبلوا البشرى

اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا
قد قبلنا يا رسول الله
* حدثني عبد الله بن محمد

البخارى من أول هذا الاسناد من رواية أنى زيد المروزى وابتداء الاسناد حدثنا يحيى ابن آدم
وثبتا عنه غيره وهو الصواب ولم يدرك البخارى يحيى بن آدم لانه مات فى ربيع الاول سنة ثلاث
ومائتين بالكوفة والبخارى يومئذ بخارى ولم ير حل منها وعمره يومئذ تسع سنين وانا رجل بعد
ذلك بمدة كما يشتهر فى ترجمته فى المقدمة * (تنبيه) * آخر كان قدوم أبى موسى على النبي صلى الله
عليه وسلم عند فتح خيبر لما قدم جعفر بن أبى طالب وقيل انه قدم عليه بمكة قبل الهجرة ثم كان
من هاجر الى الحبشة الهجرة الاولى ثم قدم الثانية صحبة جعفر والصحيح انه خرج طالبا المدينة فى
سفينة فالتفتهم الريح الى الحبشة فاجتمعوا هناك بجعفر ثم قدموا حبسته وعلى هذا فالتماذ كره
البخارى هنا ليجمع ما وقع على شرطه من البعث والسرايا والوفود ولو تبانت تواريخهم ومن ثم
ذكر غزوة سيف البحر مع أبى عبيدة بن الجراح وكانت قبل فتح مكة بمدة وكنت أظن ان قوله
وأهل اليمن بعد الاشعرين من عطف العام على الخاص ثم ظهر لى ان لهذا العام خصوصاً أيضاً
وان المراد بهم بعض أهل اليمن وهم وفد جعفر فوجدت فى كتاب الصحابة لابن شاهين من طريق
اباس بن غير الحميرى انه قدم واقدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفر من حمير فقالوا أتيناك
لنتفق فى الدين الحديث وقد ذكرت فوائده فى أول بدء الخلق وحاصله ان الترجمة مشتملة على
طائفتين وليس المراد اجتماعهما فى الوفادة فان قدوم الاشعرين كان مع أبى موسى فى سنة سبع
عند فتح خيبر وقدوم وفد جعفر فى سنة تسع وهى سنة الوفود ولاجل هذا اجتماعهم بنى تميم وقد
عقد محمد بن سعد فى الترجمة النبوية من الطبقات للوفود بابا وذكروا فيه القبائل من مضر ثم من
ربيعة ثم من اليمن وكلا يستوعب ذلك بتلخيص حسن وكلامه أجمع ما يوجد فى ذلك مع انه ذكر
وفد حمير ولم يقع له قصة نافع بن زيد التى ذكرتها * الحديث الثانى (قوله حدثنا عبد السلام) هو ابن
حرب (قوله عن زهدم) برأى وزن جعفر وهو ابن مضر بالصاد المعجمة وكسر الراء (قوله لما قدم
أبو موسى) أى الى الكوفة أميراء عليها فى زمن عثمان وهم من قال أراد قدوم اليمن لان زهدم لم
يكن من أهل اليمن (قوله أكرم هذا الخبي من جرم) بفتح الجيم وسكون الراء قبيلة شهيرة ينسبون
الى جرم بن ربان براء ثم موحدته ثقبيلة ابن ثعلبة بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة (قوله
فقد رته) بفتح القاف وكسر الذا المعجمة وسياً فى الكلام على ذلك فى كتاب الاطعمة وعلى باقى
الحديث فى كتاب الايمان والندور ان شاء الله تعالى وكان الوقت الذى طلب فيه الاشعريون
الجلان من النبي صلى الله عليه وسلم عند ارادة غزوة تبوك * الحديث الثالث حديث عمران
أورده مختصراً وقد تقدم بتمامه فى بدء الخلق والغرض منه قوله فجاء ناس من أهل اليمن فقال
اقبلوا البشرى واستشكل بأن قدوم وفد بنى تميم كان سنة تسع وقدوم الاشعرين كان قبل ذلك
عقب فتح خيبر سنة سبع وأجيب باحتمال ان يكون طائفة من الاشعرين قد قدموا بعد ذلك
* الحديث الرابع حديث ابى مسعود (قوله الايمان ههنا وأشار بيده الى اليمن) أى الى جهة

الجعرى حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة عن اسمعيل بن ابى خالد عن قيس بن أبى حازم عن ابى مسعود ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال الايمان ههنا وأشار بيده الى اليمن والحقاء وغلظ القلوب فى الغداين عند أصول أذنان الابل من حيث يطلع
قرنا الشيطان ربيعة ومضر * حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن أبى عدى عن شعبة

اليمن وهذا يدل على انه أراد أهل البلد لمن ينسب الى اليمن ولو كان من غير أهلها * الحديث الخامس حديث أبي هريرة (قوله عن سليمان) هو الأعشى وذ كوان هو ابن صالح (قوله وقال غندر عن شعبة الخ) أوردته لوقوع التصريح بقول الأعشى سمعت ذ كوان وقد وصله أحمد عن محمد بن جعفر غندر بهذا الاسناد (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس وأخوه هو أبو بكر بن عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال وثور بن زيد هو المدني وأما ثور بن زيد الشامي فابوه بزيادة تحتانية مفتوحة في أوله وأبو الغيث اسمه سالم (قوله الايمان يمان) في رواية الأعرج التي بعدها الفقه يمان وفيها وفي رواية ذ كوان والحكمة يمانية وفي أولها وأول رواية ذ كوان أنا كم أهل اليمن وهو خطاب للصحابة الذين بالمدينة وفي حديث أبي مسعود والحفاء وغلظ القلوب في التداين الخ وفي رواية ذ كوان عن أبي هريرة والفخر والخلاء في أصحاب الابل وزاد فيها والسكينة والوقار في أهل الغنم وزاد في رواية أبي الغيث والفتنة ههنا حيث يطلع قرن الشيطان وهذا هو الحديث السادس وسأني شرحه في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى وتقدم شرح سائر ذلك في أول المناقب وفي بدء الخلق وأشرت هناك الى أن الرواية التي فيها أنا كم أهل اليمن ترد قول من قال ان المراد بقوله الايمان يمان الانصار وغير ذلك وقد ذكر ابن الصلاح قول أبي عبيد وغيره ان معنى قوله الايمان يمان ان مبدء الايمان من مكة لان مكة من تهامة وتهامة من اليمن وقيل المراد مكة والمدينة لان هذا الكلام صدر وهو صلى الله عليه وسلم بقبول فتكون المدينة حينئذ بالنسبة الى المحل الذي هو فيه يمانية والثالث واختاره أبو عبيد ان المراد بذلك الانصار لانهم يمانيون في الاصل فنسب الايمان اليهم لكونهم اذ صاروا وقال ابن الصلاح ولوثاء لولوا ألفاظ الحديث لما احتاجوا الى هذا التأويل لان قوله أنا كم أهل اليمن خطاب للناس ومنهم الانصار فيتعين ان الذين جاؤا غيرهم قال ومعنى الحديث وصف الذين جاؤا بقوة الايمان وكما له ولا مفهوم له قال ثم المراد المودون حينئذ منهم لا كل أهل اليمن في كل زمان انتهى ولا مانع ان يكون المراد بقوله الايمان يمان ما هو أعظم مما ذكره أبو عبيد وما ذكره ابن الصلاح وحاصله ان قوله يمان يشمل من ينسب الى اليمن بالسكنى وبالقبيلة لكن كون المراد به من ينسب بالسكنى أظهر بل هو المشاهد في كل عصر من أحوال سكان جهة اليمن وجهة الشمال فغالب من يوجد من جهة اليمن رفاق القلوب والابدان وغالب من يوجد من جهة الشمال غلاظ القلوب والابدان وقد قسم في حديث أبي مسعود أهل الجهات الثلاثة اليمن والشام والمشرق ولم يتعرض للمغرب في هذا الحديث وقد ذكره في حديث آخر قلعه كان فيه ولم يذكره الراوى اما النسيان أو غير ذلك والله أعلم وأورد البخاري هذه الاحاديث في الاشجريين لانهم من أهل اليمن قطعا وكأنه أشار الى حديث ابن عباس ينادي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة اذ قال الله أكبر اذا جاء نصر الله والفتح وجاء أهل اليمن نقيّة قلوبهم حسنة طاعتهم الايمان يمان والفقه يمان والحكمة يمانية أخرجه البزار وعن جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يطلع عليكم أهل اليمن كأنهم السحاب هم خير أهل الارض الحديث أخرجه أحمد وأبو يعلى والبزار والطبراني وفي الطبراني من حديث عمرو بن عبسة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعينينة بن حصن أي الرجال خير قال رجال أهل نجد قال كذبت بل هم أهل اليمن الايمان يمان الحديث

عن سليمان عن ذ كوان
عن أبي هريرة رضى الله
عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال أنا كم
أهل اليمن هم ارق أفئدة
وألمن قلوبا الايمان يمان
والحكمة يمانية والفخر
والخلاء في أصحاب الابل
والسكينة والوقار في أهل
الغنم * وقال غندر عن
شعبة عن سليمان سمعت
ذ كوان عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم
* حدثنا اسمعيل - حدثني
اخى عن سليمان عن ثور بن
زيد عن أبي الغيث عن أبي
هريرة ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال الايمان يمان
والفتنة ههنا ههنا يطلع قرن
الشيطان * حدثنا أبو
اخيرنا شعيب - حدثنا أبو
الزناد عن الأعرج عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال أنا كم أهل
اليمن اضعف قلوبا وارق
أفئدة الفقه يمان والحكمة
يمانية * حدثنا عبدان عن
أبي حنيفة عن الأعشى عن
ابراهيم عن علقمة قال كنا
جلوسا مع ابن مسعود

٤٣٩١

تحفة

٩٤٢٢

واخرجه أيضاً من حديث معاذ بن جبل قال الخطابي قوله هم أرق أفئدة وألين قلوباً أي لان
 الفؤاد غشاء القلب فاذا ارق نفذ القول وخلص الى ما وراءه واذا غلظ بعد وصوله الى داخل واذا
 كان القلب ليناً علق كل ما يصادفه * الحديث السابع (قوله فجاء خباب) بالمعجمة والموحدين
 الاولى ثقيلة وهو ابن الارت الصحابي المشهور (قوله يا أبا عبد الرحمن) هو كنية ابن مسعود
 (قوله أمرت بعضهم فيقرأ عليك) في رواية الكشميهني فقرأ بصيغة الفعل الماضي (قوله
 فقال زيد بن حدير) بمهمله مصغراً خوزياد بن حدير وزيدان من كبار التابعين أدرك عمره رواية
 في سنن أبي داود ونزل الكوفة وولى امرته هامة وهو أسدي من بني أسد بن خزيمه بن مدركة بن
 الياس بن مضر وأما أخوه زيد فلا أعرف له رواية (قوله أما) بتخفيف الميم (ان شئت أخبرتك بما
 قال النبي صلى الله عليه وسلم في قومك وفي قومه) كأنه يشير الى ثناء النبي صلى الله عليه وسلم على
 النخع لان علقمة نخعي والي ذم بني أسد وزيدان حدير أسدي فامثالناؤه على النخع فقيماً أخرجه
 احمد والبخاري بإسناد حسن عن ابن مسعود قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو
 لهذا الخي من النخع أو يثني عليهم حتى تمنيت أني رجل منهم وأما ذمهم لبني أسد فقد قدم في المناقب
 حديث أبي هريرة وغيره ان جهينة وغيرها خير من بني أسد وغطفان وأما النخعي فنسب الى
 النخع قبيلة مشهورة من اليمن واسم النخع حبيب بن عمرو بن علة بضم المهملة وتخفيف اللام بن
 جلد بن مالك بن أدد بن زيد وقيل له النخع لانه نخع عن قومه أي بعد وفي رواية شعبة عن الأعمش
 عند أبي نعيم في المستخرج لتسكن أولاً حدثك بما قيل في قومك وقومه (قوله فقرأت خسين آية
 من سورة مريم) في رواية شعبة فقال عبد الله رتل فذاك أي وأمي (قوله وقال عبد الله كيف
 ترى) هو موصول بالاسناد المذكور وخاطب عبد الله بذلك خباباً لانه هو الذي سأله أولاً وهو
 الذي قال قد أحسن وكذا ثبت في رواية أحمد عن يعلى عن الأعمش ففیه قال خباب أحسنت
 (قوله قال عبد الله) هو موصول أيضاً (قوله ما أقرأ شيئاً الا وهو يقرؤه) يعني علقمة وهي منقبة
 عظيمة لعلقمة حيث شهد له ابن مسعود انه مثله في القراءة (قوله ثم التفت الى خباب وعليه خاتم
 من ذهب فقال ألم يأن لهذا الخاتم ان يلقى) بضم أوله وفتح القاف أي يرحي به (قوله رواه غندر عن
 شعبة) أي عن الأعمش بالاسناد المذكور وقد وصلها أبو نعيم في المستخرج من طريق أحمد بن
 حنبل حدثنا محمد بن جعفر وهو غندر بإسناد هذه وكأنته في الزهد لا جد ولا فم أره في مسند
 أحمد الامن طريق يعلى بن عبيد عن الأعمش وهم بعض من لقيناه فزعم ان هذا التعليق معاد
 في بعض النسخ وان محله عقب حديث أبي هريرة وقد ظهر لي ان لا إعادة وانه في جميع النسخ وان
 الذي وقع في الموضعين من رواية غندر عن شعبة صواب وان المراد في الموضع الثاني ان شعبة رواه
 عن الأعمش بالاسناد الذي وصله به من طريق أبي حنيفة عن الأعمش وقد أثبت الاسماعيلي في
 مستخرجه رواية غندر عن شعبة فقال بعد ان أخرجه من طريق ابن شهاب عن الأعمش بالاسناد
 الذي وصله به رواه جماعة عن الأعمش ورواه غندر عن شعبة وفي الحديث منقبة لابن مسعود
 وحسن تأنيبه في الموعظة والتعليم وان بعض الصحابة كان يخفي عليه بعض الاحكام فاذا نبه
 عليها رجع ولعل خباباً كان يعتقد ان النبي عن لبس الرجال خاتم الذهب للتنزيه فنبهه
 ابن مسعود على تحريمه فرجع اليه مسرعاً (قوله قصة دوس والطفيل بن عمر والدوسي)

فجاء خباب فقال يا أبا عبد
 الرحمن اني استطيع هؤلاء
 الشباب ان يقرأوا كما تقرأ
 قال اما انك لو شئت أمرت
 بعضهم يقرأ عليك قال اجل
 قال اقرأ يا علقمة فقال
 زيد بن حدير اخو زيد بن
 حدير انما امر علقمة ان
 يقرأ قال اما انك ان شئت
 أخبرتك بما قال النبي صلى
 الله عليه وسلم في قومك
 وقومه فقرأت خسين آية
 من سورة مريم فقال عبد
 الله كيف ترى قال قد أحسن
 قال عبد الله ما أقرأ شيئاً الا
 وهو يقرؤه ثم التفت الى
 خباب وعليه خاتم من ذهب
 فقال ألم يأن لهذا الخاتم أن
 يلقى قال اما انك ان تراء على
 بعد اليوم فألقاه رواه غندر
 عن شعبة * (قصة دوس
 والطفيل بن عمر والدوسي) *
 حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان

٤٢٩٢

تحفة

٩٢٦٦٥

صلى الله عليه وسلم فقال أن

دوسا قد هلك عصت

وأبت فادع الله عليهم فقال

اللهم اهدد وساوت بهم

* حدثني محمد بن العلاء

حدثنا أبو اسامة حدثنا

اسماعيل عن قيس عن أبي

هريرة قال لما قدمت على

النبي صلى الله عليه وسلم قلت

في الطريق

بالبه من طولها وعنائها *

على أنها من دارة الكفر نجت

وابق غلام لي في الطريق فلما

قدمت على النبي صلى الله

عليه وسلم فبايعته فيمنا أنا

عنده أطلع الغلام فقال

لنبي صلى الله عليه وسلم

يا أبا هريرة هذا غلامك

فقلت هو لوجه الله فأعنته

* (قصة وفد طي وحديث

عدي بن حاتم) * حدثنا

موسى بن اسمعيل حدثنا

أبو عوانة حدثنا عبد الملك

عن عمرو بن حريث عن

عدي بن حاتم قال أتينا عمر

في وفد فجعل يدعو رجلا

رجلا ويسمهم فقلت أما

تعرفني يا أمير المؤمنين قال

بلى أسأت اذكروا

وأقلت إذا دبروا ووفيت

اذغروا وعرفت إذا أنكروا

فقال عدي فلا أبالي إذا

بفتح المهملة وسكون الواو بعدها مهملة تقدم نسبهم في غزوة ذي الخلفة والطفيل بن عمرو أي
 ابن طريف بن العاص بن ثعلبة بن سليم بن فهم بن غنم بن دوس كان يقال له ذوالنور آخره راء لأنه
 لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم بعثته إلى قومه فقال اجعل لي آية فقال اللهم نور له فسطح
 نور بين عينيه فقال يا رب أخاف أن يقولوا أنه مثله فتحول إلى طرف سوطه وكان يضيء في الليلة
 المظلمة ذكره هشام بن الكلبي في قصة طويلة وفيها أنه دعا قومه إلى الإسلام فأسلم أبوه ولم تسلم
 أمه وأجابه أبو هريرة وحده (قلت) وهذا يدل على تقدم إسلامه وقد جزم ابن أبي حاتم بأنه قدم مع
 أبي هريرة بنحسب رواكأنهم أقدمته الثانية (قوله عن ابن ذكوان) هو عبد الله أبو الزناد (قوله اللهم
 اهدد وساوت بهم) وقع مصداق ذلك فذكر ابن الكلبي أن حبيب بن عمرو بن حنمة الدوسي
 كان حاكما على دوس وكذا كان أبوه من قبله وعمر ثلثمائة سنة وكان حبيب يقول اني لاعلم ان
 للخلق خالق الكنى لأدري من هو فلما سمع بالنبي صلى الله عليه وسلم خرج إليه ومعه خمسة وسبعون
 رجلا من قومه فأسلموا وأسلموا وذكر ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل الطفيل بن
 عمرو ويحرق صنم عمرو بن حنمة الذي كان يقال له ذوالكفين بفتح الكاف وكسر الفاء فأحرقه
 وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن الطفيل بن عمرو استشهد باجناد بن في خلافة أبي بكر وكذا
 قال أبو الاسود عن عروة وجرم ابن سعد بانه استشهد باليمامة وقيل باليرموك (قوله حدثنا
 اسمعيل) هو ابن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم (قوله لما قدمت) أي أردت القدوم (قوله
 قلت في الطريق) تقدم شرحه مستوفى في كتاب العتق وقوله في هذه الرواية وأبق غلام لي لا يغير
 قوله في الرواية الماضية في العتق فاضل أحدهما صاحبه لأن رواية أبي فسرت وجه الاضلال
 وان الذي أضل هو أبو هريرة بخلاف غلامه فإنه أبق (١) أبو هريرة مكانه له ربه فلذلك أطلق
 أنه أضله فلا يلتفت إلى انكار ابن التين أنه أبق وأما كونه عاد فحضر عند النبي صلى الله عليه وسلم
 فلا ينافيه أيضا لأنه يحمل على أنه رجع عن الأباق وعاد إلى سيده ببركة الإسلام ويحتمل أن
 يكون أطلق أبق بمعنى أنه أضل الطريق فلا تتنافى الروايتان (قوله وفد طي وحديث عدي بن
 حاتم) أي ابن عبد الله بن سعد بن الحشرج بمهملة ثم معجمة ثم راء ثم جيم وزن جعفر ابن امرئ
 القيس بن عدي الطائي منسوب إلى طي بفتح المهملة وتشديد الحاء الثانية المكسورة بعد هاء همزة
 ابن أدد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ يقال كان اسمه جلهمة فسمى طيا
 لأنه أول من طوى بئرا ويقال أول من طوى المناهل وأخرج مسلم من وجه آخر عن عدي بن
 حاتم قال أتيت عمر فقال إن أول صدقة بيضت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجوه أصحابه
 صدقة طي جئت به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وزاد أجد في أوله أتيت عمر في أناس من قومي
 فجعل يعرض عني فاستقبلته فقلت أتعرفني فذكر نحو ما أورده البخاري ونحو ما أورده مسلم
 جميعا (قوله حدثنا عبد الملك) هو ابن عمير وعمرو بن حريث بالمهملة وبالمثلثة مصغر هو الخزومي
 صحابي صغير وفي الاسناد ثلاثة من الصحابة في نسق (قوله أتيت عمر) أي في خلافته (قوله فجعل
 يدعو رجلا رجلا يسهمهم) أي قبل أن يدعوهم (قوله بلى أسأت اذكروا) يشير بذلك إلى وفاء
 عدي بالإسلام والصدقة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وأنه منع من أطاعه من الردة وذلك
 مشهور عند أهل العلم بالفتوح (قوله فقال عدي فلا أبالي إذا) أي إذا كنت تعرف قدرى فلا

* (باب حجة الوداع) * حدثنا
 اسمعيل بن عبد الله حدثنا
 مالك عن ابن شهاب عن
 عروة بن الزبير عن عائشة
 رضي الله عنها قالت خرجنا
 مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في حجة الوداع فأهملنا
 بعمره ثم قال لنارسول الله
 صلى الله عليه وسلم من كان
 لله عنده هدى فليهل بالحج مع
 العمرة ثم لا يحل حتى يحل
 منهم ما جعلا فقد تمت معه
 مكة وأنا حائض ولم أطف
 بالبيت ولا بين الصفا والمروة
 فشكوت الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال
 انقضى رأسك وامتشطي
 وأهلي بالحج ودعى العمرة
 ففعلت فلما قضينا الحج
 أرسلني رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مع عبد الرحمن
 ابن أبي بكر الصديق رضي
 الله عنهما الى التنعيم
 فاعمرت فقال هذه مكان
 عمرتك قالت فطاف الذين
 أهلوا بالعمرة بالبيت وبين
 الصفا والمروة ثم حلوا ثم
 طافوا طوافا آخر بعد أن
 رجعوا من منى وأما الذين
 جمعوا الحج والعمرة فأنما
 طافوا طوافا واحدا
 (١) يياض بأصله اه

أبالي اذا قدمت على غيرة في الادب المشرد للبخاري ان عمر قال لعدي حيا لك الله من معرفة وروى
 أحمد في سبب اسلام عدي انه قال لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم كرهته فانطلقت الى أقصى
 الارض مما يلي الروم ثم كرهت مكاني فقلت لو آتيتك فان كان كذا لم يخف علي فأتيتك فقتل أسلم
 تسلم فقلت ان لي ديناً وكان نصرانياً فذكر ذلك ابن اسحق مطولاً وفيه ان خيل النبي
 صلى الله عليه وسلم أصابت أخت عدي وان النبي صلى الله عليه وسلم من عليها فأطلقها بعد ان
 استعطفته بإشارة علي عليها فقالت له هلك الوالد وغاب الوالد فامتن علي من الله عليك فقبال ومن
 وافدك قالت عدي بن حاتم قال الفار من الله ورسوله فلما قدمت بنت حاتم على عدي أشارت
 عليه بالقدوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم وأسلم وروى الترمذي من وجه آخر عن
 عدي بن حاتم قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد فقال هذا عدي بن حاتم وكان النبي
 صلى الله عليه وسلم قبل ذلك يقول اني لا أرجو الله ان يجعل يده في يدي **(قوله يا حجة**
الوداع) بكسر الحاء المهملة وبفتحة الواو وبفتحة الهاء كجابر في حديثه الطويل في
 صفتها كما أخرجه مسلم وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين أي منذ قدم المدينة
 لم يبعج ثم أذن في الناس في العاشرة أن النبي صلى الله عليه وسلم حاج فقدم المدينة بشر كثير كلهم
 يلتمس ان يأتهم برسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ووقع في حديث أبي سعيد الخدري ما يروى
 انه صلى الله عليه وسلم حج قبل ان يهاجر غير حجة الوداع ولفظه (١)

وعند الترمذي من حديث جابر حج قبل ان يهاجر ثلاث حجج وعن ابن عباس مثله أخرجه ابن ماجه
 والحاكم (قلت) وهو مبني على عدد وفود الانصار الى العقبة يعني بعد الحج فانهم قدموا أولاً
 فتواعدوا ثم قدموا ثانياً فبايعوا البيعة الاولى ثم قدموا ثالثاً فبايعوا البيعة الثانية كما تقدم بيانه
 أول الهجرة وهذا لا يقتضي نفي الحج قبل ذلك وقد أخرج الحاكم بسند صحيح الى الثوري أن
 النبي صلى الله عليه وسلم حج قبل ان يهاجر حجاً وقال ابن الجوزي حج بحجالي يعرف عددها وقال ابن
 الاثير في النهاية كان يبعج كل سنة قبل ان يهاجر وفي حديث ابن عباس ان خروجه من المدينة
 كان لخمس بقين من ذي القعدة أخرجه المصنف في الحج وأخرجه هو ومسلم من حديث عائشة
 مثله وجرم ابن حزم بان خروجه كان يوم الخميس وفيه نظر لان أول ذي الحجة كان يوم الخميس قطعاً
 لما ثبت وتواتر ان وقوفه بعرفة كان يوم الجمعة فتعين ان أول الشهر يوم الخميس فلا يصح ان يكون
 خروجه يوم الخميس بل ظاهر الخبر ان يكون يوم الجمعة لكن ثبت في الصحيحين عن أنس صلينا
 الظهر مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة أربعة أعاء والعصر بذي الحليفة ركعتين فدل على ان
 خروجه لم يكن يوم الجمعة فابقى الآن ان يكون خروجه يوم السبت ويحمل قول من قال لخمس
 بقين أي ان كان الشهر ثلاثين فانتفى ان جاء تسعاً وعشرين فيكون يوم الخميس أول ذي الحجة
 بعد مضي أربع ليال لا خمس وبهذا تتفق الاخبار هكذا جمع الحافظ عماد الدين بن كثير بين
 الروايات وقوى هذا الجمع بقول جابر انه خرج لخمس بقين من ذي القعدة وأربع وكان دخوله
 صلى الله عليه وسلم مكة صبح رابعة كما ثبت في حديث عائشة وذلك يوم الاحد وهذا يؤيد ان
 خروجه من المدينة كان يوم السبت كما تقدم فيكون مكثه في الطريق ثمان ليال وهي المسافة
 الوسطى ثم ذكر المصنف في الباب سبعة عشر حديثاً تقدم غالبها في كتاب الحج مشروحة وسأبين

حدثني عمرو بن علي حدثني يحيى بن سعيد حدثنا ابن جريج حدثني عطاء عن ابن عباس اذا طاف بالبيت فقد حل فقلت من أين قال هذا ابن عباس قال من قول الله تعالى ثم محملها الى البيت العتيق ومن أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يحلوا في حجة الوداع فقلت انما كان ذلك بعد المعترف قال كان ابن عباس يراه قبل وبعد * حدثني بيان حدثنا النضر أخبرنا شعبة عن قيس قال سمعت طارقاً عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم بالطحا فقال أجبته قلت نعم قال كيف أهلت قلت ألبسك بالهلال كالهلال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طاف بالبيت وبالصفاء والمروة ثم حل فطفت بالبيت وبالصفاء والمروة وأتيت امرأة من قيس فقلت رأسي * حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا أنس بن عياض حدثنا موسى بن عقبة عن نافع أن ابن عمر أخبره أن حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن النبي (٨١) صلى الله عليه وسلم أمر أزواجه أن يحلن عام حجة الوداع فقلت

ذلك مع مزيد فائدة * الحديث الاول حديث عائشة وقد تقدم شرحه مستوفى في باب التمتع والقرآن من كتاب الحج * الحديث الثاني (قوله عن ابن عباس اذا طاف بالبيت فقد حل فقلت من أين قال هذا ابن عباس) القائل هو ابن جريج والمقول له عطاء وذلك صريح في رواية مسلم والمراد بالمعترف وهو تشديد الراء الوقوف بعرفة وهو ظاهر في أن المراد بذلك من اعتمر مطلقاً سواء كان قارناً أو متمتعاً وهو مذهب مشهور لابن عباس وقد تقدم البحث فيه في أبواب الطواف في باب من طاف بالبيت اذا قدم من كتاب الحج * الحديث الثالث حديث أبي موسى (قوله حدثنا بيان) بفتح الموحدة وتخفيف التخمينة هو ابن عمر والبخاري والنضر هو ابن شميل وقيس هو ابن مسلم وطارق هو ابن شهاب وقد تقدم شرح المتن في باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كالهلال النبي صلى الله عليه وسلم * الحديث الرابع حديث حفصة وقد تقدم شرحه في باب التمتع والقرآن * الحديث الخامس حديث ابن عباس ان امرأة من خنعم استفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع الحديث في أمرها بالحج عن أبيها وقد تقدم شرحه في كتاب الحج وفيه الكلام على اسمها واسم أبيها وأوردته هنا لتصریح الراوي بأن ذلك كان في حجة الوداع وقوله في أول الاسناد وقال محمد بن يوسف هو القرابي وهو من شيوخ البخاري وكأنه لم يسمع هذا الحديث منه وقد وصله أبو نعيم في المستخرج من طريقه وساق المصنف الحديث هنا على لفظه وأما لفظ شعيب فسينأتي في كتاب الاستئذان وهو أتم سياقاً من رواية الاوزاعي * الحديث السادس حديث ابن عمر في دخول النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة تقدم شرحه مستوفى في باب اغلاق البيت من أبواب الطواف في كتاب الحج وقوله في أول الاسناد حدثني محمد هو ابن رافع كما تقدم في الحج وتقدم هناك بيان الاختلاف فيه وقوله سطر بن المهمله ووقع في رواية الاصيلي بالمعجمة وخطأ عياض وقوله عند المكان الذي صلى فيه مرة يسكون الراوي المهملين والمميز المفتوحين واحدة المرمر وهو جنس من الرخام نقيس معروف وكان

(١١- فتح الباري ثامن) عمر رضي الله عنهما قال اقبل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح وهو مردف أسامة على القصواء ومعه بلال وعثمان بن طلحة حتى أتاه عند البيت ثم قال لعثمان اتنبا بالمفتاح فجاءه بالمفتاح ففتح له الباب فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وأسامة وبلال وعثمان ثم أغلقوا عليهم الباب فمكثوا طويلاً ثم خرج فابتدر الناس الدخول فسبقهم فوجدت بلالا قائماً من وراء الباب فقلت له أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى بين ذينك العمودين المقدمين وكان البيت على ستة أعمدة سطر بن صلي بين العمودين من السطر المقدم وجعل باب البيت خلف ظهره واستقبل بوجهه الذي يستقبل حين تلج البيت بينه وبين الجدار قال ونسيت أن أسأله كم صلى وعند المكان الذي صلى فيه مرة جراً * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري حدثني عمرو بن الزبير وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرتهما أن صفية بنت حيي زوج النبي صلى الله عليه وسلم حاضت في حجة الوداع فقال النبي صلى الله عليه وسلم أحابستاهي فقلت انما أقاد فأضت يا رسول الله

وطافت بالبيت فقال النبي
حدثني عمر بن محمد أن أبا
حدثه عن ابن عمر رضي الله
عنهما قال كنا نتحدث بحجة
الوداع والنبي صلى الله عليه
وسلم بين أظهرنا ولا ندري
ما حجة الوداع فحمد الله
وأثنى عليه ثم ذكر المسح
الدجال فأطرب في ذكره
وقال ما بعث الله من نبي إلا
أنذر أمته أنه أتته فوح
والنبيون من بعده وأنه
يخرج فيكم فاختفى عليكم من
شأنه فليس يخفى عليكم أن
ربكم ليس على ما يخفى عليكم
ثلاثان ربكم ليس بأعور
وأنه أعور عين اليمنى كأن
عينه غصة طافية ألا إن الله
حرم عليكم دماءكم وأموالكم
حرمه يومكم هذا في بلدكم
هذا في شهركم هذا ألا هل
بلغت قالوا نعم قال اللهم
اشهد ثلاثا ويلكم أو
ويحكم انظروا لا ترجعوا
بعدى كفار يضرب بعضكم
رقاب بعض * حدثنا عمرو بن
خالد حدثنا زهير حدثنا أبو
اسحق قال حدثني زيد بن
أرقم أن النبي صلى الله عليه
وسلم غزا تسع عشرة غزوة
وأنه حج بعد ما هاجر حجة
واحدة لم يحج بعدها حجة
الوداع قال أبو اسحق ومكة
أخرى * حدثنا حفص بن عمر
حدثنا شعبة عن علي بن

ذلك في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثم غير بناء الكعبة بعده في زمن ابن الزبير كما تقدم بسطه في
كتاب الحج وقد أشكل دخول هذا الحديث في باب حجة الوداع لأن فيه التصريح بأن القصة
كانت عام الفتح و عام الفتح كان سنة ثمان وحجة الوداع كانت سنة عشر وفي أحاديث هذا الباب
جميعها التصريح بحجة الوداع وبحجة النبي صلى الله عليه وسلم وهي حجة الوداع * الحديث
السابع حديث عائشة في قصة صفيه وقد تقدم شرحه في باب إذا حاضت بعد ما أقاضت من كتاب
الحج * الحديث الثامن (قوله حدثني عمر بن محمد) أي ابن زيد بن عبد الله بن عمر (قوله كنا نتحدث
بحجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا) في رواية أبي عاصم عن عمر بن محمد عند
الاسماعيلي كنا نسمع بحجة الوداع (قوله ولا ندري ما حجة الوداع) كأنه شيء ذكره النبي صلى الله
عليه وسلم فتحذو ثوبه وما فهموا أن المراد بالوداع وداع النبي صلى الله عليه وسلم حتى وقعت وفاته
صلى الله عليه وسلم بعدها بقليل فعرفوا المراد وعرفوا أنه ودع الناس بالوصية التي أوصاهم بها
أن لا يرجعوا بعده كفارا وأكده التوديع بأشهاد الله عليهم بأنهم شهدوا أنه قد بلغ ما أرسل إليهم به
فعرفوا حينئذ المراد به ولهم حجة الوداع وقد وقع في الحج في باب الخطبة بمعنى من رواية عاصم بن
محمد بن زيد عن أبيه عن ابن عمر في هذا الحديث فودع الناس وقد تهاك ما وقع عند النبي
أن سورة إذا جاء نصر الله والفتح نزلت في وسط أيام التشريق فعرف النبي صلى الله عليه وسلم أنه
الوداع فركب واجتمع الناس فذكر الخطبة (قوله فحمد الله وأثنى عليه) في رواية أبي نعيم في
المستخرج فحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم الله وحده وأثنى عليه الحديث وذكر فيه قصة
الدجال وفيه ألا إن الله حرم عليكم دماءكم وهذا يدل على أن هذه الخطبة كلها كانت في حجة الوداع
وقد ذكر الخطبة في حجة الوداع جماعة من الصحابة لم يذكر أحد منهم قصة الدجال فيها إلا ابن عمر
بل اقتصر الجميع على حديث أن أموالكم عليكم حرام الحديث وقد أورد المصنف منها حديث
جرير وأبي بكرة هنا وحديث ابن عباس في الحج وقد تقدم في الحج من رواية عاصم بن محمد بن زيد
وهو أخو عمر بن محمد بن زيد عن أبيه عن ابن عمر يدونها وزيادة عمر بن محمد صحيحة لأنه ثقة وكانه
حفظ ما لم يحفظه غيره وسيأتي شرح ما تضمنته هذه الزيادة في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى
* الحديث التاسع حديث زيد بن أرقم تقدم شرحه في أول الهجرة وقوله وأنه حج بعد ما هاجر حجة
واحدة لم يحج بعدها حجة الوداع يعني ولا حج قبلها إلا أن يزيدني الحج الأصغر وهو العمرة فلا فاته
اعتمر قبلها قطعا (قوله قال أبو اسحق ومكة أخرى) هو موصول بالاسناد المذكور وغرض أبي
اسحق أن لقوله بعد ما هاجر مفهوما وأنه قبل أن يهاجر كان قد حج لكن اقتصاره على قوله أخرى
قد يوهم أنه لم يحج قبل الهجرة الواحدة وليس كذلك بل حج قبل أن يهاجر من أربل الذي لا أرتاب
فيه أنه لم يترك الحج وهو بمكة قط لأن قريش في الجاهلية لم يكونوا يتركون الحج وإنما أخرجهم عنهم
من لم يكن بمكة أو عاقبه ضعف وإذا كانوا هم على غير دين يحرصون على إقامة الحج ويرونه من
مناخرهم التي امتازوا بها على غيرهم من العرب فكيف يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم أنه يتركه وقد
ثبت من حديث جبير بن مطعم أنه رآه في الجاهلية واقفا برفة وأن ذلك من توفيق الله له وثبت دعاؤه
قبائل العرب إلى الإسلام يعني ثلاث سنين متوالية كما بينته في الهجرة إلى المدينة * الحديث العاشر
حديث جرير (قوله عن علي بن مدرك) بضم الميم وسكون الدال وكسر الراء وهو نخعي كوفي ثقة

استنصت الناس فقال لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض * حدثني محمد المثنى حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب
عن محمد بن ابن أبي بكرة عن أبي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والأرض
السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان أي شهر
هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيبرأه قال أليس ذا الحجة قلنا بلى قال فأى بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم
فسكت حتى ظننا أنه سيبرأه قال أليس بالبلدة قلنا بلى قال فأى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيبرأه
بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى قال فأتدعاهم وأموالكم قال محمد وأحسبه قال وأعرضكم عليكم حرام كرمة يومكم هذا
في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فسيألكم عن أعمالكم ألا فلا ترجعوا بعدى ضللا يضرب بعضكم رقاب بعض
الابليغ الشاهد الغائب فلعن بعض من يبلغه أن يكون أو عي له من بعض من سمعه فكان محمد إذا ذكره يقول صدق محمد صلى
الله عليه وسلم ثم قال الأهل بلغت مرتين * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب أن أناسا من
اليهود قالوا لوزنات هذه الآية فينا لا نتخذنا ذلك اليوم عيداً فقال عمر أية فقلوا اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم
نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً فقال عمر انى لأعلم أى مكان أنزلت أنزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة * حدثنا
عبد الله بن مسلمة عن مالك عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة (٨٣) عن عائشة رضى الله عنها قالت خرجنا

ذكره ابن حبان في ثقات التابعين وماله في البخارى سوى هذا الحديث لكنه أورده في مواضع
والله أعلم (قوله استنصت الناس) فيه دليل على وهم من زعم أن اسلام جرير كان قبل موت النبي
صلى الله عليه وسلم باربعين يوماً لأن حجة الوداع كانت قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بأكثر من
عشرين يوماً وقد ذكر جرير أنه حج مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع * الحديث الحادى عشر
حديث أبى بكر (قوله عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفى ومحمد هو ابن سيرين
وابن أبى بكرة هو عبد الرحمن وقد تقدم شرح الحديث فى العلم وفى الحج وقوله فى الآية منها
أربعة حرم قبل الحكمة فى جعل المحرم أول السنة أن يحصل الابتداء بشهر حرام ويختم بشهر حرام
وتتوسط السنة بشهر حرام وهو رجب وانما تولى شهران فى الآخر لارادة تفصيل الختام
والاعمال بالحوادث * الحديث الثانى عشر (قوله أن أناسا من اليهود) تقدم فى كتاب الايمان

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فنامن أهل بعمرة ومنا
من أهل بحجة ومنا من أهل
بجج وعمرة وأهل رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالحج فأما
من أهل بالحج أوجع الحج
والعمرة فلم يحلوا حتى يوم
النحر * حدثنا عبد الله
ابن يوسف أخبرنا مالك وقال
مع رسول الله صلى الله عليه

وسلم فى حجة الوداع * حدثنا اسمعيل حدثنا مالك مثله * حدثنا أحمد بن يونس حدثنا ابراهيم هو ابن سعد حدثنا ابن شهاب عن عامر
ابن سعد عن أبيه قال عادنى النبي صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع من وجع أشقى منى على الموت فقلت يا رسول الله بلغنى من
الوجع ما ترى وانا ذوما لا يرئى الا ابنة لى واحدة فأصدق بشئى مالى قال لا قلت أفأصدق بشطرك قال لا قلت فالثالث قال
الثالث والثالث كثير انك ان تذرو رثلك اغنياء خير من أن تذرهم عالة يكفون الناس ولست تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله
الأجرت بها حتى اللقمة تجعلها فى فى امرأتك قلت يا رسول الله آخلف بعد أصحابى قال انك لن تخلف فتعمل عملا تبتغى به وجه
الله الا اردت به درجة ورفعة ولعلك تخلف حتى ينفع بك أقوام ويضر بك آخرون اللهم أمض لأصحابى هجرتهم ولا تردهم على
نقابهم لكن البأس سعد بن خولة رثى له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن توفى بمكة * حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا أبو حمزة حدثنا
موسى بن عقبة عن نافع ان ابن عمر رضى الله عنهما أخبرهما ان النبي صلى الله عليه وسلم خلق راسه فى حجة الوداع * حدثنا عبيد الله بن
سعيد حدثنا محمد بن بكر حدثنا ابن جريج أخبرني موسى بن عقبة عن نافع أخبره ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم خلق رأسه فى
حجة الوداع وأناس من أصحابه وقصر بعضهم * حدثنا يحيى بن قرعة حدثنا مالك عن ابن شهاب وقال الليث حدثني يونس عن ابن
شهاب حدثني عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أخبره أنه أقبل يسير على جبار ورسول الله صلى الله عليه
وسلم قائم معنى فى حجة الوداع يصلى بالناس فسار الجار بين يدي بعض الصف ثم نزل عنه فصف مع الناس * حدثنا مسدد حدثنا يحيى
عن هشام قال حدثني أبى قال سئل أسامة وانا شاهد عن سير النبي صلى الله عليه وسلم فى حجه فقال العنق فاذا وجد فوخة نص * حدثنا
عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عدى بن ثابت عن عبد الله بن زيد الخطمى أن أبى أيوب أخبره أنه صلى مع النبي

٤٤١٥

م

تحفة

٩٠٦٦

صلى الله عليه وسلم في حجة
الوداع المغرب والعشاء
جميعاً * (باب غزوة تبوك
وهي غزوة العسرة) *
حدثني محمد بن العلاء حدثنا
أبو أسامة عن يزيد بن عبد
الله بن أبي بردة عن أبي بردة
عن أبي موسى رضي الله عنه
قال أرسلني أصحابي إلى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم

بلفظ أن رجلاً من اليهود يبيت أن المراتبه كعب الاحبار وفيه اشكال من جهة انه كان أسلم
ويجوز أن يكون السؤال صدر قبل اسلامه لكن قد قيل انه أسلم وهو باليمن في حياة النبي صلى الله
عليه وسلم علي يد علي فان ثبت احتمل أن يكون الذين سألو اجماعة من اليهود اجتمعوا مع كعب على
السؤال وتولى هو السؤال عن ذلك عنهم فجمع الزوايات كلها وقد تقدم ذلك في كتاب الايمان
بأوضح من هذا مع بقية شرحه ثم أورد المصنف حديث عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فنام أهل بعمره الحديث أو رده من طرق عن مالك بسنده في طريقين منها حجة
الوداع وهو مقصود الترجمة وقد تقدم من وجه آخر في أول الباب عن شيخ آخر لما لا يتم من السياق
المذكور هنا * الحديث الثالث عشر حديث سعد وهو ابن أبي وقاص في الوصية بالثلث وقد
تقدم شرحه في الوصايا وتقرير كون ذلك وقع في حجة الوداع وبيان توجيهه من قال أن ذلك في فتح
مكة ووجه الجمع بين الروايتين بما يغني عن اعادته * الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر في الخلق
في حجة الوداع أو رده من طريقين وقد تقدم شرحه في الحج * الحديث الخامس عشر حديث
ابن عباس في الصلاة بمكة وقد تقدم شرحه في أبواب السترة في الصلاة * الحديث السادس عشر
حديث أسامة بن زيد كان يبر في حجه العتيق بفتح المهملة والنون والقف وقد تقدم شرحه
في الحج أيضاً * الحديث السابع عشر حديث أبي أيوب في الجمع بين المغرب والعشاء في حجة الوداع
وقد تقدم شرحه في الحج أيضاً * (قوله يا سب غزوة تبوك) هكذا أورد المصنف هذه
الترجمة بعد حجة الوداع وهو خطأ وما أظن ذلك إلا من النسخ فان غزوة تبوك كانت في شهر رجب
من سنة تسع قبل حجة الوداع بلا خلاف وعند ابن عائد من حديث ابن عباس أنها كانت بعد
الطائف بستة أشهر وليس مخالفاً لقول من قال في رجب إذا حدثنا الكسور لانه صلى الله عليه
وسلم قد دخل المدينة من رجوعه من الطائف في ذي الحجة وتبوك مكان معروف هو نصف طريق
المدينة إلى دمشق ويقال بين المدينة وبينها أربع عشرة مرحلة وذكرها في المحكم في الثلاثي
الصحيح وكلام ابن قتيبة يقتضي أنها من المعتل فانه قال جاءها النبي صلى الله عليه وسلم وهم
يؤككون مكان ما لها بقدر فقال ما زلت تبوكون فسميت حينئذ تبوك (قوله وهي غزوة
العسرة) وفي أول أحاديث الباب قول أبي موسى في جيش العسرة بهما تين الأولى مضمومة
وبعدها سكون مأخوذ من قوله تعالى الذين اتبعوه في ساعة العسرة وهي غزوة تبوك
وفي حديث ابن عباس قبل لعمر حدثنا عن شأن ساعة العسرة قال خرجنا إلى تبوك
في قبض شديد فاصابنا عطش الحديث أخرجه ابن خزيمة وفي تفسير عبد الرزاق عن
معمر بن ابن عقيل قال خرجوا في قلة من الظهر وفي حر شديد حتى كانوا ينحرون البعير
فيشربون ما في كرشه من الماء فكان ذلك عسرة من الماء وفي الظهر وفي النفقة فسميت
غزوة العسرة وتبوك المشهور فيها عدم الصرف للتأنيث والعلية ومن صرفها أراد الموضع
ووقعت تسميتها بذلك في الأحاديث الصحيحة منها حديث مسلم أنكم ستأفون غداً عينا تبوك وكذا
أخرجه أحمد والبراز من حديث حذيفة وقيل سميت بذلك لقوله صلى الله عليه وسلم للرجلين
الذين سبقاه إلى العين ما زلتما تبوكا ثم كان هذا اليوم قال ابن قتيبة فبذلك سميت عين تبوك
والتبوك كالحفر انتهى والحديث المذكور عند مالك ومسلم بغير هذا اللفظ أخرجه من حديث

أَسْأَلُهُ الْجَلَانَ لَهُمْ أَذْهَبَ مَعَهُ فِي جَيْشِ الْعُسْرَةِ وَهِيَ غَزْوَةُ تَبُوكَ فَقُلْتُ يَانِي (٨٥) اللَّهُ إِنْ أَحْبَبَ أَنْ يُرْسِلَ إِلَيْكَ لِحَمَلِهِمْ

فَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَجْلِكَمْ عَلَى شَيْءٍ
وَوَافَقْتَهُ وَهُوَ غَضْبَانٌ وَلَا
أَشْعُرُ وَرَجَعْتُ خَرِيئًا مِنْ
مَنْعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْ خُفَافَةٍ أَنْ يَكُونَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ
فِي نَفْسِهِ عَلَى قَرْحَتِ إِلَى
أَحْبَابِي فَأَخْبَرْتَهُمُ الَّذِي قَالَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ
أَلْبِثُ إِلَّا سَبْعَةَ أَذْهَبَتْ
بِلَا يُنَادِي أَيُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
قَيْسٍ فَأَجَبْتُهُ فَقَالَ أَجِبْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَدْعُوكَ فَلَمَّا أَتَيْتُهُ قَالَ
خُذْ هَذَيْنِ الْقَرِينَيْنِ وَهَذَيْنِ
الْقَرِينَيْنِ لِسِتَةِ أَبْعَرَةٍ ابْتِاعَهُنَّ
حِينَئِذٍ مِنْ سَعْدٍ فَأَنْطَلَقَ
بِهِنَّ إِلَى أَحْبَابِكَ فَقُلْ إِنْ
اللَّهُ أَوْ قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْمِلُكُمْ
عَلَى هَؤُلَاءِ فَارْكَبُوهُنَّ
فَأَنْطَلَقْتُ إِلَيْهِنَّ بَهِنَّ فَقُلْتُ
إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَحْمِلُكُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ وَلَكِنِّي
وَاللَّهُ لَا أَدْعُكُمْ حَتَّى يَنْطَلِقَ
مَعِيَ بَعْضُكُمْ إِلَى مَنْ سَمِعَ
مَقَالَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَطْنُوا أَنِّي
حَدَّثْتُكُمْ شَيْئًا لَمْ يَقُلْهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالُوا لَكَ عِنْدَنَا مَصْدَقٌ
وَلَنْفَعَلَنْ مَا أَحْبَبْتَ فَأَنْطَلَقَ
أَبُو مُوسَى بِقَوْمِهِمْ حَتَّى أَتَوْا
الَّذِينَ مَعَهُ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّهُمْ خَرَجُوا فِي عَامِ تَبُوكَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّكُمْ سَتَأْتُونَ غَدًا
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى عَيْنُ تَبُوكَ فَمِنْ جَاءَهَا فَلَا يَسْ مِنْ مَائِهَا شَيْئًا جَمْعًا هَا وَقَدْ سَبَقَ إِلَيْهَا جَلَانُ وَالْعَيْنُ
مِثْلُ الشَّرَاكَ تَبْضُ بَشْيَ مِنْ مَاءٍ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ فِي غَسَلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجْهَهُ
وِيَدَيْهِ بَشْيَ مِنْ مَائِهَا ثُمَّ أَعَادَهُ فِيهَا فَخَرَّتِ الْعَيْنُ بِمَاءٍ كَثِيرًا فَاسْتَقَى النَّاسُ وَبَيْنَهَا وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ مِنْ
جِهَةِ الشَّامِ أَرْبَعُ عَشْرَةَ مَرَّحَلَةً وَبَيْنَهَا وَبَيْنَ دِمَشْقَ أَحَدِي عَشْرَةَ مَرَّحَلَةً وَكَانَ السَّبَبُ فِيهَا
مَا ذَكَرَهُ ابْنُ سَعْدٍ وَشَيْخُهُ وَغَيْرُهُ قَالُوا بَلَغَ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الْإِنْبَاطِ الَّذِينَ يَقْدُمُونَ بِالزَّيْتِ مِنَ الشَّامِ
إِلَى الْمَدِينَةِ أَنْ الرُّومَ جَمَعَتْ جُوعًا وَأُجْلِبَتْ مَعَهُمْ نَحْمٌ وَجُذَامٌ وَغَيْرُهُمْ مِنْ مُتَنَصِّرَةِ الْعَرَبِ
وَجَاءَتْ مُقَدِّمَتُهُمْ إِلَى الْبَلْقَاءِ فَتَدَبَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ إِلَى الْخُرُوجِ وَأَعْلَمَهُمْ بِجِهَةِ
غَزْوِهِمْ كَمَا سَيَأْتِي فِي الْكَلَامِ عَلَى حَدِيثِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ عِمْرَانَ
ابْنِ حَصِينٍ قَالَ كَانَتْ نَصَارَى الْعَرَبِ كَتَبَتْ إِلَى هِرَقْلَ أَنْ هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي خَرَجَ يَدْعِي الذُّبُورَ هَذَا
وَأَصَابَتْهُمْ سَنُونَ فَهَلْ كَتَبْتَ أَمْوَالَهُمْ فَبَعَثَ رَجُلًا مِنْ عِظَمَائِهِمْ يَقَالُ لَهُ قَبَادُ وَجْهَهُ مِثْلُ أَرْبَعِينَ
أَلْفًا فَبَلَغَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ وَلَمْ يَكُنْ لِلنَّاسِ قُوَّةٌ وَكَانَ عُمَانٌ قَدْ جَهَّزَ عِيرًا إِلَى
الشَّامِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ مَائَتَانِ بَعِيرَانِ قَتَابَهُمَا وَاحِلَاسُهُمَا مَائَتَانِ أَوْ قِيَّةٌ قَالَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ لَا يَضُرُّ
عُمَانٌ مَا عَمِلَ بَعْدَهَا وَأُخْرَجَ التَّرْدِيُّ وَالْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَبَابٍ فَخَوَّهَ وَذَكَرَ
أَبُو سَعِيدٍ فِي شَرَفِ الْمُصْطَفَى وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدَّلَائِلِ مِنْ طَرِيقِ شَهْرَ ابْنِ حَوْشَبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ
أَنَّ الْيَهُودَ قَالُوا يَا أَبَا الْقَاسِمِ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَالْحَقُّ بِالشَّامِ فَانْهَارَ أَرْضَ الْحِشْرِ وَأَرْضَ الْأَنْبِيَاءِ فَفَزَا
تَبُوكَ لَا يَرِيدُ إِلَّا الشَّامَ فَلَمَّا بَلَغَ تَبُوكَ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى الْآيَاتِ مِنْ سُورَةِ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَإِنْ كَادُوا
لَيَسْتَفْزَنُواكَ مِنَ الْأَرْضِ لِخُرُوجِكَ مِنْهَا الْآيَةُ أَنْتَهَى وَاسْتَنَادَهُ حَسَنٌ مَعَ كَوْنِهِ مَرْسَلًا (قَوْلُهُ
أَسْأَلُهُ الْجَلَانَ لَهُمْ) بِضَمِّ الْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ أَيُّ الشَّيْءِ الَّذِي يَرْكَبُونَ عَلَيْهِ وَيَحْمِلُهُمْ (قَوْلُهُ لَا أَحْدًا
أَجْلِكَمْ عَلَيْهِ) فِي رِوَايَةِ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ وَجَاءَهُمْ مَعَهُمْ بِسِتِّ مِائَةٍ لَا يَحْبُونَ
التَّخَلُّفَ عَنْهُ فَقَالَ لَا أَجِدُ قَالٍ وَمِنْ هَؤُلَاءِ نَفَرٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمِنْ بَنِي مُزَيْنَةَ وَفِي مَغَازِي ابْنِ اسْحَقَ
أَنَّ الْبَكَائِينَ (١) سَبْعَةَ نَفَرٍ سَالِمُ بْنُ عِمْرٍ وَأَبُو بَلِيٍّ بْنُ كَعْبٍ وَعَمْرُو بْنُ الْحَاجِمِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَغْفَلٍ وَقِيلَ
أَبْنُ غَنَمَةٍ وَعَلِيَّةُ بْنُ زَيْدٍ وَهَرْمِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَرَبِيٌّ بَاضُ بْنُ سَارِيَةٍ وَسَلْمَةُ بْنُ صَخْرٍ قَالَ فَبَلَغَنِي أَنَّ أَبَا
يَاسَرَ الْيَهُودِيَّ وَقِيلَ ابْنُ يَامِينَ جَهَّزَ أَبَا بَلِيٍّ وَابْنُ مَغْفَلٍ وَقِيلَ كَانَ فِي الْبَكَائِينَ بَنُو مَقْرَنَ السَّبْعَةَ
مَعْقِلَ وَآخُوهُ (قَوْلُهُ خُذْ هَذَيْنِ الْقَرِينَيْنِ) أَيُّ الْجَلَانِ الْمَشْدُودِينَ أَحَدَهُمَا إِلَى الْآخَرِ وَقِيلَ
النَّظِيرَيْنِ الْمَتَسَاوَيْنِ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرْعَانَ الْمُسْتَقْبَلِيَّ هَاتَيْنِ الْقَرِينَتَيْنِ أَيُّ النَّاقَتَيْنِ وَتَقَدَّمَ فِي قَدُومِ
الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ لَهُمْ بِخَمْسِ ذُودٍ وَقَالَ هَذَا سِتَةُ أَبْعَرَةٍ فَأَمَّا تَعَدَّدُ الْقِصَّةِ
أَوْ زَادَهُمْ عَلَى الْخَمْسِ وَاحِدًا أَوْ مَا قَوْلُهُ هَاتَيْنِ الْقَرِينَتَيْنِ وَهَاتَيْنِ الْقَرِينَتَيْنِ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ
اِخْتِصَارًا مِنْ الرَّوَايَةِ أَوْ كَانَتْ الْأَوَّلَى اثْنَتَيْنِ وَالثَّانِيَةُ أَرْبَعَةً لَأَنَّ الْقَرِينَيْنِ يَصْدُقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَعَلَى
الْأَكْثَرِ وَأَمَّا الرَّوَايَةُ الَّتِي فِيهَا هَذَيْنِ الْقَرِينَيْنِ فَذَكَرْتُ أَنَّهَا الْأَوَّلَى عَلَى إِرَادَةِ الْبَعِيرِ وَالثَّانِيَةَ عَلَى
إِرَادَةِ الْاِخْتِصَاصِ لِأَعْلَى الْوَصْفِيَّةِ (قَوْلُهُ ابْتِاعَهُنَّ) فِي رِوَايَةِ الْكُشْمِينِيِّ ابْتِاعَهُمْ وَكَذَا أَنْطَلَقَ
بِهِنَّ فِي رِوَايَتِهِمْ وَهُوَ تَحْرِيفٌ وَالصَّوَابُ مَا عِنْدَ الْجَمَاعَةِ لِأَنَّهُ جُمِعَ مَا لَا يَمْعَلُ (قَوْلُهُ حِينَئِذٍ مِنْ
سَعْدٍ) لَمْ يَتَّعِنِ لِي مَنْ هُوَ سَعْدٌ إِلَى الْآنَ لِأَنَّهُ يَجْسُ فِي خَاطِرِي أَنَّهُ سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَفِي الْحَدِيثِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْغُهُ إِيَّاهُمْ ثُمَّ اعْطَاهُمْ بَعْدَ خُذْ هَؤُلَاءِ ثُمَّ مَاحَدَهُمْ بِأَبِي مُوسَى

(١) قَوْلُهُ سَبْعَةَ نَفَرٍ كَذَا فِي النُّسخِ وَالْمَعْدُودُ ثَمَانِيَةٌ وَقَوْلُهُ بَعْدَ بَنُو مَقْرَنَ السَّبْعَةَ فِي الْخَطِّيبِ أَنَّهُمْ ثَلَاثَةٌ خَرَرَاهُ مَعَهُ

* حدثنا مسدد بن سعد بن شاذي عن شعبة عن الحكم عن مصعب بن سعد عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى تبوك واستخلف علياً فقال أتخلفني في الصبيان (٨٦) والنساء قال لا ترضى أن تكون مني بمنزلة هرون من موسى إلا أنه ليس بي

بعدي وقال أبو داود حدثنا شعبة عن الحكم سمعت مصعباً * حدثنا عبيد الله ابن سعيد حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج قال سمعت عطاء بن يحيى قال أخبرني صفوان بن يحيى بن أمية عن أبيه قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم العسرة قال كان بعلي يقول تلك الغزوة أو وثق أعالي عندي قال عطاء فقال صفوان قال بعلي فكان لي أجبر فقاتل أنسانا فعض أحد همايد الآخر قال عطاء فلقد أخبرني صفوان أنهم ما عض الآخر فنسبته قال فانتزع العضوض يده من في العاض فانتزع إحدى ثنيته فأبنا النبي صلى الله عليه وسلم فأهدر ثنيته قال عطاء وحسب أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أفدع يده في فمك تقضمها كأنها في فمك تقضمها * (حديث كعب بن مالك وقول الله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا) * حدثنا يحيى ابن بكير قال حدثنا الليث

استجاب خنث الحالف في يمينه إذا رأى غيرها خيراً منها كما ساقى البحث فيه في الإيمان والنذور وانعقاد اليمين في الغضب وسند كرهناك بقية فوائده حديث أبي موسى أن شاء الله تعالى (قوله حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان والحكم هو ابن عتيبة بمشاة وموحدة مصغر (قوله بمنزلة هرون من موسى) في رواية عطاء بن أبي رباح هو سلا عند الحاكم في الأكليل فقال يا علي أخلفني في أهلي واضرب وخذ وعظ ثم دعانساء فقال اسمع من علي وأطعن (قوله وقال أبو داود حدثنا شعبة الخ) أراد بيان التصريح بالسماع في رواية الحكم عن مصعب وطريق أبي داود هذه وهو الطيالسي وصلها أبو نعيم في المستخرج والبيهقي في الدلائل من طريقه (قوله غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العسرة) كذلك أكثر في رواية السرخسي العسيرة بالتصغير (قال كان بعلي يقول تلك الغزوة أو وثق أعالي عندي) تقدم في الإجارة بلفظ اجألي وبالعين المهملة أصح (قوله قال عطاء) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله كان لي أجبر فقاتل أنسانا فعض أحد همايد الآخر قال عطاء فلقد أخبرني صفوان أنهم ما عض الآخر فنسبته) ساقى البحث في ذلك وتتمه شرح هذا الحديث في كتاب الديان أن شاء الله تعالى (قوله حديث كعب بن مالك وقول الله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا) ساقى الكلام على قوله خلفوا في آخر الحديث (قوله عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب) كذا عند الأكثر ووقع عن الزهري في بعض هذا الحديث رواية عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك وهو عم عبد الرحمن بن عبد الله الذي حدث به عنه هنا وفي رواية عن عبد الله بن كعب نفسه قال أجبرني صالح فيما أخرجه ابن مردويه كأن الزهري سمع هذا القدر من عبد الله بن كعب نفسه وسمع هذا الحديث بطوله من ولده عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وعنه أيضاً رواية عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن عمه عبيد الله بالتصغير ووقع عند ابن جريج من طريق يونس عن الزهري في أول الحديث بغير اسناد قال الزهري غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك وهو يريد نصارى العرب والروم بالشام حتى إذا بلغ تبوك أقام بضع عشرة ليلة ولقيه بم أوفد أذرح ووفد أيلة فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجزية ثم قفل من تبوك ولم يجاوزها وأمر الله تعالى لقتاداب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة الآية والثلاثة الذين خلفوا رهط من الأنصار في بضعة وعشرين رجلاً فلما رجع صدقه أولئك واعترفوا بذنوبهم وكذب سائرهم خلفوا ما حبسهم إلا العذر فقبل ذلك منهم ونهى عن كلام الذين خلفوا قال الزهري وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب فساق الحديث بطوله (قوله وكان قائد كعب من بني) بفتح الموحدة وكسر النون بعدها تحتانية ساكنة وقع في رواية القاسمي هنا وكذا ابن السكن في الجهاد من يته بفتح الموحدة وسكون تحتانية بعدها مشاة والاول هو الصواب وفي رواية معقل عن ابن شهاب عند مسلم وكان قائد كعب حين أصيب بصره وكان أعلم قومه وأوعاهم لأحداث أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله حين تخلف) أي زمان تخلفه وقوله عن قصة متعلق

عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائداً بقوله كعب بن يمينه حين عي قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن قصة تبوك قال كعب لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها

الافى غزوة تبوك غير انى كنت تخلفت فى غزوة بدر ولم يعاتب أحد تخلف عنها (٨٧) انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم

يريد عير قريش حتى جمع
الله بينهم وبين عدوهم على
غير ميعاد ولقد شهدت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليلة العقبة حين تواتقنا على
الاسلام وما أحب ان لى
بها مشهد بدر وان كانت بدر
اذ كرى الناس منها كان
من خبرى أنى لم أكن قط
أقوى ولا أيسر حين تخلفت
عنه فى تلك الغزاة والله ما
اجتمعت عندى قبلة
راحلتان قط حتى جمعتهما فى
تلك الغزوة ولم يكن رسول
الله صلى الله عليه وسلم يريد
غزوة الاورى بغيرها حتى
كانت تلك الغزوة غزاهما
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فى حشد واستقبل
سفر ابعدا ومقاراة وعدوا
كثيرا حتى للمسلمين أمرهم
ليأهبوا أهبة غزوهم
فأخبرهم بوجهه الذى يريد
والمسلمون مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم كثير
ولا يجمعهم كتاب حافظ يريد
الدوان قال كعب فارجل
يريد أن يتغيب الاطن ان
سيخفى له ما لم ينزل فيه وحى
الله وغزار رسول الله صلى الله
عليه وسلم تلك الغزوة حين
طابت الثمار والظلال
وتجهز رسول الله صلى الله
عليه وسلم والمسلمون معه

بقوله يحدث (قوله الا فى غزوة تبوك) زاد أحد من رواية معمر وهى آخر غزوة غزاهما وهذه
الزيادة رواها موسى بن عقبة عن ابن شهاب بغير اسناد ومثله فى زيادات المغازى ليونس بن بكير
من مرسل الحسن وقوله ولم يعاتب أحد اتقدم فى غزوة بدر بهذا السند ولم يعاتب الله أحد
(قوله تواتقنا) بمثلثة وفاق أى أخذ بعضنا على بعض الميثاق لما تابعا على الاسلام والجهاد
(قوله وما أحب ان لى بها مشهد بدر) أى ان لى بدلها (قوله وان كانت بدر أذكر فى الناس) أى
أعظم ذكر اوفى رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم وان كانت بدر أذكر فى الناس منها ولا أحد
من طريق معمر عن ابن شهاب ولعمري ان أشرف مشاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لبدر
(قوله أقوى ولا أيسر) زاد مسلم منى (قوله ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة
الاورى بغيرها) أى أوهم غيرها والتورية ان يذكر لفظا يحتمل معنيين أحدهما أقرب من
الآخر فيوههم ارادة القريب وهو يريد البعيد وزاد ابوداود من طريق محمد بن ثور عن معمر عن
الزهري وكان يقول الحرب خدعة * تنبيه * هذه القطعة من الحديث أفردت منه وقد تقدمت
فى الجهاد بهذا الاسناد وزاد فيه من طريق يونس عن الزهري وقما كان يخرج اذا خرج فى
سفر الا يوم الخميس وللنساء من طريق ابن وهب عن يونس فى سفر جهاد ولا غيره وله من وجه
آخر خرج فى غزوة تبوك يوم الخميس (قوله وعدوا كثيرا) فى رواية وغزو وعدو كبير (قوله فلى)
بالجيم وتشديد اللام ويجوز تخفيفها أى أوضح (قوله أهبة غزوهم) فى رواية الكشميهنى أهبة
عدوهم والاهبة بضم الهمزة وسكون الهاء ما يحتاج اليه فى السفر والحرب (قوله ولا يجمعهم
كتاب حافظ) بالتسوين فيهما وفى رواية مسلم بالاضافة وزاد فى رواية معقل يزيدون على
عشرة آلاف ولا يجمع ديوان حافظو للحاكم فى الاكليل من حديث معاذ بن جندب مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى غزوة تبوك زيادة على ثلاثين ألفا وبهذه العدة جزم ابن اسحق وأورده
الواقدي بسند آخر موصول وزاد أنه كان معهم عشرة آلاف فرس فتحمل رواية معقل على ارادة
عدد الفرس ان ولابن مردويه ولا يجمعهم ديوان حافظ يعنى كعب بذلك الديوان يقول لا يجمعهم
ديوان مكتوب وهو يقوى رواية التسوين وقد نقل عن أبي زرعة الرازى انهم كانوا فى غزوة
تبوك أربعين ألفا ولا تخالف الرواية التى فى الاكليل أكثر من ثلاثين ألفا لاحتمال أن يكون
من قال أربعين ألفا جبر الكسر وقوله يريد الديوان هو كلام الزهري وأراد بذلك الاحتراز
عما وقع فى حديث حذيفة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اكتبوا لى من تلفظ بالاسلام
وقد ثبت ان أول من دق الديوان عمر رضى الله عنه (قوله قال كعب) هو موصول بالاسناد
المذكور (قوله فارجل) فى رواية مسلم فقل رجل (قوله الاطن انه سيخفى) فى رواية
الكشميهنى ان سيخفى بتخفيف النون بلاها وفى رواية مسلم ان ذلك سيخفى له (قوله حين
طابت الثمار والظلال) فى رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب فى قبط شديد فى ليالى
الحرىف والناس خائفون فى تخيلهم وفى رواية أحمد من طريق معمر وانا أقدر شئى فى نفسى
على الجهاد وخفة الحاذوا نأفى ذلك أصغوا الى الظلال والثمار وقوله الحاذب جاء مهملة وتخفيف
الذال المعجمة هو الحال وزناومعنى وقوله أصغوا بصاد مهملة وضم المعجمة أى أميل ويروى
اصغر بضم العين المهملة بعد هاء وفى رواية ابن مردويه قال الناس اليها صغر (قوله حتى

فطفقت أغدولكى أتجهز معهم فارجح ولم أقض شيا فاقول فى نفسى انا قادر عليه فلم يزل يتمادى بى حتى

اشتد الناس الجدد فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ولم أقض من جهازى شيئاً فقلت أتجهز بعده بيوم أو يومين ثم ألحقهم فعدوت بعد ان فصولا (٨٨) لا تجهز فرجعت ولم أقض شيئاً ثم عدوت ثم رجعت ولم أقض شيئاً ثم نزل

بى حتى أسرعوا وتفارط
الغزو وهممت أن أرتحل
فأدركهم وليتني فعات فلم
يقدر لي ذلك فكننت اذا
يخرجت في الناس بعد خروج
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فطقت فيهم آخرتي انى
لا أرى الارحلا مغموصا
علمه النفاق أو رجلا من
عذر الله من الضعفاء ولم
يذكرني رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى بلغ تبوك
فقال وهو جالس في القوم
بتبوك ما فعل كعب فقال
رجل من بني سلمة يا رسول
الله حبسه برداه وتطهره في
عطفه فقال معاذ بن جبل
بئس ما قلت والله يا رسول
الله ما علمنا عليه الا خيرا
فسكت رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال كعب بن
مالك فلما بلغني انه توجه
قال فلاحضرتنى همى فطقت
أتذكر الكذب وأقول بماذا
أخرج من سخطه غدا
واستعنت على ذلك بكل دى
رأى من أهلى فلما قيل ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قد أطل قادمًا زاح غنى
الباطل وعرفت انى لن أخرج
منه أبداً بشئ فيه كذب
فاجعت صدقه وأصبح

اشتد الناس الجدد بكسر الجيم وهو الجدد في الشئ والمبالغة فيه وضبطوا الناس بالرفع على انه
الفاعل والجدد بالنصب على نزاع الخافض او هو نعت المصدر محذوف أى اشتد الناس الاشتداد
الجدد وعند ابن السكك اشتد بالناس الجدد برفع الجدد وزيادة الموحدة وهو الذى في رواية أحمد
ومسلم وغيرهما وفي رواية الكشميهني بالناس الجدد والجدد على هذا فاعل وهو مرفوع وهى رواية
مسلم وعند ابن مردويه حتى شمر الناس الجدد وهو يؤيد التوجيه الاول (قوله فاصبح رسول
الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ولم أقض من جهازى) بفتح الجيم وبكسر هاو عند ابن أبى
شيبه وابن جرير من وجه آخر عن كعب فاحذت في جهازى فأمسيت ولم أفرغ فقلت أتجهز في
غد (قوله حتى أسرعوا) وفي رواية الكشميهني حتى شرعوا بالاشين المعجمة وهو تصحيف (قوله
وليتني فعات) زاد في رواية ابن مردويه ولم افعل (قوله وتفارط) بالهاء والطاء المهملة أى فات
وسبق والفرط السابق وفي رواية ابن أبى شيبه حتى امعن القوم وأسرعوا فطقت اغدو
للتجهيز وتشغلى الرجال فاجعت القوم حين سبى القوم وفي رواية أحمد من طريق عمار بن كثير
عن كعب فقلت أيها سار الناس ثلاثا فأت (قوله مغموصا) بالغين المعجمة والصاد المهملة
أى مطعون عليه في دينه منهم بالنفاق وقيل معناه مستحقرا تقول غصت فلانا اذا استحققرته
(قوله حتى بلغ تبوك) بغير صرف للاكثر وفي رواية تبوك على ارادة المكان (قوله فقال رجل
من بني سلمة) بكسر اللام وفي رواية معمر من قولى وعند الواقدي انه عبد الله بن انيس وهذا غير
الجهنى الصحابى المشهور وقد ذكر الواقدي فيمن استشهد بالملحة عبد الله بن انيس السلى
بفتحين فهو هذا والذى رت عليه هو معاذ بن جبل اتصافا الا ما حكي الواقدي وفي رواية انه ابو
قتادة قال والاول أثبت (قوله حبسه برداه والنظر في عطفه) بكسر العين المهملة وكنى بذلك عن
حسنه وبهجهته والعرب تصف الرءا بصفة الحسن وتسميه عطفه الوقوعه على عطفي الرجل (قوله
فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم) ٢ فيبيناهو كذلك رأى رجلا من متصاير ول به السراب
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أباحيمة فاذا هو أبو خيثة الانصارى (قلت) واسم
أبى خيثة هذا سعد بن خيثة كذا أخرجه الطبرانى من حديثه وانظروا خلفت عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فدخلت حائطاً فترأيت عريشاً قد رش بالماء ورأيت زوجتى فقلت ما هذا
بانصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم في السعوم والحرور وانافى الظل والنعيم فقامت الى ناضح
لى وتمسرات فخرجت فلما طلعت على العسكر فرأى الناس قال النبى صلى الله عليه وسلم كن
أباحيمة فجمت فدعالى وذكره ابن اسحق عن عبد الله بن أبى بكر بن حزم مسلا وذكر الواقدي
ان اسمه عبد الله بن خيثة وقال ابن شهاب اسمه لك بن قيس (قوله فلما بلغني انه توجه قافلا)
في رواية مسلم فلما بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر ابن سعد ان قدوم رسول الله صلى
الله عليه وسلم المدينة كان في رمضان (قوله حضرتنى همى) في رواية الكشميهني همى وفي
رواية مسلم بى بالموحدة ثم المثناة وفي رواية ابن أبى شيبه فطقت أعداء العذر لرسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا جاء راهى الكلام (قوله وأجعت صدقه) أى حزمت بذلك وعدت عليه

وكان اذا قدم من سفر يد بالمسجد فيركع فيه ركعتين ثم يجلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطعوا يعتذرون اليه ويخلفون له وكانوا بضعة وعشرين رجلا فتقبل منهم رسول الله (٨٩) صلى الله عليه وسلم علانية ثم وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله

فخفته فلما سلمت عليه تبسم تبسم الغضب ثم قال تعال فحئت أمشي حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلفك ألم تكن قد ابتعت ظهرك فقلت بلى انى والله يا رسول الله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن سأخرج من سخطه بعذر والله لقد أعطيت جدلا ولكنى والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن يسخطك على ولئن حدثتك حديث صدق تجد على فيه انى لا رجوف فيه عفو الله لا والله ما كان لي من عذر والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر منى حين تخلفت عنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقمته وثار رجال من بنى سلمة فاتبعونى فقالوا الى والله ما علمناك كنت أذنبت ذنبا قبل هذا ولقد عجزت أن لا تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر اليه المخلفون قد كان كافيتك ذنبك

قصدي وفي رواية ابن أبي شيبة وعرفت انه لا ينبغي منه الا الصدق (قوله) وكان اذا قدم من سفر يد بالمسجد فيركع فيه ركعتين ثم يجلس للناس هذه القطعة من هذا الحديث أفردت في الجهاد وقد أخرجه أحمد من طريق ابن جريج عن ابن شهاب بلقظ لا يقدم من سفر الا في الضحى فيبدأ بالمسجد فيصلى فيه ركعتين ويقعد وفي رواية ابن أبي شيبة ثم يدخل على أهله وفي حديث أبي نعلبة عند (١) والطبراني كان اذا قدم من سفر يد بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم ثنى بفاطمة ثم يأتي أزواجه وفي لفظ ثم يبدأ ببيت فاطمة ثم أتى بيوت نسائه (قوله) جاءه المخلفون فطعوا يعتذرون اليه ويخلفون له وكانوا بضعة وعشرين رجلا ذكر الواقدي ان هذا العدد كان من منافق الانصار وان المعتذرين من الاعراب كانوا أيضا اثنين وعشرين رجلا من بنى غنار وغيرهم وأن عبد الله بن أبي ومناط طاعه من قومه كانوا من غير هؤلاء وكانوا عددا كثيرا (قوله) فلما سلمت عليه تبسم تبسم الغضب وعند ابن عائذ في المغازي فاعرض عنه فقال يا بني الله لم تعرض عني فوالله ما نافقت ولا ارتبت ولا بدلت قال فما خلفك (قوله) والله لقد أعطيت جدلا أى فصاحة وقوة كلام بحيث أخرج عن عهدة ما ينسب الى بما يقبل ولا يرد (قوله) تجد على بكسر الجيم أى تغضب (قوله) حتى يقضى الله فيك فقمته زاد النسائي من طريق يونس عن الزهري فضيت (قوله) وثار رجال أى وثبوا (قوله) كافيتك ذنبك بالنصب على نزاع الخافض أو على المنعولة أيضا واستغفار بالرفع على انه الناعل وعند ابن عائذ فقال كعب ما كنت لاجع أمرين أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكذبه فقالوا انك شاعر جريء فقال أما على الكذب فلا زاد في رواية ابن أبي شيبة كما صنع ذلك بغيرك فقبل منهم عذرهم واستغفر لهم (قوله) وقيل لهم مثل ما قيل لك في رواية ابن مردويه وقال لهم ما مثل ما قيل لك (قوله) يؤنبونى بنون ثقيله ثم موخدة من التائب وهو اللوم العنيف (قوله) مرارة بضم الميم وراعى الاولى خفيفة وقوله العمري بفتح المهملة وسكون الميم نسبة الى بنى عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس ووقع لبعضهم العامري وهو خطأ وقوله ابن الربيع هو المشهور ووقع في رواية لمسلم بن ربيعة وفي حديث مجمع بن جارية عند ابن مردويه مرارة بن ربيع وهو خطأ وكذا ما وقع عند ابن أبي حاتم من مرسل الحسن من تسميته ربيع بن مرارة وهو مقلوب وذكر في هذا المرسل ان سبب تخلفه انه كان له حائط حين زهى فقال في نفسه قد غزت قبلها فلو أتت عاى هذا فلما تذكر ذنبه قال اللهم انى أشهدك انى قد تصدقت به في سبيلك وفيه ان الآخر يعنى هلالا كان له أهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقال لو أتت هذا العام عندهم فلما تذكر قال اللهم لك على ان لا أرجع الى أهل ولا مال (قوله) وهلال بن أمية الواقفي بقاف ثم فاع نسبة الى بنى واقف بن امرئ القيس بن مالك بن الأوس (قوله) فذكروا الى رجلين صالحين قد شهدا بدرا هكذا وقع هنا وظاهره انه من كلام كعب بن مالك وهو مقتضى صنيع البخاري وقد قرر ذلك واضحا في غزوة بدر ومن جزم بانهم شهدا بدرا أبو بكر الأثرم وتعبه ابن الجوزي ونسبه الى القلط فلم

(١٢ فتح الباري ثامن) استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك فوالله ما زالوا يؤنبونى حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسي ثم قلت لهم هل لقي هذا معى أحد قالوا نعم رجلان قالوا مثل ما قلت لهما مثل ما قيل لك فقلت من هما قالوا مرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي فذكروا الى رجلين صالحين قد شهدا بدرا (١) بياض باصه

لي فيها اسوة فضيت حين ذكر وهما الى ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس وتغير والناس حتى تنكرت في نفسي الارض فاهي التي أعرف فلبننا على ذلك خسين ليلة فأما صاحبنا فاستكانا وقعدا في بيوتهم ما يمكن وأما (٩٠) أنا فكنت أشب القوم وأجلدهم فكنت أخرج فاشهد الصلاة

مع المسلمين وأطوف في الاسواق ولا يكلمني أحد وآتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي هل حرك شفيعه برد السلام على أم لا ثم أصلى قريباً منه فاسارقه النظر فاذا أقبلت على صلاتي أقبل الى واذا التفت نحوه أعرض عني حتى اذا طال على ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عبي وأحب الناس الى فسألت عليه فوالله ما رد على السلام فقلت يا أبا قتادة أنشدك بالله هل تعلمني أحب الله ورسوله فسكت فعدت له فنشدته فسكت فعدت له فنشدته فقال الله ورسوله أعلم ففاضت عيناي وتوليت حتى تسورت الجدار قال فبينما أنا أمشي بسوق المدينة اذا نبطي من أنباط أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل على كعب بن مالك فطفق الناس يشيرون له حتى اذا جاءني دفع الى كتابا

يصب واستدل بعض المتأخرين لكونهما لم يشهدا بدر ابعاء وقع في قصة حاطب وان النبي صلى الله عليه وسلم لم يجره ولا عاقبه مع كونه جس عليه بل قال لعمر لما هم بقتله وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم قال وأين ذنب التخلف من ذنب الجس (قلت) وليس ما استدلل به بواضح لانه يقتضى ان البدرى عنده اذا جنى جناية ولو كبرت لا يعاقب عليها وليس كذلك فهذا عمر مع كونه الخاطب بقصة حاطب فقد جلد قدامه من منطعون الحد لما شرب الخمر وهو بدرى كما تقدم وانما لم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم حاطباً ولا هجره لانه قبل عذره في أنه انما كاتب قريشاً خشية على أهله وولده وأراد أن يتخذ له عندهم يدافع عذره بذلك بخلاف تخلف كعب وصاحبيه فانهم لم يكن لهم عذر أصلاً والله أعلم (قوله لي فيها اسوة) بكسر الهمزة ويجوز ضمها قال ابن التين التأسى بالنظير ينفع في الدنيا بخلاف الآخرة فقد قال تعالى ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم الآية (قوله فضيت حين ذكر وهما لي) في رواية معمر فقلت والله لا أرجع اليه في هذا أبداً (قوله ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة) بالرفع وهو في موضع نصب على الاختصاص أى متخصصين بذلك دون بقية الناس (قوله حتى تنكرت في نفسي الارض فاهي بالتي أعرف) وفي رواية معمر وتنكرت لنا الشيطان حتى ما هي بالحيطان التي نعرف وتنكر لنا الناس حتى ما هم الذين نعرف وهذا يجده الحزين والمهموم في كل شئ حتى قد يجده في نفسه وزاد المصنف في التفسير من طريق اسحق بن راشد عن الزهري وما من شئ أهم الى من أن اموت فلا يصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم او يموت فأكون من الناس بتلك المترلة فلا يكلمني أحد منهم ولا يصلى على وعند ابن عاذ حتى وجلاوا أشد الوجل وصاروا مثل الرهبان (قوله هل حرك شفيعه برد السلام على) لم يجزم كعب بتحريك شفيعه عليه السلام وعل ذلك بسبب انه لم يكن يديم النظر اليه من الخجل (قوله فأسارقه) بالسين المهملة والقاف أى أنظر اليه في خفية (قوله من جفوة الناس) بفتح الجيم وسكون الفاء أى اعراضهم وفي رواية ابن أبي شيبة وطبقنا نمشى في الناس لا يكلمنا أحد ولا يرد علينا سلاماً (قوله حتى تسورت) أى علوت سور الدار (قوله جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عبي وأحب الناس الى) ذكر انه ابن عمه لكونهما معاً من بني سلمة وليس هو ابن عمه أخى أبيه الاقرب وقوله أنشدك بضم المعجمة وفتح أوله أى أسألك وقوله الله ورسوله أعلم ليس هو تكليماً لكعب لانه لم ينوبه ذلك كما سيأتى تقريره (قوله وتوليت حتى تسورت الحائط) وفي رواية معمر فلم أملك نفسي ان بكيت ثم اقحمت الحائط خارجاً (قوله اذا نبطي) بفتح النون والموحدة (قوله من انباط أهل الشام) نسبة الى استنباط الماء واستخراجه وهؤلاء كانوا في ذلك الوقت أهل الفلاحة وهذا النبطي الشامي كان نصرانياً كما وقع في رواية معمر اذا نصراني جاء بطعام له يبيعه ولم أقف على اسم هذا النصراني ويقال ان النبطي ينسبون الى نبط بن هانئ بن أمية بن لاوذين سام بن نوح (قوله من ملك غسان) بفتح المعجمة وسين مهملة

ثقله

من ملك غسان فاذا فيه ما بعد فانه قد بلغني ان صاحبك قد جندك

٢ قوله حتى تسورت الحائط هكذا في جميع النسخ التي بأيدينا وفي المتن الذي بأيدينا وشرح عليه التفسير حتى تسورت الجدار

ولم يجعل الله بدارهوان ولا مضبعة فالحق بناوا سلك فقلت لما قرأتها وهذا أيضا من البلاء فتمت بها التنوير فسبحرته بها حتى اذا مضت أربعون ليلة من الحسين اذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي (٩١) فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك ان

تعتزل امرأتك فقلت اطلقها
أم ماذا أفعل قال لا بل
اعتزلها ولا تقربها وأرسل
الى صاحبي مثل ذلك فقلت
لا امرأتى ألحقى بأهلك فتكوني
عندهم حتى يقضى الله في هذا
الامر قال كعب فجاءت امرأة
هلال بن أمية رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت
يا رسول الله ان هلال بن
أمية شيخ ضائع ليس له خادم
فهل تكبره أن أخدمه قال
لا ولكن لا يقر بك قالت
انه والله ما به حركة الى شيء
والله ما زال يبكي منذ كان
من أمره ما كان الى يومه
هذا فقال لي بعض أهلي لو
استأذنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم في امر أهلك كما أذن
لأمرأة هلال بن أمية أن
تخدمه فقلت والله لا أستأذن
فيه يا رسول الله صلى الله عليه
وسلم وما يدري ما يقول رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا
استأذنته فيها وأنا رجل
شاب فلبنت بعد ذلك عشر
لما حتى كنت انا وخسرون
ليلة من حين نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن
كلامنا فاصليت صلاة
الفجر صبح خمسين ليلة وأنا
على ظهر بيت من بيوتنا فينا
أنا جالس على الحال الذي
ذكر الله قد ضاقت علي
نفسى وضافت على الارض بما

ثقله هو جبه بن الایم - جزم بذلك ابن عائذ وعند الواقدي الحرث بن أبي شمرو ويقال جبه بن
الایم وفي رواية ابن مردويه فكتب الى كتابي سرقة من حرير (قوله) ولم يجعل الله بدارهوان ولا
مضبعة) بسكون المجهمة ويجوز كسرهما أي حيث يضيع - حق وعند ابن عائذ فان لك متحولا
بالمهملة وفتح الواو أي مكانا تتحول اليه (قوله) فألحق بناوا سلك) بضم النون وكسر المهملة من
المواساة وزاد في رواية ابن أبي شبة في أموالنا فقلت ان الله قد طمع في أهل الكفر ونحوه لابن
مردويه (قوله) فتمت) أي قصدت والتنوير ما يخبر فيه وقوله فسبحرته بسين مهملة وجيم أي
أوقدته وأنت الكتاب على معنى السخيفة وفي رواية ابن مردويه فعمدت بها الى تنويره فسبحرته
بها وادل صنيع كعب هذا على قوة إيمانه ومحبة الله ورسوله والافن صار في مثل حاله من الهجر
والاعراض قد يضعف عن احتمال ذلك وتحمله الرغبة في الجاه والمال على هجران من هجره ولا
سيماع أنفسه من الملك الذي استدعاه اليه انه لا يكرهه على فراق دينه لكن لما احتل عنده
انه لا يأمن من الافتتان بحسب المادة وأحرق الكتاب ومنع الجواب هذا مع كونه من الشعراء الذين
طبعت نفوسهم على الرغبة ولا سيما بعد الاستدعاء والحث على الوصول الى المقصود من الجاه
والمال ولا سيما الذي استدعاه قريته ونسبه ومع ذلك فغلب عليه دينه وقوى عنده يقينه ورجح
ما هو فيه من النكد والتعذيب على ما دعى اليه من الراحة والنعيم جبا في الله ورسوله كما قال صلى
الله عليه وسلم وان يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما وعند ابن عائذ انه شكى حاله الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقال ما زال اعراضك عني حتى رغب في أهل الشرك (قوله) اذا رسول
رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم أقف على اسمه ثم وجدت في رواية الواقدي انه خزيمية بن ثابت
قال وهو الرسول الى هلال ومزارعة بذلك (قوله) أن تعتزل امرأتك هي عميرة بنت جبير بن صخر بن
أمية الانصارية أم أولاده الثلاثة عبد الله وعبيد الله ومعه ويقال اسم امرأته التي كانت يومئذ
عنده خيرة بالمجعة المفتوحة ثم التحتانية (قوله) ألحقى بأهلك فتكوني عندهم حتى يقضى الله) زاد
النسائي من طريق معقل بن عبيد الله عن الزهري فلحقته بهم (قوله) فجاءت امرأة هلال هي
خولة بنت عاصم (قوله) فقال لي بعض أهلي) لم أقف على اسمه ويشكل مع نهى النبي صلى الله عليه
وسلم عن كلام الثلاثة ويحجب بانه له بعض ولده أو من النساء ولم يقع النهي عن كلام الثلاثة
للنساء اللاتي في بيوتهم أو الذي كلفه بذلك كان منافقا أو كان ممن يخدمه ولم يدخل في النهي (قوله)
فأوفى) بالفاء مقصورا أي أشرف واطلع (قوله) على جبل سلع) بفتح المهملة وسكون اللام وفي
رواية معمر من ذروة سلع أي أعلاه زاد ابن مردويه وكنت ابتليت خيمة في ظهر سلع فكنت اكون
فيها ونحوه لابن عائذ وزاد اكون فيها نهارا (قوله) يا كعب بن مالك أبشر) في رواية عمر بن كثير
عن كعب عند أجدادهم سمعت رجلا على النية يقول كعبا كعبا حتى دنا مني فقال بشروا كعبا
(قوله) فخررت ساجدا او قد عرفت انه قد جاء فرج) وعند ابن عائذ فخر ساجدا يبكي فرجا بالتوبة
(قوله) وآذن) بالمد وفتح المعجمة أي أعلم وللشبهين بغير مدو بالكسر ووقع في رواية اسحق بن
راشد وفي رواية معمر فانزل الله تو بتنا على نبيه حين بقي الثلث الاخير من الليل ورسول الله صلى
الله عليه وسلم عند أم سلمة وكانت أم سلمة محسنة في شأني معتية بأمرى فقال يا أم سلمة تيب على

رحبت سمعت صوت صارخ فأوفى على جبل سلع باعلى صوته يا كعب بن مالك أبشر قال فخررت ساجدا او قد عرفت أن قد جاء فرج وآذن

رسول الله صلى الله عليه وسلم
توبة الله علينا حين صلى
صلاة الفجر فذهب الناس
يشيروننا وذهب قبل صاحبي
مبشرون وركض الى رجل
فرسا وسعى ساع من أسلم
فأوفى على الجبل وكان
الصوت أسرع من الفرس
فلما جاءني الذي سمعت صوته
يشيرني نزعت له ثوبي
فكسوته اياهما يبشراه
والله ما أملك غيرهما يومئذ
واستعرت ثوبي فلبستهما
وانطلقت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فميتلاني
الناس فوجافوا جباهم وتوا
بالتوبة يقولون لئنك توبة
الله عليك قال كعب حتى
دخلت المسجد فاذا رسول
الله صلى الله عليه وسلم
جالس حوله الناس فقام الى
طلحة بن عبيد الله ثم رول حتى
صاحني رهنائي والله ما قام
الى رجل من المهاجرين
غيره ولا أنساها طلحة قال
كعب فلما سأت على رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو يبرق وجهه من
السرو رأيت نبأ خير يوم
عليك منذ ولدتك أمك قال
قلت أم من عندك يا رسول
الله أم من عند الله قال لا بل
من عند الله وكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا
سراستنا رواجه حتى كأنه
قطعة قمر وكان يعرف ذلك منه

كعب قالت أفلا أرسل اليه فأبشره قال اذا يحطمكم الناس فيمنعوك النوم سائر الليلة حتى اذا
صلى الفجر آذن بتوبة الله علينا (قوله) وركض الى رجل فرسا لم أقف على اسمه ويحتمل ان يكون
هو حمزة بن عمرو الاسلمي (قوله) وسعى ساع من أسلم هو حمزة بن عمرو ورواه الواقدي وعند ابن
عائذ ان الذين سعيأ أبو بكر وعمر لكنه صدره بقوله زعموا وعند الواقدي وكان الذي أوفى على سلع
أبا بكر الصديق فصاح قذتاب الله على كعب والذي خرج على فرسه الزبير بن العوام قال وكان
الذي بشيرني فنزعت له ثوبي حمزة بن عمرو الاسلمي قال وكان الذي بشير هلال بن أمية بتوبته سعيد
ابن زيد قال وخرجت الى بني واقف فبشيره فمسجد قال سعيد فإظننته يرفع رأسه حتى تخرج
نفسه يعني لما كان فيه من الجهد فقد قيل انه امتنع من الطعام حتى كان يواصل الايام صائما
ولا يفتر من البكاء وكان الذي بشير هرة بتوبته سليمان بن سلامة أو سلمة بن سلامة بن وقش
(قوله) والله ما أملك غيرهما يومئذ يريد من جنس الثياب والافقد تقدم انه كان عنده راحلتان
وسمايى انه اسست أذن ان يخرج من ماله صدقة ثم وجدت في رواية ابن أبي شيبة التصريح بذلك
ففيها ووالله ما أملك يومئذ ثوبين غيرهما وزاد ابن عائذ من وجه آخر عن الزهري فلبسهما (قوله)
واستعرت ثوبي في رواية الواقدي من أبي قتادة (قوله) وانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم في رواية مسلم فانطلقت اتأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) فوجافوا حتى
جاءت جماعة (قوله) لئنك بكسر النون وزعم ابن التين انه يقتحها بل قال السفاقي انه أصوب
لانه من الهناء وفيه نظر (قوله) ولا أنساها طلحة قالوا سب ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان أخى يذم بين طلحة لما أخا بين المهاجرين والانصار والذي ذكره أهل المغازي انه كان
أخا الزبير لكن كان الزبير أخا طلحة في أخوة المهاجرين فهو أخو أخيه (قوله) أبشير بخير يوم
مر عليك منذ ولدتك أمك استشكل هذا الاطلاق بيوم اسلامه فانه مر عليه بعد أن ولدت أمه
وهو خير أيامه فقبل هو مستثنى تقدير اوان لم ينطق به لعدم خفاءه والاحسن في الجواب ان يوم
توبته مكمل ليوم اسلامه فيوم اسلامه بداية سعادته ويوم توبته مكمل لها فهو خير جميع أيامه
وان كان يوم اسلامه خيرا فيوم توبته المضاف الى اسلامه خيرا من يوم اسلامه المجردهما والله
أعلم (قوله) قال لا بل من عند الله زادني رواية ابن أبي شيبة انكم صدقتم الله فصدقكم (قوله)
حتى كأنه قطعة قمر في رواية اسحق بن راشد في التفسير حتى كأنه قطعة من القمر وبمثل
عن السرفي التقييد بالقطعة مع كثرة ما ورد في كلام البلغاء من تشبيه الوجه بالقمر بغير تقييد
وقد تقدم في صفة النبي صلى الله عليه وسلم تشبيههم له بالشمس طالعة وغير ذلك وكان كعب بن
مالك قائل هذا من شعراء الصحابة وحاله في ذلك مشهور فلا بد في التقييد بذلك من حكمة وما
قبل في ذلك من الاحتراز من السواد الذي في القمر ليس بقوى لان المراد تشبيهه ما في القمر من
النضار والاستنارة وهو في عامه لا يكون فيها أقل مما في القطعة المجردة وقد ذكرت في صفة النبي
صلى الله عليه وسلم بذلك توجيهاً ومنها انه للإشارة الى موضع الاستنارة وهو الجبين وفيه يظهر
السرو وكما قالت عائشة مسرورا تبارق أسارير وجهه فكان التشبيه وقع على بعض الوجه
فما سب أن يشبه ببعض القمر (قوله) وكان يعرف ذلك منه في رواية الكشي يني فيه وفيه ما كان
النبي صلى الله عليه وسلم عليه من كمال الشفقة على أمته والرافة بهم والنزح بما يسرهم وعند ابن

فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبتي ان أتخلع من مالي صدقة الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك (٩٣) قلت فاني أمسك سهمي الذي يخبر فقلت

يا رسول الله ان الله انما يخفى بالصدق وان من توبتي ان لا أحدث الا صدقا ما بقيت فوالله ما أعلم احدا من المسلمين ابلاه الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم احسن مما ابلاني ما عمدت منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى بوحى هذا كذبا وانى لا رجوا أن يحفظنى الله فيما بقيت وانزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الى قوله وكونوا مع الصادقين فوالله ما انعم الله على من نعمة قط بعد ان هداني للاسلام أعظم في نفسى من صدق لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا اكون كذبة فاهلك كما هلك الذين كذبوا فان الله تعالى قال للذين كذبوا حين انزل الوحي شرما قال لا حد فقال تبارك وتعالى سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم الى قوله فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال كعب وكنا تخلفنا ايها الثلاثة عن

مردويه من وجه آخر عن كعب بن مالك لما نزلت توبتي آتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقبلت يده وركبته (قوله ان من توبتي ان أتخلع من مالي) أى اخرج من جميع مالي (قوله صدقة) هو مصدر في موضع الحال أى متصدقا أو ضمن أتخلع معنى أتصدق وهو مصدر ايضا وقوله أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك في رواية أبي داود عن كعب انه قال ان من توبتي ان اخرج من مالي كله الى الله ورسوله صدقة قال لا قلت نصفه قال لا قلت فثلثه قال نعم ولا بن مردويه من طريق ابن عيينة عن الزهري فقال النبي صلى الله عليه وسلم يحزى عنك من ذلك الثلث وثمخوه لاحد في قصة أبي لبابة حين قال ان من توبتي ان أتخلع من مالي كله صدقة لله ورسوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم يحزى عنك الثلث (قوله فوالله ما أعلم احدا من المسلمين ابلاه الله) أى أنعم عليه وقوله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم احسن مما ابلاني وكذلك قوله بعد ذلك فوالله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد ان هداني الى الاسلام أعظم من صدق لرسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله أحسن وأعظم شاهد على ان هذا السياق يورد ويراد به نفي الافضية لا المساواة لان كعبا شاركه في ذلك رفيقان وقد نفى ان يكون أحد حصل له احسن مما حصل له وهو كذلك لكنه لم ينف المساواة (قوله أن لا اكون كذبة) لازائدة كناية عليه عياض (قوله وكنا تخلفنا) بضم أوله وكسر اللام وفي رواية مسلم وغيره خلفنا بضم المعجمة من غير شيء قبلها (قوله وأرجا) مهموزا أى أخر وزنا ومعنى وحاصله ان كعبا فسر قوله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا أى أخر واحتى تلب الله عليهم لان المراد انهم خلفوا عن الغزو وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن سمع عن كريمة في قوله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال خلفوا عن التوبة ولا بن جرير من طريق قتادة نحوه قال ابن جرير فعنى الكلام لقد تاب الله على الذين أخرت توبتهم وفي قصة كعب من الفوائد غير ما تقدم جواز طلب أموال الكفار من ذوى الحرب وجواز الغزو في الشهر الحرام والتصریح بجهة الغزو اذا لم تقتض المصلحة ستره وان الامام اذا استغفر الجيش عموما لم يذهبهم النفي ولو لحق اللوم بكل فرد فردا ان لو تخلف وقال السهيلي انما اشتد الغضب على من تخلف وان كان الجهاد فرض كفاية لكنه في حق الانصار خاصة فرض عين لانهم يابعوا على ذلك ومصدق ذلك قولهم وهم يحفرون الخندق

نحن الذين يابعوا محمدا * على الجهاد ما بقينا أبدا

فكان تخلفهم عن هذه الغزوة كبيرة لانها كالنكت لبيعهم كذا قال ابن بطال قال السهيلي ولا أعرف له وجها غير الذي قال (قلت) وقد ذكرت وجهها غير الذي ذكره ولعله أقعد ويؤيده قوله تعالى ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله الاية وعند الشافعية وجه ان الجهاد كان فرض عين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا فيتم وجه العتاب على من تخلف مطلقا وفيما ان العاجز عن الخروج بنفسه أو بماله لا لوم عليه واستخلاف من يقوم مقام الامام على أهله والضعفة وفيها ترك قتل المنافقين ويستنبط منه ترك

أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له فبايعهم واستغفر لهم وأرجا رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله فيه فبذلك قال وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس الذي ذكر الله بما خلفنا عن الغزوا هو تخلفه ايانا وأرجاؤنا أمرنا عن حلفه واعتذاره اليه فقبل منه

قتل الزنديق اذا أظهر التوبة وأجاب من أجازه بان الترك كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
لمصلحة التأليف على الاسلام وفيها عظم أمر المعصية وقد نبه الحسن البصري على ذلك فيما
أخرجه ابن أبي حاتم عنه قال يا سبحان الله ما أكل هؤلاء الثلاثة ما لا حراما ولا سفكوا دما حراما
ولا أفسدوا في الارض أصابعهم ما سمعتم وضاعت عليهم الارض بما رحبت فكيف بمن يواقع
القواحش والكبائر وفيها ان القوى في الدين يؤخذ بأشد ما يؤخذ الضعيف في الدين وجواز
اخبار المرء عن تقصيره وتقريره وعن سبب ذلك وما آل اليه أمره تحذيرا ونصيحة لغيره وجواز
مدح المرء بما فيه من الخير اذا أمن الفتنة وتسليته نفسه بما لم يحصل له بما وقع لتظيره وفضل أهل
بدر والعقبة والخلف للتأكيد من غير استخلاف والتورية عن المقصود رد الغيبة وجواز ترك
وطء الزوجة مدة وفيه ان المرء اذا احتله فرصة في الطاعة فحقه أن يبادر اليها ولا يسوف بها
لئلا يحرمها كما قال تعالى استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم واعلموا أن الله يحول بين
المرء وقلبه ومثله قوله تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونسال الله تعالى
أن يلهمنا المبادرة الى طاعته وأن لا يسأينا ما خولنا من نعمته وفيها جواز غنى ما فات من الخير
وان الامام لا يمل من تخلف عنه في بعض الامور بل يذكره ليراجع التوبة وجواز الطعن في
الرجل بما يغلب على اجتهاد الطاعن عن حجة الله ورسوله وفيها جواز الرد على الطاعن اذا غلب
على ظن الرادوههم الطاعن أو غلطه وفيها ان المستحب للقادم أن يكون على وضوء وان يبدأ
بالمسجد قبل بيته فيصلي ثم يجلس لمن يسلم عليه ومشروعية السلام على القادم وقلبه والحكم
بالتظاهر وقبول المعاذير واستحباب بكاء العاصي أسفا على ما فات من الخير وفيها اجراء الاحكام
على الظاهر وكول السرائر الى الله تعالى وفيها ترك السلام على من أذنب وجواز هجره أكثر
من ثلاث وأما النهي عن الهجر فوق الثلاث فمحمول على من لم يكن هجرانه شرعا وان التسم قد
يكون عن غضب كما يكون عن تعجب ولا يختص بالسرور ومعاقبة الكبير أصحابه ومن يعز عليه
دون غيره وفيها فائدة الصدق وشؤم عاقبة الكذب وفيها العمل بمفهوم اللقب اذا حقته قرينة
لقوله صلى الله عليه وسلم لما حدثه كعب أ ما هذا فقد صدق فانه يشعر بأن من سواه كذب لكن
ليس على عمومته في حق كل أحد سواه لان مرارة وهلا لا يضاعف صدقا فيختص الكذب بمن
حلف واعتمد لا بمن اعترف ولهذا عاقب من صدق بالتأديب الذي ظهرت فائدته عن قرب وآخر
من كذب للعقاب الطويل وفي الحديث الصحيح اذا أراد الله بعبده خيرا جعل له عقوبة في الدنيا
واذا أراد به شرا أمسك عنه عقوبته فيرد القيامة بذنوبه قيل وانما غلظ في حق هؤلاء الثلاثة
لأنهم تركوا الواجب عليهم من غير عذر ويدل عليه قوله تعالى ما كان لأهل المدينة ومن
حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله وقول الانصار

فمن الذين يابغوا محمدا * على الجهاد ما بقينا أبدا

وفيها تبريد حر المصيبة بالتأسي بالنظير وفيها عظم مقدار الصدق في القول والفعل وتعليق سعادة
الدنيا والآخرة والنجاة من شرهما به وان من عوقب بالهجر تعذر في التخلف عن صلاة الجماعة
لان مرارة وهلا لا لم يخرجوا من بيوتهم ما ذل المدة وفيها سقوط رد السلام على المهجور عن سلم
عليه اذ لو كان واجبا لم يقل كعب هل حرك شفتيه برد السلام وفيها جواز دخول المرء دار جاره

* (نزول النبي صلى الله عليه وسلم الجبل) * حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال لما صلى النبي صلى الله عليه وسلم بالجبل قال لا تدخلوا (٩٥) مساكن الذين ظلموا أنفسهم أن يصيبكم ما

أصابهم إلا أن تكونوا باكين ثم قنع رأسه وأسرع السير حتى أجاز الوادي * حدثنا يحيى

ابن بكير * حدثنا مالك عن

عبد الله بن دينار عن ابن عمر

رضي الله عنهما قال قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم لأصحاب الجبل لا تدخلوا

على هؤلاء المعذبين

إلا أن تكونوا باكين أن

يصيبكم مثل ما أصابهم

* (باب) * حدثنا يحيى بن

بكير عن الليث عن

عبد العزيز بن أبي سلمة عن

سعد بن إبراهيم عن نافع بن

جبير عن عروة بن المغيرة عن

أبيه المغيرة بن شعبه قال

ذهب النبي صلى الله عليه

وسلم لبعض حاجته فقامت

أسكب عليه الماء لأعلمه

الآ قال في غزوة تبوك فغسل

وجهه وذهب يغسل

ذراعيه فضايق عليه كما الجبة

فأخرجهما من تحت جبته

فغسلهما ثم مسح على خفيه

* حدثنا خالد بن محمد

حدثنا سليمان حدثني عمرو

ابن يحيى عن عباس بن سهل

ابن سعد عن أبي حميد قال

أقبلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك حتى إذا أشرفنا على المدينة قال هذه طابة وهذا

وصديقه بغير إذنه ومن غير الباب إذا علم رضاه وفيها ان قول المرء الله ورسوله أعز ليس بخطاب ولا كلام ولا يثبت به من خلف أن لا يكلم إلا آخر إذا لم يتوب به مكالمة وانما قال أبو قتادة ذلك لما ألقى عليه كعب والافقد تقدم ان رسول ملك غسان لما سأل عن كعب جعل الناس يشيرون له إلى كعب ولا يتكلمون بقولهم مثله هذا كعب مبالغ في هجره والاعراض عنه وفيها ان مسارقة النظر في الصلاة لا تقدر في صحتها وإيثار طاعة الرسول على مودة القريب وخدمة المرأة زوجها والاحتياط لمجانبة ما يخشى الوقوع فيه وجواز تحريق ما فيه اسم الله للمصلحة وفيها مشروعية سجود الشكر والاستباق إلى البشارة بالخير و إعطاء البشير أنفس ما يحضر الذي يأتيه بالبشارة وتهنئة من تجددت له نعمة والقيام إليه إذا قبل واجتماع الناس عند الامام في الامور المهمة وسروره بما يسر أتباعه ومشروعية العارية ومصافحة القادم والقيام له والتزام الدائمة على الخير الذي يتتبع به واستحباب الصدقة عند التوبة وان من نذر الصدقة بكل ماله لم يلزمه اخراج جميعه وسيأتي البحث فيه في كتاب النذر ان شاء الله تعالى وقال ابن التين فيه ان كعب بن مالك من المهاجرين الاولين الذين صلوا إلى القبلتين كذا قال وايس كعب من المهاجرين انما هو من السابقين من الانصار **(قوله ما)** نزول النبي (١) صلى الله عليه وسلم الجبل بكسر الميم له وسكون الجيم وهي منازل غودزعم بعضهم انه مر به ولم ينزل ويرده التصريح في حديث ابن عمر بأنه لما نزل الجبل أمرهم أن لا يشربوا وقد تقدم حديث ابن عمر في بر غودزعم تقدمت مباحثه في أحاديث الانبياء وقوله ان يصيبكم بفتح الهمزة مفعول له أي كراهة الاصابة وقوله أجاز الوادي أي قطعه وقوله في الرواية الثانية قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحاب الجبل لا تدخلوا قال الكرمانى أي قال لأصحابه الذين معه في ذلك الموضع وأضيف إلى الجبل لعبورهم عليه وقد تكلم في ذلك وتعسف وايس كما قال بل اللام في قوله لأصحاب الجبل يعني عن وحذف القول لهم ليم كل سامع والتقدير قال لأئمة عن أصحاب الجبل وهم غودزعم لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين أي غود وهذا واضح لا خفاء به **(قوله ما)** كذا فيه بغير ترجمة وهو كالفصل مما تقدم لان أحاديثه تتعلق ببقية قصة تبوك **(قوله عن الليث عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن سعد بن إبراهيم)** تقدم في الطهارة عن الليث عن يحيى بن سعيد عن سعد بن إبراهيم فكان له فيه شين **(قوله ذهب النبي صلى الله عليه وسلم لبعض حاجته فقامت أسكب عليه الماء لأعلمه الا في غزوة تبوك)** كذا فيه وقد قدمت في المسح على الخنيتين بيان من رواه بغير تردد و ذكرت هنالك بقية شرحه ووقع عنده سلم من رواية عباد بن زياد عن عروة بن المغيرة ان المغيرة أخبره أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك فذكر حديث المسح كما تقدم وزاد المغيرة فأقبلت معه حتى نجد الناس قد قدموا عبد الرحمن بن عوف يصلي بهم فأدرك النبي صلى الله عليه وسلم الركعة الاخيرة فلما سلم عبد الرحمن قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بتم صلاته فافزع ذلك الناس وفي رواية له قال المغيرة فأردت تأخير عبد الرحمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعه **(قوله سامان)** هو ابن بلال (وعمر بن يحيى) هو المازني وقد تقدمت مباحث حديث أبي حميد هذا في أو آخر

أقبلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك حتى إذا أشرفنا على المدينة قال هذه طابة وهذا أحذ جيل يحبنا ونحبه * حدثنا أحمد بن محمد

(١) قول الشارح باب نزول النبي هكذا الشرح وفي المتن نزول النبي بغير لفظ باب

الزكاة وفي الجهاد في باب من غزا بصبي للخدمة (قوله عبد الله) هو ابن المبارك وقد تقدمت
مباحث الحديث سنداً وديناً في الجهاد في باب من حبسه العذر عن الغزو (قوله
باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى كسرى وقيصر) أما كسرى فهو ابن برويز بن
هرمز بن أنوشروان وهو كسرى الكبير المشهور ورويل ان الذي بعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم
هو أنوشروان وفيه نظر لما سألني ان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر ان زربان ابنه يقتله والذي
قتله ابنه هو كسرى بن برويز بن هرمز وكسرى بفتح الكاف وبكسر هاء القلب كل من تملك الفرس
ومعناها بالعربية المظفرى وقد تقدم الكلام في ضبطه كافة في علامات النبوة وأما قيصر فهو هرقل
وقد تقدم شأنه في أول الكتاب (قوله حدثنا اسحق) هو ابن راهويه ويعقوب بن ابراهيم أي
ابن سعد وصالح هو ابن كيسان وقد تقدم للمصنف في العلم عالياً عن ابراهيم بن سعد (قوله مع
عبد الله بن حذافة) هذا هو المعتد ووقع في رواية عمر بن شبة انه خنيس بن حذافة وهو غاط فانه
مات باحد فتايت منه حفصة وبعث الرسل كان بعد الهذنة سنة سبع ووقع في ترجمة عبد الله
ابن عيسى أخي كامل بن عدى من طريقه عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قصة
اتخاذ الخاتم وفيه وبعث كتابا إلى كسرى بن هرمز بعث به مع عمر بن الخطاب كذا قال وعبد الله
ضعيف فان ثبت فعله كتب إلى ذلك فارس مرتين وذلك في أوائل سنة سبع (قوله إلى عظيم
البحرين) هو المنذر بن ساوى العبدى (قوله فدفعه) الفاء عاطفة على محذوف تقديره فتوجه
إليه فأعطاه الكتاب فأعطاه لقاصده عنده فتوجه به فدفعه إلى كسرى ويحتمل ان يكون المنذر
توجه بنفسه فلا يحتاج إلى القاصد ويحتمل ان يكون القاصد لم يباشر إعطاء كسرى بنفسه كما هو
الاجاب من حال الملوك فيزداد التقدير (قوله فلما قرأ) كذا لاكثر بحذف المفعول وللشمس بن
فلما قرأه وفيه حجاز فانه لم يقرأه بنفسه وانما قرأ عليه كاسيأتى (قوله مزقه) أي قطعه (قوله
فحسبت ان ابن المسيب) القائل هو الزهري وهو موصول بالسناد المذکور ووقع في جميع
الطرق مرسلات ويحتمل ان يكون ابن المسيب سمعه من عبد الله بن حذافة صاحب القصة فان ابن
سعد ذكر من حديثه انه قال فقرأ عليه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ فزقه (قوله
فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي على كسرى وجنوده (قوله ان يمزقوا كل ممزق) بفتح
الزاي أي يمزقوا ويقطعوا وفي حديث عبد الله بن حذافة فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال اللهم مزق مله وكتب إلى باذان عامله على اليمن ابعت من عندك رجلين إلى هذا الرجل
الذي بالحجاز فكتب باذان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبلغنا ما أحبك ان ربي قتل ربه في هذه
الدلة قال وكان ذلك ليلة الثلاثاء لعشر مضين من جادى الأولى سنة سبع وان الله ساطع عليه ابنه
شعرويه فقتله وعن الزهري قال بلغني ان كسرى كتب إلى باذان بلغني ان رجلاً من قريش يزعم
انه نبي فسر إليه فان تاب والا ابعت برأسه فذكر القصة قال فلما بلغ باذان أسلم هو ومن معه من
الفرس (تنبيه) * جزم ابن سعد بأن بعث عبد الله بن حذافة إلى كسرى كان في سنة سبع في
زمن الهذنة وهو عند الواقدي من حديث الشفاء بنت عبد الله بلفظ منصرفه من الحديث
وصنيع البخاري يقتضى انه كان في سنة تسع فانه ذكره بعد غزوة تبوك وذكر في آخر الباب حديث
السائب انه تلقى النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من تبوك إشارة إلى ما ذكرنا وقد ذكر أهل

أخبرنا عبد الله أخبرنا
جميد الطويل عن أنس
ابن مالك رضى الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم رجع من غزوة تبوك
فدنا من المدينة فقال ان
بالمدينة أقواماً ما سرتهم
ولا قطعتم وادبوا لا كانوا
معكم قالوا يا رسول الله وهم
بالمدينة قال وهم بالمدينة
حبسهم العذر

* (باب كتاب النبي صلى الله
عليه وسلم إلى كسرى
وقيصر) *

* حدثنا اسحق حدثنا
يعقوب بن ابراهيم حدثنا
أي عن صالح عن ابن شهاب
قال أخبرني عبيد الله بن
عبد الله ان ابن عباس أخبره
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعث بكتابه إلى كسرى
مع عبد الله بن حذافة
السهمى فأمره ان يدفعه
إلى عظيم البحرين فدفعه
عظيم البحرين إلى كسرى
فلما قرأ مزقه فحسبت أن
ابن المسيب قال فدعا عليه
سول الله صلى الله عليه وسلم
أن يمزقوا كل ممزق

٤٤٢٤

س

تحفة

٥٨٤٥

حدثنا عثمان بن الهيثم
حدثنا عوف عن الحسن
عن أبي بكر قال لقد نفعني
الله بكلمة سمعتها من رسول
الله صلى الله عليه وسلم أيام
الجليل بعدما كدت ألحق
بأصحاب الجبل فأنا قتل معهم
قال لما بلغ رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن أهل فارس
قد ملكوا عليهم بنت
كسرى قال إن يفلح قوم ولوا
أمرهم امرأة * حدثنا علي *
ابن عبد الله حدثنا سفيان
قال سمعت الزهري عن
السائب بن يزيد يقول أذكر
أني خرجت مع الغلمان إلى
ثنية الوداع تلقى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال
سفيان مرة مع الصبيان
* حدثنا عبد الله بن محمد
حدثنا سفيان عن الزهري
عن السائب أذكر أنني
خرجت مع الصبيان تلقى
النبي صلى الله عليه وسلم إلى
ثنية الوداع مقدمه من
غزوة بولك

المغازي أنه صلى الله عليه وسلم لما كان بتبولك كتب إلى قيصر وغيره وهي غير المرة التي كتب إليه
مع دحية فأنها كانت في زمن الهدنة كما صرح به في الخبر وذلك سنة سبع ووقع عند مسلم عن أنس
أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى كسرى وقيصر الحديث وفيه وإلى كل جبار عنيد وروى
الطبراني من حديث المسور بن مخرمة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه فقال إن
الله بعثني للناس كافة فأدوا عني ولا تختلفوا علي فبعث عبد الله بن حذافة إلى كسرى وسليط بن
عمر وإلى هود بن علي بالبيعة والعلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى بهجر وعمر بن العاص
إلى جيفر وعباد بن الجندى بعمان ودحية إلى قيصر وشجاع بن وهب إلى ابن أبي شمر الغساني
وعمر بن أمية إلى النجاشي فرجعوا جميعا قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم غير عمرو بن العاص
وزاد أصحاب السير أنه بعث المهاجرين أبي أمية بن الحارث بن عبد كلال وجري إلى ذي الكلاع
والسائب إلى مسيابة وحاطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس وفي حديث أنس الذي أشرت إليه عند
مسلم أن النجاشي الذي بعث إليه مع هؤلاء غير النجاشي الذي أسلم (قوله حدثنا عوف) هو
الاعرابي (والحسن) هو البصري والاسناد كله بصريون وسماع الحسن من أبي بكر تقدم بيانه في
الصلح (قوله نفعني الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الجبل) فيه تقديم وتأخير
والتقديم نفعني الله أيام الجبل بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم أي قبل ذلك فأيام يتعلق
بنفعني لا بسمعتها فإنه سمعها قبل ذلك قطعا والمراد بأصحاب الجبل العسكر الذين كانوا مع عائشة
(قوله بعدما كدت ألحق بأصحاب الجبل) يعني عائشة رضي الله عنها ومن معها وسألتني بيان هذه
القصة في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى ومحصلها أن عثمان لما قتل وبويع علي بالخلافة خرج طلحة
والزبير إلى مكة فوجدوا عائشة وكانت قد حجت فاجتمع رأيهم على التوجه إلى البصرة يستنفرون
الناس للطلب بدم عثمان فبلغ ذلك عليا فخرج إليهم فكأن وقعة الجبل ونسبت إلى الجبل الذي
كانت عائشة قد ركبته وهي في هودجها تدعو الناس إلى الإصلاح والقائل لما بلغ هو أبو بكر
وهو تفسير لقوله بكلمة وفيه إطلاق الكلمة على الكلام الكثير (قوله ملكوا عليهم بنت
كسرى) هي بوران بنت شيرويه بن كسرى بن برون وذلك أن شيرويه لم يقتل أباه كما تقدم كان
أبوه لما عرف أن ابنه قد عمل على قتله احتمال على قتل ابنه بعد موته فعمل في بعض خرائنه المختصة
به حتما مسموما وكتب عليه حق الجاع من تناول منه كذا جامع كذا فقرأه شيرويه فتناول منه
فكان فيه هلا كذا فلم يعيش بعداً إليه سوى ستة أشهر فلما مات لم يختلف أخالانه كان قتل أخوته
حرصاً على الملك ولم يختلف ذكراً وكرهاً وخرج الملك عن ذلك البيت فملكوا المرأة واسمها بوران
بضم الموحدة ذكر ذلك ابن قتيبة في المغازي وذكر الطبري أيضاً أن أختها أرميدخت ملكت
أيضاً قال الخطابي في الحديث أن المرأة لا تلي الأمانة ولا القضاء وفيه أنها لا تزوج نفسها ولا تلي
العقد على غيرها كذا قال وهو متعقب والمنع من أن تلي الأمانة والقضاء قول الجمهور وأجازة
الطبري وهي رواية عن مالك وعن أبي حنيفة تلي الحكم فيما تجوز فيه شهادة النساء ومناسبة هذا
الحديث للترجمة من جهة أنه تمة قصة كسرى الذي حرق كتاب النبي صلى الله عليه وسلم فسلط الله
عليه ابنه فقتله ثم قتل أخوته حتى أفضى الأمر بهم إلى تأمير المرأة فخر ذلك إلى ذهاب ملكهم
ومزقوا كادعاه النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وقال سفيان مرة مع الصبيان) هو موصول

ولكن بين الراوى عنه انه قال مرة الغلمان ومرة الصبيان وهو بالمعنى ثم ساقه عن شيخ آخر عن
سفيان وزاد في آخره مقدمه من تبوك فانكر الداودى هذا وتبعه ابن القيم وقال ثنية الوداع من
جهة مكة لا من جهة تبوك بل هي مقابلهما كالمشرق والمغرب قال الآن يكون هناك ثنية أخرى
في تلك الجهة والثنية ما ارتفع من الارض وقيل الطريق في الجبل (قلت) لا يمنع كونها من جهة
الحجاز ان يكون خروج المسافرين الى الشام من جهتها وهذا واضح كافي دخول مكة من ثنية والخروج
منها من أخرى وينتهي كلاهما الى طريق واحدة وقدر ويناسب سنة منقطع في الحلييات قول
النسوة لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة طلع البدر علينا من ثبات الوداع فقيل كان ذلك
عند قدومه في الهجرة وقيل عند قدومه من غزوة تبوك * (تفسيه) * في ايراد هذا الحديث آخر هذا
الباب اشارة الى ان ارسال الكتب الى الملوك كان في سنة غزوة تبوك ولكن لا يدفع ذلك قول من
قال نه كاتب الملوك في سنة الهدنة كقيصر والجمع بين القولين انه كاتب قيصر مرتين وهذه
الثانية قد وقع التصريح بها في مسند أحمد وكاتب النجاشي الذي أسلم وصلى عليه لما مات ثم
كاتب النجاشي الذي ولي بعده وكان كافرا وقدر روى مسلم من حديث أنس قال كتب النبي
صلى الله عليه وسلم الى كل جبار يدعوه الى الله وسمى منهم كسرى وقيصر والنجاشي قال وليس
بالنجاشي الذي أسلم * (قوله يا) مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته وقول الله
تعالى انك ميت وانهم ميتون) سيأتي في الكلام على الحديث السادس عشر من هذا الباب وجه
مناسبة هذه الآية لهذا الباب وقد ذكر في الباب أيضا ما يدل على جنس مرضه كما سيأتي وأما
ابتداءه فكان في بيت مجبونة كما سيأتي ووقع في السيرة لابي معشر في بيت زنب بنت جحش وفي
السيرة لسليمان التيمي في بيت ريحانة والاول المعتمد ذكر الخطابي انه ابتداء به يوم الاثنين وقيل
يوم السبت وقال الحاكم أبو أحمد يوم الاربعاء واختلف في مدة مرضه فالاكثر على انها ثلاثة
عشر يوما وقيل بزيادة يوم وقيل بنقصه والقولان في الروضة وصدر الثاني وقيل عشرة أيام وبه
جزم سليمان التيمي في مغازيه وأخرجه البيهقي باسناد صحيح وكانت وفاته يوم الاثنين بلا خلاف
من ربيع الاول وكاد يكون اجاعا لكن في حديث ابن مسعود عند البزار في حادي عشر رمضان
ثم عند ابن اسحق والجمهور انها في الثاني عشر منه وعند موسى بن عقبة والليث والحوارزي
وابن زبرمات لاهلال ربيع الاول وعند أبي مخنف والكشي في ثانيه ورجحه السهيلي وعلى القوانين
يتنزل ما نقله الراعي انه عاش بعد حجة ثمانين يوما وقيل احدى وعشرين وأما على ما جزم به في الروضة
فتكون عاش بعد حجة تسعين يوما أو احدى وتسعين وقد استشكل ذلك السهيلي ومن تبعه أعنى
كونه مات يوم الاثنين ثاني عشر شهر ربيع الاول وذلك انهم اتفقوا على ان ذا الحجة كان
أوله يوم الخميس فها فرضت الشهور الثلاثة توام أو نواقص أو بعضها لم يصح وهو ظاهر لمن
تأمله وأجاب البارزي ثم ابن كثير باحتمال وقوع الأشهر الثلاثة كواحد وكان أهل مكة
والمدينة اختلفوا في رؤية هلال ذي الحجة فراه أهل مكة ليلة الخميس ولم يره أهل المدينة الا ليلة
الجمعة فخصات الوقفة برؤية أهل مكة ثم رجعوا الى المدينة فارتخا برؤية أهلها فكان أول ذي
الحجة الجمعة وآخره السبت وأول المحرم الاحد وآخره الاثنين وأول صفر الثلاثاء وآخره الاربعاء
وأول ربيع الاول الخميس فيكون ثاني عشره الاثنين وهذا الجواب بعيد من حيث انه يلزم توالي

* (باب مرض النبي صلى
الله عليه وسلم ووفاته
وقول الله تعالى انك ميت
وانهم ميتون) * * حدثنا
يحيى بن بكير حدثنا
الليث عن عقيل عن ابن
شهاب عن عبيد الله بن عبد
الله عن عبد الله بن عباس
رضي الله عنهما

٤٤٢٩

ع

تحفة

٩٨٠٥٢

أربعة أشهر كوامل وقد جزم سليمان التيمي أحد الثقات بأن ابتداء عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوم السبت الثاني والعشرين من صفر ومات يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع الأول فعلى هذا كان صفر ناقصا ولا يمكن أن يكون أول صفر السبت إلا أن كان ذوالحجة والمحرم ناقصين فيلزم منه نقص ثلاثة أشهر متوالية وأما على قول من قال مات أول يوم من ربيع الأول فيكون اثنتان ناقصين وواحد كاملا ولهذا ربحه السهيلي وفي المغازي لابي معشر عن محمد بن قيس قال اشكى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاربعاء لحدى عشرة مضت من صفر وهذا موافق لقول سليمان التيمي المقتضى لأن أول صفر كان السبت وأما مارواه ابن سعد من طريق عمر بن علي بن أبي طالب قال اشكى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاربعاء لثلاثة بقية من صفر فاشكى ثلاث عشرة ليلة ومات يوم الاثنين لثنتي عشرة مضت من ربيع الأول فيرد على هذا الاشكال المتقدم وكيف يصح أن يكون أول صفر الاحد فيكون تاسع عشر منه الاربعاء والغرض ان ذوالحجة أوله الخميس فلو فرض هو والمحرم كاملين لكان أول صفر الاثنين فكيف يتأخر الى يوم الاربعاء فالمعتمد ما قال أبو حنيفة وكان سبب غلط غيره انهم قالوا مات في ثاني شهر ربيع الأول فتغيرت فصارت ثاني عشر واستمر الوهم بذلك يتبع بعضهم بعضا من غير تأمل والله أعلم وقد أجاب القاضي بدر الدين بن جماعة بجواب آخر فقال يحمل قول الجمهور لثنتي عشرة ليلة خلت أي بأيامها فيكون موته في اليوم الثالث عشر ويفرض الشهور كوامل فيصح قول الجمهور ويعكر عليه ما يعكر على الذي قبله مع زيادة مخالفة اصطلاح أهل اللسان في قولهم لثنتي عشرة فانهم لا يفهمون منها الا مضى اليماني ويكون ما ربح بذلك واقعا في اليوم الثاني عشر ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة وعشرين حديثا الحديث الاول (قوله عن أم الفضل) هي والدة ابن عباس وقد تقدم شرح حديثها في القراءة في الصلاة الحديث الثاني (قوله عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يدني ابن عباس) هو من اقامة الظاهر مقام المضمور وقد أخرجه الترمذي من طريق شعبة المذكورة بلفظ كان عمر يسألني مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم شرح حديث الباب في غزوة الفتح من طريق آخر عن أبي بشر أتم سياقا وأكثر فوائد وأطلنا بشرحه على تفسير سورة النصر وقد تقدم في حجة الوداع حديث ابن عمر نزلات سورة اذا جاء نصر الله في أيام التشريق في حجة الوداع وعند الطبراني عن ابن عباس من وجه آخر انها المنزلة أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد ما كان اجتهدا في أمر الآخرة وللطبراني من حديث جابر لما نزلت هذه السورة قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل نعت الى نفسي فقال له جبريل والآخرة خير لك من الأولى الحديث الثالث (قوله وقال يونس) هو ابن يزيد الابل وهذا قد وصله البزار والحاكم والاسماعيلي من طريق عنبسة بن خالد عن يونس بهذا الاسناد وقال البزار تفرد به عنبسة عن يونس أي بوصله والافقد رواه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري لكنه أرسله وله شاهدان مرسلان أيضا أخرجهما إبراهيم الخزاز في غرائب الحديث له أحدهما من طريق يزيد بن رومان والآخر من رواية أبي جعفر الباقر ولهما كما موصولا من حديث أم مبشر قالت قلت يا رسول الله ماتت من تنفسك فاني لا اتهم بابني الا الطعام الذي أكل بخير وكان ابنها يبشرني البراء بن معر ومات فقال وأنا لا اتهم غيرهما وهذا وان انقطاع أبي هريرة وروى ابن سعد عن شيخه

عن أم الفضل بنت الحرث قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالرسالات عرفا ثم ما صلى لنا بعدها حتى قبضه الله * حدثنا محمد بن عرعرة حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سديد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يدني ابن عباس فقال له عبد الرحمن بن عوف ان لنا أبناء مثله فقال انه من حيث تعلم فسأل عمر ابن عباس عن هذه الآية اذا جاء نصر الله والفتح فقال أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه اياه فقال ما أعلم منها الا ما تعلم وقال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما زال أجدا لم الطعام الذي أكلت بخير فهذا وان وجدت انقطاع أبي هريرة من ذلك السم * حدثني جبان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

الواقدي باسائيد متعددة في قصة الشاة التي سمت له بخير فقال في آخر ذلك وعاش بعد ذلك ثلاث سنين حتى كان وجهه الذي قبض فيه وجعل يقول ما زلت أجد ألم الاكلة التي اكلتها بخير عدد ادا حتى كان هذا وان انقطاع أبهرى عرق في الظهر وتوفي شهيدا انتهى وقوله عرق في الظهر من كلام الراوي وكذا قوله وتوفي شهيدا وقوله ما زال أجد ألم الطعام أي أحس الألم في جوفى بسبب الطعام وقال الداودي المراد انه نقص من لذة ذوقه ونعقبه ابن التين وقوله أو ان بالفتح على الظرفية قال أهل اللغة الأبهى عرق مستبطن بالظهر متصل بالقلب اذا انقطع مات صاحبه وقال الخطابي يقال ان القلب متصل به وقد تقدم شرح حال الشاة التي سمت بخير في غزوة خير من مصلا الحديث الرابع حديث عائشة (قوله اشتكى) أي مرض ونفت أي تغل بغير ريق أو مع ريق خفيف (قوله بالمعوذات) أي يقرؤها ما يحاج جسده عند قراءتها ووقع في رواية مالك عن ابن شهاب في فضائل القرآن باللفظ فقرأ على نفسه المعوذات وسيأتى في الطب قول معمر بعد هذا الحديث (قلت) للزهري كيف ينفت على يديه ثم يمسح بهم ما وجهه وسيأتى في الدعوات من طريق عقيل عن الزهري أنه صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك اذا أخذ مضجعه هذه رواية الليث عن عقيل وفي رواية المفضل بن فضالة عن عقيل في فضائل القرآن كان اذا أوى الى فراشه جمع كفيه ثم نفت فيه ما ثم يقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس والمراد بالمعوذات سورة قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وجمع اما باعتبار ان أقل الجمع اثنان أو باعتبار أن المراد الكلمات التي يقع التعوذ بها من السورتين ويحتمل ان المراد بالمعوذات هاتان السورتان مع سورة الاخلاص وأطلق ذلك تغليباً وهذا هو المعتمد (قوله و مسح عنه يده) في رواية معمر وأمسح بيده نفسه لبركتها وفي رواية مالك وأمسح بيده جاء بركتها ولمس من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة فلما مرض مرضه الذي مات فيه جعلت أنفت عليه وأمسح بيده نفسه لانها كانت أعظم بركة من يدي وسيأتى في آخر هذا الباب من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة فذهبت أعوذ به فرفع رأسه الى السماء وقال في الرفيق الأعلى وللطبراني من حديث أبي موسى فافاق وهي تمسح صدره وتدعو بالشفاء فقال لا ولكن أسأل الله الرفيق الأعلى وسأذكر الكلام على الرفيق الأعلى في الحديث السابع * الحديث الخامس (قوله يوم الخميس) هو خبر لمبتدأ محذوف أو عكسه وقوله وما يوم الخميس يستعمل عند ارادة تفخيم الامر في الشدة والتعجب منه زاد في آخر الجهاد من هذا الوجه ثم يكي حتى خضب دمه الحصى ولمس من طريق طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير ثم جعل تسيل دموعه حتى رأيت على خديه كأنهم انظام اللؤلؤ وبكاء ابن عباس يحتمل لكونه تذكر وفاة رسول الله فنبذ له الحزن عليه ويحتمل ان يكون انضاف الى ذلك ما فات في معتقده من الخير الذي كان يحصل لو كتب ذلك في كتاب ولهذا أطلق في الزاوية الثانية ان ذلك رزية ثم بانغ فيها فقال كل الرزية وقد تقدم في كتاب العلم الجواب عن امتنع من ذلك كعمر رضى الله عنه (قوله اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه) زاد في الجهاد يوم الخميس وهذا يؤيد ان ابتداء مرضه كان قبل ذلك ووقع في الرواية الثانية لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم الخاء المهملة وكسر الصاد المعجمة أي حضره الموت وفي المطابق ذلك تجوز فانه عاش بعد ذلك الى يوم الاثنين (قوله

كان اذا اشتكى نكت على نفسه بالمعوذات ومسح عنه يده فلما اشتكى وجعه الذي توفي فيه طفت أنفت على نفسه بالمعوذات التي كان ينفت وأمسح بيده النبي صلى الله عليه وسلم عنه * حدثنا معلى بن أسد حدثنا عبد العزيز بن مختار حدثنا هشام بن عروة عن عباد بن عبد الله بن الزبير أن عائشة أخبرته أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وأصغت اليه قبل أن يموت وهو مسند الى ظهره يقول اللهم اغفر لي وارحمني وألحني بالرفيق * حدثنا قتيبة حدثنا سفیان عن سليمان الاحول عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس يوم الخميس وما يوم الخميس اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه فقال اتوني أكتب لكم

٤٤٢١

م د س
قحفة

٥٥١٧

كنا) قيل هو تعيين الخليفة بعده وسيأتي شيء من ذلك في كتاب الاحكام في باب الاستخلاف منه
(قوله ان تضلوا) في رواية الكشميني لا تضلون وتقدم في العلم وكذا في الرواية الثانية وتقدم
توجيهه (قوله ولا ينبغي عند نبي تنازع) هو من جملة الحديث المرفوع ويحتمل ان يكون مدرجا
من قول ابن عباس والصواب الاول وقد تقدم في العلم بلنظ لا ينبغي عندى التنازع (قوله فقالوا
ما شأنه أهجر) بهزمة لجسج رواية البخارى وفي الرواية التي في الجهاد باللفظ فقالوا أهجر بغير همزة
ووقع للكشميني هناك فقالوا أهجر هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعاد هجر مرتين قال
عباس معنى أهجر أخش يقال هجر الرجل اذا هذى وأهجر اذا أخش وتعقب بانه يستلزم ان
يكون يسكون الهاء والزوايات كلها انما هي بفتحها وقد تكلم عباس وغيره على هذا الموضع
فاطالوا ونقصه القرطبي تلخيصا حسنا ثم خصه من كلاله وحاصله ان قوله هجر الراجح فيه اثبات
همزة الاستفهام وبفتحات على انه فعل ماض قال ول بعضهم أهجر اضم الهاء وسكون الجيم
والشوين على انه مفعول بفعل مضمر أى قال هجر او الهجر بالضم ثم السكون الهذيان والمراد به هنا
ما يقع من كلام المريض الذى لا ينتظم ولا يعتد به لعدم قائلته ووقع ذلك من النبي صلى الله
عليه وسلم مستحيل لانه معصوم في صحته ومرضه لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ولقوله
صلى الله عليه وسلم انى لأقول في الغضب والرضا الا حقا واذا عرف ذلك فانما قاله من قاله
منكر اعلى من توقف في امثال امره باحضار الكنف والدواة فكأنه قال كيف تتوقف
أظن انه كغيره يقول الهذيان في مرضه امثال امره وأحضره ما طلب فانه لا يقول الا الحق
قال هذا أحسن الاجوبة قال ويحتمل أن بعضهم قال ذلك عن شك عرض له ولكن بعده أن
لا ينكره الباكون عليه مع كونهم من كبار الصحابة ولو أنكروه عليه لقل ويحتمل ان يكون
الذى قال ذلك صدر عن دهش وحيرة كما أصاب كثيرا منهم عند موته وقال غيره يحتمل ان يكون
قائل ذلك أراد ان اشتد وجعه فأطلق اللازم وأراد الملزوم لان الهذيان الذى يقع للمريض ينشأ
عن شدة وجعه وقيل قال ذلك لارادة سكوت الذين لغطوا ورفعوا أصواتهم عنده فكأنه قال
ان ذلك يؤذيه ويفضى في العادة الى ما ذكر ويحتمل أن يكون قوله أهجر رفع لاماضيا من
الهجر يفتح الهاء وسكون الجيم والمفعول محذوف أى الحياة وذكره بلفظ الماضى مبالغة لما
رأى من علامات الموت (قلت) ويظهر لي ترجيح ثالث الاحتمالات التي ذكرها القرطبي ويكون
قائل ذلك بعض من قرب دخوله في الاسلام وكان يعهد أن من اشتد عليه الوجع قد يشتغل به
عن تحرير ما يريد أن يقوله لجواز وقوع ذلك ولهذا وقع في الرواية الثانية فقال بعضهم انه قد
غلبه الوجع ووقع عند الاسماعيلي من طريق محمد بن خلاد عن سفيان في هذا الحديث فقالوا
ما شأنه أهجر استفهموه وعن ابن سعد من طريق أخرى عن سعيد بن جبير ان نبي الله لي هجر
(٢) ويؤيده انه بعد ان قال ذلك استفهموه بصيغة الامر بالاستفهام أى اختبروا أمره بأن
يستفهموه عن هذا الذى أرادوا به وشوا معه في كونه الاولى أولا وفي قوله في الرواية الثانية
فاختصموا فمنهم من يقول قريبا يكتب لكم ما يشعرون بأن بعضهم كان مصمما على الامتثال
والرد على من امتنع منهم ولما وقع منهم الاختلاف ارتفعت البركة كما جرت العادة بذلك عند
وقوع التنازع والتشاجر وقدمضى في الصيام أنه صلى الله عليه وسلم خرج يخبرهم بليلة القدر

كنا بالن تضلوا بعده أبدا
فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي
تنازع فقالوا ما شأنه أهجر
استفهموه فذهبوا يريدون
عليه

(٢) قوله ويؤيده انه بعد
ان قال ذلك استفهموه الخ
هكذا في النسخ التي بأيدينا
والعمل فيه سقطا والاصل
انه بعد ان قال ذلك قال
استفهموه

فرأى رجلين يختصمان فرفعت قال المازري انما جاز للعناية الاختلاف في هذا الكتاب مع صريح أمرهم بل ذلك لان الاوامر قد يقيرونها ما ينقلها من الوجوب فكما قد ظهرت منه قرينة دلت على أن الامر ليس على التحتم بل على الاختيار فاختلاف اجتهادهم وصمم عمر على الامتناع لما قام عنده من القرائن بأنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك عن غير قصد جازم وعزمه صلى الله عليه وسلم كان اما بالوحي واما بالاجتهاد وكذلك تركه ان كان ك كان بالوحي فبالوحي والا فبالاجتهاد ايضا وفيه حجة لمن قال بالرجوع الى الاجتهاد في الشرعيات وقال النووي اتفق قول العلماء على أن قول عمر حسبنا كتاب الله من قوة فقهه ودقيق نظره لانه خشي أن يكتب أمور راجعا عنهما فاستحقوا العقوبة لكونهم امنصوصة وأراد أن لا ينسب اليه الاجتهاد على العلماء وفي تركه صلى الله عليه وسلم الانكار على عمر اشارة الى تصويبه رأيه وأشار بقوله حسبنا كتاب الله الى قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء ويحتمل أن يكون قصد التخفيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى ما هو فيه من شدة الكرب وقامت عنده قرينة بان الذي أراد كتابته ليس مما لا يستغنون عنه اذ لو كان من هذا القبيل لم يتركه صلى الله عليه وسلم لاجل اختلافهم ولا يعارض ذلك قول ابن عباس ان الرزية الخ لان عمر كان أفقه منه قطعاً وقال الخطابي لم يتوهم عمر الغلط فيما كان النبي صلى الله عليه وسلم يريد كتابته بل امتناعه محمول على أنه لما رأى ما هو فيه من الكرب وحضور الموت خشي أن يجد المناقشون سبيلا الى الطعن فيما يكتبه والى حله على تلك الحالة التي جرت العادة فيها وقوع بعض ما يخالف الاتفاق فكان ذلك سبب توقف عمر لانه تعمد مخالفة قول النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز وقوع الغلط عليه حاشا وكلا وقد تقدم شرح حديث ابن عباس في آخر كتاب العلم وقوله وقد ذهبوا يردون عنه يحتمل ان يكون المراد يردون عليه أي يعيدون عليه مقالته ويستنبطونه فيها ويحتمل ان يكون المراد يردون عنه القول المذكور على من قاله (قوله) فقال دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني اليه) قال ابن الجوزي وغيره يحتمل ان يكون المعنى دعوني فالذي أنا فيه من كرامة الله التي أعدها لي بعد فراق الدنيا خير مما أنا فيه في الحياة أو أن الذي أنا فيه من المراقبة والتأهب للقاء الله والتفكير في ذلك ونحوه أفضل من الذي تسألوني فيه من المباحثة عن المصلحة في الكتابة أو عدمها ويحتمل ان يكون المعنى فان امتناعي من أن أكتب لكم خير مما تدعوني اليه من الكتابة (قلت) ويحتمل عكسه أي الذي أشرت عليكم به من الكتابة خير مما تدعوني اليه من عدمها بل هذا هو الظاهر وعلى الذي قبله كان ذلك الامر اختبارا وامتحانا فهدى الله عمر لما راده وحق ذلك على غيره وأما قول ابن بطلال عمر أفقه من ابن عباس حيث اکتفى بالقرآن ولم يكتب ابن عباس به ونعقب بان اطلاق ذلك مع ما تقدم ليس بجيد فان قول عمر حسبنا كتاب الله لم يردانه يكتفي به عن بيان السنة بل لما قام عنده من القرينة وخشي من الذي يتركه على كتابة الكتاب مما تقدمت الاشارة اليه فرأى ان الاعتماد على القرآن لا يترتب عليه شيء مما خشيته وأما ابن عباس فلا يقال في حقه لم يكتب بالقرآن مع كونه حبرا للقرآن وأعلم الناس بتفسيره وتأويله ولكنه أسف على ما فاتته من البيان بالتصميم عليه لكونه أولى من الاستنباط والله أعلم وسأني في كثارة المرض في هذا الحديث زيادة لابن عباس وشرحها ان شاء الله تعالى (قوله) وأوصاهم بثلاث

فقال دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني اليه وأوصاهم بثلاث قال أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم

وسكت عن الثالثة أو قال فنسيتها * حدثنا علي بن عبد الله (١٠٣) حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري

عن عبيد الله بن عبد الله بن

عتبة عن ابن عباس رضي

الله عنهم ما قال لما حضر

رسول الله صلى الله عليه

وسلم وفي البيت رجال فقال

النبي صلى الله عليه وسلم

هلموا أكتب لكم كتابا

لا تضلوا بعده فقال بعضهم

ان رسول الله صلى الله عليه

وسلم قد علمه الوحي وعندكم

القرآن حسبنا كتاب

الله فاختلف أهل البيت

واختصموا فمنهم من يقول

قربوا يكتب لكم كتابا

لا تضلوا بعده ومنهم من

يقول غير ذلك فلما أكثروا

الغور والاختلاف قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم قوموا قال عبيد الله

فكان يقول ابن عباس ان

الرزية كل الرزية ما حل بين

رسول الله صلى الله عليه

وسلم وبين أن يكتب لهم

ذلك الكتاب لاختلافهم

واغظهم * حدثنا يسرة بن

صفوان بن جيل اللخمي

حدثنا ابراهيم بن سعد عن

أبيه عن عروة عن عائشة

رضي الله عنها قالت دعا النبي

صلى الله عليه وسلم فاطمة

في شكواه الذي قبض فيه

فسارها بشئ فبكيت ثم

دعا فاسارها بشئ فضحك

فسألنا عن ذلك فقالت

رساني النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت ثم سارني فأخبرني اني أول أهله يتبعه فضحك

أي في تلك الحالة وهذا يدل على أن الذي أراد أن يكتبه لم يكن أمرا متحتما لانه لو كان مما أمر بتبليغه لم يكن يترك وقوع اختلافهم ولعاقب الله من حال بينه وبين تبليغه وبلغه لهم لفظا كما أرصاهم باخراج المشركين وغير ذلك وقد عاش بعده هذه المقالة أياما وحفظوا عنه أشياء لفظا فيحتمل أن يكون مجموعها ما أراد أن يكتبه والله أعلم وجزيرة العرب تقدم بيانها في كتاب الجهاد وقوله أجزوا الوفا أي أعطوهم والجزاة العطية وقيل أصله ان ناسا وفدوا على بعض الملوك وهو قائم على قنطرة فقال أجزوهم فصاروا يعطون الرجل ويطلقونه فيجوز على القنطرة متوجها فسميت عطية من يقدم على الكبير جائزة وتستعمل أيضا في اعطاء الشاعر على مدحه ونحو ذلك وقوله بنحو ما كنت أجزوهم أي بقريب منه وكانت جائزة الواحد على عهده صلى الله عليه وسلم أوقية من فضة وهي أربعون درهما (قوله وسكت عن الثالثة أو قال فنسيتها) يحتمل أن يكون القائل ذلك هو سعيد بن جبير ثم وجدت عند الاسماعيلي التصريح بان قائل ذلك هو ابن عينة وفي مسند الجدي ومن طريقه أبو نعيم في المستخرج قال سفيان قال سليمان أي ابن أبي مسلم لا أدري أذكر سعيد بن جبير الثالثة فنسيتها أو سكت عنها وهذا هو الأرجح قال الداودي الثالثة الوصية بالقرآن وبه جزم ابن التين وقال المهلب بل هو تجهيز جيش أسامة وقواه ابن بطلان بأن الصحابة لما اختلفوا على أبي بكر في تنفيذ جيش أسامة قال لهم أبو بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم عهد بذلك عند موته وقال عياض يحتمل أن تكون هي قوله ولا تتخذوا قبوري وثنا فانها ثبتت في الموطأ مخرونة بالاحزاب اخرج اليهود ويحتمل أن يكون ما وقع في حديث أنس انهم اقبلوا الصلاة وما ملكت أيمانكم (قوله في الرواية الثانية فاختلف أهل البيت) أي من كان في البيت من الصحابة ولم يرد أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فيها فقال قوموا) زاد ابن سعد من وجه آخر فقال قوموا عني الحديث السادس (قوله حدثنا يسرة) بفتح التحتية والمهمله والدا ابراهيم بن سعد هو ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قوله دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة في شكواه الذي قبض فيه فسارها بشئ) وفي أول هذا الحديث من رواية مسروق عن عائشة كما مضت في علامات النبوة أقبلت فاطمة عني كأن مشيتها مشية النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مرحبا بيني ثم أجلسها عن يمينه أو عن شماله ثم سارها ولابي داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت ما رأيت أحدا أشبه سمعا وهديا ولا برسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها وعودها من فاطمة وكانت اذا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قام اليها وقبلها وأجلسها في مجلسه وكان اذا دخل عليها فعلت ذلك فلما مرض دخلت عليه فأكبت عليه تقبله وانفقت الروايتان على أن الذي سارها به أو لا فبكيت هو اعلامه اياها بأنه ميت من مرضه ذلك واختلفا فيما سارها به ثانيا فضحكت في رواية عروة أنه أخبره اياها بأنها أول أهله لحوقه وفي رواية مسروق أنه أخبره اياها بأنها سيدة نساء أهل الجنة وجعل كونها أول أهله لحوقا به مضموما الى الاول وهو الراجح فان حديث مسروق يشتمل على زيادات ليست في حديث عروة وهو من الثقات الضابطين فمأزاده مسروق قول عائشة فقلت ما رأيت كالיום فرحاً أقرب من حزن فسألتهما عن ذلك فقالت ما كنت لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رساني النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت ثم سارني فأخبرني اني أول أهله يتبعه فضحك

تحفة

توفي النبي صلى الله عليه وسلم فسألتها فقالت أسرا إلى أن جبريل كان يعارضني القرآن كل سنة مرة وأنه عارضني العام مرتين ولا أراه إلا حضراً جلياً وإنك أول أهل بيتي لحوقاً بي وقولها كأن مشيتها هو بكسر الميم لأن المراد الهيئة وقولها ما رأيت كالיום فرحاً تقدم توجيهاً في الكسوف وإن التقدير ما رأيت كفرح اليوم فرحاً أو ما رأيت فرحاً كفرح رأيت به اليوم وقولها حتى توفي متعلق بمحذوف تقديره فلم تقل شيئاً حتى توفي وقد طوى عروة هذا كله فقال في روايته بعد قوله فضحكك فسألناها عن ذلك فقالت سارني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه الحديث وفي رواية عائشة بنت طلحة من الزيادة أن عائشة لما رأت بكاءها وضحكها قالت إن كنت لاظن أن هذه المرأة من أعقل النساء فإذا هي من النساء ويحتمل تعدد القصة ويؤيده الجزم في رواية عروة بأنه ميت من وجهه ذلك بخلاف رواية مسروق ففيها أنه ظن ذلك بطريق الاستنباط مما ذكره من معارضة القرآن وقديقال لا منافاة بين الخبرين إلا بالزيادة ولا يمنع أن يكون أخبراً به بأنها أول أهل لحوقاً به سبب البكاء أو وضحكها بما يعتار من فذ كر كل من الراويين ما لم يذكره الآخر وقد روى النسائي من طريق أبي سلمة عن عائشة في سبب البكاء أنه ميت وفي سبب الضحك الأمرين الآخرين ولابن سعد من رواية أبي سلمة عنها أن سبب البكاء موته وسبب الضحك أنها سيدة النساء وفي رواية عائشة بنت طلحة عنها أن سبب البكاء موته وسبب الضحك لحاقها به وعند الطبري من وجه آخر عن عائشة أنه قال لفاطمة إن جبريل أخبرني أنه ليس امرأته من نساء المسلمين أعظم ذرية منك فلا تسكوني أدنى امرأة منهن صبراً وفي الحديث أخبره صلى الله عليه وسلم بما سبقه فوقع كما قال فانهم اتفقوا على أن فاطمة عليها السلام كانت أول من مات من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم بعده حتى من أزواجه * الحديث السابع حديث عائشة ذكره من طريق شعبة عن سعد وهو ابن إبراهيم المذكور قبله أو رده عالياً مختصراً ونازلاً تاماً ثم أورده أتم منه من طريق الزهري عن عروة فأما الرواية النازلة فانه ساقها من طريق غندر عن شعبة وأما الرواية العالية فأخرجها عن مسلم وهو ابن إبراهيم ولفظه مغاير للرواية الأخرى قالت عائشة لما مرض النبي صلى الله عليه وسلم المرض الذي مات فيه جعل يقول الرفيق الأعلى وهذا القدر ليس في رواية غندر منه شيء وقد وقع لي من طريق أحمد بن حنبل عن مسلم بن إبراهيم شيخ البخاري فيه زيادة بعد قوله الذي قبض فيه أصابته بحجة فجعلت أسمعه يقول في الرفيق الأعلى مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين الآية قالت فجعلت أنه يخبر فكان البخاري اقتصر من رواية مسلم بن إبراهيم على موضع الزيادة وهي قوله في الرفيق الأعلى فانها ليست في رواية غندر وقد اقتصر الاسماعيل على تخريج رواية غندر دون رواية مسلم بن إبراهيم وأخرجه من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة ولفظه مثل غندر قولها (قوله) كنت أسمع أنه لا يموت نبي حتى يخبر) بضم أوله وفتح الخاء المعجمة ولم تصرح عائشة بذلك من سمعت ذلك منه في هذه الرواية وصرحت بذلك في الرواية التي تليها من طريق الزهري عن عروة عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول أنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيي أو يخبر وهو شك من الراوي هل قال يحيي بضم أوله وفتح المهملة وتشديد الحاء أو بعداً أخرى أو يخبر كما في رواية سعد بن إبراهيم وعند أحمد من طريق المطلب بن عبد الله عن

٤٤٣٥

م س ق

تحفة

٩٦٢٢٨

* حديثي محمد بن بشار حدثنا
غندر حدثنا شعبة عن سعد
عن عروة عن عائشة قالت
كنت أسمع أنه لا يموت نبي
حتى يخبر بين الدنيا
والآخرة فسمعت النبي
صلى الله عليه وسلم يقول في
مرضه الذي مات فيه

وأخذته بحبة يقول مع
الذين أنعم الله عليهم الآية
فطننت أنه خير * حدثنا
مسلم حدثنا شعبة عن سعد
عن عروة عن عائشة قالت
لما مرض النبي صلى الله
عليه وسلم المرض الذي
مات فيه جعل يقول في
الرفيق الأعلى * حدثنا أبو
اليمان أخبرنا شعيب عن
الزهرى أخبرني عروة بن
الزبير أن عائشة رضى الله
عنها قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو صحيح
يقول أنه لم يقبض نبي قط
حتى يرى مقعده من الجنة
ثم يجيأ أو يخبر فلما اشتكى
وحضره القبرض ورأسه
على فخذ عائشة عشي عليه
فلما أفاق شخص بصره نحو
سقف البيت ثم قال اللهم
في الرفيق الأعلى فقالت
إذا لا يجاوزنا فعرفت أنه
حديثه الذي كان يحدثنا
وهو صحيح

عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ما من نبي يقبض الا يرى الثواب ثم يخبر
ولا جذاً يضامن حديث أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى أوتيت مفاتيح
خزائن الارض والحمد ثم الجنة فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي والجنة فاخترت لقاء ربي والجنة
وعند عبد الرزاق من مسند طائوس رفعه خبرت بين أن أبى حتى أرى ما يفتح على أمتي وبين
التجليل فاخترت التجليل * (تنبية) * فهم عائشة من قوله صلى الله عليه وسلم في الرفيق الأعلى
أنه خير نظير فهم أبيه رضى الله عنه من قوله صلى الله عليه وسلم ان عبد أخيره الله بين الدنيا وبين
ما عنده فاختار ما عنده ان العبد المراد هو النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكي كما تقدم في مناقبه
(قوله وأخذته بحبة) بضم الموحدة وتشديد المهملة شئ يعرض في الخلق فيستغله الصوت فيغلق
تقول بحجت بالكسر يحاور رجل أبع إذا كان ذلك فيه خلقة (قوله مع الذين أنعم الله عليهم) في
رواية المطلب عن عائشة عند أحمد فقال مع الرفيق الأعلى مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء الى قوله رفيقا وفي رواية أبي بردة عن أبي موسى عن أبيه عند النسائي
وصححه ابن حبان فقال أسأل الله الرفيق الأعلى الأسعد مع جبريل وميكائيل وإسرافيل وظاهره
ان الرفيق المكان الذي تحصل المرافقة فيه مع المذكورين وفي رواية الزهرى في الرفيق الأعلى
وفي رواية عباد عن عائشة بعد هذا قال اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق وفي رواية
ذكو ان عن عائشة فجعل يقول في الرفيق الأعلى حتى قبض وفي رواية ابن أبي مليكة عن عائشة
وقال في الرفيق الأعلى في الرفيق الأعلى وهذه الاحاديث ترد على من زعم ان الرفيق تغيير من
الراوى وأن الصواب الرقيق بالقياس والعين المهملة وهو من أسماء السموات وقال الجوهرى
الرفيق الأعلى الجنة ويؤيده ما وقع عند أبي اسحق الرفيق الأعلى الجنة وقيل بل الرفيق هنا اسم
جنس يشمل الواحد وما فوقه والمراد الانبياء ومن ذكر في الآية وقد ختم بقوله وحسن أولئك
رفيقا ونكتة الايمان بهذه الحكمة بالافراد الاشارة الى أن أهل الجنة يدخلون على قلب رجل
واحد به عليه السهيلي وزعم بعض المغاربة أنه يحتمل أن يراد بالرفيق الأعلى الله عز وجل لانه
من أسمائه كما أخرج أبو داود من حديث عبد الله بن مغفل رفعه ان الله رفيق يحب الرفق كذا
اقتصر عليه والجديد عند مسلم عن عائشة فعزوه اليه أولى قال والرفيق يحتمل أن يكون صفة
ذات كالحكيم أو صفة فعل قال ويحتمل ان يراد به حضرة القدس ويحتمل ان يراد به الجماعة
المذكورون في آية النساء ومعنى كونهم رفيقا تعاونهم على طاعة الله وارتفاق بعضهم ببعض
وهذا الثالث هو المعتمد وعليه اقتصر أكثر الشراح وقد غلط الزهرى القول الاول ولا وجه
لتعليطه من الجهة التي غلط بها وهو قوله مع الرفيق أو في الرفيق لان تاويله على ما يليق بالله
سائق قال السهيلي الحكمة في اختتام كلام المصطفى بهذه الحكمة كونها تتضمن التوحيد
والذكر بالقلب حتى يستفاد منه الرخصة لغيره انه لا يشترط ان يكون الذكر باللسان لان بعض
الناس قد يمنعهم من النطق مانع فلا يضره اذا كان قلبه عامرا بالذكر انتهى ملخصا (قوله فطننت
انه خير) في رواية الزهرى فقالت اذا لا يجاوزنا فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو صحيح وعند
أبي الاسود في المغازي عن عروة أن جبريل نزل اليه في تلك الحالة فخير * (تنبية) * قال السهيلي

* حدثني محمد بن أحمد بن شاذان عن صخر بن جويرية (١٠٦) عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها دخل عبد

الرجن بن أبي بكر على النبي
صلى الله عليه وسلم وأنا
مسندته الى صدرى ومع
عبد الرحمن سواك رطب
يسنن به فأبته رسول الله
صلى الله عليه وسلم بصره
فأخذت السؤال فقضته
ونقضته وطيبته ثم دفعته
الى النبي صلى الله عليه وسلم
فاستن به فصار أيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم استن
استمنا ناطق أحسن منه فما
عدا أن فرغ رسول الله صلى
الله عليه وسلم رفع يده أو
اصبعه ثم قال فى الرفيق الأعلى
ثلاثا ثم قضى وكانت تقول
مات ورأسه بين حافتي
وذاقتى * ٢ حدثنى حبان
أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس
عن ابن شهاب أخبرنى عروة
أن عائشة رضى الله عنها
أخبرته أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان إذا اشتكى
نفث على نفسه بالمعوذات
ومسح عنه يده فلما اشتكى
وجعه الذى توفى فيه —
طفقت أنفث على نفسه
بالمعوذات التى كان ينفث
وأمسح بيد النبى صلى الله
عليه وسلم عنه * حدثنا
معلى بن أسد حدثنا عبد
العزيز بن مختار حدثنا هشام
ابن عروة عن عباد بن عبد الله
ابن الزبير أن عائشة أخبرته
أنها سمعت النبى صلى الله

وجدت في بعض كتب الواقدي أن أول كلمة تكلم بها صلى الله عليه وسلم وهو مستترض عند حليمه الله أكبر وآخر كلمة تكلم بها كما في حديث عائشة في الرفيق الأعلى وروى الحاكم من حديث أنس أن آخر ما تكلم به جلال ربي الرفيع * الحديث الثامن حديث عائشة في السؤال (قوله حدثني محمد) جزم الحاكم بأنه محمد بن يحيى الذهلي وسقط عنه دابن السكندر فصار من رواية البخاري عن عفان بلا واسطة وعفان من شيوخ البخاري قد أخرج عنه بلا واسطة قليلا من ذلك في كتاب الجنائز (قوله ومع عبد الرحمن سؤال رطب) في رواية ابن أبي مليكة عن عائشة وهي عبد الرحمن وفي يده جريدة رطبة فنظر إليه فظننت أن لهباً حاجة فأخذتها فوضعت رأسها ونفضتها فدفعها إليه (قوله يستريه) أي يستألك قال الخطابي أصله من السن أي بالفتح ومنه السن الذي يسن عليه الحديد (قوله فأبده) بتشديد الدال أي مدتظره إليه يقال أبعدت فلانا النظر إذا طولته إليه وفي رواية الكشميهني فأمد به بالميم (قوله فقصمته) بفتح القاف وكسر الضاد المججمة أي مضغته والقضم الإخذ بطرف الأسنان يقال قصمت الدابة بكسر الضاد شعيرها تقضم بالفتح إذا مضغته وحكي عياض أن لاكثر وروية بالصاد المهملة أي كسره أو وقطعته وحكي ابن التين رواية بالقاء والمهملة قال المحب الطبري أن كان بالصاد المججمة فيكون قولها فطيته تذكرا وإن كان بالمهملة فلا لانه يصير المعنى كسره لطوله أو لازالة المكان الذي تسول به عبد الرحمن (قوله ثم لينته ثم طيسته) أي بالماء ويحتمل أن يكون طيسته تأكيذا للنتية وسأني من رواية ذكوان عن عائشة فقلت آخذها لك فأومأ برأسه أن نعم فتناولته فأدخلته في فيه فاشتد عليه فتناولته فقلت ألبه لك فأومأ برأسه أن نعم ويؤخذ منه العمل بالإشارة عند الحاجة إليها وقوة فطنة عائشة (قوله ونفضته) بالقاء والصاد المججمة وقوله فاعدا أن فرغ أي من السؤال (قوله وكانت تقول مات ورأسه بين حاقتي وذافنتي) وفي رواية ذكوان عن عائشة توفي في بيتي وفي يومى وبين سحري ونحري وإن الله جمع ربي وربقه عند موته في آخر يوم من الدنيا والحاقنة بالمهملة والقفاف ماسفل من الذقن والذافنة ما علامنه أو الحاقنة نقرة الترقوة وهما حاقنتان ويقال إن الحاقنة المظمن من الترقوة والخلق وقيل مادون الترقوة من الصدر وقيل هي تحت السرة وقال ثابت الذافنة طرف اللقوم والسحر بفتح المهملة وسكون الحاء المهملة هو الصدر وهو في الأصل الرئة والنحر بفتح النون وسكون المهملة والمراد به موضع النحر وأغرب الداودي فقال هو ما بين الشدين والحاصل أن ما بين الحاقنة والذافنة هو ما بين السحر والنحر والمراد أنه مات ورأسه بين حنكها وصدرها صلى الله عليه وسلم ورضي عنها وهذا لا يغير حديثها الذي قبل هذا أن رأسه كان على فخذه لأنه محمول على أنها رفعتة من فخذه إلى صدرها وهذا الحديث يعارض ما أخرجه الحاكم وابن سعد من طرق أن النبي صلى الله عليه وسلم مات ورأسه في حجر علي وكل طريق منها لا يخلو من شيعي فلا يلتفت إليهم وقد رأيت بيان حال الأحاديث التي أشرت إليها فاعتادوها التعصب قال ابن سعد ذكر من قال توفي في حجر علي وساق من حديث جابر سأل كعب الأحبار عليا ما كان آخر ما تكلم به صلى الله عليه وسلم فقال أسندته إلى صدرى فوضع رأسه على منكبي فقال الصلاة الصلاة فقال كعب كذلك آخر عهد الانبياء وفي سنده الواقدي

وحرر

عليه وسلا وأصغت إليه قبل أن يموت وهو مسند إلى ظهره يقول اللهم اغفر لي وارحمني وألحطني بالرفيق

(٢) قوله حديثي جبان الخ هذا الحديث والذي بعده زائدان على عـ الشارح السابق له أول الباب اهـ

[illegible]

وحرّم بن عثمان وهما متروكان وعن الواقدي عن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي عن أبيه
عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرضه ادعوا إلى أخي فدعى له علي فقال ادن
منّي قال فلم يزل مستنداً إلى وانه ليكم مني حتى نزل به وثقل في جري فصحت يا عباس أدركني فاني
هالك فجاء العباس فكان جهدهما جميعاً أن أضجعا فيه انقطاع مع الواقدي وعبد الله فيه
لين وبه عن أبيه عن علي بن الحسين قبض ورأسه في حجر علي فيه انقطاع وعن الواقدي عن أبي
الحويرث عن أبيه عن الشعبي مات ورأسه في حجر علي فيه الواقدي والانتقطاع وأبو الحويرث اسمه
عبد الرحمن بن معاوية بن الحرث المدي قال مالك ليس بثقة وأبوه لا يعرف حاله وعن الواقدي
عن سليمان بن داود بن الحصين عن أبيه عن أبي غطفان سألت ابن عباس قال توفي رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو إلى صدر علي قال فقلت فان عروة حدثني عن عائشة قالت توفي النبي
صلى الله عليه وسلم بين سحري ونحري فقال ابن عباس لقد توفي وانه مستند إلى صدر علي وهو
الذي غسله وأخي الفضل وأبي أبي أن يحضر فيه الواقدي وسليمان لا يعرف حاله وأبو غطفان بفتح
المجعة ثم المهملة اسمه سعد وهو مشهور بكنيته وثقة النسائي وأخرج الحاكم في الاستيعاب من
طريق خيبة العدني عن علي أسنده إلى صدره فسألت نفسه وحبّة ضعيف ومن حديث أم
سلمة قالت علي آخرهم عهد ابرس رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث عن عائشة أثبت من هذا
واعلمها أرادت آخر الراجح به عهدا ويمكن الجمع بأن يكون علي آخرهم عهدا به وانه لم يفارقه حتى
مال فلما مال ظن أنه مات ثم آفاق بعد ان توجه فأسنده عائشة بعده إلى صدرها فقبض ووقع عند
أجده من طريق يزيد بن بانوس بموحدين بينهما ألف غير مهموز وبعد الثانية المفتوحة نون
مضمومة ثم واو ساكنة ثم سين مهملة في أثناء حديث فبينما رأته ذات يوم على منكبي اذ مال
رأسه نحو رأسي فظننت أنه يريد من رأسي حاجة فخرجت من فيه نقطة باردة فوقعت على ثغرة
نحري فاقشعر لها جلدي وظننت أنه غشي عليه فسجسته ثوبا * الحديث التاسع (١) في النهي عن
اتخاذ القبور مساجد تقدم شرحه في المساجد من كتاب الصلاة وفي كتاب الجنائز * الحديث
العاشر قولها فلا تكره شدة الموت لاحدا بدأ بعد النبي صلى الله عليه وسلم سيأتي بيان الشدة
المذكورة في الحديث الثاني وأخر الباب من رواية ذكر ان عن عائشة ولقطه بين يديه ركوة
أو علبه بها ماء فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بها وجهه يقول لا اله الا الله ان للموت لسكرات
وعند أجدو الترمذي وغيرهما من طريق القاسم عن عائشة قالت رأيت وعنده قدح فيه ماء وهو
يموت فيدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم يقول اللهم أعني على سكرات الموت وفي رواية
ثقيق عن مسروق عن عائشة قالت ما رأيت الوجع على أحد أشد منه على النبي صلى الله عليه
وسلم وسيأتي في الطب وبين في حديث ابن مسعود في الطب أن له بسبب ذلك أجرين ولا يجي يعلى من
حديث أبي سعيد أنا معاشر الانبياء يضاعف لنا البلاء كما يضاعف لنا الاجر * الحديث الحادي
عشر قوله لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي في وجهه وفي رواية معه عن الزهري ان ذلك
كان في بيت ميمونة (قوله استأذن أزواجه ان يترض) بضم أوله وفتح الميم وتشديد الراء وذكروا
ابن سعد باسناد صحيح عن الزهري ان فاطمة هي التي خاطبت أمهات المؤمنين بذلك فقالت
لهن انه يشق عليه الاختلاف وفي رواية ابن أبي مليكة عن عائشة أن دخله بيتها كان يوم

* حدثنا الصلت بن محمد
حدثنا أبو عوانة عن
هلال الوزان عن عروة
ابن الزبير عن عائشة رضي
الله عنها قالت قال النبي
صلى الله عليه وسلم في
مرضه الذي لم يقم منه لعن
الله اليهود اتخذوا قبور
أنبيائهم مساجد قالت
عائشة لولا ذلك لأبرز قبره
خشى أن يتخذ مسجدا
* حدثني عبد الله بن يوسف
حدثنا الليث قال حدثني
ابن الهاد عن عبد الرحمن
ابن القاسم عن أبيه عن
عائشة قالت مات النبي صلى
الله عليه وسلم وانه لبين
خافتي وذاقتي فلا أكره
شدة الموت لاحدا بدأ بعد
النبي صلى الله عليه وسلم
حدثنا سعيد بن عفير قال
* حدثني الليث حدثني عقيل
عن ابن شهاب أخبرني عبيد
الله بن عبد الله بن عتبة بن
مسعود ان عائشة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم
قالت لما نقل رسول الله
صلى الله عليه وسلم واشتد به
وجعه استأذن أزواجه أن
يترض

في بيتي فاذن له فخرج وهو بين الرجلين فخطب رجلاه في الارض بين عباس بن عبد المطلب وبين رجل آخر قال عبيد الله
فأخبرت عبيد الله بالذي قالت عائشة فقال لعبد الله بن عباس هل تدري من الرجل الآخر الذي لم تسلم عائشة قال قلت لا قال
ابن عباس هو علي بن أبي طالب وكانت (١٠٨) عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تحدث أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم لما دخل
بيتي واشتد به وجعه قال
هريقو علي من سبع قرب
لم تحال أو كيتن لعل أعهد
الى الناس فأجلسنا في
مخضب لحفصة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم ثم طفقنا
نصب عليه من ثلث القرب
حتى طفق يشرب الينا بيده
أن قد فعلت قالت ثم خرج
الى الناس فصلى بهم
وخطبهم * وأخبرني عبيد
الله بن عبد الله بن عتبة أن
عائشة وعبد الله بن عباس
رضي الله عنهم قال لما نزل
برسول الله صلى الله عليه وسلم
طفق بطرح خيصة له على
وجهه فاذا اغتم كشفها عن
وجهه فقال وهو كذلك لعنة
الله على اليهود والنصارى
اتخذوا قبورا أنبياءهم
مساجد يحذروا صنعوا
* أخبرني عبيد الله أن عائشة
قالت لقد راجعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم في
ذلك وما جلني على كثرة
مراجعته إلا أنه لم يتع في
قلبي أن يحب الناس بعده

تحفة
١٢١٠/٥٨٤٢

تحفة
١٢١٠

الاثنين ومات يوم الاثنين الذي يليه وقد ضنى شرح هذا الحديث في أبواب الامامة وفي كتاب
الطهارة وذكرت في أبواب الامامة طرفا من الاختلاف في اسم الذي كان يسكن عليه النبي صلى
الله عليه وسلم مع العباس وقد وقع في رواية لمسلم عن عائشة فخرج بين الفضل بن العباس ورجل
آخر وفي أخرى رجلين أحدهما أسامة وعند الدارقطني أسامة والفضل وعند ابن حبان في آخره
بريرة ونوبة بضم النون وسكون الواو ثم موحدة ضبطه ابن ما كولا وأشار الى هذه الرواية
واختلف هل هو اسم عبيد أو اسم جازم سيف في الفتوح بأنه عبيد وعند ابن سعد من وجه آخر
الفضل وثبوته بأن وجعوا بين هذه الروايات على تقدير ثبوتها بأن خروجه تعدد فبعض من اتسكا
عليه وهو أولى من قول من قال تناوبوا في صلاة واحدة (قوله في بيتي) وفي رواية يزيد بن بانوس
عن عائشة عند أحمد أنه صلى الله عليه وسلم قال لنساءه اني لا أستطيع ان أدور بيوتكن فاذا
شئتن أذنتن لي وسماي بعد قليل من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنه كان يقول أين
أنا غدا يريد يوم عائشة وكان أول ما بدا امرضه في بيت ميمونة (قوله من سبع قرب) قيل الحكمة
في هذا العدد أن له خاصية في دفع ضرر السم والسحر وقد ذكر في أوائل الباب هذا أو انقطاع
أبهرى من ذلك السم وتسمك به بعض من أنكر نجاسة سؤر الكلب وزعم أن الامر بالغسل منه
سبعا انما هو دفع السميمة التي في ريقه وقد ثبت حديث من تصبج بسبع تمرات من عجوة لم يضره
ذلك اليوم سم ولا سحر وللنسائي في قراءة التناخبة على المصاب سبع مرات وسنده صحيح وفي صحيح
مسلم القول لمن به وجع أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحذر سبع مرات وفي النسائي من
قال عند مريض لم يحضر أجله أسأل الله العظيم رب العرش العظيم ان يشفيك سبع مرات وفي
مسند أبي جعفر عند ابن أبي شيبة انه صلى الله عليه وسلم قال أين أسكون غدا كررها
فعرفت ازواجه انه انما يريد عائشة فقلن يا رسول الله قد وهبنا أيامنا لاختنا عائشة وفي رواية
هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة كان يقول أين أنا حرصا على بيت عائشة فلما كان يوم
سكن واذن له نساؤه ان يعرض في بيتي وقوله وكانت عائشة تحدث وهو موصول بالاسناد المذكور
وكذا قوله أخبرنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة هو مقول الزهري وهو موصول وقد ضنى القول
فيه قريبا (قوله ثم خرج الى الناس فصلى بهم وخطبهم) تقدم في فضل أبي بكر من حديث ابن
عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب في مرضه فدكر الحديث وقال فيه لو كنت متخذنا خيلا
لأخذت أبا بكر الحديث وفيه انه آخر مجلس جلس عليه ولمسلم من حديث جندب أن ذلك كان قبل
موته بخمس فعلى هذا يكون يوم الخميس وعله كان بعد ان وقع عنده اختلافتهم وانقطعهم كان تقدم
قريبا وقال لهم قوموا فلعله وجد بعد ذلك خفة فخرج وقوله وأخبرني عبيد الله أن عائشة قالت
الخ هو مقول الزهري أيضا وموصول أيضا وانما فصل ذلك ليس بين ما هو عنه وشيخه عن ابن
عباس وعائشة معا وعن عائشة فقط (قوله رواه ابن عمر وأبو موسى وابن عباس عن النبي صلى
الله عليه وسلم) كأنه يشير الى ما يتعلق بصلاة أبي بكر لا الى جميع الحديث فأما حديث ابن عمر

رجلا قام مقامه أبدا ولا كنت أرى أنه ان يقوم أحد مقامه الا تشاءم الناس به فأردت
أن يعدل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر رواه ابن عمر وأبو موسى وابن عباس رضي الله عنهم عن النبي صلى الله
عليه وسلم تح ٩٦٢/٤

* حدثني اسحق أخبرنا بشر بن شعيب بن أبي حمزة حدثني أبي عن الزهري * قال أخبرني عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري وكان كعب بن مالك أحد الثلاثة الذين تيب عليهم أن عبد الله بن عباس أخبره أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه الذي توفي فيه (١٠٩) فقال الناس يا أبا الحسن كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبح بحمد الله

بارئاً فأخذ بيده عباس بن عبد المطلب فقال له أنت والله بعد ثلاث عبد العصا واني والله لا أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف يتوفي من وجهه هذا اني لا أعرف وجهه بن عبد المطلب

عند الموت اذهب بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنساله فيمن هذا الامر ان كان فينا علمنا ذلك وان كان في غيرنا علمناه فأوصي

بنا فقال علي انا والله لئن سألتنا هار رسول الله صلى الله

عليه وسلم فنحنها

لا يعطيناها الناس بعده

واني والله لا أسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم

* حدثنا سعيد بن عفير قال

حدثني الليث قال حدثني

عقيل عن ابن شهاب قال

حدثني أنس بن مالك رضي

الله عنه أن المسلمين بينهم

في صلاة الفجر من يوم الاثنين

وأبو بكر يصلي بهم لم ينجأهم

الارسل الله صلى الله عليه وسلم

قد كشف ستر حجرة عائشة فنظر اليهم وهم

في صفوف الصلاة ثم تبسم بضحك فنهكص أبو بكر على عقبه ليصل الصف وظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن يخرج الى الصلاة فقال أنس وهم المسلمون أن يفتتنوا في صلاتهم فراح رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار اليهم بيده رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتوا صلاتكم ثم دخل الحجرة وأرخى الستر

فوصله المؤلف في أبواب الامامة وكذا حديث أبي موسى وصلة أيضا في أحاديث الانبياء في ترجمة يوسف الصديق وأما حديث ابن عباس فوصله المؤلف في الامامة أيضا من حديث عائشة * الحديث الثاني عشر (قوله حدثني اسحق) هو ابن راهويه وبه جزم أبو نعيم في المستخرج (قوله أخبرني عبد الله بن كعب) هذا يؤيد ما تقدم في غزوة تبوك ان الزهري سمع من عبد الله وهو من أخويه عبد الرحمن وعبيد الله ومن عبد الرحمن بن عبد الله ولا معنى لتوقف الدمياطي فيه فان الاسناد صحيح وسماع الزهري من عبد الله بن كعب ثابت ولم يقر به شعيب وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق صالح عن ابن شهاب فصرح أيضا به وقد رواه عنه وعن الزهري عن ابن كعب بن مالك ولم يسمه أخرجه عبد الرزاق وفي الاسناد لطيفة وهي رواية تابي عن تابعي وصحابي عن صحابي (قوله بارئاً) اسم فاعل من برأ بمعنى أفاق من المرض (قوله أنت والله بعد ثلاث عبد العصا) هو كناية عن يصير تابعاً لغيره والمعنى انه يموت بعد ثلاث وتصير أنت مأموراً عليك وهذا من قوة فراسة العباس رضي الله عنه (قوله لا أرى) ينسخ الهمزة من الاعتقاد وضمها بمعنى الظن وهذا قاله العباس مستند الى التجربة لقوله بعد ذلك اني لا عرف وجهه بن عبد المطلب عند الموت وذكر ابن اسحق عن الزهري ان ذلك كان يوم قبض النبي صلى الله عليه وسلم (قوله هذا الامر) أي الخلافة وفي مرسل الشعبي عند سعد فتنسأله من يستخلف فان استخلف منافذك (قوله فأوصي بنا) في مرسل الشعبي والأوصى بنا فحفظنا من بعده وله من طريق أخرى فقال علي وهل يطمع في هذا الامر غيرنا قال أظن والله سيكون (قوله لا يعطيناها الناس بعده) أي يحبسون عليهم يمنع رسول الله صلى الله عليه وسلم إياهم وصرح بذلك في رواية لابن سعد (قوله لا أسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي لا أطلب ما منه وزاد ابن سعد في مرسل الشعبي في آخره فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم قال العباس اعلى ابسط يدك أبايعك تبايعك الناس فلم يفعل وزاد عبد الرزاق عن ابن عيينة قال قال الشعبي لو أن علياً سألها عنها كان خير اله من ماله وولده وروينا في فوائد أبي الطاهر الذهلي بسند جيد عن ابن أبي ليلى قال سمعت علياً يقول لقيني العباس فذكر نحو القصة التي في هذا الحديث باختصار وفي آخرها قال سمعت علياً يقول بعد ذلك ياليتني أطعت عباساً ياليتني أطعت عباساً وقال عبد الرزاق كان معمر يقول لنا أيهما كان أصوب رأياً فنقول العباس فيأبى ويقول لو كان أعطاءها علياً فنفعه الناس لكفروا * الحديث الثالث عشر حديث أنس ان المسلمين بينهم في صلاة الفجر يوم الاثنين فانه لم يصل بهم ذلك اليوم وأما ما أخرجه البيهقي من طريق محمد بن جعفر عن حميد عن أنس آخر صلاة هار رسول الله صلى الله عليه وسلم مع القوم الحديث وفسرها بانها صلاة الصبح فلا يصح الحديث الباب ويشبه ان يكون الصواب صلاة الظهر (قوله ثم دخل الحجرة وأرخى الستر) زاد أبو اليمان عن شعيب وتوفي بن يوه ذلك أخرجه المصنف في الصلاة وللإسماعيلي من هذا الوجه

حدثني محمد بن عبيد الله بن عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد قال أخبرني ابن أبي ليلى أن أبا عمرو ذكر أن مولى عائشة أخبره أن عائشة كانت تقول إن من نعم الله علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي في بيتي وفي يوعي وبين سحري وسحري وإن الله جمع بين ربي وريقه عند موته ودخل علي عبد الرحمن وبيده السوال وأما مسند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت به ينظر اليه وعرفت أنه يحب السوال فقلت آخذ لك فأشأ برأسه أن نعم فليفتقه فأمره وبين يديه ركوة أو علبسة يشك عرفها ماء فجعل يدخل يديه في الماء فيمضج بهما وجهه يقول لا إله إلا الله إن للموت سكرات ثم نصب يده فجعل يقول في الرفيق الأعلى حتى قبض ومات يده * حدثنا اسمعيل حدثني سليمان بن بلال حدثنا هشام بن عروة أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسأل في مرضه الذي مات فيه يقول أين أنا عدا أين أنا غداير يديوم عائشة فاذا له أزواجه يكنون حيث شاء فكان في بيت عائشة حتى مات عندها قالت عائشة فمات في اليوم الذي كان يدور علي فيه في بيتي فقبضه الله (١١٠) وإن رأسه لمين نخري وسحري وخالط ريقه ربي ثم قالت دخل عبد الرحمن

فلما توفي بكى الناس فقام عرف المسجد فقال ألا أسمع من أحد يقول مات محمد الحديث بهذه
القصة وهى على شرط الصحيح (قوله) وتوفي من آخر ذلك اليوم) يخدش في جزم ابن اسحق بأنه مات
حين اشتد الضحى ويجمع بينهما بان اطلاق الآخر بمعنى ابتداء الدخول في أول النصف الثاني
من النهار وذلك عند الزوال واشتداد الضحى يقع قبل الزوال ويستمر حتى يتحقق زوال الشمس
وقد جزم موسى بن عقبة عن ابن شهاب بأنه صلى الله عليه وسلم مات حين زاغت الشمس وكذا
لأن الاسود عن عروة وهذا يؤيد الجمع الذى أشرت اليه * الحديث الرابع عشر (قوله) ابن أبى
مليكة أن ذكوان أخبره أن عائشة (سيأتى بعد حديث من رواية ابن أبى مليكة عن عائشة بلا
واسطة لكن فى كل من الطريقين ما ليس فى الآخر فالظاهر ان الطريقين محفوظان (قوله)
فأمنته) أى لينت السوال (قوله) فأمره) بقاء وفتح الميم وتشديد الراءى أمره على اسنانه فاستأله
والكشميهنى والاصبلى والقابسى بأمره بموحدة وميم ساكنة وراء مكسورة قال عياض والاول
أولى وقد تقدم شرح ما تضمنه هذا الحديث فى هذا الباب * الحديث الخامس عشر تقدم
شرح ما تضمنه أيضا كذلك وقوله فقبضه الله وان رأسه لبين نحري وسجري فى رواية همام عن
هشام بهذا الاسناد عند أحمد نحوه زاد فلما خرجت نفسه لم أجدر يحايط أطيب منها * الحديث
السادس عشر تقدم كذلك * الحديث السابع عشر (قوله) من مسكنه بالسج) بضم المهملة
وسكون النون وبضمها أيضا وآخره عام مهملة وتقدم ضبطه فى الجناز وانه مسكن زوجة أبى
بكر الصديق (قوله) لا يجمع الله عليك موتين) تقدم الكلام عليه فى أول الجناز وأغرب من قال
المراد بالموتة الاخرى موتة الشريعة أى لا يجمع الله عليك موتك وموت شريعتك قال هذا
القائل ويؤيده قول أبى بكر بعد ذلك فى خطبته من كان يعبد محمد أفان محمد أقدمت ومن كان
يعبد الله فان الله حى لا يموت وقال الكرماني فان قلت ليس فى القرآن ان النبى صلى الله عليه وسلم

ابن ابي بكر ومعه سؤال
يستنبه فظفر اليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت له
اعطني هذا السؤال يا عبد
الرحمن فاعطانيه فقصته ثم
مضغته فاعطيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاستنبه
وهو مستند الى صدرى
* حدثنا سليمان بن حرب
حدثنا حماد بن زيد عن
أيوب عن ابن أبي مليكة عن
عائشة رضى الله عنها قالت
توفي النبي صلى الله عليه وسلم
في بيتي وفي يوحى وبين سحري
ونخري وكانت احدا انا
تعوذ به دعاء اذا مرض
فذهبت أعوذ به فرفع رأسه
الى السماء وقال فى الرفيق
الاعلى فى الرفيق الاعلى

ومر عبد الرحمن بن أبي بكر وفي يده جريدة رطبة فنظر اليه النبي صلى الله عليه وسلم فظننت
أن له بها حاجة فاخذتها فغضت رأسها ونقضتها وقد فعتها اليه فاستن بها كاحسن ما كان مستننا ثم ناولنيها فسقطت يده
أوسد قط من يده فجمع الله بين ربي وريثه في آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة أن عائشة أخبرته أن أبا بكر رضي الله عنه أقبل على فرس من مسكنه
بالسبخ حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مغشى بثوب
حبرة فكشف عن وجهه ثم اكب عليه فقبله وبكى ثم قال يا بني أنت وأمي والله لا يجمع الله عليك موتتين أما الموتة التي كتبت
عليك فقد تمها

٤٤٥٧ تمس في

تحفة

٩٦٣١٩ - ٥٨٦

٩٦٣١ - ٦٦٠

* حديثي عبد الله بن أبي
شيبه حدثنا يحيى بن سعيد
عن سفيان عن موسى بن
أبي عائشة عن عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة عن عائشة
وأبي عباس رضي الله عنهما
أن أبا بكر رضي الله عنه قبل
النبي صلى الله عليه وسلم بعد
موته * حدثنا علي بن
يحيى وزاد قالت عائشة لدنا
في مرضه فجعل يبشر البنا
أن لا تلدوني فقلنا كراهية
المريض للدواء فلما أفاق
قال ألم أنهنكم أن تلدوني
قلنا كراهية المريض
للدواء فقال لا يبقى أحد في
البيت إلا دواء أنا أنظر إلا
العباس فإنه لم يشهدكم رواه
ابن أبي الزناد عن هشام عن
أبيه عن عائشة عن النبي
صلى الله عليه وسلم

٤٤٥٨

م س

تحفة

٩٦٣١٨

تغ

٩٦٤ / ٤ خت

تحفة

٩٧٠ ٢١

كما رواه ابن سعد وابن أم مكتوم كافي المغازي لابي الاسود عن عروة قال انه كان يتسأل قوله تعالى
انك ميت وانهم ميتون والناس لا يلتفتون اليه وكان أكثر الصحابة على خلاف ذلك فيؤخذ
منه ان الأقل عدد في الاجتهاد قد يصيب ويخطئ الاكثر فلا يتعين الترجيح بالاكثر ولا سيما ان
ظهر ان بعضهم قلده بعضا * الحديث الثامن عشر حديث ابن عباس وعائشة ان أبا بكر قبل النبي
صلى الله عليه وسلم بعد ما مات تقدم في الحديث الذي قبله انه كشف عن وجهه ثم أكب عليه
فقبله وفي رواية يزيد بن يونس عنها أنها من قبل رأسه فدفناه فقبل جبهته ثم قال وانبياء ثم
رفع رأسه فدفناه وقبل جبهته ثم قال واصفياه ثم رفع رأسه ودفناه وقبل جبهته ثم قال
واخلفناه ولا بن أبي شيبه عن ابن عمر فوضع فاه على جبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل
يقبله ويبيكي ويقول يا بني وأمي طبت حيا وميتا وللطبراني من حديث جابر ان أبا بكر قبل جبهته
وله من حديث سالم بن عتيك أن أبا بكر دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فمسح فاه فقلنا ما صاحب
رسول الله مات رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم * الحديث التاسع عشر (قوله حدثنا علي
حدثنا يحيى وزاد قالت عائشة لدنا في مرضه) أما علي فهو ابن عبد الله بن المديني وأما يحيى
فهو ابن سعيد القطان ورواه ان عليا وافق عبد الله بن أبي شيبه في روايته عن يحيى بن سعيد
الحديث الذي قبله وزاد عليه قصة اللدود (قوله لدنا) أي جعلنا في جانب فيه دواء بغير اختياره
وهذا هو اللدود فاما ما يصب في الحلق فيقال له الوجور وقد وقع عند الطبراني من حديث
العباس أنهم إذا بواقس طأى بزيته فلدوه به (قوله فجعل يبشر البنا) لا تلدوني فقلنا كراهية
المريض للدواء قال عياض ضبطناه بالرفع أي هذامته كراهية وقال أبو البقاء هو خبر مبتدأ
محذوف أي هذا الامتناع كراهية ويحتمل النصب على انه مفعول له أي نهانا للكرهية للدواء
ويحتمل ان يكون مصدر أي كرهه كراهية الدواء قال عياض الرفع أوجه من النصب على المصدر
(قوله لا يبقى أحد في البيت إلا دواء أنا أنظر إلا العباس فإنه لم يشهدكم) قيل فيه مشروعية
القصاص في جميع ما يصاب به الانسان عدا وفيه نظر لان الجميع لم يتعاطوا ذلك وانما فعل بهم
ذلك عقوبة لهم لتركهم امتثال نهيه عن ذلك أما من يشره قطاهر وأما من لم يشره فليسكونهم
تركوهم عنهم هاهم هو عنه ويستفاد منه ان التأويل البعيد لا يعذر به صاحبه وفيه نظر أيضا
لان الذي وقع في معارضة النبي قال ابن العربي أراد ان لا يأثروا يوم القيامة وعليهم حقه فيقعوا
في خطب عظيم وتعقب بأنه كان يمكن العفو لانه كان لا ينتقم لنفسه والذي يظهر انه أراد بذلك
تأديبهم لئلا يعودوا فكان ذلك تأديبا لا قصاصا ولا انتقاما قيل وانما كره اللد مع انه كان
يتداوى لانه تحقق انه يموت في مرضه ومن حقق ذلك كره له التدوى (قلت) وفيه نظر والذي
يظهر ان ذلك كان قبل التخيير والتحقيق وانما أنكر التدوى لانه كان غير ملائم لدائه لانهم ظنوا
ان به ذات الجنب فدأوه بما يلائمها ولم يكن به ذلك كما هو ظاهر في سياق الخبر كما ترى والله أعلم
(قوله رواه ابن أبي الزناد عن هشام عن أبيه عن عائشة) وصله محمد بن سعد عن محمد بن الصباح
عن عبد الرحمن بن أبي الزناد بهذا السند ولفظه كانت تأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
الخاصرة فاشتدت به فأنجى عليه فلدناه فلما أفاق قال هذا من فعل نساء جئن من هنا وأشار إلى
الحبيشة وان كنتم ترون ان الله يسلط على ذات الجنب ما كان الله ليجعل لها على سلطانا والله لا يبقى

حدثنا عبد الله بن محمد قال أخبرني ازهر قال أخبرنا ابن عون عن ابراهيم عن (١١٣) الاسود قال ذكر عند عائشة ان النبي صلى

الله عليه وسلم اوصى الى على

فقلت من قاله لقد رأيت

النبي صلى الله عليه وسلم واني

لمسندته الى صدرى فدعا

بالطست فانحنث ففات

فما شعرت فكيف اوصى

الى على * حدثنا ابو نعيم

حدثنا مالك بن مغول عن

طلحة قال سألت عبد الله

ابن ابي اوفى رضى الله

عنه ما اوصى النبي صلى الله

عليه وسلم فقال لا فقلت

كيف كتب على الناس

الوصية واوصى بها قال

اوصى بكتاب الله * حدثنا

قتيبة حدثنا ابو الاحوص

عن ابي اسحق عن عمرو بن

الحارث قال مات رسول الله

صلى الله عليه وسلم دينارا

ولادتهما ولاعبدا ولا أمة

الابغلة البيضاء التي كان

يركها وسلاحه وارضا

جعلها لابن السبيل صدقة

* حدثنا سليمان بن حرب

حدثنا جاد عن ثابت عن

أنس رضى الله عنه قال لما

نقل النبي صلى الله عليه وسلم

جعل يتغشاها فقلت فاطمة

عليها السلام واكره أباه

فقال ليس على أيك كرب

بعد هذا اليوم فلما مات

قالت يا أباها أجاب ربا دعاه

يا أباها من جنة الفردوس

ما وأيا أباها الى جبريل تنعاه

فلما دفن قالت فاطمة عليها

أخذ في البيت الالدياقى أخذ في البيت الالدي ولدنا ميمونة وهي صائفة ومن طريق أبي بكر بن عبد
الرحمن ان أم سلمة واسماء بنت عيسى أشارتا بان يلدوه ورواه عبد الرزاق باسناد صحيح عن أسماء
بنت عيسى قالت ان أول ما اشتكى كان في بيت ميمونة فاشتد مرضه حتى أغمى عليه فتشاورن في
الده فلدوه فلما أفاق قال هذا فعل نساء جئن من هنا وأشار الى الحبشة وكانت أسماء منهن فقالوا
كانت من ذوات الجنب فقال ما كان الله ليعذبني به لاني في البيت الالدي قال فاقدا التددت
ميمونة وهي صائفة وفي رواية ابن أبي الزناد هذه بيان ضعف ما رواه أبو يعلى بسند فيه ابن لهيعة من
وجه آخر عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم مات من ذوات الجنب ثم ظهر لي انه يمكن الجمع
بينهما بان ذوات الجنب تطلق بازاء مرضين كما سيأتي بيانه في كتاب الطب أحدهما ورم حار يعرض
في الغشاء المستبطن والاخر يخرج محتمق بين الاضلاع فالاول هو المنى هنا وقد وقع في رواية
الحاكم في المستدرک ذوات الجنب من الشيطان والثاني هو الذي أثبت هنا وليس فيه محذور
كالاول * الحديث العشرون حديث عائشة (قوله أخبرني ازهر) هو ابن سعد السمان بصري
وشيخه عبد الله بن عون بصري أيضا وأما ابراهيم وهو ابن يزيد النخعي والاسود فكوفيان (قوله
ذكر) بضم أوله وتقدم في الوصايا من وجه آخر بلفظ ذكره وفي رواية الاسماء على من هذا الوجه
قيل لعائشة انهم يزعمون انه أوصى الى على فقلت ومتى أوصى اليه وقد رأيت دعا بالطست لينة فل
فيها وقد تقدم شرح ما يتعلق به هنا وما يتعلق ببقية الحديث في أثناء هذا الباب * الحديث
الحادي والعشرون حديث عبد الله بن أبي أوفى تقدم شرحه مستوفى في أوائل الوصايا * الحديث
الثاني والعشرون حديث عمرو بن الحارث وهو المصطلقي أخو ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين وقد
تقدم شرحه مستوفى في أوائل الوصايا أيضا * الحديث الثالث والعشرون حديث أنس عن
فاطمة (قوله واكره أباه) في رواية مبارك بن فضالة عن ثابت عند النسائي واكرهه والاول
أصوب لقوله في نفس الخبر ليس على أيك كرب بعد اليوم وهذا يدل انها لم ترفع صوتها بذلك والا
لكان ينهانا (قوله يا أباها) كما قالت يا أبي والمثناة بدل من التحنينة والالف للندبة ولما الصوت
والهاء للسكت (قوله من جنة الفردوس ماواه) بفتح الميم في أوله على انها موصولة وحكى الطبري
عن نسخة من المصاييح بكسر هاء على انها حرف جر قال والاول أولى (قوله الى جبريل تنعاه)
قبل الصواب الى جبريل تنعاه حزم بذلك سبط ابن الجوزي في المرأة والاول موجه فلامعنى لتغليط
الرواة بالظن وزاد الطبراني من طريق عازم والاسماء على من طريق سعيد بن سليمان كلاهما عن
جاد في هذا الحديث يا أباها من ربه ما أذناه ومثله للطبراني من طريق معمر ولا يداود من طريق جاد
ابن سلمة كلاهما عن ثابت به قال الخطابي زعم بعض من لا يعد في أهل العلم أن المراد بقوله عليه
الصلاة والسلام لا كرب على أيك بعد اليوم ان كربه كان شفقة على أمته لما علم من وقوع الفتن
والاختلاف وهذا ليس بشيء لانه كان يلزم أن تنقطع شفقته على أمته بموته والواقع أنها باقية
الى يوم القيامة لانه مبعوث الى من جاء بعده واعمالهم تعرض عليه وانما الكلام على ظاهره
وان المراد بالكرب ما كان يجده من شدة الموت وكان فيما يصيب جسده من الآلام كالشعر
لتمضاعفه الاجر كما تقدم (قوله فلما دفن قالت فاطمة يا أنس الخ) وهذا من رواية أنس عن
فاطمة وأشارت عليها السلام بذلك الى عتابهم على ذلك لانه يدل على خلاف

تحفة

٩٦١٢٧

* (باب آخر ما ذكره سلم به النبي صلى الله عليه وسلم) * حدثنا بشر بن محمد حدثنا عبد الله قال يونس قال الزهري أخبرني سعيد بن المسيب في رجال من أهل العلم أن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح أنه لم يقبض نبي حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر فلما نزل به ورأسه على فخذي غشي عليه ثم أفاق فأنتخص بصره إلى سقف البيت ثم قال اللهم الرفيق الأعلى فقلت إذا لا يجترأوا وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثه وهو صحيح قالت فكان آخر كلمة تكلم بها اللهم الرفيق الأعلى * (باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم) * حدثنا أبو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لبث بمكة عشرين سنين ينزل عليه القرآن وبالدنة عشرًا

٤٤٦٤ ٤٤٦٥

س
تحفة

ما عرفته منهم من رقة قلوبهم عليه لشدة محبتهم له وسكت أنس عن جوابها رعاية لها ولسان حاله يقول لم تطب أنفسي بذلك إلا أنا فنهزناها على فعله امتثالاً لأمره وقد قال أبو سعيد فيما أخرجه البزار بسند جيد وما نفضنا أيدينا من دفنه حتى أنكرنا قلوبنا ومثله في حديث ثابت عن أنس عند الترمذي وغيره يريد أنهم وجدوها تغيرت عما عهدوه في حياته من اللفة والصفاء والركة لفقدان ما كان يمدتهم به من التعليم والتأديب ويستفاد من الحديث جواز التوجه للميت عند احتضاره بمثل قول فاطمة عليها السلام وأكره لها بعد أن قبض وأبناه وأنه ليس من النياحة لأنه صلى الله عليه وسلم أقرها على ذلك وأما قولها بعد أن قبض وأبناه الخ فيمؤخذ منه أن تلك اللفاظ إذا كان الميت متصفاً بالآتيغ ذكره لها بعد موته بخلاف ما إذا كانت فيه ظاهراً وهو في الباطن بخلافه أولاً يتحقق اتصافه بما قيد في المنع ونبهه على أن المزي ذكر كلام فاطمة هذا في مسند أنس وهو متعقب فانه وإن كان أوله في مسنده لأن الظاهر أنه حضره لكن الأخير انما هو من كلام فاطمة فخقه أن يذكر في رواية أنس عنها (قوله) **باب** آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم ذكر فيه حديث عائشة وقد شرح في الحديث السابع من الباب الذي قبله وقول الزهري أخبرني سعيد بن المسيب في رجال من أهل العلم قد تقدم منهم عروة بن الزبير وكان عائشة أشارت إلى ما أشاعته الرافضة أن النبي صلى الله عليه وسلم أوصى إلى علي بالخلافة وإن يوفي ديونه وقد أخرج العقيلي وغيره في الضعفاء في ترجمة حكيم بن جبير عن طريق عبد العزيز ابن مروان عن أبي هريرة عن سلمان أنه قال قلت يا رسول الله إن الله لم يعث نبياً إلا بين له من يلي بعده فهل بين لك قال نعم علي بن أبي طالب ومن طريق جرير بن عبد الحميد عن أشياخ من قومه عن سلمان قلت يا رسول الله من وصيك قال وصي وموضع سرى وخليفة علي أهلي وخير من أخلفه بعدى علي بن أبي طالب ومن طريق أبي ربيعة الأبادي عن ابن بريده عن أبيه رفعه لكل نبي وصي وإن علياً وصي وولدي ومن طريق عبد الله بن السائب عن أبي ذر رفعه أنا خاتم النبيين وعلي خاتم الأوصياء أو ردها وغيرها ابن الجوزي في الموضوعات (قوله) **باب** وفاة النبي صلى الله عليه وسلم أي في أي السنين وقعت (قوله عن يحيى) هو ابن أبي كثير (قوله) لبث بمكة عشرين سنين ينزل عليه القرآن وبالدنة عشرًا هذا يخالف المروي عن عائشة عقبه أنه عاش ثلاثاً وستين إلا أن يحمل على الغناء الكسر كما قيل مثله في حديث أنس المتقدم في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب المناقب وأكثر ما قيل في عمره أنه خمس وستون سنة أخرجه مسلم من طريق عمار بن أبي عمار عن ابن عباس ومثله لا جد عن يوسف ابن مهران عن ابن عباس وهو مغاير لحديث الباب لأن مدة قضاءه أن يكون عاش ستين إلا أن يحمل على الغناء الكسر أو على قول من قال أنه بعث ابن ثلاث وأربعين وهو مقتضى رواية عمرو بن دينار عن ابن عباس أنه مكث بمكة ثلاث عشرة ومات ابن ثلاث وستين وفي رواية هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس لبث بمكة ثلاث عشرة وبعث لأربعين ومات وهو ابن ثلاث وستين وهذا موافق لقول الجمهور وقد مضى في باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم والحاصل أن كل من روى عنه من الصحابة ما يخالف المشهور وهو ثلاث وستون جاء عنه المشهور وهم ابن عباس وعائشة وأنس ولم يختلف على معاوية أنه عاش ثلاثاً وستين وبه جزم سعيد بن المسيب والشعبي

* حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن (١١٥) عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ثلاث وستين * قال ابن شهاب وأخبرني سعيد بن المسيب مثله * (باب) * حدثنا قبيصة حدثنا سفيان

عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت توفي النبي صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة عندهم ودي بثلاثين

يعني صاعا من شعير * (باب) بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد رضي الله عنهم في مرضه الذي توفي

(فيه) * حدثنا أبو عاصم الضحاك بن محمد عن الفضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن أبيه استعمل النبي صلى

الله عليه وسلم أسامة فقالوا فيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد بلغني أنكم قلمتم في أسامة وأنه أحب الناس

إلي * حدثنا اسمعيل حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث

بعثوا وأمر عليهم أسامة بن زيد فطعن الناس في أمارته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان تطعنوا في أمارته فقد كنتم تطعنون في أمارتي منه من قبل وإيم

ومجاهد وقال أجد هو الثبت عندنا وقد جمع السهيلي بين القولين المحكيين بوجه آخر وهو أن من قال مكث ثلاث عشرة عد من أول ما جاءه الملك بالنبوة ومن قال مكث عشرا أخذ ما بعد فترة الوحي وحجي الملك بيأهم المذثر وهو مبني على صحة خبر الشعبي الذي نقلته من تاريخ الامام أحمد في بدء الوحي ولكن وقع في حديث ابن عباس عند ابن سعد ما يخالفه كما أوضحته في الكلام على حديث عائشة في بدء الوحي المخرج في (١)

من رواية معمر عن الزهري فيما يتعلق بالزيادة التي أرسلها الزهري ومن الشذوذ ما رواه عمر بن شبة أنه عاش إحدى أو اثنتين وستين ولم يبلغ ثلاثا وستين وكذا رواه ابن عساکر من وجه آخر أنه عاش اثنتين وستين ونصفا وهذا يصح على قول من قال ولد في رمضان وقد بينا في الباب المذكور أنه شاذ من القول وقد جمع بعضهم بين الروايات المشهورة بأن من قال خمس وستون جبر الكسر وفيه نظر لانه يخرج منه أربع وستون فقط وقل من تنبه لذلك (قوله قال ابن شهاب وأخبرني سعيد ابن المسيب مثله) هو موصول بالاسناد المذكور وقوله مثله يحتمل أن يريد أنه حدثه بذلك عن عائشة أو أرسله والقصد بالمثل المتن فقط وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عائشة رضي الله عنها وقد جوزت أن يكون موصولا لما

شرحت هذا الحديث في أوائل صفة النبي صلى الله عليه وسلم حتى ظفرت به الآن كما حررت والله

الحديث (قوله باب) كذا الجميع بغير ترجمة (قوله ودرعه مرهونة عندهم ودي بثلاثين) كذا لاكثر بحذف المميز والمسمى وحده ثلاثين صاعا ووجه إيراد هذا الإشارة إلى أن ذلك من آخر أحواله وهو يناسب حديث عمرو بن الخثعم في الباب الأول أنه لم يترك دينار ولا درهما (قوله باب) بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد في مرضه الذي توفي فيه) انما أخر المصنف هذه الترجمة لما جاءه أنه كان تجهيز أسامة يوم السبت قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بيومين وكان ابتداء ذلك قبل مرض النبي صلى الله عليه وسلم فغضب الناس لغزو الروم في آخر صفور دعا أسامة فقال سر إلى موضع مقتل أبيك فاوطئهم الخيل فقد وليت لك هذا الجيش وأمر صبا على أبي وحرق عليهم وأسرع المسير تسبق الخيل فان ظفرك الله بهم فاقبل الليث فيهم فبدأ برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه في اليوم الثالث فعقد لأسامة لواء بيده فأخذه أسامة فدفعه إلى بريدة وعسكر بالجرف وكان ممن اتدب مع أسامة كبار المهاجرين والانصار منهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وسعد وسعيد وقتادة بن النعمان وسلمة بن أسلم فتكلم في ذلك قوم منهم

عياش بن أبي ربيعة المخزومي فرد عليه عمر وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فخطب بما ذكر في هذا الحديث ثم اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه فقال أنفذوا بعث أسامة فجهزه أبو بكر بعد أن استخلف فسار عشرين ليلة إلى الجهة التي أمر بها وقتل قاتل أبيه ورجع بالجيش سالما وقد غنموا وقد قص أصحاب المغازي قصة مطولة فلخصتها وكانت آخر سرية جهزها النبي

صلى الله عليه وسلم وأول شيء جهزه أبو بكر رضي الله عنه وقد أنكر ابن تيمية في كتاب الرد على ابن المطهر أن يكون أبو بكر وعمر كانا في بعث أسامة ومبتمن ما ذكره ما أخرجه الواقدي بأسانيد في المغازي وذكره ابن سعد في أواخر الترجمة النبوية بغير اسناد وذكره ابن اسحق في السيرة المشهورة ولفظه بدأ برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه يوم الأربعاء فاصبح يوم الخميس فعقد

*(باب) * حدثنا أضحى قال

أخبرني ابن وهب قال أخبرني

عمر بن عبد الله بن أبي حبيب عن

أبي الخير عن الصناجعي أنه

قال له متى هاجرت قال

خرجنا من اليمن مهاجرين

فقدنا الجحفة فاقبل راكب

فقلت له الخبر فقال دفنا

النبي صلى الله عليه وسلم

منذ خمس قلت هل سمعت

في ليلة القدر شيئا قال نعم

أخبرني بلال مؤذن النبي

صلى الله عليه وسلم أنه في

السبع في العشر الاواخر

*(باب) * كم غزا النبي صلى الله

عليه وسلم * حدثنا عبد الله

ابن رجا حدثنا اسرائيل

عن أبي اسحق قال سألت

زيد بن أرقم رضي الله عنه كم

غزوت مع رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال سبع

عشرة قلت كم غزا النبي صلى

الله عليه وسلم قال تسع

عشرة * حدثنا عبد الله بن

رجاء حدثنا اسرائيل عن

أبي اسحق حدثنا البراء

رضي الله عنه قال غزوت

مع النبي صلى الله عليه وسلم

خمس عشرة * حدثني أحمد

ابن الحسن حدثنا أحمد بن

محمد بن حنبل بن هلال

حدثنا معمر بن سليمان عن

كهمس عن ابن بريده عن

أبيه قال غزا مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم ست

عشرة غزوة

لا سامة فقال اغزني سبيل الله وسر الى موضع مقتل أبيك فقد وليتلك هذا الجيش فذكر القصة
وفيه لم يبق أحد من المهاجرين الا ولين الا اتدب في تلك الغزوة منهم أبو بكر وعمر ولما جهزه
أبو بكر بعد ان استخلف سألته أبو بكر أن يأذن لعمر بالاقامة فاذن ذلك كله ابن الجوزي في
المنتظم جازما به وذكر الواقدي وأخرجه ابن عساکر من طريقه مع أبي بكر وعمر أبا عبيدة وسعدا
وسعيدا وسلمة بن أسلم وقتادة بن النعمان والذي يابشر القول عن نسب اليهم الطعن في امارته
عباس بن أبي ربيعة وعند الواقدي ايضا أن عدة ذلك الجيش كانت ثلاثة آلاف فيهم سبع مائة
من قريش وفيه عن أبي هريرة كانت عدة الجيش سبع مائة * (قوله) * كذا
للجميع بغير ترجمة (قوله) * عن ابن أبي حبيب هو يزيد وأبو الخير هو من ثدي بن عبد الله
والصناجعي اسمه عبد الرحمن بن عسيلة وليس له في صحيح البخاري سوى هذا الحديث وعند أبي
داود من وجه آخر عن الصناجعي أنه صلى الله عليه وسلم خلف أبا بكر الصديق (قوله) * فاقبل
راكب) لم أقف على اسمه (قوله) * قلت هل سمعت) القائل هو أبو الخير والمقول له الصناجعي
وقد تقدم الكلام على ليلة القدر في كتاب الصيام بما لا مزيد في التبع عليه * (قوله) *
كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم) ختم البخاري كتاب المغازي بخوما ابتداء به وقد
تقدم الكلام في أول المغازي على حديث زيد بن أرقم وزاد هنا عن أبي اسحق حديث البراء قال
غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم خمس عشرة غزوة وكان أبا اسحق كان حريصا على معرفة عدد
غزوات النبي صلى الله عليه وسلم فسأل زيد بن أرقم والبراء وغيرهما (قوله) * حدثنا أحمد بن
الحسن) هو ابن جندب بن الجهم والنون وموحدة مصفرا الترمذي الحافظ ليس له في البخاري
سوى هذا الحديث وهو من أقران البخاري (قوله) * عن كهمس) بهملة وزن جعفر وفي رواية
الاسماعيلي من وجه آخر عن معمر سمعت كهمس بن الحسن وابن بريده هو عبد الله ولم يخرج
البخاري لسليمان بن بريده شيئا (قوله) * قال غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ست عشرة
غزوة) كذا وقع في مسند أحمد وكذا أخرجه مسلم عن أحمد نفسه وهو أحد الأحاديث
الاربعة التي أخرجهما مسلم عن شيوخ أخرج البخاري تلك الأحاديث بعينها عن أولئك
الشيوخ بواسطة ووقع من هذا النمط للبخاري أكثر من مائتي حديث وقد جردتها في جزء
مفرد وأخرج مسلم ايضا من وجه آخر عن عبد الله بن بريده عن أبيه أنه غزا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة قاتل منها في عمان وقد تقدم في أول المغازي توجيه ذلك وتحرير
عدد الغزوات وأما السرايا فتقريب من سبعين وقد استوعبها محمد بن سعد في الطبقات وقرأت
بخط مغلطاي ان مجموع الغزوات والسرايا مائة وهو كما قال والله أعلم * (خاتمة) * اشتمل كتاب
المغازي من الأحاديث المرفوعة وما في حكمها على خمس مائة وثلاثة وستين حديثا المعلق منها
ستة وسبعون حديثا والباقي موصول المكرر منها فيه وفيما مضى أربع مائة حديث وعشرة
أحاديث والخالص مائة وثلاثة وخمسون حديثا وافقه مسلم على تحريجهما سوى ثلاثة وستين
حديثا وهي حديث ابن مسعود شهدت من المقداد بن الاسود مشهدا وحديث ابن عباس
لا يستوي القاعدون من المؤمنين عن بدر وحديث علي أنا أول من يحثو للخصومة وحديث
البراء شهد علي بدر أو بارز وظاهر وحديث ابن عمر في توجيهه الى سعيد بن زيد وكان بدر يا وحديث

محمد بن أبياس بن البكير وكان أبوه شهيداً وحديث رفاعة بن رافع في فضل أهل بدر وحديث
 ابن عباس هذا جبريل أخذ برأس فرسه وعليه أداة الحرب يوم بدر وحديث أنس في أبي زيد
 البدرى وحديث قتادة بن النعمان في الاضاحى وحديث الزبير في قتله العاصى بن سويد
 بدر وحديث الربيع بنت معوذ في الضرب بالدف وحديث علي في تكبيره على سهل
 ابن حنيف وحديث عمر بن ثابت حفصة وحديث عمر مع قدامة بن مظعون وحديث البراء في
 قتل أبي رافع اليهودى وحديث عبد الرحمن بن عوف أنه أتى بطعام فقال قتل مضعب بن عمير
 وحديث زيد بن ثابت حين نسخ المصاحف وحديث وحشى في قتل حزة وحديث ابن عمر في
 قتل مسيلة وحديث أبي هريرة في قصة خبيب بن عدى وحديث بنت الحارث فيه وحديث
 ابن عمر مع حفصة وفيه هراجه مع حبيب بن سلمة وحديث سليمان بن صرد إلا أن نفروهم
 وحديث ابن عباس صلى الخوف بنى فرد وحديث أبي موسى فيه معلق وحديث جابر فيه
 معلق وحديث القاسم في أنمار معلق مرسل وحديث عائشة في الولق وحديث البراء
 في بئر الخديبة وحديث مراداس يذهب الصالحون وحديث بنت خفاف وحديث عمر
 معهما في شهود أبيها وحديث البراء لا ندرى ما أحدثا وحديث زاهر في لحوم الحجر وحديث
 اهبان بن أوس في السجود وحديث عائذ بن عمرو في نقض الوتر وحديث قتادة في المثلثة بلاغا
 وحديث سلمة في الضرب يوم خيبر وحديث أنس في الطيالة وحديث عائشة في ترخيبر
 وحديث ابن عمر فيه وحديث ابن عمر في موته وحديث خالد بن الوليد فيه وحديث عمرة
 بنت رواحة في البكاء وحديث عروة في قصة الفتح مرسل وحديث عبد الله بن ثعلبة في مسح
 وجهه وحديث عمرو بن سلمة في الصلاة وفيه حديثه عن أبيه وحديث ابن أبي أوفى في ضربة
 خنين وحديث ابن عمر في قصة بني جذيمة وحديث أبي بردة في قصة اليهودى المرتد مرسل
 وحديث البراء في قصة علي مع الجارية وحديث بريدة فيه وحديث جرير في بعثته الى اليمن وفيه
 روايته عن ذى عمرو وحديث عبد الله بن الزبير في وفد بني عيم وحديث أبي رجاء العطاردى
 في رجب وحديثه فررنا الى مسيلة وحديث ابن مسعود مع خباب وفيه قراءة علقمة وحديث
 عدى مع عمر أسلمت اذ كفروا وحديث أبي بكر لا يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة وحديث علي مع
 العباس في الوفاة النبوية وحديث أنس مع فاطمة فيه وحديث بلال في ليلة القدر وفيه من
 الآثار عن الصحابة والتابعين اثنان وأربعون أثرا غير ما ذكرناه في المسند عماله حكم الرفع والله
 سبحانه وتعالى أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب التفسير)

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب التفسير)

في رواية أبي ذر كتاب تفسير القرآن وآخر غيره المسألة * والتفسير تفصيل من القسر وهو
 البيان نقول فسرت الشيء بالتخفيف أفسره فسر أو فسره بالتشديد أفسره تفسير إذا بينته
 وأصل القسر نظر الطبيب الى الماء ليغرف العلة وقيل هو من فسرت الفرس إذا ركضتها
 محصورة لينطلق حصرها وقيل هو مقاب من سفر كذب وجذب نقول سفر إذا كشف

وجهه ومنه أسفر الصبح إذا أضاء واختلفوا في التفسير والتأويل قال أبو عبيدة وطائفة هما
بمعنى وقيل التفسير هو بيان المراد باللفظ والتأويل هو بيان المراد بالمعنى وقيل في الفرق بينهما
غير ذلك وقد بسطته في آخر كتاب التوحيد (قوله الرحمن الرحيم اسمان من الرحمة) أي
مشتقان من الرحمة والرحمة لغة الرقة والانعطاف وعلى هذا فوصفه به تعالى مجاز عن انعامه
على عباده وهي صفة فعل لا صفة ذات وقيل ليس الرحمن مشتقا لقولهم وما الرحمن وأجيب
بأنهم جهلوا الصفة والموصوف ولهذا لم يقولوا ومن الرحمن وقيل هو علم بالغلبة لأنه جاء غير
تابع لموصوف في قوله الرحمن على العرش استوى وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قل ادعوا
الله أو ادعوا الرحمن يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وغير ذلك وتعب بأنه لا يلزم من مجيئه غير تابع
أن لا يكون صفة لأن الموصوف إذا علم جاز حذفه وإبقاء صفة (قوله الرحيم والرحيم بمعنى
واحد كالعليم والعالم) هذا بالنظر إلى أصل المعنى والأصيغة فعيل من صيغ المبالغة فعناها
زائد على معنى الفاعل وقد تردي صيغة فعيل بمعنى الصفة المشبهة وفيها أيضا زيادة دلالة على
الشبوت بخلاف مجرد الفاعل فإنه يدل على الحدوث ويحتمل أن يكون المراد ان فعلا بمعنى فاعل
لا بمعنى مفعول لأنه قد يراد بمعنى مفعول فاحترز عنه واختلف هل الرحمن والرحيم بمعنى
واحد كالندمان والنديم فجمع بينهما تأكيذا وبينهما مغايرة بحسب المتعلق فهو رحمن الدنيا
ورحيم الآخرة لأن رحمة في الدنيا تعم المؤمن والكافر وفي الآخرة تخص المؤمن والتغاير
بجهة أخرى فالرحمن أبلغ لأنه يتناول جلائل النعم وأصولها تقول فلان غضبان إذا امتلأ غضبا
وأردف بالرحيم ليكون كالتمية ليتناول مآدق وقيل الرحيم أبلغ لما يقتضيه صيغة فعيل والتحقيق
أن جهة المبالغة فيهما مختلفة وروى ابن جرير من طريق عطاء الخراساني أن غير الله لما تسمى
بالرحمن كسيلة جى بلفظ الرحيم لقطع التوهم فإنه لم يوصف به ما أحدا إلا الله وعن ابن المبارك
الرحمن إذا سئل أعطى والرحيم إذا سئل يغضب ومن الشاذ ما روى عن المبرد وثعلب أن
الرحمن عبراني والرحيم عربي وقد ضعفه ابن الأنباري والزجاج وغيرهما وقد وجد في اللسان
العبراني لكن بالخاء المعجمة والله أعلم ﴿قوله يا﴾ ما جاء في فاتحة الكتاب (أي من
الفضل أو من التفسير أو أعم من ذلك مع التقييد بشرطه في كل وجه) (قوله) وسميت أم الكتاب
أنه) بفتح الهمزة (يبدأ بكتابتها في المصاحف ويبدأ بقراءتها في الصلاة) هو كلام أبي عبيدة في أول
مجاز القرآن لكن لفظه واسور القرآن اسماء منها أن الحمد لله تسمى أم الكتاب لأنه يبدأ بها في
أول القرآن وتعاد قراءتها فيقرأ بها في كل ركعة قبل السورة ويقال لها فاتحة الكتاب لأنه يفتح بها
في المصاحف فتكتب قبل الجميع انتهى وبهذا بين المراد مما اختصره المصنف وقال غيره سميت
أم الكتاب لأن أم الشيء ابتداءه وأصله ومنه سميت مكة أم القرى لأن الأرض دحيت من تحتها
وقال بعض الشراح التعليل بأنها يبدأ بها يناسب تسميتها فاتحة الكتاب لأن أم الكتاب والجواب أنه
يتجه ما قال بالنظر إلى أن الأم مبدأ الولد وقيل سميت أم القرآن لاشتغالها على المعاني التي في القرآن
من الشناء على الله تعالى والتعبد به بالأمر والنهي والوعود والوعيد وعلى ما فيها من ذكر الذات
والصفات والفعل واشتغالها على ذكر المبدأ والمعاد والمعاش ونقل السهيلي عن الحسن وابن سيرين
ووافقهما بقى بن محمد كراهية تسمية الفاتحة أم الكتاب وتعبه السهيلي (قلت) وسيأتي في حديث

* الرحمن الرحيم اسمان من
الرحمة الرحيم والرحيم
بمعنى واحد كالعليم والعالم
* (باب ما جاء في فاتحة
الكتاب وسميت أم الكتاب
أنه يبدأ بكتابتها في المصاحف
ويبدأ بقراءتها في الصلاة

نغ

١٧١/٤

الدين الجزاء في الخير
والشر كما تدين تدان وقال
مجاهد بالدين بالحساب
مدينين محاسبين * حدثنا
مسدد حدثنا يحيى عن
شعبة قال حدثني خبيب
ابن عبد الرحمن عن حفص
ابن عاصم عن أبي سعيد بن
المعلی

٤٤٧٤

وسلي

تحفة

١٢٠٤٧

الباب تسميتها بذلك ويأتى في تفسير الجرح حديث أبي هريرة مرفوعاً أم القرآن هي السبع المثاني ولا فرق بين تسميتها بأسم القرآن وأم الكتاب ولعل الذي كره ذلك وقف عند لفظ الام واذا ثبت النص طاح مادونه والوافية والفاحة اسماء أخرى جمعت من آثار أخرى الكثر والوافية والشافية والكافية وسورة الحمد والحمد لله وسورة الصلاة وسورة الشفاء والاساس وسورة الشكر وسورة الدعاء (قوله الدين الجزاء في الخير والشر كما تدين تدان) هو كلام أبي عبيدة أيضاً قال الدين الحساب والجزاء يقال في المثل كما تدين تدان انتهى وقد ورد هذا في حديث مرفوع أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا وهو مرسل رجاله ثقات ورواه عبد الرزاق بهذا الاسناد أيضاً عن أبي قلابة عن أبي الدرداء موقوفاً وأبو قلابة لم يذكر أبا الدرداء وله شاهد موصول من حديث ابن عمر أخرجه ابن عدى وضعفه (قوله وقال مجاهد بالدين بالحساب مدينين محاسبين) وصله عبد بن حميد في التفسير من طريق منصور عن مجاهد في قوله تعالى كلاب تكذبون بالدين قال بالحساب ومن طريق ورقاء بن عمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى قلوا ان كنتم غير مدينين غير محاسبين والاثراول جاء موقوفاً عن ناس من الصحابة أخرجه الحاكم من طريق السدى عن مرة الهمداني عن ابن مسعود وناس من الصحابة في قوله تعالى مالك يوم الدين قال هو يوم الحساب ويوم الجزاء وللادين معان أخرى منها العادة والعمل والحكم والحال والخلق والطاعة والقهر والملة والشرعية والورع والسياسة وشواهد ذلك يطول ذكرها (قوله حدثني خبيب) بالمعجمة مصغر (ابن عبد الرحمن) أي ابن خبيب ابن يساف الانصاري وحفص بن عاصم أي ابن عمر بن الخطاب (قوله عن أبي سعيد بن المعلی) بين في رواية أخرى تأتي في تفسير الانفال سماع خبيب له من حفص وحفص له من أبي سعيد وليس لأبي سعيد هذا في البخاري سوى هذا الحديث واختلف في اسمه فقيل رافع وقيل الحرث وقواه ابن عبد البر وهو الذي قبله وقيل أوس وقيل بل أوس اسم أبيه والمعلی جده ومات أبو سعيد سنة ثلاث وأربع وسبعين من الهجرة وأرخ ابن عبد البر وفاته سنة أربع وسبعين وفيه نظر ينسب في كتابي في الصحابة (تنبيهان) * يتعلقان باسناد هذا الحديث أحدهما نسب الغزالي والفخر الرازي وتبعه البيضاوي هذه القصة لأبي سعيد الخدري وهو وهم وانما هو أبو سعيد بن المعلی (ثانيهما) روى الواقدي هذا الحديث عن محمد بن معاذ عن خبيب بن عبد الرحمن بهذا الاسناد فزاد في اسناده عن أبي سعيد بن المعلی عن أبي بن كعب والذي في الصحيح أصح والواقدي شديد الضعف اذا انفرد فكيف اذا خالف وشيخه مجهول وأظن الواقدي دخل عليه حديث في حديث فان مالكا أخرجه فخرج الحديث المذكور من وجه آخر فيه ذكر أبي بن كعب فقال عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبي سعيد مولى عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم نادى أبي بن كعب ومن الرواة عن مالك من قال عن أبي سعيد عن أبي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم ناداه وكذلك أخرجه الحاكم وهوهم ابن الاثير حيث ظن ان أبا سعيد شيخ العلاء هو أبو سعيد بن المعلی فان ابن المعلی صحابي انصاري من أنفسهم مدني وذلك تابعي مكي من موالى قریش وقد اختلف فيه على العلاء أخرجه الترمذي من طريق الدراو ردي والنسائي من طريق روح بن القاسم وأحمد من طريق عبد الرحمن بن ابراهيم وابن خزيمة من طريق حفص بن ميسرة كلهم عن العلاء عن أبيه عن أبي

هريرة رضي الله عنه قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم على أبي بن كعب فذكر الحديث وأخرجه الترمذي وابن خزيمة من طريق عبد الحميد بن جعفر والحاكم من طريق شعبة كلاهما عن العلاء مثله لكن قال عن أبي هريرة رضي الله عنه ورجح الترمذي كونه من مسند أبي هريرة وقد أخرجه الحاكم أيضا من طريق الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نادى أبي بن كعب وهو مما يقوى ما رجحه الترمذي وجمع البيهقي بأن القصة وقعت لأبي بن كعب ولأبي سعيد ابن المعلى ويتعين المصير إلى ذلك لاختلاف مخرج الحديثين واختلاف سياقهما كما سيأتي

(قوله كنت أصلي في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه) زاد في تفسير الانفال من وجه آخر عن شعبة فلم آت به حتى صليت ثم أتته وفي رواية أبي هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي بن كعب وهو يصلي فقال أي أبي فالتفت فلم يجبه ثم صلى خففت ثم انصرف فقال سلام عليك يا رسول الله قال ويحك ما منعك أن تدعوتك أن لا تحبيني الحديث (قوله ألم يقل الله تعالى استجبوا) في حديث أبي هريرة وليس تجدد فيما أوحى الله إلى أن استجبوا لله وللرسول الآية فقلت بلى يا رسول الله لا أعود أن شاء الله (تنبيه) نقل ابن التين عن الداودي أن في حديث الباب تقدما وتأخيرا وهو قوله ألم يقل الله استجبوا لله وللرسول قبل قول أبي سعيد كنت في الصلاة قال فكانت تأول أن من هو في الصلاة خارج عن هذا الخطاب قال والذي تأول القاضي عبد الوهاب وأبو الوليد أن أجابه النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فرض يعصى المربكة وأنه حكم بخص بالنبي صلى الله عليه وسلم (قلت) وما دعى الداودي لأدليل عليه وما جئ إليه القاضي من المالكية هو قول الشافعية على اختلاف عندهم بعد قولهم بوجوب الإجابة هل تبطل الصلاة أم لا (قوله لا علمك سورة هي أعظم السور) في رواية روح في تفسير الانفال لا علمك أعظم سورة في القرآن وفي حديث أبي هريرة أحب أن أعلم سورة لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها قال ابن التين معناه أن ثوابها أعظم من غيرها واستدل به على جواز تفضيل بعض القرآن على بعض وقدم ذلك الأشعري وجاعة لأن المفضل ناقص عن درجة الفضل واسماء الله وصفاته وكلامه لا ينقص فيها وأجابوا عن ذلك بأن معنى التفاضل أن ثواب بعضه أعظم من ثواب بعض فالتفضيل إنما هو من حيث المعاني لا من حيث الصفة ويؤيد التفضيل قوله تعالى نأت بخير منها أمثلها وقدروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله نأت بخير منها أي في المنفعة والرفق والرفعة وفي هذا تعقب على من قال فيه تقديم وتأخير والتقدير نأت بخير منها وهو كما قيل في قوله تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها لكن قوله في آية الباب أمثلها يرجح الاحتمال الأول فهو المعتمد والله أعلم (قوله ثم أخذ يمدى) زاد في حديث أبي هريرة يحدثني وأنا ناسطاً مخافة أن يبلغ الباب قبل أن ينقضي الحديث (قوله ألم يقل لا علمك سورة) في حديث أبي هريرة قلت يا رسول الله ما السورة التي قد وعدتني قال كيف تقرأ في الصلاة فقرأت عليه أم الكتاب (قوله) قال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم في رواية معاذ في تفسير الانفال فقال هي الحمد لله رب العالمين السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وفي حديث أبي هريرة فقال إنها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وفي هذا تصريح بأن المراد بقوله تعالى

قال كنت أصلي في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه فقلت يا رسول الله انى كنت أصلى فقال ألم يقل الله استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم ثم قال لي لا علمك سورة هي أعظم السور في القرآن قبل أن تخرج من المسجد ثم أخذ يمدى فلما أراد أن يخرج قلت له ألم يقل لا علمك سورة هي أعظم سورة في القرآن قال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم

ولقد آتيناك سبعاً من المثاني هي الفاتحة وقد روى النسائي بإسناد صحيح عن ابن عباس أن
السبع المثاني هي السبع الطوال أي السور من أول البقرة إلى آخر الاعراف ثم براءة وقيل يونس
وعلى الأول فالمراد بالسبع الآتي لأن الفاتحة سبع آيات وهو قول سعيد بن جبير واختلف في
تسميتها أمثاني فقيل لأنها تأتي في كل ركعة أي تعاد وقيل لأنها تأتي بها على الله تعالى وقيل لأنها
استثنيت لهذه الأمة لم تنزل على من قبلها قال ابن التين فيه دليل على أن بسم الله الرحمن الرحيم
ليست آية من القرآن كذا قال وعكس غيره لأنه أراد السورة ويؤيده أنه لو أراد الحمد لله رب
العالمين الآية لم يقل هي السبع المثاني لأن الآية الواحدة لا يقال لها سبع فدل على أنه أراد بها
السورة والحمد لله رب العالمين من أسماء ما وفيه قوة لتأويل الشافعي في حديث أنس حيث قال
كانوا يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين قال الشافعي أراد السورة وتعقب بأن هذه السورة
تسمى سورة الحمد لله ولا تسمى الحمد لله رب العالمين وهذا الحديث يرد هذا التعقب وفيه أن الأمر
يقتضي الفور لأنه عاتب الصحابي على تأخير إجابته وفيه استعمال صيغة العموم في الأحوال
كلها قال الخطابي فيه أن حكم لفظ العموم أن يجري على جميع مقتضاه وان الخاص والعام إذا
تقابل كان العام منزلاً على الخاص لأن الشارع حرم الكلام في الصلاة على العموم ثم استثنى
منه إجابة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وفيه أن إجابة المصلي دعاء النبي صلى الله عليه
وسلم لا تفسد الصلاة هكذا صرح به جماعة من الشافعية وغيرهم وفيه بحث لاحتمال أن تكون
إجابته واجبة مطلقاً سواء كان المخاطب مصلياً أو غير مصلٍ أما كونه يخرج بالإجابة من الصلاة
أو لا يخرج فليس من الحديث ما يستلزمه فيحتمل أن تجب الإجابة ولو خرج الجيب من الصلاة
وإلى ذلك جنح بعض الشافعية وهل يختص هذا الحكم بالنداء أو يشمل ما هو أعم حتى تجب
إجابته إذا سأل فيه بحث وقد جزم ابن حبان بأن إجابة الصحابة في قصة ذي الديدن كان كذلك
(قوله والقرآن العظيم الذي أوتيته) قال الخطابي في قوله هي السبع المثاني والقرآن العظيم
الذي أوتيته دلالة على أن الفاتحة هي القرآن العظيم وأن الواو ليست بالعاطفة التي تفصل بين
الشيئين وانما هي التي تجيء بمعنى التفصيل كقوله فأكهه ونخل ورمان وقوله وملائكته ورسوله
وجبريل وميكال انتهى وفيه بحث لاحتمال أن يكون قوله والقرآن العظيم محذوف الخبر
والتقدير ما بعد الفاتحة مثلاً فيكون وصف الفاتحة انتهى بقوله هي السبع المثاني ثم عطف
قوله والقرآن العظيم أي ما زاد على الفاتحة وذكر ذلك رعاية لتنظيم الآية ويكون التقدير والقرآن
العظيم هو الذي أوتيته زيادة على الفاتحة (تنبيه) يستنبط من تفسير السبع المثاني بالفاتحة
أن الفاتحة مكية وهو قول الجمهور خلافاً لمجاهد ووجه الدلالة أنه سبحانه امتن على رسوله بها
وسورة الحجر مكية اتفاقاً فيدل على تقديم نزول الفاتحة عليها قال الحسين بن الفضل هذه هقوة
من مجاهد لأن العلماء على خلاف قوله وأغرب بعض المتأخرين فنسب القول بذلك لابن هريرة
والزهري وعطاء بن يسار وحكي القرطبي أن بعضهم زعم أنها نزلت مرتين وفيه دليل على أن
الفاتحة سبع آيات ونقلوا فيه الإجماع لكن جاء عن حسين بن علي الجعفي أنها ست آيات لأنه لم
يعد البسملة وعن عمرو بن عبس أنها ثمان آيات لأنه عدّها وعدّ أنعمت عليهم وقيل لم يعدّها وعدّ
إياك تعبد وهذا أغرب الأقوال ﴿قوله﴾ (قوله) غير المغضوب عليهم ولا الضالين

الذي أوتيته * (باب غير
المغضوب عليهم —
ولا الضالين) * حدثنا عبد
الله بن يوسف أخبرنا مالك
عن سمى عن أبي صالح عن
أبي هريرة رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال إذا قال الإمام غير
المغضوب عليهم ولا الضالين
فقولوا آمين فمن وافق قوله
قول الملائكة غفر له ما تقدم
من ذنبه

٤٤٧٥

نسخة
١٢٥٧٦

(بسم الله الرحمن الرحيم سورة البقرة) * (باب قول الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها) * حدثنا مسلم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم * وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجتمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا

فيا تون آدم فيقولون أنت أبو الناس خلقك الله بيده وأشهدك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء فاشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هـ هذا فيقول لست هناكم ويد كذبته فيأتي اتوا نوحا فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض فيا تونه فيقول لست هناكم ويد كرسوا له ربهم ما ليس له به علم فيستحي فيقول اتوا أخيليل الرحمن فيا تونه فيقول لست هناكم اتوا موسى عبدا كله الله واعطاء التوراة فيا تونه فيقول لست هناكم ويدكر قتل النفس بغير نفس فيستحي من ربه فيقول اتوا عيسى عبد الله ورسوله وكلمة الله وروحه فيقول لست هناكم اتوا محمدا صلى الله عليه وسلم عبدا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيا توني فأطلق حتى استأذن على ربي فيؤذن فإذا رأيت ربي وقعت ساجدا فبدعني ما شاء ثم قال ارفع رأسك وسل تعطه وقل يسمع واشفع تشفع فأرفع رأسي فأجده بجميد يعلمني ثم أشفع فيجدي حداف أدخلهم الجنة ثم أعود إليه فإذا رأيت ربي مثله ثم أشفع فيجدي حدا

قال أهل العربية لازائدة لتأ كيد بمعنى النفي المفهوم من غير لئلا يتوههم عطف الضالين على الذين أنعمت وقيل لا بمعنى غير ويؤيده قراءة عمر غير المغضوب عليهم وغير الضالين ذكرها أبو عبيد وسعيد بن منصور بإسناد صحيح وهي للتأ كيدا أيضا وروى أحمد وابن حبان من حديث عدي بن حاتم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المغضوب عليهم اليهود ولا الضالين النصاري هكذا أورده مختصرا وهو عند الترمذي في حديث طويل وأخرجه ابن مردويه بإسناد حسن عن أبي ذر وأخرجه أحمد من طريق عبد الله بن شقيق أنه أخبره من سمع النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقال ابن أبي حاتم لا أعلم بين المفسرين في ذلك اختلافا قال السهيلي وشاهد ذلك قوله تعالى في اليهود فبا وأغضب على غضب وفي النصاري قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا ثم أورد المصنف حديث أبي هريرة في موافقة الإمام في التأمين وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة وروى أحمد وأبو داود والترمذي من حديث وائل بن حجر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين ومدها صوته وروى أبو داود وابن ماجه نحوه من حديث أبي هريرة (قوله) بسم الله الرحمن الرحيم سورة البقرة كذا لا يذرو سقطت البسملة لغيره واتفقوا على أنها مدنية وانها أول سورة أنزلت بها وسأني قول عائشة ما نزلت سورة البقرة والنساء الا وأنا عنده صلى الله عليه وسلم ولم يدخل عليها الا بالمدينة (قوله) بسم الله الرحمن الرحيم سورة البقرة كذا لا يذرو سقطت لغيره بسم الله (قوله) حدثنا مسلم (هو ابن ابراهيم وهشام هو الدستوائي وساق المصنف حديث الشقاعة لقول أهل الموقف لا دم وعلمك أسماء كل شيء واختلف في المراد بالاسماء فبقل أسماء ذريته وقيل أسماء الملائكة وقيل أسماء الاجناس دون أنواعها وقيل أسماء كل ما في الارض وقيل أسماء كل شيء حتى القصص وقد غفل المزي في الاطراف فنسب هذه الطريق إلى كتاب الايمان وليس لها فيه ذكر وانما هي في التفسير وسأني شرح هذا الحديث مستوفي في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (قوله) قال أبو عبد الله (هو المصنف) (قوله) كذا لا يذرو سقطت لغيره بسم الله (قوله) قال مجاهد إلى آخر ما أورده عنه من التفسير سقط جميع ذلك للسرخسي (قوله) إلى شياطينهم أصحابهم من المنافقين والمشركين وصله عبد بن حميد عن شيبان عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله واذا خلوا إلى شياطينهم قال إلى أصحابهم فذكره ومن طريق شيبان عن قتادة قال إلى اخوانهم من المشركين ورؤسهم وقادتهم في الشر وروى الطبراني نحوه عن ابن مسعود ومن طريق ابن عباس قال كان رجال من اليهود اذا لقوا الصحابة قالوا انا على دينكم واذا خلوا إلى شياطينهم وهم أصحابهم قالوا انا معكم والنكته في تعدية خلوا إلى مع اننا أكثر ما يتعدى بالبلاء الذي يتعدى بالبلاء يحتمل الانفراد والسخرية تقول خلوت به اذا حشرت منه والذي يتعدى إلى نص في الانفراد أفاد ذلك الطبري ويحتمل ان يكون ضمن خلا معني ذهب وعلى طريقة الكوفيين بان حروف الجر تتناوب فإلى

بمعنى فأجده بجميد يعلمني ثم أشفع فيجدي حداف أدخلهم الجنة ثم أعود إليه فإذا رأيت ربي مثله ثم أشفع فيجدي حدا

تغ
١٧١/٤
١٧٢/٤
١٧٣/٤

محيط بالكافرين الله جامعهم
صبغة دين على الخاشعين
على المؤمنين حقا قال
مجاهد بقوة يعمل بما فيه
وقال أبو العالية مرض
شك وما خلفها عبرة لمن بقي
لا شية لا يياض وقال غيره
يسومونكم يولونكم الولاية
مفتوحة مصدر الولاء وهي
الربوبية وإذا كسرت
الواو فهي الامارة وقال
وبعضهم الحبيب التي تؤكل
كلها قوم

بمعنى الباء أو بمعنى مع (قوله محيط بالكافرين الله جامعهم) وصله عبد بن حميد بالاسناد المذكور
عن مجاهد ووصله الطبري من وجه آخر عنه وزاد في جهنم ومن طريق ابن عباس في قوله محيط
بالكافرين قال منزل بهم النعمة * (قريبه) قوله والله محيط بالكافرين جملة من مبتدأ وخبر
اعترضت بين جملة يجعلون أصابعهم وجملة يكاذ البرق يخطف أبصارهم (قوله صبغة دين) وصله
عبد بن حميد من طريق منصور عن مجاهد قال قوله صبغة الله أي دين الله ومن طريق ابن أبي
نجيح عنه قال صبغة الله أي فطرة الله ومن طريق قتادة قال ان اليهود تصبغ أبناءهم تودا
وكذلك النصارى وان صبغة الله الاسلام وهو دين الله الذي بعث به نوحا ومن كان بعده انتهى
وقراءة الجهور صبغة بالنصب وهو مصدر اتصب عن قوله ونحن له مسلمون على الأرجح وقيل
منسوب على الاغراء أي الزموا وكان لفظ صبغة ورد بطريق المشاكسة لان النصارى كانوا
يغمسون من ولد منهم في ماء المعمودية ويرغمونهم بطهر ونهم بذلك ف قيل للمسلمين الزموا
صبغة الله فانها اطهر (قوله على الخاشعين على المؤمنين حقا) وصله عبد بن حميد عن شعبة بالسند
المذكور عن مجاهد وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي العالية قال في قوله الاعلى الخاشعين
قال يعني الخائفين ومن طريق مقاتل بن حيان قال يعني به المتواضعين (قوله بقوة يعمل بما
فيه) وصله عبد بالسند المذكور وروى ابن أبي حاتم والطبري من طريق أبي العالية قال القوة
الطاعة ومن طريق قتادة والسدي قال القوة الجهد والاجتهاد (قوله وقال أبو العالية مرض
شك) وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي جعفر الرازي عن أبي العالية في قوله تعالى في قلوبهم - م
مرض أي شك ومن طريق علي بن طلحة عن ابن عباس مثله ومن طريق عكرمة قال الربا ومن
طريق قتادة في قوله فزادهم الله مرضا أي نفقا وروى الطبري من طريق قتادة في قوله في
قلوبهم مرض قال ربيعة وشك في أمر الله تعالى (قوله وما خلفها عبرة لمن بقي) وصله ابن أبي
حاتم من طريق أبي جعفر الرازي عن أبي العالية في قوله فجعلنا هاهنا كالمساكين يديها أي عقوبة
لما خلا من ذنوبهم وما خلفها أي عبرة لمن بقي بعدهم من الناس (قوله لا شية فيها لا يياض
فيها) تقدم في ترجمة موسى من أحاديث الانبياء (قوله وقال غيره يسومونكم يولونكم) هو بضم
اوله وسكون الواو والغير المذكور هو أبو عبيد القاسم بن سلام ذكره كذلك في الغريب المصنف
وكذا قال أبو عبيدة معمر بن المثنى في المجاز ومنه قول عمرو بن كلثوم

إذا ما الملك سام الناس خسفا * أينما ان نقر الخسف فينا

ويحتمل ان يكون السوم بمعنى الدوام أي يديعون تعذيبكم ومنه سائمة الغنم لما دومتها الرعى وقال
الطبري معنى يسومونكم يوردونكم أو يذيقونكم أو يولونكم (قوله الولاية مفتوحة) أي
مفتوحة الواو (مصدر الولاء وهي الربوبية وإذا كسرت الواو فهي الامارة) هو معنى كلام أبي
عبيدة قال في قوله تعالى هنالك الولاية لله الحق الولاية بالفتح مصدر الولي وبالكسر ووليت
المعمل والامر تليه وذكر البخاري هذه الكلمة وان كانت في الكهف لاني البقرة ليقوى تفسير
يسومونكم يولونكم (قوله وقال بعضهم الحبيب التي تؤكل كلها قوم) هذا حكاه القراء في
معاني القرآن عن عطاء وقتادة قال القوم كل حب يحتبز واخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طرق
عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما ان القوم الخنطة وحكي ابن جرير ان في قراءة ابن مسعود الثوم

نغ

١٧٢/٤

١٧٢/٤

وقال قتادة فباؤا فاقبلوا
وقال غيره يستفتحون
يستصرون شروباؤوا
راعنا من الرعونة اذا ارادوا
أن يحمقوا انسانا قالوا راعنا
لا تجزى لا تغنى خطوات
من الخطو والمعنى آثاره ابتلى
اختبر (باب قوله تعالى فلا
تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون)
* حديث عثمان بن أبي شيبة
حدثنا جريح عن منصور عن
ابي وائل عن عمرو بن
شرحبيل عن عبد الله قال
سألت النبي صلى الله عليه
وسلم أى الذنب أعظم عند
الله قال ان تجعل لله ندا وهو
خلقك قلت ان ذلك لعظيم
قلت ثم أى قال وان تقتل
ولذلك تخاف ان يطعم معك
قلت ثم أى قال ان ترانى
حذيلة جارك

٤٤٧٧

م ه ت س

تحفة

٩٤٨٠

بالمثلثة وبه فسر سعيد بن جبير وغيره فان كان محفوظا فالفاء تبدل من الثاء فى عدة أسماء
فيكون هذا منها والله أعلم (قوله وقال قتادة فباؤا فاقبلوا) وصله عبد بن حيد من طريقه (قوله
وقال غيره يستفتحون يستصرون) هو تفسير ابى عبيدة وروى مثله الطبري من طريق العوفي
عن ابن عباس ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال أى يستظهرون وروى ابن اسحق في
السيرة النبوية عن عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ لهم قالوا فينا وفي اليهود نزلت وذلك انا كنا قد
علموناهم في الجاهلية فكانوا يقولون ان نبيا سيبعث قد أظل زمانه فنقتلكم معه فلما بعث الله نبيا
واتبعناه كقروا به فزلات وأخرجنا من الحكم من وجه آخر عن ابن عباس مطولا (قوله شروباؤوا)
هو قول أبى عبيدة أيضا قال فى قوله ولبيدس ما شروا به أنفسهم أى باعوا وكذا أخرجه ابن أبى حاتم
من طريق السدى (قوله راعنا من الرعونة اذا ارادوا ان يحمقوا انسانا قالوا راعنا) قلت هذا
على قراءة من تون وهى قراءة الحسن البصرى وابى حنيفة ووجهه انها صفة لمصدر محذوف أى
لا تقولوا قولوا راعنا أى قولوا راعونة وروى ابن ابى حاتم من طريق عباد بن منصور عن الحسن
قال الراعي السخري من القول نهاهم الله ان يسخر وامن محمد ويحتمل ان يضمن القول
التسمية أى لا تسموا نبيكم راعنا الراعي الاحق والارعن مبالغة فيه وفى قراءة أبى بن كعب
لا تقولوا راعونا وهى بلفظ الجمع وكذا فى مصحف ابن مسعود وفيه ايضا راعونا وقرأ الجمهور راعنا
بغير تنوين على انه فعل امر من المراعاة وانما هو راعنا ذلك لانها كلمة تقتضى المساواة وقد
فسرها مجاهد لا تقولوا السمع منا ونسمع منك وعن عطاء كانت لغة تقولها الانصار فنهوا عنها وعن
السدى قال كان رجل يهودى يقال له رفاعة بن زيد يأتى النبي صلى الله عليه وسلم فيقول له
أرعى سمعك واسمع غير سمع فكان المساواة يحسبون ان فى ذلك تفضيلا للنبي صلى الله عليه
وسلم فكانوا يقولون ذلك فنهوا عنه وروى ابو نعيم فى الدلائل بسند ضعيف جدا عن ابن عباس
قال راعنا بلسان اليهود السب القبيح فسمع سعد بن معاذ ناسا من اليهود خاطبوا بها النبي صلى
الله عليه وسلم فقال لمن سمعتم من أحد منكم لا ضربن عنقه (قوله لا تجزى لا تغنى) هو قول أبى
عبيدة فى قوله تعالى لا تجزى نفس عن نفس شيئا أى لا تغنى وروى ابن ابى حاتم من طريق
السدى قال يعنى لا تغنى نفس مؤمنة عن نفس كافرة من المنفعة شيئا (قوله خطوات من
الخطو والمعنى آثاره) قال ابو عبيدة فى قوله تعالى لا تتبعوا خطوات الشيطان هى الخطا
واحدتها خطوة ومعناها آثار الشيطان وروى ابن ابى حاتم من طريق عكرمة قال خطوات
الشيطان نزغات الشيطان ومن طريق مجاهد خطوات الشيطان خطاه ومن طريق القاسم بن
الوليد قلت لقتادة فقال كل معصية لله فهى من خطوات الشيطان وروى سعيد بن منصور عن
ابى جابر قال خطوات الشيطان الذنوب والمعاصى كذا قال واللفظ اعم من ذلك فن فى كلامه
مقدرة (قوله ابتلى اختبر) هو تفسير ابى عبيدة والاكثر وقال القراء أخر موثقت هذا فى نسخة
الصفانى (قوله باؤوا) قوله تعالى فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون (الانداد
جمع ندب كسر النون وهو النظير وروى ابن ابى حاتم من طريق ابى العالية قال الند العادل ومن
طريق الضحاك عن ابن عباس قال الانداد الاشياء وسقط لفظ باب لآبى ذر ثم ذكر المصنف
حديث ابن مسعود أى الذنب اعظم وسيأتى شرحه فى كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى

شَتَمَ الْآيَةَ) * رَغَدُوا وَسَعَا
كثِيرًا * حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ عَنْ
ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ
هَمَامِ بْنِ مَنِيبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قِيلَ
بَنِي إِسْرَائِيلَ ادْخُلُوا الْمَبَابِ
سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً فَدَخَلُوا
يَرْحَفُونَ عَلَى أَسْمَائِهِمْ
فَبَدَلُوا وَقَالُوا حِطَّةً حَبَّةً فِي
شَعْرَةٍ * (بَابُ مَنْ كَانَ عَدُوًّا
لِجَبْرِيلَ) * وَقَالَ عِكْرِمَةُ جَبْرِ
وَمِيكَ وَسِرَافُ عَبْدِ اِيلِ
اللَّهِ * حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَنِيرٍ
سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بَكْرٍ حَدَّثَنَا
جَعِيدٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعَ عَبْدَ
اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ يَقُولُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ
فِي أَرْضٍ يَحْتَرِفُ فَأَتَى النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
إِنِّي سَأَلْتُكَ عَمَّا ثَلَاثَ
لَا يَعْلَمُهُنَّ الْإِنْسِي فَأَوَّلُ
أَشْرَاطِ السَّاعَةِ وَمَا أَوَّلُ
طَعَامِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمَا يَنْزِعُ
الْوَلَدَ إِلَى أَبِيهِ أَوْ الْوَالِدَ إِلَى
أَخِيهِ فَبَيْنَ جَبْرِيلَ وَآنَسَا
قَالَ جَبْرِيلُ قَالَ نَعَمْ قَالَ ذَاكَ
عَدُوُّ الْيَهُودِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
فَقَرَأَهُمْ هَذِهِ الْآيَةَ مَنْ كَانَ

عدو الجبريل فانه نزل على قلبك أما أول أسرار الساعة فمارتحشم الناس من المشرق الى المغرب وأما اول طعام اهل الجنة فزيادة
كبد الحوت واذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد واذا سبق ماء المرأة نزع قال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أنك رسول الله
يا رسول الله ان اليهود قوم بهت وانهم ان يعلموا باسلامي قبل أن تسألهم يهتوني فجاءت اليهود فقال النبي صلى الله عليه وسلم أي
أ قوله أنه أصر الخ كذا في النسخ ولعله سقط من النسخ قبل هذا لفظ زعمهم أو نحوه اه مصححه

وصلة الطبري من طريق عاصم عنه قال جبريل عبد الله وميكائيل عبد الله ايل الله ومن
وجه آخر عن عكرمة جبر عبد وميك عبد وايل الله ومن طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن
عباس نحو الاول وزاد وكل اسم فيه ايل فهو الله ومن طريق عبد الله بن الحرث البصري أحد
التابعين قال ايل الله بالعبرانية ومن طريق علي بن الحسين قال اسم جبريل عبد الله
وميكائيل عبيد الله يعني بالتصغير واسرافيل عبد الرحمن وكل اسم فيه ايل فهو معبد لله وذكر
عكس هذا وهو ان ايل معناه عبد وما قبله معناه اسم الله كما تقول عبد الله وعبد الرحمن وعبد
الرحيم فلفظ عبد لا يتغير وما بعده يتغير لفظه وان كان المعنى واحداً ويؤيده أن الاسم المضاف في
لغة غير العرب غالباً يتقدم فيه المضاف اليه على المضاف وقال الطبري وغيره في جبريل لغات
قاهل الحجاز يقولون بكسر الجيم بغير همز وعلى ذلك عامة القراء وبنو أسد مثله لكن آخره نون
وبعض أهل نجد وميم وقيس يقولون جبريل بفتح الجيم والراء بعد هاء همزة وهي قراءة حمزة
والكسائي وأبي بكر وخلف واختار أبي عبيد وقراءة يحيى بن وثاب وعلقمة مثله لكن بزيادة
ألف وقراءة يحيى بن آدم مثله لكن بغير ياء وذكر عن الحسن وابن كثير أنهم ما قرأوا كالأول لكن بفتح
الجيم وهذا الوزن ليس في كلام العرب فزعم بعضهم انه اسم أعجمي وعن يحيى بن يعمر جبرئيل
بفتح الجيم والراء بعد هاء همزة مكسورة وتشديد اللام ثم ذكر حديث أنس في قصة عبد الله بن
سلام وقد تقدمت قبيل كتاب المغازي وقد تقدم معظم شرحها هناك وقوله ذاك عدو اليهود من
الملائكة فقرأ هذه الآية من كان عدو الجبريل فإنه نزل على قلبك ظاهر السياق أن النبي صلى
الله عليه وسلم هو الذي قرأ الآية رد القول لليهود ولا يستلزم ذلك نزولها حينئذ وهذا هو المعتمد
فقد روى أحمد والترمذي والنسائي في سبب نزول الآية قصة غير قصة عبد الله بن سلام فاخرجوا
من طريق بكير بن شهاب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أقبلت يهود إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقالوا يا أبا القاسم اننا لك عن خمسة أشياء فان أبا تنابها عرفنا انك نبي واتبعناك فذكر
الحديث وفيه أنهم سألوهم عما حرم إسرائيل على نفسه وعن علامة النبي وعن الرعد وصوته
وكيف تذكر المرأة وتوث وعمن يأتيه بالخبر من السماء فاخذ عليهم مأخذ إسرائيل على بنيه
وفي رواية لا جد والطبري من طريق شهر بن حوشب عن ابن عباس عليكم عهد الله لن أنما
انباؤكم لتبايعني فاعطوه ما شاء من عهد وميثاق فذكر الحديث لكن ليس فيه السؤال عن
الرعد وفي رواية شهر بن حوشب لما سألوهم عن يأتيه من الملائكة قال جبريل قال ولم يبعث الله
نبيا قط الا وهو وليه فقالوا فعند ما نفارقك لو كان وليك سواه من الملائكة لبايعناك وصدقناك
قال فما منعكم أن تصدقوه قالوا انه عدونا فتركت وفي رواية بكير بن شهاب قالوا اجبريل ينزل
بالحرب والقتل والعذاب لو كان ميكائيل الذي ينزل بالرحمة والنبات والقطر فنزل وروى الطبري
من طريق الشعبي أن عمر كان يأتي اليهود فيسمع من التوراة فيعجب كيف تصدق ما في القرآن
قال فبرهم النبي صلى الله عليه وسلم فقلت نشدكم بالله أن تعلمون أنه رسول الله فقال له عالمهم
نعم نعلم أنه رسول الله قال فلم لا تتبعونه قالوا ان لنا عدوا من الملائكة وسلمانا وانه قرن بنبوت من
الملائكة عدونا فذكر الحديث وانه لحق النبي صلى الله عليه وسلم فملا عليه الآية وأوردته من

رجل عبد الله فيكم قالوا
خيرنا وابن خيرنا وسيدنا
وابن سيدنا قال أرايتم ان
أسلم عبد الله بن سلام فقالوا
أعاده الله من ذلك فخرج
عبد الله فقال أشهد أن لا اله
الا الله وأن محمدا رسول
الله فقالوا شربنا وابن شربنا
واتقصوه قال فهذا الذي
كتب أخاف يا رسول الله

طريق قتادة عن عمر بن الخطاب وأورد ابن أبي حاتم والطبري أيضا من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى ان
يهوديا لقي عمر فقال ان جبريل الذي يذكركم صاحبكم عدولنا فقال عمر من كان عدوا لله وملائكته
ورسله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين فثارت على وفق ما قال وهذه طرق يقوى بعضها
بعضا ويدل على ان سبب نزول الآية قول اليهودي المذكور لاقصة عبد الله بن سلام وكان النبي
صلى الله عليه وسلم لما قال له عبد الله بن سلام ان جبريل عدو لليهود تلا عليه الآية مذكرة له سبب
نزولها والله أعلم وحكى النعيلي عن ابن عباس أن سبب عداوة اليهود لجبريل ان نبيهم أخبرهم
أن يجتنبوا بيت المقدس فبعثوا رجلا ليقتله فوجده شابا ضعيفا فغضبه جبريل من قتله
وقال له ان كان الله أراد هلاككم على يده فلن تسلط عليه وان كان غيره فعلى أي حق تقتله فتركه
فكبر يجتنبه وغزا بيت المقدس فقتله ثم وخر به فصاروا يكرهون جبريل لذلك وذكر ان
الذي خاطب النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك هو عبد الله بن صوريا وقوله أما أول اشراط الساعة
فان يأتي شريح ذلك في أواخر كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ (قوله) ما
تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها أنات بخير منها أو مثلها) كذا لا في درنسم ما بضم أوله وكسر السين
بغير همز وغيره نفساها والاول قراءة الاكثر واختارها أبو عبيد وعليه أكثر المفسرين والثانية
قراءة ابن كثير وأبي عمرو وطائفة وساذكر توجيهها وفيها اقراآت أخرى في الشواذ (قوله) حدثنا
يحيى (هو القطان وسفيان هو الثوري) (قوله) عن حبيب (هو ابن أبي ثابت وورد منسوباً في رواية
صدقة بن الفضل عن يحيى القطان في فضائل القرآن وفي رواية الاسماعيلي من طريق ابن خلاد
عن يحيى بن سعيد عن سفيان حدثنا حبيب) (قوله) قال عمر أقرؤنا أبي وأقضانا علي) كذا أخرجه
موقوفاً وقد أخرجه الترمذي وغيره من طريق أبي قلابة عن أنس من فروع أبي ذر كرابي وفيه ذكر
جماعة وأوله أرحم أمي بامي أبو بكر وفيه وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب الحديث وصححه
لكن قال غيره ان الصواب ارساله وأما قوله وأقضانا علي فورد في حديث من فروع أبيضا عن أنس
رفعه أفضى أمي علي بن أبي طالب أخرجه البغوي وعن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن النبي
صلى الله عليه وسلم من سلا أرحم أمي بامي أبو بكر وأقضاهم علي الحديث وروى عنه موصولاً في
فوائد أبي بكر محمد بن العباس بن نجيع من حديث أبي سعيد الخدري مثله وروى البراء من حديث
ابن مسعود قال كما تحدث ان أفضى اهل المدينة علي بن أبي طالب رضي الله عنه (قوله) وانا لندع
من قول أبي) في رواية صدقة من الحسن أبي واللحن اللغة وفي رواية ابن خلاد وانا لترك كثير من
قراءة أبي (قوله) سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية صدقة أخذته من في رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا أتركه لشيء لانه بسماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم يحصل له العلم
القطعي به فاذا أخبره غيره عنه بخلافه لم ينتهض معارضه حتى يتصل الى درجة العلم القطعي وقد
لا يحصل ذلك غالباً * (تنبيه) * هذا الاسناد فيه ثلاثة من الصحابة في نسق ابن عباس عن عمر عن
أبي بن كعب (قوله) وقد قال الله تعالى الخ) هو مقول عمر محتجابه على أبي بن كعب ومثله
الى انه ربما قرأ ما نسخت تلاوته لكونه لم يبلغه النسخ واحتج عمر لحواز وقوع ذلك بهذه الآية
وقد أخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خطبنا عمر فقال ان الله
يقول ما ننسخ من آية أو ننسها أي نؤخرها وهذا يرجح رواية من قرأ بفتح أوله وبالهمز وأما قراءة

* (باب قوله ما ننسخ من آية
أو ننسها أنات بخير منها أو
مثلها) * حدثنا عمرو بن
علي حدثنا يحيى حدثنا
سفيان عن حبيب عن
سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال قال عمر رضي
الله عنه أقرؤنا أبي وأقضانا
علي وانا لندع من قول أبي
وذلك ان أبا يقول لأدع
شيأ سمعته من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد قال
الله تعالى ما ننسخ من آية
أو ننسها

٤٤٨٩

س

تحفة

٧٩

حدثنا نافع بن جبير
عن ابن عباس رضي الله
فنه عنهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال قال الله
كذبني ابن آدم ولم يكن له
ذلك وشفتني ولم يكن له ذلك
فأما تكذيبه إياي فزعم أني
لا أقدر أن أعبد كما كان
وأما شتمه إياي فقلوله لي ولد
فسبحاني أن اتخذ صاحبة
أو ولدا * (باب واتخذوا من
مقام إبراهيم صلى) * مثابة
يشوبون يرجعون * حدثنا
مسدد عن يحيى بن سعيد
عن جندب عن أنس قال قال
عمر رضي الله عنه وافقت
الله في ثلاث أو وافقتني ربي
في ثلاث قلت يا رسول الله
لو اتخذت من مقام إبراهيم
مصلى وقلت يا رسول الله
يدخل عليك البر والفاجر
فلو أمرت أمهات المؤمنين
بالحجاب فأنزل الله آية الحجاب
قال وبلغني معاذة النبي
صلى الله عليه وسلم بعض
نساءه فدخلت عليهن قلت
انتهيتن أوليبيدن الله
رسوله صلى الله عليه وسلم
خير أمكن حتى أتيت
أحدى نساءه قالت يا عمر أما
في رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما يعظ نساءه حتى
تعظهن أنت فأنزل الله عسى
ربه أن يطلعكن أن يبدله
أزواجا خيرا أمكن مسلمات الآية * وقال ابن أبي حنيفة

من قرأ بضم أوله فن النسيان وكذلك كان سعد بن المسيب يقرأها فانكر عليه سعد بن أبي
وقاص أخرجه النسائي وصححه الحاكم وكانت قراءة سعداً وتساهها بفتح المثناة خطا بالنبي صلى
الله عليه وسلم واستدل بقوله تعالى سنقرئك فلا تنسى وروى ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن
ابن عباس قال ربحنا نزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي بالليل ونسيه بالنهار فنزلت واستدل
بالآية المذكورة على وقوع النسخ خلافاً لمن شذ عنه وتعقب بانها قضية شرطية لا تستلزم
الوقوع وأجيب بأن السياق وسبب النزول كان في ذلك لأنها نزلت جواباً لمن أنكر ذلك
*(قوله يا) وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه كذا الجميع وهي قراءة الجمهور وقرأ
ابن عامر قالوا بحذف الواو واتفقوا على أن الآية نزلت فيمن زعم أن الله ولداً من يهود خبيبر
ونصارى فخران ومن قال من مشركي العرب الملائكة بنات الله فرد الله تعالى عليهم *(قوله
قال الله تعالى) هذا من الأحاديث القدسية *(قوله وأما شتمه إياي فقلوله لي ولد) انما سماه
شتماً لما فيه من التقيص لان الولد انما يكون عن والده تحمله ثم تضعه ويستلزم ذلك سبق النكاح
والنا كبح يستدعي بأعماله على ذلك والله سبحانه منزّه عن جميع ذلك ويأتى شرحه في تفسير سورة
الاخلاص *(قوله يا) واتخذوا من مقام إبراهيم صلى كذا الهم والجمهور
على كسر الخاء من قوله واتخذوا بصيغة الامر وقرأ نافع وابن عامر بفتح الخاء بصيغة الخبر والمراد
من اتبع ابراهيم وهو معطوف على قوله جعلنا فالكلام جملة واحدة وقيل على واذجعلنا
فيحتاج الى تقدير انو يكون الكلام جملتين وقيل على محذوف تقديره فشاؤا أي رجعوا
واتخذوا وبوجه قراءة الجمهور انه معطوف على ما تضمنه قوله مثابة كأنه قال ثوبوا واتخذوا
أو معمول محذوف أي وقلنا اتخذوا ويحتمل أن يكون الواو للاستئناف *(قوله مثابة
يشوبون يرجعون) قال أبو عبيدة قوله تعالى مثابة مصدر يشوبون أي يصيرون اليه ومنزله
بالمصدر اسم المصدر وقال غيره هو اسم مكان وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس
في قوله مثابة قال يأتونه ثم يرجعون الى أهلهم ثم يعودون اليه لا يقضون منه وطراً قال الفراء
المثابة والمثاب بمعنى واحد كلقام والمقامة وقال البصريون الهاء للمبالغة لما كثر من ثوب
اليه كما قالوا سياركن يكثر السير والاصل في مثابة مشوبة فأعل بالثقل والقلب ثم ذكر المصنف
حديث أنس عن عمر قال وافقت ربي في ثلاث وقد تقدم في أوائل الصلاة وتأتى قصة الحجاب في
تفسير الاحزاب والتخفيف في تفسير التبريم وقوله في الحديث فانهيت الى احدها ن يأتي
الكلام عليه في باب غير النساء من أو آخر كتاب النكاح *(قوله وقال ابن أبي حنيفة الخ) تقدم
أيضاً في الصلاة وروى أبو نعيم في الدلائل من حديث ابن عمر أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيد عمر
قربه على المقام فقال له هذا مقام إبراهيم قال يا بني الله ألا اتخذهم مصلى فنزلت *(تكمله) * قال ابن
الجوزي انما طلب عمر الاستئذان بإبراهيم عليه السلام مع النهي عن النظر في كتاب التوراة لانه
سمع قول الله تعالى في حق إبراهيم اني جاعل للناس اماماً وقوله تعالى أن اتبع ملة ابراهيم فعلم
ان الاتمام بإبراهيم من هذه الشريعة ولكون البيت مضافاً اليه وأن أثر قدميه في المقام كرقم
الباني في البناء ليد كربه بعد موته فزأى الصلاة عند المقام كقراءة الطائفة بالبيت اسم من بناء
اتمهي وهي مناسبة لطيفة ثم قال ولم تزل آثار قدمي إبراهيم حاضرة في المقام معروفة عند أهل

الحرم حتى قال ابوطالب في قصيدته المشهورة

وموطى ابراهيم في الصخر رطبة * على قدميه جافيا غير ناعل

وفي موطا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن أنس قال رأيت المقام فيه أصابع ابراهيم وأخص قدميه غير انه آتبه مسح الناس بأيديهم وأخرج الطبري في تفسيره من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة في هذه الآية انما أمر وأن يصلوا عنده ولم يؤمر واسمحه قال واقتد ذكر لنا من رأى أثر عقبه واصابعه فيها قالوا يسبحونه حتى اخلوا حتى وانمى وكان المقام من عهد ابراهيم لاق البيت الى أن أخره عمر رضي الله عنه الى المكان الذي هو فيه الآن أخرجه عبد الرزاق في مصنفه بسند صحيح عن عطاء وغيره وعن مجاهد أيضا وأخرج البيهقي عن عائشة مثله بسند قوي ولفظه ان المقام كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وفي زمن أبي بكر ملتصقا بالبيت ثم أخره عمر وأخرج ابن مردويه بسند ضعيف عن مجاهد ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي حوله والاول أصح وقد أخرج ابن أبي حاتم بسند صحيح عن ابن عينة قال كان المقام في سقع البيت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فحوله عمر فباعه سبيل فذهب به فرد عمر اليه قال سفيان لأدري أكان لاصقا بالبيت أم لا انتهى ولم تنكر الصحابة فعل عمر ولا من جاء بعدهم فصارا جاعا وكان عمر رأى أن ابقاءه يلزم منه التضييق على الطائفتين أو على المصلين فوضعه في مكان يرتفع به الحرج وتيسر له ذلك لانه الذي كان أشارا بتخاذم صلى وأول من عمل عليه المقصورة الموجودة الآن

(قوله يا) واديرفع ابراهيم القواعد من البيت) ساق الى العليم (قوله القواعد أساسه واحدها قاعدة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى واديرفع ابراهيم القواعد من البيت قال قواعد أساسه وقال الفراء يقال القواعد أساس البيت قال الطبري اختلفوا في القواعد التي رفعها ابراهيم واسمعيل هما أحدها أم كانت قبلهما ثم روى بسند صحيح عن ابن عباس قال كانت قواعد البيت قبل ذلك ومن طريق عطاء قال قال آدم أي رب لا أسمع اصوات الملائكة قال ابن لي يتناخم احف به كما رأيت الملائكة تحف بي في الذي في السماء فيزع الناس انه بناء من خمسة أجبل حتى بناه ابراهيم بعد وقد تقدم بن يادته فيه في قصة ابراهيم عليه السلام من أحاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام (قوله والقواعد من النساء واحدها قاعدة) أراد الاشارة الى ان لفظ الجمع مشترك وتظهر التفرقة بالواحد فجمع النساء اللواتي قعدن عن الحيض والاستماع قاعدة بلاهاء ولولا تخميمهن بذلك لثبت الهاء نحو قاعدة من القعود المعروف ثم ذكر المصنف حديث عائشة في بناء قريش البيت وقد سبق بسطه في كتاب الحج (قوله يا) قولوا آمنا بالله) سقط لفظ باب لغير أبي ذر (قوله كان أهل الكتاب) أي اليهود (قوله لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم) أي اذا كان ما يخبرونكم به محتملا لئلا يكون في نفس الامر صدقا فتكذبوه أو كذبا فتصدقوه فتقعوا في الحرج ولم يرد النهي عن تكذيبهم فيما ورد شرعنا بخلافه ولا عن تصديقهم فيما ورد شرعنا بواقفه ثم على ذلك الشافعي رحمه الله ويؤخذ من هذا الحديث التوقف عن الخوض في المشكلات والحزم فيها بما يقع في الظن وعلى هذا يحمل ما جاء عن السلف من ذلك (قوله وقولوا آمنا بالله وما أنزل اليه) زاد في الاعتصام وما أنزل اليكم وزاد الاسماء على عن الحسن بن سفيان عن محمد بن المنثري عن عثمان بن عمر بهذا

أساسه واحدها قاعدة

والقواعد من النساء

واحدها قاعدة * حدثنا

اسمعيل قال حدثني مالك

عن ابن شهاب عن سالم بن

عبد الله أن عبد الله بن محمد

ابن أبي بكر أخبر عبد الله بن

عمر عن عائشة رضي الله

تعالى عنها زوج النبي صلى

الله عليه وسلم أن النبي صلى

الله عليه وسلم قال ألم ترى

أن قومك بنوا الكعبة

واقصروا عن قواعد

ابراهيم فقلت يا رسول الله

ألا تردها على قواعد ابراهيم

قال لولا حدثان قومك

بالكفر فقال عبد الله بن عمر

لئن كانت عائشة سمعت هذا

من رسول الله صلى الله عليه

وسلم ما أرى رسول الله صلى

الله عليه وسلم ترك استلام

الركنين اللذين يليان الحجر

الآن البيت لم يتم على

قواعد ابراهيم * (باب

قولوا آمنا بالله وما أنزل

اليه) * حدثنا محمد بن بشار

حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا

عني بن المبارك عن يحيى بن

أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي

هريرة رضي الله عنه قال

كان أهل الكتاب

يقرون التوراة بالعبرانية

ويفسرونها بالعربية لاهل

الاسلام فقال رسول الله

(باب قوله تعالى سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم الآية) * حدثنا أبو نعيم سمع زهيراً عن أبي إسحاق عن البراء رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم (١٣٠) صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً وكان يحجبه

أن تكون قبلته قبل البيت تحفة وأنه صلى أو صلاها صلاة

العصر وصلى معه قوم

فخرج رجل من كان صلى

معه فرأى أهل المسجد

وهم راكعون قال أشهد

بالله لقد صليت مع النبي

صلى الله عليه وسلم قبل

مكة فداروا كما هم قبل

البيت وكان الذي مات على

القبلة قبل أن تحول قبل

البيت رجال قتلوا لم ندر ما تقول

فيهم فأنزل الله وما كان الله

ليضيع إيمانكم إن الله

بالناس لرؤوف رحيم * (باب

قوله تعالى وكذلك جعلناكم

أمة وسطاً لتكونوا شهداء

على الناس ويكون الرسول

عليكم شهيداً) * حدثنا

يوسف بن راشد حدثنا جرير

عن أبي أسامة واللفظ لجرير

تحفة عن الأعمش عن أبي صالح

وقال أبو أسامة حدثنا أبو

صالح عن أبي سعيد الخدري

رضي الله تعالى عنه قال قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم يدعى نوح يوم القيامة

فيقول لبيك وسعديك يارب

فيقول هل بلغت فيقول نعم

فيقال لا تمته هل بلغكم

فيقولون ما أتانا من نذير

فيقول من يشهد لك فيقول محمد وأمه فيشهدون أنه قد بلغ ويكون الرسول عليكم شهيداً

(١) قول الشارح حدثنا قتيبة الذي في رواية المتن حدثنا يوسف بن راشد وحرر

الاسناد وما أنزل إلينا وما أنزل اليكم والهناء والبركة واحد ونحن له مسلمون (قوله

قوله تعالى سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم الآية) كذا لا

ذر وساق غيره إلى قوله مستقيم والسفهاء جمع سفيه وهو خفيف العقل وأصله من قولهم

ثوب سفيه أي خفيف النسج واختلف في المراد بالسفهاء فقال البراء كما في حديث الباب

وابن عباس ومجاهد هم اليهود وأخرج ذلك الطبري عنهم بأسانيد صحيحة وروى من طريق

السدي قال هم المنافقون والمراد بالسفهاء الكفار وأهل النفاق واليهود أما الكفار فقتلوا

لما حولت القبلة رجع محمد إلى قبلتنا وسيرجع إلى ديننا فإنه علمنا على الحق وأما أهل النفاق

فقتلوا إن كان أولاً على الحق فالذي اتقى الله باطل وكذلك بالعكس وأما اليهود فقتلوا خالف

قبله الأنبياء ولو كان نبياً لما خالف فلما كثرت أقاويل هؤلاء السفهاء أنزلت هذه الآيات من

قوله تعالى ما ننسخ من آية إلى قوله تعالى فلا تخشوهم واخشوني الآية (قوله ستة عشر شهراً

أو سبعة عشر شهراً) تقدم الكلام عليه وعلى شرح الحديث في كتاب الإيمان (قوله

قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون

الرسول عليكم شهيداً) كذا لا يذر وساق غيره الآية إلى مستقيم وسيأتي الكلام على الآية في

كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى (قوله حدثنا قتيبة (١) حدثنا جرير وأبو أسامة واللفظ لجرير

أي لفظ المتن (قوله وقال أبو أسامة حدثنا أبو صالح) يعني قال أبو أسامة عن الأعمش حدثنا

أبو صالح فأفاد تصريح الأعمش بالتحديث وقد أخرج في الاعتصام من وجه آخر عن أبي أسامة

وشرح في روايته أيضاً بالتحديث وسيأتي في رواية أبي أسامة مفردة في الاعتصام (قوله يدعى

نوح يوم القيامة فيقول لبيك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم) زاد في الاعتصام نعم

يارب (قوله فيقول من يشهد لك) في الاعتصام فيقول من شهدوك (قوله فيشهدون) في

الاعتصام فيجاء بكم فتشهدون وقد روى هذا الحديث أبو معاوية عن الأعمش بهذا الاسناد أتم

من سياق غيره وأشمل ولأنه يحكي النبي يوم القيامة ومعه الرجل ويحيى النبي ومعه الرجلان

ويحيى النبي ومعه أكثر من ذلك قال فيقال لهم أبلغكم هذا فيقولون لا فيقال للنبي أبلغتكم

فيقول نعم فيقال له من يشهد لك الحديث أخرجه أحمد عنه والنسائي وابن ماجه والاسماعيلي

من طريق أبي معاوية أيضاً (قوله فيشهدون أنه قد بلغ) زاد أبو معاوية فيقال وما علمكم فيقولون

أخبرنا نبينا إن الرسل قد بلغوا فصدقناه ويؤخذ من حديث أبي بن كعب تعميم ذلك فأخرج

ابن أبي حاتم بسند جيد عن أبي العالية عن أبي بن كعب في هذه الآية قال لتكونوا شهداء

وكانوا شهداء على الناس يوم القيامة كانوا شهداء على قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم

شعيب وغيرهم أن رسلهم بلغتهم وانهم كذبوا رسلهم قال أبو العالية وهي قراءة أبي لم تكونوا

شهداء على الناس يوم القيامة ومن حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من رجل من الأمم

الأود أنه من أيتها الأمة ما من نبي كذبه قومه إلا ونحن شهداء يوم القيامة أن قد بلغ رسالة الله

ونصح

فيقول من يشهد لك فيقول محمد وأمه فيشهدون أنه قد بلغ ويكون الرسول عليكم شهيداً
(١) قول الشارح حدثنا قتيبة الذي في رواية المتن حدثنا يوسف بن راشد وحرر

فذلك قوله عز وجل وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا والوسط العدل
 * (باب قول الله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم (١٣١) من يتبع الرسول الآية) * حدثنا مسدد حدثنا يحيى

ونصح لهم (قوله) فذلك قوله عز وجل وكذلك جعلناكم أمة وسطا في الاعتصام ثم قرأ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (قوله والوسط العدل) هو مرفوع من نفس الخبر وليس بدرج من قول
 بعض الرواة كما وهم فيه بعضهم وسيأتي في الاعتصام بلفظ وكذلك جعلناكم أمة وسطا عدلا
 وأخرج الاسماعيلى من طريق حفص بن غياث عن الاعمش بهذا السند في قوله وسطا قال عدلا
 كذا أورده مختصرا مرفوعا وأخرجه الطبرى من هذا الوجه مختصرا مرفوعا ومن طريق
 وكيع عن الاعمش بلفظ والوسط العدل مختصرا مرفوعا ومن طريق أبي معاوية عن الاعمش
 مثله وكذا أخرجه الترمذى والنسائى من هذا الوجه وأخرجه الطبرى من طريق جعفر بن عون
 عن الاعمش مثله وأخرجه عن جماعة من التابعين كجاءه وعطاء وقتادة ومن طريق العوفى عن
 ابن عباس مثله قال الطبرى الوسط في كلام العرب الخيار يقولون فلان وسطى في قومه وواسط
 اذا أرادوا الرفع في حسبه قال والذى أرى ان معنى الوسط في الآية الجزء الذى بين الطرفين
 والمعنى انهم وسط لتوسطهم في الدين فلم يقلوا كغلو النصارى ولم يتصروا كتقصير اليهود ولكنهم
 أهل وسط واعتدال (قلت) لا يلزم من كون الوسط في الآية صالحا للمعنى التوسط أن لا يكون أريد
 به معناه الآخر كما نص عليه الحديث فلامغايرة بين الحديث وبين ما دل عليه معنى الآية والله
 أعلم (قوله) * قول الله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع
 الرسول الآية) كذا لا يذرو ساق غيره الى قوله رؤف رحيم ثم أورد حديث ابن عمر في تحويل
 القبلة وأورده مختصرا وقد تقدم شرحه في أوائل الصلاة مستوفى (قوله) *
 قوله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء الآية) وفي رواية كريمة الى عامتهم (قوله عن أنس)
 صرح في رواية الاسماعيلى وأبى نعيم بسماع سليمان له من أنس (قوله) لم يبق عن صلى القبلتين
 غيرى) يعنى الصلاة الى بيت المقدس والى الكعبة وفي هذا اشارة الى ان أنسا آخر من مات ممن
 صلى الى القبلتين والظاهر أن أنسا قال ذلك وبعض الصحابة ممن تأخر اسلامه موجود ثم تأخر
 أنس الى أن كان آخر من مات بالبصرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله على بن المدينى
 والبرار وغيرهما بل قال ابن عبد البر هو آخر الصحابة موتا مطلقا لم يبق بعده غير أبى الطفيل كذا
 قال وفيه نظر فقد ثبت لجماعة ممن سكن البوادرى من الصحابة تأخرهم عن أنس وكانت وفاة
 أنس سنة تسعين أو إحدى وثلاث وهو أصح ما قيل فيها وله مائة وثلاث سنين على الأصح أيضا
 وقيل أكثر من ذلك وقيل أقل وقوله تعالى فلنولينك قبلة ترضاها هي الكعبة وروى الحاكم
 من حديث ابن عمر في قوله فلنولينك قبلة ترضاها قال نحو ميزاب الكعبة وانما قال ذلك لان
 تلك الجهة قبله أهل المدينة (قوله) * (قوله) * ولئن آتيت الذين أوثوا الكتاب بكل آية
 ما تبعوا قبلتك الآية) كذا لا يذرو ساق غيره الى من الظالمين ذكر فيه حديث ابن عمر المشار اليه
 قبل باب من وجه آخر (قوله) * (قوله) * الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون
 أبناءهم) كذا لا يذرو ساق غيره الى آخر الآية وساق فيه حديث ابن عمر المذكور من وجه آخر

عن سفيان عن عبد الله بن
 دينار عن ابن عمر رضى الله
 تعالى عنهما ما بينا الناس
 يصلون الصبح في مسجد قباء
 اذا جاء جاء فقال أنزل الله
 على النبي صلى الله عليه وسلم
 قرآنا أن يستقبل الكعبة
 فاستقبلوها فتوجهوا الى
 الكعبة * (باب قوله تعالى
 قد نرى تقلب وجهك في
 السماء الآية) * حدثنا
 على بن عبد الله حدثنا معتمر
 عن أبيه عن أنس رضى الله
 تعالى عنه قال لم يبق ممن
 صلى القبلتين غيرى
 * (باب ولئن آتيت الذين
 أوثوا الكتاب بكل آية
 ما تبعوا قبلتك الآية) *
 * حدثنا خالد بن محمد حدثنا
 سليمان قال حدثني عبد الله
 ابن دينار عن ابن عمر رضى
 الله عنهما ما بينا الناس في
 الصبح بقباء جاءهم رجل
 فقال ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قد أنزل عليه
 الآية قرآن وقد أمر أن
 يستقبل الكعبة ألا
 فاستقبلوها وكان وجه
 الناس الى الشام فاستداروا
 بوجوههم الى الكعبة
 * (باب الذين آتيناهم

الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) * حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بينا الناس بقباء
 في صلاة الصبح ادبهم آت فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الآية قرآن وقد أمر أن يستقبل الكعبة
 فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة

(باب واكل وجهه هو مواليها الآية) حدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا يحيى عن سفيان حدثني ابو اسحق قال سمعت
البراء رضي الله تعالى عنه قال صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم نحو بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهرا ثم صر فيه نحو
القبلة *(ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام الآية)* شطره تلقاه * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا
عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهم يقول بينما الناس في الصبح بقباء اذ جاءهم
رجل فقال أنزل الآية قرآن فأمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها فاستداروا وكهنتهم فتوجهوا الى الكعبة وكان
وجه الناس الى الشام *(ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره)* * حدثنا
قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بينما الناس في صلاة الصبح بقباء اذ جاءهم آت فقال ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الآية وقد (١٣٢) أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا

الى القبلة * (باب قوله

تعالى ان الصفا والمروة من

شعائر الله) * شعائر علامات

واحدتها شعيرة وقال ابن

عباس الصفوان الحزوي يقال

الحجارة الملس التي لا تنبت

شيأ والواحدة صفوانة بمعنى

الصفاء والصفاء للجميع

* حدثنا عبد الله بن يوسف

أخبرنا مالك عن هشام بن

عروة عن أبيه أنه قال قلت

لعائشة زوج النبي صلى الله

عليه وسلم أباؤكم منذ حديث

السنن أرايت قول الله

تبارك وتعالى ان الصفا

والمروة من شعائر الله فنح

البيت أو اعترف فلا جناح

عليه أن يطوف بهما فأرى

على أحد شيأ أن لا يطوف

بهما فقلت عائشة كلاً

*(قوله ما) ولكل وجهة هو مواليها الآية) كذا لا يذروا غيره الى كل شيء قدير (قوله
صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم نحو بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهرا ثم صر فيه
نحو القبلة) في رواية الكشي في ثم صر فوا وهذا طرف من حديث البراء المشار اليه قريبا (قوله
ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام الآية) كذا لا يذروا غيره الى قوله عما
تعملون (قوله شطره تلقاه) قال الفراء في قوله تعالى فولوا وجوهكم شطره يريد نحو قوله وفي
بعض القراءات تلقاه وروى الطبري من طريق أبي العباس قال شطر المسجد الحرام تلقاه ومن
طريق قتادة نحوه ثم ذكر حديث ابن عمر من طريق أخرى (قوله ما) قوله تعالى ان
الصفاء والمروة من شعائر الله شعائر علامات واحدتها شعيرة) وهو قول أبي عبيدة (قوله وقال
ابن عباس الصفوان الحزري) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه (قوله ويقال الحجارة
الملس التي لا تنبت شيأ والواحدة صفوانة بمعنى الصفاء والصفاء للجميع) هو كلام أبي عبيدة أيضا
قال الصفوان اجماع ويقال للواحدة صفوانة في معنى الصفاء والصفاء للجميع وهي الحجارة الملس
التي لا تنبت شيأ أبدا من الارضين والرؤس وواحدة الصفافاة وقيل الصفاف اسم جنس يفرق بينه
وبين مفردة بالتاء وتعمل مفرد يجمع على فعول وأفعال كقفا وأقفا فيقال فيه صفاف وأصفى ويجوز
كسر الصاد صفافاً أيضاً ثم ساق حديث عائشة في سبب نزول ان الصفا والمروة من شعائر الله وقد
تقدم شرحه في كتاب الحج وكذا حديث أنس وقوله هنا كذا ترى من امر الجاهلية فيه حذف
سقط ووقع في رواية ابن السكن كذا ترى أنهم ما به يستقيم الكلام (قوله ما) قوله
قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله يعني اضداداً واحداً هانداً
قد تقدم تفسير الانداد في أوائل هذه السورة وتفسير الانداد بالاضداد لا يبي عبادة وهو تفسير
باللازم وذكر هنا أيضاً حديث ابن مسعود من مات وهو يجعل لله ندا وقد مضى شرحه في أوائل

كتاب

لو كانت كما تقول كانت فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما إنما أنزلت هذه الآية في الانصار كانوا يهلون لمناة

وكانت مناة حذوقاً قديداً وكانوا يتخرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة فلما جاء الاسلام سأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك
فأنزل الله ان الصفا والمروة من شعائر الله فنحج البيت أو اعترف فلا جناح عليه أن يطوف بهما * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
سفيان عن عاصم بن سليمان قال سألت أنس بن مالك رضي الله عنه عن الصفا والمروة فقال كذا ترى أنهم ما من امر الجاهلية فلما كان
الاسلام أمسك عنهم ما فأنزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فنحج البيت أو اعترف فلا جناح عليه * (باب قوله تعالى ومن
الناس من يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله يعني اضداداً واحداً هانداً) * حدثنا عبد الله بن عيسى عن حماد بن عمار عن
شقيق عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كذا قلت أخرى قال النبي صلى الله عليه وسلم من مات وهو يدعو من دون الله
نداداً دخل النار فقلت أنا من مات وهو لا يدعو لله ندا دخل الجنة ٧٢١٢ تحفة ٤٤٩٢

(باب يأياها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص الآية) * عن ترك * حدثنا الحمدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو قال سمعت مجاهدًا قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول كان في بني إسرائيل القصاص ولم تكن فيهم الدية فقال الله تعالى لهذه الأمة كتب عليكم القصاص في القتلى الحرب بالحر والعبد بالعبد والانتى بالانتى فن عني له من أخيه شئ فالعفو أن يقبل الدية في العمد فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان يتبع بالمعروف ويؤدى بإحسان ذلك تخفيف (١٣٣) من ربكم ورجة عما كتب على من كان

قبلكم فن اعتدى بعد ذلك

فله عذاب أليم قتل بعد قبول

الدية * حدثنا محمد بن

عبد الله الأنصاري حدثنا

جيد أن أنسا حدثهم عن

النبي صلى الله عليه وسلم

قال كتاب الله القصاص

* حدثني عبد الله بن

منير سمع عبد الله بن بكر

السهمي حدثنا محمد بن

أنس أن الربيع عتبه

كسرت ثنية جارية فطلبوا

إليها العفو فأبوا فعرضوا

الارش فأبوا فأبوا رسول

الله صلى الله عليه وسلم

وأبوا إلا القصاص فأمر

رسول الله صلى الله عليه

وسلم بالقصاص فقال أنس

ابن النضر يا رسول الله

أتمكسر ثنية الربيع لا

والذي بعثك بالحق لا تمكسر

ثنيها فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم يا أنس كتاب

الله القصاص فرضي القوم

فعفوا فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم ان من عباد الله

من لو أقسم على الله لأبره

* (باب يأياها الذين آمنوا

كتاب الجنائز وبأى الامم بشئ منهن في الايمان والنذور) (قوله يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص الآية) كذا في ذرو ساق غيره الآية الى أليم (قوله عرو) هو ابن دينار (قوله كان في بني إسرائيل القصاص) سيأتي شرحه في كتاب الديات (قوله حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري حدثنا جيد أن أنسا حدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كتاب الله القصاص) هكذا أورده مختصرا وساقه في الصلح بهذا الاسناد مطولا وسيأتي في الديات أيضا باختصار ثم أورده من وجه آخر عن جيد وسيأتي شرحه في تفسير سورة المائدة ان شاء الله تعالى وقوله كتاب الله القصاص بالرفع فيه ما على انه مبتدأ وخبر وبالنصب فيه ما على ان الاول اغراء والثاني بدل ويجوز في الثاني الرفع على انه مبتدأ مخذوف الخبر أي اتبعوا كتاب الله ففيه القصاص قال الخطابي في قوله فن عني له من أخيه شئ فاتباع الخ ويحتاج الى تفسير لان العفو يقتضي اسقاط الطلب فها هو الاتباع وأجاب بأن العفو في الآية محمول على العفو على الدية فيجب حينئذ المطالبة به او يدخل فيه بعض مستحق القصاص فانه يسقط وينتقل حق من لم يعرف الى الدية قطاب بحصته (قوله يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) أما قوله كتب فعناه فرض والمراد بالمكتوب فيه الألواح المحفوظة وأما قوله كما فاختلف في التشبيه الذي دل عليه الكاف هل هو على الحقيقة فيكون صيام رمضان قد كتب على الذين من قبلنا والمراد مطلق الصيام دون وقته وقدره فيه قولان وورد في أول حديث مرفوع عن ابن عمر وأورده ابن أبي حاتم باسناد فيه مجهول ولفظه صيام رمضان كتبه الله على الامم قبلكم وبهذا قال الحسن البصري والسدي وله شاهد آخر أخرجه الترمذي من طريق معقل النساب وهو من الخضرين ولم تثبت له صحبة ونحوه عن الشعبي وقادة والقول الثاني ان التشبيه واقع على نفس الصوم وهو قول الجمهور وأسنده ابن أبي حاتم والطبري عن معاذ وابن مسعود وغيرهما من الصحابة والتابعين وزاد الضحاك ولم يزل الصوم مشروعا من زمن نوح وفي قوله لعلكم تتقون إشارة الى ان من قبلنا كان فرض الصوم عليهم من قبيل الاصار والاثقال التي كلفوا بها وأما هذه الامة فتكليفها بالصوم ليكون سببا لاتقاء المعاصي وحائلا بينهم وبينها فعلى هذا المفعول المحذوف يقدر بالمعاصي أو بالمنهيات ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث * أحدها حديث ابن عمر وقد تقدم في كتاب الصيام من وجه آخر مع شرحه * ثانيها حديث عائشة أورده من وجهين عن عروة عنها وقد تقدم شرحه كذلك * ثالثها حديث ابن مسعود (قوله حدثني محمود) هو ابن غيلان وثبت كذلك في رواية كذا قال أبو علي الجبائي وقد وقع في نسخة الاصيلي عن أبي أحمد الجرجاني حدثنا محمد بن

كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) * حدثنا محمد بن عبد الله

قال أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان عاشورا يصومه أهل الجاهلية فلما نزل رمضان قال من شاء صامه

ومن لم يشأ لم يصمه * حدثني عبد الله بن محمد * حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت

كان عاشورا يصام قبل رمضان فلما نزل رمضان من شاء صام ومن شاء أفطر * حدثني محمود أخبرنا عبد الله عن إسرائيل عن

محمود وقد ذكر الكلاباذي ان البخاري روى عن محمود بن غيلان وعن محمود وهو ابن يحيى الذهلي
عن عبيد الله بن موسى قال أبو علي الجبائي لكن هذا الاعتماد على ما قال الجماعة عن محمود بن
غيلان المروزي (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود (قوله قال دخل عليه الاشعث وهو يطعم)
أي يأكل وفي رواية مسلم من وجه آخر عن اسرائيل بسنده المذكور الى علقمة قال دخل
الاشعث بن قيس على ابن مسعود وهو يأكل وهو ظاهر في ان علقمة حضر القصة ويحتمل ان
يكون لم يحضرها وحملها عن ابن مسعود كما دل عليه سياق رواية الباب ولمسلم أيضا من طريق
عبد الرحمن بن يزيد قال دخل الاشعث بن قيس على عبد الله وهو يتغذى (قوله فقال اليوم
عاشوراء) كذا وقع مختصرا وعلمه في رواية مسلم بلفظ فقال أي الاشعث يأبى عبد الرحمن وهي
كنية ابن مسعود وأوضح من ذلك رواية عبد الرحمن بن يزيد المذكورة فقال أي ابن مسعود يأبى
محمود وهي كنية الاشعث اذن الى الغداء فقال أو ليس اليوم يوم عاشوراء (قوله كان يصام قبل
أن ينزل رمضان) في رواية عبد الرحمن بن يزيد انما هو يوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصومه قبل أن ينزل شهر رمضان (قوله فلما نزل رمضان ترك) زاد مسلم في روايته فان كنت
مفطرا فأطعم وللنسائي من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله كان صوم عاشوراء فلما نزل
رمضان لم تؤمر به ولم تنه عنه وكان تفعله ولمسلم من حديث جابر بن سمرة نحو هذه الرواية واستدل
بهذا الحديث على ان صيام يوم عاشوراء كان مقتضا قبل أن ينزل فرض رمضان ثم نسخ وقد
تقدم القول فيه مبسوطا في آخر كتاب الصيام وإيراد هذا الحديث في هذه الترجمة يشعر بأن
المصنف كان يميل الى ترجيح القول الثاني ووجهه ان رمضان لو كان مشروعا لعابنا الصامه النبي
صلى الله عليه وسلم ولم يصم عاشوراء أولا والظاهر ان صيامه عاشوراء ما كان الا عن توقيف ولا
يضرنا في هذه المسئلة اختلافهم هل كان صومه فرضا أو نفلا (قوله ما) قوله
تعالى أياما معدودات فن كان منكم مريضا أو على سفر الى قوله ان كنتم تعلمون) ساق الآية
كلها وانتصب أياما بفعل مقدر يدل عليه سياق الكلام كصوموا أو صاموا وللزنجشري
في اعرابه كلام متعقب ليس هذا موضعه (قوله وقال عطاء يفطر من المرض كله كما قال الله
تعالى) وصلة عبد الرزاق عن ابن جريج قال قلت لعطاء من أي وجع أفطر في رمضان قال من
المرض كله قلت يصوم فإذا غلب عليه أفطر قال نعم وللبخاري في هذا الاثر قصة مع شيخه اسحق
ابن راهويه ذكرتها في ترجمة البخاري من تعليق التعليق وقد اختلف السلف في الحد الذي اذا
وجده المكلف جازله النطر والذي عليه الجمهور أنه المرض الذي يبيح له التيمم مع وجود الماء وهو
ما اذا خاف على نفسه لو تمادى على الصوم أو على عضو من أعضائه أو زيادة في المرض الذي بدأ به
أو تماديه وعن ابن سيرين متى حصل للانسان حال يستحق به اسم المرض فله الفطر وهو شوقول
عطاء وعن الحسن والنخعي اذا لم يقدر على الصلاة قائما يسطر (قوله وقال الحسن وابراهيم
في المرض والحامل اذا خافتا على أنفسهما أو ولدهما تنظرا ثم تقضيان) كذا وقع لا يذر
وللاصيلي بالفظأ والحامل ولغيرهما والحامل بالواو وهو أظهر فاما أثر الحسن فوصله عبيد بن
جميد من طريق يونس بن حميد عن الحسن هو البصري قال المرض اذا خافت على ولدها أفطرت
وأطعمت والحامل اذا خافت على نفسها أفطرت وقضت وهي بمنزلة المريض ومن طريق قتادة

منصور عن ابراهيم عن
علقمة عن عبد الله قال
دخل عليه الاشعث وهو
يطعم فقال اليوم عاشوراء
فقال كان يصام قبل أن
ينزل رمضان فلما نزل
رمضان ترك فادن فكل

* حدثنا محمد بن المثنى
حدثنا يحيى حدثنا هشام
قال أخبرني أبي عن عائشة
رضي الله تعالى عنها قالت
كان يوم عاشوراء تصومه
قريش في الجاهلية وكان
النبي صلى الله عليه وسلم
يصومه فلما قدم المدينة
صامه وأمر بصيامه فلما
نزل رمضان كان رمضان
الفريضة وترك عاشوراء
فكان من شاء صامه ومن
شاء لم يصمه (باب قوله تعالى
أياما معدودات فن كان
منكم مريضا أو على سفر
فعلمة من أيام آخر وعلى
الذين يطيقونه فدية طعام
مسكين فن تطوع خير فهو
خير له وأن تصوموا خير
لكم ان كنتم تعلمون)*
وقال عطاء يفطر من المرض
كله كما قال الله تعالى وقال
الحسن وابراهيم في المرض
والحامل اذا خافتا على
أنفسهما أو ولدهما تنظرا
ثم تقضيان

عن الحسن تظفران وتقضيان وأما قول إبراهيم وهو النخعي فوضله عبد بن حميداً بضامن طريق
 أي معشر عن النخعي قال الحامل والمرضع إذا خافتا أفطرتا وقضتا صوماً (قوله وأما الشيخ
 الكبير إذا لم يطق الصيام فقد أطمع أنس بن مالك بعدما كبر عاماً أو عامين كل يوم مسكيناً خبزاً
 ولجأوا فطر) وروى عبد بن حميد من طريق النضر بن أنس عن أنس أنه أفطر في رمضان وكان
 قد كبر فأطعم مسكيناً كل يوم وروى في فوائد محمد بن هشام بن ملاس عن مروان عن معاوية
 عن حميد قال ضعف أنس عن الصوم عام توفي فسألت ابنه عمر بن أنس أطاق الصوم قال لا قليلاً
 عرف أنه لا يطيق القضاء أمر بجفان من خبز ولحم فأطعم العدة أو أكثر * (تنبيه) * قوله فقد
 أطمع الفاء جواب للدليل الدال على جواز الفطر وتقدير الكلام وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق
 الصيام فإنه يجوز له أن يشطر ويطعم فقد أطمع الخ وقوله كبر بفتح الكاف وكسر الموحدة أي أنس
 وكان أنس حينئذ في عشر المائة كما تقدم التنبيه عليه قريباً (قوله قراءة العامة يطيقونه
 وهو أكثر) يعني من أطاق يطيق وسأد كرماء خالف ذلك في الذي بعده (قوله حدثني اسحق)
 هو ابن راهويه وروح بفتح الراء هو ابن عباد (قوله سمع ابن عباس يقول) في رواية الكشميهني
 يقرأ (قوله بطوقونه) بفتح الطاء وتشديد الواو مبنياً للمفعول مخفف الطاء من طوق بضم أوله
 بوزن قطع وهذه قراءة ابن مسعود أيضاً وقد وقع عند النسائي من طريق ابن أبي نجيح عن عمرو
 ابن دينار بطوقونه يكافونه وهو تفسير حسن أي يكفون أطاقتهم وقوله طعام مسكين زاد في
 رواية النسائي واحد وقوله فن تطوع خير أضاف في رواية النسائي فزاد مسكيناً آخر (قوله قال ابن
 عباس ليست بنسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة) هذا مذهب ابن عباس وخالفه
 الأكثر في هذا الحديث الذي بعده ما يدل على أنها منسوخة وهذه القراءة تضعف تأويل من
 زعم أن لا محذور من القراءة المشهورة وان المعنى وعلى الذين لا يطيقونه فدية وأنه كقول
 الشاعر * فقلت عينا الله أبرح قاعدا * أي لا أبرح قاعداً ورد بدلالة القسم على النفي بخلاف
 الآية ويثبت هذا التأويل أن الأكثر على أن الضمير في قوله يطيقونه للصيام فيصير تقدير الكلام
 وعلى الذين يطيقون الصيام فدية والفدية لا تجب على المطيع وانما تجب على غيره والجواب عن
 ذلك أن في الكلام حذف تقديره وعلى الذين يطيقون الصيام إذا أفطروا فدية وكان هذا في أول
 الأمر عند الأكثر ثم نسخ وصارت الفدية للعاجز إذا أفطر وقد تقدم في الصيام حديث ابن أبي
 ليلى قال حدثنا أصحاب محمد لما نزل رمضان شق عليهم فكان من أطمع كل يوم مسكيناً ترك الصوم
 ممن يطيقه ورخص لهم في ذلك فنسختها وأن تصوموا خير لكم وأما على قراءة ابن عباس فلا
 نسخ لأنه يجعل الفدية على من تكلف الصوم وهو لا يقدر عليه فيه طر ويكفر وهذا الحكم باق
 وفي الحديث حجة لقول الشافعي ومن وافقه أن الشيخ الكبير ومن ذكر معه إذا شق عليهم الصوم
 فافطر وافعلهم الفدية خلافاً لما لا ومن وافقه واختلف في الحامل والمرضع ومن أفطر لكبير
 ثم قوى على القضاء بعد دفعه إلى الشافعي وأجد يقضون ويطعمون وقال الأوزاعي والكوفيون
 لا طعام * (قوله يا) فن شهد منكم الشهر فليصمه ذكر فيه حديث
 ابن عمر أنه قرأ فدية طعام بالإضافة ومساكين بلفظ الجمع وهي قراءة نافع وابن ذكوان والباقيون
 بتنوين فدية وتوحيد مسكين وطعام بالرفع على البدلية وأما الإضافة فهي من إضافة الشيء إلى

وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق
 الصيام فقد أطمع أنس بن مالك
 بعدما كبر عاماً أو عامين كل
 يوم مسكيناً خبزاً ولجأوا فطر
 قراءة العامة يطيقونه وهو
 أكثر * حدثني اسحق أخيراً
 روح حدثنا زكريا بن اسحق
 حدثنا عمرو بن دينار عن
 عطاء سمع ابن عباس يقول
 وعلى الذين بطوقونه فدية
 طعام مسكين قال ابن عباس
 ليست بنسوخة هو الشيخ
 الكبير والمرأة الكبيرة
 لا يستطيعان أن يصوما
 فليطعما من مكان كل يوم
 مسكيناً * (باب فن شهد
 منكم الشهر فليصمه) *

٤٥٠٥

س

نحلة

٥٩٤٥

* حدثنا عياش بن الوليد
حدثنا عبد الأعلى حدثنا
عبيد الله عن نافع عن ابن
تحفة عمر رضى الله عنهما أنه قرأ
فدية طعام مساكين قال
هي منسوخة * حدثنا قتيبة
حدثنا بكر بن مضر عن
عمر بن الحرث عن بكر
ابن عبد الله عن يزيد مولى
سلمة بن الأكوع عن سلمة
قال لما نزلت وعلى الذين
يطبقونه فدية طعام مساكين
كان من أراد أن يفطر
ويقتدى حتى نزلت الآية
التي بعدها ففسختها قال
أبو عبد الله مات بكر قبل
يزيد * (باب أحل لكم ليلة
الصيام الرفث إلى نسائكم
إلى قوله وابتغوا ما كتب
الله لكم) * حدثنا عبيد الله
عن إسرائيل عن أبي إسحق
عن البراء وحدثنا أحمد بن
حقة عثمان حدثنا شرحبيل بن
مسلمة قال حدثنا إبراهيم
ابن يوسف عن أبيه عن أبي
إسحق قال سمعت البراء
رضي الله تعالى عنه لما نزل
صوم رمضان كانوا
لا يقربون النساء رمضان
كله وكان رجال يخونون
أنفسهم فانزل الله تعالى
علم الله أنكم كنتم تحتاتون
أنفسكم فتاب عليكم
الآية

نفسه والمقصود به البيان مثل خاتم حديد وثوب حرير لأن الفدية تكون طعاما وغيره ومن جمع
مساكين فلما قاله الجمع بالجمع ومن أفرد ففعله على كل واحد من يطبق الصوم ويستفاد من
الأفراد أن الحكم لكل يوم ينظر فيه إطعام مسكين ولا يفهم ذلك من الجمع والمراد بالطعام
الإطعام (قوله قال هي منسوخة) هو صريح في دعوى النسخ ووجه ابن المنذر من جهة قوله
وان تصوموا خير لكم قال لانهم لو كانت في الشيخ الكبير الذي لا يطبق الصيام لم يناسب أن
يقال له وان تصوموا خير لكم مع انه لا يطبق الصيام (قوله في حديث سلمة بن الأكوع لما نزلت
وعلى الذين يطبقونه فدية الخ) هذا أيضا صريح في دعوى النسخ وأصرح منه ما تقدم من
حديث ابن أبي ليلى ويمكن أن كانت القراءة بتثنية الراء ثابته أن يكون الوجهان ثابتين
بحسب مدلول القرائن والله أعلم (قوله قال أبو عبد الله) هو المصنف وثبت هذا الكلام في رواية
المستقلة وحده (قوله مات بكر قبل يزيد) أي مات بكر بن عبد الله بن الأشج الراوى عن يزيد
وهو ابن أبي عبيد قبل شيخه يزيد وكانت وفاته سنة عشرين ومائة وقبل قبلها أو بعدها ومات
يزيد سنة ست وأربعين ومائة (قوله باب أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم) كذا في
الروايات في رواية كريمة الآية كلها
(قوله لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء) قد تقدم في كتاب الصيام من حديث البراء
أيضا أنهم كانوا لا يأكلون ولا يشربون إذا ناموا وان الآية نزلت في ذلك وبنت هناك الآية
نزلت في الأمرين معا وظاهر سياق حديث الباب أن الجماع كان ممنوعا في جميع الليل والنهار
بخلاف الأكل والشرب فكان مأذونا فيه ليلا مالم يحصل النوم لكن بقية الأحاديث الواردة في
هذا المعنى تدل على عدم الفرق كما سأذكرها بعد فيحمل قوله كانوا لا يقربون النساء على الغالب
جمع بين الأخبار (قوله وكان رجال يخونون أنفسهم) سمي من هؤلاء عمر وكعب بن مالك رضي
الله عنهم ما فروى أحمد وأبو داود والحاكم من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل قال
أحل الصيام ثلاثة أحوال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فجعل يصوم من كل
شهر ثلاثة أيام وصام عاشوراء ثم إن الله فرض عليه الصيام وأنزل عليه يأيم الذين آمنوا كتب
عليكم الصيام فذكر الحديث إلى أن قال وكانوا يأكلون ويشربون ويأتون النساء مالم يناموا
فاذا ناموا امتنعوا ثم إن رجلا من الأنصار صلى العشاء ثم نام فأصبح مجعودا وكان عمر أصاب من
النساء بعد ما نام فانزل الله عز وجل أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم إلى قوله ثم أتموا
الصيام إلى الليل وهذا الحديث مشهور عن عبد الرحمن بن أبي ليلى لكنه لم يسمع من معاذ وقد
جاء عنه فيه حدثنا أصحاب محمد كما تقدم التنبيه عليه قريبا فكأنه سمعه من غير معاذ أيضا وله
شواهد منها ما أخرجه ابن مردويه من طريق كريب عن ابن عباس قال بلغنا من طريق عطاء
عن أبي هريرة نحوه وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه
قال كان الناس في رمضان إذا صام الرجل قامسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء
حتى يفطر من الغد فجمع عمر من عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد سمر عنده فأراد امرأته فقالت
إني قد نمت قال ما نمت ووقع عليها و صنع كعب بن مالك مثل ذلك ففترت وروى ابن جرير من
طريق ابن عباس نحوه ومن طريق أصحاب مجاهد وعطاء وعكرمة وغير واحد من غيرهم

٤٥٠٩ م ت تحفة ٩٨٥٦ / ٤٥١٠ م تحفة ٩٨٦٩ / ٤٥١١ م تحفة

(باب وكواواشربوا حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود من الفجر الآية) العاكف المقيم * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن الشعبي عن عدي قال أخذ عدي عقلًا أبيض وعقلًا أسود حتى كان بعض الدليل تطرف فلم يستبينما فلما أصبح قال يا رسول الله جهات تحت وسادي قال ان وسادك اذا عري يض أن كان الخط الابيض والاسود تحت وسادك * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن مطرف عن الشعبي عن عدي بن حاتم رضى الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله ما الخط الابيض من الخط الاسود أهما الخطان قال انك ليرى القفا ان أبصرت الخطين ثم قال لا بل هو سواد الليل * محمد بن مطرف حدثنا أبو حازم وبياض النهار * حدثنا ابن أبي عمير حدثنا أبو غسان (١٣٧)

عن سهل بن سعد قال تحفة
أنزلت وكواواشربوا حتى
يتبين لكم الخط الابيض
من الخط الاسود ولم ينزل
من الفجر وكان رجال اذا
أرادوا الصوم ربط أحدهم
في رجله به الخط الابيض
والخط الاسود ولا يزال
يأكل حتى يتبين له رؤيتهما
فأنزل الله بهد من الفجر
فعلوا أنما يعنى الليل من
النهار * (باب وليس البر
بأن تأوا البيوت من ظهورها
ولكن البر من اتقى الآية) *
حدثنا عبيد الله بن موسى
عن إسرائيل عن أبي إسحق
عن البراء قال كانوا اذا
أحرموا في الجاهلية أتوا
البيت من ظهوره فأنزل الله
تعالى وليس البر بأن تأوا
البيوت من ظهورها ولكن
البر من اتقى وأتوا البيوت من
أوابها باب قوله وقاتلوهم

كما لشدى وقناة وثابت فحو هذا الحديث لكن لم يزدوا أحدهم في القصة على تسمية عمر الا في
حديث كعب بن مالك والله أعلم (قوله يا) وكواواشربوا حتى يتبين لكم الخط
الابيض من الخط الاسود من الفجر الآية العاكف المقيم ثبت هذا التفسير في رواية المسقلى
وحده وهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى سواء العاكف فيه والبادى المقيم والذي
لا يقسم ثم ذكر حديث عدي بن حاتم من وجهين في تفسير الخط الابيض والاسود وحديث
سهل بن سعد في ذلك وقد تقدم في الصيام مع شرحهما (قوله يا) وليس البر بأن
تأوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى الآية كذا لا يذو ساق في رواية كريمة الى
آخرها ثم ذكر حديث البراء في سبب نزولها وقد تقدم شرحه في كتاب الحج (قوله
يا) قوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله) ساق الى آخر الآية (قوله
أنا هم رجالان) تقدم في مناقب عثمان ان اسم أحدهما العلاء بن عرار وهو عهملات واسم
الآخر حبان السلمي صاحب الدثينة أخرجه سعيد بن منصور من طريقه ما يدل على ذلك
وسياق في تفسير سورة الانفال ان رجلا اسمه حكيم سأل ابن عمر عن شيء من ذلك وبأى
شرح الحديث هناك ان شاء الله تعالى وقوله في فتنة ابن الزبير في رواية سعيد بن منصور
أن ذلك عام نزول الجحاج باب الزبير فيكون المراد بفتنة ابن الزبير ما وقع في آخر أمره وكان نزول
الجحاج وهو ابن يوسف الثقفي من قبل عبد الملك بن مروان جهزه لقتال عبد الله بن الزبير وهو
بمكة في أواخر سنة ثلاث وسبعين وقتل عبد الله بن الزبير في أواخر تلك السنة ومات عبد الله
ابن عمر في أول سنة أربع وسبعين كما تقدمت الإشارة اليه في باب العيدين (قوله ان الناس قد
ضيعوا) بضم المجهة وتشديد التثنية المكسورة للذكر في رواية الكشمي صنعوا بفتح
المهملة والنون ويحتاج الى تقدير شيء محذوف أى صنعوا ما ترى من الاختلاف وقوله في
الرواية الاخرى وزاد عثمان بن صالح هو السهمي وهو من شيوخ البخاري وقد أخرج عنه
في الاحكام حديثا غير هذا وقوله أخبرني فلان وحيوة بن شريح لم أقف على تعيين اسم فلان
وقيل انه عبد الله بن لهيعة وسياق في سياق لفظ حيوة وحده في تفسير سورة الانفال وهذا
الاسناد من ابتدائه الى بكير بن عبد الله وهو ابن الأشج بصريون ومنه الى منتهاه مسدينون

(١٨ فتح الباري ثامن) حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين * حدثني محمد بن بشار
حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما ما أتاه رجلان في فتنة ابن الزبير فقالا ان الناس قد ضيعوا
وأنت ابن عمر وصاحب النبي صلى الله عليه وسلم فإيتملك أن تخرج فقال ينعني أن الله حرم دم أخي قال لا لم يقبل الله وقاتلوهم
حتى لا تكون فتنة فقال قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين لله وأنتم تريدون أن تقاتلوا حتى تكون فتنة ويكون الدين لغير الله
* وزاد عثمان بن صالح عن ابن وهب قال أخبرني فلان وحيوة بن شريح عن بكر بن عمرو المعافري أن بكير بن عبد الله حدثه عن
نافع أن رجلا أتى ابن عمر فقال يا أبا عبد الرحمن

ما حلك على أن تتج عامو وتعمر عامو وتترك الجهاد في سبيل الله) أطلق على قتال من يخرج
عن طاعة الامام جهادا وسوى بينه وبين جهاد الكفار بحسب اعتقاده وان كان الصواب عند
غيره خلافه وان الذي ورد في الترغيب في الجهاد خاص بقتال الكفار بخلاف قتال البغاة فانه
وان كان مشروعا لكنه لا يصل الثواب فيه الى ثواب من قاتل الكفار ولا سيما ان كان الحامل
اشار الدنيا (قوله) اما قتلوه واما يعذبوه كذا فيه الاول بصيغة الماضي لمكونه اذا قتل ذهب
والثاني بصيغة المضارع لانه يبقى أو يتجدد له التعذيب (قوله) فكبره ثم أن يعفو بالتعزية
أوله وبالأفراد اخبار عن الله وهو الوجه بالثبوت من فوق والجمع وهو الأكثر (قوله) وخسته
بفتح المعجمة والمثناة من فوق ثم نون قال الاصمعي الاختان من قبل المرأة والاجام من قبل الزوج
والصهر جمعهما وقيل اشتق الختان مما اشتق منه الختان وهو التقاء الختانين (قوله)
قوله وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) وساق الى آخر الآية
(قوله) التهلكة والهلاك واحد) هو تفسير أي عسيدة وزاد والهلاك والهالك يعني بفتح
الهاء وبضمها واللام ساكنة فيهما وكل هذه مصادر هلك بلفظ الفعل الماضي وقيل
التهلكة ما أمكن التحرز منه والهلاك بخلافه وقيل التهلكة نفس الشيء المهلك وقيل
ما تضرعاقبته والمشهور الاول ثم ذكر المصنف حديث حذيفة في هذه الآية قال نزلت في
النفقة أي في ترك النفقة في سبيل الله عز وجل وهذا الذي قاله حذيفة جاء مفسرا في حديث أبي
أيوب الذي أخرجه مسلم والنسائي وأبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم من طريق أسلم بن
عمران قال كنا بالقسطنطينية فخرج صف عظيم من الروم فحمل رجل من المسلمين على صف
الروم حتى دخل فيهم ثم رجع مقبلا فصاح الناس سبحان الله ألقى بيده الى التهلكة فقال أبو
أيوب أيها الناس انكم تأولون هذه الآية على هذا التأويل وانما نزلت هذه الآية فينا معشر
الانصار انما اعز الله دينه وكثر ناصره قلنا بيننا سراناد والناقد ضاعت فلوانا ألقا فيها
واصلحنا ماضع منها فأنزل الله هذه الآية فكانت التهلكة الاقامة التي أردناها وصح عن
ابن عباس وجاعة من التابعين نحو ذلك في تأويل الآية وروى ابن أبي حاتم من طريق
زيد بن أسلم أنها كانت نزلت في ناس كانوا يغزون بغير نفقة فيلزم على قوله اختلاف
المأمورين فالذين قيل لهم أنفقوا وأحسنوا أصحاب الاموال والذين قيل لهم ولا تلقوا الغزاة
بغير نفقة ولا يخفى ما فيه ومن طريق الضحاك بن أبي جبر كان الانصار يتصدقون فأصابهم
سنة فأمسكوا فترت وروى ابن جرير وابن المنذر باسناد صحيح عن مدرك بن عوف قال
اني لعند عمر فقلت ان لي جارا ربحي بنفسه في الحرب فقتل فقال ناس ألقى بيده الى التهلكة
فقال عمر كذبوا لكنه اشترى الآخرة بالدنيا وجاء عن البراء بن عازب في الآية تأويل آخر
أخرجه ابن جرير وابن المنذر وغيرهما عنه باسناد صحيح عن أبي اسحق قال قلت للبراء رأيت قول
الله عز وجل ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة هو الرجل يحمل على الكتيبة فيها ألف قال لا ولكنه
الرجل يذنب فيلحق بيده فيقول لا توبة لي وعن النعمان بن بشير نحوه والاول أظهر لتصدير
الآية بذكر النفقة فهو المعتمد في نزولها وأما قصرها عليه فقيه نظر لان العبرة بعموم اللفظ على
ان أحدا خرج الحديث المذكور من طريق أبي بكر وهو ابن عباس عن أبي اسحق بلفظ آخر قال

ما حلك على أن تتج عامو وتعمر عامو وتترك الجهاد في سبيل الله) أطلق على قتال من يخرج
عن طاعة الامام جهادا وسوى بينه وبين جهاد الكفار بحسب اعتقاده وان كان الصواب عند
غيره خلافه وان الذي ورد في الترغيب في الجهاد خاص بقتال الكفار بخلاف قتال البغاة فانه
وان كان مشروعا لكنه لا يصل الثواب فيه الى ثواب من قاتل الكفار ولا سيما ان كان الحامل
اشار الدنيا (قوله) اما قتلوه واما يعذبوه كذا فيه الاول بصيغة الماضي لمكونه اذا قتل ذهب
والثاني بصيغة المضارع لانه يبقى أو يتجدد له التعذيب (قوله) فكبره ثم أن يعفو بالتعزية
أوله وبالأفراد اخبار عن الله وهو الوجه بالثبوت من فوق والجمع وهو الأكثر (قوله) وخسته
بفتح المعجمة والمثناة من فوق ثم نون قال الاصمعي الاختان من قبل المرأة والاجام من قبل الزوج
والصهر جمعهما وقيل اشتق الختان مما اشتق منه الختان وهو التقاء الختانين (قوله)
قوله وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) وساق الى آخر الآية
(قوله) التهلكة والهلاك واحد) هو تفسير أي عسيدة وزاد والهلاك والهالك يعني بفتح
الهاء وبضمها واللام ساكنة فيهما وكل هذه مصادر هلك بلفظ الفعل الماضي وقيل
التهلكة ما أمكن التحرز منه والهلاك بخلافه وقيل التهلكة نفس الشيء المهلك وقيل
ما تضرعاقبته والمشهور الاول ثم ذكر المصنف حديث حذيفة في هذه الآية قال نزلت في
النفقة أي في ترك النفقة في سبيل الله عز وجل وهذا الذي قاله حذيفة جاء مفسرا في حديث أبي
أيوب الذي أخرجه مسلم والنسائي وأبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم من طريق أسلم بن
عمران قال كنا بالقسطنطينية فخرج صف عظيم من الروم فحمل رجل من المسلمين على صف
الروم حتى دخل فيهم ثم رجع مقبلا فصاح الناس سبحان الله ألقى بيده الى التهلكة فقال أبو
أيوب أيها الناس انكم تأولون هذه الآية على هذا التأويل وانما نزلت هذه الآية فينا معشر
الانصار انما اعز الله دينه وكثر ناصره قلنا بيننا سراناد والناقد ضاعت فلوانا ألقا فيها
واصلحنا ماضع منها فأنزل الله هذه الآية فكانت التهلكة الاقامة التي أردناها وصح عن
ابن عباس وجاعة من التابعين نحو ذلك في تأويل الآية وروى ابن أبي حاتم من طريق
زيد بن أسلم أنها كانت نزلت في ناس كانوا يغزون بغير نفقة فيلزم على قوله اختلاف
المأمورين فالذين قيل لهم أنفقوا وأحسنوا أصحاب الاموال والذين قيل لهم ولا تلقوا الغزاة
بغير نفقة ولا يخفى ما فيه ومن طريق الضحاك بن أبي جبر كان الانصار يتصدقون فأصابهم
سنة فأمسكوا فترت وروى ابن جرير وابن المنذر باسناد صحيح عن مدرك بن عوف قال
اني لعند عمر فقلت ان لي جارا ربحي بنفسه في الحرب فقتل فقال ناس ألقى بيده الى التهلكة
فقال عمر كذبوا لكنه اشترى الآخرة بالدنيا وجاء عن البراء بن عازب في الآية تأويل آخر
أخرجه ابن جرير وابن المنذر وغيرهما عنه باسناد صحيح عن أبي اسحق قال قلت للبراء رأيت قول
الله عز وجل ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة هو الرجل يحمل على الكتيبة فيها ألف قال لا ولكنه
الرجل يذنب فيلحق بيده فيقول لا توبة لي وعن النعمان بن بشير نحوه والاول أظهر لتصدير
الآية بذكر النفقة فهو المعتمد في نزولها وأما قصرها عليه فقيه نظر لان العبرة بعموم اللفظ على
ان أحدا خرج الحديث المذكور من طريق أبي بكر وهو ابن عباس عن أبي اسحق بلفظ آخر قال

الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة قال نزلت في النفقة

قلت للبراء الرجل يحمل على المشركين أهو ممن أتقى بيده الى التهلكة قال لا لان الله تعالى قد بعث
محمد افقال فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفس فانما ذلك في النعمة فان كان محفوظا فاعمل
للبراء فيه جوا بين والاول من رواية الثوري واسرائيل وأبي الاحوص ونحوهم وكل منهم أتقى
من أتى بكره فكيف مع اجتماعهم وانفراد اه وأما مسئلة تحمل الواحد على العدد الكثير من
العدو فصرح الجمهور بأنه ان كان لفرط شجاعته وظنه انه يهرب العدو بذلك أو يجري المسلمين
عليهم أو نحو ذلك من المقاصد الصحيحة فهو حسن ومتى كان مجرد تم ورفق منوع ولا سيما ان ترتب
على ذلك وهن في المسلمين والله أعلم ﴿قوله﴾ ب قوله تعالى فن كان منكم
مريضا أو به أذى من رأسه ذكر فيه حديث كعب بن عجرة في سبب نزول هذه الآية وقد تقدم
شرحه مستوفى في كتاب الحج ﴿قوله﴾ ب فن تمتع بالعمرة الى الحج ذكر فيه
حديث عمران بن حصين أنزلت آية المتعة في كتاب الله يعني متعة الحج وقد تقدم شرحه وان المراد
بالرجل في قوله هنا قال رجل برأيه ما شاء هو عمر ﴿قوله﴾ ب ليس عليكم جناح أن
تبتغوا فضلا من ربكم ذكر فيه حديث ابن عباس وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج
﴿قوله﴾ ب ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس ذكر فيه حديث عائشة كانت
قريش ومن دان دينها يقيمون بالمزدلفة الحديث وقد تقدم شرحه في كتاب الحج أيضا ثم ذكر فيه
حديث ابن عباس ﴿قوله﴾ بطوف الرجل بالبيت ما كان حاله أي المقيم مكة والذي دخل
بعمرة وتحلل منها ﴿قوله﴾ فعليه ثلاثة أيام في الحج وذلك قبل يوم عرفة هو تقييد من ابن عباس
لما أطلق في الآية ﴿قوله﴾ ثم لينطلق وقع بجذف اللام في رواية المسنن وقوله من صلاة العصر
الى أن يكون الظلام أي يحصل الظلام بغروب الشمس وقوله من صلاة العصر يحتمل أن يريد
من أول وقتها وذلك عند مصير الظل مثله وكان ذلك الوقت بعد ذهاب القائلة وتنام الراحة فيقف
بنشاط ويحتمل أن يريد من بعد صلاتها وهي تصلي عقب صلاة الظهر جمع تقديم ويقع الوقوف
عقب ذلك فقمه اشارة الى أول مشروعية الوقوف وأما قوله ويحتلظ الظلام (٢) ففيه اشارة الى
الاخذ بالفضل والافوق الوقوف يعتد الى الفجر ﴿قوله﴾ حتى يبلغوا جمعا يفتح الجيم وسكون
الميم وهو المزدلفة وقوله يتبر فيه برأين مهملتين أي يطلب فيه البر وقوله ثم ليذكروا الله كثيرا

٩٢٩٩ ٩٢٩٩ ٩٢٩٩ ٩٢٩٩ ٩٢٩٩

ثم أفيضوا فان الناس كانوا يفيضون وقال الله تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم حتى ترموا الجرة * (باب ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة الآية) * حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار * (باب وهو ألد الخصام) * وقال عطاء النسل الحيوان حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة ترفعه أفيض الرجال الى الله الألد الخصم * وقال عبد الله حدثنا سفيان حدثني ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم * (أم حسبت أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية) * حدثني ابراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج قال سمعت ابن أبي مليكة يقول قال ابن عباس رضى الله عنهما حتى اذا استأيس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة ذهب بها هناك وتلا حتى يقول الرسول والذي آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب فلقبت عروة بن الزبير فذكر له ذلك فقال قالت عائشة معاذ الله والله ما وعد الله

أولاً كثروا التكبير والتلهيل هوشك من الراوى (قوله) ثم أفيضوا فان الناس كانوا يفيضون (قد تقدم بيانه وتفصيله في حديث عائشة الذي قبله وقوله حتى ترموا الجرة هو غاية لقوله ثم أفيضوا ويحتمل أن يكون غاية لقوله أكثر والتكبير والتلهيل * (قوله) * ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة الآية) ذكر فيه حديث أنس في قوله ذلك وسيأتى بآتم من هذا في كتاب الدعوات وعبد العزيز الراوى عنه هو ابن صهيب * (قوله) * (وهو ألد الخصام) ألد أفعل تفضل من اللدد وهو شدة الخصومة والخصام جمع خصم وزن كلب وكلاب والمعنى وهو أشد الخصامين خاصة ويحتمل أن يكون مصدرا تقول خاصم خصاما كقاتل قتالا والتقدير وخاصة أشد الخصام وهو أشد ذوى الخصام خاصة وقيل أفعل هنا ليست للتفضل بل بمعنى الفاعل أى وهو ليد الخصام أى شديد الخصامة فيكون من إضافة الصفة المشبهة (قوله) وقال عطاء النسل الحيوان) وصله الطبري من طريق ابن جرير قلت لعطاء في قوله تعالى ويهلك الحرث والنسل قال الحرث الزرع والنسل من الناس والانعام وزعم مغلطى أن ابن أبي حاتم أخرجه من طريق العوفي عن عطاء وهوهم في ذلك وانما هو عند ابن أبي حاتم وغيره رواه عن العوفي عن ابن عباس (قوله) عن عائشة ترفعه) أى الى النبي صلى الله عليه وسلم (قوله) (اللد الخصم) بفتح الخاء المعجمة وكسر الصاد أى الشديد اللدد الكثير الخصومة وسيأتى شرح الحديث في كتاب الاحكام (قوله) وقال عبد الله) هو ابن الوليد العدنى وسفيان هو الثورى وأورده لتصريحه برفع الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو موصول بالاسناد فى جامع سفيان الثورى من رواية عبد الله بن الوليد هذا ويحتمل ان يكون عبد الله هو الجعفى شيخ البخارى وسفيان هو ابن عيينة فقد أخرج الحديث المذكور الترمذى وغيره من رواية ابن عليه لكن بالاول بخرم خلف والمزى وقد تقدم هذا الحديث فى كتاب المظالم (قوله) أم حسبت أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية) ذكر فيه حديث ابن أبي مليكة عن ابن عباس وحديثه عن عروة عن عائشة فى قوله حتى اذا استأيس الرسل وسيأتى شرحه فى تفسير سورة يوسف ان شاء الله تعالى * (قوله) * (باب) نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) اختلف فى معنى أنى فقول كيف وقيل حيث وقيل متى وبحسب هذا الاختلاف جاء الاختلاف فى تأويل الآية (قوله) حدثني اسحق) هو ابن راهويه (قوله) فأخذت عليه يوما) أى أمسكت المصحف وهو يقرأ عن ظهر قلب وجاء ذلك صريحاً فى رواية عبيد الله بن عمر عن نافع قال قال لى ابن عمر أمسك على المصحف يا نافع فقرا أخرجه الدارقطنى فى غرائب مالك (قوله) حتى انتهى الى مكان قال تدري فيما أنزلت قلت لا قال أنزلت فى كذا وكذا ثم مضى) هكذا أوردهما لمكان الآية والتفسير وسأؤكم ما فيه بعد (قوله) وعن عبد الصمد) هو معطوف على قوله أخبرنا رسول الله من شئ قط الا علم أنه كائن قبل أن يموت ولكن لم يزل البلاء بالرسول حتى خافوا أن يكون من معهم يكذبونهم فكانت تقرؤها وظنوا أنهم قد كذبوا منه (قوله) * (باب) نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) * حدثني اسحق أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا ابن عون عن نافع قال كان ابن عمر رضى الله عنهما اذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه فأخذت عليه يوما فقرأ سورة البقرة حتى انتهى الى مكان قال تدري فيما أنزلت قلت لا قال أنزلت فى كذا وكذا ثم مضى * وعن عبد الصمد

رسوله من شئ قط الا علم أنه كائن قبل أن يموت ولكن لم يزل البلاء بالرسول حتى خافوا أن يكون من معهم يكذبونهم فكانت تقرؤها وظنوا أنهم قد كذبوا منه (قوله) * (باب) نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) * حدثني اسحق أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا ابن عون عن نافع قال كان ابن عمر رضى الله عنهما اذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه فأخذت عليه يوما فقرأ سورة البقرة حتى انتهى الى مكان قال تدري فيما أنزلت قلت لا قال أنزلت فى كذا وكذا ثم مضى * وعن عبد الصمد

النضر بن شميل أخبرنا ابن عون عن نافع قال كان ابن عمر رضى الله عنهما اذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه فأخذت عليه يوما فقرأ سورة البقرة حتى انتهى الى مكان قال تدري فيما أنزلت قلت لا قال أنزلت فى كذا وكذا ثم مضى * وعن عبد الصمد

٤٥٢٧

تحفة

٧٥٦٠

نخ

١٨٠/٤

خت

تحفة

١١٩٠

حدثني أبي حدثني أيوب
عن نافع عن ابن عمر قال
حدثكم أبي شعثم قال
يأتيها في رواه محمد بن يحيى
ابن سعيد عن أبيه عن
عبد الله عن نافع عن ابن
عمر * حدثنا أبو نعيم

النضر بن شميل وهو عند المصنف أيضا عن اسحق بن راهويه عن عبد الصمد وهو ابن عبد الوارث
ابن سعيد وقد أخرج أبو نعيم في المستخرج هذا الحديث من طريق اسحق بن راهويه عن النضر
ابن شميل بسنده وعن عبد الصمد بسنده (قوله يأتيها في) هكذا وقع في جميع النسخ لم يذكر ما بعد
الطرف وهو المجرور ووقع في الجمع بين الصحيحين للحميدي يأتيها في الفرج وهو من عنده بحسب
ما فهمه ثم وقفت على سلفه فيه وهو البرقاني فرأيت في نسخة الصغاني زاد البرقاني يعني الفرج
وليس مطابقا لما في فتنس الرواية عن ابن عمر لما سأله عنه وقد قال أبو بكر بن العربي في سراج
المريدين أورد البخاري هذا الحديث في التفسير فقال يأتيها في وترك ما ضا والمسئلة مشهورة
صنف فيها محمد بن سحنون جزءا وصنف فيها محمد بن شعبان كتابا وبين أن حديث ابن عمر في إتيان
المرأة في دبرها (قوله رواه محمد بن يحيى بن سعيد) أي القطان (عن أبيه عن عبد الله عن نافع
عن ابن عمر) هكذا أعاد الضمير على الذي قبله والذي قبله قد اختصره كما ترى فاما الرواية الاولى
وهي رواية ابن عون فقد أخرجها اسحق بن راهويه في مسنده وفي تفسيره بالاسناد المذكور وقال
بدل قوله حتى انتهى الى مكان حتى انتهى الى قوله نسأوكم حث لكم فأولوا حثكم أبي شعثم
فقال أتدرون فيما أنزلت هذه الآية قلت لا قال نزلت في إتيان النساء في أدبارهن وهكذا أورده
ابن جرير من طريق اسمعيل بن عيسى عن ابن عون مثله ومن طريق اسمعيل بن إبراهيم الكرايسي
عن ابن عون نحوه وأخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن عن معاذ عن ابن عون فأبهمه فقال
في كذا وكذا وأما رواية عبد الصمد فأخرجها ابن جرير في التفسير عن أبي قلابة الرقاشي
عن عبد الصمد بن عبد الوارث حدثني أبي فذكره بلفظ يأتيها في الدبر وهو يؤيد قول ابن العربي
ويرد قول الحميدي وهذا الذي استعمله البخاري نوع من أنواع البديع يسمى الاكتفاء ولا بد له
من نكتة يحسن بسبب استعماله وأما رواية محمد بن يحيى بن سعيد القطان فوصلها الطبراني
في الاوسط من طريق أبي بكر الاعين عن محمد بن يحيى المذكور بالسند المذكور الى ابن عمر قال
انما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم نسأوكم حث لكم رخصة في إتيان الدبر قال
الطبراني لم يروه عن عبد الله بن عمر الا يحيى بن سعيد تفرد به ابنه محمد كذا قال ولم يتفرد به يحيى بن
سعيد فقد رواه عبد العزيز الدراوردي عن عبيد الله بن عمر أيضا كما ساذكره بعد وقد روى هذا
الحديث عن نافع أيضا جماعة غير من ذكرنا ورواياتهم بذلك ثابتة عند ابن مردويه في تفسيره وفي
فوائد الاصبهانيين لابي الشيخ وتاريخ نيسابور للحاكم وغيره مالک الدارقطني وغيره وقد
عاب الاسماعيل صنيع البخاري فقال جميع ما أخرج عن ابن عمر منهم لا فائدة فيه وقد روىناه
عن عبيد العزيز يعني الدراوردي عن مالك وعبيد الله بن عمر وابن أبي ذئب ثلاثتهم عن نافع
بالتفسير وعن مالك من عدة أوجه اه كلامه ورواية الدراوردي المذكورة قد أخرجها
الدارقطني في غرائب مالك من طريقه عن الثلاثة عن نافع فحوروا به ابن عون عنه ولفظه نزلت
في رجل من الانصار اصاب امرأته في دبرها فأعظم الناس ذلك فنزلت قال فقلت له من دبرها
في قبلها فقال لا الا في دبرها وتابح نافع على ذلك زيد بن أسلم عن ابن عمر وروايته عند النسائي
باسناد صحيح وتكلم الأزدي في بعض روايته ورد عليه ابن عبد البر فأصاب قال ورواية ابن عمر
لهذا المعنى صحيحة مشهورة من رواية نافع عنه بخير تكبير أن يرويهما عنه زيد بن أسلم (قلت) وقد

رواه عن عبد الله بن عمر أيضا ابنه عبد الله أخرجه النسائي أيضا وسعيد بن يسار وسالم بن عبد الله
 ابن عمر عن أبيه مثل ما قال نافع وروايتهم ما عنده عند النسائي وابن جرير ولفظه عن عبد الرحمن
 ابن القاسم قلت لمالك ان ناسا يروون عن سالم كذب العبد على أبي فقال مالك أشهد على زيد بن
 رومان أنه أخبرني عن سالم ابن عبد الله بن عمر عن أبيه مثل ما قال نافع فقلت له ان الحرث بن
 يعقوب يروي عن سعيد بن يسار عن ابن عمر أنه قال أف أويقول ذلك مسلم فقال مالك أشهد
 على ربيعة لا خبرني عن سعيد بن يسار عن ابن عمر مثل ما قال نافع وأخرجه الدارقطني من طريق
 عبد الرحمن بن القاسم عن مالك وقال هذا محفوظ عن مالك صحيح اه وروى الخطيب
 في الرواة عن مالك من طريق اسرائيل بن روح قال سألت مالك عن ذلك فقال ما أنتم
 قوم عرب هل يكون الحرث الاموضع الزرع وعلى هذه القصة اعتمد المتأخرون من المالكية
 فلم يعمل مالك الرجوع عن قوله الاول أو كان يرى أن العمل على خلاف حديث ابن عمر فلم يعمل
 به وان كانت الرواية فيه صحيحة على قاعدته ولم ينقد ابن عمر بسبب هذا النزول فقد أخرج
 أبو يعلى وابن مردويه وابن جرير والطحاوي من طريق زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي
 سعيد الخدري أن رجلا أصاب امرأته في ذنبها فأنكر الناس ذلك عليه وقالوا نعيها فأنزل الله
 عز وجل هذه الآية وعلقه النسائي عن هشام بن سعيد عن زيد وهذا السبب في نزول هذه
 الآية مشهور وروى حديث أبي سعيد لم يبلغ ابن عباس وبلغه حديث ابن عمر فوهمه فيه
 فروى أبو داود من طريق مجاهد عن ابن عباس قال ان ابن عمر وهم والله يغفر له انما كان هذا
 الحى من الانصار وهم أهل وثن مع هذا الحى من يهودهم أهل كتاب فكانوا يأخذون بكثير
 من فعلهم وكان أهل الكتاب لا يأتون النساء الا على حرف وذلك أستر ما تكون المرأة فأخذ
 ذلك الانصار عنهم وكان هذا الحى من قريش يتأذون بنسائهم مقبلات ومدبرات ومستلقيات
 فتزوج رجل من المهاجرين امرأة من الانصار فذهب يفعل فيها ذلك فامتنعت فسرى
 أمرهما حتى بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم
 أنى شئتم مقبلات ومدبرات ومستلقيات في الفرج وأخرجه أحمد والترمذي من وجه آخر صحيح
 عن ابن عباس قال جاء عمى رفق قال يا رسول الله هلكت حولت رحلى البارحة فأنزلت هذه الآية
 نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم أقبل وأدبر واتق الدبر والحضه وهذا الذى حمل
 عليه الآية موافق لحديث جابر المذکور في الباب في سبب نزول الآية كما سأذكره عند الكلام
 عليه وروى الربيع في الام عن الشافعي قال احتملت الآية معنيين أحدهما أن تؤتى المرأة
 حيث شاء زوجها الا أنى بمعنى أين شئتم واحتملت أن يراد بالحرث موضع النبات والموضع
 الذى يراد به الولد هو الفرج دون ما سواه قال فاختلف أصحابنا في ذلك وأحسب أن كلام
 الفريقين تأول ما وصفت من احتمال الآية قال فطلبنا الدلالة فوجدنا حديثين أحدهما
 ثابت وهو حديث خزيم بن ثابت في التحريم فقوى عنده التحريم وروى الحاکم في مناقب
 الشافعي من طريق ابن عبد الحكم انه حكى عن الشافعي مناظرة جرت بينه وبين محمد بن الحسن
 في ذلك وان ابن الحسن احتج عليه بأن الحرث انما يكون في الفرج فقال له فيكون ما سوى الفرج
 محرما فالتزمه فقال أرايت لو وطئها بين ساقها أو في أعقابها أنى ذلك حرث قال لا قال أف يحرم

قال لا قال فكيف تتجتم بما لا تقول به قال الحاكم لعزل الشافعي كان يقول ذلك في القديم وأما في
الجديد فصرح بالتحريم اهـ ويحتمل أن يكون أُلزم محمد بطريق المناظرة وإن كان لا يقول بذلك
وأما التصريح لأصحابه المدينين والنجدة عنده في التحريم غير المسلك الذي سلكه محمد كما يشير إليه كلامه
في الام وقال المازري اختلف الناس في هذه المسئلة وتعاقد من قال بالحل بهذه الآية وانفصل
عنهما من قال يحرم بأنهم اختلفوا بالسبب الوارد في حديث جابر في الرد على اليهودي عن كافي حديث
الباب الآتي قال والعموم اذا خرج على سبب قصر عليه عند بعض الاصوليين وعند الأكثر
العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وهذا يقتضي أن تكون الآية حجة في الجواز ا كن
وردت أحاديث كثيرة بالمنع فتكون مخصوصة لعموم الآية وفي تخصيص عموم القرآن ببعض خبر
الاحاد خلافا اهـ وذهب جماعة من أئمة الحديث كالبخاري والذهلي والبخاري والنسائي وأبي علي
النيسابوري إلى أنه لا يثبت فيه شيء (قلت) لكن طرقها كثيرة فجموعها أصالح للاحتجاج به ويؤيد
القول بالتحريم أبا الوقد من أحاديث الإباحة للزم أنه أبيع بعد أن حرم والأصل عدمه فن
الاحاديث الصالحة الاسناد حديث خزيمة بن ثابت أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه وصححه ابن
حبان وحديث أبي هريرة أخرجه أحمد والترمذي وصححه ابن حبان أيضا وحديث ابن عباس
وقد تقدمت الإشارة إليه وأخرجه الترمذي من وجه آخر بلفظ لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلا
أو امرأة في الدبر وصححه ابن حبان أيضا وإذا كان ذلك صلح أن يخص عموم الآية ويحمل على
الآتيان في غير هذا المحل بناء على أن معنى أتى حيث وهو المتبادر إلى السماع وبغنى ذلك عن
حملها على معنى آخر غير المتبادر والله أعلم (قوله حديثنا سفيان) هو الثوري (قوله كانت اليهود
تقول اذا جامعهم من وراءها جاء الولد أحول فنزلت) هذا السياق قديهم أنه مطابق لحديث ابن
عمر وليس كذلك فقد أخرجه الاسماعيلي من طريق يحيى بن أبي زائدة عن سفيان الثوري
بأنه بركة تدبر في فرجها من وراءها وكذا أخرجه مسلم من طريق سفيان بن عيينة عن ابن
المنكدر بلفظ اذا أتيت امرأة من دبرها في قبلها ومن طريق أبي حازم عن ابن المنكدر بلفظ
اذا أتيت المرأة من دبرها فحملت وقوله فحملت يدل على أن مراده أن الآتيان في الفرج لا في
الدبر وهذا كله يؤيد تأويل ابن عباس الذي رده على ابن عمر وقد كذب الله اليهود في زعمهم
وأباح للرجال أن يتمتعوا بنسائهم كيف شاؤوا واذا تعارض المحل والمفسر قدم المفسر وحديث
جابر مفسر فهو أولى أن يعمل به من حديث ابن عمر والله أعلم وأخرج مسلم أيضا من حديث جابر
زيادة في طريق الزهري عن ابن المنكدر بلفظ ان شاء محبته وان شاء غير محبته غير أن ذلك في صمام
واحد وهذه الزيادة يشبه أن تكون من تفسير الزهري لخلوها من رواية غيره من أصحاب ابن
المنكدر مع كثرتهم وقوله محبته بجميع ثم موحدة أي بركة وقوله صمام بكسر المهملة والتخفيف
هو المنفذ (قوله ب) واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن
ينكحن أزواجهن) اتفق أهل التفسير على أن الخطاب بذلك الأولياء ذكره ابن جرير وغيره
وروى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هي في الرجل يطلق امرأته فتقضي
عدها فيبذلها أن يراجعها وتريد المرأة ذلك فيمنعه وليها ثم ذكر المصنف حديث معقل بن يسار في
سبب نزول الآية لكنه ساقه مختصرا وقد ورد في النكاح بقامة وسياق في شرحه وكذا ما جاء في

حدثنا سفيان عن ابن
المنكدر سمعت جابر ارضى
الله عنه قال كانت اليهود
تقول اذا جامعهم من وراءها
جاء الولد أحول فنزلت
نساؤكم حرث لكم فأبوا
حرثكم أني شئتم (باب واذا
طلقتم النساء فبلغن أجلهن
فلا تعضلوهن أن ينكحن
أزواجهن) * حديثنا عبيد الله

ابن سعيد حدثنا أبو عامر
العقدي - حديثنا عباد بن
راشد حدثنا الحسن قال
حدثني معقل بن يسار قال
كانت لي أخت تخطب إلى نخبة
* وقال ابراهيم عن يونس
عن الحسن حدثني معقل
ابن يسار حدثنا أبو معمر
حدثنا عبد الوارث حدثنا
يونس عن الحسن أن أخت
معقل بن يسار طلقها زوجها
فتركها حتى انقضت عدتها
فخطبها فأبى معقل فنزلت
فلا تعضلوهن أن ينكحن
أزواجهن

تسمية أخت معقل واسم زوجها هناك ان شاء الله تعالى وقوله وقال ابراهيم عن يونس عن الحسن حدثني معقل أراد بهذا التعليق بيان تصريح الحسن بالتحديث عن معقل ورواية ابراهيم هذا وهو ابن طهمان وصلها المؤلف في النكاح كما سبأني وقد صرح الحسن بالتحديث معقل له أيضا في رواية عباد بن راشد كما سبأني أيضا **(قوله ما)** والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا ساق الآية الى قوله والله بما تعملون خير **(قوله يعفون يهين)** ثبت هذا هنا في نسخة الصغاني وهو تفسير أبي عبيدة قال يعفون يتركن يهين وهو على رأى الحميدى خلافا لمحمد بن كعب فانه قال المراد عفو الرجال وهذه اللفظة ونظائرهما مشتركة بين جمع المذكر والمؤنث لكن في الرجال النون علامة الرفع وفي النساء النون ضمير لهن ووزن جمع المذكر يعفون وجمع المؤنث يفعلن **(قوله عن حبيب)** هو ابن الشهيد كما سبأني بعد بابين **(قوله عن ابن أبي مليكة)** في رواية الاسماعيلي من طريق علي بن المديني عن يزيد بن زريع حدثنا حبيب بن الشهيد حدثني عبد الله بن أبي مليكة **(قوله قال ابن الزبير)** في رواية ابن المديني المذكورة عن عبد الله بن الزبير وله من وجه آخر عن يزيد بن زريع بسنده أن عبد الله بن الزبير قال قلت لعثمان **(قوله فلم تكتبها أو تدعها)** كذا في الأصول بصيغة الاستفهام الانكارى كما أنه قال لم تكتبها وقد عرفت أنها منسوخة أو قال لم تدعها أي تتركها مكتوبة وهو شك من الراوى أي اللفظين قال ووقع في الرواية الآتية بعد بابين فلم تكتبها قال تدعها يا ابن أخي وفي رواية الاسماعيلي لم تكتبها وقد نسختها الآية الأخرى وهو يؤيد التقدير الذي ذكرته وله من رواية أخرى قلت لعثمان هذه الآية والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول غير اخرج قال نسختها الآية الأخرى قلت تكتبها أو تدعها قال يا ابن أخي لا أعير منها شيئا عن مكانه وهذا السياق أولى من الذي قبله وأوللتخير لا للشك وفي جواب عثمان هذا دليل على أن ترتيب الآتى توقيفى وكان عبد الله بن الزبير ظن أن الذي ينسخ حكمه لا يكتب فأجاب عثمان بأن ذلك ليس بلازم والمتبع فيه التوقف وله فوائد منها ثواب التلاوة والامثال على أن من السلف من ذهب الى أنها ليست منسوخة وانما خص من الحول بعضه وبقي البعض وصية لها ان شاءت أقامت كما في الباب عن مجاهد لكن الجمهور على خلافه وهذا الموضع مما وقع فيه النسخ مقدم ما في ترتيب التلاوة على المنسوخ وقد قيل انه لم يقع نظير ذلك الا هنا وفي الاحزاب على قول من قال ان احلال جميع النساء هو النسخ وسبأني البحث فيه هناك ان شاء الله تعالى وقد نظرت بمواضع أخرى منها في البقرة أيضا قوله فانيما تولوا فثم وجه الله فانها محكمة في التطوع مخصصة لعموم قوله وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره كونها مقدمة في التلاوة ومنها في البقرة أيضا قوله تعالى ما ننسخ من آية على قول من قال ان سبب نزولها أن اليهود طعنوا في تحويل القبلة فانه يقتضى أن تكون مقدمة في التلاوة متأخرة في النزول وقد تتبععت من ذلك شيئا كثيرا ذكرته في غير هذا الموضع ويكفي هذا الإشارة الى هذا التقدير قوله وقول عثمان لعبد الله يا ابن أخي يريدني الايمان أو بالنسبة الى السن وزاد الكرماني أو على عادة مخاطبة العرب ويمكن أن يتحد مع الذي قبله قال أولانهما يجتمعان في قصي قال الآن عثمان وعبد الله في العدد الى قصي سواء بين كل

* (باب والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يترصدن بأنفسهن أربعة أشهر وعشر فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير) * يعفون يهين * حدثني أمية بن بسطام حدثنا يزيد ابن زريع عن حبيب بن ابن أبي مليكة قال ابن الزبير قلت لعثمان بن عفان والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا قال قد نسختها الآية الأخرى فلم تكتبها أو تدعها قال يا ابن أخي لا أعير شيئا منه من مكانه

٤٥٢٠

تحفة

٩٨١٥

* حدثني اسحق حدثنا روح حدثنا شبل عن ابن ابي فنجيح عن مجاهد والذين يتوفون منكم ويذرون ازا واجا قال كانت هذه العدة تعتد عند زوجها واجب فأنزل الله والذين يتوفون منكم ويذرون ازا واجا وصية لاز واجهم متاعا الى الحول غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف قال جعل الله لها تمام السنة بسبعة أشهر وعشرين ليلة وصية ان شئت سكنت في وصيتها وان شئت خرجت وهو قول الله تعالى غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فالعدة كما هي واجب عليها زعم ذلك عن مجاهد وقال عطاء قال ابن عباس نسخت هذه الآية (١٤٥) عدتها عند أهلها فتعتد حيث شئت وهو قول الله تعالى

غير اخراج قال عطاء ان شئت اعتدت عند أهلها وسكنت في وصيتها وان شئت خرجت لقول الله تعالى فلا جناح عليكم فيما فعلن قال عطاء ثم جاء الميراث فنسخ السكنى فتعتد حيث شئت ولا سكنى لها * وعن محمد بن يوسف حدثنا ورقاء عن ابن ابي فنجيح عن مجاهد بهذا * وعن ابن ابي فنجيح عن عطاء عن ابن عباس قال نسخت هذه الآية عدتها في أهلها فتعتد حيث شئت لقول الله تعالى غير اخراج نحوه * حدثني حبان أخبرنا عبد الله أخبرنا عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين قال جلست الى مجلس فيه عظم من الانصار وفيهم عبد الرحمن بن ابي ليلى فذكرت حديث عبد الله بن عتبة في شأن سبعة بنت الحرث فقال عبد الرحمن ولكن عمه كان

منهما وبينه أربعة آباء فلما أراد ذلك لقال يا أخى (قوله حدثني اسحق) هو ابن راهويه وروح هو ابن عباد وشبل هو ابن عباد وابن ابي فنجيح هو عبد الله (قوله زعم ذلك عن مجاهد) قائل ذلك هو شبل وفاعل زعم هو ابن ابي فنجيح وهذا جزم الحميدى في جمعه وقوله وقال عطاء هو عطف على قوله مجاهد وهو من رواية ابن ابي فنجيح عن عطاء وهو من زعم انه معلق وقد أبدى المصنف ما نهت عليه برواية ورقاء التي ذكرها بعد هذه وقوله وعن محمد بن يوسف هو عطف على قوله أنبأنا روح وقد أورد أبو نعيم في المتخرج هذا الحديث من طريق محمد بن عبد الملك بن زنجويه عن محمد بن يوسف هو القريابي عن ورقاء عن ابن ابي فنجيح عن مجاهد وعن عطاء بتمامه وقال ذكره البخاري عن القريابي هذا يدل على أنه فهم أن البخاري علقه عن شيخه والله أعلم ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود أنزلت سورة النساء القصص بعد الطولي وسما في شرحه في تفسير سورة الطلاق وقوله وقال أيوب وصله هناك بتمامه (قوله باب) حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى هي تأنيث الاوسط والاوسط الاعدل من كل شيء وليس المراد به التوسط بين الشيتين لان فعلى معناها التفضيل ولا يذنبى للتفضيل الا ما يقبل الزيادة والنقص والوسط بمعنى الخيار والعدل يقبلها ما بخلاف التوسط فلا يقبلها ما فلا يذنبى منه أفعل تفضيل (قوله حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفي وزيد هو ابن هرون وهشام هو ابن حسان ومجاهد هو ابن سيرين وعبيدة بن عيين هو ابن عمرو وعبد الرحمن في الطريق الثانية هو ابن بشر بن الحكم ويحيى بن سعيد هو القطان (قوله حبسونا عن صلاة الوسطى) أى منعونا عن صلاة الوسطى أى عن ايقاعها زاد مسلم من طريق شيرين شكل عن علي شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وزاد في آخره ثم صلاها بين المغرب والعشاء وسلم عن ابن مسعود نحوه حديث علي وللترمذى والنسائي من طريق زر بن حبيش عن علي مثله وسلم أيضا من طريق ابي حسان الاعرج عن عبيدة السلماني عن علي فقد ذكر الحديث بلفظ كما حبسونا عن الصلاة الوسطى حتى غربت الشمس يعني العصر وروى أحمد والترمذى من حديث سمرة رفعه قال صلاة الوسطى صلاة العصر وروى ابن جرير من حديث ابي هريرة رفعه الصلاة الوسطى صلاة العصر ومن طريق كهيل بن حرملة سئل أبو هريرة عن الصلاة الوسطى فقال اختلفنا فيها ونحن بفناء بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيما أبوهاشم بن عتبة فقال أنا أعلم لكم فقام فاستأذن على

(١٩ فتح الباري ثامن) لا يقول ذلك فقلت انى جرى ان كذبت على رجل في جانب الكوفة ورفع صوته قال ثم خرجت فلقيت مالك بن عامر أو مالك بن عوف قلت كيف كان قول ابن مسعود في المتوفى عنها زوجها وهي حامل فقال قال ابن مسعود أتجعلون عليها التعليل ولا تجعلون لها الرخصة لئلا تنزل سورة النساء القصص بعد الطولي وقال أيوب عن محمد لقيت أبا عطية مالك ابن عامر * (باب حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) * حدثني عبد الله بن محمد حدثنا يزيد أخبرنا هشام عن محمد عن عبيدة عن علي رضي الله تعالى عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثني عبد الرحمن حدثنا يحيى بن سعيد قال هشام حدثنا محمد عن عبيدة عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الخندق حبسونا عن صلاة الوسطى حتى غابت الشمس

رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج النفاق فقال أخبرنا أنها صلاة العصر ومن طريق عبد
 العزيز بن مروان أنه أرسل إلى رجل فقال أي شيء سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 الصلاة الوسطى فقال أرسلني أبو بكر فذكر أسأله وأنا غلام صغير فقال هي العصر ومن حديث
 أبي مالك الأشعري رفعه الصلاة الوسطى صلاة العصر وروى الترمذي وابن حبان من حديث
 ابن مسعود مثله وروى ابن جرير من طريق هشام بن عروة عن أبيه قال كان في مصحف عائشة
 حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر وروى ابن المنذر من طريق مقسم عن
 ابن عباس قال شغل الأحزاب النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق عن صلاة العصر حتى غربت
 الشمس فقال شغلونا عن الصلاة الوسطى وأخرج أحمد من حديث أم سلمة وأبي أيوب وأبي سعيد
 وزيد بن ثابت وأبي هريرة وابن عباس من قولهم أنها صلاة العصر وقد اختلف السلف في
 المراتب إلى الصلاة الوسطى وجعل الدنيا في ذلك جراً مشهوراً سمى كشف الغطاء عن الصلاة
 الوسطى فبلغ تسعة عشر قولاً أحدها الصبح أو الظهر أو العصر أو المغرب أو جميع الصلوات
 فالأول قول أبي أمامة وأنس وجابر وأبي العالية وعبيد بن عمير وعطاء وعكرمة ومجاهد
 وغيرهم نقله ابن أبي حاتم عنهم وهو أحد قول ابن عمر وابن عباس ونقله مالك والترمذي عنهما
 ونقله مالك بلا غناء عن علي والمعروف عنه خلافه وروى ابن جرير من طريق عوف الأعرابي
 عن أبي رجا العطاردي قال صليت خلف ابن عباس الصبح ففقت فيها ورفع يديه ثم قال هذه
 الصلاة الوسطى التي أمرنا أن نقوم فيها فائتين وأخرجه أيضاً من وجه آخر عنه وعن ابن
 عمرو من طريق أبي العالية صليت خلف عبد الله بن قيس بالبصرة في زمن عمر صلاة الغداة
 فقلت لهم ما الصلاة الوسطى قالوا هي هذه الصلاة وهو قول مالك والشافعي فيما نص عليه في
 الامة واحتجوا به بان فيها القنوت وقد قال الله تعالى وقوموا لله فائتين وبأنها لا تقصر في السفر
 وبأنها بين صلاتي جهري وصلاتي سر والثنائي قول زيد بن ثابت أخرجه أبو داود من حديثه قال
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة ولم تكن صلاة أشد على أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم منها فترت حافظوا على الصلوات الآية وجاء عن أبي سعيد وعائشة القول
 بأنها الظهر أخرجه ابن المنذر وغيره وروى مالك في الموطأ عن زيد بن ثابت الحزم بأنها الظهر وبه
 قال أبو حنيفة في رواية وروى الطيالسي من طريق زهرة بن معبد قال كنا عند زيد بن ثابت
 فإرسالوا إلى أسامة فسأله عن الصلاة الوسطى فقال هي الظهر ورواه أحمد من وجه آخر وزاد
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجير فلا يكون وراءه إلا الصف أو الصفان والناس
 في قائلتهم وفي تجارتهم فترت والثالث قول علي بن أبي طالب فقد روى الترمذي والنسائي من
 طريق زر بن حبیش قال قلنا الجيدة سئل علياً عن الصلاة الوسطى فسأله فقال كثرت أنها الصبح
 حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم الأحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة
 العصر انتهى وهذه الرواية تدفع دعوى من زعم أن قوله صلاة العصر مدرج من تفسير بعض
 الروايات وهي نص في أن كونها العصر من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وإن شبهة من قال أنها
 الصبح قوية لكن كونها العصر هو المعتقد وبه قال ابن مسعود وأبو هريرة وهو الصحيح من
 مذهب أبي حنيفة وقول أحمد والذي صار إليه معظم الشافعية أصح الحديث فيه قال الترمذي

هو قول أكثر علماء العبادة وقال الماوردي هو قول جمهور التابعين وقال ابن عبد البر هو قول أكثر أهل الأثر وبه قال من المالكية ابن حبيب وابن العربي وابن عثية ويؤيده أيضا ما روى مسلم عن البراء بن عازب قال نزل حافظوا على الصلوات وصلاة العصر فقرأناها ما شاء الله ثم نسخت فترت حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى فقال رجل فهي اذن صلاة العصر فقال أخبرتك كيف نزلت والرابع نقله ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن ابن عباس قال صلاة الوسطى هي المغرب وبه قال قبيصة بن ذؤيب أخرجه ابن جرير وحجتهم انها معتدلة في عدد الركعات وانها لا تقصر في الاسفار وان العمل مضى على المبادرة إليها والتجمل لها في أول ما تغرب الشمس وان قبلها صلاتا ناسروا بعد ما صلاتا جهر والخامس وهو آخر ما صححه ابن أبي حاتم أخرجه أيضا بإسناد حسن عن نافع قال سئل ابن عمر فقال هي كلهن حافظوا عليهن وبه قال معاذ بن جبل واحتج له بأن قوله حافظوا على الصلوات يتناول الفرائض والنوافل فمطف عليه الوسطى وأريد بها كل الفرائض تأكيدها واختاره هذا القول ابن عبد البر وأما بقية الأقوال فالسادس انها الجمعة ذكره ابن حبيب من المالكية واحتج بما اختصت به من الاجتماع والخطبة وصححه القاضي حسين في صلاة الخوف من تعليقه ورجحه أبو شامة السابع الظاهر في الأيام والجمعة يوم الجمعة الثامن العشاء نقله ابن التين والقرطبي واحتج له بأنها بين صلاتين لا تقصران ولأنها تقع عند النوم فلذلك أمر بالمحافظة عليها واختاره الواحدى التاسع الصبح والعشاء للحديث الصحيح في انهما أثقل الصلاة على المنافقين وبه قال الأبهري من المالكية العاشر الصبح والعصر لقوة الأدلة في ان كلامهم ما قيل انه الوسطى فظاهر القرآن الصبح ونص السنة العصر الحادى عشر صلاة الجماعة الثانى عشر الوتر وصنف فيه علم الدين السخاوى جزا ورجحه القاضي تقي الدين الاخنائى واحتج له في جزء رأيت بخطه الثالث عشر صلاة الخوف الرابع عشر صلاة عيد الاضحى الخامس عشر صلاة عيد الفطر السادس عشر صلاة الضحى السابع عشر واحدة من الخمس غير معينة قاله الربيع بن خثيم وسعيد بن جبير وشريح القاضي وهو اختيار امام الحرمين من الشافعية ذكره في النهاية قال كما أخفيت ليله القدر الثامن عشر انها الصبح أو العصر على التردد وهو غير القول المتقدم الجازم بأن كلامهم ما يقال له الصلاة الوسطى التاسع عشر التوقف فقد روى ابن جرير بإسناد صحيح عن سعيد بن المسيب قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مختلفين في الصلاة الوسطى هكذا وشبك بين أصابعه العشرون صلاة الليل وجدته عندى وذهلت الآن عن معرفة قائله وأقوى شبهة لمن زعم انها غير العصر مع صحة الحديث حديث البراء الذى ذكرته عند مسلم فانه يشعر بأنها أبهمت بعد ما عينت كذا قاله القرطبي قال وصار الى انها أبهمت جماعة من العلماء المتأخرين قال وهو الصحيح لتعارض الأدلة وعسر الترجيح وفي دعوى انها أبهمت ثم عينت من حديث البراء نظر بل فيه انها عينت ثم وصفت ولهذا قال الرجل فهي اذن العصر ولم ينكر عليه البراء نعم جواب البراء يشعر بالتوقف لما نظرفيه من الاحتمال وهذا لا يدفع التصريح بها في حديث على ومن حجتهم أيضا ما روى مسلم وأحمد من طريق أبي يونس عن عائشة انها أمرته ان يكتب لها مصحفا فلما بلغت حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى

قال فأملت على صلاة العصر قالت سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى مالك
عن عمرو بن رافع قال كنت أكتب مصحفا لحفصة فقالت اذا بلغت هذه الآية فاذنى فأملت
على حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر وأخرج ابن جرير من روجه آخر
حسن عن عمرو بن رافع وروى ابن المنذر من طريق عبيد الله بن رافع أم سلمة أن
أكتب لها مصحفا فذكر مثل حديث عمرو بن رافع سواء ومن طريق سالم بن عبد الله بن عمر أن
حفصة أمرت أنسانا أن يكتب لها مصحفا نحوه ومن طريق نافع أن حفصة أمرت مولى لها أن
يكتب لها مصحفا فذكر مثله وزاد كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولها قال نافع فقرأت
ذلك المصحف فوجدت فيه الواو فتمسك قوم بأن العطف يقتضى المغايرة فتكون صلاة العصر
غير الوسطى وأجيب بأن حديث علي ومن وافقه أصح أسنادا وأصح وبأن حديث عائشة
قد غورض برواية عروة أنه كان في مصحفها وهي العصر فيجتمعا أن تكون الواو زائدة
ويؤيده ما رواه أبو عبيد بن أسناد صحيح عن أبي بن كعب أنه كان يقرأها وحافظوا على الصلوات
والصلوة الوسطى صلاة العصر بغير واو وهي عاطفة لكن عطف صفة لا عطف ذات وبأن قوله
والصلوة الوسطى والعصر لم يقرأ بها أحيد ولعل أصل ذلك ما في حديث البراء أنه نزلت أولا
والعصر ثم نزلت ثانيا بديلها والصلوة الوسطى فجمع الراوى بينهما ومع وجود الاحتمال لا ينهض
الاستدلال فكيف يكون مقدما على النص الصريح بأن صلاة العصر قال شيخ شيوخنا
الحافظ صلاح الدين العلائي حاصل أدلة من قال أنها غير العصر يرجع الى ثلاثة أنواع أحدها
تنصيص بعض الصحابة وهو معارض بمثله من قال منهم أنها العصر ويتبرح قول العصر بالنص
الصريح المرفوع وإذا اختلف الصحابة لم يكن قول بعضهم حجة على غيره فتبقى حجة المرفوع قائمة
ثانيها معارضة المرفوع بغيره والتأكيده على فعل غيرها كالحث على المواظبة على الصبح والعشاء
وقد تقدم في كتاب الصلاة وهو معارض بما هو أقوى منه وهو الوعيد الشديد الوارد في ترك صلاة
العصر وقد تقدم أيضا ثالثها ما جاء عن عائشة وحفصة من قراءة حافظوا على الصلوات والصلوة
الوسطى وصلاة العصر فإن العطف يقتضى المغايرة وهذا يرد عليه اثبات القرآن بخبر الأحاد
وهو ممتنع وكونه ينزل منزلة خبر الواحد مختلف فيه سلمنا لكن لا يصلح معارضا للمنصوص
صريحا وإيضاه فليس العطف صريحا في اقتضاء المغايرة لوروده في نسق الصفات كقوله
تعالى الأول والآخرون والظاهر والباطن انتهى ملخصا وقد تقدم شرح أحوال يوم الخندق
في المغازي وما يتعلق بقضاء الفائتة في المواقيت من كتاب الصلاة (قوله ملائكة الله قبورهم
ويوتهم وأجوافهم نار أشك يحيي) هو القطان راوى الحديث وأشعر هذا بأنه ساق المتن على
لنظمه وأما لفظ يزيد بن هارون فأخرجه أحمد عنه بلفظ ملائكة الله يوتهم وقبورهم نار أشك يحيي
وهو انظر روح بن عبادة كما مضى في المغازي وعيسى بن يونس كما مضى في الجهاد ولمسلم مثله عن
أبي أسامة عن هشام وكذلك من رواية أبي حسان الأعرج عن عبيدة بن عمرو ومن طريق شير
ابن شكل عن علي مثله وله من رواية يحيى بن الجزار عن علي قبورهم ويوتهم وأجوافهم
ويطونهم ومن حديث ابن مسعود ملائكة الله أجوافهم وأقبورهم نار أشك يحيي الله أجوافهم
وقبورهم نار أشك يحيي من حديث حذيفة ملائكة الله يوتهم وقبورهم نار أشك يحيي وهذه

ملائكة الله قبورهم ويوتهم
أجوافهم نار أشك يحيي

٤٥٣٤
م د ت س
تحفة
٢٦٦١

* (باب وقوموا لله قانتين أي مطيعين) * حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسمعيل بن أبي خالد عن الحرث بن شبيب عن أبي عمر والشيباني عن زيد بن أرقم قال كانت تكلم في الصلاة يكلم أحدا نأخاه في حاجته حتى نزلت هذه الآية حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين فأمرنا بالسكوت * (باب قوله فإن خفتم فرجالا أو ربكنا فإذا أنتمم الآية) * وقال ابن جبير تغ كرسية عليه يقال بسطة زيادة وفضلا * أفرغ أنزل * ولا يؤده لا ثقله أدنى أثقلني والآد والأيدة القوة السنة النعاس * لم يتسنه لم يتغير

تغ

١٨٥١٤

الروايات التي وقع فيها الشك من جوحه بالنسبة الى التي لاشك فيها وفي هذا الحديث جواز الدعاء على المشركين بمثل ذلك قال ابن دقيق العيد تردد الراوي في قوله ملائكة أوحى بشعران شرط الرواية بالمعنى ان يتفق المعنى في اللفظين وملائكة ليس مرادفا لحشى فان حشى يقتضى التراكم وكثرة أجزاء المحشوق بخلاف ملائكة فلا يكون في ذلك متمسكاً لمن منع الرواية بالمعنى وقد استشكل هذا الحديث بأنه تضمن دعاء صدر من النبي صلى الله عليه وسلم على من يستحقه وهو من مات منهم مشركا ولم يقع أحد الشقيين وهو البيوت أما القبور فوقع في حق من مات منهم مشركا لا محالة ويجاب بان يحمل على سكانها وبه يتبين رجحان الرواية بلفظ قلوبهم أو أجوافهم * (قوله با وقوموا لله قانتين أي مطيعين) هو تفسير ابن مسعود أخرجه ابن أبي حاتم بإسناد صحيح ونقله ألبان عن ابن عباس وجماعة من التابعين وذكر من وجه آخر عن ابن عباس قال قانتين أي مصلين وعن مجاهد قال من القنوت الركوع والخشوع وطول القيام وعض البصر وخفض الجناح والرهبة لله وأصح ما دل عليه حديث الباب وهو حديث زيد بن أرقم في ان المراد بالقنوت في الآية السكوت وقد تقدم شرحه في أبواب العمل في الصلاة من أواخر كتاب الصلاة والمراد به السكوت عن كلام الناس لا مطلق الصمت لان الصلاة لا صمت فيها بل جميعها قرآن وذكر الله أعلم * (قوله با) قوله فان خفتم فرجالا أو ربكنا فإذا أنتمم الآية ذكر فيه حديث ابن عمر في صلاة الخوف وقد تقدم البحث فيه في أبواب صلاة الخوف مبسوطا * (قوله وقال ابن جبير كرسية عليه) وصله سفيان الثوري في تفسيره في رواية أبي حذيفة عنه بإسناد صحيح وأخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم من وجه آخر عن سعيد بن جبير فزاد فيه عن ابن عباس وأخرجه العقيلي من وجه آخر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو عند الطبراني في كتاب السنة من هذا الوجه مر فوعا وكذا رويناه في فوائد أبي الحسن على بن عمر الحربي مر فوعا والموقوف أشبه وقال العقيلي ان رفعه خطأ ثم هذا التفسير غريب وقد روى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس ان الكرسي موضع القدمين وروى ابن المنذر بإسناد صحيح عن أبي موسى مثله وأخرجه ابن السدي ان الكرسي بين يدي العرش وليس ذلك مغاير لما قبله والله أعلم * (قوله يقال بسطة زيادة وفضلا) هكذا ثبت لغير أبي ذر وهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله بسطة في العلم والجسم أي زيادة وفضلا وكثرة وجاء عن ابن عباس نحوه وذكره ابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك عن ابن عباس قال في قوله وزادكم في الخلق بسطة يقول فضيله * (قوله أفرغ أنزل) ثبت هذا أيضا لغير أبي ذر وهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى ربنا أفرغ علينا صبرا أي أنزل علينا * (قوله ولا يؤده لا ثقله) هو تفسير ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وذكره عن جماعة من التابعين ولم يسقط ما قبله من رواية أبي ذر صار كأنه من كلام سعيد بن جبير لطفه على تفسير الكرسي ولم أره منقولا عنه * (قوله أدنى أثقلني والآد والأيدة القوة) هو كلام أبي عبيدة قال في قوله تعالى ولا يؤده أي لا ينقله لا تقول أدنى هذا الأمر أثقلني وتقول ما أدنى أي ما أثقلني فهو لي مثقل وقال في قوله تعالى واذ كر عبد نادا ولد الأيدي ذا القوة * (قوله السنة النعاس) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس * (قوله لم يتسنه لم يتغير) أخرجه ابن أبي حاتم

فبنت ذهبت حجة حاوية لأنيس فيها عروشها بنيتها نشرها فخرجها اعصار ريح عاصف تهب من الارض الى السماء كعمود فيه نار * وقال ابن عباس صلد الدس عليه شئ * وقال عكرمة وابل مطر شديد الطل الندي وهذا مثل عمل المؤمن يتسنة يتغير * حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك (١٥٠) عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما كان اذا سئل عن صلاة

الخوف قال يتقدم الامام وطائفة من الناس فيصلون بهم الامام ركعة وتكون طائفة منهم بينهم وبين العدو لم يصلوا فاذا صلوا الذين معه ركعة استأخروا مكان الذين لم يصلوا ولا يصلون ويتقدم الذين لم يصلوا فيصلون معه ركعة ثم يصرف الامام وقد صلى ركعتين فيقوم كل واحد من الطائفتين فيصلون لانفسهم ركعة بعد ان يصرف الامام فيكون كل واحد من الطائفتين قد صلى ركعتين فان كان خوف هو أشد من ذلك صلوا ركعة قياما على أقدامهم أو ركعانا مستقبلين القبلة أو غير مستقبلينها قال مالك قال نافع لا أرى عبد الله بن عمر ذكر ذلك الا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * (باب والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) * حدثني عبد الله بن أبي الاسود حدثنا حماد بن الاسود ويزيد بن زريع قال حدثنا حبيب بن الشهيد عن ابن أبي مليكة قال قال ابن الزبير قلت لعثمان هذه الآية التي

من وجهين عن ابن عباس وعن السدي مثله قال لم يحمض التين والعنب ولم يحتمر العنبر بل هما أحلوان كما هما وعلى هذا قالها فيه أصلية وقيل هي هاء السكت وقيل أصله يتسنى مأخوذ من الجا المسنون أي المستن وفي قراءة يعقوب لم يتسنى بتشديد النون بلا هاء أي لم تمض عليه السنون الماضية كانه ابن ليلة (قوله فبنت ذهبت حجة) هو كلام أبي عبيدة قاله في قوله فبنت الذي كفر قال انقطع وذهبت حجة (قوله حاوية لأنيس فيها) ذكره ابن أبي حاتم بنحوه من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله وهي حاوية قال ليس فيها أحد (قوله عروشها بنيتها) ثبت هذا والذي بعده لغير أبي ذر وقد ذكره ابن أبي حاتم من طريق السدي بمعناه (قوله نشرها فخرجها) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق السدي بمعناه في قوله كيف نشرها يقول فخرجها قال فبعث الله ريحا فحملت عظامه من كل مكان ذهب به الطير والسباع فاجتمعت فركب بعضها في بعض وهو يتظر فصار عظما كاله لخم له ولادم * (تنبيه) * أخرج ابن أبي حاتم من حديث علي ان هذه القصة وقعت لعزير وهو قول عكرمة وقتادة والسدي والخمك وغيرهم وذكر بعضهم قصة في ذلك وان القرية بيت المقدس وان ذلك لما خرج به يثت نصر وقال وهب بن منبه ومن تبعه هي أرميا وساق ابن اسحق قصة في المبتدا (تكمله) استدل بهذه الآية بعض أئمة الاصول على مشروعية القياس بأنها تضمنت قياس احياء هذه القرية وأهلها وعمارهم المافيا من الرزق بعد خرابها على احياء هذا المار واحياء جاره بعد موتهم بما كان مع المار من الرزق (قوله اعصار ريح عاصف تهب من الارض الى السماء كعمود فيه نار) ثبت هذا لابي ذر عن الجوى وحده وهو كلام أبي عبيدة قال في قوله اعصار فيه نار فاحترق قال الاعصار ريح عاصف الى آخره وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال الاعصار ريح فيها سموم شديدة (قوله وقال ابن عباس صلد الدس عليه شئ) سقط من هنا الى آخر الباب من رواية أبي ذر وتفسير قوله صلد او صله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عنه وروى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس قال فتركه يا بسا لا يثبت شيا (قوله وقال عكرمة وابل مطر شديد الطل الندي وهذا مثل عمل المؤمن) وصله عبد بن جبر عن روح بن عباد عن عثمان بن شديد الطل الندي وهذا مثل عمل المؤمن) وصله عبد بن جبر عن روح بن عباد عن عثمان بن غياث سمعت عكرمة بن زيد اوسيا في شرح حديث ابن عباس مع عرفى ذلك قريبا (قوله يتسنة يتغير) تقدم تفسيره عن ابن عباس وأما عن عكرمة فذكره ابن أبي حاتم من روايته * (قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) ذكر فيه حديث ابن الزبير مع عثمان وقد تقدم قبل باين وسقطت الترجمة لغير أبي ذر فصار من الباب الذي قبله عندهم * (قوله) واذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى فصرهن قطعهن) ثبت هذا لابي ذر وحده وقد أخرجه ابن أبي حاتم من وجهين عن ابن عباس ومن طرق عن جماعة

من في البقرة والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا الى قوله غير اخرج قد نسخنا الآية الاخرى فلم نكتبها قال تدعها يا ابن أخي لا تخبر شيئا منه من مكانه قال جيدا ونحو هذا * (باب واذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى) فصرهن قطعهن * حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن هب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة وسعيد بن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من ابراهيم اذ قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ايطهئ قلبي

من التابعين ومن وجه آخر عن ابن عباس قال صرهن أى أوثقهن ثم اذبحهن وقد اختلفت نقلة
 القراءات في ضبط هذه اللفظة عن ابن عباس فقليل بكسر أوله كقراءة حمزة وقيل بضمه كقراءة
 الجمهور وقيل بتشديد الراء مع ضم أوله وكسره من صره يصره اذا جمعه ونقل أبو البقاء ثلث
 الراء في هذه القراءة وهى شاذة قال عياض تفسير صرهن بقطعهن غريب والمعروف ان
 معناها أملهن يقال صار به يصيره ويصوره اذا أماله وقال ابن التين صرهن بضم الصاد معناها
 ضمهن وبكسرها قطعهن (قلت) ونقل أبو على الفارسي انه ما بعنى واحد وعن الفراء الضم
 مشترك والكسر القطع فقط وعنه أيضا هي مقالوبة من قوله صراه عن كذا أى قطعه يقال
 صرت الشيء فانصارأى انقطع وهذا يدفع قول من قال يتعين جل تفسير ابن عباس بالقطع على
 قراءة كسر الصاد وذ كر صاحب المغرب ان هذه اللفظة بالسريانية وقيل بالثبطية لكن المنقول
 أو لا يدل على انها بالعربية والعلم عند الله تعالى ثم ذكر حديث أبي هريرة عن أحق بالشك
 من ابراهيم وقد تقدم شرحه مستوفى في أحاديث الانبياء **(قوله يا)** قوله أود
 أحدكم ان تكون له جنة من نخيل وأعنان الى قوله لعلمكم تتفكرون) كذا الجميعهم **(قوله)**
 حدثنا ابراهيم) هو ابن موسى وهشام هو ابن يوسف **(قوله)** وسمعت أخاه) هو مقول ابن جريج
 وأبو بكر بن أبي مليكة لا يعرف اسمه وعبيد بن عمير ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وسماعه
 من عمر صحيح وقد بين الاسماعيلى والطبرى من طريق ابن المبارك عن ابن جريج ان سياق
 الحديث له فانه ساقه على لفظه ثم عقبه برواية ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس به
(قوله فم) بكسر الفاء وسكون التحتانية أى فى أى شئ وترون بضم أوله **(قوله)** حتى أغرق
 أعماله) بالغين المجهة أى أعماله الصالحة وأخرج ابن المنذر هذا الحديث من وجه آخر عن
 ابن أبي مليكة وعنده بعد قوله أى عمل قال ابن عباس شئ ألقى فى روعى فقال صدقت يا ابن أخي
 ولا بن جريج من وجه آخر عن ابن أبي مليكة عنى بها العمل ابن آدم أفقر ما يكون الى جنته اذا كبر
 سنه وكثر عياله وابن آدم أفقر ما يكون الى عمله يوم يبعث صدقت يا ابن أخي ولا بن جريج من
 وجه آخر عن ابن أبي مليكة عن عمر قال هذا مثل ضرب للانسان يعمل صالحا حتى اذا كان
 عند آخر عمره أحوج ما يكون الى العمل الصالح عمل عمل السوء ومن طريق عطاء عن ابن
 عباس معناها أودأ أحدكم ان يعمل عمره بعمل الخير حتى اذا كان حين فنى عمره ختم ذلك بعمل
 اهل الشقاء فأفسد ذلك وفى الحديث قوة فهم ابن عباس وقرب منزلته من عمر وتقديمه له من
 صفه وتحرى رض العالم تليذه على القول بحضرة من هو أسن منه اذا عرف فيه الاهلية لما
 فيه من تشيطه وبسط نفسه وترغيبه فى العلم **(قوله يا)** لا يسألون
 الناس الحافا يقال الحف على وألح وأحفانى بالمسئلة) زادنى نسخة الصغاني فيحسبكم
 يحسدكم هو تفسير أبي عبيدة قال فى قوله تعالى ولا يسألكم أموالكم ان يسألكموها
 فيحسبكم تجاؤوا يقال أحفانى بالمسئلة والحف على وألح على بمعنى واحد واشتقاق الحف من
 الحاف لانه يشتمل على وجوه الطلب فى المسئلة كاشتمال الحاف فى التغطية وقال أبو عبيدة فى
 قوله لا يسألون الناس الحافا قال الحاف انتهى واتصب الحافا على انه مصدر فى موضع الحال أى
 لا يسألون فى حال الحاف أو مفعول لاجله أى لا يسألون لاجل الحاف وهل المراد فى المسئلة

* (باب قوله أودأ أحدكم أن
 تكون له جنة من نخيل
 وأعنان الى قوله لعلمكم
 تتفكرون) * حدثنا ابراهيم
 أخبرنا هشام عن ابن جريج
 سمعت عبد الله بن أبي مليكة
 يحدث عن ابن عباس قال **تحفة**
 وسمعت أخاه أبا بكر بن أبي
 مليكة يحدث عن عبيد بن
 عمر قال قال عمر رضى الله
 تعالى عنه يوما لأصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم فيم ترون
 هذه الآية نزلت أودأ أحدكم
 أن تكون له جنة قالوا الله
 أعلم فغضب عمر فقال قولوا
 نعلم أو لا نعلم فقال ابن عباس فى
 نفسى منها شئ يا أمير المؤمنين
 قال عمر يا ابن أخي قل ولا
 تحقر نفسك قال ابن عباس
 ضربت مثلا لعمل قال
 عمر أى عمل قال ابن عباس
 لعمل قال عمر لرجل غنى
 يعمل بطاعة الله عز وجل ثم
 بعث الله له الشيطان فيعمل
 بالمعاصى حتى أغرق أعماله
 فصرهن قطعهن * (باب
 لا يسألون الناس الحافا)
 يقال ألحف على وألح
 وأحفانى بالمسئلة

* حدثنا ابن أبي حريم

حدثنا محمد بن جعفر قال

حدثني شريك بن أبي نمران

عطاء بن يسار وعبد الرحمن

ابن أبي عمرة الانصاري قال

سمعنا أبا هريرة رضي الله عنه

يقول قال النبي صلى الله

عليه وسلم ليس المسكين الذي

ترده التمرة والقرتان ولا

اللقمة ولا اللقمتان إنما

المسكين الذي يتعفف أقرؤا

ان شئتم يعني قوله تعالى

لا يسألون الناس الحافا

* (باب وأحل الله البيع

وحرم الربا) * المس الجنون

* حدثنا عمر بن حفص بن

غياث حدثنا أبي حدثنا

الاعمش حدثنا مسلم عن

مسروق عن عائشة رضي الله

عنها قالت لما نزلت الآيات

من آخر سورة البقرة في الربا

فقرأها رسول الله صلى الله

عليه وسلم على الناس ثم حرم

التجارة في النحر * (باب يحق

الله الربا يذهب) * حدثنا

بشر بن خالد أخبرنا محمد بن

جعفر عن شعبة عن سليمان

الاعمش سمعت أبا الضمى

يحدث عن مسروق عن

عائشة أنها قالت لما نزلت

الآيات الاواخر من سورة

البقرة خرج رسول الله

صلى الله عليه وسلم فماتاهن

في المسجد فحرم التجارة في

النحر * (باب فاذنوا بحرب

من الله ورسوله فاعلموا)

فلا يسألون أصلاً وفي السؤال بالخاف خاصة فلا ينتفى السؤال بغير الخاف فيه احتمال
والثاني أكثر في الاستعمال ويحتمل ان يكون المراد لو سألوا لم يسألوا الخاف فلا يستلزم الوقوع ثم
ذكر المصنف حديث أبي هريرة ليس المسكين الذي ترده التمرة الحديث وقد تقدم شرحه في كتاب
الزكاة وقوله أقرؤا ان شئتم يعني قوله لا يسألون الناس الخافا ووقع عند الاسماعيلي بيان
قائل يعني فانه أخرجه عن الحسن بن سفيان عن حميد بن زنجويه عن سعيد بن أبي حريم بسنده
وقال في آخره قلت لسعيد بن أبي حريم ما قرأ قال للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله الآية
فستفاد منه ان قائل يعني هو سعيد بن أبي حريم شيخ البخاري فيه وقد أخرج مسلم والاسماعيلي
هذا الحديث من طريق اسمعيل بن جعفر عن شريك بن أبي نمران أقرؤا ان شئتم لا يسألون
الناس الخافا فدل على صحة ما فسرناه به سعيد بن أبي حريم وكذا أخرجه الطبري من طريق
صالح بن سويد عن أبي هريرة لكنه لم يرفعه وروى أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة
وابن حبان من طريق عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه مرفوعاً من سأل وله قيمة أو قيمة فقد ألحف
وفي رواية ابن خزيمة فهو ملحف والأوقية أربعون درهما ولا جد من حديث عطاء بن يسار عن
رجل من بني أسد رفعه من سأل وله أوقية أو عدلها فقد سأل الخافا ولا جد والنسائي من حديث
عمر بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه من سأل وله أربعون درهما فهو ملحف * (قوله
بأ) وأحل الله البيع وحرم الربا) الى آخر الآية (قوله المس الجنون) هو تفسير الفقهاء
قال في قوله تعالى لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس أي لا يقوم في
الآخرة قال والمس الجنون والعرب تقول عموس أي مجنون انتهى وقال أبو عبيدة المس اللحم
من الجن وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال أكل الربا يبعث يوم القيامة مجنوناً ومن
طريق ابن عبد الله بن مسعود عن أبيه انه كان يقرأ الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس
يوم القيامة وقوله تعالى وأحل الله البيع وحرم الربا يحتمل ان يكون من تمام اعتراض الكفار
حيث قالوا إنما البيع مثل الربا أي فلم أحل هذا وحرم هذا ويحتمل ان يكون رداعليهم ويكون
اعتراضهم بحكم العقل والردع عليهم بحكم الشرع الذي لا معقب لحكمه وعلى الثاني أكثر
المفسرين واستبعد بعض الخذاق الاول وليس يبعد الامن جهة ان جوابهم بقوله فن جاءه
موعظة الى آخره يحتاج الى تقدير والاصل عدمه (قوله فقرأها) أي الآيات وفي رواية
شعبة التي بعد هذه في المسجد وقد مضى ما يتعلق به في المساجد من كتاب الصلاة واقتضى ضنيع
المصنف في هذه التراجم ان المراد بالآيات آيات الربا كلها الى آية الدين (قوله ثم حرم التجارة
في النحر) تقدم توجيهه في البيوع وان تحريم التجارة في الربا وقع بعد تحريم النحر بمدة فيحصل به
جواب من استشكل الحديث بان آيات الربا من آخر ما نزل من القرآن وتحريم النحر تقدم قبل
ذلك بمدة * (قوله بأ) يحق الله الربا يذهب) هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى
يحق الله الربا أي يذهب وأخرج أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم من حديث ابن مسعود رفعه
ان الربا وان كثرت فاقبته الى قلة ثم ذكر المصنف حديث عائشة المذكور قبله من وجه آخر عن
الاعمش وشراده الاشارة الى ان هذه الآية من جملة الآيات التي ذكرتها عائشة * (قوله
بأ) فاذنوا بحرب من الله ورسوله فاعلموا) هو تفسير فاذنوا على القراءة المشهورة

* حدثني محمد بن بشار حدثنا
غندر حدثنا شعبة عن
منصور عن أبي الضحى
عن مسروق عن عائشة
قالت لما أنزلت الآيات من
آخر سورة البقرة قرأهن
النبي صلى الله عليه وسلم في
المسجد وحرم التجارة في الحرم
* وان كان ذو عسرة فنظرة
الى ميسرة الآية * وقال
محمد بن يوسف عن سفيان
عن منصور والاعمش عن
أبي الضحى عن مسروق
عن عائشة قالت لما أنزلت
الآيات من آخر سورة البقرة
قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقرأهن علينا
ثم حرم التجارة في الحرم (باب
واتقوا يوم ترجعون فيه
الى الله) * حدثنا قبيصة
ابن عتبة حدثنا سفيان
عن عاصم عن الشعبي عن
ابن عباس رضي الله عنهما
قال آخر آية نزلت على النبي
صلى الله عليه وسلم آية الربا
(باب وان تبدوا ما في
أنفكم أوتخفوه الآية
* حدثنا محمد بن بشار
حدثنا محمد بن بشار

باسكان الهمزة وفتح الذال قال أبو عبيدة معنى قوله فاذنوا ايقتنوا وقرأ حزة وأبو بكر عن عاصم
فاذنوا بالمد وكسر الذال أي اذنوا غيركم وأعلموهم والاول اوضح في مراد الساق ثم ذكر المصنف
حديث عائشة عن شيخه آخر (قوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة الآية) كذا الابن ذر
وساق غيره بقية الآية وهي خبر يعني الامر أي ان كان الذي عليه دين الربا عسرا فأنظروه الى
ميسرته (قوله وقال محمد بن يوسف) كذا الابن ذر وغيره وقال لنا محمد بن يوسف وهو الفريابي
وسفيان هو الثوري وقد رويناه موصولا في تفسير الفريابي بهذا الاسناد (قوله
باب واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله) قرأ الجمهور بضم التاء من ترجعون مبنيا
للمجهول وقرأ أبو عمرو وحده بفتحها مبنيا للفاعل (قوله سفيان) هو الثوري وعاصم هو ابن
سليمان الاحول (قوله عن ابن عباس) كذا قال عاصم عن الشعبي وخالفه داود بن أبي هند
عن الشعبي فقال عن عمر آخر وجه الطبري بلفظ كان من آخر ما نزل من القرآن آيات الربا وهو
منقطع فان الشعبي لم يلقه (قوله آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آية الربا) كذا
ترجم المصنف بقوله واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله وأخرج هذا الحديث بهذا اللفظ وأعله
أراد ان يجمع بين قول ابن عباس فانه جاء عنه ذلك من هذا الوجه وجاء عنه من وجه آخر آخر آية
نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله آخر وجه الطبري من طرق
عنه وكذا آخر وجه من طرق جماعة من التابعين وزاد عن ابن جريج قال يقولون انه مكث
بعدها تسع ليال ونحوه لابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة وروى عن غيره أقل من ذلك وأكثر فقل
احدى وعشرين وقيل سبعا وطريق الجمع بين هذين القولين ان هذه الآية هي ختام الآيات
النزلة في الربا ذهي معطوفة عليهم وأما ما سياتي في آخر سورة النساء من حديث البراء آخر
سورة نزلت براءة وآخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيككم في الكلالة فيجمع بينه وبين قول ابن
عباس بأن الآيتين نزلتا جميعا فيصدق ان كلامهما آخر بالنسبة لما عداهما ويحتمل أن تكون
الآخرة في آية النساء متقدمة بما يتعلق بالمواريث مثلا بخلاف آية البقرة ويحتمل عكسه
والاول أرجح لما في آية البقرة من الإشارة الى معنى الوفاة المستلزمة لخاتمة النزول وحكي ابن
عبد السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم عاش بعد نزول الآية المذكورة أحد وعشرين
يوما وقيل سبعا وأما ما ورد في اذا جاء نصر الله والفتح انها آخر سورة نزلت فسأذكر
ما يتعلق به في تفسيرها ان شاء الله تعالى والله أعلم (تنبيه) * المراد بالآخرة في الربا تأخر
نزل الآيات المتعلقة به من سورة البقرة أما حكم تحريم الربا فنزله سابق لذلك لمدة طويلة على
ما يدل عليه قوله تعالى في آل عمران في أثناء قصة أحدباء أي الذين آمنوا لا تأكلوا الربا اضعافا
مضاعفة الآية (قوله باب) قوله تعالى وان تبدوا ما في أنفسكم أوتخفوه الآية) كذا
لابن ذر وساق غيره الآية الى قدیر (قوله حدثنا محمد) كذا اللالكثري وبه صرح الاسماعيلي وأبو
نعيم وغيرهما ووقع لابن علي بن السكن عن الفربري عن البخاري حدثنا النفيلي فاسقط ذكر محمد
المهمل والصواب اثباته ولعل ابن السكن ظن ان محمدا هو البخاري فحذفه وليس كذلك لما ذكرته
وذكر أبو علي الجاني انه وقع محمد وفاق رواية أبي محمد الاصيلي عن أبي أحمد الجرجاني وأشار
الى أن الصواب اثباته انتهى وكلام أبي نعيم في المستخرج يقتضي انه في روايته عن الجرجاني

ثابت وقد ثبت في رواية النسفي عن البخاري أيضا واختلف فيه فقال الكللابي هو ابن يحيى
الذهلي فيما أراه قال وقال لي الحاكم هو محمد بن ابراهيم البوشنجي قال وهذا الحديث مما أملاه
البوشنجي بنيسابور انتهى وذكر الحاكم هذا الكلام في تاريخه عن شيخه أبي عبد الله بن الأخرم
وكلام أبي نعيم يقتضي انه محمد بن ادریس أبو حاتم الرازي فانه أخرجه من طريقه ثم قال أخرجه
البخاري عن محمد بن النقيلي والنقيلي بنون وفاء مصغرا عنه عبد الله بن محمد بن علي بن نفيل
يكنى أبا جعفر ليس له في البخاري ولا في شيخه مسكين بن بكير الحارثي الا هذا الحديث الواحد
(قوله حديثنا) قال أبو علي الحياتي وقع في رواية أبي محمد الاصيلي عن أبي أحمد حديثنا
مسكين وشعبة وكتب بين الاسطر أراه حديثنا شعبة قال أبو علي وهذا هو الصواب لاشك فيه
ومسكين هذا انما يروى عن شعبة (قوله عن مروان الاصغر) تقدم ذكره في الحج وانما ليس له في
البخاري سوى هذا الحديث الواحد وآخر في الحج (قوله عن رجل من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم وهو ابن عمر) لم يتضح لي من هو الجازم بانه ابن عمر توقف لانه ثبت ان ابن عمر لم يكن اطلع على
بإفظ أحسبه ابن عمر وعندي ثبوت كونه ابن عمر توقف لانه ثبت ان ابن عمر لم يكن اطلع على
كون هذه الآية منسوخة فروى أحمد من طريق مجاهد قال دخلت على ابن عباس فقلت
كنت عند ابن عمر فقرأوا ما في أنفسكم أو تخفوه فبكي فقال ابن عباس ان هذه الآية
لما نزلت نمت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم غمنا شديدا وقالوا يا رسول الله هل كان
قلوبنا ليست بايدينا فقال قولوا سمعنا وأطعنا فقالوا فاستختمنا هذه الآية لا يكلف الله نفسا الا
وسعها وأصله عند مسلم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس دون قصة ابن عمر وأخرج
الطبري باسناد صحيح عن الزهري انه سمع سعيد بن جبير يقول كنت عند ابن عمر فقلت له هذه
الآية وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه فقال والله لئن واخذنا الله بهذا لكان ثم بكي حتى سمع
نسيجه فقامت حتى أتيت ابن عباس فذكرت له ما قال ابن عمر وما فعل حين تلاها فقال يغفر الله
لابي عبد الرحمن لعمرى لقد وجدوا المسلمون حين نزلت مثل ما وجد فانزل الله لا يكلف الله
نفسا الا وسعها وروى مسلم من حديث أبي هريرة قال لما نزلت الله ما في السموات وما في الارض
الاية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر القصص مطولا وفيها ما فعلوا
نسخها الله فانزل الله لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى آخر السورة ولم يذكر قصة ابن عمر ويمكن
ان ابن عمر كان أول من لا يعرف القصص ثم لما تحقق ذلك جزم به فيكون مرسل صحابي والله أعلم
(قوله يا) **ب** آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه) أي الى آخر السورة (قوله وقال
ابن عباس اصرا عهدا) وصلى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ولا
تحمّل علينا اصرا أي عهدا وأصل الاصر الشئ الثقيل ويطلق على الشديدي تفسيره بالعهد
تفسير باللازم لان الوفاء بالعهد شديد وروى الطبري من طريق ابن جريج في قوله اصرا قال
عهد الانطيق القيام به (قوله ويقال غفرانك مغفرتك فاغفر لنا) هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله
غفرانك أي مغفرتك أي اغفر لنا وقال الفراء غفرانك مصدر وقع في موضع أمر فصب وقال
سيبويه التقدير اغفر غفرانك وقيل يحتمل ان يقدر جله خبرية أي نستغفرك غفرانك والله أعلم
(قوله نسختم الآية التي بعدها) قد عرف بيانه من حديثي ابن عباس وأبي هريرة والمراد بقوله

حديثنا شعبة عن خالد
الحذاء عن مروان الاصغر
عن رجل من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم وهو ابن
عمر أنهم اقد نسخت وان تبدوا
ما في أنفسكم أو تخفوه الآية
*(باب آمن الرسول بما أنزل
اليه من ربه) وقال ابن عباس
اصر عهدا ويقال غفرانك
مغفرتك فاغفر لنا * حديثي
ابن جريج بن منصور أخبرنا
روح أخبرنا شعبة عن خالد
الحذاء عن مروان الاصغر
عن رجل من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
أحسبه ابن عمر وان تبدوا
ما في أنفسكم أو تخفوه قال
نسختم الآية التي بعدها

٢٥٤٦

تحفة

٧٤٥٠

نسختها أى أزال ما تضمنته من الشدة ويثبت أنه وان وقعت المحاسبة به لكنها لا تقع المؤاخذة به أشار إلى ذلك الطبرى فراراً من إثبات دخول النسخ في الاخبار وأجيب بأنه وان كان خبراً لكنه يتضمن حكماً ومهماً كان من الاخبار يتضمن الأحكام أمكن دخول النسخ فيه كسائر الأحكام وإنما الذى لا يدخله النسخ من الاخبار ما كان خبراً محضاً لا يتضمن حكماً كالأخبار عما مضى من احاديث الأمم ونحو ذلك ويحتمل أن يكون المراد بالنسخ في الحديث التخصيص فان المتقدمين يطلقون لفظ النسخ عليه كثيراً والمراد بالمحاسبة بما يخفى الانسان ما يصمم عليه ويشرع فيه دون ما يخطر له ولا يستمر عليه والله أعلم

(قوله سورة آل عمران)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة آل عمران)

بسم الله الرحمن الرحيم

تقاة وثقية واحداً صبراً

شفا حفرة مثل شفا الركية

وهو حرفها تبوى تتخذ

معسكرار بيون الجوع

واحد هاربي تحسونهم

تستأصلونهم قتل اغزا

واحد هاربي سناكتب

ما قالوا سنحفظ

قوله والجحرف الخ كذا في

النسخ التي بأيدينا ولعل

الظاهر الجحرف الذى أضيف

اليه شفا في الآية الاخرى

غير الحفرة التي أضيف اليها

شفاها وتأمل اه

كذا لا يذروا السبله لغيره (قوله صبراً) هو تفسير أبى عبيدة قال في قوله تعالى كمثل ريح فيها صرصر شدة البرد (قوله شفا حفرة مثل شفا الركية) بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التثنية (وهو حرفها) كذا لاكثر بفتح المهملة وسكون الراء وللنسخ في بضم الجيم والراء والاول أصوب والجحرف الذى أضيف اليه شفا في الآية الاخرى غير شفاها وقد قال أبو عبيدة في قوله تعالى شفا حفرة شفا جرف وهو يقتضى النسوية بينهما في الاضافة والافلول جرف غير مدلول حفرة فان انظر شفا يضاف الى أعلى الشئ ومنه قوله شفا جرف والى أسفل الشئ ومنه شفا حفرة ويطلق شفاً يضاف الى القليل تقول ما بقى منه شئ غير شفا أى غير قليل ويستعمل في القرب ومنه أشفى على كذا أى قرب منه (قوله تبوى تتخذ معسكرار) هو تفسير أبى عبيدة قال في قوله واغدوت من أهلك تبوى المؤمنين مقاعد للقتال أى تتخذها معسكرات ومعسكرار وقال غيره تبوى تنزل بوايه أنزله وأصله من المباءة وهى المرجع والمقاعد جمع مقعد وهو مكان القعود وقد تقدم شئ من ذلك في غزوة أحد (قوله ربيون الجوع واحد هاربي) هو تفسير أبى عبيدة قال في قوله وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير قال الربيون الجماعة الكثيرة واحد هاربي وهو بكسر الراء في الواحد والجمع قراءة الجمهور وعن على وجماعة بضم الراء وهو من تغيير النسب في القراءتين ان كانت النسبة الى الرب وعليها قراءة ابن عباس ربيون بفتح الراء وقيل بل هو منسوب الى الربة أى الجماعة وهو بضم الراء بكسرها فان كان كذلك فلا تغيير والله أعلم (قوله تحسونهم تستأصلونهم قتل اغزا) وقع هذا بعد قوله واحد هاربي وهو تفسير أبى عبيدة أيضاً بلفظه وزاد يقال حسناهم من عند آخرهم أى استأصلناهم وقد تقدم بيان ذلك في غزوة أحد (قوله غزا واحد هاربي) هو تفسير أبى عبيدة أيضاً قال في قوله أو كانوا غزا لا يدخلها رفع ولا جرح لان واحد هاربي خرج قاتل وقول انتهى وقرأ الجمهور غزا بالتشديد جمع غاز وقياسه غزاة لكن جعلوا المعتل على الصحيح كما قال أبو عبيدة وقرأ الحسن وغيره غزا بالتخفيف فقيل خفف الزاى كراهية التنقيط وقيل أصله غزاة وحذف الهاء (قوله سنكتب ما قالوا سنحفظ) هو تفسير أبى عبيدة أيضاً لكنه ذكره بضم الياء التثنية على البناء للمجهول وهى قراءة حمزة وكذلك قرأ وقتلهم بالرفع عطفاً على الموصول لانه منصوب المحل وقراءة الجمهور

١٨٧/٤

١٨٨/٤

١٨٩/٤

نزلا ثوابا ويجوز ومنزل من
عند الله كقولك أنزلته
والخيل المسومة المسوم
الذي له سماء بعلامته أو
تغ بصوفة أو بما كان وقال
مجاهد والخيل المسومة
تغ المطهمة الحسان وقال
سعيد بن جبيرة وعبد الله بن
عبد الرحمن بن ابري
المسومة الراعية وقال
سعيد بن جبيرة وحسورا
تغ لا يأتي النساء وقال عكرمة
من فورهم غضبهم يوم بدر
تغ وقال مجاهد يخرج الحي
من الميت النطفة يخرج
ميتة ويخرج منها الحي
الابكار أول الفجر والعشي
ميل الشمس إلى أن تغرب
تغ منه آيات محكمات قال مجاهد
الحلال والحرام وأخر
متشابهات يصدق بعضها
بعضا كقوله تعالى وما يضل
به إلا الفاسقين وكقوله جل
ذكره ويجعل الرجس على
الذين لا يعقلون وكقوله
تعالى والذين اهتدوا زادهم
هدى وآتاهم تقواهم

بالنون للمتكلم العظيم وقتلهم بالنصب على الموصول لأنه منصوب المحل وتفسير الكتابة بالحفظ
تفسير باللازم وقد كثر ذلك في كلامهم كما مضى ويأتي (قوله نزلا ثوابا ويجوز ومنزل من عند
الله كقولك أنزلته) هو قول أبي عبيدة أيضا بنفسه والنزل ما يهب للزئيل وهو الضيف ثم اتسع فيه
حتى سمى به الغداء وإن لم يكن للضيف وفي نزل قولان أحدهما أنه مصدر والآخر أنه جمع نازل
كقول الأعشى * أو ينزلون فأتا معشر نزل * أي نزل وفي نصب نزلا في الآية أقوال منها أنه
منصوب على المصدر المؤكد لأن معنى لهم جنات تنزلهم جنات نزلا وعلى هذا يخرج التأويل
الاول لأن تقديره ينزلهم جنات رزقا وعطاء من عند الله ومنها أنه حال من الضمير في أي
منزلة على أن نزلا مصدر بمعنى المفعول وعليه يخرج التأويل الثاني (قوله والخيل المسومة
المسوم الذي له سماء بعلامته أو بصوفة أو بما كان وقال مجاهد الخيل المسومة المطهمة
الحسان وقال سعيد بن جبيرة وعبد الله بن عبد الرحمن بن ابري المسومة الراعية) أما التفسير
الاول فقال أبو عبيدة الخيل المسومة المعلقة بالسماء وقال أيضا في قوله من الملائكة مسومين
أي معلمين والمسوم الذي له سماء بعلامته أو بصوفة أو بما كان وأما قول مجاهد فروي أنه في
تفسير الثوري رواية أبي حذيفة عنه بإسناد صحيح وكذا أخرجه عبد الرزاق عن الثوري وأما
قول سعيد بن جبيرة فوصله أبو حذيفة أيضا بإسناد صحيح إليه وأما قول ابن ابري فوصله الطبري
من طريقه وأورد مثله عن ابن عباس من طريق العوفي عنه وقال أبو عبيدة أيضا يجوز أن يكون
معنى مسومة مرعاة من أمتهم فاصارت سائمة (قوله وقال سعيد بن جبيرة وحسورا لا يأتي النساء)
وقع هذا بعد ذكر المسومة وصله الثوري في تفسيره عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة
واصل الحصر الحبس والمنع يقال لمن لا يأتي النساء أعم من أن يكون ذلك بطبعه كالغنين
أو بمجاهدة نفسه وهو الممدوح والمراد في وصف السيد يحيى عليه السلام (قوله وقال
عكرمة من فورهم غضبهم يوم بدر) وصله الطبري من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة في
قوله ويأتوكم من فورهم هذا قال فورهم ذلك كان يوم أحد غضبوا اليوم بدر بما عتوا وأخرجه
عبد بن حميد من وجه آخر عن عكرمة في قولهم من فورهم هذا قال من وجوههم هذا واصل
الفور الخجلة والسرعة ومنه فارت القدر ويعبر به عن الغضب لأن الغضب يسهل إلى البطش
(قوله وقال مجاهد يخرج الحي من الميت النطفة يخرج ميتة ويخرج منها الحي) وصله عبد
بن حميد من طريق بن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى يخرج الحي من الميت ويخرج الميت
من الحي قال الناس الأحياء من النطف الميتة والنطف الميتة من الناس الأحياء (قوله
الابكار أول الفجر والعشي ميل الشمس إلى أن تغرب) وقع هذا أيضا عند غير أبي ذر وقد
تقدم شرحه في بدء الخلق (قوله منه آيات محكمات قال مجاهد الحلال والحرام وأخر متشابهات
يصدق بعضها بعضا كقوله وما يضل به إلا الفاسقين) وكقوله ويجعل الرجس على الذين
لا يعقلون وكقوله والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم) هكذا وقع فيه وفيه تغيير
وتحريكه بسمتة قديم الكلام وقد أخرجه عبد بن حميد بإسناد الذي ذكرته قريبا إلى مجاهد قال
في قوله تعالى منه آيات محكمات قال ما فيه من الحلال والحرام وما سوى ذلك منه متشابه يصدق

بعضه بعضا هو مثل قوله وما يضل به الا الفاسقين الى آخر ما ذكره (قوله زبيح شك فيتبعون
ما تشابه منه ابتغاء الفتنة المشتبهات) هو تفسير مجاهد أيضا وصله عبد حميد بهذا الاسناد
كذلك وانظروا ما الذين في قلوبهم هم زبيح قال شك فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة
المشتبهات الباب الذي ضلوا منه وبه هلكوا (قوله والراسخون في العلم يعلمون ويقولون
آمنابه الآية) وصله عبد بن حميد عن الطريق المذكور عن مجاهد في قوله والراسخون في العلم
يعلمون تأويله ويقولون آمنابه ومن طريق قتادة قال قال الراسخون كما يسمعون آمنابه كل من
عند ربنا المتشابه والمحكم فآمنوا بمشابهة وعملوا بحكمه فأصابوا هذا الذي ذهب اليه مجاهد
من تفسير الآية يقتضي أن تكون الواو في والراسخون عاطفة على معمول الاستثناء وقد
روى عبد الرزاق باسناد صحيح عن ابن عباس أنه كان يقرأ وما يعلم تأويله الا الله ويقول
الراسخون في العلم آمنابه فهذا يدل على ان الواو للاستثناء لان هذه الرواية وان لم تثبت بها
القراءة لكن أقل درجاتها ان تكون خبرا باسناد صحيح الى ترجمان القرآن فيقدم كلامه في
ذلك على من دونه ويؤيد ذلك ان الآية دلت على ذم متبعي المتشابه لوصفهم بالزبيح وابتغاء
الفتنة وصرح بوفق ذلك حديث الباب ودلت الآية على مدح الذين فوضوا العلم الى الله وسألوا
الله كما مدح الله المؤمنين بالغيب وحكى القراء ان في قراءة أبي بن كعب مثل ذلك أعنى ويقول
الراسخون في العلم آمنابه * (تنبيه) * سقط جميع هذه الآثار من أول السورة الى هنا لابي
ذر عن السرخسي وثبت عند أبي ذر عن شيخه قبل قوله منه آيات محكمات باب بغير ترجمة ووقع عند
أبي ذر آثار أخرى في أول السورة قوله تفاهة وقيمة واحدة وتفسير أبي عبيدة أي انهم ما صدران
بمعنى واحد وقد قرأ عاصم في رواية عنه الا ان تتقوا منهم تقيته (قوله التستري) بضم المثناة
وسكون المهملة وفتح المثناة (قوله عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة) قد سمع
ابن أبي مليكة من عائشة كثيرا وكثيرا أيضا ما يدخل بينها وبينه واسطة وقد اختلف عليه في
هذا الحديث فاخرجه الترمذي من طريق أبي عامر الجزار عن ابن أبي مليكة عن عائشة ومن
طريق يزيد بن ابراهيم كافي الباب بزيادة القاسم ثم قال روى غير واحد هذا الحديث عن ابن أبي
مليكة عن عائشة ولم يذكر القاسم وانما ذكره يزيد بن ابراهيم انتهى وقد اخرج ابن
أبي حاتم من طريق ابى الوليد الطيالسي عن يزيد بن ابراهيم وحماد بن سلمة جميعا عن ابن أبي
مليكة عن القاسم فلم يقر يزيد بزيادة القاسم وعن رواه عن ابن أبي مليكة بغير ذكر القاسم
أيوب اخرج ابن ماجه من طريقه ونافع بن عمرو بن جريح وغيرهما (قوله تلارسول
الله صلى الله عليه وسلم) أي قرأ (هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات
محكمات هن أم الكتاب واخر متشابهات) قال أبو البقاء أصل المتشابه أن يكون بين اثنين فإذا
اجتمعت الاشياء المتشابهة كان كل منها مشابها للآخر فصح وصفها بأنها متشابهة وليس
المراد ان الآية وحدها متشابهة في نفسها وحاصلا انه ليس من شرط صحة الوصف في الجمع صحة
انساب مفردات الاوصاف على مفردات الموصوفات وان كان الاصل ذلك (قوله فاذا رأيت
الذين يتبعون ما تشابه منه) قال الطبري قيل ان هذه الآية نزلت في الذين جادلوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم في أمر عيسى وقيل في أمر مده هذه الامة والناسي أولى لان أمر

زبيح شك فيتبعون ما تشابه
منه ابتغاء الفتنة المشتبهات
والراسخون في العلم يعلمون
تأويله ويقولون آمنابه الآية
* حدثنا عبد الله ابن
مسلمة حدثنا يزيد بن ابراهيم
التستري عن ابن أبي مليكة
عن القاسم بن محمد عن
عائشة رضي الله عنها قالت
تلارسول الله صلى الله عليه
وسلم هذه الآية هو الذي
أنزل عليك الكتاب منه
آيات محكمات هن أم الكتاب
واخر متشابهات فأما الذين
في قلوبهم زيغ فيتبعون
ما تشابه منه ابتغاء الفتنة
وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله
الا الله والراسخون في العلم
يقولون آمنابه كل من عند
ربنا وما يذكرا الا أولوالباب
قالت قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاذا رأيت
الذين يتبعون ما تشابه منه

٤٥٤٧

م و ت

تحفة

٩٧٤٦٠

عيسى قد بينه الله لنبيه فهو معلوم لامته بخلاف أمر هذه الامة فان علمه خفي عن العباد
وقال غيره المحكم من القرآن ما وضع معناه والمتشابه نقيضه وسمى المحكم بذلك لوضوح
مفردات كلامه واتقان تركيبه بخلاف المتشابه وقيل المحكم ما عرف المراد منه اما بالظهور
واما بالتأويل والمتشابه ما استأثر الله بعلمه كقيام الساعة وخروج الدجال والخراف المقطعة في
أوائل السور وقيل في تفسير المحكم والمتشابه أقوال آخر غير هذه نحو العشرة ليس هذا موضع
بسطها وما ذكرته أشهرها وأقربها الى الصواب وذكر الاستاذ أبو منصور البغدادي ان الاخير
هو الصحيح عندنا وابن السمعاني انه أحسن الأقوال والمختار على طريقة أهل السنة وعلى القول
الاول جرى المتأخرون والله أعلم وقال الطيبي المراد بالمحكم ما انضح معناه والمتشابه بخلافه
لان اللفظ الذي يقبل معنى اما ان يقبل غيره أولا الثاني النص والاول اما ان يكون دلالة على
ذلك المعنى راجحة أولا والاول هو الظاهر والثاني اما ان يكون مساويا أولا والاول هو
المجمل والثاني المؤول فالمشترك هو النص والظاهر هو المحكم والمشارك بين المجمل والمؤول هو
المتشابه ويؤيد هذا التقسيم انه سبحانه وتعالى أوقع المحكم مقابلا لمتشابهه فالواجب ان يفسر
المحكم بما يقابله ويؤيد ذلك أسلوب الآية وهو الجمع مع التقسيم لانه تعالى فرق ما جمع في معنى
الكتاب بأن قال منه آيات محكمات وأخر متشابهات أراد ان يضيف الى كل منهما ما شاء منهما من
الحكم فقال أولا فاما الذين في قلوبهم زيغ انى ان قال والراسخون في العلم يقولون آمنا به وكان
يمكن ان يقال وأما الذين في قلوبهم استقامة فيتعين المحكم لكنه وضع موضع ذلك الراسخون
في العلم لبيان لفظ الرسول لانه لا يحصل الابدع التبع التام والاجتهاد البليغ فاذا استقام
القلب على طريق الرشاد ورسخ القدم في العلم أفصح صاحبه النطق بالقول الحق وكفى بدعاء
الراسخين في العلم ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا الخ شاهدا على ان والراسخون في العلم مقابل
لقوله وأما الذين في قلوبهم زيغ وفيه اشارة على ان الوقف على قوله الا الله تام والى ان علم بعض
المتشابه مختص بالله تعالى وان من حاول معرفته هو الذي أشار اليه في الحديث بقوله فاحذروهم
وقال بعضهم العقل مبتلى باعتماد حقيقة المتشابه كإسلامه البدن بإداء العبادة كالحكيم اذا
صنف كتابا أجل فيه أحيانا ليكون موضع خضوع المتعلم لاستاذهم وكالمالك يتخذ علامة يمتاز بها
من يطلعه على سر وقيل لولم يقبل العقل الذي هو أشرف البدن لاسم العالم في أجهة العلم على
التمرد بذلك يستأنس الى التذلل بعز العبودية والمتشابه هو موضع خضوع العقول لباريها
استسلاها واعترافا بقصورها وفي ختم الآية بقوله تعالى وما يذكر الا أولوالباب تعريض
بالرائعين ومدح للراسخين يعني من لم يتدكروا يعظ ويخالف هو فليس من أولى العقول ومن
ثم قال الراسخون ربنا لاترغ قلوبنا الى آخر الآية فخضعوا لباريهم لاشتراك العلم اللدني بعد ان
استعادوا به من الزيغ النفساني وبالله التوفيق وقال غيره دلالة الآية على ان بعض القرآن
محكم وبعضه متشابه ولا يعارض ذلك قوله أحكمت آياته ولا قوله كتابا متشابها مثاني حتى
زعم بعضهم ان كاه محكم وعكس آخرون لان المراد بالاحكام في قوله أحكمت الاتقان في النظم
وان كلها حق من عند الله والمراد بالمتشابه كونه يشبه بعضه بعضا في حسن السياق والنظم أيضا
وليس المراد اشتباهه معناه على سامعه وحاصل الجواب ان المحكم ورد باراء معنيين والمتشابه ورد

فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم* (باب وانى أعيد هابك وذريته من الشيطان الرجيم)* حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد
 الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من
 مولود يولد الا والشيطان يمسسه حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان اياه الا مريم (١٥٩) وابنها ثم يقول أبو هريرة واقروا

ان شئتم وانى أعيد هابك
 وذريته من الشيطان الرجيم
 * (باب ان الذين يشترون
 بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا
 أولئك لا خلاق لا خير لهم
 في الآخرة ولهم عذاب أليم
 مؤلم موجه من الالم وهو في
 موضع دفعل) حدثنا جاج
 ابن منهل حدثنا أبو عوانة
 عن الاعمش عن أبي وائل
 عن عبد الله بن مسعود رضي
 الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من حلف بين صبر ليقطع
 به امال امرئ مسلم لى الله
 وهو عليه غضبان فانزل الله
 تصديق ذلك ان الذين يشترون
 بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا
 أولئك لا خلاق لهم في
 الآخرة الى آخر الآية قال
 فدخل الاشعث بن قيس
 وقال ما يحدثكم أبو عبد
 الرحمن قلنا كذا وكذا قال
 في أنزلت كانت لى بشرى
 أرض ابن عمى قال النبي
 صلى الله عليه وسلم لم يبتذل
 أو عينه فقلت اذا حلف
 يا رسول الله فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم من حلف على
 بين صبر يقطع به امال

بازاء معنيين والله أعلم (قوله فهم) (١) الذين سمي الله فاحذروهم في رواية الكشميهني فاحذروهم
 بالافراد والاولى أولى والمراد التحذير من الاصغاء الى الذين يتبعون المتشابه من القرآن وأول
 ما ظهر ذلك من اليهود كما ذكره ابن اسحق في تأويلهم الحروف المقطعة وان عددها بالجل مقدار
 مدة هذه الامة ثم أول ما ظهر في الاسلام من الخوارج حتى جاء عن ابن عباس انه فسر بهم الآية
 وقصة عمر في انكاره على ضبيع لما بلغه انه يتبع المتشابه فضر به على رأسه حتى أدماه أخرجهما
 الدارحي وغيره وقال الخطابي المتشابه على ضربين أحدهما ما اذارد الى المحكم واعتبر به عرف
 معناه والاخر ما لا سبيل الى الوقوف على حقيقته وهو الذى يتبعه أهل الزيغ فيطلبون تأويله
 ولا يلغون كنهه فيرتابون فيه فيفتنون والله أعلم (قوله باب وانى أعيد هابك
 وذريته من الشيطان الرجيم) وأورد فيه حديث أبي هريرة ما من مولود يولد الا والشيطان يمسسه
 الحديث وقد تقدم الكلام على شرحه واختلاف ألفاظه في أحاديث الانبياء وقد طعن صاحب
 الكشاف في معنى هذا الحديث وتوقف في صحته فقال ان صح هذا الحديث فعنه ان كل مولود
 يطمع الشيطان في اغوائه الا مريم وابنها فانهما كانا معصومين وكذلك من كان في صفتهما
 لقوله تعالى الأعداء منهم المخلصين قال واستهل الصبي صارخا من مس الشيطان تخييل
 لطمعه فيه كانه يمس ويضرب بيده عليه ويقول هذا من أغويه وأما صفة النخس كما يتوهمه
 أهل الحشوف لا ولولمك ابليس على الناس نخسهم لا متلات الدنيا صراخا انتهى وكلامه متعقب
 من وجوه الذى يقتضيه لفظ الحديث لا اشكال في معناه ولا مخالفة لما ثبت من عصمة الانبياء
 بل ظاهرا لخبر ان ابليس تمكن من مس كل مولود عند ولادته لكن من كان من عباد الله المخلصين
 لم يضره ذلك المس أصلا واستثنى من المخلصين مريم وابنها فانه ذهب عيسى على عادته فحبل بينه
 وبين ذلك فهذا وجه الاختصاص ولا يلزم منه تسلطه على غيرهما من المخلصين وأما قوله ولولمك
 ابليس الخ فلا يلزم من كونه جعل له ذلك عند ابتداء الوضع ان يستمر ذلك في حق كل أحد وقد
 أورد الفخر الرازي هذا الاشكال وبالغ في تقريره على عادته وأجل الجواب فما زاد على تقريره ان
 الحديث خبر واحد ورد على خلاف الدليل لان الشيطان اغوى من يعرف الخير والشر
 والمولد بخلاف ذلك وانه لو تمكن من هذا القدر لفعل أكثر من ذلك من اهلاك وفساد وانه
 لا اختصاص لمريم وعيسى بذلك دون غيرهما الى آخر كلام الكشاف ثم أجاب بان هذه الوجوه
 محتملة ومع الاحتمال لا يجوز دفع الخبر انتهى وقد فتح الله تعالى بالجواب كما تقدم والجواب عن
 اشكال الاغواء يعرف مما تقدم أيضا وحاصله ان ذلك جعل علامة في الابتداء على من يتمكن
 من اغوائه والله أعلم (قوله باب ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا
 أولئك لا خلاق لهم لا خير) قال أبو عبيدة في قوله من خلاق أى نصيب من خير (قوله اليم مؤلم
 موجه من الالم وهو في موضع دفعل) هو كلام أبي عبيدة أيضا واستشهد بقول ذى الرمة

امرئ مسلم وهو فم افاجرق الله وهو عليه غضبان* حدثنا علي هو ابن أبي هاشم سمع هشما أخبرنا العوام بن حوشب عن ابراهيم
 ابن عبد الرحمن عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله تعالى عنهما أن رجلا أقام سلعة في السوق خلف فيه القدا أعطى به امال يغطه
 ليوقع فيها رجلا من المسلمين فنزلت ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الى آخر الآية
 (١) قوله فهم فيه مخالفة لما بأيدينا من نسخ المتن التى كتب عليها القسطلاني اه

* يصيبك وجهها وهج أليم * ثم ذكر حديث ابن مسعود من حلف بين صبر وفيه قول الاشعث ان قوله تعالى ان الذين يشتركون بهدا الله وأيمانهم ثمنا لقلب لانزال فيه وفي خصمه حين تحاك في البئر وحديث عبد الله بن أبي أوفى انهم انزلت في رجل أقام سلعة في السوق حلف لقد أعطى بها ما لم يعطه وقد قدمنا جميعا في الشهادات وانه لا منافاة بينهم ما يحمل على أن النزول كان بالسبين جميعا ولفظ الآية أعظم من ذلك ولهذا وقع في صدر حديث ابن مسعود ما يقتضي ذلك وذكر الطبري من طريق عكرمة ان الآية نزلت في حي بن أخطب وكعب بن الأشرف وغيرهما من اليهود الذين كفوا ما أنزل الله في التوراة من شأن النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا وحلقوا انه من عند الله وقصص الكافي في تفسيره في ذلك قصة طويلة وهي محتملة أيضا لكن المعتمد في ذلك ما ثبت في الصحيح وسند كرمية تعلق بحكم اليمين في كتاب الايمان والنذور ان شاء الله تعالى (قوله حديثنا نصر بن علي) هو الجهمي بحميم ومججمة وعبد الله بن داود هو الخريبي بمججمة وموحدة منصرف (قوله ان امرأتين) سيأتي تسميتهما في كتاب الايمان والنذور مع شرح الحديث وانما أورده هنا لقول ابن عباس اقرأوا عليها ان الذين يشتركون بهدا الله الآية فان فيه الإشارة الى العمل بما دل عليه عموم الآية لا خصوص سبب نزولها وفيه ان الذي توجه عليه اليمين يوعظ بهذه الآية ونحوها (قوله في بيت وفي الحجرة) كذا اللاد كثر بواو العطف وللأصلي وحده في بيت أو في الحجرة بأو والاول هو الصواب وسبب الخطأ في رواية الأصل ان في السياق حذفاً بين ابن السكن في روايته حيث جاء فيها في بيت وفي الحجرة حدث قالوا وعاطفة أو الجملة الحالية لكن المبتدأ محذوف وحدث بضم المهملة والتشديد وآخره مثلثة أي ناس يتحدثون وحاصله ان المرأتين كانتا في البيت وكان في الحجرة المجاورة للبيت ناس يتحدثون فسقط المبتدأ من الرواية فصارت شكلاً فعدل الراوي عن الواو الى أوال التي للتريديد فرأى ان استحالة كون المرأتين في البيت وفي الحجرة معاً على ان دعوى الاستحالة مردودة لان له وجهها ويكون من عطف الخاص على العام لان الحجرة أخص من البيت لكن رواية ابن السكن أفصح عن المراد فاغنت عن التقدير وكذا ثبت مثله في رواية الاسماعيلي والله أعلم (قوله) كذا اللاد كثر ولا يذروا بينكم الآية (قوله سواء قصد) كذا لا يذروا بالنصب وغيره بالجرف فيما وهو أظهر على الحكاية لانه يفسر قوله الى كلمة سواء وقد قرئ في الشواذ بالنصب وهي قراءة الحسن البصري قال الخوفي انصب على المصدر أي استوت استواء والقصد بفتح القاف وسكون المهملة الوسط المعتدل قال أبو عبيدة في قوله الى كلمة سواء أي عدل وكذا أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس وأخرج الطبري عن قتادة مثله ونسبها القراء الى قراءة ابن مسعود وأخرج عن أبي العباس ان المراد بالكلمة لا اله الا الله وعلى ذلك يدل سياق الآية الذي تضمنه قوله ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فان جميع ذلك داخل تحت كلمة الحق وهي لا اله الا الله والكلمة على هذا معنى الكلام وذلك سائغ في اللغة فتطلق الكلمة على الكلمات لان بعضها يرتبط ببعض فصارت في قوة الكلمة الواحدة بخلاف اصطلاح التحاة في تفريقهم وبين الكلمة والكلام ثم ذكر

* حديثنا نصر بن علي بن نصر
حدثنا عبد الله بن داود عن
ابن جريج عن ابن أبي مليكة
أن امرأتين كانتا تخزان
في بيت وفي الحجرة فخرجت
احدهما وقد أنفدت باشي
في كفها فادعت عن الأخرى
فرفع الى ابن عباس فقال
ابن عباس قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو يعطى
الناس بدعواهم لذهب دماء
قوم وأموالهم ذكروها بالله
واقرأوا عليها ان الذين يشتركون
بهد الله فذكروها فاعترفت
فقال ابن عباس قال النبي
صلى الله عليه وسلم اليمين على
المدعى عليه * (باب قل
يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة
سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد
الا الله سواء قصدنا * حدثني
ابراهيم بن موسى عن هشام
عن معمر * وحدثني عبد الله
ابن محمد حدثنا عبد الرزاق
أخبرنا معمر عن الزهري
أخبرني عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة حدثني ابن عباس

المصنف حديث أبي سفيان في قصة هرقل بطوله وقد شرحت في بدء الوحي وأحلت بقيمة شرحه على الجهاد فلم يقدر إيرادها هناك فأوردته هنا وهشام في أول الاسناد هو ابن يوسف الصنعاني (قوله حديثي أبو سفيان من فيه إلى في) إنما لم يقل إلى إذني يشير إلى أنه كان متمكناً من الأصغاء إليه بحيث يجيبه إذا احتاج إلى الجواب فلذلك جعل الحديث متعلقاً بجمعه وهو في الحقيقة إنما يتعلق بآذنه واتفق أكثر الروايات على أن الحديث كله من رواية ابن عباس عن أبي سفيان إلا ما وقع من رواية صالح بن كيسان عن الزهري في الجهاد فإنه ذكر أول الحديث عن ابن عباس إلى قوله فلما جاء قيصر كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين قرأه التمسوا إلى ههنا أحد من قومه لا سألهم عنه قال ابن عباس فأخبرني أبو سفيان أنه كان بالشام الحديث وكذا وقع عند أبي يعلى من رواية الوليد بن محمد عن الزهري وهذه الرواية المفصلة تشعر بأن فاعل قال الذي وقع هذا من قوله قال وكان دحية الخ هو ابن عباس لأبوسفيان وفاعل قال وقال هرقل هل هنا أحد هو أبو سفيان (قوله هرقل) بكسر الهمزة وفتح الراء وسكون القاف على المشهور في الروايات وحكي الجوهرى وغير واحد من أهل اللغة سكون الراء وكسر القاف وهو اسم غير عربي فلا ينصرف للعلمية والعجمة (قوله فدعيت في نفر من قريش فدخلنا على هرقل) فيه حذف تقديره فجاء نارسوله فتوجهنا معه فاستأذن لنا فاذن فدخلنا وهذه الناء تسمى الفصيحة وهي الدالة على محذوف قبلها هو سبب لما بعده اسميت فصيحة لافصاحتها عاقبها وقيل لأنها تدل على فصاحة المتكلم بها فوصفت بالفصاحة على الاسناد المجازي ولهذا لا تقع إلا في كلام بلخي ثم إن ظاهر السياق أن هرقل أرسل إليه بعينه وليس كذلك وإنما كان المطلوب من يوجده من قريش ووقع في الجهاد قال أبو سفيان فوجد نارسول قيصر ببعض الشام فأنطلق بي وبأصحابي حتى قدمنا إلى البلاء وتقدم في بدء الوحي أن المراد بالبعض غزوة وقيصر هو هرقل وهرقل اسمه وقيصر لقبه (قوله فدخلنا على هرقل) تقدم في بدء الوحي بلنظراً لأنه هو بالبلاء وفي رواية هناك وهو بالبلاء واستشكنت ووجهت أن المراد الروم مع ملكهم والاول أصوب (قوله فاجلسنا بين يديه فقال أياكم أقرب نسباً من هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي فقال أبو سفيان فقلت أنا فاجلسوني بين يديه وأجلسوا أصحابي خلفي ثم دعا بترجانه) وهذا يقتضي أن هرقل خاطبهم أولاً بغير ترجان ثم دعا بالترجان لكن وقع في الجهاد بلفظ فقال لترجانه سلمهم أيهم أقرب نسباً الخ فيجمع بين هذا الاختلاف بأن قوله ثم دعا بترجانه أي فاجلسه إلى جنب أبي سفيان لأن المراد أنه كان غائباً فأرسل في طلبه فغضروا كائن الترجان كان واقفاً في المجلس كما جرت به عادة ملوك الأعاجم فخاطبهم هرقل بالسؤال الأول فلما تحرر له حال الذي أراد أن يخاطبه من بين الجماعة أمر الترجان بالجلوس إليه ليعبر عنه بما أراد والترجان من يفسر لغة بلغة فعلى هذا لا يقال ذلك لأن فسر كلمة غريبة بكلمة واضحة فإن اقتضى معنى الترجان ذلك فليعرف أنه الذي يفسر لفظاً بلفظ وقد اختلف هل هو عربي أو معرب والثاني أشهر وعلى الأول فنونه زائدة اتفاقاً ثم قيل هو من ترجيم (١) الظن وقيل من الترجيم فعلى الثاني تكون الناء أيضاً زائدة ويوجب كونه من الترجيم أن الذي يلي الكلام كأنه يرجم الذي يليه (قوله أقرب نسباً من هذا الرجل) من كأنها ابتدائية والتقدير أياكم أقرب نسباً مبدؤه من هذا الرجل أو هي بمعنى البلاء ويؤيده أن في الرواية

حديثي أبو سفيان من فيه
إلى في قال انطلقت في المدة
التي كانت بيني وبين رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
فبينما أنا بالشام أذبحي بكتاب
من النبي صلى الله عليه وسلم
إلى هرقل قال وكان دحية
الكلبي جاءه فدفعه إلى
عظيم بصرى فدفعه عظيم
بصرى إلى هرقل قال فقال
هرقل هل هنا أحد من قوم
هذا الرجل الذي يزعم أنه
نبي فقالوا نعم قال فدعيت
في نفر من قريش فدخلنا على
هرقل فاجلسنا بين يديه
فقال أياكم أقرب نسباً من
هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي
فقال أبو سفيان فقلت أنا
فاجلسوني بين يديه وأجلسوا
أصحابي خلفي ثم دعا بترجانه

(١) قوله من ترجيم الظن
كذا في النسخ وحرر وتأمل
اه صححه

التي في بدء الوحي بهذا الرجل وفي رواية الجهاد الى هذا الرجل ولا اشكال فيها فان اقرب
يتعدى بالي قال الله تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد والمفضل عليه محذوف تقديره من
غيره ويحتمل أن يكون في رواية الباب بمعنى الغاية فقد ثبت ورودها للغاية مع قوله (قوله)
وأجلسوا أصحابي خلق في رواية الجهاد عند كفي وهي أخص وعند الواقدي فقال لترجمانه
قل لا صحابه انما جعلتكم عند كنفه لتردوا عليه كذبان قاله (قوله عن هذا الرجل) أشار اليه
اشارة القرب لقرب العهد بذكره أولا لانه معه وفي آذانهم لا شتر الك الجريح في معاداته ووقع عند
ابن اسحق من الزيادة في هذه القصة قال أبو سفيان فجعلت أزهده في شأنه وأصغرا أمره وأقول
ان شأنه دون ما بلغك فجعل لا يلتفت الى ذلك (قوله فان كذبي) بالتخفيف (فكذبوه) بالتشديد
أي قال لترجمانه يقول لكم ذلك ولم تجرت العادة ان مجالس الاكابر لا يواجه أحد فيم بالتكذيب
احتراما لهم أذن لهم هرقل في ذلك للمصلحة التي أرادها قال محمد بن اسمعيل التيمي كذب
بالتخفيف يتعدى الى مفعولين مثل صدق تقول كذبي الحديث وصدقني الحديث قال الله تعالى
لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وكذب بالتشديد يتعدى الى مفعول واحد وهما من غرائب
الالفاظ لمخالفتها ما الغالب لان الزيادة تناسب الزيادة وبالعكس والامر هنا بالعكس (قوله)
وايم الله) بالهمز وبغير الهمز وفيها لغات أخرى تقدمت (قوله بؤثر) بفتح المثناة أي ينقل (قوله)
كيف حسبه) كذا هنا وفي غيرها كيف نسبه والتسبب الوجه الذي يحصل به الادلاء من
جهة الآباء والحسب ما بعده المرء من مفاخر آبائه وقوله هو فينا ذو حسب في غير هذا ونسب
واستشكل الجواب لانه لم يزد على ما في السؤال لان السؤال تضمن ان له نسباً وحسباً والجواب
كذلك وأجيب بان التثوين يدل على التعظيم كأنه قال هو فينا ذو نسب كبير أو حسب رفيع
ووقع في رواية ابن اسحق كيف نسبه فيكم قال في الذروة وهي بكسر المعجمة وسكون الراء اعلى ما
في اليعرب من السنام فكانت قال هو من أعلا ناسباً وفي حديث دحية عند الزار حدثني عن هذا
الذي خرج بارضكم ما هو قال شاب قال كيف حسبه فيكم قال هو في حسب ما لا يفضل عليه
أحد قال هذه آية (قوله هل كان في آباءه ملك) في رواية الكشميهني من آباءه وملك هنا بالتثوين
وهي تؤيد ان الرواية السابقة في بدء الوحي باقظ من ملك ليست بلفظ الفعل الماضي (قوله قل)
يزيدون أم ينقصون) كذا فيه باسقاط همزة الاستفهام وقد جزم ابن مالك بجوازه مطلقاً خلافاً
لن خصه بالشعر (قوله قال هل يرتد الخ) انما لم يستغن هرقل بقوله بل يزيدون عن هذا السؤال
لانه لا ملازمة بين الارتداد والنقص فقد يرتد بعضهم ولا يظهر فيهم النقص باعتبار كثرة من
يدخل وقلة من يرتد مثلاً (قوله مسخطة له) يرتدان من دخل في الشيء على بصيرة بعد رجوعه عنه
بخلاف من لم يكن ذلك من صميم قلبه فانه يتزلزل بسرعة وعلى هذا يحمل حال من ارتد من قريش
ولهذا لم يعرج أبو سفيان على ذكرهم وفيهم صهره زوج ابنته أم حبيبة وهو عبيدة الله بن جحش
فانه كان أسلم وهاجر الى الحبشة بزوجته ثم تنصر بالحبشة ومات على نصرانته وترجع النبي
صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بعده وكأنه ممن لم يكن دخل في الاسلام على بصيرة وكان أبو سفيان
وغيره من قريش يعرفون ذلك منه ولذلك لم يعرج عليه خشية ان يكذبوه ويحتمل ان يكونوا
عرفوه بما وقع له من التنصر وفيه بعد والمراد بالارتداد الرجوع الى الدين الاقول ولم يقع ذلك

فقال قل لهم اني سائل هذا
عن هذا الرجل الذي يزعم
أنه نبي فان كذبي فكذبوه
قال أبو سفيان وايم الله لولا
أن يؤثر علي الكذب
لكذبت ثم قال لترجمانه
كيف حسبه فيكم قال قات
هو فينا ذو حسب قال فهل
كان من آباءه ملك قال قات
لا قال فهل كنتم تنتمونه
بالكذب قبل أن يقول
ما قال قلت لا قال أيتبعه
أشراف الناس أم ضعفاؤهم
قال قات بل ضعفاؤهم قال
يزيدون أم ينقصون قال
قلت لا بل يزيدون قال هل
يرتد أحد منهم عن دينه
بعد أن يدخل فيه مسخطة له

قال قلت لا قال فهل قاتلتموه قال قلت نعم قال فكيف كان قتالكم اياه قال قلت تكون الحرب بيننا وبينه سجالا يصيب منا ونصيب منه قال فهل يغدر قال قلت لا ونحن منه في هذه المدة لا ندري ما هو صانع فيها قال والله ما أمكنني من كلمة أدخل فيها شيئا غير هذه قال فهل قال هذا القول أحد قبلك قال قلت لا (١٦٣) ثم قال لترجانه قل له اني سألتك عن حسبه فيكم فزعمت أنه فيكم ذو حسب

لعبد الله بن جحش ولم يطلع أبو سفيان على من وقع له ذلك زاد في حديث دحية رأيت من خرج من أصحابكم هل يرجعون اليه قال نعم (قوله فهل قاتلتموه) نسب ابتداء القتال اليهم ولم يقل قاتلكم فينسب ابتداء القتال اليه محافظة على احتراسه أو لاطلاعه على ان النبي لا يبدأ قومه بالقتال حتى يقاتلوه أو لما عرفه من العادة من خيصة من يدعى الى الرجوع عن دينه وفي حديث دحية هل يكذب اذا قاتلكم قال قد قاتله قوم فهزمهم وهزموه قال هذه آية (قوله يصيب منا ونصيب منه) وقعت المقاتلة بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قريش قبل هذه القصة في ثلاثة مواطن بدر واحد والخنديق فاصاب المسلمون من المشركين في بدر وعكسه في أحد وأصيب من الطائفتين ناس قليل في الخندق فصح قول أبي سفيان يصيب منا ونصيب منه ولم يصب من تعقب كلامه وان فيه دسيسة لم ينبه عليها كاتبه على قوله ونحن منه في مدة لا ندري ما هو صانع فيها والحق انه لم يدس في هذه القصة شيئا وقد ثبت مثل كلامه هذا من أنظر النبي صلى الله عليه وسلم كما أشرت اليه في بدء الوحي (قوله اني سألتك عن حسبه فيكم) ذكر الأسئلة والاجوبة على ترتيب ما وقعت وأجاب عن كل جواب بما يقتضيه الحال وحاصل الجميع ثبوت علامات النبوة في الجميع فالهض مما تلقفه من الكتب والبعض مما استقر أمم بالعادة ووقع في بدء الوحي إعادة الاجوبة مشوشة الترتيب وهو من الراوي بذيل انه حذف منها واحدة وهي قوله هل قاتلتموه الخ ووقع في رواية الجهاد شيئا خالف فيه ما في الموضوعين فانه أضاف قوله بم يأمركم الى بقية الاسئلة فيكمل بها عشرة وأما ما فانه آخر قوله بم يأمركم الى ما بعد إعادة الاسئلة والاجوبة ومارتب عليها وقوله قال لترجانه قل له أي قل لابي سفيان اني سألتك أي قل له حاكما عن هرقل اني سألتك أو المراد اني سألتك على لسان هرقل لان الترجان يعيد كلام هرقل ويعيد لهرقل كلام أبي سفيان ولا يعد أن يكون هرقل كان يلقه بالعربية ويألف من التكلم بغير لسان قومه كما جرت به عادة الملوك من الاعاجم (قوله قلت لو كان من آبائه) أي قلت في نفسي وأطلق على حديث النفس قولا (قوله ملك أبيه) أفرد له ليكون أعذر في طلب الملك بخلاف ما لو قال ملك آبائه أو المراد بالاب ما هو أعظم من حقيقة ومجازه (قوله وكذلك الايمان اذا خالط) يرجح ان الرواية التي في بدء الوحي بلنظ حتى يحالط وهم والصواب حين كمالا كثر (قوله قلت يا مربي نبالا الخ) في بدء الوحي فقلت يقول عبيدوا الله الخ واستدل به على اطلاق الامر على صنعة افعل وعلى عكسه وفيه نظر لان الظاهر انه من تصرف الرواة ويستفاد منه ان المأمورات كلها كانت معروفة عند هرقل ولهذا لم يستسر عن حقائقها (قوله انيك ما تقول فيه حقا فانه نبي) وقع في رواية الجهاد وهذه صفة نبي وفي مرسل سعيد بن المسيب عند ابي أبي شيبه فقال هو نبي ووقع في أمالي الحمالي رواية الاصمعيين من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن

وكذلك الرسل تبعث في أحساب قومها وسألتك هل كان في آبائه ملك فزعمت أن لا فقلت لو كان من آبائه ملك قلت رجل يطلب ملك أبيه وسألتك عن اتباعه اضعفأوهم أم أشرفأهم فقلت بل ضعفأوهم وهم اتباع الرسل وسألتك هل كنتم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال فزعمت أن لا فعرفت أنه لم يكن ليدع الكذب على الناس ثم يذهب فكذب على الله وسألتك هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد ان يدخل فيه سخطه فزعمت أن لا وكذلك الايمان اذا خالط بشاشة القلوب وسألتك هل يزيدون أم ينقصون فزعمت أنهم يزيدون وكذلك الايمان حتى يتم وسألتك هل قاتلتموه فزعمت أنكم قاتلتموه فتكون الحرب بينكم وبينه سجالا ينال منكم وتنالون منه وكذلك الرسل تبلى ثم تكون لهم العاقبة وسألتك هل يغدر فزعمت أنه لا يغدر وكذلك

الرسل لا تغدر وسألتك هل قال أحد هذا القول قبله فزعمت أن لا فقلت لو كان قال هذا القول أحد قبلك قلت رجل انتم تقولون قاتلتموه قال نعم قال فكم قال هذا القول أحد قبلك قال قلت يا مربي نبالا الخ واستدل به على اطلاق الامر على صنعة افعل وعلى عكسه وفيه نظر لان الظاهر انه من تصرف الرواة ويستفاد منه ان المأمورات كلها كانت معروفة عند هرقل ولهذا لم يستسر عن حقائقها (قوله انيك ما تقول فيه حقا فانه نبي) وقع في رواية الجهاد وهذه صفة نبي وفي مرسل سعيد بن المسيب عند ابي أبي شيبه فقال هو نبي ووقع في أمالي الحمالي رواية الاصمعيين من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن

أبى سفيان ان صاحب بصرى أخذه وناسا معه وهم في تجارة فذكر القصة مختصرة دون
الكتاب وما فيه وزاد في آخرها قال فاخبرني هل تعرف صورته اذا رأيتها قلت نعم فادخلت
كنيسة لهم فيها الصور فلم أراه ثم ادخلت أخرى فاذا أنا بصورة محمد وصورة أبي بكر الا أنه دونه
وفي دلائل النبوة لأبي نعيم بأسناد ضعيف ان هرقل أخرجهم سفطامن ذهب عليه قفل من
ذهب فأخرج منه حربة مطوية فيها صور فعرضها عليهم الى ان كان آخرها صورة محمد فقلنا
بأجمعنا هذه صورة محمد فذكر لهم انها صور الانبياء وانه خاتمهم صلى الله عليه وسلم (قوله وقد
كنت أعلم انه خارج ولم أظنه منكم) أي أعلم ان نبيا سيبعث في هذا الزمان لكن لم أعلم تعيين
جنسه وزعم بعض الشراح انه كان يظن انه من بني اسرائيل لكثرة الانبياء فيهم وفيه نظر لان
اعتماد هرقل في ذلك كان على ما طلع عليه من الاسرائيليات وهي طائفة بأن النبي الذي يخرج
في آخر الزمان من ولد اسمعيل فيحمل قوله لم أكن أظن أنه منكم أي من قريش (قوله لا حبيت
لقائه) في بدء الوحي تجسست بحميم ومجبة أي تكلفت ورجعها عياض لكن نسبها رواية مسلم
خاصة وهي عند البخاري أيضا وقال النووي قوله تجسست لقاء أي تكلفت الوصول اليه
وارتكبت المشقة في ذلك ولكني أخاف ان اقتطع دونه قال ولا عذر له في هذا لانه عرف صفة
النبي لكنه شح بملكه ورغب في بقاء رياسته فآثرها وقد جاء ذلك مصرحاً به في صحيح البخاري قال
شيخنا شيخ الاسلام كذا قال ولم أرفى شئ من طرق الحديث في البخاري ما يدل على ذلك (قلت)
والذي يظهر لي ان النووي عني ما وقع في آخر الحديث عند البخاري دون مسلم من القصة التي
حكاه ابن الساطور وان في آخرها في بدء الوحي ان هرقل قال اني قلت مقالتي أنا فاختبر بها
شدتكم على دينكم فقدرأيت وزاد في آخر حديث الباب فقدرأيت الذي أحبيت فكان
النووي أشار الى هذا والله أعلم وقد وقع التعبير بقوله شح بملكه في الحديث الذي أخرجه (قوله)
ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأه) ظاهراً أن هرقل هو الذي قرأ الكتاب ويحتمل
أن يكون الترجان قرأه ونسبت قراءته الى هرقل مجاز الكونه الآخر به وقد تقدم في رواية الجهاد
بلفظ ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرئ وفي مرسل محمد بن كعب القرظي عند
الواقدي في هذه القصة فدعا الترجان الذي يقرأ بالعربية فقرأه ووقع في رواية الجهاد ما ظاهره
ان قراءة الكتاب وقعت مرتين فان في أوله فلما جاء قصص كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
حين قرأه التمسوا الى ههنا أحد من قومه لا سألهم عنه قال ابن عباس فاخبرني أبو سفيان انه كان
بالشام في رجال من قريش فذكر القصة الى ان قال ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقرئ والذي يظهر لي ان هرقل قرأه بنفسه أولاً ثم لما جمع قومه وأحضر أباسفيان ومن معه
وسأله وأجابه أمر بقراءة الكتاب على الجميع ويحتمل أن يكون المراد بقوله أولاً فقال حين قرأه
أي قرأ عنوان الكتاب لان كتاب النبي صلى الله عليه وسلم كان محتوماً مختصاً وختمه محمد رسول
الله ولهذا قال انه يسأل عن هذا الرجل الذي يزعم انه نبي ويؤيد هذا الاحتمال ان من جملة
الاسئلة قول هرقل يا عمر كم فقال أبو سفيان يقول اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وهذا بعينه
في الكتاب فلو كان هرقل قرأه أولاً لما احتاج الى السؤال عنه ثانياً نعم يحتمل أن يكون سؤال عنه ثانياً
مبالغته في تقريره قال النووي في هذه القصة فوائدها جواز مكاتبة الكفار ودعائهم الى

وقد كنت أعلم أنه خارج ولم
أله أظنه منكم ولو أني أعلم
أنى أخلص اليه لأحبيت
لقائه ولو كنت عنده لغسان
عن قدميه وليبلغن ملكه
ما تحت قدمي قال ثم دعا
بكتاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقرأه

الاسلام قبل القتال وفيه تفصيل فمن بلغته الدعوة وجب انذارهم قبل قتالهم والاستحباب ومنها وجوب العمل بخبر الواحد واللام يمكن في بعث الكتاب مع ذخية واحدة ومنها وجوب العمل بالخط اذا قامت القرائن بصدقه (قوله فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم) قال النووي فيه استحباب تصدير الكتب بسم الله الرحمن الرحيم وان كان المبعوث اليه كافرا ويحمل قوله في حديث أبي هريرة كل امرئ يال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أقطع أي يذكر الله كما جاء في رواية أخرى فانه روى على أوجه يذكر الله بسم الله بحمد الله قال وهذا الكتاب كان ذابال من المهمات العظام ولم يبدأ فيه بلفظ الجدل بالبسملة انتهى والحديث الذي أشار اليه أخرجه أبو عوانة في صحيحه وصححه ابن حبان أيضا وفي اسناده مقال وعلى تقدير صحته فالرواية المشهورة فيه بلفظ حمد الله وما عدا ذلك من الالفاظ التي ذكرها النووي وردت في بعض طرق الحديث بأسانيد وأهمية ثم اللفظ وان كان عامالكن أريد به الخصوص وهي الامور التي تحتاج الى تقديم الخطبة وأما المراسلات فلم تجر العادة الشرعية ولا العرفية بابتدائها بذلك وهو نظير الحديث الذي أخرجه أبو داود ومن حديث أبي هريرة أيضا بلفظ كل خطبة ليس فيها شهادة فهي كالبدء بالجداء فلا ابتداء بالحمد واشترط التشهد خاص بالخطبة بخلاف بقية الامور المهمة فبعضها يبدأ فيه بالبسملة تامة كالمراسلات وبعضها بسم الله فقط كما في أول الجماع والذبيحة وبعضها بلفظ من الذكر مخصوص كالتكبير وقد جئت كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى الملوك وغيرهم فلم يقع في واحد منها المداية بالجدل بالبسملة وهو يؤيد ما قررته والله أعلم وتقدم في الحيز استدلال المصنف بهذا الكتاب على جواز قراءة الجنب القرآن وما يرد عليه وكذا في الجهاد الاستدلال به على جواز السفر بالقرآن الى أرض العدو وما يرد عليه بما أغنى عن الاعداء ووقع في مرسل سعيد بن المسيب عند ابن أبي شيبة ان هرقل لما قرأ الكتاب قال هذا كتاب لم أسمعه بعد سليمان عليه السلام كأنه يريد الابتداء بسم الله الرحمن الرحيم وهذا يؤيد ما قدمناه انه كان عامالما بأخبار أهل الكتاب (قوله من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقع في بدء الوحى وفي الجهاد من محمد عبد الله ورسوله وفيه اشارة الى ان رسل الله وان كانوا كرم الخلق على الله فهم مع ذلك مقرون بأنهم عبيد الله وكأن فيه اشارة الى بطلان ما تدعيه النصارى في عيسى عليه السلام وذكر المدائني ان القارئ لما قرأ من محمد رسول الله الى عظيم الروم غضب أخو هرقل واجتذب الكتاب فقال له هرقل مالك فقال بدأ بنفسه وسماه صاحب الروم فقال هرقل انك لضعيف الرأي أتريد ان أرى بكتاب قبل ان أعلم ما فيه لئن كان رسول الله انه لا حق ان يبدأ بنفسه ولقد صدق انما صاحب الروم والله مالكي وما لكهم وأخرج الحسن بن سفيان في مسنده من طريق عبد الله بن شداد عن ذخية بعثني النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب الى هرقل فقدمت عليه فأعطيته الكتاب وعنده ابن أخ له أحرأ زرق سبط الرأس فلما قرأ الكتاب فخر ابن أخيه فخره فقال لا تقرأ فقال فيصير لم قال لانه بدأ بنفسه وقال صاحب الروم ولم يقل ملك الروم قال اقرأ فقرأ الكتاب (قوله الى هرقل عظيم الروم) عظيم بالجر على البدل ويجوز الرفع على القطع والنصب على الاختصاص والمراد من تعظيمه الروم وتقدمه الرياسة عاليا (قوله اما بعد) تقدم في كتاب الجمعة في باب من قال في الخطبة بعد التناء اما بعد الاشارة الى عدد من روى من الصحابة هذه الكلمة وتوجيهها

فاذا فيه بسم الله الرحمن
الرحيم من محمد رسول الله
الى هرقل عظيم الروم سلام
على من اتسع الهدى أما
بعد فاني أدعوك بدعاية
الاسلام

ونقلت هناك ان سيبويه قال ان معنى اما بعد مهم ما يكثر من شيء وأقول هنا ان سيبويه لا يخص ذلك بقولنا اما بعد بل كل كلام أوله اما وفيه معنى الجزاء قاله في مثل أما عبد الله فمطلق والقاء لازمة في أكثر الكلام وقد تحذف وهو نادر قال الكرماني فان قلت اما الله فمفصل فأين القسم ثم أجاب بأن التقدير اما الاستدعاء فهو بسم الله وأما المكتوب فهو من محمد الخ وأما المكتوب به فهو ما ذكر في الحديث وهو توجهه مقبول لكنه لا يطرأ في كل موضع ومعناها الفصل بين الكلامين واختلف في أول من قالها فقبل داود عليه السلام وقبل يعرب بن قحطان وقبل كعب بن لؤي وقبل قس بن ساعدة وقبل سحبان وفي غرائب مالک للدارقطني ان يعقوب عليه السلام قالها فان ثبت وقلنا ان قحطان من ذرية اسمعيل فيعقوب أول من قالها مطلقا وان قلنا ان قحطان قبل ابراهيم عليه السلام فيعرب أول من قالها والله أعلم (قوله أسلم تسلم) فيه بشارة لمن دخل في الاسلام انه يسلم من الآفات اعتبارا بأن ذلك لا يخص به رقل كما انه لا يخص بالحكم الآخر وهو قوله أسلم يؤثك الله أجره مرتين لان ذلك عام في حق من كان مؤمنا بنفسه ثم آمن بحمد صلي الله عليه وسلم (قوله وأسلم يؤثك) فيه تقوية لاحد الاحتمالين المتقدمين في بدء الوحي وانه أعاد أسلم تأكيدا ويحتمل أن يكون قوله أسلم أو لا أي لا تغتد في المسيح ما تعتقده النصراني وأسلم ثانيا أي ادخل في دين الاسلام فلذلك قال بعد ذلك يؤثك الله أجره مرتين * (تنبيه) لم يصرح في الكتاب بدعائه الى الشهادة للنبي صلى الله عليه وسلم بالرسالة لكن ذلك منطوق في قوله والسلام على من اتبع الهدى وفي قوله أدعوك بدعاية الاسلام وفي قوله أسلم فان جميع ذلك يتضمن الاقرار بالشهادتين (قوله اثم الاربيين) تقدم ضبطه وشرحه في بدء الوحي ووجده هناك في أصل معتد بتشديد الراء وحكي هذه الرواية أيضا صاحب المشرق وغيره وفي أخرى الاربيين بتخمينية واحدة قال ابن الاعرابي أرس يارس بالتحقيق فهو أريس وأرس بالتشديد يورس فهو أريس وقال الازهرى بالتحقيق والتشديد الا كالألف شاذية وكان أهل السواد أهل فلاحه وكانوا محوسا وأهل الروم أهل صناعة فاعلموا بانهم وان كانوا أهل كتاب فان عليهم ان لم يؤمنوا من الاثم اثم المحوس انتهى وهذا الوجه آخر لم يقدم ذكره وحكي غيره ان الاربيين يفسبون الى عبد الله بن أريس رجل كان تعظمه النصراني استدع في دينهم أشياء مخالفة لدين عيسى وقبل انه من قوم بعث اليهم نبي فقتلوه فالتقدير على هذا فان عليه مثل اثم الاربيين وذكر ابن حزم ان أتباع عبد الله بن أريس كانوا أهل مملكة هرقل وزده بعضهم بأن الاربيين كانوا قبيلا وما كانوا يظهرون رأيهم فانهم كانوا يشكرون التثليث ومناظن قول ابن حزم الآن أصل فانه لا يجازف في النقل ووقع في رواية الاصل على البريسيين بتخمينية في أوله وكأنه بتسهيل الهمزة وقال ابن سيده في المحكم الاريس الا كالعند ثعلب والامين عند كراع فكأنه من الاضداد أي يقال للتابع والمتبوع والمعنى في الحديث صالح على الرأي فان كان المراد التابع فالمعنى ان عليك مثل اثم التابع لك على ترك الدخول في الاسلام وان كان المراد المتبوع فكأنه قال فان عليك اثم المتبوعين واثم المتبوعين يضاعف باعتبار ما يقع لهم من عدم الادعان الى الحق من اضلال أتباعهم وقال النووي بتبذير الفلاحين على بقية الرعية لانهم الاعلى ولائهم أمرع انما إذا وتغيب بأن من الرعايا غير الفلاحين من له صرامة وقوة وعسكرة

أسلم تسلم وأسلم يؤثك الله
أجره مرتين فان توليت
فان عليك اثم الاربيين
ويا أهل الكتاب تعالوا الى
كلمة سواء بيننا وبينكم أن
لا نعبد الا الله الى قوله
اشهدوا باننا مسلمون

فلا يلزم من دخول الفلاحين في الاسلام دخول بقية الرعايا حتى يصح انه يهذب كهم على الباقي
 كذا تعقبه شيخنا شيخ الاسلام والذي يظهر ان مراد النووي انه يهذب كطائفة من الطوائف
 على بقية الطوائف كما يقول اذا امتنعت كان عليك انك كل من امتنع بامتناعك وكان يطبع
 لو اطعت كالفلاحين فلا وجه للتعقب عليه ثم قول أبي عبيد في كتاب الاموال ليس المراد
 بالفلاحين الزراعيين فقط بل المراد به جميع اهل المملكة ان اراد به على التقرير الذي قررت به
 كلام النووي فلا اعتراض عليه والافهم معترض وحكي أبو عبيد ايضا ان الاريسيين هم الخول
 والخدم وهذا اخص من الذي قبله الا ان يريد بالخول ما هو اعم بالنسبة الى من يحكم الملك عليه
 وحكي الازهرى ايضا ان الاريسيين قوم من الجوس كانوا يعبدون النار ويحرمون الزنا
 وصناعتهم الحراثة ويخرجون العشر مما يزرعون لكنهم يأكلون الموقوفة وهذا ثبت فعني
 الحديث فان عليك مثل اسم الاريسيين كما تقدم (قوله فلما فرغ) أي القارئ ويحتمل ان يريد
 هرقل ونسب ذلك اليه مجاز الكونه الاخر به ويؤيده قوله بعده عنده فان الضمير فيه وفيما
 بعده لهرقل جرما (قوله ارتفعت الاصوات عنده وكثر اللغط) وقع في الجهاد فلما ان قضى
 مقالته علت أصوات الذين حولهم من عظماء الروم وكثر لغطهم فلا أدري ما قالوا لكن يعرف
 من قرآن الحال ان اللغط كان لما فهموه من هرقل من ميله الى التصديق (قوله لقد أمر أمر ابن أبي
 كبشة) تقدم ضبطه في بدء الوحي وان أمر الاول بفتح الهزة وكسر الميم والثاني بفتح الهزة
 وسكون الميم وحكي ابن التين انه روى بكسر الميم أيضا وقد قال كراع في المجر دورع أمر بفتح ثم
 كسر أي كثير فخنق بصير المعنى لقد كثرت كثير ابن أبي كبشة وفيه قلق وفي كلام الزنجشري
 ما يشعر بان الثاني بفتح الميم فانه قال امرأة علي وزن بركة الزيادة ومنه قول أبي سفيان لقد أمر
 أمر محمد انتهت هكذا أشار اليه شيخنا شيخ الاسلام سراج الدين في شرحه وردده والذي يظهر لي
 ان الزنجشري انما اراد تفسير اللفظة الاولى وهي أمر بفتح ثم كسر وان صدرها أمر بفتحين
 والامر بفتحين الكثرة والعظم والزيادة ولم يرد ضبط اللفظة الثانية والله أعلم (قوله قال
 الزهري فدعا هرقل عظماء الروم فجمعهم الخ) هذه قطعة من الرواية التي وقعت في بدء الوحي
 عقب القصة التي حكاه ابن الناطور وقد بين هناك ان هرقل دعاهم في دسكرة له بجمعهم وذلك
 بعد ان رجع من بيت المقدس وكاتب صاحبه الذي برومية فجاءه جوابه يوافق على خروج
 النبي صلى الله عليه وسلم وعلى هذا قال الفاء في قوله فدعا فصيحة والتقدير قال الزهري فسار هرقل
 الى حصن فكتب الى صاحبه برومية فجاءه جوابه فدعا الروم * (تنبيه) * وقع في سيرة ابن
 اسحق من روايته عن الزهري باسناد حديث الباب الى أبي سفيان بعض القصة التي حكاه
 الزهري عن ابن الناطور والذي يظهر لي انه دخل عليه حديث في حديث ويؤيده انه حكى قصة
 الكتاب عن الزهري قال حدثني اسحق من النصارى قد أدرك ذلك الزمان (قلت) وهذا هو
 ابن الناطور وقصة الكتاب انما ذكرها الزهري من طريق أبي سفيان وقد فصل شعيب بن أبي
 حمزة عن الزهري الحديث تفصيلا واضحا وهو وثق من ابن اسحق وأتقن فرواياته هي المحفوظة
 ورواية ابن اسحق شاذة ومحل هذا التنبيه ان يذكر في الكلام على الحديث في بدء الوحي لكن فات
 ذكره هناك فاستدركه هنا (قوله فجمعهم في داره فقال) تقدم في بدء الوحي انه جمعهم في مكان

فلما فرغ من قراءة الكتاب
 ارتفعت الاصوات عنده
 وكثر اللغط وأمر بنافأ خرجنا
 قال فقلت لاصحابي حين
 خرجنا لقد أمر أمر ابن أبي
 كبشة انه ليخافه ملك بني
 الاصفري فإزلت موقنا بأمر
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه سيظهر حتى أدخل
 الله على الاسلام قال الزهري
 فدعا هرقل عظماء الروم
 فجمعهم في داره فقال

بأعشر الروم هل لكم في الفلاح والرشد آخر الأبد وأن يثبت لكم ملككم قال فاصوا حصصه جروا وحشوا إلى الأبواب فوجدوها قد غلقت فقال على بهم (١٦٨) فدعاهم فم فقال اني انما اختبرت شدتكم على دينكم فقد رأيت منكم الذي

وكان هو في أعلاه فاطلع عليهم وصنع ذلك خوفا على نفسه أن يشكروا مقالة فيسأذروا إلى قتله (قوله آخر الأبد) أي بدوم ملككم إلى آخر الزمان لأنه عرف من الكتب ان لأمة بعده هذه الأمة ولا دين بعد دينها وان من دخل فيه آمن على نفسه فقال لهم ذلك (قوله فقال على بهم فدعاهم فقال) فيه حذف تقديره فردوهم فقال (قوله فقد رأيت منكم الذي أحببت) يفسر ما وقع مختصرا في بدء الوحي مقتصر على قوله فقد رأيت واكتفى بذلك عما بعده (قوله فسجدوا له ورضوا عنه) يشعر بأنه كان من عاداتهم السجود لملوكهم ويحتمل أن يكون ذلك إشارة إلى تقبلهم الأرض حقيقة فان الذي يفعل ذلك ربما صار غالبا كهيئة الساجد وأطلق انهم رضوا عنه بناء على رجوعهم عما كانوا هموا به عند تفرقهم عنه من الخروج والله أعلم وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم البدء باسم الكاتب قبل المكتوب اليه وقد أخرج أحمد وأبو داود عن العلاء بن الحضرمي انه كتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم وكان عامله على البحرين فبدأ بنفسه من العلاء إلى محمد رسول الله وقال ميمون كانت عادة ملوك العجم اذا كتبوا إلى ملوكهم بدؤوا باسم ملوكهم فتبعهم بنو أمية (قلت) وسألت في الأحكام ان ابن عمر كتب إلى معاوية فبدأ باسم معاوية وإلى عبد الملك كذلك وكذا جاء عن زيد بن ثابت إلى معاوية وعند البزار بسند ضعيف عن حنظلة الكاتب ان النبي صلى الله عليه وسلم وجه عليا وخالد بن الوليد فكتب اليه خالد فبدأ بنفسه وكتب اليه على فبدأ برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعجب على واحد منهما وما وقد تقدم الكلام على ما بعد في كتاب الجمعة (قوله ما) ان تناولوا البرحتى تنفقوا مما يحبون قام أبو طلحة فقال يا رسول الله ان الله يقول ان تناولوا البرحتى تنفقوا مما يحبون وان أحب أموالى إلى يسر حاء وانها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله فضعها يا رسول الله حيث أرى الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ذلك مال رايح ذلك مال رايح وقد سمعت ما قلت وانى أرى أن تجعلها في الأقربين قال أبو طلحة أفعلى يا رسول الله فقصها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه * قال عبد الله بن يوسف وروح بن عباد ذلك مال رايح * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك مال رايح * حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدثني أبي عن ثمامة عن أنس قال فجعلها الحسن وأبي بن كعب وأنا أقرب اليه منهم ما ولم يجعل لي منها شيئا وهذا طرف من الحديث وقد تقدم بتمامه في الوقف مع شرحه وأغفل المزى التنبيه على هذا الطريق هنا وعن علي بالآية ابن عمر فروى البزار من طريقه انه قرأها قال فلم أجده شيئا أحب إلى من مر جانة تجارية لي رومية فقلت هي حرة لوجه الله فلولا أنى لأعود في شئ جعلته لله اترو جتها (قوله ما) قل فأوتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين ذكر فيه حديث ابن عمر في قصة اليهوديين اللذين زنيا وسألتني شرحه في

أحببت فسجدوا له ورضوا عنه * (باب ان تناولوا البر حتى تنفقوا مما يحبون الآية) * حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن اسحق ابن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك رضى الله عنه يقول كان أبو طلحة أكثر أنصارى بالمدينة نخلا وكان أحب أمواله اليه بئر طاه وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب فلما أنزات ان تناولوا البرحتى تنفقوا مما يحبون قام أبو طلحة فقال يا رسول الله ان الله يقول ان تناولوا البرحتى تنفقوا مما يحبون وان أحب أموالى إلى يسر حاء وانها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله فضعها يا رسول الله حيث أرى الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ذلك مال رايح ذلك مال رايح وقد سمعت ما قلت وانى أرى أن تجعلها في الأقربين قال أبو طلحة أفعلى يا رسول الله فقصها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه * قال عبد الله بن يوسف وروح بن عباد ذلك مال رايح * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك مال رايح * حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدثني أبي عن ثمامة عن أنس قال فجعلها الحسن وأبي بن كعب وأنا أقرب اليه منهم ما ولم يجعل لي منها شيئا وهذا طرف من الحديث وقد تقدم بتمامه في الوقف مع شرحه وأغفل المزى التنبيه على هذا الطريق هنا وعن علي بالآية ابن عمر فروى البزار من طريقه انه قرأها قال فلم أجده شيئا أحب إلى من مر جانة تجارية لي رومية فقلت هي حرة لوجه الله فلولا أنى لأعود في شئ جعلته لله اترو جتها (قوله ما) قل فأوتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين ذكر فيه حديث ابن عمر في قصة اليهوديين اللذين زنيا وسألتني شرحه في

روح بن عباد ذلك مال رايح * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك مال رايح * حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدثني أبي عن ثمامة عن أنس قال فجعلها الحسن وأبي بن كعب وأنا أقرب اليه منهم ما ولم يجعل لي منها شيئا وهذا طرف من الحديث وقد تقدم بتمامه في الوقف مع شرحه وأغفل المزى التنبيه على هذا الطريق هنا وعن علي بالآية ابن عمر فروى البزار من طريقه انه قرأها قال فلم أجده شيئا أحب إلى من مر جانة تجارية لي رومية فقلت هي حرة لوجه الله فلولا أنى لأعود في شئ جعلته لله اترو جتها (قوله ما) قل فأوتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين ذكر فيه حديث ابن عمر في قصة اليهوديين اللذين زنيا وسألتني شرحه في

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان اليهود جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم (١٦٩) برجل منهم وامرأة قد زنيا فقال لهم

كيف تفعلون بمن زنى منكم
قالوا نحكمهم ما ونضربهم ما
فقال لا تجدون في التوراة
الرجم فقالوا لا نجد فيها
شيئا فقال لهم عبد الله بن
سلام كذبتم فأنتوا بالتوراة
فأنتلوهان كنتم صادقين
فوضع مدراسها الذي يدرسها

منهم - كفه على آية الرجم
فطفق يقرأ مادون يده وما
وراءها ولا يقرأ آية الرجم
فترج يده عن آية الرجم فقال
ما هذه فلما رأوا ذلك قالوا
هي آية الرجم فأصرهم - ما
فصر جاقريها من حيث
موضع الجنائز عند المسجد

قال فسرأت صاحبها يحنأ
عليها يقيمها الجارية * (باب
كنتم خير أمة أخرجت
للناس) * حدثنا محمد بن

يوسف عن سفيان عن
ميسرة عن أبي حازم عن
أبي هريرة رضي الله عنه كنتم
خير أمة أخرجت للناس
قال خير الناس للناس
تأون بهم في السلاسل في
أعناقهم حتى يدخلوا في
الاسلام * (باب اذهب

طائفتان منكم أن تفشلا) *
حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا سفيان قال قال عمرو
سمعت جابر بن عبد الله
رضي الله عنه ما يقول فينا
نزلت اذهب طائفتان

الحدود وقوله في هذه الرواية كيف تفعلون في رواية الكشميني كيف تفعلون وقوله فحكمهم
بهم - ثم من قبله أي نسكب عليهم - ما الماء الحميم وقيل فجعل في وجوههم الحجة بمهملة وميم
خفيفة أي البواد وسأني ما في ذلك عند شرح الحديث وقوله فوضع مدراسها بكسر أوله كذا
للكشميني ولغيره مدراسها بضم أوله وتقدم الالف بوزن المفاعلة من الدراسة والاول أوجه
(قوله فلما رأوا ذلك قالوا) في رواية الكشميني بالافراد فيه - ما (قوله يحنأ) بجيم ساكنة
ثم نون مفتوحة ثم همزة ولا الكشميني يحني بالمهملة وكسر النون بغيره - مز * (قوله
كنتم خير أمة أخرجت للناس) ذكر فيه حديث أبي هريرة في تفسيرها غير مرفوع
وقد تقدم في أواخر الجهاد من وجه آخر مرفوعا وهو يرتفع من تعقب البخاري فقال هذا
موقوف لا معنى لادخاله في المسند (قوله سفيان) هو الثوري (قوله عن ميسرة) هو ابن عمار
الاشجعي كوفي ثقة ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في بدء الخلق وبأني في النكاح
وشيخه أبو حازم بمهملة ثم زاي هو سليمان الأشجعي وقوله خير الناس للناس أي خير بعض الناس
لبعضهم أي أنفعهم لهم وانما كان ذلك لكونهم كانوا سبييا في اسلامهم وبهذا التقرير يندفع
تعقب من زعم بأن التفسير المذكور ليس بصحيح وروى ابن أبي حاتم والطبري من طريق السدي
قال قال عمر لو شاء الله لقال أنتم خير أمة فكننا ولكن قال كنتم فهي خاصة لأصحاب محمد
ومن صنع مثل صنيعهم وهذا منقطع وروى عبد الرزاق وأحمد والنسائي والحاكم من حديث
ابن عباس بإسناد جيد قال هم الذين هاجروا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهذا أخص من الذي
قبله وللطبراني من طريق ابن جريج عن عكرمة قال نزلت في ابن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة
وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وهذا موقوف فيه انقطاع وهو أخص مما قبله وروى الطبري من
طريق مجاهد قال معناه على الشرط المذكور تأمرون بالمعروف الخ وهذا أعم وهو نحو الأول
وجاء في سبب هذا الحديث ما أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال كان من
من قبلكم لا يأمن هذا في بلاد هذا ولا هذا في بلاد هذا فلما كنتم أنتم آمن فيكم الأجر والاسود
ومن وجه آخر عنه قال لم تكن أمة دخل فيها من أصناف الناس مثل هذه الأمة وعن أبي بن
كعب قال لم تكن أمة أكثر استجابة في الاسلام من هذه الأمة أخرجه الطبري بإسناد حسن
عنه وهذا كله يقتضي حملها على عموم الأمة وبه جزم القراء واستشهد بقوله واذكروا إذا كنتم
قليل وقوله واذكروا اذ كنتم قليلا قال وحذف كان في مثل هذا واظهارها سواء وقال غيره
المراد بقوله كنتم في اللوح المحفوظ أو في علم الله تعالى وريح الطبري أيضا حمل الآية على
عموم الأمة وأيد ذلك بحديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول في هذه الآية كنتم خير أمة أخرجت للناس قال أنتم مقومون سبعين أمة أنتم خيرها
وأكرمها على الله وهو حديث حسن صحيح أخرجه الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم
وصححه وله شاهد مرفوع عن قتادة عند الطبري رجاله ثقات وفي حديث علي عند أحمد بإسناد
حسن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وجعلت أمتي خير الامم * (قوله ما
اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا) ذكر فيه حديث جابر وقد تقدم مشروحا في غزوة أحد
وقوله والله وليم - ما ذكر القراء ان في قراءة ابن مسعود والله وليهم قال وهو كقوله وان طائفتان

أنهم لم تنزل لقول الله والله
وليها * (باب ليس لك من
الامر شيء) * حدثنا حبان
ابن موسى أخبرنا عبد الله
أخبرنا معمر عن الزهري
قال حدثني سالم عن أبيه أنه
سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا رفع رأسه من
الركوع في الركعة الآخرة
من الفجر يقول اللهم العن
فلانا وفلانا وفلانا بعد
ما يقول سمع الله لمن حمده
ربنا ولك الحمد فأنزل الله ليس
لك من الامر شيء الى قوله
فانهم ظالمون رواه اسحق بن
راشد عن الزهري * حدثنا
موسى بن اسمعيل حدثنا
ابراهيم بن سعد حدثنا بن
شهاب عن سعيد بن المسيب
وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن
أبي هريرة رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان اذا أراد أن يدعو
على أحد أو يدعو لآخر
بعد الركوع فربما قال اذا
قال سمع الله لمن حمده اللهم
ربنا لك الحمد اللهم أنج الوليد
ابن الوليد وسلمة بن هشام
وعياش بن أبي ربيعة اللهم
اشدد وطأتك على مضر
واجعلها سنين كسنى يوسف
يجهر بذلك وكان يقول في
بعض صلاته في صلاة الفجر
اللهم العن فلانا وفلانا
لاحياء من العرب

من المؤمنين اقتتلوا (قوله ما — ليس لك من الامر شيء) سقط باب لغير أبي ذر
(قوله أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك (قوله فلانا وفلانا وفلانا) فقد تمت تسميتهم في غزوة
أحدم من رواية مسنده أو ردها المصنف عقب هذا الحديث بعينه عن حنظلة بن أبي سفيان عن
سالم بن عبد الله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على صفوان بن أمية وسهيل
ابن عمرو والحارث بن هشام فنزلت وأخرج أحمد والترمذي هذا الحديث موصولا من رواية عمرو
ابن حمزة عن سالم عن أبيه فسميهم وزاد في آخر الحديث قتيب عليهم كاهم وأشار بذلك الى قوله
في بقية الآية أو يتوب عليهم ولا جدأ بضامن طريق محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على أربعة فنزلت قال وهذا هم الله للاسلام وكان الرابع
عمرو بن العاصي فقد عزاه السهيلي لرواية الترمذي لكن لم أره فيه والله أعلم (قوله رواه اسحق
ابن راشد عن الزهري) أي بالاسناد المذكور وهو موصول عند الطبراني في المعجم الكبير من
طريقه (قوله كان اذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لآخر) أي في صلاته (قوله كنت
بعد الركوع) تسمك بمفهوميهم من زعم أن القنوت قبل الركوع قال وانما يكون بعد
الركوع عند اعادة الدعاء على قوم أو لقوم وتعتب باحتمال ان مفهوميهم ان القنوت لم يقع الا
في هذه الحالة ويؤيده ما أخرجه ابن خزيمة بأسناد صحيح عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان لا يفتن الا اذا دعا القوم أو دعا على قوم وقد تقدم بيان الاختلاف في القنوت وفي محله
في آخر باب الوتر (قوله الوليد بن الوليد) أي ابن المغيرة وهو اخو خالد بن الوليد وكان من
شهداء بدر مع المشركين وأسروا فدى نفسه ثم أسلم فبس بكة ثم نواعدوه وسلمة وعياش
المذكورين معه وهربوا من المشركين فعلم النبي صلى الله عليه وسلم بمن عجزهم فدعا لهم
أخرجه عبد الرزاق بسنده مرسل ومات الوليد المذكور لما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم
روينا ذلك في فوائد الزيادات من حديث الحافظ أبي بكر بن زياد النيسابوري بسنده عن
جابر قال رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الأخيرة من صلاة الصبح صبيحة
خمس عشرة من رمضان فقال اللهم أنج الوليد بن الوليد الحديث وفيه فدعا بذلك خمسة عشر
يوما حتى اذا كان صبيحة يوم النطرتك الدعاء فسأله عمر فقال أو ما علمت أنهم قدموا قال بينما هو
يذكرهم انفتح عليهم الطريق يسوق بهم الوليد بن الوليد قد نكت اصبعه بالحرة وساق بهم ثلاثا
على قدميه فنهج بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم حتى قضى فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم هذا
الشهيد أنا على هذا شهيد ورثته أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم بآيات مشهورة (قوله
وسلمة بن هشام) أي ابن المغيرة وهو ابن عم الذي قبله وهو أخو أبي جهل وكان من السابقين الى
الاسلام واستشهد في خلافة أبي بكر بالشام سنة أربع عشرة (قوله وعياش) هو بالتحسين
ثم المعجمة وأبوه أبوربيعة اسمه عمرو بن المغيرة فهو عم الذي قبله أيضا وكان من السابقين الى
الاسلام أيضا وهاجر الهجرتين ثم خدعه أبو جهل فرجع الى مكة فخب به ثم فرغ رقبته
المذكورين وعاش الى خلافة عمر فمات سنة خمس عشرة و قيل قبل ذلك والله أعلم (قوله وكان
يقول في بعض صلاته في صلاة الفجر) كأنه يشير الى أنه كان لا يداوم على ذلك (قوله اللهم العن
فلانا وفلانا للاحياء من العرب) وقع تسميتهم في رواية يونس عن الزهري عند مسلم بلفظ اللهم

العن رعلوذ كوان وعصية (قوله حتى أنزل الله ليس لك من الامر شيء) تقدم استشكله
 في غزوة أحد وان قصة رعلوذ كوان كانت بعداً حدوزول ليس لك من الامر شيء كان في قصة
 أحد فكيف يتأخر السبب عن النزول ثم ظهر لي على الخبر وان فيه ادراجا وان قوله حتى أنزل الله
 منقطع من رواية الزهري عن بلغه بين ذلك مسلم في رواية يونس المذكورة فقال هنا قال يعني
 الزهري ثم بلغنا انه ترك ذلك لما نزلت وهذا البلاغ لا يصح لما ذكرته وقد ورد في سبب نزول
 الآية شيء آخر لكنه لا ينافي ما تقدم بخلاف قصة رعلوذ كوان فعند أحد ومسلم من حديث
 أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم كسرت ربا عيته يوم أحد وشيخ وجهه حتى سال الدم على وجهه
 فقال كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبهم وهو يدعوه الى ربهم فانزل الله تعالى ليس لك من الامر
 شيء الآية وطريق الجمع بينه وبين حديث ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم دعا على المذكورين بعد
 ذلك في صلاته فنزلت الآية في الامرين معا فموقع له من الامر المذكور وفيما نشأ عنه من الدعاء
 عليهم وذلك كله في أحد بخلاف قصة رعلوذ كوان فانها أجنبية ويحتمل أن يقال ان قصتهم
 كانت عقب ذلك وتأخر نزول الآية عن سببها قليلا ثم نزلت في جميع ذلك والله أعلم (قوله
 يا رسول الله حتى أنزل الله ليس لك من الامر شيء) وهو تأنيث آخر كم وهو تأنيث آخر كم
 تابع لأبي عبيدة فانه قال آخر كم آخر كم وفيه نظر لان أخرى تأنيث آخر بفتح الخاء لا كسرهما
 وقد حكى الفراء من العرب من يقول في آخر اتكم بزيادة المنشة (قوله وقال ابن عباس
 أحدى الحسنين فتحاً أو شهادة) كذا وقع هذا التعليق بهذه الصورة وحمله في سورة براءة
 ولعله أورد هنا للاشارة الى ان أحدى الحسنين وقعت في أحد وهي الشهادة وقد وصله ابن أبي
 حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ثم ذكر المصنف طرفاً من حديث البراء في قصة
 الرماة يوم أحد وقد تقدم بتمامه مع شرحه في المغازي (قوله يا رسول الله حتى أنزل الله ليس لك من الامر شيء) هو بغدادى لقبه لؤلؤ
 ويقال يوليؤ بفتح الهمزة وهو ابن عم أحد بن مسيع وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر
 في كتاب الرقاق وهو ثقة باتفاق وعاش بعد البخاري ثلاث سنين مات سنة تسع وخمسين ثم ذكر
 حديث أبي طلحة في النعاس يوم أحد وقد تقدم في المغازي من وجه آخر عن قتادة مع شرحه
 (قوله يا رسول الله حتى أنزل الله ليس لك من الامر شيء) قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح (ساق
 الآية الى عظيم (قوله القرح الجراح) هو تفسير أبي عبيدة وكذا أخرجه ابن جرير من طريق
 سعيد بن جبير مثله وروى سعيد بن منصور بإسناد جيد عن ابن مسعود انه قرأ القرح بالضم (قلت)
 وهي قراءة أهل الكوفة وذكر أبو عبيدة عن عائشة انها قالت أقرأها بالفتح لا بالضم قال الاخفش
 القرح بالضم وبالفتح المصدر فالضم لغة أهل الحجاز والفتح لغة غيرهم كالضعف والضعف وحكي
 الفراء أنه بالضم الجرح وبالفتح ألمه وقال الراغب القرح بالفتح أثر الجراحة وبالضم أثرها من
 داخل (قوله استجابوا أجابوا ويستجيب يحجب) هو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى فاستجاب
 لهم أي أجابهم تقول العرب استجبتك أي أجبتك قال كعب الغنوي

وداع دعا يا من يحجب الى النداء * فلم يستجبه عند ذلك محجب

وقال في قوله تعالى ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات أي يحجب الذين آمنوا وهذه

حتى أنزل الله ليس لك من
 الامر شيء (باب قوله تعالى
 والرسول يدعوكم في أخراكم)

وهو تأنيث آخر كم * وقال
 ابن عباس أحدى الحسنين

فتحاً أو شهادة * حدثنا

عمر بن خالد حدثنا زهير

حدثنا أبو اسحق قال سمعت

البراء بن عازب رضى الله

عنه ما قال جعل النبي صلى

الله عليه وسلم على الرجال

يوم أحد عبد الله بن جبير

وأقبلوا منه زمين فذاك إذ

يدعوه الرسول في أخراهم

ولم يبق مع النبي صلى الله

عليه وسلم غير اثني عشر

رجلاً * (باب قوله أمانة

نعاسا) * حدثني اسحق بن

ابراهيم بن عبد الرحمن أبو

يعقوب حدثنا حسين بن

محمد حدثنا شيبان عن قتادة

قال حدثنا أنس أن أبا طلحة

قال غشيناً النعاس ونحن

في مصافنا يوم أحد قال

فجعل سبقي يسقط من يدي

وأخذه ويسقط وأخذه

* (باب قوله تعالى الذين

استجابوا لله والرسول من

بعد ما أصابهم القرح للذين

أحسنوا منهم واتقوا أجر

عظيم) * القرح الجراح

استجابوا أجابوا ويستجيب

يحجب

تخ
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧٥
٦٧٦
٦٧٧
٦٧٨
٦٧٩
٦٨٠
٦٨١
٦٨٢
٦٨٣
٦٨٤
٦٨٥
٦٨٦
٦٨٧
٦٨٨
٦٨٩
٦٩٠
٦٩١
٦٩٢
٦٩٣
٦٩٤
٦٩٥
٦٩٦
٦٩٧
٦٩٨
٦٩٩
٧٠٠
٧٠١
٧٠٢
٧٠٣
٧٠٤
٧٠٥
٧٠٦
٧٠٧
٧٠٨
٧٠٩
٧١٠
٧١١
٧١٢
٧١٣
٧١٤
٧١٥
٧١٦
٧١٧
٧١٨
٧١٩
٧٢٠
٧٢١
٧٢٢
٧٢٣
٧٢٤
٧٢٥
٧٢٦
٧٢٧
٧٢٨
٧٢٩
٧٣٠
٧٣١
٧٣٢
٧٣٣
٧٣٤
٧٣٥
٧٣٦
٧٣٧
٧٣٨
٧٣٩
٧٤٠
٧٤١
٧٤٢
٧٤٣
٧٤٤
٧٤٥
٧٤٦
٧٤٧
٧٤٨
٧٤٩
٧٥٠
٧٥١
٧٥٢
٧٥٣
٧٥٤
٧٥٥
٧٥٦
٧٥٧
٧٥٨
٧٥٩
٧٦٠
٧٦١
٧٦٢
٧٦٣
٧٦٤
٧٦٥
٧٦٦
٧٦٧
٧٦٨
٧٦٩
٧٧٠
٧٧١
٧٧٢
٧٧٣
٧٧٤
٧٧٥
٧٧٦
٧٧٧
٧٧٨
٧٧٩
٧٨٠
٧٨١
٧٨٢
٧٨٣
٧٨٤
٧٨٥
٧٨٦
٧٨٧
٧٨٨
٧٨٩
٧٩٠
٧٩١
٧٩٢
٧٩٣
٧٩٤
٧٩٥
٧٩٦
٧٩٧
٧٩٨
٧٩٩
٨٠٠
٨٠١
٨٠٢
٨٠٣
٨٠٤
٨٠٥
٨٠٦
٨٠٧
٨٠٨
٨٠٩
٨١٠
٨١١
٨١٢
٨١٣
٨١٤
٨١٥
٨١٦
٨١٧
٨١٨
٨١٩
٨٢٠
٨٢١
٨٢٢
٨٢٣
٨٢٤
٨٢٥
٨٢٦
٨٢٧
٨٢٨
٨٢٩
٨٣٠
٨٣١
٨٣٢
٨٣٣
٨٣٤
٨٣٥
٨٣٦
٨٣٧
٨٣٨
٨٣٩
٨٤٠
٨٤١
٨٤٢
٨٤٣
٨٤٤
٨٤٥
٨٤٦
٨٤٧
٨٤٨
٨٤٩
٨٥٠
٨٥١
٨٥٢
٨٥٣
٨٥٤
٨٥٥
٨٥٦
٨٥٧
٨٥٨
٨٥٩
٨٦٠
٨٦١
٨٦٢
٨٦٣
٨٦٤
٨٦٥
٨٦٦
٨٦٧
٨٦٨
٨٦٩
٨٧٠
٨٧١
٨٧٢
٨٧٣
٨٧٤
٨٧٥
٨٧٦
٨٧٧
٨٧٨
٨٧٩
٨٨٠
٨٨١
٨٨٢
٨٨٣
٨٨٤
٨٨٥
٨٨٦
٨٨٧
٨٨٨
٨٨٩
٨٩٠
٨٩١
٨٩٢
٨٩٣
٨٩٤
٨٩٥
٨٩٦
٨٩٧
٨٩٨
٨٩٩
٩٠٠
٩٠١
٩٠٢
٩٠٣
٩٠٤
٩٠٥
٩٠٦
٩٠٧
٩٠٨
٩٠٩
٩١٠
٩١١
٩١٢
٩١٣
٩١٤
٩١٥
٩١٦
٩١٧
٩١٨
٩١٩
٩٢٠
٩٢١
٩٢٢
٩٢٣
٩٢٤
٩٢٥
٩٢٦
٩٢٧
٩٢٨
٩٢٩
٩٣٠
٩٣١
٩٣٢
٩٣٣
٩٣٤
٩٣٥
٩٣٦
٩٣٧
٩٣٨
٩٣٩
٩٤٠
٩٤١
٩٤٢
٩٤٣
٩٤٤
٩٤٥
٩٤٦
٩٤٧
٩٤٨
٩٤٩
٩٥٠
٩٥١
٩٥٢
٩٥٣
٩٥٤
٩٥٥
٩٥٦
٩٥٧
٩٥٨
٩٥٩
٩٦٠
٩٦١
٩٦٢
٩٦٣
٩٦٤
٩٦٥
٩٦٦
٩٦٧
٩٦٨
٩٦٩
٩٧٠
٩٧١
٩٧٢
٩٧٣
٩٧٤
٩٧٥
٩٧٦
٩٧٧
٩٧٨
٩٧٩
٩٨٠
٩٨١
٩٨٢
٩٨٣
٩٨٤
٩٨٥
٩٨٦
٩٨٧
٩٨٨
٩٨٩
٩٩٠
٩٩١
٩٩٢
٩٩٣
٩٩٤
٩٩٥
٩٩٦
٩٩٧
٩٩٨
٩٩٩
١٠٠٠

في سورة الشورى وانما أوردتها المصنف استشهاده للآية الأخرى * (تنبيه) * لم يسق البخاري في هذا الباب حديثا وكأنه يبض له واللائق به حديث عائشة أنها قالت لعروة في هذه الآية يا ابن أختي كان أبوكم من الزبير وأبو بكر وقد تقدم في المغازي مع شرحه وروى ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال لما رجع المشركون عن أحد قالوا لا محجدا قتلتهم ولا الكواعب أردفتهم بئس ما صنعتم فرجعوا فندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فاستدبوا حتى بلغ جمرات الأسد فباغ المشركين فقالوا انرجع من قابل فأنزل الله تعالى الذين استجابوا لله والرسول الآية أخرجه النسائي وابن مردويه ورجاله رجال الصحيح إلا أن المحفوظ إرساله عن عكرمة ليس فيه ابن عباس ومن الطريق المرسلة أخرجه ابن أبي حاتم وغيره * (قوله) قوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم في رواية أبي ذر باب ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم وزاد غيره الآية (قوله) حديثنا أحمد بن يونس أراه قال حديثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس حسبنا الله ونعم الوكيل قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قالوا ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل * حديثنا مالك بن اسمعيل * حديثنا إسرائيل عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس قال كان آخر قول إبراهيم حين ألقى في النار حسبني الله ونعم الوكيل * (باب ولا يحسن بن الذين يجنون بما آتاهم الله من فضله الآية) *

في سورة الشورى وانما أوردتها المصنف استشهاده للآية الأخرى * (تنبيه) * لم يسق البخاري في هذا الباب حديثا وكأنه يبض له واللائق به حديث عائشة أنها قالت لعروة في هذه الآية يا ابن أختي كان أبوكم من الزبير وأبو بكر وقد تقدم في المغازي مع شرحه وروى ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال لما رجع المشركون عن أحد قالوا لا محجدا قتلتهم ولا الكواعب أردفتهم بئس ما صنعتم فرجعوا فندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فاستدبوا حتى بلغ جمرات الأسد فباغ المشركين فقالوا انرجع من قابل فأنزل الله تعالى الذين استجابوا لله والرسول الآية أخرجه النسائي وابن مردويه ورجاله رجال الصحيح إلا أن المحفوظ إرساله عن عكرمة ليس فيه ابن عباس ومن الطريق المرسلة أخرجه ابن أبي حاتم وغيره * (قوله) قوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم في رواية أبي ذر باب ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم وزاد غيره الآية (قوله) حديثنا أحمد بن يونس أراه قال حديثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس حسبنا الله ونعم الوكيل قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قالوا ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل * حديثنا مالك بن اسمعيل * حديثنا إسرائيل عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس قال كان آخر قول إبراهيم حين ألقى في النار حسبني الله ونعم الوكيل * (باب ولا يحسن بن الذين يجنون بما آتاهم الله من فضله الآية) *

٤٥٦٢

س

تحفة

٦٤٥٦

* (باب قوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم) * حديثنا أحمد بن يونس أراه قال حديثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس حسبنا الله ونعم الوكيل قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قالوا ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل * حديثنا مالك بن اسمعيل * حديثنا إسرائيل عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس قال كان آخر قول إبراهيم حين ألقى في النار حسبني الله ونعم الوكيل * (باب ولا يحسن بن الذين يجنون بما آتاهم الله من فضله الآية) *

٤٥٦٤

س

تحفة

٦٤٥٦

سَيَطُوقُونَ كَقَوْلِكَ طَوْقَتَهُ بِطَوْقٍ * حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَنِيعٍ سَمِعَ أَبَا النَّضْرِ (١٧٣) حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ

الْحَتَّاجُ ثُمَّ الْأَوَّلُ هُوَ الرَّاجِحُ وَالْيَهُودِيُّ (قَوْلُهُ سَيَطُوقُونَ كَقَوْلِكَ طَوْقَتَهُ بِطَوْقٍ)
 قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى سَيَطُوقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيُّ يَلْزَمُونَ كَقَوْلِكَ طَوْقَتَهُ
 بِالطَّوْقِ وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ مِنْ طَرِيقِ أَبِي إِسْحَاقَ الْخَثْعَمِيِّ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ فِي هَذِهِ
 الْآيَةِ سَيَطُوقُونَ قَالَ بِطَوْقٍ مِنَ النَّارِ ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ فِيمَنْ لَمْ يَبُذِّذْ زَكَاةً وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعَهُ
 شَرْحُهُ فِي أَوَائِلِ كِتَابِ الزَّكَاةِ وَكَذَا الْاِخْتِلَافُ فِي التَّطْوِيقِ الْمَذْكُورِ هَلْ يَكُونُ حَسْبًا أَوْ مَعْنًوياً
 وَرَوَى أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُرَيْمَةَ مِنْ طَرِيقِ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ مَرْفُوعاً
 لَا يَمْنَعُ عَبْدُكَ زَكَاةً مَالَهُ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ شَجَاعاً أَقْرَعَ بِطَوْقٍ فِي عُنُقِهِ ثُمَّ قَرَأَ مَصْدَقَهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ
 سَيَطُوقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقَدْ قِيلَ أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي الْيَهُودِ الَّذِينَ سَأَلُوا أَنْ يُخْبَرُوا بِصَفَةِ
 مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهُمْ فَجَاءُوا بِذَلِكَ وَكُتِبَ لَهُمْ وَمَعْنَى قَوْلِهِ سَيَطُوقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 (قَوْلُهُ يَا) وَلْتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى
 كَثِيراً) ذَكَرَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بَنِي مَالِكٍ أَنَّهُ نَزَلَتْ فِي
 كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ فِيمَا كَانَ يَمْجُوهُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ مِنَ الشَّعْرِ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي
 الْمَغَازِي خَبَرُهُ وَفِيهِ شَرْحٌ حَدِيثٍ مِنْ لَكَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ فَانَّهُ أَذَى اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَرَوَى ابْنُ أَبِي
 حَاتِمٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ نَزَلَتْ فِيمَا كَانَ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَبَيْنَ فَخْخَاصِ
 الْيَهُودِيِّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِ فَغَضِبَ أَبُو بَكْرٍ فَتَنَزَّلَتْ (قَوْلُهُ
 عَلَى قَطِيفَةٍ فَذَكِيَّةٌ) أَيُّ كَسَاءٍ غَلِيظٍ مَنْسُوبٍ إِلَى فِدْلٍ بَفَتْحِ الْقَاءِ وَالْدَالِ وَهِيَ بِلَدٍ مَشْهُورَةٍ عَلَى
 حَرِّهَا مِنْ الْمَدِينَةِ (قَوْلُهُ يَعُودُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ) فِيهِ عِبَادَةُ الْكَبِيرِ بَعْضُ أَتْبَاعِهِ فِي دَارِهِ
 وَقَوْلُهُ فِي بَنِي الْحَرْثِ بَنِي الْخَزْجِ أَيُّ فِي مَنَازِلِ بَنِي الْحَرْثِ وَهُمْ قَوْمٌ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ (قَوْلُهُ قَبْلَ
 وَقَعَةٍ بَدْرٍ) فِي رِوَايَةِ الْكَشْمِيرِيِّ وَفِيهِ عِبَادَةُ (قَوْلُهُ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي) أَيُّ قَبْلَ
 أَنْ يَنْظُرَ الْإِسْلَامَ (قَوْلُهُ فَادْفِ الْمَجْلِسَ الْأَخْلَاطُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ عَبْدَةَ الْاَوْثَانِ وَالْيَهُودِ
 وَالْمُسْلِمِينَ) كَذَابُهُ تَكَرَّرَ لَفْظُ الْمُسْلِمِينَ آخِرَ ابْعَادِ الْبِدْءِ بَعْدَهُ وَالْأَوَّلَى حَذَفَ أَحَدُهُمَا وَسَقَطَتْ
 الثَّانِيَةُ مِنْ رِوَايَةِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ وَأَمَّا قَوْلُهُ عَبْدَةَ الْاَوْثَانِ فَعَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْمُسْرِكِينَ وَقَوْلُهُ الْيَهُودِ يَجُوزُ
 أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفاً عَلَى الْبَدَلِ أَوْ عَلَى الْمَبْدَلِ مِنْهُ وَهُوَ أَظْهَرُ لِأَنَّ الْيَهُودَ مَقْرُونُونَ بِالْمَوْحِدِ نَحْمٌ مِنْ
 لَازِمٍ قَوْلٍ مَنْ قَالَ مِنْهُمْ عَزِيزٌ ابْنُ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِمْ الْأَشْرَافُ وَعُطِفَ عَلَيْهِمْ عَلَى أَحَدِ التَّقْدِيرِينَ
 تَنْوِيهِاً بِهِمْ فِي الشَّرِّ ثُمَّ ظَهَرَ لِي رَجْحَانُ أَنْ يَكُونَ عَطْفُ عَلَى الْمَبْدَلِ مِنْهُ كَأَنَّهُ فُسِّرَ الْمُسْرِكِينَ بِعَبْدَةِ
 الْاَوْثَانِ وَالْيَهُودِ وَمَنْ يَنْظُرُ تَوَجُّهَهُ إِعَادَةَ لَفْظِ الْمُسْلِمِينَ كَأَنَّهُ فُسِّرَ الْاِخْلَاطُ بِشَيْئَيْنِ الْمُسْلِمِينَ
 وَالْمُسْرِكِينَ ثُمَّ لَمَّا فُسِّرَ الْمُسْرِكِينَ بِشَيْئَيْنِ رَأَى إِعَادَةَ ذِكْرِ الْمُسْلِمِينَ تَأْكِيداً وَلَوْ كَانَ قَالَ أَوَّلًا مِنَ
 الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْرِكِينَ وَالْيَهُودِ مَا حْتَاجَ إِلَى إِعَادَةِ وَإِطْلَاقِ الْمُسْرِكِينَ عَلَى الْيَهُودِ لَكُنْهُمْ يَضَاهُونَ
 قَوْلَهُمْ وَيَرْجَحُونَهُمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَيُؤْفِقُونَهُمْ فِي تَكْذِيبِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَمُعَادَاةِ
 وَقَتَالِهِ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ الْحَقُّ وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ أَنَّهُ قَالَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَلُولٍ وَمَنْ
 مَعَهُ مِنَ الْمُسْرِكِينَ وَعَبْدَةَ الْاَوْثَانِ فَعُطِفَ عَبْدَةُ الْاَوْثَانِ عَلَى الْمُسْرِكِينَ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ (قَوْلُهُ
 عَجَاجَةً) بَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَجَمْعِ الْأَوَّلَى خَفِيفَةً أَيُّ غِبَارَهَا وَقَوْلُهُ خَرَأَى غَطًى وَقَوْلُهُ أَنْفَعَهُ فِي رِوَايَةِ
 الْكَشْمِيرِيِّ وَجَهَهُ (قَوْلُهُ فَسَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ) يُؤْخَذُ مِنْهُ جَوَازُ السَّلَامِ عَلَى

عن أبيه عن أبي صالح عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من آتاه
 الله مالا فلم يؤد زكاته مثل
 له ماله شجاعاً أقرع له زبيبتان
 يطوقه يوم القيامة يأخذ
 بلهزمتيه يعني بشدقيه
 يقول أنا مالك أنا كنزك ثم
 تلا هذه الآية ولا يحسبن
 الذين يخولون عبادناهم الله
 من فضله إلى آخر الآية
 * (باب ولتسمعن من الذين
 أوتوا الكتاب من قبلكم ومن
 الذين أشركوا أذى كثيراً) *
 حدثنا أبو اليمان أخبرنا
 شعيب عن الزهري أخبرني
 عروة بن الزبير أن أسامة بن
 زيد رضى الله عنهما أخبره
 أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ركب على جمار على
 قطيفة فدكئة وأردف
 أسامة بن زيد وراءه يعود
 سعد بن عبادَةَ في بني الحَرِثِ
 ابن الخَزْجِ قبل وقعة بدر
 قال حتى مرَّ بمجلس فيه
 عبد الله بن أبي ابن سلول
 وذلك قبل أن يسلم عبد الله
 ابن أبي قحافة في المجلس أخلاط
 من المسلمين والمشرِكين
 عبدة الاوثان واليهود
 والمسلمين وفي المجلس عبد
 الله بن رواحة فلما غشيت
 المجلس عجا حجة الدابة خَرَأَ
 عبد الله بن أبي أنفَعَهُ بردائه
 ثم قال لا تغبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم

ثم وقف فنزل فدعاهم الى الله وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي بن سلول ايها المرء انه لا احسن مما تقول ان كان حقا فلا تؤذنا به في مجالسنا ارجع الى رحلك فن جاءك (١٧٤) فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاعشنا به في مجالسنا فاننا

المسلمين اذا كان معهم كفار وينوي حينئذ بالسلام المسلمين ويحتمل أن يكون الذي سلم به عليهم صيغة عموم فيها تخصيص كقوله السلام على من اتبع الهدى (قوله ثم وقف فنزل) عبر عن انتهاء مسيره بالوقوف (قوله انه لا احسن مما تقول) بنصب احسن وفتح أوله على أنه أفعل تفضيل ويجوز في أحسن الرفع على انه خبر لا والاسم محذوف أي لشيء أحسن من هذا ووقع في رواية الكشي في بضم أوله وكسر السين وضم النون ووقع في رواية أخرى لاحسن بفتح الالف لكن بفتح السين وضم النون على انه الام القسم كأنه قال أحسن من هذا أن تقعدي بيتك حكاه عياض عن أبي علي واستحسنه وحكى ابن الجوزي تشديد السين المهملة بغير نون من الحس أي لا أعلم منه شيئا (قوله يتشاورون) بمنثية أي يتواثبون أي قاربوا أن يثب بعضهم على بعض فيقتلوا يقال ثار إذا قام بسرعة وانزعاج (قوله حتى سكنوا) بالنون كذا لا أكثر وعند الكشي بمنية بالمنة ووقع في حديث أنس أنه نزل في ذلك وأن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الآية وقد قدمت ما فيه من الاشكال وجوابه عند شرح حديث أنس في كتاب الصلح (قوله أياسعد) في رواية مسلم أي سعد (قوله أبو حباب) بضم المهمله وبموحدتين الأولى خفيفة وهي كنية عبد الله بن أبي وكناه النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة لكونه كان مشهورا بها أو لمصلحة التألف (قوله ولقد اصطلح) بثبوت الواو للكثر ويجوز فيها بعضهم (قوله أهل هذه البصرة) في رواية الجوزي البصرة بالتصغير وهذا اللفظ يطلق على القرية وعلى البلد والمراد به هنا المدينة النبوية ونقل ياقوت أن البصرة من أسماء المدينة النبوية (قوله على ان يتوجوه فيعصبوه بالعصاية) يعني يرؤسوه عليهم ويسودوه وسمى الرئيس بعصا لما يعصب برأسه من الامور ولائمهم يعصبون رؤسهم بعصاية لا تنبغي اغيهم عتازون بها ووقع في غير البخاري فيعصبونه والتقدير فهم يعصبونه أو فاذا هم يعصبونه وعند ابن اسحق لقد جاءنا الله بك وانما لنظم له الخزانة توجه فهذا تفسير المراد وهو أولى مما تقدم (قوله شرق بذلك) بفتح الميم وكسر الراء أي غص به وهو كناية عن الحسد يقال غص بالطعام وشجى بالعظم وشرق بالماء اذا اعترض شيء من ذلك في الخلق فغصه الاساعة (قوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب) هذا حديث آخر أفرد به ابن أبي حاتم في التفسير عن الذي قبله وان كان الاسناد متحدا وقد أخرج مسلم الحديث الذي قبله مقتصر عليه ولم يخرج شيئا من هذا الحديث الاخر (قوله وقال الله ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم الى آخر الآية) ساق في رواية أبي نعيم في المستخرج من وجه آخر عن أبي اليمان بالاسناد المذكور الآية وبما بعد ما ساقه المصنف منها تبين المناسبة وهو قوله تعالى فاعفوا واصلحوا (قوله حتى أذن الله فيهم) أي في قتالهم أي فترك العفو عنهم وليس المراد أنه تركه أصلا بل بالنسبة الى ترك القتال أولا ووقعه آخره والافعه وهو صلى الله عليه وسلم عن كثير من المشركين واليهود

نحب ذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتناورون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفهم حتى سكنوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عبادَةَ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أيا سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب يريد عبد الله بن أبي قال كذا وكذا قال سعد بن عبادَةَ يا رسول الله اعف عنه واصفح عنه فوالذي أنزل عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق الذي أنزل عليك ولقد اصطلح أهل هذه البصرة على أن يتوجوه فيعصبوه بالعصاية فلما أتى الله ذلك بالحق الذي أعطاك الله شرق بذلك فذلك فعل به ما رأيت فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله ويصبرون على الأذى قال الله تعالى ولتسمع من الذين آووا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا الآية وقال الله

ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند

بالم

أنفسهم الى آخر الآية وكان النبي صلى الله عليه وسلم يؤول العفو ما أمره الله به حتى أذن الله فيهم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر

بالمز والفساد وصفحه عن المنافقين مشهور في الاحاديث والسير (قوله صناديد) بالمهملة ثم نون
خفيفة جمع صناديد بكسر ثم سكون وهو الكبير في قومه (قوله هذا امر قد توجه) أي ظهر
وجهه (قوله فبايعوا) بلفظ الماضي ويحتمل أن يكون بلفظ الامر والله أعلم (قوله يا
لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا) سقط لفظ باب لغير أبي ذر (قوله حدثنا محمد بن جعفر)
أي ابن أبي كثير المديني والاسناد كله مدينيون الا شيخ البخاري (قوله ان رجلا من المنافقين)
هكذا ذكره أبو سعيد الخدري في سبب نزول الآية وان المراد من كان يعتذر عن التخلف من
المنافقين وفي حديث ابن عباس الذي بعده ان المراد من أجاب من اليهود بغير ما سئل عنه وكتبوا
ما عندهم من ذلك ويمكن الجمع بأن تكون الآية نزات في الفريقين معا وبهذا أجاب القرطبي
 وغيره وحكي القراء انهم نزات في قول اليهود نحن أهل الكتاب الاول والصلاة والطاعة ومع ذلك
 لا يقرون بمحمد فنزلت ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا وروى ابن أبي حاتم من طرق أخرى عن
 جماعة من التابعين نحو ذلك ورجحه الطبري ولا مانع أن تكون نزات في كل ذلك أو نزات في
 في أشياء خاصة وعمومها يتناول كل من أتى بحسنة ففرح بها فرح إعجاب وأحب أن يحمد
 الناس ويشنوا عليه بما ليس فيه والله أعلم (قوله أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (قوله
 عن ابن أبي مليكة) في رواية عبد الرزاق عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة وسياق في كذا
 أخرجه ابن أبي حاتم من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج (قوله ان علقمة بن وقاص) هو
 الليثي من كبار التابعين وقد قيل ان له صحبة وهو راوي حديث الاعمال عن عمر (قوله أن مروان)
 هو ابن الحكم بن أبي العاص الذي ولي الخلافة وكان يومئذ أمير المدينة من قبل معاوية (قوله
 قال لبوابه اذهب يا رافع الى ابن عباس فقل) رافع هذا لم أره ذكر في كتاب الرواة الا بما جاء في
 هذا الحديث والذي يظهر من سياق الحديث انه توجه الى ابن عباس فبلغه الرسالة ورجع الى
 مروان بالجواب فلو لا انه معتمد عند مروان ما وقع برسالته لكن قد أزم الاسماعيلي البخاري
 أن يصح حديث يسرة بن صفوان في نقض الموضوع من مس الذكر فان عروة ومروان اختلفا
 في ذلك فبحث مروان حرسه الى يسرة فعاد اليه بالجواب عنها فصار الحديث من رواية عروة عن
 رسول مروان عن يسرة ورسول مروان مجهول الحال فتوقف عن القول بصحة الحديث
 جماعة من الأئمة لذلك فقال الاسماعيلي ان القصة التي في حديث الباب شبيهة بحديث يسرة فان
 كان رسول مروان معتمدا في هذه فليعتمد في الأخرى فانه لا فرق بينهما الا انه في هذه القصة سمي
 رافعا ولم يسم الحرسى قال ومع هذا فاختلف على ابن جريج في شيخه فقال عبد الرزاق
 وهشام عنه عن ابن أبي مليكة عن علقمة وقال حجاج بن محمد عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة
 عن حميد بن عبد الرحمن ثم ساقه من رواية محمد بن عبد الملك بن جريج عن أبيه عن ابن أبي مليكة
 عن حميد بن عبد الرحمن فصار لهشام متابع وهو عبد الرزاق والحجاج بن محمد متابع وهو محمد
 وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج كما قال عبد الرزاق والذي يتحصل لي
 من الجواب عن هذا الاحتمال أن يكون علقمة بن وقاص كان حاضرا عند ابن عباس لما أجاب
 فالحديث من رواية علقمة عن ابن عباس وانما قص علقمة سبب تحديث ابن عباس بذلك فقط
 وكذا أقول في حميد بن عبد الرحمن فكان ابن أبي مليكة حمله عن كل منهما وحدث به ابن جريج

فقتل الله به صناديد كفار
قريش قال ابن أبي سلاول
ومن معه من المشركين
وعبد الاوثان هذا امر
قد توجه فبايعوا الرسول
صلى الله عليه وسلم على
الاسلام فأسلموا * (باب
لا تحسبن الذين يفرحون

بما أتوا) * حدثنا سعيد

ابن أبي حريم حدثنا محمد بن

جعفر قال حدثني زيد بن

أسلم عن عطاء بن يسار عن

أبي سعيد الخدري رضى الله

عنه أن رجلا من المنافقين

على عهد رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان اذا خرج

رسول الله صلى الله عليه وسلم

الى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا

بمعهدهم خلاف رسول الله

صلى الله عليه وسلم فاذا قدم

رسول الله صلى الله عليه وسلم

اعتمدوا اليه وحلفوا

وأحبوا أن يحمدوا بما

يفعلوا فنزلت لا تحسبن الذين

يفرحون بما أتوا ويحبون

أن يحمدوا بما لم يفعلوا

* حدثني ابراهيم بن موسى

أخبرنا هشام أن ابن جريج

أخبرهم عن ابن أبي مليكة

أن علقمة بن وقاص أخبره

أن مروان قال لبوابه اذهب

يا رافع الى ابن عباس فقل

لئن كان كل امرئ فرح بما

آوى وأحب أن يحمد بما لم

تحفة

تحفة

تحفة

تحفة

تحفة

عن كل منهما حدث به ابن جريج تارة عن هذا وتارة عن هذا وقد روى ابن مردويه في حديث أبي سعيد ما يدل على سبب ارساله لابن عباس فأخرج من طريق الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال كان أبو سعيد وزيد بن ثابت ورافع بن خديج عندهم مروان فقال يا أبا سعيد أرايت قول الله فذ كرا لاية فقال ان هذا ليس من ذلك انما ذلك ان ناسا من المنافقين فذ كرا نحو حديث الباب وفيه فان كان لهم نصر وفتح حلفوا لهم على سرورهم بذلك ليحمدوههم على فرحهم وسرورهم فكان مروان توقف في ذلك فقال أبو سعيد هذا يعلم بهذا فقال أ كذلك يا زيد قال نعم صدق ومن طريق مالك عن زيد بن أسلم عن رافع بن خديج ان مروان سأله عن ذلك فأجابته بنحو ما قال أبو سعيد فكان مروان أراد زيادة الاستظهار فأرسل بوابه رافعا الى ابن عباس يسأله عن ذلك والله أعلم واما قول البخاري عقب الحديث تابعه عبد الرزاق عن ابن جريج فيريد أنه تابع هشام بن يوسف على روايته اياه عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن علقمة ورواية عبد الرزاق وصلها في التنسيب وأخرجه الاسماعيلي والطبري وأبو نعيم وغيرهم من طريقه وقد ساق البخاري اسناد حجاج عقب هذا ولم يسق المتن بل قال عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف أنه أخبره أن مروان بن معاوية ساقه مسلم والاسماعيلي من هذا الوجه بلفظ ان مروان قال لبوابه اذهب بارافع الى ابن عباس فقل له فذ كرا نحو حديث هشام (قوله لنعذبن أجمعون) في رواية حجاج ابن محمد لنعذبن أجمعين (قوله انما دعا النبي صلى الله عليه وسلم يوم دافسألهم عن شيء) في رواية حجاج بن محمد انما نزلت هذه الآية في أهل الكتاب (قوله فأروه ان قد استحمدوا اليهم بما أخبروه عنه فيما سألهم) في رواية حجاج بن محمد فخرجوا فداؤروه أنهم أخبروه بما سألهم عنه واستحمدوا بذلك اليه وهذا أوضح (قوله بما أتوا) كذلك كثر بالقصر بمعنى جاؤا أي بالذي فعلوه وللحموي بما أتوا تباضم الهمزة بعدها واو أي أعطوا أي من العلم الذي كتبه كما قال تعالى فخرجوا بما عندهم من العلم والاول أولى لموافقة التلاوة المشهورة على أن الاخرى قراءة السلي وسعيد بن جبير وموافقة المشهور أولى مع موافقة لتفسير ابن عباس (قوله ثم قرأ ابن عباس واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب) فيه إشارة الى ان الذين أخبر الله عنهم في الآية المسؤول عنها هم المذكورون في الآية التي قبلها وان الله ذمهم بكتمان العلم الذي أمرهم أن لا يكتفوه ونوعدهم بالعذاب على ذلك ووقع في رواية محمد بن ثور المذكورة فقال ابن عباس قال الله جل ثناؤه في التوراة ان الاسلام دين الله الذي اقترضه على عباده وان محمدا رسول الله * (تنبيه) * الشيء الذي سأله النبي صلى الله عليه وسلم عنه اليهود لم أره مفسرا وقد قيل انه سألهم عن صفته عندهم بأمر واضح فأخبروه عنه بأمر مجمل وروى عبد الرزاق من طريق سعيد بن جبير في قوله لبيقته للناس ولا يكتفونه قال محمد وفي قوله يفرحون بما أتوا قال بكتمانهم محمد وفي قوله أن يحمدوا بما لم يفعلوا قال قولهم نحن على دين ابراهيم (قوله يا) قوله ان في خلق السموات والارض) ساق الى الباب وذكر حديث ابن عباس في بيت ميمونة أو رده مختصرا وقد تقدم شرحه مستوفى في أبواب الوتر وورد في سبب نزول هذه الآية ما أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني من طريق جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أفت قرئ اليهود فقالوا ايا جابه موسى قالوا العصا ويده الحديث الى أن قال فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم اجعل

يفعل معذبنا لعذبنا أجمعون فقال ابن عباس ما ليكم ولهذه انما دعا النبي صلى الله عليه وسلم يوم دافسألهم عن شيء فكتفوه اياه وأخبروه بغيره فأروه أن قد استحمدوا اليه بما أخبروه عنه فيما سألهم وفرحوا بما أتوا من كتمانهم ثم قرأ ابن عباس واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب كذلك حتى قوله يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا * تابعه عبد الرزاق عن ابن جريج * حدثنا ابن مقاتل أخبرنا الحجاج عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف أنه أخبره أن مروان بن معاوية (باب قوله ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولى الالباب) * حدثنا سعيد بن أبي مسريم أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني شريك بن عبد الله بن أبي غر عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بت عند خالتي ميمونة فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أهل ساعة ثم رقد

٤٥٦٩

٦٢٥٥

تاريخ
١٧٦
٤٥٦٩
٦٢٥٥

تحفة

٤٥٦٩
٦٢٥٥

٤٥٦٩
٦٢٥٥

٤٥٦٩
٦٢٥٥

٤٥٦٩
٦٢٥٥

فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر الى السماء فقال ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولى الالباب
ثم قام فتوضأ واستن فصلى احدى عشرة ركعة ثم أذن بلال فصلى ركعتين ثم خرج فصلي الصبح * (باب الذين يذكرون الله قياما
وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض الآية) * * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا عبد الرحمن بن مهدي
عن مالك بن أنس عن مخزومة بن سليمان عن كريب عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال بت عند خالتي ميمونة فقلت لا نظرن الى
صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فطرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وسادة فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم في طولها
فجعل يسبح النوم عن وجهه فقراء الآيات العشر الاواخر من آل عمران حتى ختم ثم أتى سقاء معلقا فأخذ فتوضأ ثم قام يصلي
فقامت فصنعت مثل ما صنع ثم جئت فقامت الى جنبه فوضع يده على رأسي ثم أخذ بذناذي فجعل يفتلها ثم صلى ركعتين ثم صلى
ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم أتى * (باب ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته وما
لظالمين من أنصار) * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا معن بن عيسى عن مالك (١٧٧) عن مخزومة بن سليمان عن كريب مولى
عبد الله بن عباس أن عبد الله

لنا الصفا ذهبا فنزلت هذه الآية ورجاله ثقات الا الجماني فانه تسلم فيه وقد خالفه الحسن بن موسى فرواه عن يعقوب عن جعفر عن سعيد بن مسروق وهو أشبهه وعلى تقدير كونه محمدا واصله
ففيه اشكال من جهة ان هذه السورة مدنية وقرش من أهل مكة (قلت) ويحتمل ان يكون
سؤالهم لذلك بعد أن هاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة ولا سيما في زمن الهدنة * (قوله)
باب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم الآية) * * أورده في حديث ابن عباس
من وجه آخر عن كريب عنه مطولا وقد تقدمت فوائده أيضا ووقع في هذه الرواية فقرأ الآيات
العشر الاواخر من آل عمران حتى ختم فلهذا ترجم ببعض الآية المذكورة واستفيد من الرواية
التي في الباب قبله ان أول المقروء قوله تعالى ان في خلق السموات والارض * (قوله) *
ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور وليس فيه التغيير
شيخ شيعه فقط وسبق الرواية في هذا الباب أنهم من تلك ووقع في رواية الاصيلي هنا وأخذ بيدي
اليمني وهو وهم والصواب باذني كما في سائر الروايات * (قوله) * ربنا اننا سمعنا مناديا
ينادي للايمان الآية) * ذكر فيه الحديث المذكور عن شيخه آخر عن مالك وساقه أيضا بتمامه

* (قوله سورة النساء) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

سقطت البسملة لغير أبي ذر (قوله) قال ابن عباس يستكف يستكبر (وقع هذا في رواية المستطلي
والكشميري حسب وقد وصله ابن أبي حاتم بالسند الصحيح من طريق ابن جريج عن عطاء عن

(٢٣ - فتح الباري ثامن) ثم ذهبت فقامت الى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي وأخذ بذناذي
اليمنى يفتلها فصلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم أتى ثم اضطلع حتى جاء المؤذن فقام فصلى
ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلي الصبح * (باب ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان الآية) * * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن
مخزومة بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس أن ابن عباس رضي الله عنهما أخبره أنه بات عند ميمونة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم وهي حالته قال فاضطجعت في عرض الوسادة واضطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها فنام رسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى اذا انتصف الليل أوقبله بقليل أو بعده بقليل ثم استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يسبح النوم عن
وجهه بيده ثم قرأ العشر الايات الخواتم من سورة آل عمران ثم قام الى شن معلقة فتوضأ منها فأحسن وضوءه ثم قام يصلي
عباس فقامت فصنعت مثل ما صنع ثم ذهبت فقامت الى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي وأخذ بذناذي
اليمنى يفتلها فصلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم أتى ثم اضطلع حتى جاء المؤذن فقام فصلى
ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلي الصبح * (سورة النساء) * * (بسم الله الرحمن الرحيم) * قال ابن عباس يستكف يستكبر

ابن عباس في قوله تعالى ومن يستنكف عن عبادة الله قال يستكبر وهو عجب فان في الآية عطف الاستنكاف على الاستنكاف فالظاهر انه غيره ويمكن ان يحمل على التوكيد وقال الطبري معنى يستنكف يأنف وأسند عن قتادة قال يحتشم وقال الزجاج هو استفعال من النكف وهو الانفة والمراد دفع ذلك عنه ومنه نكفت الدمع بالاصبع اذا منعت من الجري على الخد (قوله) قواما قوامكم من معاشكم) هكذا وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ووصله الطبري من هذا الوجه بلفظ ولا تقولوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما يعني قوامكم من معاشكم يقول لا تعدوا مال الذي جعله الله لكم معيشة فتعطيها أمرا تلك ونحوها وقوله قياما القراءة المشهورة بالتحتمية بدل الواو لكن ما يعني قال أبو عبيدة يقال قيام أمركم وقوام أمركم والاصل بالواو فابدلوا بالياء لكسرة القاف قال بعض الشراح فأورده المصنف على الاصل (قلت) ولا حاجة لذلك لانه ناقل لها عن ابن عباس وقد ورد عنه كلا الأمرين وقيل انها أيضا قراءة ابن عمر أعني بالواو وقد قرئ في المشهور عن أهل المدينة أيضا قياما بالألف وفي الشواذ قرأت أخرى وقال أبو ذر الهروي قوله قوامكم انما قاله تفسير القوله قياما على القراءة الاخرى (قلت) ومن كلام أبي عبيدة يحصل جوابه (قوله) مثني وثلاث ورباع يعني اثنتين وثلاثا وأربعا ولا تجاوز العرب رباع) كذا وقع لابي ذر فأوهم انه عن ابن عباس أيضا كالذي قبله ووقع لغيره وقال غيره مثني الخ وهو الصواب فان ذلك لم يرو عن ابن عباس وانما هو تفسير أبي عبيدة قال لا تنوين في مثني لانه مصروف عن حده والحدان يقولوا اثنتين وكذلك ثلاث ورباع لانه ثلاث وأربع ثم أنشد شواهد لذلك ثم قال ولا تجاوز العرب رباع غير ان الكميت قال

قواما قوامكم من معاشكم
لهن سبيلا يعني الرجم
للثيب والجلد للبكر وقال
غيره مثني وثلاث ورباع
يعني اثنتين وثلاثا وأربعا
ولا تجاوز العرب رباع

نغ

١٩٢/٤

فلم يستريشوك حتى رميت فوق الرجال خصالا عشارا
انتهى وقيل بل يجوز الى سداس وقيل الى عشار قال الحريري في درة الغواص غلط المتنبي في قوله * أحاد أم سداس في أحاد * لم يسمع في الفصح الاثني وثلاث ورباع والخلاف في خماس الى عشار ويحكي عن خلف الاجر أنه أنشدا بيانا من خماس الى عشار وقال غيره في هذه الالفاظ المعدولة هل يقتصر في اعلى السماع أو يقاس عليه اقول ان أشهرهما الاقتصار قال ابن الحاجب هذا هو الاصح ونص عليه البخاري في صحيحه كذا قال (قلت) وعلى الثاني يحمل بيت الكميت وكذا قول الآخر

ضربت خماس ضربة عبشي * أراد سداس أن لا تستقيما
وهذه المعدولات لا تقع الا حوالا كـ هذه الآية أو أوصافا كقوله تعالى أولى أجنحة مثني وثلاث ورباع وأخبارا كقوله عليه السلام صلاة الليل مثني ولا يقال فيها مثناة وثلاثة بل تجرى مجرى واحد اهل يقال موحدا كما يقال مثني الفصح لا وقيل يجوز وكذا مثلث الخ وقول أبي عبيدة ان معني مثني اثنتين فيسه اختصار وانما معناه اثنتين اثنتين وثلاث ثلاث وكانت ترك ذلك لشهرته أو كان لا يرى التكرار فيه وسيأتي ما يتعلق بعدد ما ينكح من النساء في أوائل النكاح ان شاء الله تعالى (قوله) لهن سبيلا يعني الرجم للثيب والجلد للبكر ثبت هذا أيضا في رواية المستمل والكشيميني حسب وهو من نفسه ابن عباس أيضا وصله عبد بن حميد عنه بإسناد صحيح وروى مسلم وأصحاب السنن من حديث عبادة بن الصامت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خذوا

عنى قد جعل الله له سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة والرجم
والمراد الاشارة الى قوله تعالى حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله له سبيلا وقد روى الطبراني
من حديث ابن عباس قال فلما نزلت سورة النساء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حدس بعد
سورة النساء وسبأنى البحث في الجمع بين الجلد والرجم للثيب في كتاب الحدود ان شاء الله تعالى
(قوله باء) وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر ومعنى
خفتم ظننتم ومعنى تقسطوا تعدلوا وهو من أقسط يقال قسط اذا جازوا قسط اذا عدل وقيل
الهمزة فيه للسبب أى أزال القسط ورجحه ابن التين بقوله تعالى ذلكم أقسط عند الله لان أفعل
في أبنية المبالغة لا تكون في المشهور الا من الثلاثي نعم حكى السيرافي جواز التعجب بالرباعي
وحكى غيره ان أقسط من الاضداد والله أعلم **(قوله أخبرنا هشام)** هو ابن يوسف وهذه الترجمة من
اطائف أنواع الاسناد وهي ابن جرير عن هشام وهشام الاعلى هو ابن عروة والادنى ابن يوسف
(قوله ان رجلا) كانت له يتيمة فنكحها هكذا قال هشام عن ابن جرير فأوهم انها نزلت في
شخص معين والمعروف عن هشام بن عروة التعميم وكذلك أخرجه الاسماعيلي من طريق ججاج
ابن محمد عن ابن جرير ولفظه أنزلت في الرجل يكون عنده اليتيمة الخ وكذا هو عند المصنف في
الرواية التي تلي هذه من طريق ابن شهاب عن عروة وفيه شيء آخر نبه عليه الاسماعيلي وهو قوله
فكان لها عذق فكان يسكنها عليه فان هذا نزل في التي يرغب عن نكاحها وأما التي يرغب في
نكاحها فهي التي يعجبها مالها وجمالها فلا يزوجهما غيره ويريد ان يتزوجها بدون صداق مثلها
وقد وقع في رواية ابن شهاب التي بعد هذه التنصيص على القصتين ورواية ججاج بن محمد سالمة من
هذا الاعتراض فانه قال فيها أنزلت في الرجل يكون عنده اليتيمة وهي ذات مال الخ وكذا أخرجه
المصنف في أواخر هذه السورة من طريق أبي أسامة وفي النكاح من طريق وكيع كلاهما عن
هشام **(قوله عذق)** بفتح العين المهملة وسكون المجهمة النخلة وبالكسر الكفاة والقنو وهو من
النخلة كالعقود من الكرم والمراد هنا الاول وأغرب الداودي ففسر العذق في حديث عائشة
هذا الخائط **(قوله وكان يسكنها عليه)** أى لاجله وفي رواية الكشيبي فيمسك بسببه **(قوله)**
أحسبه قال كانت شريكة في ذلك العذق هو شك من هشام بن يوسف ووقع مينا مجزوما به
في رواية أبي أسامة ولفظه هو الرجل يكون عنده اليتيمة هو أو شريكه في ماله حتى في العذق
فيرغب ان ينكحها ويكره أن يزوجه رجلا فيشركه في ماله فيعضلها فنهوا عن ذلك ورواية ابن
شهاب سالمة للقصتين وقد تقدمت في الوصايا من رواية شعيب عنه **(قوله اليتيمة)** أى التي
مات أبوها **(قوله في حجر وليها)** أى الذي يلي مالها **(قوله بغير ان يقسط في صداقها)** في النكاح
من رواية عقيل عن ابن شهاب ويريد ان يتنقص من صداقها **(قوله فيعطيها مثل ما يعطيها)**
غيره هو معطوف على معمول بغير أى يريد ان يتزوجها بغير ان يعطيها مثل ما يعطيها غيره
أى من يرغب في نكاحها سواء يدل على هذا قوله بعد ذلك فنهوا عن ذلك الآن يبلغوا بن
أعلى سنتن في الصداق وقد تقدم في الشركة من رواية يونس عن ابن شهاب بلفظ بغير ان يقسط في
صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره **(قوله فأمر وأأنسكوا ما طاب لهم من النساء)**
سواهن أى بأى مهر توافقوا عليه وتأويل عائشة هذا جاء عن ابن عباس مثله أخرجه

* (باب وان خفتم أن لا تقسطوا
في اليتامى) * حدثني ابراهيم
ابن موسى أخبرنا هشام عن
ابن جرير قال أخبرني هشام
ابن عروة عن أبيه عن عائشة
رضي الله عنها أن رجلا
كانت له يتيمة فنكحها وكان
لها عذق وكان يسكنها
عليه ولم يكن لها من نفسه
شيء فنزلت فيه وان خفتم
أن لا تقسطوا في اليتامى
أحسبه قال كانت شريكة
في ذلك العذق وفي ماله
* حدثنا عبد العزيز بن
عبد الله حدثنا ابراهيم بن
سعد عن صالح بن كيسان
عن ابن شهاب قال أخبرني
عروة بن الزبير أنه سأل عائشة
عن قول الله تعالى وان
خفتم أن لا تقسطوا في
اليتامى فقالت يا ابن أختي
هذه اليتيمة تكون في حجر
وليها تشرك في ماله ويعجب
مالها وجمالها فيريدوا أن
يتزوجها بغير أن يقسط
في صداقها فيعطيها مثل
ما يعطيها غيره فنهوا عن ذلك
الآن يقسطوا لله وبلغوا
لهن أعلى سنتن في الصداق
فأمر وأأنسكوا ما طاب
لهم من النساء سواهن

قال عروة قالت عائشة وان
الناس استفتوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بعده هذه الآية فأنزل الله
ويستفتونك في النساء
قالت عائشة وقول الله
تعالى في آية أخرى وترغبون
أن تنكحوهن رغبة
أحدكم عن بتمته حين تكون
قليلة المال والجمال قالت
فنهوا أن ينكحوا عن رغبوا
في ماله وجماله في ينكح النساء
إلا بالقسط من أجل رغبتهن
عنهن إذا كن قليلات المال
والجمال * (باب ومن كان
فقيرا فليأكل كل بالمعروف
فإذا دفعتم إليهم أموالهم
فأشهدوا عليهم وكفى بالله
حسيبا وبادارامبادرة

الطبري وعن مجاهد في مناسبة ترتب قوله فأنكحوا ما طاب لكم من النساء على قوله وان خفتم
أن لا تقسطوا في النكاح شيء آخر قال في معنى قوله تعالى وان خفتم أن لا تقسطوا في النكاح
أي إذا كنتم تخافون أن لا تعدلوا في مال النكاح فتم أن لا تلوهما فتم جوا من الزنا
وانكحوا ما طاب لكم من النساء وعلى تأويل عائشة يكون المعنى وان خفتم أن لا تقسطوا في
نكاح النكاح (قوله قال عروة قالت عائشة) هو معطوف على الاسناد المذكور وان كان بغير
أداة عطف وفي رواية عقيل وشعيب المذكورين قالت عائشة فاستفتى الناس الخ (قوله بعد
هذه الآية) أي بعد نزول هذه الآية بهذه القصة وفي رواية عقيل بعد ذلك (قوله فأنزل الله
ويستفتونك في النساء قالت عائشة وقول الله تعالى في آية أخرى وترغبون أن تنكحوهن)
كذا وقع في رواية صالح وليس ذلك في آية أخرى وانما هو في نفس الآية وهي قوله ويستفتونك
في النساء ووقع في رواية شعيب وعقيل فأنزل الله تعالى ويستفتونك في النساء إلى قوله وترغبون
أن تنكحوهن ثم ظهر لي أنه سقط من رواية البخاري شيء اقتضى هذا الخطأ ففي صحيح مسلم
والاسماعيلي والنسائي واللفظ له من طريق يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه بهذا الاسناد
في هذا الموضع فأنزل الله يستفتونك في النساء قل الله يفتكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في
ينكح النساء إلا لا توفونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن فذكر الله أن يتلى عليكم
في الكتاب الآية الأولى وهي قوله وان خفتم أن لا تقسطوا في النكاح فأنكحوا ما طاب لكم من
النساء قالت عائشة وقول الله في الآية الأخرى وترغبون أن تنكحوهن رغبة أحدكم الخ كذا
أخرجه مسلم من طريق يونس عن ابن شهاب وتقدم للمصنف أيضا في الشركة من طريق يونس
عن ابن شهاب مقررنا بطريق صالح بن كيسان المذكور هنا فوضح بهذا في رواية صالح أن في
الباب اختصارا وقد تكلف له بعض الشراح فقال معنى قوله في آية أخرى أي بعد قوله وان خفتم
وما أوردناه أوضح والله أعلم * (تنبيه) أغفل المزي في الأطراف عز وهذه الطريق أي طريق
صالح عن ابن شهاب إلى كتاب التفسير واقتصر على عزوها إلى كتاب الشركة (قوله وترغبون أن
تنكحوهن رغبة أحدكم عن بتمته) فيه تعيين أحد الاحتمالين في قوله وترغبون لأن رغب يتغير
معناه بمعلقه يقال رغب فيه إذا أراد ورغب عنه إذا لم يرد له لأنه يحتمل أن تحذف في وان تحذف
عن وقد تأوله سعيد بن جبيرة على المعنيين فقال نزلت في الغنية والمعدمة والمرى هنا عن عائشة
أوضح في أن الآية الأولى نزلت في الغنية وهذه الآية نزلت في المعدمة (قوله فنهوا) أي نهوا
عن نكاح المرغوب فيها الجمالها وماله لا أجل زهدهم فيها إذا كانت قليلة المال والجمال فينبغي
أن يكون نكاح اليتيمين على السواء في العدل وفي الحديث اعتبار مهر المثل في المحجورات وأن
غيرهن يجوز نكاحها بدون ذلك وفيه أن للولي أن يتزوج من هي تحت حجره لكن يكون العاقد
غيره وسيأتي البحث فيه في النكاح وفيه جواز تزويج النكاح قبل البلوغ لأنهم بعد البلوغ
لا يقال لهم يتيمات إلا أن يكون أطلق استصحابا لخالهن وسيأتي البحث فيه أيضا في كتاب النكاح
(قوله يا) ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف) ساق إلى قوله حسيبا (قوله وبادار
مبادرة) هو تفسير أول الآية المترجم بها وقال أبو عبيدة في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم وبادار
الاسراف الإفراط وبادارامبادرة وكأنه فسر المصدر بأشهر منه يقال بادرت بدارامبادرة

أَعْتَدْنَا أَعْدَدَنَا أَفْعَانًا مِنْ
الْعَتَادِ * حَدَّثَنِي اسْحَقُ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَيْرٍ حَدَّثَنَا
هشام عن أبيه عن عائشة
رضي الله تعالى عنها في
قوله تعالى ومن كان غنيا
فليستعفف ومن كان فقيرا
فليأكل بالمعروف أنها زلت
في مال اليتيم إذا كان فقيرا
أنه يأكل منه مكان قيامه
عليه بمعروف * (باب وإذا
حضر القسمة أولوا القربى
واليتامى والمساكين الآية)
* حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ
حَمْدٍ أَخْبَرَنَا عبيد الله
الاشجعي عن سفيان عن
الشيبياني عن عكرمة عن
ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما وإذا حضر القسمة أولوا
القربى واليتامى والمساكين
قال هي محكمة وليست
بمنسوخة * تابعه سعيد بن
ابن جبير عن ابن عباس

وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال يعني يأكل مال اليتيم ويبادر
إلى أن يبلغ فيحول بينه وبين ماله (قوله أَعْتَدْنَا أَعْدَدَنَا أَفْعَانًا مِنْ الْعَتَادِ) كذا لاكثر وهو
تفسير أبي عبيدة ولا يذعن عن الكشيم في اعتدنا فاعلنا والاول هو الصواب والمراد ان اعتدنا
وأعدنا بانه في واحد لان العتيد هو الشيء المعد * (تنبيه) وقعت هذه الكلمة في هذا الموضع
سهو ومن بعض نسخ الكتاب وحملها بعد هذا قبل باب لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها
(قوله حَدَّثَنِي اسْحَقُ) هو ابن راهويه وأما أبو نعيم في المستخرج فأخرج جسه من طريق ابن
راهويه ثم قال أخرجه البخاري عن اسحق بن منصور (قوله في مال اليتيم) في رواية الكشيم في
في والي اليتيم والمراد بالي اليتيم المتصرف في ماله بالوصية ونحوها والضمير في كان على الرواية
الاولى يتصرف الى مصرف المال بقريضة المقام ووقع في البيوع من طريق عثمان بن فرق عن
هشام بن عروة بلفظ أنزلت في والي اليتيم الذي يقوم عليه ويصلح ماله ان كان فقيرا أو كل منه
بالمعروف وفي الباب حديث هر فوع أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن
الجارود وابن أبي حاتم من طريق حسين المكتب عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاء
رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان عندى يتيم ماله وليس عندى شيء أفأكل من ماله
قال بالمعروف واسناده قوى (قوله إذا كان فقيرا) مضمرة الى ان الذي يباح له الاجرة من
مال اليتيم من اتصف بالفقر وقد قدمت البحث في ذلك في كتاب الوصايا وذكر الطبري من طريق
السدي اخبرني من سمع ابن عباس يقول في قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال باطراف
أصابعه ومن طريق عكرمة يأكل ولا يكتسى ومن طريق ابراهيم النخعي يأكل ماسد الجوعة
ووارى العورة وقد مضى بقية نقل الخلاف فيه في الوصايا وقال الحسن بن حي يأكل وصى الاب
بالمعروف وأما قيم الحياكم فله اجرة فلا يأكل شيئا واغرب ربيعة فقال المراد خطاب الولي بما
يصنع باليتيم ان كان غنيا وسع عليه وان كان فقيرا أتفق عليه بقدره وهذا أبعد الأقوال كلها
* (تنبيه) وقع لبعض الشراح مانعه قوله فمن كان غنيا فليستعفف التلاوة ومن كان بالواو
انتهى وانما رأيت في النسخ التي وقفت عليها الا بالواو * (قوله يا) وإذا حضر
القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين الآية) سقط باب غير أبي ذر (قوله حَدَّثَنَا أَحْمَدُ
ابن حميد) هو القرشي الكوفي صهر عبيد الله بن موسى يقال له دارم سلمة لقب بذلك لجمعه حديث
أم سلمة وتبعه لذلك وقال ابن عدي كان له اتصال بأم سلمة يعني زوج السفاح الخليفة فلقب بذلك
ووهم الخاكم فقال يلقب جارا أم سلمة وثقه مطين وقال كان يعد في حفاظ أهل الكوفة ومات سنة
عشرين ومائتين ووهم من قال خلاف ذلك وماله في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وشيخه
عبيد الله الاشجعي هو ابن عبيد الرحمن الكوفي وأبوه فرد في الاسماء مشهور في أصحاب سفيان
الثوري والشيبياني هو أبو اسحق والاسناد الى عكرمة كوفيون (قوله هي محكمة وليست
بمنسوخة) زاد الاسماعيل من وجه آخر عن الاشجعي وكان ابن عباس اذا ولي رضى واذا
كان في المال قبله اعتمد اليهم فذلك القول بالمعروف وعند الخاكم من طريق عمرو بن أبي قيس
عن الشيبياني بالاسناد المذكور في هذه الآية قال نرضخ لهم وان كان في المال تصيرا اعتذر اليهم
(قوله تابعه سعيد بن جبير عن ابن عباس) وصله في الوصايا بلفظ ان ناسا بن عمرو ان هذه الآية

نسخت ولا والله ما نسخت ولا كنهما ماتهما ون الناس بها هما والبيان واليرث وذلك الذي
يرزق ووال لا يرث وذلك الذي يقال له بالمعروف يقول لأملك لك أن أعطيك وهذا
الاسنادان الصحيحان عن ابن عباس هما المعتمدان وجاءت عنه روايات من أوجه ضعيفة
عند ابن أبي حاتم وابن مردويه انهما منسوخة نسختها آية الميراث وصح ذلك عن سعيد بن
المسيب وهو قول القاسم بن محمد وعكرمة وغير واحد وبه قال الأئمة الأربعة وأصحابهم وجاء
عن ابن عباس قول آخر أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن القاسم بن محمد عن عبد الله بن
عبد الرحمن بن أبي بكر قسمة ميراث أبيه عبد الرحمن في حياة عائشة فلم يدع في الدار ذاقرا به ولا
مسكننا الا اعطاه من ميراث أبيه وتلا الآية قال القاسم فذكرته لابن عباس فقال ما أصاب
ليس ذلك له انما ذلك الى الوصي وانما ذلك في العصابة اي ندي للميت ان يوصي لهم (قلت) وهذا
لا ينافي حديث الباب وهو ان الآية محكمة وليست بمنسوخة وقيل معنى الآية واذا حضر
قسمة الميراث قرابة الميت عن لا يرث واليتامى والمساكين فان نفوسهم تشوف الى أخذ شيء منه
ولا سيما ان كان جريلا فامر الله سبحانه أن يرضخ لهم بشيء على سبيل البر والاحسان واختلف
من قال بذلك هل الامر فيه على النذب أو الوجوب فقال مجاهد وطائفة هي على الوجوب وهو
قول ابن حزم ان على الوارث أن يعطي هذه الاصناف ما طابت به نفسه ونقل ابن الجوزي عن
أكثر أهل العلم ان المراد بأولى القرابة من لا يرث وان معنى فارزقوهم أعطوهم من المال وقال
آخرون أطمعوهم وان ذلك على سبيل الاستحباب وهو المعتمد لانه لو كان على الوجوب لاقتضى
استحقاقا في التركة ومشاركة في الميراث بجهة مجهولة فيفضى الى التنازع والتقاطع وعلى
القول بالنذب فند قيل يفعل ذلك ولي المحجور وقيل لا بل يقول ايس المال لي وانما هو لليتيم
وان هذا هو المراد بقوله وقولوا لهم قولوا لا يعرفوا وعلى هذا فتكون الواو في قوله وقولوا للتقسيم
وعن ابن سيرين وطائفة المراد بقوله فارزقوهم منه اصنعوا لهم طعاما يأكلونه وانما على
العموم في مال المحجور وغيره والله أعلم **(قوله يا — بوصيكم الله في أولادكم)** سقط غير
أبي ذر باب وفي أولادكم والمراد بالوصية هنا بيان قسمة الميراث **(قوله أخبرنا هشام)** هو ابن يوسف
وابن المنكدر هو محمد **(قوله عن جابر)** في رواية شعبة عن ابن المنكدر سمعت جابرا وقد قدمت
في الطهارة **(قوله عادي النبي صلى الله عليه وسلم)** سيأتي ما يتعلق بذلك في كتاب المرضى قبيل
كتاب الطب **(قوله في بني سلمة)** بفتح المهملة وكسر اللام هم قوم جابر وهم بطن من الخزرج
(قوله لا أعقل) زاد الكشميهني شيئا **(قوله ثم رش على)** ينبت في الطهارة الرد على من زعم انه
رش عليه من الذي فضل وسيأتي في الاعتصام التصريح بأنه صب عليه نفس الماء الذي توضأ به
(قوله فقلت ماتا امرني ان أصنع في مالي) في رواية شعبة المذكورة فقلت يا رسول الله لمن الميراث
انما يرثني كلاله وسيأتي بيان ذلك في الفرائض **(قوله فترأت بوصيكم الله في أولادكم)** هكذا وقع
في رواية ابن جريج وقيل انه وهم في ذلك وان الصواب ان الآية التي نزلت في قصة جابر هذه
الآية الأخيرة من النساء وهي يستقونك قل الله يفتيككم في الكلاله لان جابرا يومئذ لم يكن له
ولد ولا والد والكلالة من لا ولد له ولا والد وقد أخرجه مسلم عن عمرو الناقد والنسائي عن محمد بن
منصور كلاهما عن ابن عيينة عن ابن المنكدر فقال في هذا الحديث حتى نزلت عليه آية الميراث

(باب بوصيكم الله في أولادكم)
حدثني ابراهيم بن موسى
أخبرنا هشام أن ابن جريج
أخبرهم قال أخبرني ابن
المنكدر عن جابر رضي الله
تعالى عنه قال عادي النبي
صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
في بني سلمة ماشين فوجدني
النبي صلى الله عليه وسلم
لا أعقل فدعا عابا فتوضأ
منه ثم رش على فافقت فقلت
ماتا امرني أن أصنع في مالي
يا رسول الله فترأت بوصيكم
الله في أولادكم

٤٥٧٧

مس

تحفة

٢٠٦٠

يستفتونك قل الله يفتيكهم في الكلالة ولمسلم أيضاً من طريق شعبة عن ابن المنكدر قال في آخر
 هذا الحديث فنزلت آية الميراث فذات لمحمد بن المنكدر يستفتونك قل الله يفتيكهم في الكلالة قال
 هكذا أنزلت وقد فطن البخاري بذلك فترجم في أول الفرائض قوله يوصيكم الله في أولادكم إلى
 قوله والله عليهم حلیم ثم ساق حديث جابر المذکور عن قتيبة عن ابن عيينة وفي آخره حتى نزلت آية
 الميراث ولم يذكر ما زاده الناقد فأشعر بأن الزيادة عنده مدرجة من كلام ابن عيينة وقد أخرجه
 أحمد عن ابن عيينة مثل رواية الناقد وزاد في آخره كان ليس له ولد وله أخوات وهذا من كلام ابن
 عيينة أيضاً وقد اضطرب فيه فأخرجه ابن خزيمة عن عبد الجبار بن العلاء عنه بلفظ حتى نزلت آية
 الميراث إن امرؤ هلك ليس له ولد وقال مرة حتى نزلت آية الكلالة وأخرجه عبد بن حميد
 والترمذي عنه عن يحيى بن آدم عن ابن عيينة بلفظ حتى نزلت يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل
 حظ الأنثيين وأخرجه الأسماعيلي من طريق اسحق بن أبي إسرائيل عنه فقال في آخره حتى
 نزلت آية الميراث يوصيكم الله في أولادكم فراد البخاري بقوله في الترجمة إلى قوله والله عليهم حلیم
 الإشارة إلى أن مراد جابر من آية الميراث قوله وإن كان رجل يورث كلالة وأما الآية الأخرى وهي
 قوله يستفتونك قل الله يفتيكهم في الكلالة فسياً في آخر تفسير هذه السورة أنها من آخر ما نزل
 فكان الكلالة لما كانت مجملة في آية الموارث استفتوا عنها فنزلت الآية الأخيرة ولم ينفرد ابن
 جريج بتعيين الآية المذكورة فقد ذكرها ابن عيينة أيضاً على الاختلاف عنه وكذا أخرجه
 الترمذي والحاكم من طريق عمرو بن أبي قيس عن ابن المنكدر وفيه فنزلت يوصيكم الله في
 أولادكم وقد أخرجه البخاري أيضاً عن ابن المديني وعن الجعفي مثل رواية قتيبة بدون الزيادة وهو
 المحفوظ وكذا أخرجه مسلم من طريق سفيان الثوري عن ابن المنكدر بلفظ حتى نزلت آية الميراث
 فالحاصل أن المحفوظ عن ابن المنكدر أنه قال آية الميراث أو آية الفرائض والنظائر أن يوصيكم
 الله كما صرح به في رواية ابن جريج ومن تابعه وأما من قال إنها يستفتونك فعمدته أن جابر
 لم يكن له حينئذ ولد وإنما كان يورث كلالة فكان المناسب لقصته نزول الآية الأخيرة لكن ليس
 ذلك بلازم لأن الكلالة تختلف في تفسيرها فقل هي اسم المال الموروث وقيل اسم الميت وقيل
 اسم الارث وقيل ما تقدم فلما لم يعين تفسيرها من أولاد له ولا والد لم يصح الاستدلال لما قدمته أنها
 نزلت في آخر الأمر وآية الموارث نزلت قبل ذلك بمدة كما أخرج أحمد وأصحاب السنن وصححه الحاكم
 من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال جاءت امرأة سعد بن الربيع فقالت يا رسول الله
 ها تان ابتاسعدين الربيع قتل أبوهم أمةك في أخذ وان عمهما أخذ مالهما قال يقضي الله في
 ذلك فنزلت آية الميراث فأرسل إلى عمهما فقال أعط ابنتي سعد الثلثين وأمه ما للثمن فبقي فهو
 لك وهذا ظاهر في تقدم نزولها نعم وبه احتج من قال أنها لم تنزل في قصة جابر إنما نزلت في قصة ابنتي
 سعد بن الربيع وليس ذلك بلازم إذ لا مانع أن تنزل في الأمرين معا ويحتمل أن يكون نزول أولها
 في قصة البنيتين وآخرها وهي قوله وإن كان رجل يورث كلالة في قصة جابر ويكون مراد جابر فنزلت
 يوصيكم الله في أولادكم أي ذكر الكلالة المتصل بهذه الآية والله أعلم وإذا تقرّر جميع ذلك ظهر أن
 ابن جريج لم يزم كبحر منه الديباطي ومن تبعه وإن من وهمه هو الواهم والله أعلم وسيأتي بقية
 ما يتعلق بشرح هذا الحديث في الفرائض إن شاء الله تعالى **بقوله** قوله والله عليهم

*(باب قوله والله عليهم)

منهم فالجور والعدل يتعلق بهن وايضا فانه لو كان المراد كثرة العمل لكان أعال يعيل من الرباعي
وأما تعولوا فن الثلاثي لكن نقل الثعلبي عن أبي عمرو الدوري قال وكان من آمنة اللغة قال هي لغة
جبر وقل عن طلحة بن مصرف انه قرأ ان لاتعيلوا (قوله نحلة فالتحلة المهر) كذا لا يدرى غيره
بغيره قال الاسماعيلي ان كان ذلك من تفسير البخاري فحسبه نظر فقد قيل فيه غير ذلك وأقرب
الوجه ان النحلة ما يعطونه من غير عوض وقيل المراد نحلة يتحلونها أي يتدينون بها ويعتقدون
ذلك (قلت) والتفسير الذي ذكره البخاري قد وصله ابن أبي حاتم والطبري من طريق علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة قال النحلة المهر وروى
الطبري عن قتادة قال نحلة أي فريضة ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال النحلة في كلام
العرب الواجب قال ليس ينبغي لأحد أن ينكح إلا بصدق كذا قال والنحلة في كلام العرب
العطية لا كما قال ابن زيد ثم قال الطبري وقيل ان المخاطب بذلك أولياء النساء كان الرجل اذا تزوج
امرأة أخذ صدقاتها دونها فنهوا عن ذلك ثم أسنده الى سيار عن أبي صالح بذلك واختار الطبري
القول الاول واستدل له (تنبيه) محل هذه التفسير من قوله حوبا الى آخرها في أول السورة وكأنه
من بعض نسخ الكتاب كما قدمناه غير مرة وليس هذا خاص بهذا الموضع ففي التفسير في غالب
السور أشباه هذا (قوله حديثا أسباط بن محمد) هو بفتح الهمزة وسكون المهملة بعدها موحدة
كوفي ثقة ليس له في البخاري سوى هذا الحديث وأورده في كتاب الاكراه عن حسين بن منصور
عنه أيضا وقد قال الدوري عن ابن معين كان يخطئ عن سفيان فذكره لاجل ذلك ابن الجوزي
في الضعفاء لكن قال كان نبيا فيما يروى عن الشيباني ومطرف وذكره العقيلي وقال ربما وهم
في الشيء وقد أدركه البخاري بالسن لانه مات في أول سنة مائتين (قوله قال الشيباني) سماه في
كتاب الاكراه سليمان بن فيروز (قوله وذكره أبو الحسن السوائي ولا أظنه ذكره الا عن ابن
عباس) حاصله ان للشيباني فيه طريقين أحدهما موصولة وهي عكرمة عن ابن عباس
والاخرى مشكوك في وصلها وهي أبو الحسن السوائي عن ابن عباس والشيباني هو أبو اسحق
والسوائي بضم المهملة وتحقيف الواو ثم ألف ثم همزة واسمه عطاء ولم أقف له على ذكر الا
في هذا الحديث (قوله كانوا اذا مات الرجل) في رواية السدي تقييد ذلك بالجاهلية وفي رواية
الضحاك تخصيص ذلك باهل المدينة وكذلك أورده الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس لكن
لا يلزم من كونه في الجاهلية ان لا يكون اسقرفي أول الاسلام الى أن نزلت الآية فقد جزم
الواحد ان ذلك كان في الجاهلية وفي أول الاسلام وساق القصة مطولة وكأنه نقله من تفسير
الشعبي ونقل عن تفسير مقاتل نحوه الا أنه خالف في اسم ابن أبي قيس فالاول قال قيس ومقاتل
قال حصين روى الطبري من طريق ابن جريج عن عكرمة انها نزلت في قصة خاصة قال نزلت في
كبشة بنت معن بن عاصم من الاوس وكانت تحت أبي قيس بن الاسد فتوفي عنها فخرج عليها ابنه
بجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا بني الله لا تأورثت زوجي ولا تركت فانكح فبزلت هذه
الآية وباسناد حسن عن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن أبيه قال لما توفي أبو قيس بن الاسد
أراد ابنه ان يتزوج امرأته وكان ذلك لهم في الجاهلية فانزل الله هذه الآية (قوله كان أولياؤه
أحق بأمراته) في رواية أبي معاوية عن الشيباني عن عكرمة وحده عن ابن عباس في هذا

قال الشيباني وذكره أبو
الحسن السوائي ولا أظنه
ذكره الا عن ابن عباس يا أيها
الذين آمنوا لا يحل لكم أن
تزوجوا النساء ~~كرها~~ ولا
تعضلوهن لتذهبوا ببعض
ما آتيتوهن قال كانوا اذا
مات الرجل كان أولياؤه
أحق بأمراته

والوالدان فاعل ترك ويلزم عليه الفصل بين الموصوف وصفته وقد سمع كثيرا وفي القرآن قل
 أغفر الله أتعذوليا فاطر السموات فان فاطر صفة لله اتفاقا وقيل التقدير ولكل قوم جعلناهم
 موالى أى ورثة نصيب مما ترك والداهم وأقربوهم وهذا يقتضى ان لكل خبر مقدم ونصيب
 مبتدأ مؤخر وجعلناهم صفة لقوم ومما ترك صفة للمبتدأ الذى حذف ونصب صفته وكذا حذف
 ما أضيف اليه كل وبقيت صفته وكذا حذف العائد على الموصوف هذا حاصل ما ذكره المعربون
 وذكروا غير ذلك مما ظاهره التكلف وأوضع من ذلك ان الذى يضاف اليه **كل** هو ما تقدم
 فى الآية التى قبلها وهو قوله للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن ثم قال ولكل
 أى من الرجال والنساء جعلنا أى قدرنا نصيبا أى ميراثا مما ترك الوالدان والأقربون والذين
 عاقدت أيمانكم أى بالخلف أو الموالاة والمواخاة فآتوهم نصيبهم خطاب لمن يتولى ذلك أى من
 ولى على ميراث أحد فليعط لكل من يرثه نصيبه وعلى هذا المعنى المتضح ينبغي ان يقع الأعراب
 ويترك ما عداه من التعسف **(قوله والذين عاقدت أيمانكم كان المهاجرون لما قدموا المدينة**
يرث المهاجرى الانصارى دون ذوى رحمه للاخوة) هكذا جعلها ابن عباس على من آخى النبي
 صلى الله عليه وسلم بينهم وجعلها غيره على أعم من ذلك فاسند الطبرى عنه قال كان الرجل يحالف
 الرجل ليس بينهم نسب فيرث أحدهما الآخر فنسخ ذلك ومن طريق سعيد بن جبيرة قال كان
 الرجل يعاقد الرجل فيرثه وعاقدا أبو بكر مولى فورثه **(قوله فلما نزلت ولكل جعلنا موالى**
نسخت) هكذا وقع فى هذه الرواية ان ناسخ ميراث الحليف هذه الآية وروى الطبرى من طريق
 على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال كان الرجل يعاقد الرجل فإذا مات ورثه الآخر فأنزل الله
 عز وجل وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا
 الى أوليائكم معروفا يقول الآن توصوا الأوليائكم الذين عاقدتم ومن طريق قتادة كان
 الرجل يعاقد الرجل فى الجاهلية فيقول دى دمك وترثنى وأرثك فلما جاء الإسلام أمروا أن
 يؤتوهم نصيبهم من الميراث وهو السادس ثم نسخ ذلك بالميراث فقال وأولوا الأرحام بعضهم أولى
 ببعض ومن طرق شتى عن جماعة من العلماء كذلك وهذا هو المعتمد ويحتمل أن يكون النسخ
 وقع مرتين الأولى حيث كان المعاقدين وحده دون العصبية فزالت ولكل وهى آية الباب
 فصاروا جميعا يرثون وعلى هذا ينزل حديث ابن عباس ثم نسخ ذلك آية الأحزاب وخص الميراث
 بالعصبية وبقي للمعاقد النصر والأرقاد ونحوهما وعلى هذا ينزل بقية الآثار وقد تعرض له ابن
 عباس فى حديثه أيضا لكن لم يذكر النسخ الثانى ولا بد منه والله أعلم **(قوله ثم قال والذين**
عاقدت أيمانكم من النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب الميراث ويوصى له) كذا وقع فيه
 وسقط منه شئ عينه الطبرى فى روايته عن أبى كريب عن أبى أسامة بن ذى الأسناد ولفظه ثم قال
 والذين عاقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم من النصر الخ فقولهم من النصر يتعلق بآتوهم لا بعاقدت
 ولا بإيمانكم وهو وجه الكلام والرفادة بكسر الراء بعد هاء خفيفة الاعانة بالعطية **(قوله**
سمع أبو أسامة ادريس وسمع ادريس طلحة) وقع هذا فى رواية المستمل وحده وقد قدمت التنبيه
 على من وقع عنده التصريح بالتحديث لاني أسامة من ادريس ولا ادريس من طلحة فى هذا
 الحديث بعينه والى ذلك أشار المصنف والله أعلم **(قوله باب قوله ان الله لا يظلم**

والذين عاقدت أيمانكم كان
 المهاجرون لما قدموا المدينة
 يرث المهاجرى الانصارى
 دون ذوى رحمه للاخوة التى
 آخى النبي صلى الله عليه
 وسلم بينهم فلما نزلت ولكل
 جعلنا موالى نسخت ثم قال
 والذين عاقدت أيمانكم من
 النصر والرفادة والنصيحة
 وقد ذهب الميراث ويوصى
 له سمع أبو أسامة ادريس
 وسمع ادريس طلحة **(باب**
قوله ان الله لا يظلم

مشقال ذرة*) يعنى زنة ذرة* حدثنا محمد بن عبد العزيز أخبرنا أبو عمرو حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن أناساً في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة ضوءه ليس فيها سحاب قالوا لا قال وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ضوءه ليس فيها سحاب قالوا لا قال النبي

صلى الله عليه وسلم ما تضارون في رؤية الله عز وجل يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدهما اذا كان يوم القيامة أذن مؤذن يتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا يتساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله برأ وفاجر وغبرات أهل الكتاب فيدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزيير ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فذا تبغون فقالوا عطينا ربنا فاسقنا فيشاروا لتردون فيحشرون الى النار كما تنهار اب يحطم بعضها بعضا فيتساقطون في النار ثم يدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم ما ذا تبغون فكذلك مثل الاول حتى اذا لم يبق

مشقال ذرة يعنى زنة ذرة) هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى مشقال ذرة أى زنة ذرة ويقال هذا مشقال هذا أى وزنه وهو مفعال من الثقل والذرة الغلة الصغيرة ويقال واحدة الهباء والذرة يقال زنتها ربع ورقة نخالة وورقة النخالة وزن ربع خردلة وزنة الخردلة ربع سمسمه ويقال الذرة لا وزن لها وان شخصاً ترك رغباً حتى علاه الذر فوزنه فلم يزد شياً أحكاه الثعلبي ثم ذكر المصنف حديث أبي سعيد في الشفاعة وسيأتى شرحه مستوفى في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى مع حديث أبي هريرة المذكور هناك وهو بطوله في معناه وقد وقع ذكرهما بتمامهما متواليين في كتاب التوحيد وشيخنا محمد بن عبد العزيز هو الرملي يعرف بابن الواسطي وثقه العجلي ولينه أبو زرعة وابو حاتم وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في الاعتصام (قوله) فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً) وقع في الباب تفاسير لا تتعلق بالآية وقد قدمت الاعتذار عن ذلك (قوله) الخيال والختال واحد) كذا لاكثر بمئة فوقانية ثقيلة وفي رواية الاصيلي الخيال والخال واحد وصوبه ابن مالك وكذا هو في كلام أبي عبيدة قال في قوله تعالى محملاً لا تخفوا الخيال والخال واحد قال ويحيى مصدراً قال العجاج * والخال ثوب من ثياب الجهال * (قلت) والخال يطلق لعان كثيرة نظمها بعضهم في قصيدة فبلغ فبحر من العشرين ويقال انه وجدت قصيدة تزيد على ذلك عشرين أخرى وكلام عياض يقتضى ان الذى في رواية الاكثر بالمشاة الختانية لا الفوقانية ولهذا قال كله صحيح لكنه أورده في الخاء والتاء النوقانية والختال بمئة فوقانية لا معنى له هنا كما قال ابن مالك وانما هو فعال من الختل وهو الغدر ولان عينه ياء تختمية لا فوقانية والاسم الخيلاء والمعنى انه يحتل في صورة من هو أعظم منه على سبيل التكبر والتعظيم (قوله) نظم وجوهان سويها حتى تعود كقفائهم طمس الكتاب محام) هو مختصر من كلام أبي عبيدة قال في قوله تعالى من قبل أن نطمس وجوهاً أي نسويها حتى تعود كقفائهم يقال للرجح طمست الا تارأي محمها وطمس الكتاب أي محاه وأسند الطبري عن قتادة المراد أن تعود الاوجه في الاقفية وقيل هو تمثيل وليس المراد حقيقة محاسن (قوله) بجهم سعيروا وقوداً) هو قول أبي عبيدة أيضاً قال في قوله تعالى وكفى بجهم سعيروا أي وقوداً وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق السدي عن أبي مالك مثله * (نبيه) * هذه التفاسير ليست لهذه الآية وكأنه من النسخ كأنه ثبت عليه غير مرة (قوله) حدثنا صدقة) هو ابن الفضل ويحيى هو القطان وسفيان هو الثوري وسليمان هو الاعمش وابراهيم هو النخعي وعبيدة بن عمير هو ابن عمرو وعبد الله هو ابن مسعود والاسناد كله

الامن كان يعبد الله من برأ وفاجر اتاهم رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها فيقال ماذا تنتظرون سوى تتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا فارقنا الناس في الدنيا على أفقر ما كمالهم ولم نصاحبهم ونحن نتظر ربنا الذي كنا نعبد فيقول أنار بكم فيقولون لا نشرك بالله شيئاً مرتين أو ثلاثاً * (باب فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً) * الخيال والختال واحد نظم وجوهان سويها حتى تعود كقفائهم طمس الكتاب محام بجهم سعيروا وقوداً * حدثنا صدقة أخبرني يحيى عن سفيان عن سليمان عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله ٢٥٨٢ تس تحفة ٩٤٠٢

سوى شيخ البخاري وشيخه كوفيون وفيه ثلاثة من التابعين في نسق اولهم الاعمش (قوله قال يحيى) هو القطان وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله بعض الحديث عن عمرو بن مرة) أي من رواية الاعمش عن عمرو بن مرة عن ابراهيم وقد ورد ذلك واضحاً في فضائل القرآن حيث أخرجه المصنف عن مسدد عن يحيى القطان بالاسناد المذكور وقال بعده قال الاعمش وبعض الحديث حدثني عمرو بن مرة عن ابراهيم يعني بإسناده ويأتي شرح الحديث هناك ان شاء الله تعالى وقال الكرماني اسناد عمرو مقطوع وبعض الحديث مجهول (قلت) عبر عن المنقطع بالمقطوع لقلة اكثرائه بمرعاة الاصطلاح وأما قوله مجهول فسيريد ما حدث به عمرو بن مرة فكانت ظن انه أراد ان البعض عن هذا البعض عن هذا وليس كذلك وانما هو عنده كله في الرواية الآتية وبعضه في أثناة أيضا ﴿ (قوله يا) قوله وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط ﴾ هذا القدر مشترك في آتي النساء والمائدة وإيراد المصنف له في تفسير سورة النساء يشعر بأن آية النساء نزلت في قصة عائشة وقد سبق ما فيه في كتاب التيمم (قوله صعيدا وجه الأرض) قال أبو عبيدة في قوله تعالى فتمموا صعيدا طيبا فتمموا أي تعمدوا قال والصعيد وجه الأرض قال الزجاج لا أعلم خلافا بين أهل اللغة ان الصعيد وجه الأرض سواء كان عليها تراب أم لا ومنه قوله تعالى صعيدا جردا وصعيدا زلقا وانما سمى صعيدا لأنه نهاية ما يصعد من الأرض وقال الطبري بعد ان روى من طريق قتادة قال الصعيد الأرض التي ليس فيها شجر ولا نبات ومن طريق عمرو بن قيس قال الصعيد التراب ومن طريق ابن زيد قال الصعيد الأرض المستوية الصواب ان الصعيد وجه الأرض المستوية الخالية من الغرس والنبات والبناء وأما الطيب فهو الذي تمسك به من اشترط في التيمم التراب لان الطيب هو التراب المنبت قال الله تعالى والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه وروى عبد الرزاق من طريق ابن عباس الصعيد الطيب الحرث (قوله وقال جابر كانت الطواغيت التي يتحاكون اليها في جهنمة واحد في أسلم واحد في كل حي واحد كهان ينزل عليهم الشيطان) وصله ابن أبي حاتم من طريق وهب بن منبه قال سألت جابر بن عبد الله عن الطواغيت فذكر مثله وزاد في هلال واحد وقد تقدم نسب جهنمة وأسلم في غزوة الفتح وأما هلال فقبيلة ينتسبون الى هلال بن عامر بن صعصعة منهم ميمونة بنت الحرث أم المؤمنين وجماعة من الصحابة وغيرهم (قوله الجبت السحر والطاغوت الشيطان) وصله عبد بن حميد في تفسيره ومسدد في مسنده وعبد الرحمن بن رسته في كتاب الايمان كلهم من طريق أبي اسحق عن حسان بن قائد عن عمر مثله واسناده قوى وقد وقع التصريح بسماع أبي اسحق له من حسان وسماع حسان من عمر في رواية رسته وحسان بن قائد بالنساء عيسى بالموحدة قال أبو حاتم شيخ ذكره ابن حبان في الثقات وروى الطبري عن مجاهد مثل قول عمرو زادوا الطاغوت الشيطان في صورة انسان يتحاكون اليه ومن طريق سعيد بن جبير وأبي العالية قال الجبت الساحر والطاغوت الكاهن وهذا يمكن رده بالتأويل الى الذي قبله (قوله وقال عكرمة الجبت بلسان الحبشة شيطان والطاغوت الكاهن) وصله عبد بن حميد بإسناد صحيح عنه وروى الطبري من طريق قتادة مثله بغير ذكر الحبشة قال كما تحدث ان الجبت الشيطان والطاغوت الكاهن ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال الجبت الاصنام

قال يحيى بعض الحديث عن عمرو بن مرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ على قلت اقرأ عليك وعليك أنزل قال فاني أحب أن أسمع من غيري فقرأت عليه سورة النساء حتى بلغت فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئناك على هولا شهيدا قال أمسك فاذا عيناه تدرقان * (باب قوله وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط) صعيدا وجه الأرض وقال جابر كانت الطواغيت التي يتحاكون اليها في جهنمة واحد في أسلم واحد في كل حي واحد كهان ينزل عليهم الشيطان وقال عمر الجبت السحر والطاغوت الشيطان وقال عكرمة الجبت بلسان الحبشة شيطان والطاغوت الكاهن حدثني محمد أخبرنا عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت هلكت قلادة لاسماء فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في طلبها رجلا فحضرت الصلاة وليسوا على وضوء ولم يجدوا ماء فصلوا وهم على غير وضوء فأنزل الله تعالى يعني آية التيمم

والطاغوت الذين كانوا يعبرون عن الاصنام بالكذب قال وزعمهم جال أن الجبت الكاهن
والطاغوت رجل من اليهود يدعى كعب بن الأشرف ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
قال الجبت حي بن أخطب والطاغوت كعب بن الأشرف واختار الطبري أن المراد بالجبت
والطاغوت جنس من كان يعبد من دون الله سواء كان صنماً أو شيطناً جانياً أو آدمياً فيدخل
فيه الساحر والكاهن والله أعلم وأما قول عكرمة أن الجبت بلسان الحبشة الشيطان فقد وافقه
سعيد بن جبيرة على ذلك لكن عبر عنه بالساحر أخرجه الطبري بإسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة
قال الجبت الساحر بلسان الحبشة والطاغوت الكاهن وهذا مصير منهما إلى وقوع المغرب
في القرآن وهي مسألة اختلف فيها بالغ الشافعي وأبو عبيدة اللغوي وغيرهما في أنكار ذلك
فهموا ما ورد من ذلك على توارد اللغتين وأجاز ذلك جماعة واختاره ابن الحارث وأوجب له بوقوع
أسماء الاعلام فيه كإبراهيم فلا مانع من وقوع أسماء الاجناس وقد وقع في صحيح البخاري جله
من هذا وتتبع القاضي تاج الدين السبكي ما وقع في القرآن من ذلك ونظمه في أبيات ذكرها
في شرحه على المختصر وعبر بقوله يجمعها هذه الايات فذكرها وقد تتبع بعد زيادة
كثيرة على ذلك تقرب من عدة ما أورد ونظمها أيضاً وليس جميع ما أورد وهو متفق على أنه من
ذلك لكن اكتفى بإيراد ما نقل في الجملة فتبعته في ذلك وقد رأيت إيراد الجميع للفائدة فأقول بيت
منها من نظمى والخمسة التي تليه له وباقها إلى أيضا فقلت

* (باب أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول وأولى الامر منكم)*
ذوى الامر * حدثنا صدقة

٤٥٨٤
م د س
تحفة
٥٦٥١

من المغرب عد التاج (كن) وقد * ألحقت (كد) وضممت الاساطير
الاسبيل وطه كورت بيع * روم وطوبى ومجبل وكافور
والزنجبيل ومشكاة سرادق مع * استبرق صلوات سبندس طور
كذا قسراطيس ربانيهم وغسا * ق ثم دينار القسطاس مشهور
كذا قصورة واليم ناشئة * ويؤت كفلين مذكور ومسطور
له مقاليد فردوس بعد كذا * فيأحكي ابن دريد منه قنور
وزدت حرم ومهل والسجل كذا * السرى والاب ثم الجبت مذكور
وقطنا وانه ثم متكا * دارست يصهر منه فهو مصهور
وهيت والسكر الاواه مع حصب * واوئى معه والطاغوت منظور
صرهن اصرى وغيض المائع وزر * ثم الرقيم مناص والسنا النور
والمراد بقولي (كن) أن عدة ما ذكره التاج سبعة وعشرون وبقولي (كد) ان عدة ما ذكرته أربعة
وعشرون وأنا معترف اني لم استوعب ما يستدرك عليه فقد ظفرت بعد نظمى هذا بابا شيا تقدم
منها في هذا الشرح الرحمن وراعنا وقد عزمت اني اذا أتيت على آخر شرح هذا التفسير ان شاء
الله تعالى ألحق ما وقعت عليه من زيادة في ذلك منظوما ان شاء الله تعالى ثم أورد المصنف طرفا
من حديث عائشة في سقوط عقدها ونزول آية التيمم وقدمت في شرحه مسـ توفي في كتاب التيمم
﴿قوله﴾ أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم ذوى الامر (كذا)
لا يذروا غيره أولى الامر منكم ذوى الامر وهو تفسير أبي عبيدة قال ذلك في هذه الآية وزاد
والدليل على ذلك ان واحدا ذوى أى واحدا أولى لانها لا واحد لها من لفظها (قوله) حدثنا صدقة

ابن الفضل أخبرنا حجاج بن

محمد عن ابن جريج عن

يعلى بن مسلم عن سعيد بن

جبير عن ابن عباس رضي

الله تعالى عنهم ما أطبعوا

الله وأطبعوا الرسول وأولى

الأمر منكم قال نزلت في

عبد الله بن حذافة بن قيس

ابن عدي أذبعته النبي

صلى الله عليه وسلم في سرية

* (باب فلا وربك لا يؤمنون

حتى يحكموك فيما شجر

بينهم) * حدثنا علي بن

عبد الله حدثنا محمد بن

جعفر أخبرنا معمر عن

الزهري عن عروة قال خاصم

الزبير رجلا من الانصار في

شريع من الحرة فقال النبي

صلى الله عليه وسلم اسق

يازبير ثم أرسل الماء الى جارك

فقال الانصاري يا رسول

الله أن كان ابن عمك قتلون

وجهه ثم قال اسق يا زبير

ثم احبس الماء حتى يرجع

الى الجدر ثم أرسل الماء الى

جارك واستوى النبي صلى

الله عليه وسلم للزبير حقه

في صريح الحكم حين

أحفظه الانصاري وكان

أشار عليهم ما بأمر لهم فبه

سعة قال الزبير فأحسب

هذه الآيات الانزلت في

ذلك فلا وربك لا يؤمنون

حتى يحكموك فيما شجر

بينهم) * (باب فأولئك مع الذين

أنهم الله عليهم من النبين) *

ابن الفضل) كذا الاكثر وفي رواية ابن السكن وحده عن الفربري عن البخاري حدثنا سنيذ
وهو ابن داود المصيصي واسمه الحسين وسنيذ لقب وهو من حفاظ الحديث وله تفسير مشهور
ليكن ضعه أبو حاتم والنسائي وإيس له في البخاري ذكر الا في هذا الموضع ان كان ابن السكن حفظه
ويحتمل أن يكون البخاري أخرجه الحديث عنهم ما جمعوا واقتصر الاكثر على صدقة لا تقاؤه واقتصر
ابن السكن على سنيذ بقرينة التفسير وقد ذكرنا أحاديث سنيذ الزم حجاجا يعني حجاج بن محمد
شيخه في هذا الحديث الا انه كان يحمله على تدليس التنزيه وعابه بذلك وكان هذا هو السبب
في تضعيف من ضعفه والله أعلم (قوله عن يعلى بن مسلم) في رواية الاسماعيلي من طريق حجاج عن
ابن جريج أخبرني يعلى بن مسلم (قوله نزلت في عبد الله بن حذافة) كذا ذكره مختصر والمعنى
نزلت في قصة عبد الله بن حذافة أي المقصود منها في قصته قوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله
الآية وقد غفل الداودي عن هذا المراد فقال هذا هوهم على ابن عباس فان عبد الله بن حذافة
خرج على جيش فغضب فأوقفه وانارا وقال اقسموها فامتنع بعض وهم بعض ان يفعل قال
فان كانت الآية نزلت قبل فكيف يخص عبد الله بن حذافة بالطاعة دون غيره وان كانت نزلت
بعد فاقبل لهم انما الطاعة في المعروف وما قيل لهم لم تطيعوه انتهى وبالجل الذي قدمته
يظهر المراد وينتفي الاشكال الذي أبداه لانهم تنازعوا في امثال ما أمرهم به وسببه ان الذين
همو أن يطيعوه وقفوا عند امثال الامر بالطاعة والذين امتنعوا عارضه عندهم القرار من
النار فناسب أن ينزل في ذلك ما يرشدهم الى ما يفعلونه عند التنازع وهو الرد الى الله والى رسوله
أي ان تنازعتم في جواز الشئ وعدم جوازه فارجعوا الى الكتاب والسنة والله أعلم وقد روى
الطبري ان هذه الآية نزلت في قصة جرت لعمار بن ياسر مع خالد بن الوليد وكان خالد أميرا فاجار
عمار رجلا بغيرا أمره فتحاصما فنزلت فالتة أعلم وقد تقدم شرح حال هذه السرية والاختلاف
في اسم أميرها في المغازي بعد غزوة حنين بقيل واختلف في المراد بأولي الامر في الآية فعن أبي
هريرة قال هم الامراء أخرجه الطبري باسناد صحيح وأخرج عن ميمون بن مهران وغيره نحوه
وعن جابر بن عبد الله قال هم أهل العلم والخير وعن مجاهد وعطاء والحسن وأبي العباس هم العلماء
ومن وجه آخر أصح منه عن مجاهد قال هم الصحابة وهذا أخص وعن عكرمة قال أبو بكر وعمر
وهذا أخص من الذي قبله ورجح الشافعي الاول واحتج له بأن قريشا كانوا لا يعرفون الامارة
ولا ينقادون الى أمير فأمر واما الطاعة لمن ولي الامر وذلك قال صلى الله عليه وسلم من أطاع
أمير فقد أطاعني متفق عليه واختار الطبري جعلها على العموم وان نزلت في سبب خاص
والله أعلم (قوله) فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم سقط
باب لغري أبي ذرود كرفيه قصة الزبير مع الانصاري الذي خاصمه في شراح الحرة وقد تقدم شرحه
مستوفى في كتاب الشرب وبيت هناك الاختلاف على عروة في وصله وارسله بحمد الله تعالى
وقوله هناك أن كان ابن عمك يفتح أن للجميع أي من أجل ووقع عند أبي ذر وان زيادة واو وفي
روايته عن الكشميهني أن زيادة همزة معدودة وهي للاستفهام (قوله) فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبين) ذكر فيه حديث عائشة وقد تقدم شرحه في الوفاة
النبوية والله الحمد وقوله في شكواه الذي قبض فيه في رواية الكشميهني التي قبض فيها

ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال أوقعهم ومن طريق قتادة قال أهل كهم وهو تفسير باللازم
 لأن الركن الرجوع فكانه رداهم إلى حكمهم الأول (قوله فنة جماعة) روى الطبري من
 طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله فنة فقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة قال الأخرى
 كنار قريش وقال أبو عبيدة في قوله تعالى كم من فنة قليلة غلبت فنة كثيرة قال النبذة الجماعة
 (قوله حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر (قوله وعبد الرحمن) هو ابن مهدي (قوله عن عدى)
 هو ابن ثابت (قوله عن عبد الله بن يزيد) هو الخطمي بفتح الميم ثم سكون المهملة وهو صحابي
 صغير (قوله رجع ناس من أحد) هم عبد الله بن أبي ابن سلول ومن تبعه وقد تقدم بيان ذلك
 في غزوة أحد من كتاب المغازي مستوفى وقوله في آخره خبث الفضة في رواية الجوى خبث
 الحديد وقد تقدم بيان الاختلاف في قوله تنفي الخبث في فضل المدينة (قوله يا
 وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به أي أفشوه) وصلة ابن المنذر عن ابن عباس
 في قوله أذاعوا به أي أفشوه (قوله يستنبطونه يستخرجونه) قال أبو عبيدة في قوله تعالى
 أعلم الذين يستنبطونه منهم أي يستخرجونه يقال للركبة إذا استخرج ماؤها هي نبط إذا ماهاها
 (قوله حسيبا كافيا) وقع هنا غير أبي ذر وقد تقدم في الوصايا (قوله الا انا نابعي الموات
 حجرا أو مدرا أو ما أشبهه) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ان يدعون من دونه الا انا نالا الموات
 حجرا أو مدرا أو ما أشبه ذلك والمراد بالموات ضد الحيوان وقال غيره قيل لها انا نالهم سموها
 مناة واللات والعزى واساف وناله ونحو ذلك وعن الحسن البصري لم يكن حتى من أحياء
 العرب الا ولهم صنم يعبدونه يسمى آتني فلان وسماي في الصافات حكاية عنهم انهم كانوا
 يقولون الملائكة بنات الله تعالى الله عن ذلك وفي رواية عبد الله بن أحمد في مسند أبيه عن أبي بن
 كعب في هذه الآية قال مع كل صنم جنية ورواه ثقات ومن هذا الوجه أخرجه ابن أبي حاتم
 (قوله يريد امتردا) وقع هذا اللمس على وحده وهو تفسير أبي عبيدة بالفظه وقد تقدم في بدء
 الخلق ومعناه الخروج عن الطاعة وروى ابن أبي حاتم عن طريق قتادة في قوله يريد امتردا
 على معصية الله (قوله فليبتكن بتك قطعته) قال أبو عبيدة في قوله تعالى فليبتكن آذان
 الانعام يقال بتك قطعته وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة كانوا يبتكون آذانها
 اطواغيتهم (قوله قيدا وقولا واحد) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ومن أصدق من الله قيلا وقيدا
 وقولا واحد (قوله طبع ختم) قال أبو عبيدة في قوله طبع الله على قلوبهم أي ختم (تنبيه)
 ذكر في هذا الباب آثارا ولم يذكر فيه حديثا وقد وقع عند مسلم من حديث عمر في سبب نزولها ان
 النبي صلى الله عليه وسلم لما هجر نساءه وشاع أنه طلقهن وأن عمر جاء فقال أطلقت نساءك قال
 لا قال فقامت على باب المسجد فتنادت بأعلى صوتي لم يطلق نساءه ففرزت هذه الآية فكنت أنا
 استنبطت ذلك الأمر وأصل هذه القصة عند البخاري أيضا لكن بدون هذه الزيادة فلم يست على
 شرطه فكانه أشار إليها بهذه الترجمة (قوله يا) ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه
 جهنم يقال تزلت في مقيس بن ضبابه وكان أسلم هو وأخوه هشام فقتل هشام رجلا من الانصار
 غيلة فلم يعرف فأرسل اليهم النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يأمرهم أن يدفعوا إلى مقيس دية
 أخيه ففعلوا فأخذ الدية وقتل الرسول ولحق بمكة مرة تذاقرت فيه وهو عن أهدر النبي صلى الله

عليه وسلم يوم الفتح أخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير (قوله) شعبة حدثنا غيره
 ابن النعمان) لشعبة فيه شيخ آخر وهو منصور كما سيأتي في سورة الفرقان (قوله) آية اختلف
 فيها أهل الكوفة فرحلت فيها إلى ابن عباس فسأله عنها) سقط لفظ آية لغير أبي ذر وسبأني
 مر يد فيه في الفرقان وقع في تفسير الفرقان من طريق غندر عن شعبة يلفظ اختلف أهل
 الكوفة في قتل المؤمن فدخلت فيه إلى ابن عباس وفي رواية الكشي من فرحلت بالراء والمهملة
 وهي أصوب وسيأتي شرح الحديث مستوفى هناك إن شاء الله تعالى وقوله هي آخر ما نزل
 أي في شأن قتل المؤمن عبد بالنسبة لآية الفرقان (قوله) لا تقولوا لمن
 ألقى اليكم السلام لست مؤمناً بالسلام والسلام والسلام واحد) يعني أن الأول بتحتين والثالث
 بكسر ثم سكون الأول قراءة نافع وابن عامر وحزرة والثاني قراءة الباقيين والثالث قراءة رويث عن
 عاصم بن أبي النجود وروى عن عاصم الجحدري بفتح ثم سكون فأما الثاني فن التحيمة وأما معناه
 فن الإنقياد (قوله عن عمرو) هو ابن دينار وفي رواية ابن أبي عمير عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار
 كذا أخرجه أبو نعيم في مستخرج من طريقه (قوله) كان رجل في غنمة) بالتصغير وفي
 رواية سمك عن عكرمة عن ابن عباس عند أحمد والترمذي وحسنه والحاكم وصححه ومروى عن رجل من
 بني سليم بنقير من الصحابة وهو يسوق غنمته فسلم عليهم (قوله) فقتلوه) زاد في رواية سمك وقالوا
 ما سلم علينا إلا ليعودنا (قوله) وأخذوا غنمته) في رواية سمك وأبو الغنم النبي صلى الله عليه
 وسلم فترك وروى البزار من طريق حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في سبب
 نزول هذه الآية قصة أخرى قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فيها المقداد فلما أتوا
 القوم وجدوهم قد تفرقوا وبقي رجل له مال كثير فقال أشهد أن لا إله إلا الله فقتله المقداد فقال له
 النبي صلى الله عليه وسلم كيف لك بالله لا إله إلا الله غدا وأنزل الله هذه الآية وهذه القصة يمكن
 الجمع بينها وبين التي قبلها ويسند فاد منها تسمية القتال وأما المقتول فروى الشعبي عن طريق
 الكشي عن أبي صالح عن ابن عباس وأخرجه عبد بن حميد من طريق قتادة نحوه واللفظ للكشي
 أن اسم المقتول مرداس بن نعيم من أهل فدك وأن اسم القتيل أسامة بن زيد وأن اسم أمير
 السرية غالب بن فضالة الليثي وأن قوم مرداس لما نزلوا بقي هو وحده وكان أبا غنمه بجبل فلما
 لحقوه قال لا إله إلا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة بن زيد فلما رجعوا نزلت الآية
 وكذا أخرجه الطبري من طريق السدي نحوه وفي آخر رواية قتادة لأن تحية المسلمين السلام بها
 يتعارفون وأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي عمير عن جابر قال أنزلت هذه الآية
 ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمناً بالسلام وهذا شاهد حسن وورد في سبب نزولها عن غير ابن
 عباس شيء آخر فروى ابن إسحاق في المغازي وأخرجه أحمد من طريقه عن عبد الله بن أبي حذرد
 الأسدي قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من المسلمين فيهم أبو قتادة ومحمد بن جثممة فتر
 بنا عامر بن الأضبط الأشجعي فسلم علينا فحمل عليه فحمل فقتله فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه
 وسلم وأخبرناه الخبر نزل القرآن فذكر هذه الآية وأخرجها ابن إسحاق من طريق ابن عمر أنهم
 ساءوا من هذا وزاد أنه كان بين عامر ومحمد عداوة في الجاهلية وهذه عندي قصة أخرى ولا مانع
 أن تنزل الآية في الأمرين معا (قوله) في آخر الحديث قال قرأ ابن عباس السلام) هو مقل

حدثنا شعبة حدثنا غيره بن
 النعمان قال سمعت سعيد
 ابن جبير قال آية اختلف
 فيها أهل الكوفة فرحلت
 فيها إلى ابن عباس فسأله
 عنها فقال نزلت هذه الآية
 ومن يقتل مؤمناً متعمدا
 جزاؤه جهنم هي آخر ما نزل
 وما نسخها شيء * (باب ولا
 تقولوا لمن ألقى اليكم السلام
 لست مؤمناً) * السلام والسلام
 والسلام واحد * حدثني
 علي بن عبد الله حدثنا
 سفيان عن عمرو عن عطاء
 عن ابن عباس رضي الله
 عنهما ولا تقولوا لمن ألقى
 اليكم السلام لست مؤمناً
 قال قال ابن عباس كان
 رجل في غنمة فليحقه المسلمون
 فقال السلام عليكم فقتلوه
 وأخذوا غنمته فأنزل الله في
 ذلك إلى قوله عرس الحياة
 الدنيا تلك الغنمة قال قرأ
 ابن عباس السلام

٤٥٩١

م

تحفة

٥٩٤٠

عطاء وهو موصول بالاسناد المذکور وقد قدمت انما قراءة الاكثر وفي الآية دليل على أن من أظهر شيئا من علامات الاسلام لم يحل دمه حتى يختبر أمره لان السلام تحية المؤمنين وكانت تحيتهم في الجاهلية بخلاف ذلك فكانت هذه علامة وأما على قراءة السلم على اختلاف ضبطه فالمراد به الانقياد وهو علامة الاسلام لان معنى الاسلام في اللغة الانقياد ولا يلزم من الذي ذكرته الحكم بالاسلام من اقتصر على ذلك واجراء أحكام المسلمين عليه بل لابد من التلذذ بالشهادتين على تفاصيل في ذلك بين أهل الكتاب وغيرهم والله أعلم **بقوله** **باب** لا يستوى القاعدون من المؤمنين الآية كذا لا يذروا غيرهم والمجاهدون في سبيل الله واختلفت القراءة في غير أولى الضرر فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بالرفع على البدل من القاعدون وقرأ الأعمش بالجر على الصفة للمؤمنين وقرأ الباقر بالنصب على الاستثناء **(قوله عن صالح)** هو ابن كيسان **(قوله حديث سهل بن سعد)** كذا قال صالح وتابعه عبد الرحمن بن اسحق عن ابن شهاب عند الطبري وخالفهما معمر فقال عن ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب عن زيد بن ثابت أخرجه أحمد **(قوله أنه رأى مروان بن الحكم)** أي ابن أبي العاص أمير المدينة الذي صار بعد ذلك خليفة **(قوله فأقبلت حتى جلست الى جنبه فأخبرنا)** قال الترمذي في هذا الحديث رواية رجل من الصحابة وهو سهل بن سعد عن رجل من التابعين وهو مروان بن الحكم ولم يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من التابعين **(قلت)** لا يلزم من عدم السماع عدم الصحبة والاولى ما قال فيه البخاري لم ير النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكره ابن عبد البر في الصحابة لانه ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم قبل عام أحد وقيل عام الخندق وثبت عن مروان انه قال لما طلب الخلافة فذكره ابن عمر فقال ليس ابن عمر بأفقه مني ولكنه أسن مني وكانت له صحبة فهذا اعتراف منه بعدم صحبته وانما لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم وان كان معاه منه ممكلا لان النبي صلى الله عليه وسلم نفي أيامه ان الطائف فلم يرد الا عثمان لما استخلف وقد تقدمت روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب الشروط مقرونة بالمسور بن مخزومة ونهت هناك أيضا على انما امرسلة والله الموفق **(قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم أملى عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله)** في رواية قبيصة المذكورة عن زيد بن ثابت كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه اني لقاعد الى جنب النبي صلى الله عليه وسلم اذ أوحى اليه وعشيته السكينة فوضع فخذه على فخذي قال زيد فلا والله ما وجدت شيئا قط أثقل منها وفي حديث البراء بن عازب الذي في الباب بعد هذا المأثرات قال النبي صلى الله عليه وسلم ادع لي فلا تخاف مومعه الدواة واللوح والكنف وفي الرواية الاخرى عنه في الباب أيضا عن زيد اذ كتبها فيجب مع بينهما ما بأن المراد بقوله المأثرات كاديت أن تنزل لتصرح برواية خارجة بأن تزولها كان بحضور زيد **(قوله فجاء ابن أم مكتوم)** في رواية قبيصة المذكورة فجاء عبد الله بن أم مكتوم وعند الترمذي من طريق الثوري وسليمان التيمي كلاهما عن أبي اسحق عن البراء بن عزمرو بن أم مكتوم وقد نسب الترمذي على انه يقال له عبد الله وعمره وأن اسم أبيه زائدة وان أم مكتوم أمه **(قلت)** واسمها عاتكة وقد تقدمت من خبره في كتاب الاذان **(قوله وهو يلقها)** بضم أوله وكسر الميم وثبت اللام هو مثل عاتكة على ويحل بعني ولعل الياء منقلبة

* (باب لا يستوى القاعدون من المؤمنين الآية) *
حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني سهل بن سعد الساعدي أنه رأى مروان ابن الحكم في المسجد فأقبلت حتى جلست الى جنبه فأخبرنا أن زيد بن ثابت أخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم أملى عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فجاء ابن أم مكتوم وهو يلقها على قال يارسول الله

٤٥٩٢

ت

تحفة

٢٧٢٩

والله لو أستطيع الجهاد

معك لجاهدت وكان أعني

فأنزل الله على رسوله صلى

الله عليه وسلم ونفذه على

نفسى فنقلت على حتى

خفت أن ترض نفسى ثم

سرى عنه فأنزل الله غير

ماولى الضرر * حدثنا حفص

ابن عمر حدثنا شعبة عن أبي

اسحق عن البراء رضى الله

تعالى عنه قال لما نزلت

لا يستوى القاعدون من

المؤمنين دعا رسول الله

صلى الله عليه وسلم زيدا

فكتبها لجاهل أم مكتوم

فشكا ضرارته فأنزل الله

غير ماولى الضرر * حدثنا

محمد بن يوسف عن إسرائيل

عن أبي اسحق عن البراء

قال لما نزلت لا يستوى

القاعدون من المؤمنين

قال النبي صلى الله عليه

وسلم ادعوا فلانا لجاهه ومعه

الدواة واللوح أو الكتف

فقال اكتب لا يستوى

القاعدون من المؤمنين

فجاهدوا المجاهدون في سبيل الله

وخلف النبي صلى الله عليه

وسلم ابن أم مكتوم فقال

يا رسول الله أنا ضرير فقزت

مكانهم لا يستوى القاعدون

من المؤمنين غير ماولى الضرر

والمجاهدون في سبيل الله

* حدثنا ابراهيم بن موسى

اخبرنا هشام أن ابن جريج

أخبرهم ح وحدثني

اسحق أخبرنا عبد الرزاق

من إحدى اللامين (قوله والله لو أستطيع الجهاد معك لجاهدت) أى لو أستطيعت وعبر
بالمضارع إشارة الى الاستمرار واستحضار الصورة الحال قال وكان أعني هذا يفسر ما فى
حديث البراء فشكلى ضرارته وفى الرواية الأخرى عنه فقال أنا ضرير وفى رواية خارجة فتمام حين
سمعتها ابن أم مكتوم وكان أعني فقال يا رسول الله فكيف بمن لا يستطيع الجهاد من هو أعني
وأشبهه ذلك وفى رواية قبيصة فقال انى أحب الجهاد فى سبيل الله ولكن بى من الزمانة ما ترى
ذهب بصرى (قوله أن ترض نفسى) أى تدقها (قوله ثم سرى) بضم المهملة وتشديد الراء أى
كشف (قوله فأنزل الله غير ماولى الضرر) فى رواية قبيصة ثم قال اكتب لا يستوى القاعدون من
المؤمنين غير ماولى الضرر وزاد فى رواية خارجة بن زيد قال زيد بن ثابت فوالله لكأنى أنظر الى
ملحقةها عند صدع كان فى الكتف (قوله فى الحديث الثانى عن أبي اسحق) هو السبيعى (قوله
عن البراء) فى رواية محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي اسحق انه سمع البراء أخرجه أحمد عنه ووقع
فى رواية الطبرانى من طريق أبي سنان الشيبانى عن أبي اسحق عن زيد بن أرقم وأبو سنان اعمه
ضرار بن مرة وهو ثقة إلا أن المحفوظ عن أبي اسحق عن البراء كذا اتفق الشيخان عليه من طريق
شعبة ومن طريق إسرائيل وأخرجه الترمذى وأحمد من رواية سفيان الثورى والترمذى
أيضا والنسائى وابن حبان من رواية سليمان التيمي وأحمد أيضا من رواية زهير والنسائى أيضا من
رواية أبي بكر بن عباس وأبو عوانة من طريق زكريا بن أبي زائدة ومسعر ثمانية عن أبي اسحق
(قوله ادعوا فلانا) كذا أنبأهم إسرائيل فى روايته وهما غيره كما تقدم (قوله وخلف النبي صلى
الله عليه وسلم ابن أم مكتوم) كذا فى رواية إسرائيل وفى رواية شعبة التى قبلها دعا زيدا فكتبها
لجاهل ابن أم مكتوم فيجمع بان معنى قوله جاء انه قام من مقامه خلف النبي صلى الله عليه وسلم حتى
جاء مواجهاه فطأ به (قوله فنزلت مكانها) قال ابن التين يقال ان جبريل هبط ورجع قبل
أن يحف القلم (قوله لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير ماولى الضرر والمجاهدون فى سبيل
الله) قال ابن المنير لم يقتصر الراوى فى الحال الثانى على ذكر الكلمة الزائدة وهى غير ماولى
الضرر فان كان الوحي نزل بزيادة قوله غير ماولى الضرر فقط فكانه رأى إعادة الآية من أولها
حتى يتصل الاستثناء بالمتى منه وان كان الوحي نزل بإعادة الآية بالزيادة بعد أن نزل بدونها
فقد حكي الراوى صورة الحال (قلت) الاول أظهر فان فى رواية سهل بن سعد فأنزل الله غير
ماولى الضرر وأوضح من ذلك رواية خارجة بن زيد عن أبيه ففهم سرى عنه فقال اقرأ فقرأت
عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين فقال النبي صلى الله عليه وسلم غير ماولى الضرر وفى
حديث الفيلمان بفتح الفاء واللام وعشانة فوقانية ابن عاصم فى هذه القصة قال فتنازل الاعشى ما ذنبنا
فأنزل الله فقلنا له انه يوحى اليه مخاف أن ينزل فى أمر مشى فجعل يقول أنوب الى الله فقال النبي
صلى الله عليه وسلم للكتاب اكتب غير ماولى الضرر أخرجه البزار والطبرانى وصححه ابن حبان
ووقع فى غير هذا الحديث ما يؤيد النسائى وهو فى حديث البراء ابن عازب فأنزلت هذه الآية
حافظوا على الصلوات وصلاة العصر فقرأناها ما شاء الله ثم نزلت حافظوا على الصلوات والصلاة
الوسطى * الحديث الثالث (قوله وحدثني اسحق) جزم أبو نعيم فى المستخرج وأبو موسى عوفى
الاطراف بأنه اسحق بن منصور وكنت أظن انه ابن راهويه لقوله أخبرنا عبد الرزاق ثم رأيت

في أصل النسب في حديثي اسحق حدثنا عبد الرزاق فعرفت انه ابن منصور لان ابن راهويه لا يقول في شيء من حديثه حدثنا (قوله أخبرني عبد الكريم) تقدم في غزوة بدر أنه الجزري، قوله أن مقسم مولى عبد الله بن الحرث أخبره) أما مقسم فتقدم ذكره في غزوة بدر وأما عبد الله بن الحرث فهو ابن نوفل بن الحرث بن عبد المطالب لآبيه ولجده صحبة وله هوروية وكان يلقب بية بمحدثين مقبوحين الثانية ثقيلة (قوله لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون إلى بدر) كذا أورده مختصرا وظن ابن التين انه مغاير لحديثي سهل والبراء فقال القرآن ينزل في الشيء ويشمل على ما في معناه وقد أخرجه الترمذي من طريق ججاج بن محمد عن ابن جريج بهذا مثله وزاد لما زلت غزوة بدر قال عبد الله بن جحش وابن أم مكتوم الأعيان يا رسول الله هل لنا رخصة فإنزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة فهو لأه القاعدون غير أولي الضرر وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجر أعظم أدرجات منه على القاعدين من المؤمنين غير أولي الضرر هكذا أورده سابقا واحدا ومن قوله درجة الخ تدرج في الخبر من كلام ابن جريج بينه الطبري فأخرج من طريق ججاج نحو ما أخرجه الترمذي إلى قوله درجة ووقع عنده فقال عبد الله بن أم مكتوم وأبو أحمد بن جحش وهو الصواب في ابن جحش فان عبد الله أخوه وأما هو فاسمه عبد بغير إضافة وهو مشهور بكنيته ثم أخرجه بالسند المذكور عن ابن جريج قال وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجر أعظم أدرجات منه قال على القاعدين من المؤمنين غير أولي الضرر وحاصل تفسير ابن جريج أن المفضل عليه غير أولي الضرر وأما أولو الضرر فليختصوا في الفضل بأهل الجهاد إذا صدقت نياتهم كما تقدم في المغازي من حديث أنس أن بالمدينة لا قواما ما سرتهم من سير ولا قطعهم من واد إلا وهم معكم حبسهم العذر ويحتمل أن يكون المراد بقوله فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة أي من أولي الضرر وغيرهم وقوله وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجر أعظم أدرجات منه أي على القاعدين من غير أولي الضرر ولا ينافي ذلك الحديث المذكور عن أنس ولا ما دلت عليه الآية من استواء أولي الضرر مع المجاهدين لأنها استغذت أولي الضرر من عدم الاستواء فأنهت أذلالهم في الاستواء أذلا واسطة بين الاستواء وعدمه لأن المراد منه استواءهم في أصل الثواب لا في المضاعفة لأنها تتعاقى بالفعل ويحتمل أن يلتحق بالجهاد في ذلك سائر الأعمال الصالحة وفي أحاديث الباب من الفوائد أيضا اتخذا الكتاب وتقريره وتقييد العلم بالكتابة (قوله ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم الآية) كذا لا يذروا ساق غيره إلى فتاح وافي وليس عند الجميع لفظ باب (قوله حديثنا حيوة) بفتح المهملة وسكون التحتانية وفتح الواو هو ابن شريح المصري يكنى أبا زرعة (قوله وغيره) هو ابن لهيعة أخرجه الطبراني وقد أخرجه اسحق بن راهويه عن المقرئ عن حيوة وحده وكذا أخرجه النسائي عن زكريا بن يحيى عن اسحق والاسماعيلي من طريق يوسف بن موسى عن المقرئ كذلك (قوله فالأحدش محمد بن عبد الرحمن) هو أبو الاسود الاسدي يقيم عروة بن الزبير (قوله قطع) بضم أوله (قوله بعث) أي جيش والمعنى أنهم الزموا بإخراج جيش لقتال أهل الشام وكان ذلك في خلافة عبد الله بن الزبير على مكة

أخبرنا ابن جريج أخبرني
عبد الكريم أن مقسما
مولى عبد الله بن الحرث
أخبره أن ابن عباس رضي
الله عنهما أخبره لا يستوى
القاعدون من المؤمنين
عن بدر والخارجون إلى
بدر * (ان الذين توفاهم
الملائكة ظالمي أنفسهم
قالوا فيم كنتم الآية) *
حدثنا عبد الله بن يزيد
المقرئ حديثنا حيوة وغيره
قالا حدثنا محمد بن عبد
الرحمن أبو الاسود قال قطع
على أهل المدينة بعث

٤٥٩٦

س

تحفة

٦٢١٥

فأكتب فيه فلقبت عكرمة (١٩٨) مولى ابن عباس فأخبرته فنهاني عن ذلك أشد النهي ثم قال أخبرني ابن عباس

أن ناسا من المسلمين كانوا
 مع المشركين يكثر من سواد
 المشركين على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يأتي السهم
 يرحى به فيصيب أحدهم
 فذقة له أو يضرب فيقتل
 فأنزل الله أن الذين توفاهم
 الملائكة ظالمى أنفسهم
 الآية رواه الليث عن أبي
 الأسود* (الاستضعفين
 من الرجال والنساء الآية)*
 حدثنا أبو النعمان حدثنا جاد
 عن أيوب عن ابن أبي مليكة
 عن ابن عباس رضي الله
 عنهم الاستضعفين قال
 كانت أمي ممن عذرها الله
 * (باب قوله فأولئك عسى الله
 أن يعفو عنهم الآية)* حدثنا
 أبو نعيم حدثنا شيخان عن
 يحيى عن أبي سلمة رضي الله
 تعالى عنه قال بينا النبي
 صلى الله عليه وسلم يصلي
 الدشاء إذ قال سمع الله لمن
 حمله ثم قال قبل أن يسجد
 اللهم فيج عياش ابن أبي
 ربيعة اللهم فيج سلمة بن هشام
 اللهم فيج الوليد بن الوليد
 اللهم فيج المستضعفين من
 المؤمنين اللهم اشد وطأتك
 على مضر اللهم اجعلها
 سنين كسني يوسف* (باب
 ولا جناح عليكم إن كان
 بكم أذى من مطر الآية)*
 حدثنا محمد بن مقاتل أبو
 الحسن أخبرنا

(قوله) فاكثرت) بضم المثناة الاولى وكسر الثانية بعدها موحدة ساكنة على البناء السجھول
(قوله) أناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر سواد المشركين) سمي منهم في رواية
أشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس قيس بن الوليد بن المغيرة وأبو قيس بن الناك بن المغيرة
والوليد بن عتبة بن ربيعة وعمر بن أمية بن سفيان وعلى بن أمية بن خلف وذكري في شأنهم أنهم
خرجوا إلى بدر فلما رأوا قلة المسلمين دخلهم شك وقالوا غر هؤلاء دينهم فقتلوا يسير أخرجه ابن
مردويه ولا بن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عكرمة نحوه وذكري فيهم الحارث بن زعمرة بن
الأسود والعاص بن منبه بن الحجاج وكذلك كرهما ابن اسحق (قوله) يرحى به) بضم أوله على
البناء للعجھول (قوله) فأنزل الله) كذا جاء في سبب نزولها وفي رواية عمرو بن دينار عن
عكرمة عن ابن عباس عند ابن المنذر والطبري كان قوم من أهل مكة قد أسلموا وكان يحتجون
الأسلام فآخروهم المشركون معهم يوم بدر فاصيب بعضهم فقال المسلمون هؤلاء كانوا مسلمين
فأكرهوا فأسفستغفروا لله- فقتل فكتبوا إلى من بقي بمكة منهم- وأنهم لا عذر لهم فخرجوا
فلحقهم- المشركون فقتلوه- فمجمعوا فقتلوا ومن الناس من يقول آمننا بالله فإذا أؤذى في الله
جعل فتنة الناس كعذاب الله فكتب إليهم المسلمون بذلك فخرجوا فقتلوا ثم إن ربك للذين هاجروا
من بعد ما فتنوا الآية فكتبوا إليهم بذلك فخرجوا فقتلوه فنجبا من نجا وقتل من قتل (قوله)
رواه الليث عن أبي الأسود) وصله الأسماعيلي والطبراني في الأوسط من طريق أبي صالح كاتب
الليث عن الليث عن أبي الأسود عن عكرمة فذكره بدون قصة أبي الأسود قال الطبراني لم يروه
عن أبي الأسود إلا الليث وابن الهيثم (قلت) ورواية البخاري من طريق حمزة ترد عليه ورواية
ابن الهيثم أخرجه ابن أبي حاتم أيضا وفي هذه القصة دلالة على براءة عكرمة بما ينسب إليه من
رأى الخوارج لانه بالغ في النهي عن قتال المسلمين وتكثير سوادهم بقاتلهم وغرض عكرمة
إن الله ذم من كثر سواد المشركين مع أنهم كانوا لا يريدون بقلوبهم- موافقتهم قال فكذلك أنت
لا تكثروا سواد هذا الجيش وإن كنت لا تريد موافقتهم لأنهم لا يقاتلون في سبيل الله وقوله فيم
كنتم سؤال توبخ وتقريع واستبسط سعيد بن جبيرة من هذه الآية وجوب الهجرة من الأرض
التي يعمل فيها بالمعصية (قوله) الا المسلم- متضعفين من الرجال والنساء الآية) فيه معذرة من
اتصف بالاستضعاف من المذكورين وقد ذكرنا في الآية الاخرى في سياق الحديث على القتال
عنهم- وتقدم حديث ابن عباس المذكور والكلام عليه قبل ستة أبواب (قوله)
يا- قوله فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم- الآية) كذا لا يذروا غير دعوى الله أن
يعفو عنهم وكان الله عفوًا غفورًا كذا وقع عند أبي نعيم في المستخرج وهو خطأ من النسخ بدليل
وقوعه على الصواب في رواية أبي ذر فأولئك عسى الله وهى التلاوة ووقع في تنقيح الزركشي هنا
وكان الله غفورًا رحيمًا قال وهو خطأ أيضا (قلت) لكن لم أقف عليه في رواية ثم ذكر فيه
حديث أبي هريرة (٢) في الدعاء للمستضعفين وقد تقدم الكلام عليه في أول الاستسقاء (قوله)
يا- ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر الآية) كذا لا يذروا عن المسئلة
باب قوله ولا جناح الخ وسقط لغيره باب وزادوا أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم

(قولہ)

(٢) قوله حديث أبي هريرة هكذا بالنسخ التي بأيدينا والمذكور في الصحيح هنا عن أبي سلمة فخره اهـ مصححه

نجاج عن ابن جرير قال أخبرني يعلى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس (١٩٩) رضى الله تعالى عنهم ان كان بكم اذى

(قوله نجاج) هو ابن محمد ويعلى هو ابن مسلم (قوله ان كان بكم اذى من مطراً او كنتم مرضى قال عبد الرحمن بن عوف وكان جريحاً) في رواية كان بغيره واو كذا وقع عنده مختصراً ومقول ابن عباس ما ذكر عن عبد الرحمن وقوله كان جريحاً أى فترت الآية فيه وقال الكرماني يحتمل هذا ويحتمل ان التقدير قال ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف يقول من كان جريحاً فحكمه كذلك فكان عطف الجريح على المريض الحاقاً به على سبيل القياس أو لان الجرح نوع من المرض فيكون كله مقولاً لعبد الرحمن وهو مروى عن ابن عباس (قلت) وسياق ما أورده غير البخاري يدفع هذا الاحتمال فقد وقع عند أبي نعيم في المستخرج من طريق ابراهيم بن سعيد الجوهري عن نجاج بن محمد قال كان عبد الرحمن بن عوف جريحاً وهو ظاهر في ان فاعل قال هو ابن عباس وأنه لا رواية لابن عباس في هذا عن عبد الرحمن (قوله في الآية الكريمة أن تضعوا أسلحتكم) رخص لهم في وضع السلاح لنقلها عليهم بسبب ما ذكر من المطر أو المرض ثم أمرهم بأخذ الخدر خشية أن يغفلوا فيه جم العدو عليهم (قوله) ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتلى النساء) كذا الأبي ذر وله عن غير المستقلى باب يستفتونك وسقط لغيره باب وقوله يستفتونك أى يطلبون الفتيا أو الفتوى وهما بمعنى واحد أى جواب السؤال عن الحادثة التى تشكل على السائل وهى مشتقة من الفتى ومنه الفتى وهو الشاب القوى ثم ذكر حديث عائشة في قصة الرجل يكون عنده اليتيم فتشركه في ماله وقد تقدم الكلام عليه في أوائل هذه السورة مستوفى وروى ابن أبي حاتم من طريق السدى قال كان جابر بنت عم ذمية ولها مال ورثته عن أبيها وكان جابر يرغب عن نكاحها ولا ينكحها خشية أن يذهب الزوج بماله فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فترت (قوله وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراساً) كذا الجميع بغير باب (قوله وقال ابن عباس شقاق تفاسد) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وقال غيره الشقاق العداوة لان كلام المتعادين في شق خلاف شق صاحبه (قوله واحضرت النفس الشح قال هو ام في الشئ يحرض عليه) وصله ابن أبي حاتم أيضاً بهذا الاسناد عن ابن عباس (قوله كالمعلقة لاهى أيم ولا ذات زوج) وصله ابن أبي حاتم بأسناد صحيح من طريق يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى فتذروها كالمعلقة قال لاهى أيم ولا ذات زوج انتهى والأيام بفتح الهمزة وتشديد التثنية هى التى لا زوج لها (قوله نشوزاً بغضاً) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً قال يعنى البغض وقال القراء النشوز يكون من قبل المرأة والرجل وهو هنا من قبل الرجل (قوله عبد الله) هو ابن المبارك (قوله قالت الرجل تكون عنده المرأة ليس يستكثر منها) أى في المحبة والمعاشرة والملازمة (قوله فتقول أجعلك من شأنى في حل) أى وتتركنى من غير طلاق (قوله فترت في ذلك) زاد أبو ذر عن غير المستقلى وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراساً الآية وعن علي بن زيد في المرأة تكون عند الرجل تكره مفارقتها فيصطلحان على أن يجيئها كل ثلاثة أيام أو أربعة وروى الحاكم من طريق ابن المسيب عن رافع بن خديج انه كانت تحت امرأة فتزوج عليها شاباً فآثر البكر عليها فأنزاعته فطلقها ثم قال لها ان شئت راجعتك وصبرت فقالت راجعتى

منها يريد أن يفارقها فتقول أجعلك من شأنى في حل فترت هذه الآية في ذلك

من مطراً او كنتم مرضى
قال عبد الرحمن بن عوف
وكان جريحاً * (باب قوله
ويستفتونك في النساء
قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى
عليكم في الكتاب في يتلى
النساء) * حدثنا عبد بن
اسماعيل حدثنا أبو أسامة
قال حدثنا هشام بن عروة
عن أبيه عن عائشة رضى الله
عنها ويستفتونك في النساء
قل الله يفتيكم فيهن الى
قوله وترغبون أن تنكحوهن
قالت عائشة هو الرجل
تكون عنده اليتيم هو وليها
ووارثها فأشركته في ماله
حتى في العذق فيرغب أن
ينكحها ويكره أن يرتجها
رجلاً فيشركه في ماله بما
شركته فيعضها فترت هذه
الآية * (وان امرأة خافت من
بعلها نشوزاً أو أعراساً) *
قال ابن عباس شقاق
تفاسد واحضرت النفس
الشح قال هو ام في الشئ
يحرض عليه كالمعلقة لاهى أيم
ولا ذات زوج نشوزاً بغضاً
* حدثنا محمد بن مقاتل
أخبرنا عبد الله أخبرنا هشام
ابن عروة عن أبيه عن عائشة
رضى الله عنها وان امرأة
خافت من بعلها نشوزاً أو
أعراساً قالت الرجل تكون
عنده المرأة ليس يستكثر
منها يريد أن يفارقها فتقول أجعلك من شأنى في حل فترت هذه الآية في ذلك

باب ان المنافقين في الدرك

الاسفل من النار) قال
ابن عباس اسفل النار نفقا
سريا * حدثنا عمار بن حفص
حدثنا أبي حدثنا الاعمش
قال حدثني ابراهيم عن
الاسود قال كفي حلقة
عبد الله فجاء حذيفة حتى
قام علينا فسلم ثم قال لقد
أنزل النفاق على قوم خير
منكم قال الاسود
سبحان الله ان الله يقول ان
المنافقين في الدرك الاسفل
من النار فتبسم عبد الله
وجلس حذيفة في ناحية
المسجد فقام عبد الله فتمرقق
أصحابه فرماني بالحصا فأنتبه
فقال حذيفة عجت من ضحكك
وقد عرف ما قلت لقد أنزل
النفاق على قوم كانوا خيرا
منكم ثم تابوا فتاب الله
عليهم * (باب قوله انا أوحينا
اليك كما أوحينا الى نوح الى
قوله ويونس وهرون وسليمان) *
حدثنا سعد بن حذيفة
عن سفيان قال حدثني
الاعمش عن أبي وائل عن
عبد الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ما ينبغي
لأحد أن يقول أنا خير من
يونس بن متى * حدثنا محمد بن
سنان حدثنا فليح حدثنا
هلال عن عطاء بن يسار عن
أبي هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
من قال أنا خير من يونس بن
متى فقد كذب

فراجعها ثم تصبر فطمعها قال فذلك الصلح الذي بلغنا أن الله أنزل فيه هذه الآية وروى
الترمذي من طريق سمك عن عكرمة عن ابن عباس قال خشيت سودة أن يطلقها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني وأجعل يوحى لعائشة ففعل ونزلت هذه الآية
وقال حسن غريب (قلت) وله شاهد في الصحيحين من حديث عائشة بنون ذكر نزول الآية
(قوله) **باب** ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار كذا في ذروسة وغيره
(قوله) قال ابن عباس أسفل النار وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس قال الدرك الاسفل أسفل النار قال العلماء عذاب المنافق أشد من عذاب الكافر
لاستمرزائه بالدين (قوله) نفقا سريا وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن
عباس به وهذه الكلمة ليست من سورة النساء وانما هي من سورة الانعام ولعل مناسبتها ذكرها
هنا للإشارة الى اشتقاق النفاق لان النفاق اظهره غير ما يطن كذا وجهه الكرماني وليس
يبعد عما قالوه في اشتقاق النفاق انه من النافق وهو حجر اليربوع وقيل هو من النفق وهو
السرب حكاه في النهاية (قوله) ابراهيم هو النخعي والاسود خاله وهو ابن يزيد النخعي (قوله)
كافي حلقة عبد الله يعني ابن مسعود (قوله) فجاء حذيفة هو ابن اليمان (قوله) لقد أنزل
النفاق على قوم خير منكم أي استلوا به لانهم كانوا من طبقة الصحابة فهم خير من طبقة
التابعين لكن الله استلواهم فارتدوا ووافقوا فذهبت الخيرية منهم ومنهم من تاب فعادت له
الخيرية فكان حذيفة حذر الذين خاطبهم وأشار لهم أن لا يغتروا فان القلوب تتقلب فحذرهم
من الخروج من الايمان لان الاعمال بالخاتمة وبين لهم أنهم وان كانوا في غاية الوثوق بآيمانهم فلا
ينبغي لهم أن يأمنوا مكر الله فان الطبقة الذين من قبلهم وهم الصحابة كانوا خيرا منهم ومع ذلك
وجد بينهم من ارتد ووافق فالتبقة التي هي من بعدهم أمكن من الوقوع في مثل ذلك وقوله
فتبسم عبد الله كانه تبسم تجبيا من صدق مقالته (قوله) فرماني أي حذيفة رعى الاسود
يستدعيه اليه (قوله) عجت من ضحكك أي من اقتصاره على ذلك وقد عرف ما قلت أي فهم
مرادى وعرف أنه الحق (قوله) ثم تابوا فتاب الله عليهم أي رجعوا عن النفاق ويستفاد من
حديث حذيفة ان الكفر والايان والاخلاص والنفاق كل بخلاف الله تعالى وتقديره وارادته
ويستفاد من قوله تعالى الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع
المؤمنين صحة توبة الزنديق وقبولها على ما عليه الجمهور فانها مستثناة من المنافقين من قوله
ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وقد استدل بذلك جماعة منهم أبو بكر الرازي في أحكام
القرآن والله أعلم (قوله) **باب** قوله انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح الى قوله
ويونس وهرون وسليمان كذا في ذروسة في رواية أبي الوقت والنبين من بعدهم والباقي
سواء لكن سقط لغير أبي ذر (قوله) ما ينبغي لأحد في رواية المسدتي والجوي لعبد
(قوله) أن يقول أنا خير من يونس يحتمل أن يكون المراد ان العبد القائل هو الذي لا ينبغي
له أن يقول ذلك ويحتمل أن يكون المراد بقوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاله تواضعا
ودل حديث أبي هريرة ثاني حديثي الباب على أن الاحتمال الاول أولى (قوله) فقد
كذب أي اذا قال ذلك بغير توقيف وقد تقدم شرح هذا الحديث في أحاديث الانبياء

بما أغنى عن اعادته هنا والله المستعان ﴿قوله﴾ يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ساق الآية الى قوله ان لم يكن لها ولد وسقط باب لغير أبي ذر والمراد بقوله يستفتونك أي عن موارث الكلالة وحذف لدلالة السياق عليه في قوله قل الله يفتيكم في الكلالة ﴿قوله﴾ والكلالة من لم يرثه أب ولا ابن هو قول أبي بكر الصديق أخرجه ابن أبي شيبة عنه وجهه ور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وروى عبد الرزاق عن معمر بن أبي اسحق عن عمرو بن شرحبيل قال ما رأيته سم الاواطوا على ذلك وهذا السناد صحيح وعمرو بن شرحبيل هو أبو ميسرة وهو من كبار التابعين مشهور بكنيته أكثر من اسمه ﴿قوله﴾ وهو مصدر من تكاله النسب هو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى وان كان رجل يورث كلالة قال هو مصدر من تكاله النسب أي تعطف النسب عليه وزاد غيره كانه أخذ طرفيه من جهة الولد والوالد وليس له منهم ما أحد وهو قول البصريين قالوا هو مأخوذ من الاكمل كان الورثة أحاطوا به وليس له أب ولا ابن وقيل هو من كل يكمل يقال كات الرحم اذا تابعت وطال انتسابها وقيل الكلالة من سوى الولد وزاد الدودي وولد الولد وقيل من سوى الوالد وقيل هم الاخوة وقيل من الام وقال الازهرى سمي الميت الذي لا والد له ولا ولد كلالة وسمى الوارث كلالة وسمى الارث كلالة وعن عطاء الكلالة هي المال وقيل الفريضة وقيل الورثة والمال وقيل بنوالم وشيوخهم وقيل العصابات وان بعدوا وقيل غير ذلك وكثرة الاختلاف فيها صرح عن عمرانه قال لم أقل في الكلالة شأ ﴿قوله﴾ آخر سورة نزلت براءة وآخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة تقدم الكلام على الاخيرة في تفسير البقرة وللمتقدمين طريق أبي السفر عن البراء قال آخر آية نزلت وآخر شئ نزل فذكرها وفي النساء من طريق أبي الزبير عن جابر قال اشكت فدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أوصي لاخواني بالثلث قال أحسن قلت بالشرط قال أحسن ثم خرج ثم دخل علي فقال لا أراك تموت من وجعك هذا ان الله أنزل وبين لاخوانك وهو الثلثان فكان جابر يقول نزلت هذه الآية في يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ﴿قلت﴾ وهذه قصة اخرى لجابر غير التي تقدمت في أول تفسير سورة النساء فيما يظهر لي وقد قدمت المستند في ذلك واضحاً في أوائل هذه السورة والله أعلم قال الدودي في الآية دليل على ان الاخت تراث مع البنت خذالا فالابن عباس حيث قال لا تراث للاخت الا اذا لم تكن بنت لقوله تعالى ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت قال والجهة عليه في بقية الآية وهو يرثها ان لم يكن لها ولد كذا قال وسأذكر البحث في ذلك واضحاً في الفرائض

﴿قوله﴾ بسم الله الرحمن الرحيم ﴿﴾

﴿سورة المائدة﴾

سقطت البسملة لاني ذروا المائدة فاعله بمعنى منفعولة أي مجلبها صاحبها وقيل على بابها وسيأتي ذكر ذلك مبيناً بعد ﴿قوله﴾ وأنتم حرم واحدتها حرام هو قول أبي عبيدة وزاد حرام بمعنى محرم وقرأ الجمهور بضم الراء ويحيى بن وثاب بإسكانها وهي اغمة كرسل ورسل ﴿قوله﴾ فيما نقضهم ميناقهم بنقضهم هو تفسير قتادة أخرجه الطبري من طريقه وكذا قال أبو عبيدة فيما نقضهم

(٢٦ - فتح الباري ثامن)

﴿باب يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد والكلالة من لم يرثه أب أو ابن وهو مصدر من تكاله النسب﴾ حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي اسحق سمعت البراء رضي الله تعالى عنه قال آخر سورة نزلت براءة وآخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿تفسير سورة المائدة﴾ ﴿باب وأنتم حرم واحدتها﴾ حرام فيما نقضهم ميناقهم بنقضهم

(١) قول الشارح والكلالة من لم يرثه أب ولا ابن هكذا بالنسخ ورواية المتن والكلالة من لم يرثه أب أو ابن وليحرر

قوله سورة المائدة هكذا في النسخ التي بأيدينا ونسخة المتن فيها تفسير سورة الخ والتي كتب عليها القسطلاني باب تفسير سورة الخ

أى فينتضمهم قال والعرب تستعمل ما فى كلامهم تو كيدا فان كان الذى قبلها مجزأ أو يرفع
أو ينصب عمل فيما بعدها (قوله الذى كتب الله) أى جعل الله قال أبو عبيدة فى قوله تعالى
يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التى كتب الله لكم أى جعل الله لكم وقضى وعن ابن
الطبرى والمراد انفة قدسها لسكنى بنى اسرائيل فى الجملة فلا يردكون المخاطبين بذلك لم يسكنوها
لان المراد جنسهم بل قدسكنها بعض أولئك كموشع وهو من خوطب بذلك قطعا (قوله تبوء
تحمل) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى انى أريد أن تبوء أئمتى وأئمتك أى تحمل أئمتى وأئمتك قال وله
تفسيرا آخر تبوء أى تتر وليس مراداهنا وروى الطبرى من طريق مجاهد قال انى أريد أن تبوء
ان تكون عليك خطيئتك ودعى قال والجمهور على ان المراد بقوله أئمتى أى أئمتى قتلى ويحتمل أن
يكون على بابيه من جهة ان القتل يحو خطايا المقتول وتحمل على القاتل اذ لم تكن له حسنات
توفي منها المقتول (قوله وقال غيره الاغراء التسليط) هكذا وقع فى النسخ التى وقفت عليها
ولم أعرف الغير ولا من عاد عليه الضمير لانه لم يفسح بقول ما تقدم عن أحد ثم سقط وقال غيره
من رواية النسفى وكأنه أصوب ويحتمل أن يكون المعنى وقال غير من فسر ما تقدم ذكره وفى
رواية الامام عيسى عن القربرى بالاجازة وقال ابن عباس مخصة مجاعة وقال غيره الاغراء
التسليط وهذا أوجه وتفسير المخصة وقع فى النسخ الاخرى بعد هذا وقد وصله ابن ابى حاتم
من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس وكذا فسر أبو عبيدة والحاصل ان التقديم والتأخير
فى وضع هذه التفسير وقع من نسخ كتاب البخارى كما قد سناه غير مرة ولا يضر ذلك غالباً وتفسير
الاغراء بالتسليط يلزم معنى الاغراء لان حقيقة الاغراء كما قال أبو عبيدة التهيج للافساد وقد
روى ابن أبى حاتم من طريق مجاهد فى قوله وأغرينا قال ألقينا وهذا تفسير بما وقع فى الآية
الاخرى (قوله أجورهن مهورهن) هو تفسير أبى عبيدة (قوله المهين القرآن) (أ) أمين على
كل كتاب قبله) أو رداً بن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى ومهيننا
عليه قال القرآن أمين على كل كتاب كان قبله وروى عبد بن حميد من طريق أربدة التميمى عن ابن
عباس فى قوله تعالى ومهيننا عليه قال مؤتمنا عليه وقال ابن قتيبة وتبعه جماعة مهيننا مفعول من
أين قلبت همزته هاء وقد انكر ذلك ثعلب فبالغ حتى نسب قائله الى الكفر لان المهين من
الاستماتة الحسنى وأسماء الله تعالى لا تصغر والحق انه أصل بنفسه ليس مبدلاً من شئ وأصل
المهينة الحفظ والارتقاء بقول هين فلان على فلان اذا صار رقيبا عليه فهو ومهين قال أبو
عبيدة لم يجزى فى كلام العرب على هذا البناء الا أربعة ألفاظ مبيطروم مسيطروم مهين ومبيطروم
(قوله وقال سفيان ما فى القرآن آية أشد على من لستم على شئ حتى تقيموا التوراة والانجيل وما
أنزل اليكم) يعنى ان من لم يعمل بما أنزل الله فى كتابه فليس على شئ ومقتضاه ان من أدخل بعض
الفرائض فقد أدخل بالجميع ولاجل ذلك أطلق كونها أشد من غيرها ويحتمل ان يكون هذا مما
كان على اهل الكتاب من الاصر وقد روى ابن أبى حاتم ان الآية نزلت فى سبب خاص فاخرج
باسناد حسن من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال جاء مالك بن الصيف وجاعة من
الاحبار فوقفوا على ما شهد استزعم انك على مله ابراهيم وتؤمن بما فى التوراة وتشهد انما حق

التي كتب الله تبوء تحمل
دائرة دولة وقال غيره
الاغراء التسليط أجورهن
مهورهن المهين الامين
القرآن أمين على كل كتاب
تغ قبله وقال سفيان ما فى
القرآن آية أشد على من
لستم على شئ حتى تقيموا
التوراة والانجيل وما أنزل
اليكم من ربكم مخصة مجاعة

تغ

٢٠٠ / ٤

(١) قول الشارح المهين
القرآن الخ رواية المتن المهين
الامين القرآن الخ وحرر

تغ

٢٠٠ / ٤

من أحيائها يعني من حرم
قتلها الأبقح حي الناس
منه جميعا شرعة ومنها جا
سبيلاً وسنة فان عثر ظهر
الأوليان واحد هما أولى
* (باب قوله اليوم أكلت
لكم دينكم) * وقال ابن
عباس محصة جماعة * حدثني
محمد بن بشر حدثنا عبد
الرحمن حدثنا سفيان عن
قيس عن طارق بن شهاب
قالت اليهود لعمرانكم
تقرؤون آية لوزنات فينا
لا تخذناها عيدا فقال عمران
لا أعلم حيث أنزلت وأين أنزلت
وأين رسول الله صلى الله
عليه وسلم حيث أنزلت يوم
عرفة وأنا والله بعرفة قال
سفيان وأشك كان يوم
الجمعة أم لا اليوم أكلت
لكم دينكم

٤٦٠٦

م ت س

تحفة

٩٠٤٦٨

قال بلي ولكنكم كنتم منها ما أحرمت ببيانها فأبرأ عما أهدى الحق ولا تؤمنون بك ولا بما جئت به فأنزل الله هذه الآية وهذا يدل على ان المراد بما أنزل اليكم من ربكم أي القرآن ويؤيد هذا التفسير قوله تعالى في الآية التي قبلها ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لآلواكم لا كالأولاد من فوقهم الآية * (تنبيه) * سفيان المذکور وقع في بعض النسخ انه الثوري ولم يقع لي الى الآن موصولا (قوله من أحيائها يعني من حرم قتلها الأبقح حي الناس منه جميعا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (قوله شرعة ومنها جا سبيلاً وسنة) وقد تقدم في الإيمان وقال أبو عبيدة لكل جعلنا منكم شرعة أي سنة ومنها جا أي سبيلاً بينا واضحاً (قوله عثر ظهر الأوليان واحد) أي أحق به طعامهم وذبايحهم كذا ثبت في بعض النسخ هنا وقد تقدم في الوصايا الا الاخير فسمي في الذبايح * (قوله ما أكلت اليوم لكم دينكم) سقط باب لغير أبي ذر (قوله وقال ابن عباس محصة جماعة) كذا ثبت لغير أبي ذر هنا وقد قدم قريبا (قوله حدثنا عبد الرحمن) هو ابن مهدي (قوله عن قيس) هو ابن مسلم (قوله قالت اليهود) في رواية أبي العباس عن قيس في كتاب الإيمان ان رجلا من اليهود وقد تقدمت تسميته هناك وأنه كعب الاحبار واحتمل أن يكون الراوي حيث أفرد السائل أراد تعيينه وحيث جمع أراد باعتبار من كان معه على رأيه وأطلق على كعب هذه الصفة إشارة الى ان سؤاله عن ذلك وقع قبل اسلامه لان اسلامه كان في خلافة عمر على المشهور وأطلق عليه ذلك باعتبار ما مضى (قوله اني لا أعلم) وقع في هذه الرواية اختصار وقد تقدم في الإيمان من وجه آخر عن قيس بن مسلم فقال عمر أي آية الخ (قوله حيث أنزلت وأين أنزلت) في رواية أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي حيث أنزلت وأي يوم أنزلت وبها يظهر ان لا تكرار في قوله حيث وأين بل أراد ابا حدهما المكان وبالاخرى الزمان (قوله وأين رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أنزلت يوم عرفة) كذا لا يبي ذر وغيره حين بدل حيث وفي رواية أحمد وابن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت أنزلت يوم عرفة بذكر أنزلت وهي أوضح وكذا المسلم عن محمد بن المثنى عن عبد الرحمن في الموضوعين (قوله وأنا والله بعرفة) كذا الجميع وعند أحمد ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة وكذا المسلم وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن بشار وبنو دار شيخ البخاري فيه (قوله قال سفيان وأشك كان يوم الجمعة أم لا) قد تقدم في الإيمان من وجه آخر عن قيس بن مسلم الجزم بأن ذلك كان يوم الجمعة وسيأتي الجزم بذلك من رواية مسعر عن قيس في كتاب الاعتصام وقد تقدم في كتاب الإيمان بيان مطابقة جواب عمر للسؤال لانه سأله عن اتخاذه عيدا فأجاب بنزولها بعرفة يوم الجمعة ومحصله ان في بعض الروايات وكلاهما بحمد الله لنا عيدا قال الكرماني أجاب بأن النزول كان يوم عرفة ومن المشهور ان اليوم الذي بعد عرفة هو عيد للمسلمين فكأنه قال جعلناه عيدا بعد ادراكنا استحراق ذلك اليوم للتعب فيه قال وانما لم يجعله يوم النزول لانه ثبت ان النزول كان بعد العصر ولا يتحقق العيد الا من اول النهار ولهذا قال الفقهاء ان رواية الهـ لال نهارة تكون لليـ لهـ المستقبل انتهي والتصحيح على ان تسمية يوم عرفة يوم عيدا يعني عن هذا التكليف فان العيد مشتق من العود وقيل له ذلك لانه يعود في كل عام وقد نقل الكرماني عن الرخشمري ان العيد

هو السرور العائد وأقر ذلك فالله أن كل يوم شرع تعظيمه يسمى عيداً انتهى ويمكن أن يقال هو عيد لبعض الناس دون بعض وهو للعجاج خاصة ولهذا يكره لهم صومه بخلاف غيرهم فيستحب ويوم العيد لا يصام وقد تقدم في شرح هذا الحديث في كتاب الإيمان بيان من روى في حديث الباب أن الآية نزلت يوم عيد وأنه عند الترمذي من حديث ابن عباس وأما تعليقه لتركه جعله عيداً بان نزول الآية كان بعد العصر فلا يمنع أن يتخذ عيداً ويعظم ذلك اليوم من أوله لوقوع موجب التعظيم في أثاثه والتظير الذي نظره ليس بمستقيم لأن مرجع ذلك من جهة سير الهلال وإن لا تعجب من خفاء ذلك عليه وفي الحديث بيان ضعف ما أخرجه الطبري بسند فيه ابن لهيعة عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت يوم الاثنين وضعف ما أخرجه من طريق العوفي عن ابن عباس أن اليوم المذكور ليس به يوم وعلى ما أخرجه البيهقي بسند منقطع أنها نزلت يوم التروية ورسول الله صلى الله عليه وسلم بغناء الكعبة فامر الناس أن يروحوا إلى منى وصلى الظهر بها قال البيهقي حديث عمر أوى وهو كك ما قال واستدل بهذا الحديث على منزلة الوقوف بعرفة يوم الجمعة على غيره من الأيام لأن الله تعالى أنما يختار لرسوله الأفضل وإن الأعمال تشرف بشرف الأزمنة كالامكنة ويوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع وقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة الحديث ولأن في يوم الجمعة الساعة المنجاة فيها الدعاء والاستجابة على قول من قال إنه بعد العصر وأما ما ذكره رزين في جامع مرفوعاً خير يوم طلعت فيه الشمس يوم عرفة وافق يوم الجمعة وهو أفضل من سبعين حجة في غيرهما فهو حديث لا أعرف حاله لأنه لم يذكر صحابه ولا من أخرجه بل أخرجه في حديث الموطأ الذي ذكره من سلا عن طلحة بن عبد الله بن كرزب ليست الزيادة المذكورة في شيء من الموطآت فإن كان له أصل اعتل أن يراد بالسبعين التحديد أو المبالغة وعلى كل منه ما ثبتت المنزلة بذلك والله أعلم ﴿قوله﴾ **ما** قوله فلم تجدوا ما قيمه واصعيدا طيباً كذا في الأصول وزعم ابن التين وتبعه بعض الشراح المتأخرين أنه وقع هنا فإن لم تجدوا ما ورد عليه بأن التلاوة فلم تجدوا ما وهذا الذي أشار إليه إنما وقع في كتاب الطهارة وهو في بعض الروايات دون بعض كما تقدم التنبيه عليه **(قوله)** تيممه واتعمدوا آمين عامدين أمت وتيممت واحد قال أبو عبيدة في قوله تعالى قيمه واصعيدا أي فتعمدوا وقال في قوله تعالى ولا آمين البيت الحرام أي ولا عامدين ويقال أمت وبعضهم يقول تيممت قال الشاعر

أني كذا إذا ما ساء في بلد * يمت صدر بعيري غيره بلداً

(تنبيه) * قرأ الجمهور ولا آمين البيت باثبات النون وقرأ الأعمش بخذف النون مضافاً كقوله محلي الصيد **(قوله)** وقال ابن عباس لمستم وتمسوهن واللاتي دخلتم بهن والافضاء النكاح) أما قوله لمستم فروى اسماعيل القاضي في أحكام القرآن من طريق مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى أو لا مستم النساء قال هو الجماع وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة بإسناد صحيح وأخرجه عبد الرزاق عن معمر بن عتبة عن ابن عباس قال هو الجماع ولكن الله يعفو ويكفي وأما قوله تمسوهن فروى ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى ألم تمسوهن أي تنسكوهن وأما قوله دخلتم بهن فروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن

* (باب قوله فلم تجدوا ما) قيمه واصعيدا طيباً) * تيمموا تعمدوا آمين عامدين أمت وتيممت واحد وقال ابن عباس لمستم وتمسوهن واللاتي دخلتم بهن والافضاء النكاح

تغ

٢٠٢ / ٤

* حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى اذا كنا بالبيداء أو بذات الجبلش انقطع عقد لي فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس إلى أبي بكر الصديق فقالوا ألا ترى ما صنعت عائشة أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت عائشة فعاتبني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يطعنني (٢٠٥) بيده في خاصرتي ولا يذعنني من التحرك

الامكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أصبح على غير ماء فأمر الله آية التيمم فقال أسيد بن حضير ما هي بأول بر كنكم يا آل أبي بكر قالت فبعثنا البعير الذي كنت عليه فاذا العقد تحته * حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو أن عبد الرحمن بن القاسم حدثه عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها اسقطت قلادة لي بالبيداء ونحن داخلون المدينة فاناخ النبي صلى الله عليه وسلم ونزل فثنى رأسه في حجر راقدا أقبل أبو بكر فلكزني لكزة شديدة وقال حبست الناس في قلادة في الموت لمكان

ابن عباس في قوله تعالى اللاتي دخلتم بهن قال الدخول النكاح وأما قوله والافضاء فروى ابن أبي حاتم عن طريق بكر بن عبد الله المزني عن ابن عباس في قوله تعالى وقد أفضى بعضكم إلى بعض قال الافضاء الجماع وروى عبد بن حميد عن طريق عكرمة عن ابن عباس قال الملازمة والمباشرة والافضاء والزفت والغشيان والجماع كله النكاح ولكن الله يكتي وروى عبد الرزاق عن طريق بكر المزني عن ابن عباس أن الله حي كريم يكتي عما شاء فذكر مثله لكن قال التغشى بدل الغشيان واسناده صحيح قال الامعاء لي أراد بالتغشى قوله تعالى فلما تغشاهن وسياق شئ من هذا في النكاح والذي يتعلق بالباب قوله لمستم وهي قراءة الكوفيين حزة والكسائي والاعمش ويحيى بن وثاب وخالفهم عاصم من الكوفيين فوافق أهل الحجاز فقرؤا أو لمستم بالالف ووافقهم أبو عمرو بن العلاء من البصريين ثم ذكر المصنف حديث عائشة في سبب نزول الآية المذكورة من وجهين وقد تقدم الكلام عليها مستوفى في كتاب التيمم واستدل به على أن قيام الليل لم يكن واجبا عليه صلى الله عليه وسلم وتعب باحتمال أن يكون صلى الله عليه وسلم صلى أول ما نزل ثم نام وفيه نظر لان التهجد القيام إلى الصلاة بعد هجعة ثم يحتمل أنه هجع فلم ينتقض وضوءه لان قلبه لا ينام ثم قام فصلى ثم نام والله اعلم (قوله يا) قوله فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون) كذا المصنف ولغيره باب فاذهب إلى آخره وأغرب الداودي فقال مرادهم بقولهم وربك أخوه هرون لانه كان أكبر منه سننا ونعقبه ابن التين بأنه خلاف قول أهل التفسير كلهم (قوله وحدثني جده بن عمر) هو أبو جعفر البغدادي واسمه أحمد وحدثنا لقبة وليس له في البخاري إلا هذا الموضع وهو من صغار شيوخه وعاش بعد البخاري سنتين وقد تقدم الكلام على الحديث في غزوة بدر (قوله ورواه وكيع عن سفيان الخ) يريد بذلك أن صورة سياقه أنه مرسل بخلاف سياق الأشجعي لكن استظهر المصنف رواية الأشجعي الموصولة برواية إسرائيل التي ذكرها قبل وطريق وكيع هذه وصلها أحمد واسحق في مسندهما عنه وكذا أخرجهما ابن أبي خيثمة عن طريقه * (تنبيه) وقع قوله ورواه وكيع إلى آخره مقدم في الباب على بقية ما فيه عند أبي ذر مؤخر عند الباقيين وهو أشبه بالصواب (قوله)

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أوجعني ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ وحضرت الصبح فالتمس الماء فلم يوجد فنزلت يأيها الذين آمنوا اذا قمتم إلى الصلاة الآية فقال أسيد بن حضير لقد بارك الله للناس فيكم يا آل أبي بكر ما أنتم إلا بركة لهم * (باب قوله فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون) * حدثنا أبو نعيم حدثنا إسرائيل عن مخارق عن طارق بن شهاب سمعت ابن مسعود رضي الله عنه قال شهدت من المقداد ح وحدثني جده بن عمر حدثنا أبو النضر حدثنا الأشجعي عن سفيان عن مخارق عن طارق عن عبد الله قال قال المقداد يوم بدر يا رسول الله ان لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكن امض ونحن معك ففكاهه سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * ورواه وكيع عن سفيان عن مخارق عن طارق أن المقداد قال ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم

* (باب انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا الآية المحاربة لله الكفر به * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا ابن عون قال حدثني سلمان أبو رجاء مولى أبي قلابة عن أبي قلابة أنه كان جالسا خلف عمر بن عبد العزيز فذكروا واذكروا فقالوا وقالوا قد أفادت بها الخلفاء قالت إلى أبي قلابة وهو خلف ظهره فقال مات قول يا عبد الله بن زيد أو قال مات قول يا أبا قلابة قلت ما علمت نفسك قتلها في الاسلام الا رجل زني بعد احصان أو قتل نفس أو حارب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم (٢٠٦) فقال عنده حدثنا أنس بكذا وكذا قلت ايأى حدث أنس قال

باب انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا الآية كذا
 الابي ذروا ساقها غيره (قوله المحاربة لله الكفر به) هو قول سعيد بن جبيرة والحسن واصله ابن
 بي حاتم عنه ما وفسره الجمهور وهما بالذي يقطع الطريق على الناس مسلما أو كافرا وقيل نزات في
 النفر العريين وقد تقدم في مكانه (قوله حدثنا علي بن عبد الله) هو ابن المديني ومحمد بن عبد الله
 الانصاري هو من كبار شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة كهذا (قوله حدثني سلمان)
 كذا الاكثر بالسكون وفي رواية الكشميهني بالتصغير وكذا ذكر ابو علي الجبائي انه وقع في رواية
 القاسبي عن أبي زيد المرزبي قال والاول هو الصواب وقوله هذه نعم لنا مغاير لقوله في الطريق
 المتقدمة اخر جوا الى ابل الصدقة ويجمع بأن في قوله لنا تجوزا وسوغه انه كان يحكم عليها وكانت
 له نعم ترمي مع ابل الصدقة وفي سياق بعض طرقه ما يؤيد هذا الاخير حيث قال فيه هذه نعم لنا
 تخرج فاخر جوا فيها وكان نعمه في ذلك الوقت كان يريد ارسالها الى الموضع الذي ترمي فيه ابل
 الصدقة فخر جوا صحبة النعم (قوله فذكروا واذكروا) أي القسامة وسأني ذلك واضحا في كتاب
 الديات مع بقية شرح الحديث وقوله واستصحبوا بفتح الصاد المهملة وتشديد الحاء أي حصلت
 لهم الصفة وقوله واطردوا بتشديد الطاء أي أخرجوها طردا أي سوا وقوله فاستبطلوا بضم أوله
 استفعال من البطء وفي الرواية الاخرى بالقاف بدل الطاء وقوله حدثنا أنس بكذا وكذا أي
 بحديث العريين وقوله وقال يا اهل كذا في الرواية الاية عن ابن عون المنبى عليها في الديات
 يا اهل الشام (قوله ١) ما أتيت مثل هذا فيكم كذا الاكثر بضم الهـ حمزة من أتيت وفي رواية
 الكشميهني ما أتيت الله مثل هذا فأبرز الفاعل (قوله) قوله والجروح
 قصاص كذا للمستقلى ولغيره باب والجروح قصاص وأورد فيه حديث أنس ان الربيع أي
 بالتشديد عنده كسرت ثنية جارية الحديث وسأني شرحه مستوفى في الديات * (تنبيه) *
 الفزاري المذكور في هذا الاسناد هو مروان ابن معاوية ووهب من زعم انه أبو اسحق (قوله)
 باب يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك ذكر فيه طرفا من حديث عائشة من

تحفة
 قدم قوم على النبي صلى الله
 عليه وسلم فكلموه فقالوا
 قد استوخمنا هذه الارض
 فقال هذه نعم لنا تخرج
 لترعى فاخر جوا فيها
 فاشربوا من ألبانها
 وأبو الهنا فخر جوا فيها فاشربوا
 من ألبانها وألبانها
 واستصحبوا ما ملوا على الراعي
 فقتلوه وأطردوا النعم فما
 يستبطل من هؤلاء قتلوا
 النفس وحاربوا الله ورسوله
 وخوفوا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال سبحانه
 الله فقلت تهمني قال حدثنا
 بهذا أنس قال وقال يا اهل
 كذا انكم ان تزلوا بخير
 ما أتيت الله هذا فيكم ومثل
 هذا * (باب قوله والجروح
 قصاص) * حدثني محمد

ابن سلام أخبرنا الفزاري عن حميد عن أنس رضي الله تعالى عنه قال كسرت الربيع وهي عجة
 أنس بن مالك ثنية جارية من الانصار فطلب القوم القصاص فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأمر النبي صلى الله عليه وسلم
 بالقصاص فقال أنس بن النضر عهم أنس بن مالك لا والله لا تكسر سنها يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنس
 كتاب الله القصاص فرضي القوم وقبضوا الارش فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره
 * (باب يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن ابن عوف عن الشعبي عن مسروق
 عن عائشة رضي الله عنها قالت من حدثك أن محمدا صلى الله عليه وسلم كتم شيئا مما أنزل عليه فقد كذب والله يقول يا أيها الرسول
 بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية

(١) قول الشارح ما أتيت مثل هذا فيكم هكذا بنسخ الشارح ورواية المتن ما تراه وهما روايات أخر اه

حدثك ان محمدا اكرم شيئا مما أنزل الله عليه فقد كذب وسيأتي بتمامه مع كمال شرحه في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ **باب قوله لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم** سقط باب قوله لغير أبي ذر وفسرت عائشة لغو اليمين بما يجري على لسان المكلف من غير قصد وقيل هو الحلف على غلبة الظن وقيل في الغضب وقيل في المعصية وفيه خلاف آخر سيأتي بيانه في الأيمان والندور ان شاء الله تعالى وقولها لا والله وبلى والله أي كل واحد منهما ما اذا قالها الغوفلو أن رجلا قال الحكمين معا فالأولى لغو والثانية منعقدة لانها استدراك مقصودة قاله الماوردي **(قوله)** حدثنا علي بن عبد الله كذا لا يذعن الكشيبي والحوي وله عن المستملي حدثنا علي بن سلمة وهي رواية الباقرين الا النسفي فقال حدثنا علي فلم ينسبه وعلي بن سلمة هذا يقال له اللقي بفتح اللام والموحدة الخفيفة بعدها قاف خفيفة وهو ثقة من صغار شيوخ البخاري ولم يقع له عنه ذكر الا في هذا الموضوع وقد نهت على موضع آخر في الشنعة ويأتي آخر في الدعوات **(قوله)** حدثنا مالك بن سعيد بمهماتين مصغرتين أبو داود وقال أبو حاتم وأبو زرعة والدارقطني صدوق وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الدعوات وأبو هروان بن الحسن بكسر الخاء المعجمة وسكون الميم وآخر مهملة **(قوله)** في قول الرجل لا والله وبلى والله) وسيأتي البحث فيه في الأيمان والندور وكذلك الحديث الذي بعده وقوله كان أبو بكر الخ أخرجه ابن حبان من طريق محمد بن عبد الرحمن الطفاوي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حلف على عيمين لم يحنث الخ والمحفوظ ما وقع في الصحيحين ان ذلك فعل أبي بكر وقوله والله أعلم وحكي ابن التين عن الداودي ان الحديث الثاني يفسر الاول وتعقبه والحق ان الاول في تفسير لغو اليمين والثاني في تفسير عقد اليمين **(قوله)** قال أبو بكر لا أرى عينا أرى غيرها خيرا منها) بفتح الهمزة في الموضعين من الرؤية بمعنى الاعتقاد وفي الثاني بالضم بمعنى الظن وقد أخرجه في أول الأيمان والندور من رواية عبد الله بن المبارك عن هشام بلفظ لا أحلف على عيمين فرأيت غيرها خيرا منها **(قوله)** الا قبلت رخصة الله) أي في كفارة اليمين وفي رواية ابن المبارك الا أتيت الذي هو خير منه **(قوله)** **باب قوله لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم** لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) سقط باب قوله لغير أبي ذر **(قوله)** خالد) هو ابن عبد الله الطحان واسمعهيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم وعبد الله هو ابن مسعود وسيأتي شرح الحديث في كتاب النكاح وفي الترمذي محسنان حديث ابن عباس ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اذا أكلت من هذا اللحم انتشرت وانى حرمت على اللحم فقلت وروى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس انها نزلت في ناس قالوا نترك شهوات الدنيا ونسبح في الارض الحديث وسيأتي ما يتعلق به أيضا في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ **باب قوله انما الخمر والميسر ساق الى من عمل الشيطان** وسقط باب قوله لغير أبي ذر ووقع بينهم في سياق ما قبل الحديث المرفوع تقديم وتأخير **(قوله)** وقال ابن عباس الا زلام القداح يقتسمون بها في الامور) واصله ابن أبي حاتم من طريق عطاء عن ابن عباس مثله وقد تقدم في حديث الهجرة قول سراق بن مالك لما تبع النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر قال استقسمت بالازلام هل أخبرهم أم لا فخرج الذي أكره وقال ابن جرير

* **باب قوله لا يؤخذكم**
الله باللغو في أيمانكم)*
حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا مالك بن سعيد حدثنا
هشام عن أبيه عن عائشة
رضي الله عنها أنزلت هذه
الآية لا يؤخذكم الله باللغو
في أيمانكم في قول الرجل
لا والله وبلى والله)* حدثنا
أحمد بن أبي رجا حدثنا
النضر عن هشام قال أخبرني
أبي عن عائشة رضي الله عنها
أن أباها كان لا يحنث في عين
حتى أنزل الله كفارة اليمين
قال أبو بكر لا أرى عينا أرى
غيرها خيرا منها الا قبلت
رخصة الله وفعلت الذي هو
خير)* **باب قوله تعالى يا أيها**
الذين آمنوا لا تحرموا طيبات
ما أحل الله لكم)* حدثنا
عمر بن عون حدثنا خالد عن
اسمعهيل عن قيس عن عبد
الله رضي الله تعالى عنه قال
كان غزومع النبي صلى الله
عليه وسلم وليس معهن نساء
فقلنا ألا نختصي فنهنا عن
ذلك فرخص لنا بعد ذلك أن
نتزوج المرأة بالثوب ثم قرأ
يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا
طيبات ما أحل الله لكم
)* **باب قوله انما الخمر والميسر**
والانصاب والازلام رجس
من عمل الشيطان)* وقال
ابن عباس الا زلام القداح
يقتسمون بها في الامور

والنصب أنصاب يذبحون عليها وقال غيره الزم القدح لاريش له وهو واحد الزلام والاستقسام أن يجيل القدح فان نهته انتهى وان أمرته فعل مات أمره به يجيل يدير (٢٠٨) وقد أعلموا القدح أعلاما بضروب يستقسمون بها وفعلت منه قسمت والقسوم

المصدر * حدثنا اسحق بن

ابراهيم أخبرنا محمد بن بشر

حدثنا عبد العزيز بن عمر

ابن عبد العزيز قال حدثني

نافع عن ابن عمر رضي الله

تعالى عنهم ما قال نزل تحريم

الخمر وان في المدينة يومئذ

لخمسة أشربة مافيه شراب

العنب * حدثنا يعقوب

ابن ابراهيم حدثنا ابن علية

حدثنا عبد العزيز بن

صهيب قال قال أنس بن

مالك رضي الله تعالى عنه

ما كان لنا خير غير فضيخكم

هذا الذي تسمونه الفضخ

فاني لقاتم أسقي أباطحة

وفلانا وفلانا اذ جاز رجل

فقال وهل بلغكم الخبر

فقالوا وما ذلك قال حرمت

الخمر قالوا أهرق هذه القلال

يا أنس قال فاسألوا عنها ولا

راجعوها بعد خبر الرجل

* حدثنا صدقة بن الفضل

أخبرنا ابن عيينة عن عمرو

عن جابر قال صبح أناس

نحفة غداة أحد الخمر فقتلوا من

يومهم جميعا شهداء وذلك

قبل تحريمها * حدثنا اسحق

ابن ابراهيم أخبرنا عيسى

وابن ادريس عن أبي حيان

عن الشعبي عن ابن عمر قال

سمعت عمر رضي الله عنه على

كانوا في الجاهلية يعمدون الى ثلاثة سهام على أحدها مكتوب افعل وعلى الثاني لا تفعل
والثالث غفل وقال الفراء كان على الواحد أمر في ربي وعلى الثاني نه في ربي وعلى الثالث
غفل فاذا أراد أحدهم الامر أخرج واحدا فان طلع الامر فعل أو الناهي ترك أو الغفل
أعاد وذكرا بن اسحق أن أعظم أصنام قريش كان هبل وكان في جوف الكعبة وكانت الازلام
عنده يتحيا كون عنده فيما الشكل عليهم فاخرج منها رجعا اليه (قلت) وهذا لا يدفع ان يكون
آحادهم يستعملونها منفردين كما في قصة سراقة وروى الطبري من طريق سعيد بن جبيرة قال
الازلام حصي بيض ومن طريق مجاهد قال حجارة مكتوب عليها وعنه كانوا يضربون بها الكل
سفر وغزو وتجارة وهذا محمول على غير التي كانت في الكعبة والذي تحصل من كلام أهل النقل
ان الازلام كانت عندهم على ثلاثة أنحاء أحدها لكل أحد وهي ثلاثة كما تقدم وثانيها للاحكام
وهي التي عند الكعبة وكان عند كل كاهن وحاكم للعرب مثل ذلك وكانت سبعة مكتوب
عليها فواحد عليه منكم وآخر ماصق وآخر فيه العقول والديات الى غير ذلك من الامور
التي يكثر وقوعها وثالثها قدح الميسر وهي عشرة سبعة مخططة وثلاثة غفل وكانوا
يضربون بها مقامرة وفي معناها كل ما يقامر به كالنرد والكعب وغيرها (قوله والنصب
انصاب يذبحون عليها) واصله ابن أبي حاتم أيضا من طريق عطاء عن ابن عباس وقال أبو عبيدة
النصب واحد الانصاب وقال ابن قتيبة هي حجارة كانوا يصبونها ويذبحون عندها فينصب عليها
دماء الذبائح والانصاب أيضا جمع نصب بفتح أوله ثم سكون وهي الاصنام (قوله وقال غيره الزم
القدح لاريش له وهو واحد الازلام) قال أبو عبيدة واحد الازلام زلم بفتح زيم وزلم بضم اوله وفتح
ثانيه لغتان وهو القدح اي بكسر القاف وسكون الدال (قوله والاستقسام ان يجيل القدح
فان نهته انتهى وان أمرته فعل مات أمره) قال أبو عبيدة الاستقسام من قسمت أمرى بأن أجيل
القدح لتقسم لي أمرى أو أسافر أم أقيم وأغزو وأم لا أغزو وأونحو ذلك فتكون هي التي تأمرني
وتنهاني ولكل ذلك قدح معروف قال الشاعر * ولم أقسم فتقسمني القسوم * والحاصل ان
الاستقسام استفعال من القسم بكسر القاف أي استدعاء ظهور القسم كان الاستسقاء طلب
وقوع السقي قال النراء الازلام سهام كانت في الكعبة يقسمون بها في أمورهم (قوله يجيل
يدير) ثبت هذا لابي ذر وحده وهو شرح لقوله يجيل القدح (قوله وقد أعلموا القدح اءلاما
بضروب يستقسمون بها) بين ذلك ابن اسحق كما تقدم قريبا (قوله وفعلت منه قسمت والقسوم
المصدر) قال أبو عبيدة في قوله تعالى وان تستقسموا بالازلام هو استفعال من قسمت أمرى
(قوله حدثنا اسحق بن ابراهيم) هو ابن راهويه (قوله نزل تحريم الخمر وان في المدينة يومئذ
لخمسة أشربة مافيه شراب العنب) يريد بذلك ان الخمر لا يختص بماء العنب ثم أيد ذلك بقول
أنس ما كان لنا خير غير فضيخكم ثم ذكر حديث جابر في الذين صبوا الخمر ثم قتلوا بأحد وذلك
قبل تحريمها ويستفاد منه انها كانت مباحة قبل التحريم ثم ذكر حديث عمر انه نزل تحريم الخمر
وهي من خمسة وذكروا العنب وظاهره يعارض حديث ابن عمر المذکور أول الباب وسند ذكر

منبر النبي صلى الله عليه وسلم يقول اما بعد أيها الناس انه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة من العنب والخمر وجه
والعسل والخنطة والشعير والخمر ما طهر العقل

وجه الجمع بينهما في كتاب الاشربة مع شرح أحاديث الباب ان شاء الله تعالى وقوله في هذه الرواية
أهريق أنكره ابن التين وقال الصواب هريق بالهاء بدل الهمزة ولا يجمع بينهما وأثبت
غيره من أئمة اللغة ما أنكره وقد أخرج أحمد ومسلم في سبب نزول هذه الآية عن سعد بن أبي
وقاص قال صنع رجل من الانصار طعاما فدعا نافشر بنا الخرق قبل أن تحرم حتى سكرنا
فتفأخرنا إلى أن قال فترأت انما الخروا الميسر إلى قوله فهل أنتم منتهون ﴿قوله﴾
ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية كذا لا يذروا غيره إلى قوله والله
يحب المحسنين وذكر فيه حديث أنس ان الخمر التي هريق الفضخ وسيأتي شرحه في الاشربة
وقوله وزادني محمد البيكندی عن أبي النعمان كذا ثبت لا يذروا سقط لغيره البيكندی ومراده
ان البيكندی سمعه من شيخهما أبي النعمان بالاسناد المذكور فزاده فيه زيادة والحاصل ان
الجاري سمع الحديث من أبي النعمان مختصرا ومن محمد بن سلام البيكندی عن أبي النعمان
مطولا وتصرف الزركشي فيه غافلا عن زيادة أبي ذر فقال القائل وزادني هو الغريبي ومحمد
هو الجاري وليس كما ظن رحمه الله وانما هو كما قدمته وقوله فنزل تحريم الخمر فأمر مناديا ألا
هريق ذلك هو النبي صلى الله عليه وسلم والمنادي لم أره تصریح باسمه والوقت الذي وقع ذلك فيه زعم
الواحد انه عقب قول حمزة انما أنتم عبدة لابي وحديث جابر يرد عليه والذي يظهر أن تحريمها
كان عام الفتح سنة ثمان لما روى أحمد من طريق عبد الرحمن بن وعلة قال سألت ابن عباس
عن بيع الخمر فقال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم صديق من ثقيف أو دوس فلقبه يوم الفتح
برواية خريم يدبها اليه فقال يا فلان أما علمت أن الله خرمها فأقبل الرجل على غلامه فقال
بعها فقال ان الذي حرم شره ما حرم بيعها وأخرجه مسلم من وجه آخر عن أبي وعلة نحوه لكن
ليس فيه تعيين الوقت وروى أحمد من طريق نافع بن كيسان الثقفي عن أبيه انه كان يجرب في الخمر
وانه أقبل من الشام فقال يا رسول الله اني جئت بك بشراب جيد فقال يا كيسان انما حرمت بعدك
قال فأبيعها قال انما حرمت وحرمت عنها وروى أحمد وأبو يعلى من حديث تميم الداري انه كان
يمد لرسول الله صلى الله عليه وسلم كل عام راوية خمر فلما كان عام حرمت جابر راوية فقال
أشعرت انما قد حرمت بعدك قال أفلا أبيعها وأتفع بتمتها فتمها ويسعد من حديث كيسان
تسمية المبهمة في حديث ابن عباس ومن حديث تميم تأييد الوقت المذكور فان اسلام تميم كان
بعد الفتح وقوله فقال بعض القوم قتل قوم وهي في بطونهم فانزل الله تعالى الى آخره لم أقف على
اسم القائل * (فائدة) * في رواية الاسماعيلي عن ابن ناجية عن أحمد بن عبيدة ومحمد بن موسى
عن حماد في آخر هذا الحديث قال حماد فلا أدري هذا في الحديث أي عن أنس أو قاله ثابت أي
مرسلا يعني قوله فقال بعض القوم الى آخر الحديث وكذا عند مسلم عن أبي الربيع الزهراني
عن حماد نحوه هذا وتقدم لله صنف في المظالم عن أنس بطوله من طريق عفان عن حماد كما وقع
عنده في هذا الباب قاله أعلم وأخرجه ابن مردويه من طريق قتادة عن أنس بطوله وفيه الزيادة
المذكورة وروى النسائي والبيهقي من طريق ابن عباس قال نزل تحريم الخمر في ناس شرابا فلما
تخلوا عبثوا فلما صحو جعل بعضهم يرى الاثر بوجه الآخر فترأت فقال ناس من المتكلفين هي
رجس وهي في بطن فلان وقد قتل بأحد فترأت ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح الى

قوله وقوله في هذه الرواية
أهريق هريق هريق هريق هريق
التي بايدينا وليس في هذه
الرواية أهريق هريق وانما الذي
في التي بعدها قالوا أهريق هريق
القلال فتأمل وحرر رواية
الشارح اه مصححه

* (باب ليس على الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جناح
فيما طعموا الآية) * حدثنا
أبو النعمان حدثنا جابر بن
زيد حدثنا ثابت عن أنس
رضي الله عنه أن الخمر التي
هريق الفضخ وزادني محمد
البيكندی عن أبي النعمان
قال كنت ساقى القوم في
منزل أبي طلحة فنزل تحريم
الخمر فأمر مناديا فنادى فقال
أبو طلحة اخرج فانظر ما هذا
الصوت قال فخرجت فقلت
هذا مناد ينادي ألا ان الخمر
قد حرمت فقال لي اذهب
فأهرقها قال فخرجت في سكك
المدينة قال وكانت خمرهم
يومئذ الفضخ فقال بعض
القوم قتل قوم وهي في
بطونهم قال فأنزل الله ليس
على الذين آمنوا و عملوا
الصالحات جناح فيما طعموا

آخرها وروى البزار من حديث جابر ان الذين قالوا ذلك كانوا من اليهود وروى أصحاب السنن
من طريق أبي ميسرة عن عمرانه قال اللهم بين لنا في الخمر بينا ناشافيا فنزلت الآية التي في البقرة
قل فيها ما اثم كبير فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا ناشافيا فنزلت التي في النساء لا تقربوا
الصلاة وانتم سكارى فقد قرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا ناشافيا فنزلت التي في المائدة
فاجنبوه الى قوله منتهون فقال عمر انتبهنا انتبهنا وصححه على بن المديني والترمذي وأخرج
أحمد من حديث أبي هريرة نحوه دون قصة عمر لكن قال عند نزول آية البقرة فقال الناس
ما حرم علينا فكانوا يشربون حتى أم رجل أصحابه في المغرب نخلط في قراءته فنزلت الآية التي
في النساء فكانوا يشربون ولا يقرب الرجل الصلاة حتى يفريق ثم نزلت آية المائدة فقالوا يا رسول
الله ناس قتلوا في سبيل الله وما توا على فرسهم وكانوا يشربون فما نزل الله تعالى ليس على الذين
آمنوا وعملوا الصالحات جناح الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو حرم عليهم لتركوه كما تركوه
وفي مسند الطيالسي من حديث ابن عمر نحوه وقال في الآية الأولى قيسل حرمت الخمر فقالوا
دعنا يا رسول الله نتفجع بها وفي الثانية فقيس حرمت الخمر فقالوا لا انالنا نشر بها قرب الصلاة وقال
في الثالثة فقالوا يا رسول الله حرمت الخمر قال ابن التين وغيره في حديث أنس وجوب قبول خبر
الواحد والعمل به في النسخ وغيره وفيه عدم مشروعية تحليل الخمر لانه لو جاز لنا أراقوها وسيأتي
حز يدلك في الاثرية ان شاء الله تعالى * (تنبيه) * في رواية عبد العزيز بن صهيب ان رجلا
أخبرهم ان الخمر حرم فقالوا ارقيا أنس وفي رواية ثابت عن أنس انهم سمعوا المنادي فقال أبو
طلحة اخرج يا أنس فانظر ما هذا الصوت وظاهرهما التعارض لان الاول يشعر بأن المنادي بذلك
شافههم والثاني يشعر بأن الذي نقل لهم ذلك غير أنس فنقل ابن التين عن الداودي انه قال
لا اختلاف بين الروايتين لان الآتي أخبر أنسا وأنس أخبر القوم وتعميمه ابن التين بأن نص
الرواية الأولى ان الآتي أخبر القوم مشافهة بذلك (قلت) فيمكن الجمع بوجه آخر وهو ان المنادي
غير الذي أخبرهم أو ان أنسا لما أخبرهم عن المنادي جاء المنادي أيضا في أثره فشافههم
﴿قوله﴾ قوله لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسوكم سقط باب قوله لغير أبي ذر وقد
تعلق بهذا النهي من كره السؤال عما لم يقع وقد أسنده الدارمي في مقدمة كتابه عن جماعة من
الصحابه والتابعين وقال ابن العربي اعتقد قوم من الغافلين منع أسئلة النوازل حتى تقع تعلقا
بهم هذه الآية وليس كذلك لانهم مصرحون بأن المنهي عنه ما يقع المساءة في جوابه ومسائل
النوازل ليست كذلك وهو كما قال الآن أنه أساء في قوله الغافلين على عادته كجانبه عليه القرطبي
وقد روى مسلم عن سعد بن أبي وقاص رفعه أعظم المسلمين بالمسلمين حرما من سأل عن شيء لم يحرم
خبر من أجل مسئلته وهذا بين المراد من الآية وليس مما أشار اليه ابن العربي في شيء (قوله)
حدثنا منذر بن الوليد بن عبد الرحمن أي ابن حبيب بن علي بن حبيب بن الجارود والعباسي
البصري الجارودي نسبة الى جده الأعلى وهو ثقة وليس له في البخاري الا هذا الحديث وآخر
في كفارات الايمان وأبوه ماله في البخاري ذكر الا في هذا الموضع ولا رأيت عنه راويا الا ولده
وحدثه هذا في المتابعات فان المصنف أورده في الاعتصام من رواية غيره كما سأيننه * (تنبيه) *

* (باب قوله لا تسألوا عن
أشياء ان تبدلكم تسوكم) *
حدثنا منذر بن الوليد بن
عبد الرحمن الجارودي
حدثنا أبي حدثنا شعبة عن
موسى بن أنس

٤٦٢١
م ت س
تحفة

١٦٠٨

وقع في كلام أبي علي الغساني فيما حكاه الكرماني ان البخاري روى هذا الحديث عن محمد بن
منسوب عن منذر بن داود ان محمدا المذكور هو ابن يحيى الذهلي ولم أر ذلك في شيء من الروايات
التي عندنا من البخاري وأظنه وقع في بعض النسخ خدشا محمد غير منسوب والمراد به البخاري
المصنف والقائل ذلك الراوي عنه وظنوه شيئا للبخاري وليس كذلك والله أعلم (قوله عن
أنس) في رواية روح بن عباد عن شعبة في الاعتصام أخبرني موسى قال سمعت أنس بن مالك
يقول (قوله خطب النبي صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت مثلهما قط قال لو تعلمون ما أعلم) وقع
عند مسلم من طريق النضر بن شميل عن شعبة في أوله زيادة يظهر منها سبب الخطبة ولفظه بلغ
النبي صلى الله عليه وسلم عن أصحابه شيء فخطب فقال عرضت على الجنة والنار فلم أركأ ليوم في الخير
والشر ولو تعلمون ما أعلم (قوله اضحكتم قليلا وليكنتم كثيرا قال فغطي) في رواية النضر بن شميل
قال فما أتى على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان أشد من ذلك غطوا رؤسهم (قوله
لهم حنين) بالخاء المهملة لاكثر وللشميمين بالخاء المعجمة والاول الصوت الذي يرتفع بالبكاء من
الصدر والثاني من الأنف وقال الخطابي الحنين بكاء دون الاتحاب وقد يجعلون الحنين
والحنين واحدا الا ان الحنين من الصدر أي بالمهملة والحنين من الأنف بالمعجمة وقال عياض

هكذا يياض بالاصل

عبد الله بن حذافة وفي رواية للعسكري نزلات في قيس بن حذافة وفي رواية للاسماعيلي يأتي
التبسية عليهم في كتاب الفتن خارجة بن حذافة والاول أشهر وكاهم له حجة وتقدم فيه أيضا زيادة
من حديث أبي موسى وأحلت بشرحه على كتاب الاعتصام وسأني ان شاء الله تعالى فاقتصر هنا
على بيان الاختلاف في سبب نزول الآية (قوله فنزلت هذه الآية) هكذا أطلق ولم يقع ذلك في
سياق الزهري عن أنس مع أنه أشبه سياقا من رواية موسى بن أنس كما تقدم في أوائل المواقيت
وإذا لم يذ كر ذلك لجلال بن علي عن أنس كما سأني في كتاب الرقاق ووقع في الفتن من طريق قتادة
عن أنس في آخر هذا الحديث بعد ان ساقه مطولا قال فكان قتادة يذ كر هذا الحديث عند
هذه الآية يأيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء وروى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن قتادة
عن أنس قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحفوه بالمسئلة فصعد المنبر فقال
لا تسألوني عن شيء الا أتاكم به فجعلت ألتفت عن عيني وشمال فاذا كل رجل لاف ثوبه برأسه
يكي الحديث وفيه قصة عبد الله بن حذافة وقول عمر روى الطبري من طريق أبي صالح عن
أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم غضبان محمرا وجهه حتى جلس على المنبر فقام
اليه رجل فقال أين أنا قال في النار فقام آخر فقال من أبي فقال حذافة فقام عمر فذ كر كلامه
وزاد فيه وبالقرا ان اما ما قال فسكن غضبه ونزلت هذه الآية وهذا شاهد جيد لحديث موسى بن
أنس المذكور وأما ما روى الترمذي من حديث علي قال لما نزلت والله على الناس حج البيت
قالوا يا رسول الله في كل عام فسكت ثم قالوا يا رسول الله في كل عام فقال لا ولو قلت نعم لوجبت
فأنزل الله يأيها الذين آمنوا لا تسألوا فهذا الا ينافي حديث أبي هريرة لاحتمال أن تكون نزلت
في الامرين ولعل مراجمتهم له في ذلك هي سبب غضبه وقد روى أحمد من حديث أبي هريرة
والطبري من حديث أبي أمامة فحو حديث علي هذا وكذا أخرجه من وجه ضعيف ومن آخر

عن أنس رضي الله عنه
قال خطب النبي صلى الله
عليه وسلم خطبة ما سمعت
مثلهما قط قال لو تعلمون ما أعلم
اضحكتم قليلا وليكنتم كثيرا
قال فغطي أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وجوههم لهم حنين فقال
رجل من أبي قال أبوك فلان
فنزلت هذه الآية لا تسألوا
عن أشياء ان تبدل لكم
نسؤكم

ن

٢٠٦/٤

المائدة أصلها مفعولة
كعيشة راضية وتطبيقه بآئنة والمعنى مبدئها
بآئنة والمعنى مبدئها
صاحبها من خير يقال مادي

يعبدني وقال ابن عباس ن
متوفيك بميتك * حدثنا
موسى بن اسمعيل حدثنا
ابراهيم بن سعد عن صالح بن
كيسان عن ابن شهاب عن
سعيد بن المسيب قال البحيرة
التي يمنع درها للطواغيت
فلا يحلبها أحد من الناس
والسائبة كانوا يسيبونها
لآلهتهم فلا يحلب عليها شيء
قال وقال أبو هريرة قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم رأيت عمرو بن عامر
الخزاعي يحرق صبه في النار
كان أول من سيب السوائب
والوصيلة الناقة البكر تبكر
في أول نتاج الأبل يأتي ثم تأتي
بعد يأتي وكنا يسيبونهم
لطواغيتهم ان وصلت
أحداهم أبدا لا أخرى ليس
بينهم ما ذكر

٤٦٢٣

م س

تحفة

٩٨٧٢٦

٩٢١٧٧

الله وادمن حروف الزوائد وكذلك قوله واذ علمت كأي وعلمت ك (قوله المائدة أصلها مفعولة
كعيشة راضية وتطبيقه بآئنة والمعنى مبدئها صاحبها من خير يقال مادي يعبدني) قال ابن التين
هو قول أبي عبيدة وقال غيره هي من مادي مديد اذا تحرك وقبل من مادي مديد اذا أطمع قال ابن التين
وقوله تطبيقه بآئنة غير واضح الا ان يريد ان الزوج أبان المرأة بها والافال الظاهر انهم افرقت بين
الزوجين فهي فاعل على بابها (قوله وقال ابن عباس متوفيك بميتك) هكذا ثبت هذا هنا
وهذه اللفظة انما هي في سورة آل عمران فكان بعض الرواة ظنهم ان سورة المائدة فكتبها فيها
أو ذكرها المصنف هنا المناسبة قوله في هذه السورة فلما توفيتني كنت أنت الرقيب ثم ذكر المصنف
حديث ابن شهاب عن سعيد بن المسيب في تفسير البحيرة والسائبة والاختلاف في وقفه ورفع
(قوله البحيرة التي يمنع درها للطواغيت) وهي الاصنام فلا يحلبها أحد من الناس والبحيرة فعمله
بمعنى مفعولة وهي التي بحرت أذن أي حرمت قال أبو عبيدة جعلها قوم من الشاة خاصة اذا
ولدت خسة أبطن بحرها وأذن أي شقوها وتركت فلا يمسها أحد وقال آخرون بل البحيرة الناقة
كذلك وخلوها فلم تترك ولم يضربها فحل وأما قوله فلا يحلبها أحد من الناس فهكذا أطلق
نفي الحلب وكلام أبي عبيدة يدل على أن المنفي انما هو الشرب الخاص قال أبو عبيدة كانوا
يحرمون وبرها ولحها وظهرها ولبنها على النساء ويحلبون ذلك للرجال وما ولدت فهو بمنزلة ما وان
ماتت اشترك الرجال والنساء في كل لحها وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال البحيرة
من الأبل كانت الناقة اذا تجت خمس بطون فان كان الخامس ذكرا كان للرجال دون النساء
وان كانت أنثى سكت أذنهم ثم أرسلت فلم يحزوها وبرها ولم يشر بوالها لبنا ولم يركبوا لها ظهرا
وان يكن ميتة فهم فيه شركاء الرجال والنساء ونقل أهل اللغة في تفسير البحيرة هي آت أخرى تزيد
بما ذكرت على العشر وهي فعلة بمعنى مفعولة والجرح في الالذ كان ذلك علامة لها (قوله
والسائبة كانوا يسيبونهم لآلهتهم فلا يحلب عليها شيء) قال أبو عبيدة كانت السائبة من
جميع الأنعام وتكون من النذور للاصنام فتسب عن مري ولا عن ماء ولا يركبها
أحد قال وقيل السائبة لا تكون الا من الأبل كان الرجل يذبح برئ من مرضه أو قدم من
من سفره ليسيب نعيها وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال السائبة كانوا يسيبون بعض
أبلهم فلا تمنع حوضا أن تشرب فيه (قوله قال وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم رأيت عمرو بن عامر الخزاعي الى آخره) هكذا وقع في هذه الرواية ايراد القدر المرفوع من
الحديث في أثناء الموقوف وسأبين ما فيه بعد (قوله والوصيلة البكر تبكر في أول نتاج الأبل
يأتي ثم تأتي بعد يأتي) هكذا أوردته متصلا بالحديث المرفوع وهو يوهم أنه من جملة المرفوع
وليس كذلك بل هو بقية تفسير سعيد بن المسيب والمرفوع من الحديث انما هو ذكر عمرو بن
عامر فقط وتفسير البحيرة وسائر الأربعة المذكورة في الآية عن سعيد بن المسيب ووقع في رواية
الاسماعيلي من طريق يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن أبيه بهذا الاسناد مثل رواية الباب الا أنه
بعد ايراد المرفوع قال وقال ابن المسيب والوصيلة الناقة الى آخره فأوضح ان التفسير جميعه
موقوف وهذا هو المعتمد وهكذا أخرجه ابن مردويه من طريق يحيى بن سعيد وعبيد الله بن
زياد عن ابن شهاب مفعلا (قوله ان وصلت) أي من أجل وقال أبو عبيدة كانت السائبة

تغ
٢٠٦/٤

والحمام فخل الابل يضرب
الضراب المعدود فاذا قضى
ضرايه ودعوه للطواغيت
وأغفوه من الجمل فلم يحمل
عليه شيء اسمه والحامي
تغ * وقال لي أبو اليمان أخبرنا
شعيب عن الزهري سمعت
سعيد بن جبير بهذا قال وقال
تغ أبو هريرة سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم نحوه * ورواه
ابن الهادي عن ابن شهاب عن
سعيد بن أبي هريرة رضي
الله عنه سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم * حدثني محمد
نحفة ابن أبي يعقوب أبو عبد الله
الكرماني حدثنا حسان بن
ابراهيم حدثنا يونس عن
الزهري عن عروة أن عائشة
رضي الله تعالى عنها قالت
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأيت جهنم
يحطم بعضها بعضا ورأيت
عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو أول من
سب السوائب

٤٦٢٤

م وسق

نحفة

١٦٧١٧

١٦٦٩٢

مهما ولدته فهو بمنزلة أمها إلى ستة أو لاد فان ولدت السابع اثنين تركا فلم تذبجا وان ولدت ذكرا
ذبح وأكله الرجال دون النساء وكذا اذا ولدت ذكرين وان أتت بتوأم ذكر وأتت سموا الذكور
وصيلة فلا يذبح لأجل أخيه وهذا كله ان لم تلد ميتا فان ولدت بعد البطن السابع ميتا أكله
النساء دون الرجال وروى عبد الرزاق عن معمر بن قنادة قال الوصيلة الشاة كانت اذا ولدت
سبعة فان كان السابع ذكرا ذبح وأكل وان كان أنثى تركت وان كان ذكرا وأتت قالوا وصلت
أخاها فترك ولم يذبح (قوله والحمام فخل الابل يضرب الضراب المعدود الخ) وكلام أبي عبيدة
يدل على أن الحمام انما يكون من ولد السائبة وقال أيضا كانوا اذا ضرب فخل من ولد البجيرة
فهو عندهم حمام وقال أيضا الحمام من فخل الابل خاصة اذا نتجوا منه عشرة أبطن قالوا قد حكي
ظهوره فأجوا ظهره ووبره وكل شيء منه فلم يركب ولم يطرق وعرف بهذا بيان العدد المهم في رواية
سعيد وقيل الحمام فخل الابل اذا ركب ولد له قال الشاعر

جاءها أبو قابوس في غير ملكه * كما قد حكي أولاد أولاده الفحلا

وقال القراء اختلف في السائبة فقيل كان الرجل يسب من ماله ما شاء يذهب به إلى السدنة وهم
الذين يقومون على الاصنام وقيل السائبة الناقة اذا ولدت عشرة أبطن كلهن اثاث سميت فلم
تركب ولم يجز لها وبر ولم يشرب لها لبن واذا ولدت بنتا بجزت أي شقت أذنهما فالبجيرة ابنة
السائبة وهي بمنزلة أمها والوصيلة من الشاة اذا ولدت سبعة أبطن اذا ولدت في آخرها ذكرا
وأنتى قيل وصلت أخاها فلا تشرب النساء لبن الام وتشربه الرجال وجرت بحري السائبة الا في
هذا وأما الحمام فهو فخل الابل كان اذا قلع ولد له قيل حكي ظهره فلا يركب ولا يجزله وبر
ولا يمنع من مرعى (قوله وقال لي أبو اليمان) عند غير أبي ذر وقال أبو اليمان بغير مجاورة (قوله
سمعت سعيد بن جبير بهذا قال وقال أبو هريرة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم نحوه) هكذا لاكثر
يخبر بصيغة الفعل المضارع من الخبر متصل بهاء الضمير ووقع لابي ذر عن الجوى والمستمل في بجمرة
بفتح الموحدة وكسر المهملة وكأنه أشار إلى تفسير البجيرة وغيرها كما في رواية ابراهيم بن سعيد
وان المرفوع منه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر عمرو بن عامر حسب وهذا هو
المعتمد فان المصنف أخرجه في مناقب قريش قال حدثنا أبو اليمان أنبا شعيب عن الزهري
سمعت سعيد بن المسيب قال البجيرة التي يمنع درها الخ لكنه أورده باختصار قال وقال أبو هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر الخ (قوله ورواه ابن الهادي عن ابن شهاب عن
سعيد بن أبي هريرة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) أما طريق ابن الهادي فآخر جهات ابن مردويه
من طريق جريد بن خالد المهدى عن ابن الهادي وهو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهادي الليثي بهذا
الاسناد ولفظ المتن رأيت عمرو بن عامر الخ زاعي يجر قصبه في النار وكان أول من سب السوائب
والسائبة التي كانت تسب فلا يحمل عليها شيء والطبراني من طرق عن الليث عن ابن الهادي المرفوع فقط
وظهر أن في رواية خالد بن جريد ادراجا وأن التفسير من كلام سعيد بن المسيب والله أعلم وقوله في
المرفوع وهو أول من سب السوائب زاد في روايته أبي صالح عن أبي هريرة عند مسلم وبحر
البجيرة وغير دين المعمل وروى عبد الرزاق عن معمر بن زيد بن أسلم عن سبلأ أول من سب

* (باب وكنتم عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد) * حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة أخبرنا المغيرة بن النعمان قال سمعت سعيد بن جبير (٢١٥) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما قال خطب رسول

الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس انكم محشورون الى الله حفاة غسرة غرلا ثم قال كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا فإنا كنا فاعلين الى آخر الآية ثم قال ألا وان أول الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم ألا والله يجاء برجال من أمم فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يا رب أصحابي فيتقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول كما قال العبد الصالح وكنتم عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم فيقال ان هؤلاء لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم * (باب قوله ان

تعدبهم فأنهم عيال الآية) * حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان حدثنا المغيرة بن النعمان قال حدثني سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انكم محشورون وان ناسا يؤخذ بهم ذات الشمال فأقول كما قال العبد الصالح وكنتم عليهم شهيدا ما دمت فيهم الى قوله العزيز الحكيم

* (سورة الانعام)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

السوا تب عمرو بن لحي وأول من بحر الجائر رجل من بني مدلج جدع أذن ناقته وحرم شرب ألبانها والاول أصبح والله أعلم ثم ذكر المصنف حديث عائشة رأيت جهنم يحطم بعضها بعضا ورأيت عمرا يجرق صبه في النار وهو أول من سيب السوا تب هكذا وقع هنا مختصرا ووقع قدم في أبواب العمل في الصلاة من وجه آخر عن يونس عن زيد مطولا وأوله خسفت الشمس فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ سورة طويلة الحديث وفيه لقدر رأيت في مقامي هذا كل شيء وفيه القدر المذكور هنا وأورد في أبواب الكسوف من وجه آخر عن يونس بدون الزيادة وكذا من طريق عقيل عن الزهري وقد تقدم بيان نسب عمرو والحزاع في مناقب قريش وكذا بيان كيفية تغيير ملاة ابراهيم عليه السلام ونصبه الاصنام وغير ذلك * (قوله يا) وكنتم عليهم شهيدا ما دمت فيهم ذكر فيه حديث ابن عباس انكم محشورون الى الله حفاة الحديث وسبأني شرحه في الرقاق والغرض منه فأقول كما قال العبد الصالح وكنتم عليهم شهيدا ما دمت فيهم وقوله أصحابي كذا لاكثر بالتصغير والكشميهني بغير تصغير قال الخطابي فيه اشارة الى قوله عدد من وقع لهم ذلك وانما وقع لبعض حفاة العرب ولم يقع من أحد من الصحابة المشهورين * (قوله يا) قوله ان تعدبهم فأنهم عيال الآية) ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور قبل وأورده مختصرا

* (قوله سورة الانعام)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسمة لغير أبي ذر (قوله قال ابن عباس ثم لم تكن قننتهم معذرتهم) واصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عنه وقال معمر عن قتادة قننتهم مقاتلتهم قال وسمعت من يقول معذرتهم أخرجه عبد الرزاق وأخرج عبد بن حميد عن يونس عن شيبان عن قتادة في قوله ثم لم تكن قننتهم قال معذرتهم (قوله معروشات ما يعرش من الكرم وغير ذلك) كذا ثبت لغير أبي ذر وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله وهو الذي أنشأ جنات معروشات قال ما يعرش من الكرم وغير معروشات ما لا يعرش وقيل المعروش ما يقوم على ساق وغير المعروش ما يسط على وجه الارض (قوله حولة ما يحمل عليها) وصله ابن أبي حاتم أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله حولة وفرشاقا ما الحولة قال الابل والخيول والبغال والحمير وكل شيء يحمل عليه وقال أبو عبيدة الفرش صغار الابل التي لم تدرو لم يحمل عليها وقال معمر عن قتادة عن الحسن الحولة ما جل عليه منها والفرش حواشيها يعني صغارها قال قتادة وكان غير الحسن يقول الحولة الابل والبقر والفرش الغنم أحسبه ذكره عن عكرمة أخرجه عبد الرزاق وعن ابن مسعود الحولة ما جل من الابل والفرش الصغار أخرجه الطبري وصححه الحاكم (قوله واللبسن الشبهنا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله واللبسننا عليهم ما يلبسون يقول لشبهنا عليهم (قوله لا ندركم به أهل مكة)

قال ابن عباس ثم لم تكن قننتهم معذرتهم معروشات ما يعرش من الكرم وغير ذلك حولة ما يحمل عليها واللبسننا الشبهنا لا ندركم به أهل مكة

هكذا رأيت في مسند ج أبي نعيم في هذا الموضع وكذا ثبت عند النسفي وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى وأوحى إلى هذا القرآن لا نذكركم به يعني أهل مكة وقوله ومن بلغ قال ومن بلغه هذا القرآن من الناس فهو له نذير (قوله) ويتأون يتباعدون (وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس في قوله وهم ينهون عنه ويتأون عنه قال يتباعدون وكذا قال أبو عبيد يتأون عنه أي يتباعدون عنه وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وآخر جه من وجه آخر عن ابن عباس نزلت في أبي طالب كان ينهي المشركين عن أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتباعده عما جاء به من صحبه الحاكم من هذا الوجه (قوله تبسل تفضح) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وذكر به أن تبسل نفس يعني أن تفضح وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد أن تبسل أي تسلم ومن طريق قتادة تحبس (قوله أبسلوا أفضحوا) كذا فيه من الرباعي وهي لغة يقال فضح وأفضح وروى ابن أبي حاتم أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا يعني فضحوا وقدمضي كما ترى لهذه الكلمة تفسير آخر عن غير ابن عباس وانكر الاسماعيلي هذا التفسير الاول فكانه لم يعرف أنه عن ابن عباس (قوله بأسطوا أيديهم البسط الضرب) وصله ابن أبي حاتم أيضا من هذا الوجه عن ابن عباس في قوله والملائكة بأسطوا أيديهم قال هذا عند الموت والبسط الضرب (قوله) استكثرتم أضلتم كثيرا) وصله ابن أبي حاتم أيضا كذلك (قوله محاذرا من الحرث جعلوا الله من غراتهم ومالههم نصيبا وللشيطان والاوثان نصيبا) وصله ابن أبي حاتم أيضا عن ابن عباس في قوله وجعلوا لله محاذرا من الحرث والاوثان نصيبا الآية قال جعلوا لله فذكر مثله وزاد فان سقط من غرة ما جعلوا لله في نصيب الشيطان تركوه وان سقط مما جعلوا للشيطان في نصيب الله لقطوه وروى عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد قال كانوا يسمون لله جراً من الحرث ولشركائهم جراً فخذهبت به الرمح مما سمعوا لله الى جراً وأوثانهم تركوه وقالوا الله غنى عن هذا وما ذهبت به الرمح من جراً وأوثانهم الى جراً الله أخذوه والانعام التي سمى الله هي البهيمة والسائبة كما تقدم تفسيرها في المسألة وقد تقدم في اخبار الجاهلية قول ابن عباس ان سر الله ان تعلم جهل العرب فأشار الى هذه الآية (قوله أكنة واحدها كان) ثبت هذا في زر عن المستملي وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى أكنة أن يفقهوه واحدها كان أي أعظية ومثله أعنة وعنان وأسنة وسنان (قوله سرمد دائماً) كذا وقع هنا وليس هذا في الانعام وانما هو في سورة القصص قال أبو عبيدة في قوله تعالى قل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمداً الى يوم القيامة سرمد أي دائماً قال وكل شيء لا ينقطع فهو سرمد وقال الكرماني كانه ذكرها هنا للناسية قوله تعالى في هذه السورة وجعل الليل سكا (قوله وقرصهم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى وفي آذانهم وقرأى الثقل والصمم وان كانوا يسمعون لكنهم صمم عن الحق والهدى وقال معمر عن قتادة في قوله على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرأى قال يسمعون بآذانهم ولا يعون منها شيئاً كمثل البهيمة تسمع القول ولا تدري ما يقال لها وقرأ الجمهور بفتح الواو وقرأ طلحة بن مصرف بكسرهما (قوله وأما الوقر) أي بكسر الواو (فانه الحمل) هو قول أبي عبيدة قاله متصلاً بكلامه الذي قبله فقال الوقر

ويتأون يتباعدون تبسل تفضح أبسلوا أفضحوا بأسطوا أيديهم البسط الضرب استكثرتم أضلتم كثيرا محاذرا من الحرث جعلوا الله من غراتهم ومالههم نصيبا وللشيطان والاوثان نصيبا أكنة واحدها كنان أما اشملت يعني هل تشتمل الا على ذكر أو أثنى فلم تحرمون بعضا وتحلون بعضا مسفوحا مهراقا صدف أعرض أبسلوا أو يسوا أبسلوا أسلموا سرمداً دائماً استهوتة أضلته عترو تشكون وقرا صمم وأما الوقرفانه الحمل

الجل اذا كسرتة وأفاد الزاغ ان الوقرجل الحمار والوسق جل الجل والمعنى على قراءة الكسر ان في آذانهم شيئاً يسدها عن استماع القول ثقيلاً كوقر البعير (قوله أساطير واحد أسطورة واسطورة وهي الترهات) هو كلام أبي عبيدة أيضاً قال في قوله الأساطير الاولين واحدها أسطورة واسطورة ومجازها الترهات انتهى والترهات بضم أوله وتشديد الراء أصلها بنيات الطريق وقيل ان تاءها منقلبة من واو وأصلها الورع وهو الحق (قوله البأساء من البأس ويكون من البؤس) هو معنى كلام أبي عبيدة قال في قوله تعالى فأخذناهم بالبأساء هي البأس من الخير والمشر والبؤس انتهى والبأس الشدة والبؤس الفقر وقيل البأس القتل والبؤس الضر (قوله جهرة معانية) قال أبو عبيدة في قوله قل أرأيتم ان أتاكم عذاب الله بغتة أى فجأة وهم لا يشعرون أو جهرة أى علانية وهم ينظرون (قوله الصور جماعة صورة كقوله سورة وسور) بالصاد أولاً وبالسين ثانياً كذا الجميع الا في رواية أبي أحمد الجرجاني ففيها كقولك صورة وصور بالصاد في الموضعين والاختلاف في سكون الواو وفتحها قال أبو عبيدة في قوله تعالى ويوم ينسخ في الصور يقال انهم اجمع صورة ينسخ فيها روحها فتحيا بمنزلة قواهم سور المدينة واحدها سورة قال النابغة

ألم تر أن الله أعطاك سورة * يرى كل ملك دونها يتذبذب

انتهى والنابغة في الحديث ان الصور قرن ينسخ فيه وهو واحد لاسم جمع وحكي الفراء الوجهين وقال في الاول فعلى هذا فالمراد النسخ في الموتى وذكر الجوهري في الصحاح ان الحسن قرأها بفتح الواو وسبق النحاس فقال ليست بقراءة وأثبتها أبو البقاء العكبري قراءة في كتابه اعراب الشواذ وسيأتى البحث في ذلك في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (قوله يقال على الله حسابانه) أى حسابه تقدم هذا في بدء الخلق وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله تعالى والشمس والقمر حساباً قال يدوران في حساب وعن الاخفش قال حسابان جمع حساب مثل شهبان جمع شهاب (قوله تعالى علا) وقع في مستخرج أبي نعيم تعالى الله عللاً الله وهو في رواية التسيقي أيضاً (قوله حسابنا من احي ورجوم للشياطين) تقدم الكلام عليه في بدء الخلق (قوله جن أظلم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى فلما جن عليه الليل أى غطي عليه وأظلم وما جنك من شيء فهو جنان لك أى غطاء (قوله مستقر في الصلب ومستودع في الرحم) هكذا وقع هنا وقد قال معمر عن قتادة في قوله مستقر ومستودع قال مستقر في الرحم ومستودع في الصلب أخرجه عبد الرزاق وأخرج سعيد بن منصور عن حديث ابن عباس مثله باسناد صحيح وصححه الحاكم وقال أبو عبيدة مستقر في صلب الاب ومستودع في رحم الام وكذا أخرجه عبد ابن حميد عن حديث محمد بن الحنفية وهذا موافق لما عند المصنف مخالف لما تقدم وأخرج عبد الرزاق عن ابن مسعود قال مستقرها في الدنيا ومستودعها في الآخرة ولطبراني من حديثه المستقر الرحم والمستودع الارض * (تنبيه) * قرأ أبو عمرو وابن كثير في مستقر بكسر القاف والباقون بفتحها وقرأ الجميع مستودع بفتح الدال الا رواية عن أبي عمرو وبكسرهما (قوله القنؤ العبق والاثان قنؤان والجماعة ايضاً قنؤان مثل صنؤان وصنؤان) كذا وقع لابي ذر تكرير صنؤان الاولى مجرورة النون والثانية مرفوعة وسقطت الثانية لغير ابي ذر ويوضح المراد كلام

اعلم ان في جميع النسخ التي بأيدينا من نسخ الشرح تقديمها أولاً خيراً في القولات بالنسبة لترتيب متن الصحيح الذي بأيدينا هنا وفيما تقدم وفيما سمياني فلعلمها على ترتيب نسخة الصحيح التي كتب عليها الشارح رضى الله عنه والله أعلم بالخال خراسان مصححه

أساطير واحد أسطورة واسطورة وهي الترهات البأساء من البأس ويكون من البؤس جهرة معانية الصور جماعة صورة كقوله سورة وسور ملكوت وملك رهوت رجوت وتقول ترهب خير من أن ترحم جن أظلم تعالى علا وان تعدل تقسط لا يقبل منها في ذلك اليوم

ابن عبيدة الذي هو منقول منه قال ابو عبيدة في قوله تعالى ومن النخل من طلعها قنوان قال
القنوه هو العذق بكسر العين يعني العنقود والاشنان قنوان والجمع قنوان كلفظ الاثنين الا ان
الاثنين مجرورون والجمع يدخله الرفع والنصب والجرو لم نجد مثله غير صنو وصنوان والجمع
صنوان وحاصله ان من وقف على قنوان وصنوان وقع الاشتراك اللفظي في ارادة التثنية والجمع
فاذا وصل ظهر الفرق فيقع الاعراب على النون في الجمع دون التثنية فانها مكسورة النون خاصة
ويقع الفرق ايضا بقلب الالف في التثنية حال الجرو والنصب بخلافها في الجمع وكذا يحذف
نون التثنية في الاضافة بخلاف الجمع * (تنبيه) قرأ الجمهور قنوان بكسر القاف وقرأ الاعمش
والاعرج وهي رواية عن أبي عمرو وبضمها وهي لغة قيس وعن ابن عمر ورواية ايضا بفتح القاف
وخرجها ابن جني على انها اسم جمع لقنول جمع وفي الشواذ قراءة أخرى (قوله ملكوت
وملك رهبوت رجوت وتقول ترهب خير من ان ترجم) كذا لا في ذروفيه تشويش وغيره
ملكوت ملك مثل رهبوت خير من رجوت وتقول ترهب خير من ان ترجم وهذا هو الصواب
فسر معنى ملكوت بملك وأشار الى ان وزنه رهبوت ورجوت ويوضحه كلام ابن عبيدة فانه قال في
قوله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض أى ملك السموات خرج مخـرج
قولهم في المثل رهبوت خير من رجوت أى رهبة خير من رجعة انتهى وقرأ الجمهور ملكوت بفتح
اللام وقرأ ابو السمال بسكونه اوروى عبد بن حميد والطبري عن عكرمة قال ملكوت السموات
والارض ملك السموات والارض وهي بالنبطية ملكوثا أى بسكون اللام والمثلثة وزيادة الف
وعلى هذا فيحتمل ان تكون الكلمة معربة والاولى ما تقدم وانها مشتقة من ملك كما ورد مثله
في رهبوت وجبروت (قوله وان تعدل تقسط لا يقبل منها في ذلك اليوم) وقع هذا في رواية ابن ذر
وحده وقد حكاه الطبري واستنكره وفسر ابو عبيدة العدل بالتوبة قال لان التوبة انما تنفع في
حال الحياة والمشهور ما روى معه عن قتادة في قوله تعالى وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها أى
لو جات بملء الارض ذهباً لم يقبل فجعله من العدل بمعنى المثل وهو ظاهر أخرجه عبد الرزاق وغيره
(قوله اما اشتمت عليه ارحام الاثنين يعني هل تشتمل الاعلى ذكرأوانتي فلم تحرمون بعضاً
وتحلون بعضاً) كذا وقع لا في ذرهناء وغيره في اوائل التفاسير وهو اصبوب وهو اردافه على تفاسير
ابن عباس فقد وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس مثله ووقع عند كثير
من الرواة فلم تحرموا ولم تحلوا وبغير نون فيهما و حذف النون بغير ناصب ولا جازم لغة وقال الفراء
قوله قل الذكرين حرم ام الاثنين اما اشتمت عليه ارحام الاثنين يقول أجازكم التحريم فيما حرمتم
من السائبية والجيرة والوصيلة والحام من قبل الذكرين أم من الاثنين فان قالوا من قبل الذكر
لزم تحريم كل ذكر ومن قبل الاثني فكذلك وان قالوا من قبل ما اشتمل عليه الرحم لزم تحريم
الجميع لان الرحم لا يشتمل الاعلى ذكرأوانتي وقد تقدم في اخبار الجاهلية قول ابن عباس ان
سرك ان تعلم جهل العرب فاقرأ الثلاثين ومائة من سورة الانعام يعني الآيات المذكورة (قوله
مسفوحاً مهراً قال) وقع هذا للكشيمى وهو تفسير أبي عبيدة في قوله تعالى اودما مسفوحاً
مهراً قامصوباً ومنه قولهم سفع الدمع اى سال (قوله صدق أعرض) قال ابو عبيدة في قوله
تعالى ثم هم يصدفون أى يعرضون يقال صدق عني بوجهه اى أعرض وروى عبد الرزاق عن

يقال على الله حسبه أى
حسابه ويقال حسبه أى
صراحي ورجوما للشياطين
مستقر في الصواب ومستودع
في الرحم القنوالعذق
والاشنان قنوان والجماعة
أيضا قنوان مثل صنوان
وصنوان

معمر عن قتادة في قوله يصدفون أي يعرضون عنها (قوله ابلسوا اويسوا) كذا للكشيميني وغيره ايسوا بغير واو قال ابو عبيدة في قوله تعالى فاذا هم ملبسون الملبس الحزين النادم قال ربيعة بن العجاج * وفي الوجوه صفرة وابلاس * اي اكتاب وحرث وقال الفراء قوله فاذا هم ملبسون الملبس البائس المنقطع رجاءه وكذلك يقال للذي يسكت عند انقطاع حجة فلا يجيب قد ابلس قال العجاج

يا صاح هل تعرف رسم دارسا * قال نعم أعرفه وأبلسا

وتفسير الملبس بالحزين وبالبائس متقارب (قوله ابلسوا ابلسوا) قال ابو عبيدة في قوله تعالى أولئك الذين ابلسوا بلباسهم كسبوا أي اسلموا وقوله في الآية الاخرى ان تبسل نفسك أي ترهن وتسلم قال عوف بن الاحوص * وابسالي بغير حرم * وروي معمر عن قتادة في قوله ان تبسل نفسك قال تحبس قال قتادة وقال الحسن اي تسلم اي الى الهلاك اخرجته عبد الرزاق وقد تقدم لهذه الحكمة تفسير آخر والمعنى متقارب (قوله استهوته أضلته) هو تفسير قتادة اخرجته عبد الرزاق وقال ابو عبيدة في قوله تعالى كالذي استهوته الشياطين هو الذي تشبه له الشياطين فيتمتع بها حتى يهوى في الارض فيضل (قوله غترون تشكون) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ثم أنتم غترون أي تشكون وكذا اخرجته الطبري من طريق أسباط عن السدي (قوله يقال على الله حسابه) أي حسابه كذا ابى ذراعاه هنا وقد تقدم قبل * (قوله ما) وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو (المفاتيح جمع مفتاح بكسر الميم الالة التي يفتح بها منجل ومنجل وهي لغة قديمة في الالة والمشهور مفتاح بابات الالف وجمعه مفاتيح بابات الباء وقد قرئ بها في الشواذ) قرأ ابن السميع وعنده مفاتيح الغيب وقيل بل هو جمع مفتاح بفتح الميم وهو المكان ويؤيده تفسير السدي فيما رواه الطبري قال مفاتيح الغيب خرائن الغيب وجوز الواحدى انه جمع مفتاح بفتح الميم على انه مصدر بمعنى الفتح أي وعنده فتوح الغيب أي يفتح الغيب على من يشاء من عباده ولا يخفى بعده هذا التأويل للحديث المذكور في الباب وان مفاتيح الغيب لا يعلمها أحد الا الله سبحانه وتعالى وروى الطبري من طريق ابن مسعود قال أعطى نبيكم صلى الله عليه وسلم علم كل شيء الا مفاتيح الغيب ويطلق المفتاح على ما كان محسوسا عما يحل غلقا كالقفل وعلى ما كان معنويا كما جاء في الحديث ان من الناس مفاتيح الخير الحديث صحيحه ابن حبان بن حديث أنس ثم ذكر المصنف في الباب حديث ابن عمر مفاتيح الغيب خمس أورده مختصرا وساقه في تفسير سورة لقمان مطولا وسيأتى شرحه هناك مستوفى ان شاء الله تعالى * (قوله ما) قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا من فوقكم الآية يلبسكم يخلطكم من الالتباس يلبسوا يخلطوا) هو من كلام أبي عبيدة في الموضعين وعند ابن ابي حاتم من طريق أسباط بن نصر عن السدي مثله (قوله شيعا فرقا) هو كلام أبي عبيدة أيضا وزاد واحدها شيعا وللطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله شيعا قال الاهواء المختلفة (قوله عن جابر) وقع في الاعتصام من وجه آخر عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار سمعت جابرا وكذا النسائي من طريق معمر عن عمرو بن دينار (قوله عذابا من فوقكم) قال أعوذ بوجهك (زاد الاسماعيلي من طريق جابر بن زيد عن عمرو الكرمي في الموضعين) (قوله هذا أهون

* (باب وعنده مفاتيح

الغيب لا يعلمها الا هو) *

حدثنا عبد العزيز بن

عبد الله حدثنا ابراهيم

ابن سعد عن ابن شهاب عن

سالم بن عبد الله عن أبيه ان

رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال مفاتيح الغيب خمس

ان الله عنده علم الساعة

وينزل الغيث ويعلم ما في

الارحام وما تدرى نفس ماذا

تكسب عذابا وما تدرى نفس

بأى أرض تموت ان الله

عليم خبير * (باب قل هو

القادر على أن يعث عليكم

عذابا من فوقكم الآية) *

يلبسكم يخلطكم من

الالتباس يلبسوا يخلطوا

شيعا فرقا * حدثنا أبو

النعمان حدثنا جابر بن زيد

عن عمرو بن دينار عن جابر

رضي الله عنه قال لما نزلت

هذا الآية قل هو القادر

على أن يعث عليكم عذابا

من فوقكم قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم أعوذ

بوجهك قال أو من تحت

أرجلكم قال أعوذ بوجهك

أو يلبسكم شيعا ويذيق

بعضكم بأس بعض قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم هذا أهون

نقطة

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

٢١٩

أو هذا أيسر) هو شك من الراوى والضمير يعود على الكلام الأخير ووقع في الاعتصام هاتان
أهون أو أيسر أى خصلة الالتباس وخصلة اذاقة بعضهم بأس بعض وقد روى ابن مردويه
من حديث ابن عباس ما يفسر به حديث جابر ولفظه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دعوت الله
أن يرفع عن أمتي أربعاً فرفع عنهم ثنتين وأبى أن يرفع عنهم اثنتين دعوت الله أن يرفع عنهم الرجم
من السماء والخسف من الأرض وإن لا يلبسهم شيعة ولا يذيق بعضهم بأس بعض فرفع الله عنهم
الخسف والرجم وأبى أن يرفع عنهم الآخرين فيستفاد من هذه الرواية المراد بقوله من فوقكم
أو من تحت أرجلكم ويستأنس له أيضاً بقوله تعالى أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البراء ويرسل
عليكم حاصبا ووقع اصبرح من ذلك عند ابن مردويه من حديث أبي بن كعب قال في قوله تعالى
عذابا من فوقكم قال الرجم أو من تحت أرجلكم قال الخسف وروى ابن أبي حاتم عن طريق
السدي عن شيوخه أيضاً أن المراد بالعذاب من فوق الرجم ومن تحت الخسف وأخرج من
طريق ابن عباس أن المراد بالفوق أئمة السوء والتحت خدم السوء وقيل المراد بالفوق حبس
المطر والتحت منع الثمرات والاول هو المعتمد وفي الحديث دليل على أن الخسف والرجم
لا يقعان في هذه الأمة وفيه نظر فقد روى أحمد والطبري من حديث أبي بن كعب في هذه الآية
قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية قال هن أربع وكلهن واقع لاحالة
نقض اثنتان بعد وفاة نبيهم بخمس وعشرين سنة أليسوا شيعة وأذاق بعضهم بأس بعض وبقيت
اثنتان واقعتان لاحالة الخسف والرجم وقد أعل هذا الحديث بأن أبي بن كعب لم يدرك سنة
خمس وعشرين من الوفاة النبوية فكأن حديثه انتهى عند قوله لاحالة والباقى من كلام
بعض الرواة وأعل أيضاً بأنه يخالف الحديث جابر وغيره واجيب بأن طريق الجمع إن الاعادة
المذكورة في حديث جابر وغيره مقيدة بزمان مخصوص وهو وجود الصحابة والقرون الفاضلة
وأما بعد ذلك فيجوز وقوع ذلك فيهم وقد روى أحمد والترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص قال
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية قل هو القادر إلى آخرها فقال أما أنها كائنة ولم
يأت تأويلها بعد وهذا يحتمل أن لا يخالف حديث جابر بأن المراد بتأويلها مائة معلق بالفتن
ونحوها وعند أحمد بأسناد صحيح من حديث صهارب المملتين أوله مضموم مع التخفيف العبدى
رفعه قال لا تقوم الساعة حتى يخسف بقباثل الحديث وسيأتى في كتاب الاشارة في الكلام على
حديث أبي مالك الأشعري ذكر الخسف والمسح أيضاً والترمذي من حديث عائشة مرفوعا
يكون في آخر هذه الأمة خسف ومسح وقذف ولابن أبي خيثمة من طريق هشام بن الغازي بن
ربيع الجرشى عن أبيه عن جده رفعه يكون في أمتي الخسف والمسح والقذف الحديث وورد
فيه أيضاً عنه عن علي وعن أبي هريرة عند وعن عثمان عند

أو هذا اليسر

يباض بالاصل

وعن ابن مسعود وابن عمرو وابن عمر ووسهل بن سعد عن ابن ماجة وعن أبي أمامة عند أحمد وعن
عبادة عند ولده وعن أنس عند الزاروع عن عبد الله بن بسر وسعيد بن أبي راشد عند الطبراني
في الكبير وعن ابن عباس وأبي سعيد عنده في الصغير وفي أسانيد هامة قال غالب الكنى يدل
مجموعها على أن ذلك أصلاً لا يحتمل في طريق الجمع أيضاً أن يكون المراد أن ذلك لا يقع لجميعهم
وأن وقع لأفراد منهم غير مقيدة بزمان كما في خصلة العدو والكافر والسنة العامة فإنه ثبت

في صحيح مسلم من حديث ثوبان رفعه في حديث يأوله ان الله زوى الى مشارق الارض ومغاربها
وسيبليخ ملك أمتي ما زوى لي منها الحديث وفيه واني سألت ربي ان لا يهلك أمتي بسنة عامة
وان لا يسلط عليهم عدوا من غير أنفسهم وان لا يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض فقال
يا محمد اني اذا قضيت قضاء فانه لا يردوا في أعطين لا تمك ان لا أهلكهم بسنة عامة وان لا أسلط
عليهم عدوا من غيرهم يستبيح بعضهم حتى يكون بعضهم يهلك بعضا وأخرج الطبري من
حديث شداد نحوه بأسناد صحيح فلما كان تسلط العدو الكافر قد يقع على بعض المؤمنين لكنه
لا يقع عموما فكذلك الخسف والقذف ويؤيد هذا الجمع ما روى الطبراني من مرسل الحسن
قال لما نزلت قل هو القادر الآية سألت النبي صلى الله عليه وسلم ربه فهبط جبريل فقال يا محمد
انك سألت ربك أربعاً فأعطاك اثنتين ومنعك اثنتين ان يأتيهم عذابا من فوقهم أو من تحت
أرجلهم فيستأصلهم كما استأصل الامم الذين كذبوا أنبياءهم ولكنه يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم
بأس بعض وهذا عذابا لا هلك الاقرار بالكتاب والتصديق بالانبياء انتهى وكأن من قوله
وهذان الخ من كلام الحسن وقد وردت الاستعاذة من خصال أخرى منها عن ابن عباس عند ابن
مردويه مرفوعاً سألت ربي لأمي أربعاً فأعطاني اثنتين ومنعني اثنتين سألته أن يرفع عنهم
الرجم من السماء والغرق من الارض فرفعهما الحديث ومنها حديث سعد بن أبي وقاص عند
مسلم مرفوعاً سألت ربي أن لا يهلك أمتي بالغرق فأعطانيها وسألته أن لا يهلكهم بالسنة
فأعطانيها وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فتعنيها وعند الطبري من حديث جابر بن سمرة نحوه
لكن يلفظ أن لا يهلكوا جوعاً وهماً يقوى أيضاً الجمع المذكور فان الغرق والجوع قد يقع
لبعض دون بعض لكن الذي حصل منه الامان ان يقع عاماً وعند الترمذي وابن مردويه من
حديث خباب نحوه وفيه وان لا يهلك كتاباً هلك به الامم قبلنا وكذا في حديث نافع بن خالد الخزازي
عن أبيه عند الطبراني وعند أحمد من حديث أبي بصرة بالبصرة والصادق المهملته نحوه لكن قال بدل
خصلته الا هلك ان لا يجمعهم على ضلالة وكذا للطبري من مرسل الحسن ولا بن أبي حاتم من
حديث أبي هريرة رفعه سألت ربي لأمي أربعاً فأعطاني ثلاثاً ومنعني واحدة سألته ان لا يكفر
أمتي جملة فأعطانيها وسألته ان لا يظهر عليهم عدوا من غيرهم فأعطانيها وسألته ان لا يعذبهم بما
عذب به الامم قبلهم فأعطانيها وسألته ان لا يجعل بأسهم بينهم فتعنيها والطبراني من طريق السدي
مرسلاً نحوه ودخل في قوله بما عذب به الامم قبلهم الغرق كقوم نوح وفرعون والهالك بالريح
كعاد والخسف كقوم لوط وقارون والصيحة كعمود أصحاب مدين والرجم كأصحاب القيل وغير ذلك
بما عذبت به الامم عموماً واذا جمعت الخصال المستعاضة منها من هذه الاحاديث التي سقتها بلغت
نحو العشرة وفي حديث الباب أيضاً انه صلى الله عليه وسلم سأله رفع الخصلتين الاخيرتين فاخبر بان
ذلك قد قدر من قضاء الله وانه لا يردوا ما زاده الطبراني من طريق أبي الزبير عن جابر في حديث
الباب بعد قوله قال ليس هذا قال ولو استعاذه لا عاذه فهو محمول على ان جابر لم يسمع بقية الحديث
وحفظه سعد بن أبي وقاص وغيره ويحتمل ان يكون قائل ولو استعاذه لا عاذه الخ بعض رواه
دون جابر والله أعلم (قوله يا) ولم يلبسوا ايمانهم بظلم ذكر فيه حديث سليمان
وهو الاعمش عن ابراهيم وهو النخعي عن علقمة وهو ابن يزيد عن عبد الله وهو ابن مسعود قال لما

*(باب ولم يلبسوا ايمانهم
بظلم)* حدثني محمد بن بشار
حدثنا ابن أبي عدي عن
شعبة عن سليمان عن ابراهيم
عن علقمة عن عبد الله
رضي الله عنه قال لما نزلت
ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال
اصحابه وأينالم يظلم فترات
ان الشرك لظلم عظيم

٤٦٢٩

م ث س

تحفة

٩٤٢٥

* (باب قوله ويونس ولوطا وكلا فضلهما على العالمين) * حدثنا محمد بن بشير حدثنا ابن مهدي حدثنا شعبة عن قتادة عن ابي الغالية قال حدثني ابن عسمة بنديكم يعني ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما ينبغي لعبدان يقول أنا خير من يونس بن متى * حدثنا آدم بن ابي اياس (٢٢٢) حدثنا شعبة أخبرنا سعد بن ابراهيم قال سمعت جدي بن عبد الرحمن بن

تحفة عوف عن ابي هريرة رضي

الله عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال ما ينبغي لعبد

ان يقول أنا خير من يونس

ابن متى * (باب قوله أولئك

الذين هدى الله فبهم سداهم

اقتده) * حدثني ابراهيم بن

موسى أخبرنا هشام ان ابن

جرير أخبرهم قال أخبرني

سليمان الاحول ان مجاهدا

أخبره انه سأل ابن عباس

أفي من سجدة فقال نعم ثم تلا

ووهبنا الى قوله فبهدهم

اقتده ثم قال هو منهم زاد

يزيد بن هرون ومحمد بن عبيد

وسهل بن يوسف عن العوام

عن مجاهد قلت لابن عباس

فقال نبيكم صلى الله عليه

وسلم عن أمر أن يقتدى

بهم * (باب قوله وعلى الذين

هادوا حرمنا كل ذي ظفر) *

تحفة وقال ابن عباس كل ذي ظفر

البعير والنعامة الحوايا

المعرو وقال غيره هادوا صاروا

يهودا وأما قوله هادنا تبنا

هائد نائب * حدثنا عمرو بن

خالد حدثنا الليث عن يزيد بن

ابي حبيب قال عطاء سمعت

جابر بن عبد الله رضي الله

عنهما سمعت النبي صلى الله

عليه وسلم قال قاتل الله

اليهود لما حرم الله عليهم

شعورهم فاجلواهم فاعوها فأكلوها

عن النبي صلى الله عليه وسلم * (باب قوله تعالى ولا تقر بوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن) *

(١) وقوله هادوا تابوا الخ هكذا في النسخ التي بايد بنا والذي في الصحيح بايد بنا ما تراها في الهامش فلهذا ما في الشارح رواية له

نزلت ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال أصحابه أي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الايمان بما أغنى عن اعادته * (قوله يا) قوله يونس ولوطا ذكر فيه حديثي ابن عباس وأبي هريرة ما ينبغي لعبدان يقول أنا خير من يونس بن متى وقد تقدم شرحه في أحاديث الانبياء * (قوله يا) قوله أولئك الذين هدى الله فبهم سداهم اقتده ذكر فيه حديث ابن عباس في السجود في ص وسأيت شرحه في تفسير ص (قوله زاد يزيد بن هرون ومحمد بن عبيد وسهل بن يوسف عن العوام) هو ابن حوشب (عن مجاهد قلت لابن عباس فقال نبيكم صلى الله عليه وسلم ممن أمر أن يقتدى بهم) حاصله ان الزيادة لفظية والا قال الكلام المذكور داخل في قوله في الرواية الاولى هو منهم أي داود ممن أمر نبيكم ان يقتدى به في قوله تعالى فبهدهم اقتده وطريق يزيد بن هرون المذكور وصلها الاسماعيل وطريق محمد بن عبيد وصلها المصنف في تفسير ص وطريق سهل بن يوسف وصلها المصنف في أحاديث الانبياء وقد اختلف هل كان عليه الصلاة والسلام متعبدا بشرع من قبله حتى نزل عليه ناسخه فقيل نعم وحجتهم هذه الآية ونحوها وقيل لا وأجابوا عن الآية بأن المراد اتباعهم فيما أنزل عليه وفاقه ولو على طريق الاجمال فيتبعهم في التفصيل وهذا هو الاصح عند كثير من الشافعية واختاره امام الحرمين ومن تبعه واختار الاول ابن الحاجب والله أعلم * (قوله يا) وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر زاد ابو ذر في روايته الى قوله وانا لصادقون (قوله كل ذي ظفر البعير والنعامة) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله وروى من طريق ابن أبي شيبة عن مجاهد مثله وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كل ذي ظفر هو الذي ليس بمنفرج الاصابع يعني ليس بمشقوق الاصابع منها الابل والنعامة واسناده حسن وأخرجه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير مثله فاوليس فيه ابن عباس ومن طريق قتادة قال البعير والنعامة وأشباهه من الطير والحيوانات والحيثان (قوله الحوايا المبعر) في رواية أبي الوقت المباعر وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال الحوايا هو المبعر وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله وقال سعيد بن جبير الحوايا المباعر أخرجه ابن جرير وقال الحوايا جمع حويقة وهي ما تحوى واجتمع واستندار من البطن وهي نبات اللبن وهي المباعر وفيها الامعاء قال ومضى الكلام الا ما جلت ظهورهما والاما جلت الحوايا أي فهو حلال لهم * (تنبه) * المبعر بفتح الميم ويجوز كسرهما ثم ذكر المصنف حديث جابر قاتل الله اليهود حرمت عليهم شحومها الحديث وقد تقدم شرحه في آخر كتاب البيوع وقد تقدم أيضا بيان من وصل رواية أبي عاصم المذكور هنا ونسبه ابن التين على انه وقع في الرواية هنا لحومها قال والصواب شحومها (١) (قوله هادوا تابوا هادنا تبنا هائد نائب) هو كلام أبي عبيدة وقد تقدم في أوائل الهجرة * (قوله يا) قوله تعالى ولا تقر بوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ذكر فيه حديث ابن مسعود لا أحد أغبر من الله

وسأيت

ووقاله ابو عاصم حدثنا عبد الحميد حدثنا يزيد كتب الى عطاء سمعت جابرا

عن النبي صلى الله عليه وسلم * (باب قوله تعالى ولا تقر بوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن) *

(١) وقوله هادوا تابوا الخ هكذا في النسخ التي بايد بنا والذي في الصحيح بايد بنا ما تراها في الهامش فلهذا ما في الشارح رواية له

(سورة الاعراف)

عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت ورأها الناس آمنوا أجمعون وذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها ما قرأت الآية * (سورة الاعراف) *

الشمس من مغربهم فاذا طلعت وراها الناس آمنوا اجمعون وذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها ثم قرأ الآية * (سورة الاعراف) *

ذكره القرطبي في التذكرة وليس بواضح لان الجن يتوالدون فلا يمنع ان يقال فيهم الذكور
والاناث بخلاف الملائكة (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر (قوله)
قال ابن عباس وريش المال) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله
وريشا قال مالا ومن طريق مجاهد والسدي فرقهما قال في قوله وريشا قال المال ومن وجه آخر
عن ابن عباس قال الرياش لباس والعيش والنعيم ومن طريق معبد الجهنفي قال الرياش
المعاش وقال ابو عبيدة الرياش ما ظهر من اللباس والستارة والرياش أيضا الخصب في المعاش
وقد تقدم شيء من هذا في أول أحاديث الانبياء * (تنبيهه) * قرأ وريشا عاصم وأبو عمرو والباقون
وريشا (قوله انه لا يحب المعتدين في الدعاء) زاد أبو ذر عن الجوى والكشميهني وفي غيره وعند
النسفي ولا في غيره وكذا أخرج ابن جرير من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وقد جاء
في نحو هذا مر فوعا أخرجه أحمد وأبو داود ومن حديث سعد بن أبي وقاص انه سمع ابنه يدعو
فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه سيكون قوم يعتدون في الدعاء وقرأ
هذه الآية وأخرج أيضا ابن ماجه من حديث عبد الله بن مغفل انه سمع ابنه يقول اللهم اني
أسألك القصر الايض عن عمن الجنة فذكر نحوه لكن لم يقل وقرأ الآية والاعتداء في الدعاء
يقع بزيادة الرفع فوق الحاجة أو بطلب ما يستحيل حصوله شرعاً أو بطلب معصية أو يدعو بما لم
يؤثر خصوصاً ما وردت كراهته كالسجعة المتكاثرة وترك المأمور وسبأ في مزيد ذلك في كتاب
الدعوات ان شاء الله تعالى (قوله نتقنا الجبل رفعة ما نجست انفجرت) تقدم شرحهما في
أحاديث الانبياء (قوله ما منعك أن لا تسجد يقول ما منعك أن تسجد) كذا لا في ذرفاً وهم
انه وما بعده من تفسير ابن عباس كالذي قبله وليس كذلك ولغير أبي ذر وقال غيره ما منعك الخ
وهو الصواب فان هذا كلام أبي عبيدة وقد تقدم في أول أحاديث الانبياء ونقل ابن جرير عن
بعض الكوفيين ان المنع هنا بمعنى القول والتقدير من قال لك أن لا تسجد قال وأدخلت أن قبل
لا كما دخلت في قولهم ناديت أن لا تقم وحلفت أن لا تجلس ثم اختار ابن جرير ان في هذا الكلام
حذف تقديره ما منعك من السجود ووجهك على أن لا تسجد قال وانما حذف للدلالة السياق عليه
(قوله يخصفان أخذوا الخفاف من ورق الجنة يؤلفان الورق يخصفان الورق بعضه الى بعض)
كذا لا في عبيدة لكن باختصار وروى ابن جرير بإسناد حسن عن ابن عباس في قوله وطفقا
يخصفان عليهما من ورق الجنة قال جعلاً يأخذان من ورق الجنة فيجعلان على سواتهما ومن
طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله يخصفان قال يرقعان كهية الثوب ومن طريق سعيد بن
جبير عن ابن عباس قال أخذان ورق التين وأخرجه الحاكم من هذا الوجه ومن طريق قتادة
قال كان لباس آدم في الجنة طفراً كله فلما أكل من الشجرة كسط عنه ولبث سواته ومن
طريق ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن وهب بن منبه قال كان لباس آدم وحواء النور فكان
أحدهما لا يرى عورة الآخر وقد تقدم شيء من هذا في أحاديث الانبياء أيضاً (قوله سواتهما
كتابة عن فرجهما) هو كلام أبي عبيدة ولم يقع في رواية أبي ذر (قوله اذا ركوا اجتمعوا
هو كلام أبي عبيدة وزادو يقال تدارك لي عليه شيء أي اجتمع والتاء مدغمة في الدال انتهى
وهي قراءة الجمهور والاصل تداركوا وقد قرأ بها الأعمش ورويت عن أبي عمرو بن العلاء أيضاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قال ابن عباس وريشا
المال انه لا يحب المعتدين
في الدعاء وفي غيره عفو أكثر

تغ

٢١٢/٤

(قوله القماش القاضي افتح بيننا اقض) كذا وقع هنا والفتاح لم يقع في هذه السورة وانما هو في سورة سبأ وكأنه ذكره هنا توطئة لتفسير قوله في هذه السورة بنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق ولعله وقع فيه تقديم وتأخير من النسخ فقد قال أبو عبيدة في قوله افتح بيننا وبين قومنا أي احكم بيننا وبين قومنا قال الشاعر ألا بلغ بني عهم رسولا * فاني عن فتاحكم عني القماش القاضي انتهى كلامه ومنه ينقل البخاري كثيرا وروى ابن جرير من طرق عن قتادة عن ابن عباس قال ما كنت أدري ما معنى قوله افتح بيننا حتى سمعت بنت ذي بن تقول لزوجهما انطلقا فاحكم ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس افتح بيننا أي اقض بيننا ومن طريق قتادة والسدي وغيرهما مثله (قوله ومتاع الى حين الخ) تقدم في بدء الخلق (قوله الرياش والريش واحد الخ) تقدم أيضا في أول أحاديث الانبياء ورواه ابن المنذر من طريق الكسائي أي قال الريش والرياش اللباس (قوله قبيله جيله الذي هو منهم) هو كلام أبي عبيدة وروى ابن جرير من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قبيله قال الجن والشياطين وهو بعينه وقد تقدم في بدء الخلق (قوله ومشاق الانسان والدابة كلها تسمى سموا واحدا سم وهي عيناه ومنخراته وفه وأذناه وديره واحدا سم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى في سم الخياط أي ثقب الابرة وكل ثقب من عين أو أنف أو أذن أو غير ذلك فهو سم والجمع سموم ووقع في بعض النسخ مسام الانسان بدل مشاق وهي بعينه (قوله غواش ما غشوا به) قال أبو عبيدة في قوله ومن فوقهم غواش واحدتها غاشية وهي ما غشاهم فغطاهم من فوقهم وروى ابن جرير من طريق السدي قال المهادي لهم كهية الفراش والغواش يتغشاهم من فوقهم ومن طريق محمد بن كعب قال المهادي الفرش ومن فوقهم غواش قال اللخمي (قوله نكد اقليل) قال أبو عبيدة في قوله تعالى والذي خبت لا يخرج الانكدا أي قليلا عسرا في شدة قال الشاعر لا تنجز الوعدان وعدت وان * أعطيت أعطيت تافها نكدا

وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي قال النكد الشيء القليل الذي لا يقع (قوله طائرهم حظهم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ألا انما طائرهم عند الله قال حظهم ونصيبهم (قوله طوفان من السيل ويقال للموت الكثير الطوفان) قال أبو عبيدة الطوفان من السيل ومن الموت البالغ الذريع السريع كأنه مأخوذ من أطاف به اذا غمره بالهلاك وعن الاخفش الطوفان واحدته طوفانة وقيل هو مصدر كالبحان والنقصان فلا واحد له وروى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال أرسل عليهم المطر حتى حافوا الهلاك فأتوا موسى فدعا الله فرفع ثم عادوا وعند ابن مردويه باسنادين ضعيفين عن عائشة مرفوعا الطوفان الموت (قوله القمل الجنان) يضم للمهملة وسكون الميم (شبه صغار الحلم) بفتح المهملة واللام قال أبو عبيدة القمل عند العرب هو الجنان والجنان ضرب من القردان واحدها جنانة وقد تقدم مع الذي قبله في بدء الخلق واختلف في تفسير القمل اختلافا كثيرا قيل السوس وقيل الدباب فتح المهملة والموحدة مخفف وهو صغار الجراد وقال الراغب وقيل دواب سود صغار وقيل صغار الذر وقيل هو القمل المعروف وقيل دابة أصغر من الطير لها جناح أحر ومن شأنه ان يص الحب من السنبل فتكبر السنبله ولا حب فيها وقيل فيه غير ذلك (قوله عروش وعريش بناء) وقال أبو عبيدة في قوله تعالى

الفتح القاضي افتح بيننا
اقض بيننا تنقنا الجبل
رفعنا انجبت انفجرت مشير
خسران أي أحرز نأس
نحزن ما منعك أن لا تسجد
يقول ما منعك أن تسجد
يخصفان أخذوا الخفاف
من ورق الجنة يؤلفان الورق
يخصفان الورق بعضها الى
بعض سواتهم ما كاية عن
فرجهما ومتاع الى حين هو
ههنا الى يوم القيامة والحين
عند العرب من ساعة الى
مالا يحصى عددها الرياش
والريش واحد وهو ما ظهر
من اللباس قبيله جيله الذي
هو منهم اذاركووا اجتمعوا
ومشاق الانسان والدابة كلها
يسمى سموا واحدا سم وهي
عيناه ومنخراته وفه وأذناه
وديره واحدا سم غواش ما غشوا
به نشر امتفرقة نكد اقليل
يغنوا يعيشوا حقيق حق
استرهبوه من الرهبة تلقف
تلقم طائرهم حظهم طوفان
من السيل ويقال للموت
الكثير الطوفان القمل
الجنان شبه صغار الحلم
عروش وعريش بناء

وما كانوا يعرشون أى ينون وعرش مكة خيامها وقد تقدم فى سورة الانعام تفسير معروفات
(قوله سقط كل من ندم فقد سقط فى يده) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى ولماسقط فى أيديهم يقال
لكل من ندم وعجز عن شئ سقط فى يده فلان وقد تقدم فى أحاديث الانبياء (قوله متبر خسران)
تقدم فى أحاديث الانبياء أيضا (قوله آسى أحرن ناس تحزن) تقدم فى أحاديث تفسير اللفظتين
جميعا والاولى فى الاعراف والثانية فى المائة ذكرها استطرادا (قوله عفوا كثيرا) زاد غير
أبى ذر وكثرت أموالهم قال أبو عبيدة فى قوله تعالى حتى عفوا أى كثروا وكذلك كل نيات وقوم
وغيره اذا كثروا فقد عفوا قال الشاعر

ولكن انقض السيف منها * باسوق عافيات الشحم كوم

وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة حتى عفوا أى حتى سروا بذلك (قوله نشر امتفرقة) تقدم فى
بدء الخلق (قوله يغنوا يعيشوا) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى كان لم يغنوا فيها أى ينزلوها ولم يعيشوا
فيها ومنه قولهم مغنى الديار واحدتها مغنى قال الشاعر * أتعرف مغنى دمنة ورسوم * وقال عبد
الرزاق عن معمر عن قتادة كان لم يغنوا فيها أى كان لم يعيشوا أو كان لم يتنعموا (قوله حقيق حق)
تقدم فى أحاديث الانبياء (قوله استرهبوه من الرهبة) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى واسترهبوه من
هون الرهبة أى خوفهم (قوله تلفف تلقم) تقدم فى أحاديث الانبياء (قوله الاسباط قبائل
بنى اسرائيل) هو قول أبى عبيدة وزادوا حدها سبط تقول من أى سبط أنت أى من أى قبيلة
وجنس انتهى والاسباط فى ولاد يعقوب كالقبائل فى ولاد اسمعيل واشتقاقه من السبط وهو
التتابع وقيل من السبط بالتحريك وهو الشجر المتلف وقيل الحسن والحسين سبطا
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتشار ذريتهم ما ثم قيل لكل ابن بنت سبط (قوله يعدون
فى السبت يعدون ثم يتجاوزون) تقدم فى أحاديث الانبياء وهو قول أبى عبيدة ووقع هنا فى رواية
أبى ذر يدل قوله ثم يتجاوزون يتجاوزا بعد تجاوز وهو بالمعنى (قوله شرعوا شرع) قال أبو عبيدة
فى قوله اذ تأتاهم حينئذ يوم سبتم شرع أى شوارع انتهى وشرع وشوارع جمع شارع وهو
الظاهر على وجه الماء وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن رجل عن عكرمة عن ابن عباس
فى قوله اذ تأتاهم حينئذ يوم سبتم شرع أى يضا سماءا فتنبطح بأفئدتهم ظهورها لبطونها (قوله
بئس شديد) قال أبو عبيدة فى قوله بئس أى شديد وبئس بفتح أوله وكسر الهجزة
هى القراءة المشهورة وفيها قرأت كثيرة فى المشهور والشاذة لانطيل بها (قوله أخلد الى
الارض قعد وتقا عس) قال أبو عبيدة ولكنه أخلد الى الارض أى لزمها وتقا عس وأبطأ يقال
فلان مخلد أى بطى الشباب وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أخلد الى الارض مال
الى الدنيا انتهى وأصل الاخلاص اللزوم فالمعنى لزم الميل الى الارض (قوله سنستدرجهم تأتاهم
من مأمنهم) كقوله تعالى فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا قال أبو عبيدة فى قوله تعالى
سنستدرجهم الاستدراج ان يأتيه من حيث لا يعلم ومن حيث يتلطف به حتى يغره انتهى
وأصل الاستدراج التقريب منزلة منزلة من الدرج لان الصاعد يرقى درجة درجة (قوله
من جنة من جنون) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى ما بصاحبهم من جنة أى جنون وقيل المراد
بالجنة الجن كقوله من الجنة والناس وعلى هذا فيقدر محذوف أى من جنة (قوله أياها)

سقط كل من ندم فقد
سقط فى يده الاسباط قبائل
بنى اسرائيل يعدون فى
السبت يعدون له يجاوزون
تعد تجاوز شرعوا شرع
بئس شديد أخلد الى الارض
قعد وتقا عس سنستدرجهم
تأتاهم من مأمنهم كقوله
تعالى فاتاهم الله من حيث لم
يحتسبوا من جنة من جنون
أياها

قال جاء رجل من اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فدلطم وجهه وقال يا محمد ان رجلا من اصحابك من الاثصار لطم في وجهي قال ادعوه فدعوه قال لم لطمت وجهه قال يا رسول الله اني مرت باليهود فسمعتهم يقول والذي اظن في موسى على البشر فقلت وعلى محمد واخذني غصبة فلطمته قال لا تخبروني من بين الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفتق فاذا انا بموسى اخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري افاق قبلي أم جرى بصعقة الطور * (المن والسأوى) * حدثنا مسلم حدثنا شعبة عن عبد الملك عن عمرو بن حريث (٢٢٨) عن سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكفاة من المن وماؤها شفاء العين

وتواترت الاخبار النبوية بتوقع هذه الرؤية للمؤمنين في الآخرة وياكرامهم بها في الجنة ولا استحالة فيها فوجب الايمان بها وبالله التوفيق وسيأتي مزيد لهذا في كتاب التوحيد حيث ترجم المصنف وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة (قوله جاء رجل من اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فدلطم وجهه) الحديث تقدم شرحه مستوفى في احاديث الانبياء وقوله فيه أم جرى كذا اللات أكثر ولاي ذر عن الحموي والمستقلى جوزي وهو المشهور في غير هذا الموضع (قوله المن والسأوى) ذكر فيه حديث سعيد بن زيد في الكفاة وسيأتي شرحه في الطب وقوله شفاء من العين أي وبخ العين وفي رواية الكشميني شفاء للعين وتقدم شرح المن والسأوى في تفسير البقرة وهو المشهور في غير هذه وقوله في أول الاسناد حدثنا مسلم وقع لا ي ذر غير منسوب وعند غيره مسلم بن ابراهيم (قوله) **يا** قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا ذكر فيه حديث أبي الدرداء فينا كان بين أبي بكر وعمر وقد تقدم شرحه مستوفى في مناقب أبي بكر وقوله في أول الاسناد حدثني عبد الله كذا وقع غير منسوب عند أكثر ووقع عند ابن السكن عن الفربري عن البخاري حدثني عبد الله بن جاد وبذلك جزم الكل باذى وطائفة وعبد الله بن جاد هذا هو الأمل بالمذ وضم الميم الخفيفة يكنى أبا عبد الرحمن قال الاصمعي هو من تلامذة البخاري وكان يورق بين يديه (قلت) وقد شاركه في كثير من شيوخه وكان من الحفاظ مات قبل السبعين أو بعدها فقال غنجان في تاريخ بخارا مات سنة تسع وستين وقيل سنة ثلاث وسبعين وسليمان بن عبد الرحمن هو الدمشقي من شيوخ البخاري وأما موسى بن هرون فهو البني بضم الموحدة وتشديد النون والبردي وهو بضم الموحدة وسكون الراء كوفي قدم مصر ثم سكن الفيوم ومات بها سنة أربع وعشرين ومائتين وماله في البخاري سوى هذا الموضع (قوله قال أبو عبد الله غامر سبق بالخير) تقدم شرحه أيضا في مناقب أبي بكر (قوله) **يا** قوله حطة حدثني اسحق (قوله) **يا** ابراهيم الخنظلي بن راهويه (قوله قيل لبني اسرائيل ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله وقولوا حطة قال الحسن أي احطط عنا خطايانا وهذا يليق بقراءة من قرأ حطة بالنصب وهي قراءة ابراهيم بن أبي عبلة وقرأ الجمهور بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي مسئلتنا حطة وقيل أمر وأن يقولوا على هذه الكيفية فالرفع على الحكاية وهي في محال نصب بالقول وانما منع النصب حركة الحكاية وقيل رفعت لتعطي

* (باب قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا الذي له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الاخي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون) * حدثني عبد الله حدثنا سليمان بن عبد الرحمن وموسى بن هرون قال حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبر قال حدثني بسر بن عبيد الله قال حدثني أبو ادريس الخولاني قال سمعت أبا الدرداء يقول كانت بين أبي بكر وعمر محاورة فأغضب أبو بكر فأنصرف عنه عمر مغضبا فاتبعه أبو بكر يسأله أن يستغفر له فلم يفعل حتى أغلق بابيه في وجهه فأقبل أبو بكر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو الدرداء ونحن عنده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم أما صاحبكم هذا فقد غامر قال ويندم عمر على ما كان منه فأقبل حتى سلم وجلس الى النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم وقص على رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر قال أبو الدرداء وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه لآب بكر يقول والله يا رسول الله لا تاكث أظلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أنتم تاركولي صاحبي هل أنتم تاركولي صاحبي اني قلت يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدقت قال أبو عبد الله غامر سبق بالخير * (باب قوله حطة) * حدثني اسحق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لبني اسرائيل ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم

فبدلوا فدخلوا بنحفون على أستاذهم وقالوا حبة في شعرة (٢٢٩) * (باب خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین) *

معنى الثبات كقوله سلام. واختلف في معنى هذه الكلمة فقبيل هي اسم للهيئة من الخط كالجلسة وقيل هي التوبة كما قال الشاعر

فاز بالخطاة التي صير الله لهم اذنب عبده مغفورا

وقيل لا يدري معناها وإنما تعبدوا بها. وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس وغيره قال قبيل لهم قولوا مغفرة (قوله فبدلوا) أي غيروا وقوله سبحانه وتعالى فبدل الذين ظلموا أقولا غير الذي قبيل لهم التقدير فبدل الذين ظلموا بالذي قبيل لهم قولوا غير الذي قبيل لهم ويحتمل أن يكون ضمن بدل معنى قال (قوله فدخلوا بنحفون على أستاذهم وقالوا حبة في شعرة) كذا لا أكثر وكذا في رواية الحسن المذكورة بفتحين وللكشميهني في شعيرة بكسر الميم حلة وزيادة تحتانية بعدها والواصل أنهم خالفوا ما أمروا به من الفعل والقول فانهم أمروا بالسجود عند انتهائهم شكر الله تعالى ويقولون حطة فبدلوا السجود بالزحف وقالوا حطة بدل حطة أو قالوا حطة وزادوا فيها حبة في شعيرة. وروى الحاكم من طريق السدي عن مرة عن ابن مسعود قال قالوا هطلى سمقا وهي بالعربية حنطة جراء قوية فيها شعيرة سوداء ويستنبط منه أن الأقوال المنصوصة إذا تعبدت بلفظها لا يجوز تغييرها ولو وافق المعنى وليست هذه مسألة الرواية بالمعنى بل هي متفرعة منها وينبغي أن يكون ذلك قيدا في الجواز أعني زاد في الشرط أن لا يقع التعبد بلفظه ولا بد منه ومن أطلق فكلامه محمول عليه (قوله يا) خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین العرف المعروف) وصله عبد الرزاق من طريق هشام بن عروة عن أبيه بهذا وكذا أخرجه الطبري من طريق السدي وقتادة (قوله في حديث عمر أو شبان) بضم أوله وتشدید الموحدة وبعد ألف نون للذكر وفي رواية الكشميهني بفتح أوله وبوحدين الأولى خفيفة وسيأتي شرح هذا الحديث في كتاب الاعتصام (قوله حدثني يحيى) نسبه ابن السكن فقال يحيى بن موسى ونسبه المستمل فقال يحيى بن جعفر ولا يخرج عن واحد منهما والاشبه ما قال المستمل (قوله عن هشام) هو ابن عروة وابن الزبير هو عبد الله (قوله ما أنزل الله) أي هذه الآية (الآية الأخلاق الناس) كذا أخرجه ابن جرير عن ابن وكيع عن أبيه بلفظ ما أنزل الله هذه الآية (الآية الأخلاق الناس) وكذا أخرجه ابن أبي شيبة عن وكيع وأخرج ابن جرير أيضا من طريق وهب بن كيسان عن عبد الله بن الزبير نحوه (قوله وقال عبد الله بن براد) بوحدة وتشديد الراء وبراد اسم جده وهو عبد الله بن عامر بن براد بن يوسف بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري ماله في البخاري سوى هذا الموضع (قوله أمر الله نبيه أن يأخذ العفو من أخلاق الناس أو كما قال) وقد اختلف عن هشام في هذا الحديث فوصله من ذكرنا عنه وتابعهم عبدة ابن سليمان عن هشام عن ابن جرير والطحاوي عن هشام عند الاسماعيلي وخالفهم معمر وابن أبي الزناد وجاد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه من قوله موقوفا وقال أبو معاوية عن هشام عن وهب بن كيسان عن ابن الزبير أخرجه سعيد بن منصور عنه وقال عبدة الله بن عمر عن هشام عن أبيه عن ابن عمر أخرجه البراء والطبراني وهي شاذة وكذا رواية جاد بن سلمة عن هشام عن أبيه عن عائشة عند ابن مردويه وأما رواية أبي معاوية فشاذة أيضا مع احتمال أن يكون لهشام

الناس * وقال عبد الله بن براد حدثنا أبو اسامة قال هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأخذ العفو من أخلاق الناس أو كما قال

العرف المعروف * حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري أخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن تحفة عباس رضى الله عنهما قال قدم عيينة بن حصن بن حذيفة فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس وكان من النفر الذين يذنبهم عمرو وكان القراء أصحاب مجالس عمرو ومشاورته كهولا كانوا أو شبانا فقال عيينة لابن أخيه يا ابن أخي لك وجه عنده هذا الأمر فاستأذن لي عليه قال فاستأذن لك عليه قال ابن عباس فاستأذن الحر لعيينة فأذن له عمر فلما دخل عليه قال هي يا ابن الخطاب فوالله ما تعطينا الجزل ولا تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هتف به فقال له الحر يا أمير المؤمنين إن الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین والله هذا من الجاهلین والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقفا عند كتاب الله * حدثني يحيى حدثنا وكيع عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير خذ العفو وأمر بالعرف قال ما أنزل الله الآتي أخلاق

فيه شيخان وأما رواية معمر ومن تابعه فخر جوحه بأن زيادة من خالفه ما مقبولة لكونهم حناظا
والى ما ذهب اليه ابن الزبير من تفسير الآية ذهب مجاهد وخالف في ذلك ابن عباس فروى ابن
جرير من طريق علي بن أبي طلحة عنه قال خذ العفو يعني خذ ما عفا لك من أموالهم أي ما فضل
وكان ذلك قبل فرض الزكاة وبذلك قال السدي وزاد نسختها آية الزكاة ونحوه قال الضمالي
وعطاء وأبو عبيدة ورجح ابن جرير الأول واحتج له وروى عن جعفر الصادق وقال ليس في القرآن
آية أجمع لمكارم الاخلاق منها ووجهه بأن الاخلاق ثلاثة بحسب القوى الإنسانية عقلية
وشهوية وغضبية فالعقلية الحكمة ومنها الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والشهوية العفة ومنها اخذ
العفو والغضبية الشجاعة ومنها الاعراض عن الجاهلين وروى الطبري عن سلاوان مر دويه
موصولا من حديث جابر وغيره لما نزلت خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل فقال لا أعلم حتى
أسأله ثم رجع فقال ان ربك يأمر لك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك

(قوله سورة الانفال)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة لغير أبي ذر (قوله قال ابن عباس الانفال المغانم) وصله ابن أبي حاتم من طريق
علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال الانفال المغانم كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خالصة
ليس لاحد فيها شيء وروى أبو داود والنسائي وابن حبان من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة
عن ابن عباس قال لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع كذا فله كذا
الحديث فنزلت يسألونك عن الانفال (قوله نافلة عطية) قال في رواية النسفي يقال فذكره
وقد قال أبو عبيدة في قوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك أي غنمة (قوله وان جنحوا طلبوا) قال
أبو عبيدة في قوله وان جنحوا للسلام أي رجعوا الى المسالمة وطلبوا الصلح (قوله السلام والسم
والسلام واحد) ثبت هذا في الإبي ذر وحده وقد تقدم في تفسير سورة النساء (قوله يخن أي يبالغ
ويغلب) (قوله وقال مجاهد مكاء ادخالهم أصابعهم في أفواههم) وصله عبد بن حميد والقرطبي
من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد (قوله وتصدي الصغير) وصله عبد بن حميد أيضا كذلك
(تنبيه) وقع هذا في رواية أبي ذر مترابعا عن الذي قبله وعند غيره بعقبه وهو أولى وقد قال
القرطبي حدثنا ورعاء عن ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء
قال ادخالهم أصابعهم في أفواههم وتصدي الصغير يخلطون على محمد صلواته وقال أبو عبيدة
المكاء الصغير والتصدي صفق الاكف ووصله ابن مردويه من حديث ابن عمر مثله من قوله
(قوله وقال قتادة يحكم الحرب) تقدم في الجهاد (قوله الشوك الحد) ثبت لغير أبي ذر قال أبو
عبيدة في قوله وتودون أن غير ذات الشوك تكون لكم حجاز الشوك الحد يقال ما أشد شوك بني
فلان أي حدهم (قوله مردفين فوجا بعد فوج يقال ردفتي وأردفتي جاءه مدى) وقال
أبو عبيدة في قوله مردفين بكسر الدال فاعلين من أردفوا أي جاؤا به مدقوم قبلهم وبعضهم يقول
ردفتي جاءه مدى وهما الغنمان ومن قرأ بفتح الدال فهو من أردفهم الله من بعد من قبلهم انتهى

(سورة الانفال)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله يسألونك عن الانفال

قل الانفال لله والرسول

فاتقوا الله وأصلحوا ذات

بينكم قال ابن عباس

الانفال المغانم قال قتادة

ريحكم الحرب يقال نافلة

عطية * حديث محمد بن

عبد الرحيم حدثنا سعيد بن

سليمان أخبرنا هشيم أخبرنا

أبو بشر عن سعيد بن جبير

قال قلت لابن عباس رضي

الله عنهما سورة الانفال

قال نزلت في بدر الشوك

الحد مردفين فوجا بعد

فوج ردفتي وأردفتي جاء

بغدي ذوقوا بأسروا وجرى

وليس هذا من ذوق القم

٤٦٤٥

تحفة

٥٤٥٤

فتركه يجمعه شرد فرق وان جئوا طلبوا السلم والسلام واحد يثنى بقلب وقال مجاهد مكاه ادخال اصابعهم في افواههم
وتصديفة الصغير لا يثبتوك ليحسوك* (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) (٢٣١) * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا

وقراءة الجمهور بكسر الدال ونافع بفتحها وقال الاخفش بنو فلان يردقوننا أي يجيئون بعدنا
(قوله فتركه يجمعه) قال أبو عبيدة في قوله فتركه جميعا أي فيجمعه بعضه فوق بعض (قوله شرد
فرق) هو قول أبي عبيدة أيضا (قوله ليثبتوك يحسوك) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن
جريح عن عطاء عنه وروى أحمد والطبراني من حديث ابن عباس قال تشاورت قريش فقال
بعضهم اذا أصبح محمد فأتيتوه بالوثاق الحديث (قوله ذوقوا بأسروا وجرىوا وليس هذا من ذوق
الغم) هو قول أبي عبيدة أيضا ونظيره قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت (قوله حدثني محمد بن
عبد الرحيم) كذا ثبت هذا الحديث في آخر هذه التفاسير عند أبي ذر وثبت عند غيره في أثنائها
والخطب فيه سهل والحديث المذكور سيأتي بآتم من هذا في تفسير سورة الحشر ويأتي شرحه
هناك وقد تقدم طرف منه أيضا في المغازي (قوله ان شر الدواب) ذكر فيه حديث مجاهد
عن ابن عباس قال هم نفر من بني عبد الدار وفي رواية الاسماعيلي نزلت في نفر من بني جريح من
طريق شبل بن عباد عن ابن أبي نجيح لا يتبعون الحق ثم أورد من طريق ورقاء عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد في قوله لا يعقلون لا يتبعون الحق قال مجاهد قال ابن عباس هم نفر من بني عبد الدار
(قوله يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) (استجبوا أجيبوا لما يحييكم لما يهلككم)
قال أبو عبيدة في قوله تعالى استجبوا لله أي أجيبوا لله يقال استجبت له واستجبتة بمعنى وقوله
لما يحييكم أي لما يهديكم ويصلحكم انتهى وقد تقدم في آل عمران شيء من هذا في قوله تعالى
الذين استجابوا لله والرسول (قوله حدثني اسحق) هو ابن راهويه وقد تقدم شرح الحديث في
تفسير الفاتحة (قوله وقال معاذ) هو ابن معاذ العنبري البصري وقد وصله الحسن بن سفيان
في مسنده عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه وفائدة إيراده ما وقع فيه من تصريح حفص بسماعه من
أبي سعيد بن المعلى (قوله يا) قوله واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك
فأمطرنا آية كذا لا يذوق وساق غيره الآية (قوله قال ابن عيينة الى آخره) كذا في تفسير
ابن عيينة رواية سعيد بن عبد الرحمن الخزومي عنه قال ويقول ناس ماسمي الله المطر في القرآن
الاعداء ولكن تسميه العرب الغيث يريد قوله تعالى وهو الذي ينزل الغيث كذا وقع في تفسير
حم عسق وقد تعقب كلام ابن عيينة بورد المطر بمعنى التآذي به البلل الحاصل منه للثوب والرجل
بكم أذى من مطر فالمراد به هنا الغيث قطعا ومعنى التآذي به البلل الحاصل منه للثوب والرجل
وغير ذلك وقال أبو عبيدة ان كان من العذاب فهو أمطرت وان كان من الرحمة فهو مطرت وفيه
نظرا أيضا (قوله حدثني أحمد) كذا في جميع الروايات غير منسوب وجرم الحاكمان أبو أحمد
وأبو عبد الله انه ابن النضر بن عبد الوهاب النيسابوري وقد روى البخاري الحديث المذكور
بعينه عقب هذا عن محمد بن النضر اخي أحمد هذا قال الحاكمان بلغني ان البخاري كان ينزل عليهما
ويكثر الكمون عندهما اذا قدم نيسابور (قلت) وهما من طبقة مسلم وغيره من تلامذة البخاري
وان شاركوه في بعض شيوخه وقد اخرج مسلم هذا الحديث بعينه عن شيخهما عبيد الله بن معاذ
نفسه وعبيد الله بن معاذ المذكور من الطبقة الوسطى من شيوخ البخاري قتل في هذا الاسناد

ورقاء عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد عن ابن عباس ان
شر الدواب عند الله الصم
البكم الذين لا يعقلون قال
هم نفر من بني عبد الدار
* (يا أيها الذين آمنوا
استجبوا لله وللرسول اذا
دعاكم لما يحْيِيكم واعلموا
أن الله يحول بين المرء وقلبه
وأنه اليه تحشرون) *
استجبوا أجيبوا لما
يحييكم لما يهلككم
* حدثني اسحق قال أخبرنا
روح حدثنا شعبه عن
خبيب بن عبد الرحمن
سمعت حفص بن عاصم
يحدث عن أبي سعيد بن المعلى
رضي الله عنه قال كنت
أصلي فربى رسول الله صلى
الله عليه وسلم قد عانى فلم
آته حتى صليت ثم أتته
فقال ما منعك أن تأتي ألم
يقول الله يا أيها الذين آمنوا
استجبوا لله وللرسول اذا
دعاكم ثم قال لا علمك أعظم
سورة في القرآن قبل ان
اخرج فذهب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليخرج
فذكرت له * وقال معاذ
حدثنا شعبه عن خبيب بن
عبد الرحمن سمع حفصا مع
أبا سعيد رجلا من اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم

بهذا وقال هي الحمد لله رب العالمين السبع المثاني * (باب قوله واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطرنا آية) * قال ابن
عيينة ماسمي الله المطر في القرآن الاعداء وتسميه العرب الغيث وهو قوله تعالى وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا * حدثني أحمد

حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عبد الحميد صاحب الزيادة سمع أنس بن مالك رضي الله عنه قال
 أبو جهل اللهم ان كان هذا (٢٤٢) هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب اليم فنزلت

درجتين لان عنده الكثير عن اصحاب شعبة بواسطة واحدة بينه وبين شعبة قال الحاكم احمد بن
 النضر يكنى أبا الفضل وكان من اركان الحديث انتهى وليس له في البخاري ولا لآخيه سوى هذا
 الموضع وقد روى البخاري عن احمد في التاريخ الصغير ونسبه (قوله عن عبد الحميد صاحب
 الزيادة) هو عبد الحميد بن دينار تابعي صغير ويقال له ابن كريد بضم الكاف وسكون الراء وكسر
 الدال المهملة ثم تحتانية ساكنة ثم دال اخرى ووقع كذلك في بعض النسخ والزيادة الذي نسب
 اليه من ولد زياد الذي يقال له ابن أبي سفيان (قوله قال أبو جهل اللهم ان كان هذا الى آخره)
 ظاهر في انه القائل ذلك وان كان هذا القول نسب الى جماعة فلعلة بدأ به ورضي الباقر فنسب
 اليهم وقد روى الطبراني من طريق ابن عباس ان القائل ذلك هو النضر بن الحرث قال فأنزل الله
 تعالى سأل سائل بعذاب واقع وكذا قال مجاهد وعطاء والسدي ولا يتأني ذلك ما في الصحيح
 لاحتمال ان يكونا قالا له ولكن نسبته الى أبي جهل أولى وعن قتادة قال قال ذلك سفهة هذه
 الامة وجهلهم اورد روى ابن جرير من طريق يزيد بن رومان انهم قالوا ذلك ثم لما أمسوا اندموا
 فقالوا اغفرناك اللهم فأنزل الله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وروى ابن أبي حاتم من
 طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ان معنى قوله وهم يستغفرون اي من سبق له من الله انه
 سيؤمن وقيل المراد من كان بين أظهرهم حينئذ من المؤمنين قاله الضحاك وأبو مالك ويؤيده
 ما أخرجه الطبري من طريق ابن أبي نزي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فأنزل الله
 تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ثم خرج الى المدينة فأنزل الله وما كان الله معذبهم وهم
 يستغفرون وكان من بقي من المسلمين بمكة يستغفرون فلما خرجوا أنزل الله وما لهم أن لا يعذبهم
 الله وهم يصدون عن المسجد الحرام الآية فأذن الله في فتح مكة فهو العذاب الذي وعدهم الله
 تعالى وروى الترمذي من حديث أبي موسى رفعه قال انزل الله على أمي أمانين فذكر
 هذه الآية قال فاذا مضيت تركت فيهم الاستغفار وهو يقوى القول الاول والجل عليه أولى
 وان العذاب حل بهم لما تركوا الندم على ما وقع منهم وبالعوا في معاندة المسلمين ومخاربتهم
 وصددهم عن المسجد الحرام والله اعلم (قوله با) قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت
 فيهم) تقدم شرحه في الذي قبله (قوله با) وقائلوهم حتى لا تكون قسنة ويكون
 الدين كله لله) سقط باب غير أبي ذر (قوله حدثنا عبيد الله بن يحيى) هو البرلسي يكنى أبا يحيى
 صدوق ادركه البخاري ولكن روى عنه بواسطة هنا وفي تفسير سورة الفتح فقط وقد تقدمت
 الاشارة الى حال بقبية الاسناد في تفسير سورة البقرة (قوله عن ابن عمر أن رجلا جاءه) تقدم
 في تفسير سورة البقرة ما أخرجه سعيد بن منصور من ان السائل هو حيان صاحب الدثنية وروى
 أبو بكر النجاد في فوائده انه الهيثم بن حنش وقيل نافع بن الأزرق وسأذ كفي الطريق التي بعده
 قولاً آخر ولعل السائلين عن ذلك جماعة او تعددت القصص (قوله فإيئعك أن لا تقتاتل)
 لازادة وقد تقدم تقريره في تفسير سورة الاعراف عند قوله ما منعك ألا تسجد (قوله أعير)

وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام الآية * (باب قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) * حدثنا محمد بن النضر حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عبد الحميد صاحب الزيادة سمع أنس بن مالك قال أبو جهل اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب اليم فنزلت وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام الآية * (باب وقائلوهم حتى لا تكون قسنة ويكون الدين كله لله) * حدثنا الحسن بن عبد العزيز حدثنا عبيد الله بن يحيى حدثنا حبيوة عن بكر بن عمرو عن بكير عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رجلا جاءه فقال يا ابا عبد الرحمن

ألا تسمع ما ذكر الله في كتابه وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الى آخر الآية فإيئعك أن لا تقتاتل كما ذكر الله في كتابه بمهمة
 فقال يا ابن أخي اعير بهذه الآية ولا أقاتل أحب الي من أن اعير بهذه الآية التي يقول الله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً الى آخرها
 قال فان الله يقول وقائلوهم حتى لا تكون قسنة قال ابن عمر قد فعلنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كان الاسلام قليلاً

بهمه له وتحتمية ثقيلة للكشميه في الموضوعين وغيره بفتح الهزة وسكون الغين المحجمة وتخفيف
 المثناة الفوقانية وتشديد الراء فيهما والحاصل ان السائل كان يرى قتال من خالف الامام الذي
 يعتقد طاعته وكان ابن عمر يرى ترك القتال فيما يتعلق بالملك وسماي مزيد لذلك في كتاب الفتن
 (قوله فكان الرجل يفتن في دينه اما يقتلوه واما يؤثقوه) كذا الاكثر فزعم بعض الشراح
 بانه غلط وان الصواب باثبات النون فيه. الا ان اما التي تجزم هي الشرطية وليست هنا شرطية
 (قلت) وهي رواية أبي ذر ووجهت رواية الاكثر بان النون قد تحذف بغير ناصب ولا جازم
 في لغة شهيرة وتقدم في تفسير البقرة بالفظ اما تعذبوه واما تقتلوه وقد مضى القول فيه هناك وأما
 قوله فاقولك في علي وعثمان فيؤيدان السائل كان من الخوارج فانهم كانوا يتوالون
 الشيخين ويحيطون عثمان وعلياً فرد عليه ابن عمر بن كرمناقب ما ومنزلته ما من النبي صلى الله
 عليه وسلم والاعتذار عما عابوا به عثمان من الفرار يوم أحد فانه تعالى صرح في القرآن بانه
 عفا عنهم وقد تقدم في مناقب عثمان سؤال السائل لابن عمر عن عثمان وانه فر يوم أحد وغياب
 عن بدر وعنبيعة الرضوان وبيان ابن عمر له عذر عثمان في ذلك فيحتمل ان يكون هو السائل
 هنا ويحتمل ان يكون غيره وهو الأرجح لانه لم يتعرض هناك لذكر علي وكأنه كان رافضياً وأما
 عدم ذكره للقتال فلا يقتضي التعدد لان الطريق التي بعدها قد ذكر فيها القتال ولم يذكر قصة
 عثمان والاولى الجمل على التعدد لا اختلاف الناقلين في تسمية السائلين وان اتحد المسؤل والله
 أعلم (قوله فكروه ثم ان تعفوا عنه) بالمثناة الفوقانية وبصيغة الجمع ومضى في تفسير البقرة بلفظ
 ان يعفو بالتحتمية اوله والافراد أي الله وقوله وهذه ابنته أو بنته كذا الاكثر بالشك ووافقهم
 الكشميه في لكن قال أو أيتها بصيغة جمع التثنية في البيت وهو شاذ وقد تقدم في مناقب علي من
 وجه آخر بلفظ فقال هو ذاك بنته أو وسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية النسائي ولكن
 انظر الى منزلته من نبي الله صلى الله عليه وسلم ليس في المسجد غير بيته وهذا يدل على انه تصحف
 على بعض الرواة بيته بنته فقراها بنته بموحدة ثم نون ثم طرأ له الشك فقال بنته أو بيته والمعتمد انه
 البيت فقط لما ذكرنا من الروايات المصروفة بذلك وتقدم أيضاً في مناقب أبي بكر أشياء تتعلق
 بيت علي واختصاصه بكونه بين بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (قوله) حدثنا أحمد بن
 يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس نسب جده وشيخه زهير هو ابن معاوية الجعفي وشيخه بيان
 هو ابن بشر وشيخه وبرة بفتح الواو والموحدة هو ابن عبد الرحمن (قوله) فقال رجل كيف ترى في
 قتال الفتنة) وقع في رواية البيهقي من وجه آخر عن أحمد بن يونس شيخ البخاري فيه فقال له حكيم
 وكذا في مستخرج أبي نعيم من وجه آخر عن زهير بن معاوية والحديث المذكور مختصر من الذي
 قبله أو هما واقعتان كما تقدمت الإشارة اليه (قوله يا) يا أيها النبي حرض المؤمنين
 على القتال الآية) ساق غير أبي ذر الآية الى يفتحون وسقط عندهم باب (قوله عن عمرو)
 هو ابن دينار (قوله) فكتب عليهم أن لا يفر) أي فرض عليهم والسياق وان كان بالفظ الخبر
 لكن المراد منه الامر لا حزمين أحدهما انه لو كان خبراً لمحض الالزام وقوع خلاف الخبر به وهو
 محال فدل على انه أمر والثاني لقربة التخفيف فانه لا يقع الا بعد تكلف والمراد بالتخفيف هنا
 التكليف بالاخف لرفع الحكم أصلاً (قوله) ان لا يفر واحد من عشرة فقال سفيان غير

فكان الرجل يفتن في دينه
 أما يقتلوه واما يؤثقوه حتى
 كثر الاسلام فلم تكن قنسة
 فلما رأى انه لا يوافق فيه فيما
 يريد قال فاقولك في علي
 وعثمان قال ابن عمر ما قولي
 في علي وعثمان أماعثمان
 فكان الله قد عفا عنه
 فكروه ثم ان تعفوا عنه
 وأما علي فان عمر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وخنسه
 وأشار بيده وهذه ابنته
 أو بنته حيث ترون * حدثنا
 أحمد بن يونس حدثنا زهير
 حدثنا بيان أن وبرة حدثه
 قال حدثني سعيد بن جبير
 قال خرج علينا أوالينا ابن
 عمر فقال رجل كيف ترى
 في قتال الفتنة فقال وهل
 تدري ما الفتنة كان محمد
 صلى الله عليه وسلم يقاتل
 المشركين وكان الدخول
 عليهم فتنة وليس كقتالكم
 على الملك * (باب يا أيها
 النبي حرض المؤمنين على
 القتال الآية) * حدثنا
 علي بن عبد الله حدثنا سفيان
 عن عمرو عن ابن عباس تحفة
 رضى الله عنهم ما نزلت
 ان يكن منكم عشرون
 صابرون يغلبوا مائتين
 فكتب عليهم أن لا يفر
 واحد من عشرة فقال
 سفيان غير مرة

حدثنا
 أحمد بن
 يونس
 حدثنا
 زهير
 حدثنا
 بيان
 أن وبرة
 حدثه
 قال
 حدثني
 سعيد بن
 جبير
 قال
 خرج
 علينا
 أوالينا
 ابن
 عمر
 فقال
 رجل
 كيف
 ترى
 في
 قتال
 الفتنة
 فقال
 وهل
 تدري
 ما
 الفتنة
 كان
 محمد

أن لا يفر عشرون من مائتين) أي ان سفيان كان يرويه بالمعنى قماره يقول باللفظ الذي وقع في القرآن محافظة على التلاوة وهو الاكثر وتارة يرويه بالمعنى وهو ان لا يفر واحدا من عشرة ويحتمل أن يكون سمعه باللفظين ويكون التأويل من غيره ويؤيده الطريق التي بعده هذه فان ذلك ظاهر في انه من تصرف ابن عباس وقدرى الطبري من طريق ابن جريح عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال جعل على الرجل عشرة من الكفار ثم خفف عنهم فجعل على الرجل رجلان وروى أيضا الطبري من طريق علي بن أبي طلحة ومن طريق العوفي وغيرهما عن ابن عباس نحوه مطولا ومختصرا (قوله وزاد سفيان) كأنه حدث مرة بالزيادة ومرة بدونها وقدرى ابن مردويه من طريق محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال كان الرجل لا ينبغي له ان يفر من عشرة ثم أنزل الله الآن خفف الله عنكم الآية فجعل الرجل منهم لا ينبغي له ان يفر من اثنين وهذا يؤيد ما قلناه انه من تصرف ابن عباس لابن عيينة فكان سمعه من عمرو بن دينار باللفظين وسأذكر ما فيه في الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى (قوله قال سفيان وقال ابن شبرمة) هو عبد الله قاضي الكوفة وهو موصول ووهب من زعم انه معلق فان رواه ابن أبي عمير عن سفيان عند أبي نعيم في المستخرج قال سفيان فذكرته لابن شبرمة فذكر مثله (قوله وأرى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل هذا) (باب الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا الآية) * حدثنا يحيى بن عبد الله السلمي أخبرنا عبد الله بن المبارك أخبرنا جري بن حازم قال أخبرني الزبير بن الخريت عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون بغلبوا مائتين شق ذلك على المسلمين حين فرض عليهم أن لا يفر واحدا من عشرة فجاء التخفيف فقال الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين

٤٦٥٢

١

تحفة

٦٠٨٨

مرة أن لا يفر عشرون من مائتين) أي ان سفيان كان يرويه بالمعنى قماره يقول باللفظ الذي وقع في القرآن محافظة على التلاوة وهو الاكثر وتارة يرويه بالمعنى وهو ان لا يفر واحدا من عشرة ويحتمل أن يكون سمعه باللفظين ويكون التأويل من غيره ويؤيده الطريق التي بعده هذه فان ذلك ظاهر في انه من تصرف ابن عباس وقدرى الطبري من طريق ابن جريح عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال جعل على الرجل عشرة من الكفار ثم خفف عنهم فجعل على الرجل رجلان وروى أيضا الطبري من طريق علي بن أبي طلحة ومن طريق العوفي وغيرهما عن ابن عباس نحوه مطولا ومختصرا (قوله وزاد سفيان) كأنه حدث مرة بالزيادة ومرة بدونها وقدرى ابن مردويه من طريق محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال كان الرجل لا ينبغي له ان يفر من عشرة ثم أنزل الله الآن خفف الله عنكم الآية فجعل الرجل منهم لا ينبغي له ان يفر من اثنين وهذا يؤيد ما قلناه انه من تصرف ابن عباس لابن عيينة فكان سمعه من عمرو بن دينار باللفظين وسأذكر ما فيه في الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى (قوله قال سفيان وقال ابن شبرمة) هو عبد الله قاضي الكوفة وهو موصول ووهب من زعم انه معلق فان رواه ابن أبي عمير عن سفيان عند أبي نعيم في المستخرج قال سفيان فذكرته لابن شبرمة فذكر مثله (قوله وأرى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل هذا) (باب الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا الآية) * حدثنا يحيى بن عبد الله السلمي أخبرنا عبد الله بن المبارك أخبرنا جري بن حازم قال أخبرني الزبير بن الخريت عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون بغلبوا مائتين شق ذلك على المسلمين حين فرض عليهم أن لا يفر واحدا من عشرة فجاء التخفيف فقال الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين

آخر أخرجه ابن مردويه من طريق اسحق بن ابراهيم بن راهويه في تفسيره عن وهب بن جري عن ابن حازم عن أبيه عن محمد بن اسحق حدثني عبد الله بن أبي نعيم عن عطاء عن ابن عباس وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق زياد بن أيوب عن وهب بن جري عن أبيه عن الزبير وهو ما يؤيد أن لجري فيه طريقين ولفظ رواية عطاء افترض الله عليهم ان يقاتل الواحد عشرة فشق عليهم فوضع الله عنهم الى ان يقاتل الواحد رجلين ثم ذكر الآية وزاد بعدها ثم قال لولا كتاب من الله سبق فذكر تفسيرها ثم قال يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسرى فذكر قول العباس في العشرين وفي قوله فأعطاني عشرين عبدا كلهم قد تاجر بحالي مع ما أرجوه من مغفرة الله تعالى (قلت) وفي سند طريق عطاء محمد بن اسحق وليست هذه القصة عنده مسندة بل معضلة وصنع ابن اسحق وتبعه الطبراني وابن مردويه يقتضي انها موصولة والعلم عند الله تعالى (قوله شق ذلك على المسلمين) زاد الاسماعيلي من طريق سفيان بن أبي شيبة عن جري بن جهمد الناس ذلك وشق عليهم (قوله فجاء التخفيف) في رواية الاسماعيلي فنزلت الآية الاخرى وزاد فقرض عليهم أن لا يفر رجل من رجلين ولا قوم من مثلهم واستدل بهذا الحديث على وجوب ثبات الواحد المسلم اذا قاوم رجلين من الكفار وتحريم الفرار عليه منهم ما ساءوا طلبا أو وطلبا ما ساءوا وقع ذلك وهو واقف في الصف مع العسكر أو لم يكن هناك عسكر وهذا هو ظاهر تفسير ابن عباس ووجه ابن الصباغ من الشافعية وهو المعتمد لجود نص الشافعي عليه في الرسالة الجديدة

رواية الربيع ولفظه ومن نسخة عليا خط الربيع نقلت قال بعد أن ذكر الآية آيات في كتابه أنه وضع عنهم أن يقوم الواحد بمقاتل العشرة وأثبت عليهم أن يقوم الواحد بمقاتل الاثنين ثم ذكر حديث ابن عباس المذكور في الباب وساق الكلام عليه لكن المنفرد لو طلبناه وهو على غير أهبة جازله التولي عنهم ما جزمنا وإن طلبهم ما فهل يحرم وجهان أحدهما عند المتأخرين لا لكن ظاهر هذه الآثار المتضادة عن ابن عباس يأباه وهو ترجيح القرآن وأعرف الناس بالمراد لكن يحتمل أن يكون ما أطلقه انما هو في صورة ما اذا قاوم الواحد المسلم من جملة الصف في عسكر المسلمين اثنين من الكفار أما المنفرد وحده بغير العسكر فلا لان الجهاد انما عهده بالجماعة دون الشخص المنفرد وهذا فيه نظر فقد أرسل النبي صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه سرية وحده وقد استوعب الطبري وابن مردويه طرق هذا الحديث عن ابن عباس وفي غالبها التصريح بمنع تولي الواحد عن الاثنين واستبدال ابن عباس في بعضها بقوله تعالى ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله وبقوله تعالى فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك (قوله فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر) كذا في رواية ابن المبارك وفي رواية وهب بن جرير عن أبيه عند الاسماعيلي نقص من النصر وهذا قاله ابن عباس توقيفا على ما يظهر ويحتمل ان يكون قاله بطريق الاستقراء

قال فلما خفف الله عنهم
من العدة نقص من الصبر
بقدر ما خفف عنهم

* (قوله سورة براءة) *

* (سورة براءة) *

مرصد طريق إلا الال
القرابة والذمة والعهد
وليحة كل شيء أدخلته في شيء
الشقة السقر الخيال الفساد
والخيال الموت ولا تفتي
لا توبخني كرها وكرها
واحد مدخلا يدخلون فيه
يجمعون يسرعون

هي سورة التوبة وهي أشهر أسمائها وأولها أسماء أخرى تزيد على العشرة واختلاف في ترك البسملة أولها فقبل لانها نزلت بالسيف والبسملة أمان وقبل لانهم لما جعوا القرآن شكوا هل هي والاتقال واحدة أو ثنتان ففصلوا بينهما بسطر لا كتابة فيه ولم يكتبوا فيه البسملة روى ذلك ابن عباس عن عثمان وهو المعتمد وأخرجه أحمد والحاكم وبعض أصحاب السنن (قوله مرصد طريق) كذا في بعض النسخ وسقط للاكثر وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى واقعدوا لهم كل مرصد أي كل طريق والمراد بالطرق (قوله إلا الال القرابة والذمة والعهد) تقدم في الجزية (قوله وليحة كل شيء أدخلته في شيء) تقدم في بدء الخلق وسقط هو والذي قبله لا بي ذر (قوله الشقة السقر) هو كلام أبي عبيدة وزاد البعيد وقيل الشقة الأرض التي يشق سلوكها (قوله الخيال الفساد) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ما زادوكم الا خبالا الخيال الفساد (قوله والخيال الموت) كذا لهم والصواب الموتة بضم الميم وزيادة هاء في آخره وهو ضرب من الجنون (قوله ولا تفتي لا توبخني) كذا للاكثر بالموحدة والخاء المعجمة من التوبيخ وللمستغنى والجر جاني توهني بالهاء وتشديد النون من الوهن وهو الضعف ولابن السكن تؤمني بمثانة ثقيلة وميم ساكنة من الاثم قال عياض وهو الصواب وهي الثابتة في كلام أبي عبيدة الذي يكثر المصنف النقل عنه وأخرجه الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله ولا تفتي قال لا تؤمني إلا في الفتنة سقطوا إلا في الاثم سقطوا (قوله كرها وكرها واحد) أي بالضم والفتح وهو كلام أبي عبيدة أيضا وسقط لا بي ذر وبالضم قرأ الكوفيون حمزة والاعشى ويحيى بن وثاب والكسائي والباقون بالفتح (قوله مدخلا يدخلون فيه) قال أبو عبيدة في قوله مدخلا يدخلون

اليه أو مغارات أو مدخلا يدخلون فيه ويتغيبون انتهى وأصل مدخلا مدخل فادغم وقرأ
 الأعمش وعيسى بن عمر بتشديد الخاء أيضا وعن ابن كثير في رواية مدخلا بفتحين بينهم ما سكنون
 يجمعون يسرعون هو قول أبي عبيدة وزاد لا يرد وجوههم شيء ومنه فرس جوح (قوله
 والمؤتفكات اتفكت اتفكت بفتح الراء) قال أبو عبيدة في قوله تعالى والمؤتفكات اتفكت
 رسلهم هم قوم لوط اتفكت بهم الأرض أي انقلبت بهم (قوله أهوى ألقاه في هوة) هذه اللفظة
 لم تقع في سورة براءة وانما هي في سورة النجم ذكرها المصنف هنا استطرادا من قوله والمؤتفكات
 أهوى (قوله عدن خلدا إلى آخره) واقتصر أبو ذر على ما هنا قال أبو عبيدة في قوله تعالى جنات
 عدن أي خلدا يقال عدن فلان بأرض كذا أي أقام ومنه المعدن عدنت بأرض أقت ويقال
 في معدن صدق في منبت صدق (قوله الخوالف الخالف الذي خلفني فقعد بعدى ومنه يخلفه في
 الغابرين) قال أبو عبيدة في قوله مع الخالفين الخالف الذي خلف بعد شاخص فقعد في رحله
 وهو من تخلف عن القوم ومنه اللهم اخلفني في ولدي وأشار بقوله ومنه يخلفه في الغابرين إلى
 حديث عوف بن مالك في الصلاة على الجنائز (قوله ويجوز أن يكون النساء من الخالفة وان
 كان جمع الذكور فانه لم يوجد على تقدير جمعه الاحرفان فارس وفوارس وهالك وهوالك) قال
 أبو عبيدة في قوله رضوان يجـ كـونوا مع الخوالف يجوز أن يكون الخوالف ههنا النساء ولا
 يكادون يجمعون الرجال على فواعل غير أنهم قد قالوا فارس وفوارس وهالك وهوالك انتهى
 وقد استدرك عليه ابن مالك شاق وشوا هو كس ونوا كس وداجن ودواجن وهذه الثلاثة
 مع الاثنين جمع فاعل وهو شاذ والمشهور في فواعل جمع فاعلة فان كان من صفة النساء فواضع
 وقد تحذف الهاء في صفة المفرد من النساء وان كان من صفة الرجال فالهاء للمبالغة يقال
 رجل خالفة لا خيفه والاصل في جمعه بالنون واستدرك بعض الشراح على الخمسة المتقدمة
 كاهل وكواهل وجوائح وغوارب وغوارب وغواش وغواش ولا يرد شيء منها لان الاولين
 ليسا من صفات الادميين والآخران جمع غارب وغاشية والهاء للمبالغة ان وصف بها المذكور
 وقد قال المبرد في الكامل في قول الفرزدق

واذا الرجال رأوا يزيد رأيهم * خضع الرقاب نوا كس الاذقان

احتاج الفرزدق لضرورة الشعر فأجرى نوا كس على أصله ولا يكون مثل هذا أبدا في ضرورة
 ولا يجمع النواة ما كان من فاعل نعتا على فواعل لا يلبس بالمؤنث ولم يأت ذا الا في حرفين
 فارس وفوارس وهالك وهوالك اما الاول فانه لا يستعمل في المفرد فأن فيه اللبس وأما الثاني
 فلانه جرى مجرى المثل يقولون هالك في الهوالك فأجره على أصله لكثرة الاستعمال (قلت)
 فظهر ان الضابط في هذا ان يؤمن اللبس أو يكثر الاستعمال أو تكون الهاء للمبالغة أو يكون
 في ضرورة الشعر والله أعلم وقال ابن قتيبة الخوالف النساء ويقال خساس النساء ورذالتهن
 ويقال فلان خالفة أهله اذا كان دينافيهن والمراد بالخوالف في الآية النساء والرجال العاجزون
 والصبيان فجمع جمع المؤنث تغليبا لكونهن اكثر في ذلك من غيرهن وأما قوله مع الخالفين فجمع
 جمع الذكور تغليبا لانه الاصل (قوله الخيرات واحدها خيرة وهي الفواضل) قال أبو عبيدة في
 قوله تعالى وأولئك لهم الخيرات جمع خيرة ومعناها الفاضلة من كل شيء (قوله هرجون مؤخرون)

والمؤتفكات اتفكت
 انقلبت بها الأرض أهوى
 ألقاه في هوة عدن خلدا
 عدنت بأرض أي أقت
 ومنه معدن ويقال
 في معدن صدق في منبت
 صدق الخوالف الخالف
 الذي خلفني فقعد بعدى
 ومنه يخلفه في الغابرين
 ويجوز أن يكون النساء من
 الخالفة وان كان جمع
 الذكور فانه لم يوجد على
 تقدير جمعه الاحرفان
 فارس وفوارس وهالك
 وهوالك الخيرات واحدها
 خيرة وهي الفواضل
 هرجون مؤخرون

سقط هذا الابن ذر (قوله الشفا الشفيرو هو وحده) في رواية الكشميهني وهو حرفه (قوله والجرف ما تجرف من السيول والادوية) قال أبو عبيدة في قوله تعالى على شفا جرف الشفا الشفيرو والجرف ما لم يبين من الركيات قال والآية على التمثيل لان الذي يبنى على الكفر فهو على شفا جرف وهو ما تجرف من السيول والادوية ولا يثبت البناء عليه (قوله هارها تهرت هارها تهرت البئر اذا انهدمت وانهار مثله) قال أبو عبيدة في قوله تعالى هارأى هارأى هارأى العرب تنزع الباء التي في الفاعل وقيل لا قلب فيه وانما هو بمعنى ساقط وقد تقدم شيء من هذا في آل عمران (قوله لاواه شفا وافرقا قال الشاعر اذا ماقت أرحلها بليل * تأوه آهة الرجل الحزين)

قال أبو عبيدة في قوله تعالى ان ابراهيم لاواه هو فعال من التأوه ومعناه متضرع شفا وافرقا لطاعة ربه قال الشاعر - فذكره وقوله أرحلها هو بفتح الهمزة والحاء المهملة وقوله آهة بالمد لاكثر وفي رواية الاصيلي بتشديد الهاء بلامد * (تنبيه) * هذا الشعر للمثقب العبدى واسمه بجاش بن عائد وقيل ابن نهار وهو من جملة قصيدة أولها

أفاطم قبل بينك متعيني * ومنعك ماسأت كأن تبيني
ولا تعدى مواعد كاذبات * تمر بهارياح الصيف دوني
فاني لو تخالفني شمالي * لما أتبعتهما أبدا عيني

ويقول فيها

فاما أن تكون أخى بحق * فأعرف منك عني من سميني
والا فاطر حنى واتخذني * عدوا أتقبل وتتقيني

وهي كثيرة الحكم والامثال وكان أبو محمد بن العلاء يقول لو كان الشعر مثلها وجب على الناس أن يتعلموه (قوله با) قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين (أذان اعلام) قال أبو عبيدة في قوله تعالى وأذان من الله ورسوله قال علم من الله وهو مصدر من قولك أذنتهم أى أعلمتهم (قوله وقال ابن عباس أذن يصدق) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ويقولون هو أذن يعنى أنه يسمع من كل أحد قال الله قل أذن خير لكم يؤمن بالله يعنى يصدق بالله وطهر أن يصدق تفسير يؤمن لا تفسير أذن كما يفهمه صنيع المصنف حيث اختصره (قوله تطهرهم وتزكهم) وفتحها كثير وفي بعض النسخ ومثل هذا كثير أى في القرآن ويقال التزكية والزكاة الطاعة والاحلاص وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تطهرهم وتزكهم بها قال الزكاة طاعة الله والاحلاص (قوله لا يؤثون الزكاة لا يشهدون أن لا اله الا الله) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى وويل للمشركين الذين لا يؤثون الزكاة قال هم الذين لا يشهدون أن لا اله الا الله وهذه الآية من تفسير فصلت ذكرها هنا استطرادا وفي تفسير ابن عباس الزكاة الطاعة والتوحيد دفع لاحتجاج من احتج بالآية على ان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة (قوله يضاهون يشبهون) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى يضاهون قول الذين كفروا أى يشبهون وقال أبو عبيدة المضاهاة التشبيه ثم ذكر حديث البراء في آخر آية نزلت وآخر سورة نزلت فأما الآية فتقدم حديث ابن عباس في

الشفا الشفيرو هو وحده
والجرف ما تجرف من
السيول والادوية هارها تهرت
لاواه شفا وافرقا وقال الشاعر

اذا ماقت أرحلها بليل
تأوه آهة الرجل الحزين
يقال تهرت البئر اذا انهدمت
وانهار مثله * (باب قوله
براهمة من الله ورسوله الى الذين
عاهدتم من المشركين) *

أذان اعلام وقال ابن عباس
عباس أذن يصدق تطهرهم
وتزكهم بها وفتحها كثير
والزكاة الطاعة والاحلاص
لا يؤثون الزكاة لا يشهدون
أن لا اله الا الله يضاهون
يشبهون * حدثنا أبو الوليد
حدثنا شعبة عن أبي اسحق
قال سمعت البراء رضى الله
عنه يقول آخر آية نزلت
يستفتونك قل الله يفتيكهم
في الكلاله وآخر سورة نزلت
براهمة

٤٦٥٤

م هـ

تحفة

١٨٧٠

سورة البقرة وان آخر آية نزلت آية الربا ويجمع بأنهم الم ينقلوا وانما ذكره عن استقراء بحسب ما اطلع عليه وأولى من ذلك أن كلامهم ما أراد آية مخصوصة وأما السورة فالمراد بعضها أو معظمها والافق فيها آيات كثيرة نزلت قبل سنة الوفاة النبوية وأوضح من ذلك أن أول براءة نزل عقب فتح مكة في سنة تسع عام حج أبي بكر وقد نزل اليوم أكملت لكم دينكم وهي في المائدة في حجة الوداع سنة عشر فالظاهر أن المراد معظمها ولا شك أن غالبها نزل في غزوة تبوك وهي آخر غزوات النبي صلى الله عليه وسلم وسيأتي في نفسه إذا جاء نصر الله انه آخر سورة نزلت وأذكر الجمع هناك إن شاء الله تعالى وقد قيل في آية نزل براءة أن المراد بعضها فقيل قوله فان تابوا وأقاموا الصلاة الآية وقيل لقد جاءكم رسول من أنفسكم وأصح الأقوال في آية الآية قوله تعالى واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله كما تقدم في البقرة ونقل ابن عبد السلام آخر آية نزلت آية الكلاله فعاش بعدها خمسين يوما ثم نزلت آية البقرة والله أعلم ﴿قوله﴾ **باب** فيجوا في الأرض أربعة أشهر) ساقى إلى الكافرين (فسيحوا سيروا) هو كلام أبي عبيدة بزيادة قال في قوله تعالى فيجوا في الأرض قال سيروا وأقبلوا وأدبروا (قوله) حدثني الليث عن عقيل في الرواية التي بعدها حدثني الليث حدثني عقيل واليثة فيه شيخ آخر تقدم في كتاب الحج عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس (قوله) عن ابن شهاب وأخبرني حميد قال الكرماني بوأوالعطف أشعارا بأنه أخبره أيضا بغير ذلك قبل فهو عطف على مقدر (قلت) لم أرفى طرق حديث أبي هريرة عن أبي بكر الصديق زيادة الاموقع في رواية شعيب عن الزهري فان فيه كان المشركون نوافون بالتجارة فينتفع بها المسلمون فلما حرم الله على المشركين أن يقرؤا المسجد الحرام وجد المسلمون في أنفسهم مما قطع عنهم من التجارة فزلت وان خفتهم عليه الآية ثم أحل في الآية الاخرى الجزية الحديث أخرجه الطبراني وابن مردويه مطولا من طريق شعيب وهو عند المصنف في كتاب الجزية من هذا الوجه (قوله) ان أباهريرة رضى الله عنه قال قال بعثني في رواية صالح بن كيسان عن ابن شهاب في الباب الذي يليه ان أباهريرة أخبره ﴿قوله﴾ **باب** وأذان من الله ورسوله إلى قوله المشركين) أورد فيه حديث أبي هريرة المذكور في الباب قبله من وجهين (قوله) بعثني أبو بكر في تلك الحجة) في رواية صالح بن كيسان التي بعده هذا الحجة التي أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع وروى الطبري من طريق ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أميرا على الحج وأمره أن يقيم للناس حجهم فخرج أبو بكر (قوله) يؤذنون بمعنى أن لا يجمع بعد العام مشرك) في رواية ابن أخي الزهري عن عمه في أوائل الصلاة في مؤذنين أي في جماعة مؤذنين والمراد بالتأذين الاعلام وهو اقتباس من قوله تعالى وأذان من الله ورسوله أي اعلام وقد وقفت ممن سمي ممن كان مع أبي بكر في تلك الحجة على أسماء جماعة منهم سعد بن أبي وقاص فيما أخرجه الطبري من طريق الحكم عن مصعب بن سعد عن أبيه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر فلما انتهينا إلى ضحبتان أتبعه عليا ومنهم جابر روى الطبري من طريق عبد الله بن خنيس عن أبي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبا بكر على الحج فأقبلنا معه (قوله) أن لا يجمع) بفتح الهمزة وادغام النون في اللام قال الطحاوي في مشكل الآثار هذا مشكل لان الاخبار في هذه القصة تدل على ان

* (باب قوله فسيحوا في الأرض أربعة أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين) * فسيحوا سيروا * حدثنا سعد بن عفير قال حدثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب وأخبرني حميد بن عبد الرحمن أن أباهريرة رضى الله عنه قال قال بعثني أبو بكر في تلك الحجة في مؤذنين بعثهم يوم النحر يؤذنون بمعنى أن لا يجمع

٤٦٥٥

م ومن

تحفة

٩٦٢٤

النبي صلى الله عليه وسلم كان بعث أبا بكر بذلك ثم أتبعه علياً فامرهم أن يؤذن فكيف يبعث أبو بكر
أزهريرة من معه بالتأذين مع صرف الأمر عنه في ذلك إلى علي ثم أجاب بما حاصله أن أبا بكر كان
الأمير على الناس في تلك الحجة بلا خلاف وكان على هو المأمور بالتأذين بذلك وكان علياً لم يطق
التأذين بذلك وحده واحتاج إلى من يعينه على ذلك فأرسل معه أبو بكر أزهريرة وغيره ليساعدوه
على ذلك ثم ساق من طريق المحرز بن أبي هريرة عن أبيه قال كنت مع علي حين بعثه النبي صلى
الله عليه وسلم ببراءة إلى أهل مكة فكنت أنا نادى معه بذلك حتى يصحل صوتي وكان هو ينادى
قبلي حتى يعي وأخرجه أجد أيضاً وغيره من طريق محرز بن أبي هريرة فالخاصل أن مباشرة
أبي هريرة لذلك كانت بأمر أبي بكر وكان ينادى بما يليقه إليه على عما أمر بتبليغه (قوله بعد
العام) أي بعد الزمان الذي وقع فيه الإعلام بذلك (قوله ولا يطوف) بفتح الفاء عطفاً على الحج
(قوله قال حميد) هو ابن عبد الرحمن بن عوف (ثم أردف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلي وأمره
أن يؤذن ببراءة) هذا القدر من الحديث مرسل لأن حميداً لم يدرك ذلك ولا صرح بسماعه له من
أبي هريرة لكن قد ثبت إرساله على من عدة طرق فروى الطبري من طريق أبي صالح عن علي قال
بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر ببراءة إلى أهل مكة وبعثه علي الموسم ثم بعثني في أثره
فأدركته فأخذتها منه فقال أبو بكر مالي قال خير أنت صاحب في الفاروصاحي على الخوض
غير أنه لا يبلغ عن غيري أو رجل مني ومن طريق عمرو بن عطية عن أبيه عن أبي سعيد مثله
ومن طريق العمري عن نافع عن ابن عمر كذلك وروى الترمذي من حديث مقسم عن ابن عباس
مثله مطولاً وعند الطبراني من حديث أبي رافع نحوه لكن قال فأتاه جبريل فقال إنه لن يؤذيها
عنه إلا أنت أو رجل منك وروى الترمذي وحسنه وأحمد من حديث أنس قال بعث النبي صلى
الله عليه وسلم براءة مع أبي بكر ثم دعا علياً فأعطاه إياه وقال لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل
من أهلي وهذا أوضح قوله في الحديث الآخر لا يبلغ عنى ويعرف منه أن المراد خصوص القصة
المذكورة لا مطلق التبليغ وروى سعيد بن منصور والترمذي والنسائي والطبري من طريق
أبي اسحق عن زيد بن شبيب قال سألت علياً بأي شيء بعثت قال بأنه لا يدخل الجنة إلا نفس
مؤمن ولا يطوف بالبيت عريان ولا يجتمع مسلم مع مشرك في الحج بعد عامهم هذا ومن كان له عهد
فعهده إلى مدته ومن لم يكن له عهد فأربعة أشهر واستدل بهذا الكلام الأخير على أن قوله تعالى
فسبحوا في الأرض أربعة أشهر يختص بمن لم يكن له عهد مؤقت ولم يكن له عهد أصلاً وأما من له
عهد مؤقت فهو إلى مدته فروى الطبري من طريق ابن اسحق قال هم صنفان صنف كان له عهد
دون أربعة أشهر فأمهل إلى تمام أربعة أشهر وصنف كانت له مدة عهده بغير أجل فقصرت على
أربعة أشهر وروى أيضاً من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أن الأربعة الأشهر أجل من
كان له عهد مؤقت بقدرها أو يزيد عليها وأما من ليس له عهد فأنقضها إلى سلع الحرم لقوله تعالى
فاذا انسحلت الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين ومن طريق عبيدة بن سلمان سمعت الضحاک أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم عاهد ناساً من المشركين من أهل مكة وغيرهم فتركت براءة فبذل إلى كل
أحد عهده وأجأهم أربعة أشهر ومن لا عهد له فأجله أنقض الأشهر الحرم ومن طريق السدي
نحوه ومن طريق معمر بن الزهري قال كان أول الأربعة أشهر عند نزول براءة في سؤال فكان

بعد العام مشرك ولا يطوف
بالبيت عريان قال حميد
ابن عبد الرحمن ثم أردف
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعلي بن أبي طالب
وأمره أن يؤذن ببراءة

آخرها آخر المحرم فبذلك يجمع بين ذكر الاربعة أشهر وبين قوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقبلوا
المشركين واستبعد الطبري ذلك من حيث ان بلوغهم الخبر انما كان عند ما وقع النداء به في ذي
الحجة فكيف يقال لهم سيجوا اربعة أشهر ولم يبق منها الا دون الشهرين ثم اسند عن السدي
وغیره واحدا للتصريح بأن تمام الاربعة الاشهر في ربيع الآخر (قوله ان يؤذن براءة)
يجوز فيه التنوين بالرفع على الحكاية وبالجر ويجوز ان يكون علامة الجر قحمة وهو الثابت في
الروايات (قوله قال أبوهريرة فأذن معنا على) كذا لا كذا وفي رواية الكشميهني وحده
قال أبو بكر فأذن معنا وهو غلط فاحش مخالف لرواية الجميع وانما هو كلام أبي هريرة قطعاً
فهو الذي كان يؤذن بذلك وذكر عياض ان أكثر رواة القريبي وافقوا الكشميهني قال وهو
غلط (قوله قال أبوهريرة فأذن معنا على) هو موصول بالاسناد المذکور وكان جدي بن
عبد الرحمن جل قصة توجهه على من المدينة الى أن لحق أبا بكر عن غير أبي هريرة وجل بقية القصة
كلها عن أبي هريرة وقوله فأذن معنا على في أهل منى يوم النحر الى آخره قال الكرمانى فيه
اشكال لان علياً كان مأموراً بأن يؤذن براءة فكيف يؤذن بأن لا يجمع بعد العام مشرك
ثم أجاب بانه أذن براءة ومن جله ما اشتملت عليه أن لا يجمع بعد العام مشرك من قوله تعالى فيها
انما المشركون نجس فلا يقرؤا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ويحتمل ان يكون امر أن يؤذن
ببراءة وبما أمر أبو بكر أن يؤذن به أيضاً (قلت) وفي قوله يؤذن ببراءة تجوز لانه أمر أن
يؤذن بوضع وثلاثين آية منها ما عطفه قوله تعالى ولو كره المشركون فروى الطبري من طريق
أبي معشر عن محمد بن كعب وغيره قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أميراً على الحج
سنة تسع وبعث علياً بثلاثين أو أربعين آية من براءة وروى الطبري من طريق أبي الصهباء
قال سألت علياً عن يوم الحج الا كبر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا بكر بقم
للناس الحج وبعثنى بعده بأربعين آية من براءة حتى أتى عرفة فخطب ثم التقى الى فقال يا على قم
فاقرأ سورة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأت أربعين آية من أول براءة ثم صدرنا حتى
رمىتم الحرة فطفقت أتبع بها الفسايط أقرؤها عليهم لان الجميع لم يكونوا حاضرين وخطبة أبي
بكر يوم عرفة (قوله وأن لا يجمع بعد العام مشرك) هو منزع عن قوله تعالى فلا يقرؤا المسجد
الحرام بعد عامهم هذا والآية صريحة في منعهم دخول المسجد الحرام ولو لم يقصدوا الحج ولكن
لما كان الحج هو المقصود الا عظم صرح لهم بالمنع منه فيكون ما وراءه أولى بالمنع والمراد بالمسجد
الحرام هنا الحرم كله وأما ما وقع في حديث جابر فيما أخرجه الطبري واسحق في مسنده والنسائي
والدارمي كلاهما ما عنده وصححه ابن خزيمة وابن حبان من طريق ابن جريج حدثني عبد الله بن
عثمان بن خنيس عن أبي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم حين رجع من غرة الجعرانة
بعث أبا بكر على الحج فأقبلنا معه حتى اذا كنا بالعرج ثوب بالصبح فسمع رجوة ناقة النبي صلى الله
عليه وسلم فاذا على علياً فقال له أمير أو رسول فقال بل أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم
ببراءة أقرؤها على الناس فقد منما مكة فلما كان قبل يوم التروية بيوم قام أبو بكر فخطب الناس
بمناسكهم حتى اذا فرغ قام على فقرا على الناس براءة حتى ختمها ثم كان يوم النحر كذلك
ثم يوم النفر كذلك فيجمع بان علياً قرأها كلها في المواطن الثلاثة وأما في سائر الاوقات فكان

قال أبوهريرة فأذن معنا على
يوم النحر في أهل منى براءة وأن
لا يجمع بعد العام مشرك ولا
يطوف بالبيت عريان* (باب
قوله وأذان من الله ورسوله
الى قوله المشركين آذنتهم
أعلمهم)* حدثنا عبد الله
ابن يوسف حدثنا الليث
قال حدثني عقيل قال ابن
شهاب فأخبرني جدي بن عبد
الرحمن أن أبا هريرة قال
بعثنى أبو بكر رضى الله عنه
في تلك الحجة في المؤذنين
بعثهم يوم النحر يؤذنون بعني
أن لا يجمع بعد العام مشرك
ولا يطوف بالبيت عريان
قال جدي ثم أرف النبي
صلى الله عليه وسلم بعلي بن
أبي طالب فأمره أن يؤذن
ببراءة قال أبوهريرة فأذن
بمعنا على في أهل منى يوم النحر
ببراءة وأن لا يجمع بعد العام
مشرك ولا يطوف بالبيت
عريان* (الا الذين عاهدتم
من المشركين)*

٤٦٥٦

م د س

تحفة

٩٦٢٤

يؤذن بالامور المذكورة أن لا يحج بعد العام مشرك إلى آخره وكان يستعين بأبي هريرة وغيره في
الاذان بذلك وقد وقع في حديث مقسم عن ابن عباس عند الترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم
بعث أبا بكر الحديث وفيه فقام على أيام التشريق فنادى ذمة الله وذمة رسوله بريئة من كل
مشرك فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ولا يحج بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان
ولا يدخل الجنة المؤمن فكان على ينادي بها فإذا حج قام أبو هريرة فنادى بها وأخرج أحمد
بسند حسن عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث ببراءة مع أبي بكر فلما بلغ ذا الحليفة قال
لا يبلغها إلا أنا وأورجل من أهل بيتي فبعث بها مع علي قال الترمذي حسن غريب ووقع في
حديث يعلى عند أحمد ما نزلت عشر آيات من براءة بعث بها النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر
ليقرأها على أهل مكة ثم دعاني فقال أدرك أبا بكر فحيثما لقيته فخدمته الكتاب فرجع أبو بكر فقال
يا رسول الله نزل في شيء فقال لا إلا أنه لن يؤدى أو لكن جبريل قال لا يؤدى عنك إلا أنت وأورجل
منك قال العماد بن كثير ليس المراد أن أبا بكر يرجع من فور بل المراد رجوع من حجته (قلت)
ولا مانع من جملة على ظاهره لقرب المسافة وأما قوله عشر آيات فالمراد أولها إنما المشركون نجس
(قوله حديثي الصحيح) هو ابن منصور كما حرم به المزني ويعقوب بن إبراهيم أي ابن سعد بن
إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان وقد تقدم في أوائل الصلاة من رواية
يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن ابن أخي ابن شهاب عن عمه فله فيه طريقان وسياقه عن ابن أخي
ابن شهاب موافق لسياق عقيل وأما رواية صالح فوقع في آخرها فكان حديث يقول يوم النحر يوم
الحج الأكبر من أجل حديث أبي هريرة وهذه الزيادة قد أدرجها شعيب عن الزهري كما تقدم
في الجزية ولفظه عن أبي هريرة بعثني أبو بكر في يوم يؤذن يوم النحر عنى لا يحج بعد العام مشرك
ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الأكبر يوم النحر وإنما قيل الأكبر من أجل قول الناس
الحج الأصغر فنبذ أبو بكر إلى الناس في ذلك العام فلم يحج عام حجة الوداع التي حج فيها النبي صلى
الله عليه وسلم مشرك انتهى وقوله ويوم الحج الأكبر يوم النحر هو قول حميد بن عبد الرحمن
استنبطه من قوله تعالى وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر ومن مناداة أبي هريرة
بذلك بأمر أبي بكر يوم النحر فدل على أن المراد يوم الحج الأكبر يوم النحر وسياق رواية شعيب
يوهم أن ذلك مما نادى به أبو بكر وليس كذلك فقد تضافرت الروايات عن أبي هريرة أن الذي كان
ينادى به هو ومن معه من قبل أبي بكر شيئا من منع حج المشركين ومنع طواف العريان وإن عليا
أيضا كان ينادى بهما وكان يزيد من كان له عهد فعهد إلى مدته وإن لا يدخل الجنة إلا مسلم
وكان هذه الأخيرة كالتوطئة لأن لا يحج البيت مشرك وأما التي قبلها فهي التي اختص على
بتبليغها ولهذا قال العلماء أن الحكمة في إرسال علي بعد أبي بكر أن عادة العرب جرت بأن
لا ينقض العهد إلا من عقده أو من هو منه بسبيل من أهل بيته فأجراه في ذلك على عادتهم
ولهذا قال لا يبلغ عنى إلا أنا وأورجل من أهل بيتي وروى أحمد والنسائي من طريق محرز بن
أبي هريرة عن أبيه قال كنت مع علي حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة ببراءة فكتبا
تنادى أن لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ولا يطوف بالبيت عريان ومن كان بينه وبين رسول
الله صلى الله عليه وسلم عهد فاجله أربعة أشهر فإذا مضت فإن الله بريء من المشركين ورسوله

* حديثي الصحيح حديثنا يعقوب

ابن إبراهيم حديثنا أي عن
صالح عن ابن شهاب أن حميد
ابن عبد الرحمن أخبره أن أبا
هريرة أخبره أن أبا بكر رضی
الله عنه بعثه في الحجة التي
أمره رسول الله صلى الله
عليه وسلم عليها قبل حجة
الوداع في رهط يؤذن في
الناس أن لا يحج بعد العام
مشرك ولا يطوف بالبيت
عريان فكان حميد يقول
يوم النحر يوم الحج الأكبر
من أجل حديث أبي هريرة

٤٦٥٧

م ٥٥

تحفة

٦٦٢٤

ولا يجمع بعد العام مشرك فكنيت ان ادى حتى يصل صوتي وقوله وانما قيل الا كبر الحج في حديث
ابن عمر عند أبي داود واصله في هذا الصحيح رفعه أي يوم هذا قالوا هذا يوم النحر قال هذا يوم الحج
الا كبر واختلف في المراد بالحج الاصغر فالجمهور على انه العمرة وصل ذلك عبد الرزاق من طريق
عبد الله بن شداد أحد كبار التابعين واصله الطبري عن جماعة منهم عطاء والشعبي وعن مجاهد
الحج الا كبر القرآن والاصغر الافراد وقيل يوم الحج الاصغر يوم عرفة ويوم الحج الا كبر يوم
النحر لان فيه تتكامل بقية المناسك وعن الثوري أيام الحج تسمى يوم الحج الا كبر كما يقال يوم
الفتح وأيده السهيلي بأن علياً أمر بذلك في الايام كلها وقيل لان أهل الجاهلية كانوا يفتقون بعرفة
وكانت قریش تقف بالمزدلفة فاذا كان صبيحة النحر وقف الجميع بالمزدلفة فقبل له الا كبر
لا اجتماع الكل فيه وعن الحسن سمي بذلك لاتفاق حج جميع الملل فيه وروى الطبري من طريق
أبي جحيفة وغيره ان يوم الحج الا كبر يوم عرفة ومن طريق سعيد بن جبيرة يوم النحر واحتج بان
يوم التاسع وهو يوم عرفة اذا نسلخ قبل الوقوف لم يفت الحج بخلاف العاشر فان الليل اذا نسلخ
قبل الوقوف فأت وفي رواية الترمذي من حديث علي مرفوعاً وموقوفاً يوم الحج الا كبر يوم
النحر ورجح الموقوف وقوله فنبذ أبو بكر الحج هو أيضاً مرسلاً من قول حميد بن عبد الرحمن
والمراد ان أبا بكر أقصم لهم بذلك وقيل انما لم يقتصر النبي صلى الله عليه وسلم على تبليغ أبي بكر
عنه براءة لانها تضمنت مدح أبي بكر فاراد ان يسمعه وهما من غير أبي بكر وهذه غفلة من فائله
حاله عليه اظنه ان المراد تبليغ براءة كلها وليس الامر كذلك لما قدمناه وانما أمر بتبليغه منها
أو ثلثها فقط وقد قدمت حديث جابر وفيه ان علياً قرأها حتى ختمها وطريق الجمع فيه
واستدل به على ان حجة أبي بكر كانت في ذى الحجة على خلاف المنقول عن مجاهد وعكرمة بن خالد
وقد قدمت النقل عنهما بذلك في المغازي ووجه الدلالة ان أبا هريرة قال بعثني أبو بكر في تلك الحجة
يوم النحر وهذا الا حجة فيه لان قول مجاهد ان ثبت فالمراد بيوم النحر الذي هو صبيحة يوم الوقوف
سواء كان الوقوف وقع في ذى القعدة أو في ذى الحجة نعم روى ابن مردويه من طريق عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده قال كانوا يجعلون عاماً شهر او عاماً شهرين يعني يحجون في شهر واحد
مرتين في سنتين ثم يحجون في الثالث في شهر آخر غيره قال فلا يقع الحج في أيام الحج الا في كل خمس
وعشرين سنة فلما كان حج أبي بكر ووافق ذلك العام شهر الحج فسماه الله الحج الا كبر * (تنبيه)
اتفقت الروايات على ان حجة أبي بكر كانت سنة تسع ووقع في حديث لعبد الرزاق عن معمر
عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في قوله براءة من الله ورسوله قال لما كان زمن
خير ائمة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجعرانة ثم أمر أبا بكر الصديق على تلك الحجة قال
الزهري وكان أبو هريرة يحدث ان أبا بكر أمره أن يؤذن براءة ثم أتبع النبي صلى الله عليه وسلم
عليها الحديث قال الشيخ عماد الدين بن كثير هذا فيه غرابة من جهة ان الامير في سنة عمرة
الجعرانة كان عتاب بن أسيد واما حجة أبي بكر فكانت سنة تسع (قلت) يمكن رفع الاشكال
بأن المراد بقوله ثم أمر أبا بكر يعني بعد ان رجع الى المدينة وطوى ذكر من ولي الحج سنة ثمان
فان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من العمرة الى الجعرانة قاصح بها توجه هو ومن معه
الى المدينة الى ان جاء وان الحج فامر أبا بكر وذلك سنة تسع وليس المراد انه أمر أبا بكر

ان يجمع في السنة التي كانت فيها عمرة الجعرانة وقوله على تلك الحجية يريد الآية بعد رجوعهم الى المدينة **(قوله باب)** قوله تعالى فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا ايمان لهم) قرأ الجمهور فتح الهمزة من ايمان أي لا عهد له - هم وعن الحسن البصري بكسر الهمزة وهي قراءة شاذة وقد روى الطبري من طريق عمار بن ياسر وغيره في قوله انهم لا ايمان لهم أي لا عهد لهم وهذا يؤيد قراءة الجمهور **(قوله حديثنا يحيى)** هو ابن سعيد واسماعيل هو ابن أبي خالد **(قوله ما بقي من أصحاب هذه الآية الا ثلاثة)** هكذا وقع مهابو وقع عند اسماعيل من رواية ابن عيينة عن اسمعيل بن أبي خالد بلفظ ما بقي من المنافقين من أهل هذه الآية لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء الآية الا أربعة نفر ان أحدهم شيخ كبير قال اسماعيل ان كانت الآية ما ذكر في خبر ابن عيينة ففي هذا الحديث ان يخرج في سورة الممتحنة انتهى وقد وافق البخاري على اخرجها عند آية براءة النسيان وابن مردويه فاخرجاه من طرق عن اسمعيل وليس عند أحد منهم تعيين الآية وانفرد ابن عيينة بتعيينها الا ان عند اسماعيل من رواية خالد الطحان عن اسمعيل في آخر الحديث قال اسمعيل يعني الذين كاتبوا المشركين وهذا يقوى رواية ابن عيينة وكان مستند من أخرجهما في آية براءة ما رواه الطبري من طريق حبيب بن حسان عن زيد بن وهب قال كاعند حديثه فقرأ هذه الآية فقاتلوا أئمة الكفر قال ما قول أهل هذه الآية بعد ومن طريق الأعشى عن زيد بن وهب نحوه والمراد بكونهم لم يقاتلوا ان قتالهم لم يقع لعدم وقوع الشرط لان لفظ الآية وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا فإلما لم يقع منهم نكث ولا طعن لم يقاتلوا وروى الطبري من طريق السدي قال المراد بأئمة الكفر كفار قرش ومن طريق الضحاك قال أئمة الكفر رؤس المشركين من أهل مكة **(قوله الا ثلاثة)** سمي منهم في رواية أبي بشر عن مجاهد أبو سفيان بن حرب وفي رواية معمر عن قتادة أبو جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وأبو سفيان وسهيل بن عمرو وتعقب بأن أبا جهل وعتبة قتلا بيدروانما ينطبق التفسير على من نزلت الآية المذكورة وهو حي فيصح في أبي سفيان وسهيل بن عمرو وقد أسلما جميعا **(قوله)** ولان المنافقين الا أربعة) لم أقف على تسميتهم **(قوله فقال اعرابي)** لم أقف على اسمه **(قوله انكم أصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم)** نصب أصحاب على النداء مع حذف الاداة أو هو بدل من الضمير في انكم **(قوله تخبروننا فلا ندرى)** كذا وقع في رواية اسماعيل تخبروننا عن أشياء **(قوله)** يقررون) بوحدة ثم قاف أي يقررون قال الخطابي وأكث ما يكون النقر في الخشب والصخور يعني بالنون **(قوله أعلاقنا)** بالغين المهملة والقاف أي نقائس أموالنا وقال ابن التين وجدته في بعض الروايات مضبوطة بالغين المعجمة ولا وجه له انتهى ووجدت في نسخة الديماطي بخطه بالغين المعجمة أيضا ذكره شيخنا ابن الملقن ويمكن توجيهه بان الأعلاق جمع غلق يفتح وتين وهو الباب الذي يغلق على البيت ويفتح بالمفتاح ويطلق الغلق على الحديد التي تجعل في الباب ويعمل فيها القفل فيكون قوله ويسرقون أعلاقنا ما على الحقيقة فانه اذا تمكن من سرقة الغلق توصل الى فتح الباب أو فيه مجاز الحذف أي يسرقون ما في أعلاقنا **(قوله أولئك الفساق)** أي الذين يسرقون ويسرقون لا الكفار ولا المنافقون **(قوله أحدهم شيخ كبير)** لم أقف على تسميته **(قوله لو شرب الماء البارد لما وجد برده)** أي لذهب شهوته وفساد معدته فلا يفرق بين الألوان ولا الطعموم **(قوله)** **باب** قوله والذين يكتزون الذهب والفضة الآية **(قوله)** يكون كنزاً

* **باب** قوله تعالى فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا ايمان لهم) * **حديثنا** محمد بن المنثري حديثنا يحيى حديثنا اسمعيل حديثنا زيد بن وهب قال كاعند حديثه فقال ما بقي من أصحاب هذه الآية الا ثلاثة ولان المنافقين الا أربعة فقال اعرابي انكم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم تخبروننا فلا ندرى قال هؤلاء الذين يقررون يوتنا ويسرقون أعلاقنا قال أولئك الفساق أجل لم يبق منهم الا أربعة أحدهم شيخ كبير لو شرب الماء البارد لما وجد برده * **باب** قوله والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعبذاب أليم) * **حديثنا** الحكم بن نافع أخبرنا شعيب حديثنا أبو الزناد أن عبد الرحمن الأعرج حدثه انه قال حدثني أبو هريرة رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون كنزاً

٤٦٥٩

س

نحلة

٩٢٧٢٢

٩٢٧٢٦

شجاعاً أقرع * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا (٢٤٤) جرير عن حصين عن زيد بن وهب قال سرت على أبي تراباً بدة فقات

ما أنزلت به هذه الأرض قال كنا بالشام فقرأت والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم قال معاوية ما هذه فينا ما هذه إلا في أهل الكتاب قال قلت إنها الفينا وفيهم * (باب قوله عز وجل يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها الآية) وقال أحمد بن شبيب بن سعيد حدثنا أبي عن يونس عن ابن شهاب عن خالد بن أسلم قال خرجنا مع عبد الله بن عمر فقال هذا قبل أن تنزل الزكاة فلما أنزلت جعلها الله طهراً للاموال * (باب قوله ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم) * القيم هو القائم * حدثنا عبد الله ابن عبد الوهاب حدثنا جاد ابن زيد عن أيوب عن محمد بن أبي بكر عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان

شجاعاً أقرع) كذا أورده مختصراً وهو عند أبي نعيم في المستخرج من وجه آخر عن أبي اليمان وزاد يفر منه صاحبه ويطلبه أنا كذلك فلا يزال به حتى يلقمه أصبعه وكذا أخرجه النسائي من طريق علي بن عياش عن شعيب وقد تقدم من وجه آخر عن أبي هريرة في كتاب الزكاة مع شرح الحديث ثم ذكر حديث أبي ذر في قصته مع معاوية في تأويل قوله تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله وقد تقدم في الزكاة أيضاً مع شرحه (قوله يا) قوله عز وجل يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها الآية (قوله وقال أحمد بن شبيب) كذا أورده مختصراً وقد تقدم في كتاب الزكاة مع شرحه (قوله يا) قوله ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض) أي ان الله سبحانه وتعالى لما ابتداء خلق السموات والأرض جعل السنة اثني عشر شهراً (قوله منها أربعة حرم) قد ذكر تفسيرها في حديث الباب (قوله ذلك الدين القيم) قال أبو عبيدة في قوله ذلك الدين القيم مجازة التام أي المستقيم فخرج مخرج سيد من ساديسود كقام يقوم (قوله فلا تظلموا فيهن أنفسكم) أي في الأربعة باستحلال القتال وقيل بارتكاب المعاصي (قوله ان الزمان قد استدار كهيئته) تقدم الكلام عليه في أوائل بدء الخلق وان المراد بالزمان السنة وقوله كهيئته أي استدار استدارة مثل حالته ولفظ الزمان يطلق على قليل الوقت وكثيره والمراد باستدارته وقوع تاسع ذي الحجة في الوقت الذي حلت فيه الشمس برج الجمل حيث يستوى الليل والنهار ووقع في حديث ابن عمر عن ابن مردويه ان الزمان قد استدار فهو اليوم كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض (قوله السنة اثنا عشر شهراً) أي السنة العربية الهلالية وذكر الطبري في سبب ذلك من طريق حصين بن عبد الرحمن عن أبي مالك قال كانوا يجعلون السنة ثلاثة عشر شهراً ومن وجه آخر كانوا يجعلون السنة اثني عشر شهراً وخمسة وعشرين يوماً فتدور الأيام والشهور كذلك (قوله (قوله ثلاث متواليات) هو تفسير الأربعة الحرم قال ابن التين الصواب ثلاثة متواليات يعني لان المميز الشهر قال ولعله أعاده على المعنى أي ثلاث متواليات انتهت أو باعتبار العدة مع ان الذي لا يذكر التميز معه يجوز فيه التذكير والتأنيث وذكرها من سنتين لمصلحة التوالي بين الثلاثة والأول بدأ بالحرم فثلاث مقصود التوالي وفيه إشارة الى ابطال ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من تأخير بعض الأشهر الحرم ففعل كانوا يجعلون الحرم صفراً ويجعلون صفر الحرم ثلاثين شهراً لا يتعاطون فيها القتال فلذلك قال متواليات وكانوا في الجاهلية على انحاء منهم من يسمى الحرم صفراً فيجعل فيه القتال ويجرم القتال في صفر ويسميه الحرم ومنهم من كان يجعل ذلك سنة هكذا وسنة هكذا ومنهم من يجعل سنتين هكذا وسنتين هكذا ومنهم من يؤخر صفر الى ربيع الأول وربيغالى ما يليه وهكذا الى ان يصير سؤال ذا القعدة وذو القعدة ذا الحجة ثم يعود فيعيد العدد على الأصل (قوله ورجب مضر) أضافه اليهم لانهم كانوا متمسكين بتعظيمه بخلاف غيرهم فيقال ان ربيعة كانوا يجعلون بدله رمضان وكان من العرب من يجعل في رجب وشعبان ما ذكر في الحرم وصفر فيجعلون رجباً ويحرمون شعبان ووصفه بكونه بين جمادى وشعبان تأكيداً وكان أهل الجاهلية قد نسوا بعض الأشهر الحرم أي أخرى ف يجعلون شهر آخر ما يحرمون مكانه آخر بدله حتى رفض تخصيص الأربعة

٤٦٦٢

م

تحفة

٩٥٨٢

* (باب قوله ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا) * ناصرنا السكينة فعية من السكون * حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا حبان حدثنا همام حدثنا ثابت حدثنا أنس قال حدثني أبو بكر رضى الله عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار فرأيت آثارا لمشركين قلت يا رسول الله لو أن أحدهم رفع قدمه رأنا قال ما ظنك باثنين الله ثالثهما * حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن عينة عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال حين وقع بينه وبين ابن الزبير قلت أبو الزبير

٤٦٦٤

تحفة

٥٧٩٩

بالتحريم احيانا ووقع تحريم أربعة مطلقة من السنة فعنى الحديث أن الأشهر رجعت الى ما كانت عليه وبطل النسي وقال الخطابي كانوا يخالفون بين أشهر السنة بالتحليل والتحريم والتقديم والتأخير لاسباب تعرض لهم منها استيجال الحرب فيستحلون الشهر الحرام ثم يحرمون بدله شهر غيره فتتحول في ذلك شهر والسنة وتبدل فاذا أتى على ذلك عدة من السنين استدار الزمان وعاد الامر الى أصله فاتفق وقوع حجة النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك * (تنبيه) * أبدى بعضهم لما استقر عليه الحال من ترتيب هذه الأشهر الحرم مناسبة لطيفة حاصلها ان للأشهر الحرم مزية على ما عداها فناسب ان يبدأ بها العام وان توسطه وان تختتم به وانما كان الختم بشهرين لوقوع الحج ختام الأركان الأربع لانها تشتمل على عمل مال محض وهو الزكاة وعمل بدن محض وذلك تارة يكون بالحوارج وهو الصلاة وتارة بالقلب وهو الصوم لانه كف عن المفطرات وتارة عمل مركب من مال وبدن وهو الحج فلما جعها ما ناسب أن يكون له ضعف مالوا احد منهم ما فكان له من الأربعة الحرم شهران والله أعلم * (قوله يا) * قوله ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا أي ناصرنا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ان الله معنا أي ناصرنا وحافظنا (قوله السكينة فعية من السكون) هو قول أبي عبيدة أيضا (قوله حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجعفي وهو المذکور في جميع أحاديث الباب إلا الطريق الأخير وفيه شيوخه عبد الله بن محمد جماعة منهم أبو بكر بن أبي شيبة ولكن حيث يطلق ذلك فالمراد به الجعفي لا خصاصه به واكثره عنه وحبان بفتح أوله ثم الموحدة الثقيلة هو ابن هلال وقد تقدم الحديث مع شرحه في مناقب أبي بكر (قوله حين وقع بينه وبين ابن الزبير) أي بسبب البيعة وذلك ان ابن الزبير حين مات معاوية امتنع من البيعة ليزيد بن معاوية وأصر على ذلك حتى أغري يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة بالمدينة فكانت وقعة الحرة ثم توجه الجيش الى مكة فمات أميرهم مسلم بن عقبة وقام بأمر الجيش الشامي حصين بن غير فصر ابن الزبير بمكة ورموا الكعبة بالمنجنيق حتى احترقت فقبضهم الخيرة بن يزيد بن معاوية فرجعوا الى الشام وقام ابن الزبير ببناء الكعبة ثم دعا الى نفسه فبوع بالخلافة وأطاعه أهل الحجاز ومصر والعراق وخراسان وكثير من أهل الشام ثم غلب مروان على الشام وقتل الضحالك بن قيس الأمير من قبل ابن الزبير بمرج راهط ومضى مروان الى مصر وغلب عليها وذلك كله في سنة أربع وستين وكل بناء الكعبة في سنة خمس ثم مات مروان في سنة خمس وستين وقام عبد الملك ابنه بمقامه وغلب المختار بن أبي عبيد على الكوفة ففقر منه من كان من قبل ابن الزبير وكان محمد بن علي بن أبي طالب المعروف بابن الحنفية وعبد الله بن عباس مقيمين بمكة مذقل الحسين فدعاهما ابن الزبير الى البيعة فامتنعا وقال لا نبايع حتى يجمع الناس على خليفة وتبعهما جماعة على ذلك فشد عليهم ابن الزبير وحصروهم فبلغ المختار فجهر اليهم جيشا فأخرجوهما واستأذنه فمات ابن الزبير فامتنعا وخرجا الى الطائف فأقاما بها حتى مات ابن عباس سنة ثمان وستين ورحل ابن الحنفية بعده الى جهة رضوى جبل يتيبع فأقام هناك ثم أراد دخول الشام فتوجه الى نحو ايلة فمات في آخر سنة ثلاث أو أول سنة أربع وسبعين وذلك عقب قتل ابن الزبير على الصحيح وقيل عاش الى سنة ثمانين أو بعد ذلك وعندوا قدي أنه مات بالمدينة سنة إحدى وثمانين وزعمت الكيسانية

وأمه أسماء وخالته عائشة
 وجده أبو بكر وجدته
 صفية فقلت لسفيان
 اسناده فقال حدثنا
 فشغلنا انسان ولم يقل ابن
 جريج * حدثني عبد الله
 ابن محمد قال حدثني يحيى بن
 معين حدثنا حجاج قال ابن
 جريج قال ابن أبي مليكة
 وكان بينهما شيء فغدوت
 على ابن عباس فقلت أتريد
 أن تقاتل ابن الزبير فحصل
 ما حرم الله فقال معاذ الله إن
 الله كتب ابن الزبير وبني أمية
 محلين وإلى الله لأحله أبدا
 قال قال الناس يا بيع لابن
 الزبير فقلت وأين بهذا الامر
 عنه أما أتوه فوارى النبي
 صلى الله عليه وسلم يريد
 الزبير وما جده فصاحب
 الغار يريد أبا بكر وأما أمه
 فذات النطاق يريد أسماء
 وأما خالته فأما المؤمنين يريد
 عائشة وأما عمته فزوج
 النبي صلى الله عليه وسلم
 يريد خديجة وأما عمة النبي
 صلى الله عليه وسلم فجدته
 يريد صفية ثم عفيف في
 الاسلام قارئ للقرآن

٤٦٦٥

تحفة

٥٧٩٩

انه حتى لم يمت وانه المهدي وانه لا يموت حتى يملك الارض في خرافات لهم كثيرة ليس هذا موضعها
 وانما خلصت ما ذكرته من طبقات ابن سعد وتاريخ الطبري وغيره لبيان المراد بقول ابن أبي
 مليكة حين وقع بينه وبين ابن الزبير وقوله في الطريق الاخرى فغدوت على ابن عباس فقلت
 أتريد أن تقاتل ابن الزبير وقول ابن عباس قال الناس يا بيع لابن الزبير فقلت وأين بهذا الامر
 عنه أي انه مستحق لذلك لما له من المناقب المذكورة ولكن امتنع ابن عباس من المباينة لما
 ذكرناه وروى الفاضل كهي من طريق سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال كان ابن
 عباس وابن الحنفية بالمدينة ثم سكتا مكة وطلب منهما ابن الزبير البيعة فابيا حتى يجتمع الناس
 على رجل فضيق عليهما فبعثنا رسولا الى العراق فخرج اليهما جيش في أربعة آلاف فوجدوهما
 محصورين وقد أحضر الحطب فجعل على الباب يخوفهما بذلك فأخرجوهما الى الطائف وذكر
 ابن سعد ان هذه القصة وقعت بين ابن الزبير وابن عباس في سنة ست وستين (قوله وأمه أسماء)
 أي بنت أبي بكر الصديق وقوله وجدته صفية أي بنت عبد المطلب وقوله في الرواية الثانية وأما
 عمته فزوج النبي صلى الله عليه وسلم يريد خديجة أطلق عليها عمة تجوزا وانما هي عمة أبيه لانها
 خديجة بنت خويلد أي ابن أسد والزبير هو ابن العوام بن خويلد بن أسد وكذا تجوز في الرواية
 الثالثة حيث قال ابن أبي بكر وانما هو ابن بنته وحيث قال ابن أخي خديجة وانما هو ابن
 أخيها العوام (قوله فقلت لسفيان اسناده) بالنصب أي اذكر اسناده أو بالرفع أي ما اسناده
 (فقال حدثنا فشغلنا انسان ولم يقل ابن جريج) ظاهر هذا أنه صرح له بالتحديث لكن لما لم يقل
 ابن جريج احتمل أن يكون أراد أن يدخل بينهما ما واسطة واحتمل عدم الواسطة ولذلك استظهر
 البخاري باخراج الحديث من وجه آخر عن ابن جريج ثم من وجه آخر عن شيخه (قوله في
 الطريق الثانية حجاج) هو ابن محمد المصيصي (قوله قال ابن أبي مليكة وكان بينهما شيء)
 كذا أعاد الضمير بالتثنية على غير مدكور اختصارا ومراده ابن عباس وابن الزبير وهو صريح
 في الرواية الاولى حيث قال قال ابن عباس حين وقع بينه وبين ابن الزبير (قوله فحصل ما حرم الله)
 أي من القتال في الحرم (قوله كتب) أي قدر (قوله محلين) أي انهم كانوا يبيعون القتال
 في الحرم وانما نسب ابن الزبير الى ذلك وان كان بنو أمية هم الذين ابتدؤوا بالقتال وحصلوه وانما
 بدامنه أو لادفعهم عن نفسه لانه بعد ان ردهم الله عنه حصر بني هاشم لئلا يعوه فشرع
 فيما يؤذن باباحته القتال في الحرم وكان بعض الناس يسمي ابن الزبير المحل لذلك قال الشاعر
 يتغزل في اخته رمله

ألا من لقلب معنى غزل * بحب المحلة اخت المحل

وقوله لأحله أبدا أي لا أبيع القتال فيه وهذا مذهب ابن عباس انه لا يقاتل في الحرم ولو قتل
 فيه (قوله قال الناس) القائل هو ابن عباس وناقض ذلك عمة ابن أبي مليكة فهو متصل
 والمراد بالناس من كان من جهة ابن الزبير وقوله يا بيع بصيغة الامر وقوله وأين بهذا الامر أي
 الخ لافقة أي ليست بعيدة عنه لما له من الشرف بأسلافه الذين ذكرهم ثم صفته التي أشار إليها
 بقوله عفيف في الاسلام قارئ للقرآن وفي رواية ابن قتيبة من طريق محمد بن الحكم عن عوانة
 ومن طريق يحيى بن سعيد عن الأعشى قال قال ابن عباس لما قيل له يا بيع لابن الزبير أي المذهب

عن ابن الزبير وسأني الكلام على قوله في الرواية الثانية ابن أبي بكر في تفسير الحجرات (قوله والله ان وصلوني وصلوني من قريب) أي بسبب القرابة (قوله وان ربوني) بفتح الراء (١) وضم الموحدة الثقيلة من الترية (قوله ربوني) في رواية الكشميهني ربي بالافراد وقوله أ كفاء أي أمثال واحدها كف وقوله كرام أي في احسابهم وظاهر هذا ان مراد ابن عباس بالمدكورين بنو أسد رهط ابن الزبير وكلام أبي مخنف الاخبار يدل على انه أراد بني أمية فانه ذكر من طريق أخرى ان ابن عباس لما حضرته الوفاة بالطائف جمع بنيه فقال يا بني ان ابن الزبير لما خرج بمكة شددت أزره ودعوت الناس الى بيعته وتركت بني عثمان من بني أمية الذين ان قبلونا قبلونا أ كفاء وان ربونا ربونا كراما فلما أصاب ما أصاب جفاني وبؤيد هذا ما في آخر الرواية الثالثة حيث قال وان كان لا بد لأني ربي بنو عمي أحب الي من ان ربي بني غيرهم فان بني عمهم بنو أمية بن عبد شمس بن عبد مناف لانهم من بني عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف فعبد المطلب جد عبد الله بن عباس ابن عبد المطلب ابن عم أمية جد مروان بن الحكم بن أبي العاص وكان هاشم وعبد شمس شقيقين قال الشاعر

عبد شمس كان يلوهاشما * وهما بعد لاملولاب

وأصرح من ذلك ما في خبر أبي مخنف فان في آخره ان ابن عباس قال لبنيه فاذا دفتوني فالحقوا ببني عمكم بني أمية ثم رأيت بيان ذلك واضحاً فيما أخرجه ابن أبي خزيمة في تاريخه في الحديث المذكور فانه قال بعد قوله ثم عفيف في الاسلام قارئ للقرآن وتركت بني عمي ان وصلوني وصلوني عن قريب أي أذعنت له وتركت بني عمي فآثر على غيري وبهذا يستقيم الكلام وأصرح من ذلك ما في رواية ابن قتيبة المذكورة أن ابن عباس قال لابنه علي الحق يا بني عمك فان أنفك منك وان كان أجده فليحق على تعبد الملاك فكان أثر الناس عنده (قوله فآثر على) بصيغة الفعل الماضي من الاثره ووقع في رواية الكشميهني فابن بختانية ساكنة ثم نون وهو تصحيف وفي رواية ابن قتيبة المذكورة فشددت على عضده فآثر على فلم أرض بالهوان (قوله التوبيات والاسامات والحجيدات يريد أبطنام بن أسد) أما التوبيات فنسبة الى بني تويت بن أسد ويقال تويت بن الحرث بن عبد العزى بن قصي وأما الاسامات فنسبة الى بني اسامة بن أسد بن عبد العزى وأما الحجيدات فنسبة الى بني حميد بن زهير بن الحرث بن أسد بن عبد العزى قال الفاكهي حدثنا الزبير بن بكار عن محمد بن الضحاك في آخره ان زهير بن الحرث دفن في الحجر قال وحدثنا الزبير قال كان حميد بن زهير أول من بني بمكة يتماهر بها وكانت قريش تكرمه ذلك لمضاهاة الكعبة فلما بني حميد بيته قال قائلهم

اليوم بني حميد بيته * امحياته واماموته

فلما دب صبه شيء تابعوه على ذلك وتجمع هذه الابطن مع خويلد بن أسد جد ابن الزبير قال الازرق كان ابن الزبير اذا دعا الناس في الاذن بدأ ببني أسد على بني هاشم وبني عبد شمس وغيرهم فهذا معنى قول ابن عباس فآثر على التوبيات الخ قال فلما ولي عبد الملك بن مروان قدم بني عبد شمس ثم بني هاشم وبني المطلب وبني نوفل ثم أعطى بني الحرث بن فهر قبل بني أسد وقال لا قدم من

والله ان وصلوني وصلوني
من قريب وان ربوني ربوني
أ كفاء كرام فآثر على
التوبيات والاسامات
والحجيدات يريد أبطنام
بني أسد

(١) قوله وضم الموحدة الخ
كذابا لاصل وسأني له بعد
هذا ما لعل سقط هنامن
الماضي اه معججه

ابن تويت وبني اسامة وبني
أسدان ابن أبي العاص برز
عشى القديمة يعني عبد الملك
ابن مروان وانه لوى ذنبه
يعني ابن الزبير * حدثنا محمد
ابن عبيد بن ميمون حدثنا
عيسى بن يونس عن عمر بن
لقمة سعيد قال أخبرني ابن أبي
ملكدة دخلنا على ابن عباس
فقال ألا تعجبون لابن الزبير
قام في أمره هذا فقلت
لا حاسب نفسي له ما حسبتها
لاي بكر ولا لعمرو ولهما كانا
أولى بكل خير منه وقلت ابن
عمه النبي صلى الله عليه وسلم
وابن الزبير وابن أبي بكر وابن
أخي خديجة وابن أخت
عائشة فاذا هو يتعالى عني
ولا يريد ذلك فقلت ما كنت
أظن أني أعرض هذا من
نفسى فيسده وما أراه
يريد خيرا وان كان لا بد لأن
يربى بنو عمي أحب الي من
أن يربى بنو غيرهم * (باب قوله
والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب
قال مجاهد يتألفهم بالعطية) *
* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا
سفيان عن أبيه عن أبي نهم
عن أبي سعيد رضى الله عنه
قال بعث الى النبي صلى الله
عليه وسلم بشي فقسمه بين
أربعة وقال تألفهم فقال
رجل ما عدلت فقال ليخرج
من ضضي هذا قوم يرقون

من الدين

عليهم أبعد بطن من قريش فكان يصنع ذلك مباغته منه في مخالفة ابن الزبير وجع ابن عباس
اليطون المذكورة جمع القلة تحقير الهسم (قوله يريد أبطنان من بني أسد بن تويت) كذا وقع
وصوابه يريد أبطنان من بني أسد بن تويت الخ نبه على ذلك عياض (قلت) وكذا وقع في
مستخرج أبي نعيم على الصواب وفي رواية أبي مخنف المذكورة اخذ اصغارا من بني أسد بن
عبد العزى وهذا صواب (قوله ان ابن أبي العاص) يعني عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي
العاص (قوله برز) أي ظهر (قوله عشى القديمة) بضم القاف وفتح الدال وقد تضم أيضا
وقد تسكن وكسر الميم وتشديد التخمائية قال الخطابي وغيره معناها التخترو وهو مثل يريد أنه
برز يطلب معالي الامور قال ابن الاثير الذي في البخارى القديمة وهي التقديم في الشرف
والفضل والذي في كتب الغريب القديمة بزيادة تخمائية في أوله ومعناها التقديم في الشرف
وقيل التقديم بالهمة والفعل (قلت) وفي رواية أبي مخنف مثل ما وقع في الصحيح (قوله وانه لوى
ذنبه) يعني ابن الزبير لوى تشديد الواو وتخفيفها أي شامركني بذلك عن تأخره وتخلقه عن معالي
الامور وقيل كنى به عن الجبن وايشار الدعة كما تفعل السباع اذا أرادت النوم والاول أولى وفي مثله
قال الشاعر مشى ابن الزبير القهقري وتقدمت * أمية حتى أحرزوا القصات
وقال الداودي المعنى انه وقف فلم يتقدم ولم يتأخر ولا وضع الاشياء مواضعها فأدنى الناصح
وأقصى الكاشع وقال ابن التين معنى لوى ذنبه لم يتم له ما أراد وفي رواية أبي مخنف المذكورة
وان ابن الزبير عشى القهقري وهو المناسب لقوله في عبد الملك عشى القديمة وكان الامر كما قال
ابن عباس فان عبد الملك لم يزل في تقدم من أمره الى ان استنفذ العراق من ابن الزبير وقتل أخاه
مصعبا ثم جهز العساكر الى ابن الزبير بمكة فكان من الامر ما كان ولم يزل أمر ابن الزبير في تأخر
الى أن قتل رحمه الله تعالى (قوله في الرواية الثالثة عن عمر بن سعيد) أي ابن أبي حسين المكي
وقوله لا حاسب نفسي أي لا ناقشها في معونته ونصحه قاله الخطابي وقال الداودي معناه لا ذكر
من مناقبه ما لم أذكر من مناقبهما وانما صنع ابن عباس ذلك لاشتراك الناس في معرفة مناقب أبي
بكر وعمر بخلاف ابن الزبير فكانت مناقبه في الشهرة كمناقبهما فأظهر ذلك ابن عباس وبينه
للناس انصافا منه فلما لم يتصفه هو رجع عنه (قوله فاذا هو يتعالى عني) أي يترفع على متخيا
عني (قوله ولا يريد ذلك) أي لا يريد ان يكون من خاصته وقوله ما كنت أظن اني أعرض
هذا من نفسي أي أبدو بالخضوع له ولا يرضى مني بذلك وقوله وما أراه يريد خيرا أي لا يريد ان
يصنع بي خيرا وفي رواية الكشميهني وانما أراه يريد خيرا وهو تخفيف ويوضحه ما تقدم وقوله
لأن بني أي يكون على ربا أي أميرا أو ربه بمعنى ربه وقام بأمره وملاك تديره قال التميمي معناه
لأن أكون في طاعة بني أمية أحب الي من أن أكون في طاعة بني أسد لأن بني أمية أقرب الي بني
هاشم من بني أسد كما تقدم والله أعلم (قوله يا) قوله والمؤلفة قلوبهم وفي
الرقاب قال مجاهد يتألفهم بالعطية وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وسقط
قوله وفي الرقاب من غير رواية أبي ذر وهو أوجه اذ لم يذكر ما يتعلق بالرقاب ثم ذكر حديث أبي
سعيد بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم بشي فقسمه بين أربعة وقال تألفهم فقال رجل
ما عدلت أو رده مختصرا جدا وأبهم الباعث والمبعوث وتسمية الاربعة والرجل السائل وقد تقدم

بيان جميع ذلك في غزوة حنين من المغازي **(قوله يا)** قوله الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات يلزون يعيرون **(قوله يا)** سقط هذا اللفظ في الزكاة **(قوله يا)** جهدهم وجهدهم طاقتهم قال أبو عبيدة في قوله والذين لا يجدون الا جهدهم مضموم ومفتوح سواء ومعناه طاقتهم يقال جهداً مقل وقال الفراء الجهد بالضم لغة أهل الحجاز ولغة غيرهم القح وهذا هو المعتمد عند أهل العلم باللسان قاله الطبري وحكى عن بعضهم ان معناه ما مختلف قيل بالقح المشقة وبالضم الطاقة وقيل غير ذلك **(قوله عن سليمان)** هو الاعمش وأبو مسعود هو عقبة بن عمرو البدرى **(قوله لما أمرنا بالصدقة)** تقد في الزكاة باللفظ لما نزلت آية الصدقة وقد تقدم بيانه هناك **(قوله كاتحامل)** أي يحمل بعضهم البعض بالجره وقد تقدم في الزكاة من وجه آخر عن شعبة باللفظ تحامل أي نواجر أنفسنا في الحمل وقد تقدم بيان الاختلاف في ضبطه وقال صاحب المحكم تحامل في الأمر أي تكلفه على مشقة ومنه تحامل على فلان أي كلفه ما لا يطيق **(قوله جفاء أبو عقيل بنصف صاع)** اسم أبي عقيل هذا وهو بفتح أوله حجاب بضم الحاء بينهما واحد ساكنة وآخره مثلها ذكره عبد بن حميد والطبري وابن منده من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال في قوله تعالى الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات قال جاء رجل من الأنصار يقال له الحجاب أبو عقيل فقال يا نبي الله بئس أجر الحرير على صاعين من تمر فما صاع فامسكته لاهلي وأما صاع فها هو ذا فقال المنافقون ان كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبي عقيل فزلت وهذا امر سل ووصله الطبراني والباوردى والطبري من طريق موسى بن عبيدة عن خالد بن يسار عن ابن أبي عقيل عن أبيه بهم هذا ولكن لم يسموه وذكر السهيلي انه رأى بخط بعض الحفاظ مضبوطاً بحجيين وروى الطبراني في الاوسط وابن منده من طريق سعيد بن عثمان البلوى عن جدته بنت عدي ان امها عميرة بنت سهل بن رافع صاحب الصاع الذي لزمه المنافقون خرج بن كاره صاع تمر وبانته عميرة الى النبي صلى الله عليه وسلم فدعا لها بالبركة وكذا ذكر ابن الكلبي ان سهل بن رافع هو صاحب الصاع الذي لزمه المنافقون وروى عبد بن حميد من طريق عكرمة قال في قوله تعالى والذين لا يجدون الا جهدهم هو رفاعه بن سهل ووقع عند ابن أبي حاتم رفاعه بن سعد فيحتمل أن يكون تصحيفاً ويحتمل أن يكون اسم أبي عقيل سهل ولقبه حجاب أو هما اثنان وفي الصحابة أبو عقيل بن عبد الله بن ثعلبة البلوى بدرى لم يسمه موسى بن عقبة ولا ابن اسحق وسماه الواقدي عبد الرحمن قال واستشهد باليامة وكلام الطبري يدل على انه هو صاحب الصاع عنده وتبعه بعض المتأخرين والاول أولى وقيل هو عبد الرحمن بن (١) سمعان وقد ثبت في حديث كعب بن مالك في قصة توبته قال وجاء رجل يزول به السراب فقال النبي صلى الله عليه وسلم كن أبا خيثة فاذا هو أبو خيثة وهو صاحب الصاع الذي لزمه المنافقون واسم أبي خيثة هذا عبد الله بن خيثة من بني سالم من الأنصار فهذا يدل على تعدد من جاء بالصاع ويؤيد ذلك ان أكثر الروايات فيها انه جاء بصاع وكذا وقع في الزكاة جفاء رجل فتصدق بصاع وفي حديث الباب جفاء أبو عقيل بنصف صاع وحزم الواقدي بان الذي جاء بصدقة ماله هو زيد بن أسلم العجلاني والذي جاء بالصاع هو عليه بن زيد المحاربي وسمى من الذين قالوا ان هذا امر الله وان الله غني عن صدقة هذا معتب بن قشير وعبد الله بن نبل وأورده الخطيب في المهمات من طريق

* (باب قوله الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات) * يلزون يعيرون وجهدهم وجهدهم طاقتهم * حدثني بشر بن خالد أبو محمد أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن أبي وائل عن أبي مسعود قال لما أمرنا بالصدقة كاتحامل جفاء أبو عقيل بنصف صاع

(١) قوله ابن سمعان كذا في بعض النسخ وفي بعضها سمعان بغير ميم ولم تقف على ضبطه فقرأه مصححه

٤٦٦٨

مس ق

تحفة

٩٩٩١

الواقدي وفيه عبد الرحمن بن نبتل وهو بنون ثم موحدة ثم مشاة ثم لام بوزن جعفر وسأني أيضا ما يدل على تعدد من جاء بأكثر من ذلك (قوله وجاء انسان بأكثر منه) تقدم في الزكاة بلفظ وجاء رجل بشئ كثير وروى البراز من طريق عمر بن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا فاني أريد أن أبعث بعثا قال جاء عبد الرحمن بن عوف فقال يا رسول الله عندي أربعة آلاف ألفين أقرضهم ما ربي وألفين أمسكهم ما لعمالي فقال بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت قال وبات رجل من الانصار فاصاب صاعين من تمر الحديث قال البراز لم يمد منه الا طالوت بن عباد عن أبي عوانة عن عمر قال وحديثاه أبو كامل عن أبي عوانة فلم يذكر أباه هريرة فيه وكذلك أخرجه عبد بن حميد عن يونس بن محمد عن أبي عوانة وأخرجه ابن أبي حاتم والطبري وابن مردويه من طرق أخرى عن أبي عوانة مرسلًا وذكر ابن اسحق في المغازي بغیر اسماء وأخرجه الطبري من طريق يحيى بن أبي كثير ومن طريق سعيد بن قتادة وابن أبي حاتم من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة والمعنى واحد قال وحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصدقة يعني في غزوة تبوك جاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف فقال يا رسول الله ما لي ثمانية آلاف جئت بك بنصفها وأمسكت نصفها فقال بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت وتصدق يومئذ عاصم بن عدي بمائة وسق من تمر وجاء أبو عقيل بصاع من تمر الحديث وكذا أخرجه الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس نحوه ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال جاء عبد الرحمن بن عوف بأربعين رقية من ذهب بمعناه وعند عبد بن حميد وابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال جاء عبد الرحمن بن عوف بأربع مائة أوقية من ذهب فقال ان لي ثمانية أوقية من ذهب الحديث وأخرجه عبد الرزاق عن معمر بن قتادة فقال ثمانية آلاف دينار ومثله لابن أبي حاتم من طريق مجاهد وحي عياض في الشفاء انه جاء يومئذ تسعمائة بغير وهذا اختلاف شديد في القدر الذي احضره عبد الرحمن بن عوف وأصح الطرق فيه ثمانية آلاف درهم وكذلك أخرجه ابن أبي حاتم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أو غيره والله أعلم ووقع في معاني القراء ان النبي صلى الله عليه وسلم حدث الناس على الصدقة جاء عمر بصدقة وعثمان بصدقة عظيمة وبعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يعني عبد الرحمن بن عوف ثم جاء أبو عقيل بصاع من تمر فقال المنافقون ما أخرج هؤلاء صدقاتهم الا رياء وأما أبو عقيل فانما جاء بصاع ليدكر نفسه فترت ولا بن مردويه بن طريق أبي سعيد جاء عبد الرحمن بن عوف بصدقته وجاء المطوعون من المؤمنين الحديث (قوله فترت الذين يلزون المطوعين) قراءة الجمهور بتشديد الطاء والواو واصل المتطوعين فأدغمت التاء في الطاء وهم الذين يغزون بغیر استعانة برزق من سلطان أو غيره وقوله والذين لا يجدون الا جهدهم معطوف على المطوعين وأخطأ من قال انه معطوف على الذين يلزون لا استلزامه فساد المعنى وكذا من قال معطوف على المؤمنين لانه يفهم منه ان الذين لا يجدون الا جهدهم ليسوا بمؤمنين لان الاصل في العطف المغايرة فكانه قيل الذين يلزون المطوعين من هذين الصنفين المؤمنين والذين لا يجدون الا جهدهم فكان الاولين مطوعون ومؤمنون والثاني مطوعون غير مؤمنين وليس بصحيح فالحق انه معطوف على المطوعين ويكون من عطف

وجاء انسان بأكثر منه
فقال المنافقون ان الله لغني
عن صدقة هذا وما نزل
هذا الا آخر الارياء فنزلت
الذين يلزون المطوعين من
المؤمنين في الصدقات
والذين لا يجدون الا جهدهم
الاية

قوله بتسعمائة بغير في نسخة
ببسمائة وحرر اه

* حدثني اسحق بن ابراهيم
قال قلت لابي أسامة
أحدثكم زائدة عن سليمان
عن شقيق عن أبي مسعود
الانصاري قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يأمر
بالصدقة فيحتمل أحدنا حتى
يجي بالمد وان لا أحدهم
اليوم مائة ألف كأنه يعرض
بنفسه * (باب قوله استغفر
لهم) ولا تستغفر لهم ان
تستغفر لهم سبعين مرة فلن
يعفو الله عنهم * حدثني
عبيد بن اسمعيل عن أبي
أسامة عن عبيد الله عن
نافع عن ابن عمر رضي الله
تعالى عنهما قال لما توفي
عبد الله بن أبي جاء ابنه عبد
الله بن عبد الله الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فسأله أن يعطيه قميصه يكفن
فيه أباه فأعطاه ثم سأله أن
يصلى عليه

الخاص على العام والنسكة فيه التنويه بالخاص لان السخرية من المقل أشد من المكثرت غالباً
والله أعلم (قوله في الحديث الثاني فيحتمل أحدنا حتى يجي بالمد) يعني فيصدق به في رواية الزكاة
فينطلق أحدنا الى السوق فيحتمل فأقاديان المراد بقوله في هذه الرواية فيحتمل (قوله وان
لا أحدهم اليوم مائة ألف) في رواية الزكاة وان لبعضهم اليوم لمائة ألف ومائة بالنصب على انها
اسم ان والخبر لا أحدهم أو لبعضهم واليوم ظرف ولم يذ كر مائة ألف فيحتمل أن يريد الدراهم
أو الدنانير أو الامداد (قوله كأنه يعرض بنفسه) هو كلام شقيق الراوي عن أبي مسعود بينه
اسحق بن زاهويه في مسنده وهو الذي أخرجه البخاري عنه وأخرجه ابن مردويه من وجه
آخر عن اسحق فقال في آخره وان لا أحدهم اليوم لمائة ألف قال شقيق كأنه يعرض بنفسه
وكذا أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر وزاد في آخر الحديث قال الاعمش وكان أبو مسعود
قد كثرت له قال ابن بطال يريد انهم كانوا في زمن الرسول يتصدقون بما يجدون وهو لا يمكنون
ولا يتصدقون كذا قال وهو بعيد وقال الزين بن المنير مراده انهم كانوا يتصدقون مع قلة الشيء
ويتكفون ذلك ثم وسع الله عليهم فصاروا يتصدقون من يسروهم مع عدم خشية عسر (قلت)
ويحتمل أن يكون مراده ان الحرص على الصدقة الآن سهو له مأخذها بالتوسع الذي وسع
عليهم ولي من الحرص عليهم تكافهم أو أراد الاشارة الى ضيق العيش في زمن الرسول وذلك
لقلة ما وقع من الفتوح والغنائم في زمانه والى سعة عيشهم بعدهم لكثرة الفتوح والغنائم * (قوله
كذا لا في ذرور رواية غيره مختصرة) (قوله عن عبيد الله) هو ابن عمر (قوله لما توفي عبد الله بن أبي)
ذكر الواقدي ثم الخاتم في الاكليل انه مات بعد منصرفهم من تبوك وذلك في ذي القعدة سنة
تسع وكانت مدة مرضه عشرين يوماً ابتدأها من ليال بقيت من شوال قالوا وكان قد تخلف هو
ومن تبعه عن غزوة تبوك وتوفيهم نزلت لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالاً وهذا يدفع قول ابن التين
ان هذه القصة كانت في أول الاسلام قبل تقرير الاحكام (قوله جاء ابنه عبد الله بن عبد الله)
وقع في رواية الطبري من طريق الشعبي لما احتضر عبد الله جاء ابنه عبد الله الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا نبي الله ان أبي قد احتضر فأحب ان تشهده وتصلى عليه قال ما سمك قال الحجاب
يعني بضم المهملة وموحدين مخففاً قال بل أنت عبد الله الحجاب اسم الشيطان وكان عبد الله
ابن عبد الله بن أبي هذا من فضلاء الصحابة وشهد بدرا وما بعدها واستشهد يوم البسامة في خلافة
أبي بكر الصديق ومن مناقبه انه بلغه بعض مقالات أبيه فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه
في قتله قال بل أحسن صحبتته أخرجه ابن منده من حديث أبي هريرة بإسناد حسن وفي الطبراني
من طريق عروة بن الزبير عن عبد الله بن عبد الله بن أبي انه استأذن نحوه وهذا منقطع لان عروة
لم يذكره وكأنه كان يحمل أمر أبيه على ظاهر الاسلام فلذلك التمس من النبي صلى الله عليه وسلم
ان يحضر عنده ويصلى عليه ولا سيما وقد ورد ما يدل على انه فعل ذلك بعده من أبيه ويؤيد ذلك
ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر والطبري من طريق سعيد كلاهما عن قتادة قال أرسل عبد الله
ابن أبي الى النبي صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه قال أهلك حبسهم وقد قال يا رسول الله انما
أرسلت اليك لتستغفر لي ولم أرسل اليك لتوبخني ثم سأله ان يعطيه قميصه يكفن فيه فأجابوه هذا

مرسل مع ثقة رجاله وبعضه ما أخرجه الطبراني من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال لما مرض عبد الله بن أبي جاهم النبي صلى الله عليه وسلم فكلمه فقال قد فهمت ما تقول فأمن علي فكفني في قبضتي وصل علي ففعل وكان عبد الله بن أبي أريد ذلك دفع العار عن ولده وعشيرته بعد موته فأظهر الرغبة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليه ووقعت اجابته الى سؤاله بحسب ما ظهر من حاله الى ان كشف الله الغطاء عن ذلك كما سيأتي وهذا من أحسن الاجوبة فيما يتعلق بهذه القصة (قول فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حديث ابن عباس عن عمر ثاني حديث الباب فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث الترمذي من هذا الوجه فقام اليه فلما وقف عليه يريد الصلاة عليه وثبت اليه فقلت يا رسول الله أتصلي علي ابن أبي وقد قال يوم كذا وكذا أعدد عليه قوله يشير بذلك الى مثل قوله لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا الى مثل قوله ليخرجن الاعز منها الاذل وسيأتي بيانه في تفسير المنافقين (قوله فقال يا رسول الله أتصلي عليه وقد نهى ربك أن تصلي عليه) كذا في هذه الرواية اطلاق النهي عن الصلاة وقد استشكل جدا حتى أقدم بعضهم فقال هذا وهم من بعض رواه وعما كسد غيره فزعم ان عمر اطاع علي نهى خاص في ذلك وقال القرطبي لعل ذلك وقع في خاطر عمر فيكون من قبيل الالهام ويحتمل ان يكون فهم ذلك من قوله ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا اللهم شركين (قلت) الثاني يعني ما قاله القرطبي أقرب من الاول لانه لم يتقدم النهي عن الصلاة على المنافقين بدليل انه قال في آخر هذا الحديث قال فانزل الله ولا تصل على أحد منهم والذي يظهر ان في رواية الباب تجوزا بينته الرواية التي في الباب بعده من وجه آخر عن عبيد الله بن عمر بلفظ فقال تصلي عليه وقد نهى الله ان تستغفر لهم وروى عبد بن حميد والطبري من طريق الشعبي عن ابن عمر عن عمر قال أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي علي عبد الله بن أبي فأخذت بثوبه فقلت والله ما أمر الله به هذا القدر قال ان تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم ووقع عند ابن مردويه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس فقال عمر أتصلي عليه وقد نهى الله ان تصلي عليه قال أين قال قال استغفر لهم الآية وهذا مثل رواية الباب فكان عمر قد فهم من الآية المذكورة ما هو الاكثر الاغلب من لسان العرب من ان اوليست للتخيير بل للتسوية في عدم الوصف المذكور أي ان الاستغفار لهم وعدم الاستغفار سواء هو كقوله تعالى سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لكن الثانية أصرح ولهذا ورد انهم انزلت بعد هذه القصة كما سأذكره وفهم عمر أيضا من قوله سبعين مرة انها للمبالغة وان العدد المعين لا مفهوم له بل المراد في المغفرة لهم ولو كثرت الاستغفار فيحصل من ذلك النهي عن الاستغفار فاطلعه وفهم ايضا ان المقصود الاعظم من الصلاة على الميت طلب المغفرة للميت والشفاعة له فلذلك استلزم عنده النهي عن الاستغفار ترك الصلاة فلذلك جاء عنه في هذه الرواية اطلاق النهي عن الصلاة ولهذا الامور استمكن ارادة الصلاة علي عبد الله بن أبي هذا تقرير ما صدر عن عمر مع ما عرف من شدة صلابته في الدين وكثرة بغضه للكفار والمنافقين وهو القائل في حق حاطب بن أبي بلتعة مع ما كان له من الفضل كشموده بدر او غير ذلك لكونه كاتب قرى يساقبل الفتح دعني يا رسول الله أضرب عنقه فقد

فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتصلي عليه وقد نهى ربك أن تصلي عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

نافع فلذلك أقدم على كلامه للنبي صلى الله عليه وسلم بما قال ولم يلتفت الى احتمال اجراء الكلام
 على ظاهره لما غلب عليه من الصلاة المذكورة قال الزين بن المنير وانما قال ذلك عمر حراً على
 النبي صلى الله عليه وسلم ومشورة الزاموله عوائد بذلك ولا يبعد أن يكون النبي كان أذن له في
 مثل ذلك فلا يستلزم ما وقع من عمر انه اجتمع مع وجود النص كما تمسك به قوم في جواز ذلك وانما
 أشار بالذي ظهر له فقط ولهذا الاحتمال منه النبي صلى الله عليه وسلم أخذه بشوبه ومخاطبته له في
 مثل ذلك المقام حتى التفت اليه متبهما كما في حديث ابن عباس بذلك في هذا الباب (قوله انما
 خيرني الله فقال استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة وسأزيده على السبعين)
 في حديث ابن عباس عن عمر من الزيادة فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أخر عني يا عمر
 فلما كثرت عليه قال اني خيرت فاخترت أي خيرت بين الاستغفار وعدمه وقد بين ذلك حديث
 ابن عمر حيث ذكر الآية المذكورة وقوله في حديث ابن عباس عن عمر لو أعلم اني ان زدت على
 السبعين يغفر له لزدت عليه واحد من عمر جازم بقصة الزيادة وكذا منه ما روى عبد بن حميد
 من طريق قتادة قال لما نزلت استغفر لهم أو لا تستغفر لهم قال النبي صلى الله عليه وسلم قد خيرني
 ربي فوالله لا يزيدني على السبعين وأخرجه الطبري من طريق مجاهد مثله والطبري أيضاً وابن أبي
 حاتم من طريق هشام بن عروة عن أبيه مثله وهذه طرق وان كانت مراسيل فان بعضها ببعض
 بعضها وقد خفيت هذه اللقطة على من خرج أحاديث المختصر والبيضاوي واقتصر على ما وقع في
 حديثي الباب ودل ذلك على انه صلى الله عليه وسلم أطال في حال الصلاة عليه من الاستغفار له
 وقد ورد ما يدل على ذلك فذكر الواقدي ان مجمع بن جارية قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أطال على جنازة قط ما أطال على جنازة عبد الله بن أبي من الوقوف وروى الطبري من
 طريق مغيرة عن الشعبي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله ان تستغفر لهم سبعين مرة
 فلن يغفر الله لهم فانا استغفر لهم سبعين وسبعين وسبعين وقد تمسك بهذه القصة من جعل مفهوم
 العدد حجة وكذا مفهوم الصفة من باب الاولى ووجه الدلالة انه صلى الله عليه وسلم فهم ان ما زاد
 على السبعين بخلاف السبعين فقال سأزيد على السبعين وأجاب من أنكر القول بالمفهوم بما
 وقع في بقية القصة وليس ذلك بدافع للحجة لانه لو لم يقيم الدليل على ان المقصود بالسبعين المبالغة
 لكان الاستدلال بالمفهوم باقياً (قوله قال انه منافق فصلى عليه) أما جزم عمر بانه منافق جزم
 على ما كان يطلع عليه من أحواله وانما يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بقوله صلى الله عليه وسلم
 على ظاهر حكم الاسلام كما تقدم تقريره واستصحابا لظاهر الحكم ولما فيه من اكرام ولده الذي
 تحققت صلاحيته ومصلحة الاستئلاف لقومه ودفع المقسدة وكان النبي صلى الله عليه وسلم
 في أول الامر يصبر على أذى المشركين ويعفو ويصفح ثم أمر يقتل المشركين فاستمر صفحه وعفوه
 عن يظهر الاسلام ولو كان باطنه على خلاف ذلك لمصلحة الاستئلاف وعدم التفرقة عنه ولذلك
 قال لا يتحدث الناس ان محمداً يقتل أصحابه فلما حصل الفتح ودخل المشركون في الاسلام وقل
 أهل الكفر وذلولاً أمر بمجاهرة المنافقين وجعلهم على حكم من الحق ولا سيما وقد كان ذلك قبل نزول
 النهي الصريح عن الصلاة على المنافقين وغير ذلك مما أمر فيه بمجاهرتهم وبهذا التقرير يندفع
 الاشكال عما وقع في هذه القصة بحمد الله تعالى قال الخطابي انما فعل النبي صلى الله عليه وسلم

انما خيرني الله فقال استغفر
 لهم أو لا تستغفر لهم
 ان تستغفر لهم سبعين مرة
 وسأزيده على السبعين
 قال انه منافق قال فصلى
 عليه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم

فانزل الله تعالى ولا تصل
على أحد منهم مات أبدا ولا
تقيم على قبره * حدثنا يحيى بن
بكير حدثنا الليث عن عقيل
وقال غيره حدثني الليث
حدثني عقيل عن ابن شهاب
قال أخبرني عبيد الله بن
عبد الله عن ابن عباس عن
عمر بن الخطاب رضي الله
عنه أنه قال لما مات عبد الله
ابن أبي ابن سلول دعى له رسول
الله صلى الله عليه وسلم ليصلي
عليه فلما قام رسول الله صلى
الله عليه وسلم وثبت إليه
فقلت يا رسول الله أتصلي
على ابن أبي وقد قال يوم كذا
كذا وكذا قال أعدد عليه
قوله فتبسم رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال أخر عني
يا عمر فلما أكرهت عليه قال
أني خيرت فاخترت لو أعلم
أني أنزدت على السبعين
يغفر له لزدت عليها قال فصل
عليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم انصرف فلم
يمكث الا يسيرا حتى نزلت
الآيتان من براءة ولا تصل
على أحد منهم مات أبدا الى
قوله وهم فاسقون قال
ففيجب بعد

مع عبد الله بن أبي ما فعل لكال شفقة على من تعلق بطرف من الدين ولتطيب قلب ولده عبد
الله الرجل الصالح ولتألف قومه من الخزيح لرباسته فيهم فلو لم يجب سؤال ابنه وترك الصلاة
عليه قبل ورود النهي الصريح لكان سبة على ابنه وعارا على قومه فاستعمل أحسن الامرين
في السياسة الى ان غمى فانهى وتبعه ابن بطل وعبر بقوله ورجان يكون معتقدا البعض
ما كان يظهره من الاسلام وتعبه ابن المنبر بان الايمان لا يتبع بعض وهو كما قال لكن مراد ابن
بطل ان ايمانه كان ضعيفا (قلت) وقد مال بعض أهل الحديث الى تصحيح اسلام عبد الله
ابن أبي لكون النبي صلى الله عليه وسلم صلى عليه وذهل عن الوارد من الآيات والاحاديث
المصرحة في حقه بما ينافي ذلك ولم يقف على جواب شاف في ذلك فاقدم على الدعوى المذكورة
وهو محجوج باجماع من قبله على تقيض ما قال واطبا قههم على ترك ذكره في كتب الصحابة مع
شهريته وذكره من هو دونه في الشرف والشهرة باضعاف مضاعفة وقد أخرج الطبري من طريق
سعيد عن قتادة في هذه القصة قال فانزل الله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقيم على
قبره قال فذكر لنا ابن أبي الله صلى الله عليه وسلم قال وما يغني عنه قبيص من الله واني لأرجو ان
يسلم بذلك ألف من قومه (قوله فانزل الله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقيم على قبره)
زاد مسدد في حديثه عن يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر في آخره فترك الصلاة عليهم ثم أخرجه
ابن أبي حاتم عن أبيه عن مسدد وجماد بن زاذان عن يحيى وقد أخرجه البخاري في الجنازة عن
مسدد بدون هذه الزيادة وفي حديث ابن عباس فصلي عليه ثم انصرف فلم يمكث الا يسيرا حتى
نزلت زاد ابن اسحق في المغازي قال حدثني الزهري بسنده في ثاني حديثي الباب قال فصلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم على منافق بعده حتى قبضه الله ومن هذا الوجه أخرجه ابن أبي
حاتم وأخرجه الطبري من وجه آخر عن ابن اسحق فزاد فيه ولا قام على قبره وروى عبد الرزاق
عن معمر عن قتادة قال لما نزلت استغفر لهم ولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن
يغفر الله لهم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا زيدن على السبعين فانزل الله تعالى سواء عليهم
أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ورجاله ثقات مع ارساله ويحتمل ان يكون الايتان
معانز لثاني ذلك * الحديث الثاني (قوله حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل وقال غيره
حدثني الليث حدثني عقيل) كذا وقع هنا والغير المذكور هو أبو صالح كاتب الليث واسمه عبد الله
ابن صالح أخرجه الطبري عن المثني بن معاذ عنه عن الليث قال حدثني عقيل (قوله لما مات
عبد الله بن أبي ابن سلول) بفتح المهملة وضم اللام وسكون الواو بعدها لام هو اسم امرأة وهي
والدة عبد الله المذكور وهي خراعية وأما هو فن الخزيح أحد قبيلتي الانصار وابن سلول يقرأ
بالرفع لانه صفة عبد الله لا صفة أبيه (قوله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أخر عني)
اي كلامك واستشكل الداودي تبسمه صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة مع ما ثبت ان ضحكك
صلى الله عليه وسلم كان تبسما ولم يكن عند مشهود الجنازة يستعمل ذلك وجوابه أنه عبر عن
طلاقة وجهه بذلك تائيدا للعمر وتطييبا للقلب كالمعتذر عن ترك قبول كلامه ومشورته (قوله ان
زدت على السبعين يغفر له) كذا الاكثر يغفر يسكون الراء جوابا للشرط وفي رواية الكشميهني
فغفر له بقاء ويلفظ الفعل الماضي وضم أوله والراء مفتوحة والاول أوجه (قوله ففجبت بعد)

بضم الدال (من جرأتى) بضم الجيم وسكون الراء بعد هاهمزة أى اقدامى عليه وقد بينا توحيه ذلك (قوله والله ورسوله أعلم) ظاهره انه قول عمر ويحتمل ان يكون قول ابن عباس وقد روى الطبرى من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس في نحو هذه القصة قال ابن عباس قال الله أعلم أى صلاة كانت وما خذع محمد أحد دقاط وقال بعض الشراح يحتمل أن يكون عمر ظن ان النبي صلى الله عليه وسلم حين تقدم للصلاة على عبد الله بن أبي كان ناسيا لم يصدر من عبد الله بن أبي وتعب بما في السياق من تكرير المراجعة فهي دافعة لاحتمال التسيان وقد صرح في حديث الباب بقوله فلما كثرت عليه قال فدل على انه كان ذا كرا (قوله) ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره (حديثى ابراهيم ابن المنذر حديث ثمانس بن عياض عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما انه قال لما توفي عبد الله بن أبي جاء ابنه عبد الله ابن عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه قميصه وأمره أن يكفنه فيه ثم قام يصلى عليه فأخذ عمر ابن الخطاب بشو به فقال صلى عليه وهو منافق وقد نهاه الله أن تستغفر لهم قال انما خيرني الله أو الثمانى عوحدت من الاخبار وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق اسمعيل بن أبي أويس عن أبي حمزة الذى أخرجه البخارى من طريقه بلفظ انما خيرني الله بغير شك وكذا في أكثر الروايات بلفظ التخير أى بين الاستغفار وعدمه كما تقدم واستشكل فهم التخير من الآية حتى أقدم جماعة من الاكابر على الطعن في صحة هذا الحديث مع كثرة طرقه واتفاق الشيخين وسائر الذين خرجوا الصحيح على صحه وذلك بناى على منكرى صحته بعدم معرفة الحديث وقلة الاطلاع على طرقه قال ابن المنير مفهوم الآية زلت فيه الاقدام حتى أنكرا القاضى أبو بكر صحة الحديث وقال لا يجوز ان يقبل هذا ولا يصح ان الرسول قاله انتهى ولفظ القاضى أبى بكر الباقر لاني في التقريب هذا الحديث من اخبار الآحاد التي لا يعلم ثبوتها وقال امام الحرمين في مختصره هذا الحديث غير مخرج في الصحيح وقال في البرهان لا يصححه أهل الحديث وقال الفزالي في المستصفي الاظهر ان هذا الخبر غير صحيح وقال الداودى الشارح هذا الحديث غير محفوظ والسبب في انكارهم صحته ما تقرر عندهم مما تقدمناه وهو الذى فهمه عمر رضى الله عنه من حل أو على التسوية لما يقتضيه سياق القصة وحمل السبعين على المبالغة قال ابن المنير ليس عند أهل البيان تردد ان التخصيص بالعدد في هذا السياق غير مرداد انتهى وأيضاً فشرط القول بمفهوم الصفة وكذا العمد عندهم مماثلة المنطوق للسمكوت وعدم فائدة أخرى وهما للمبالغة فائدة واضحة فأشكل قوله سأزيد على السبعين مع ان حكم ما زاد عليها حكمها وقد أجاب بعض المتأخرين عن ذلك بأنه إنما قال سأزيد على السبعين اسمالة لقلوب عشيرته لانه اراد ان زاد على السبعين يغفر له ويؤيده تردده في ثاني حديثى الباب حيث قال لو أعلم انى ان زدت على السبعين يغفر له لزدت

٤٦٧٢

نحلة

٧٨٠٩

لكن قد مننا ان الرواية ثبتت بقوله سأزيد ووعده صادق ولا سيما وقد ثبت قوله لازيدن بصيغة
 المباعدة في التأكيدها وأجاب بعضهم باحتمال أن يكون فعل ذلك استصحابا للحال لان جواز المغفرة
 بالزيادة كان ثابتا قبل مجيء الآية بخلاف أن يكون باقيا على أصله في الجواز وهذا جواب حسن
 وحاصله ان العمل بالبقاء على حكم الأصل مع فهم المباعدة لا يتنافيان فكانت جواز المغفرة
 تحصل بالزيادة على السبعين لانه جازم بذلك ولا يخفى ما فيه وقيل ان الاستغفار ينزل منزلة الدعاء
 والعبد اذا سأل ربه حاجة فسؤاها ينزل منزلة الذكر لكنه من حيث طلب تجميع حصول
 المطلوب ليس عبادة فاذا كان كذلك والمغفرة في نفسها ممكنة وتعلق العلم بعدم نفعها لا يغير ذلك
 فيكون طلبها لا لغرض حصولها بل لتعظيم المدعو فاذا تعذرت المغفرة عوض الداعي عنها ما يليق
 به من الثواب أو دفع السوء كما ثبت في الخبر وقد يحصل بذلك عن المدعو لهم تخفيف كافي قصة أبي
 طالب هذا معني ما قاله ابن المنبر وفيه نظر لانه يستلزم مشروعية طلب المغفرة لمن يستحيل المغفرة
 له شرعا وقد ورد انكار ذلك في قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين
 ووقع في أصل هذه القصة اشكال آخر وذلك انه صلى الله عليه وسلم أطلق انه خير بين الاستغفار
 لهم وعدمه بقوله تعالى استغفروا لهم ولا تستغفروا لهم وأخذ يفهم العدد من السبعين فقال
 سأزيد عليهم انه قد سبق قبل ذلك بمدة طويلة نزول قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان
 يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي فان هذه الآية كما سيأتي في تفسير هذه السورة قريبا
 نزلت في قصة أبي طالب حين قال صلى الله عليه وسلم لا تستغفرون لك ما لم أنه عنك فنزلت وكانت
 وفاة أبي طالب بمكة قبل الهجرة اتفاقا وقصة عبد الله بن أبي هذه في السنة التاسعة من الهجرة
 كما تقدم فكيف يجوز مع ذلك الاستغفار لامنافقين مع الجزم بكفرهم في نفس الآية وقد وقعت
 على جواب لبعضهم عن هذا حاصله ان المنهي عنه استغفار ترجي اجابته حتى يكون مقصوده
 محصيل المغفرة لهم كافي قصة أبي طالب بخلاف الاستغفار لمثل عبد الله بن أبي فانه استغفار لقصد
 تطيب قلوب من بقي منهم وهذا الجواب ليس بمرضي عندي ونحوه قول الزمخشري فانه قال
 فان قلت كيف خفي على أفصح الخلق وأخبرهم بأساليب الكلام ونحوه سلاته ان المراد به اذا
 العدد ان الاستغفار ولو كثر لا يجدي ولا سيما وقد تلاه قوله ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله
 الآية فبين الصارف عن المغفرة لهم (قلت) لم يخف عليه ذلك ولكنه فعل ما فعل وقال ما قال
 اظهار الغاية رحمة ورأفته على من بعث اليه وهو كقول ابراهيم عليه السلام ومن عصاني فانك
 غفور رحيم وفي اظهار النبي صلى الله عليه وسلم الرأفة المذكورة لطف بأمتة وباعت على رحمة
 بعضهم بعضا انتهى وقد تعقبه ابن المنبر وغيره وقالوا لا يجوز نسبة ما قاله الى الرسول لان الله
 أخبر انه لا يغفر للكفار واذا كان لا يغفر لهم فطلب المغفرة لهم مستحيل وطلب المستحيل لا يقع
 من النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من قال ان النهي عن الاستغفار لمن مات مشركا لا يستلزم
 النهي عن الاستغفار لمن مات مظهر للاسلام لاحتمال ان يكون معتقده صحيحا وهذا جواب
 جيد وقد قدمت البحث في هذه الآية في كتاب الجنائز والترجيح ان نزولها كان متراجعا عن
 قصة أبي طالب جدا وان الذي نزل في قصته انك لا تهدي من أحببت وحررت دليل ذلك هنالك
 الا ان في بقية هذه الآية من التصريح بأنهم كفروا بالله ورسوله ما يدل على ان نزول ذلك وقع

الى قوله الفاسقين) * (باب قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآية) * حدثنا مؤمل حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا عوف حدثنا
 أبو رجاء حدثنا سمرة بن جندب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن آتاني الليله آتيان فاستعاني فأنتم يا
 مدينة مبنية بدين ذهب ولبن فضة فتلحقنا رجال شطرنم خلقتهم كأحسن ما أنت راء وشطر كأفجع ما أنت راء قالوا لهم اذهبوا
 فقعوا في ذلك النهر فوقعوا فيه ثم رجعوا اليه فذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة قالوا الى هذه الجنة عدن وهذا
 منزلك قالوا أما القوم الذين كانوا شطرنمهم حسن وشطرنمهم قبيح فأنهم خلطوا أعمالا صالحة وآخر سيئا تجاوز الله عنهم * (باب قوله
 ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) (٢٥٨) * حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن

الزهرى عن سعيد بن
 المسيب عن أبيه قال لما
 حضرت أبا طالب الوفاة
 دخل النبي صلى الله عليه
 وسلم وعنده أوجهل
 وعبد الله بن أبي أمية فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم أى
 عم قل لا اله الا الله أحاج لك
 به عند الله فقال أوجهل
 وعبد الله بن أبي أمية يا أبا
 طالب أترغب عن الله عبد
 المطالب فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم لا أستغفرون لك
 ما لم أنه عنك فنزلت ما كان
 للنبي والذين آمنوا أن
 يستغفروا للمشركين ولو
 كانوا أولى قربي من بعد
 ما تبين لهم أنهم أصحاب
 الجحيم * (باب قوله لقد تاب
 الله على النبي والمهاجرين
 والانصار الآية) * حدثنا
 أحمد بن صالح قال حدثني
 ابن وهب قال أخبرني يونس
 قال أحمد وحدثنا عنبسة

الى قوله الفاسقين) كذا ثبت لابي ذر وحده الترجمة بغير حديث وسقطت للباقيين وقد أخرج ابن
 أبي حاتم من طريق ابن أبي شبيب عن مجاهد انه انزلت في المنافقين * (قوله يا) قوله
 وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآية) كذا لابي ذر وساق غيره الآية الى رحيم وذ كرفيه طرفا من
 حديث سمرة بن جندب في المنام الطويل وسيسأني بتسامه مع شرحه في التعبير (قوله حدثنا
 مؤمل) زاد في رواية الاصيلي وغيره هو ابن هشام واسمعيل بن ابراهيم هو المعروف بابن علية
 وقوله فيه كانوا شطرنمهم حسن قيل الصواب حسنا لانه خبر كان وخرجه على ان كان تامة
 وشطرنمهم حسن مبتدأ وخبره (قوله يا) قوله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا
 للمشركين) ذ كرفيه حديث سعيد بن المسيب عن أبيه في قصة وفاة أبي طالب وقد سبق شرحه في
 كتاب الجنائز ويأتي الامام بشي منه في تفسير القصص ان شاء الله تعالى (قوله يا) قوله
 قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الآية) كذا لابي ذر وساق غيره الآية الى رحيم
 ذ كرفيه طرفا من حديث كعب الطويل في قصة توبته وقد سبق شرحه مستوفى في كتاب المغازي
 والقدر الذي اقتصر عليه هنا أيضا في الوصايا وقوله هنا حدثنا أحمد بن صالح حدثني ابن وهب
 أخبرني يونس قال أحمد وحدثنا عنبسة حدثنا يونس مراده أن أحمد بن صالح روى هذا الحديث
 عن شيخين عن يونس لكن فرقهما الاختلاف الصيغة ثم ان ظاهره ان البند عنهما متحد وليس
 كذلك لان في رواية ابن وهب ان شيخ ابن شهاب هنا هو عبد الرحمن بن كعب كافي رواية عنبسة
 وليس كذلك بل هو في رواية ابن وهب عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب كذلك أخرجه النسائي
 عن سليمان بن داود المهرى عن ابن وهب ولعل البخاري بناء على ان عبد الرحمن نسب لجدته فتحد
 الروايتان بنه على ذلك الحافظ أبو علي الصدفي فيما قرأه بخطه بهامش نسخته (قلت) قد أفرد
 البخاري رواية ابن وهب بهذا الاسناد في النذر فوقع في رواية أبي ذر عبد الرحمن بن عبد الله بن
 كعب وانما أخرجه النسائي بعض الحديث وقد وجدت بعض الحديث أيضا في سنن أبي داود
 عن سليمان بن داود شيخ البخاري فيه كافي النسائي وعن أبي الطاهر بن السرح عن ابن وهب
 كذلك (قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت الآية) كذا
 لابي ذر وساق غيره الى الرحيم (قوله حدثني محمد حدثنا أحمد بن أبي شعيب) كذا لاكثر وسقط

حدثنا يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الرحمن بن كعب وكان قائد كعب
 من بني حنيفة عن عبيد الله بن كعب بن مالك في حديثه وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال في آخر حديثه ان من توبتي أن أنخلع من
 مالي صدقة الى الله ورسوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمسك بعض مالك فهو خير لك * (وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا
 ضاقت عليهم الارض بما رحبت الآية) * حدثني محمد حدثنا أحمد بن أبي شعيب حدثنا موسى بن أعين حدثنا اسحق بن راشد ان
 الزهرى حدثه قال أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال سمعت أبي كعب بن مالك وهو أحد الثلاثة
 الذين تيب عليهم أنه لم يخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاهما قط غير غزوتين غزوة العسرة وغزوة بدر قال فأجعت

صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحي وكان قلبا يقدم من سفر سافره الاضحي وكان يبدأ بالمسجد فيركع ركعتين ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كلامي وكلام صاحبي ولم ينه عن كلام احدهما المتخلفين غير نافعا فحجب الناس كلامنا فلبثت كذلك حتى طال علي الامر وما من شيء اهتم الي من ان اموت فلا يصلي علي النبي صلى الله عليه وسلم او يعوت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكون من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمني احدهم ولا يصلي علي فانزل الله توبتنا علي نبيه صلى الله عليه وسلم حين بقي الثلث الاخر من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند أم سلمة وكانت أم سلمة محسنة في شأني معنية في أمري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أم سلمة تيب علي كعب قالت أفلا أرسل اليه فأبشره قال اذا يحطمكم الناس فيمضونكم النوم سائر الليلة حتى اذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر آذن بتوبة لله علينا وكان اذا استبشر استنار وجهه حتى كأنه قطعة من القمر وكأني بالثلاثة الذين خلفوا عن الامر الذي قبل من هؤلاء (٢٥٩) الذين اعتذروا حين أنزل الله لنا التوبة فلما ذكر الذين

محمد بن رواية ابن السكن فصار للخارى عن أحمد بن أبي شعيب بإسالة وعلى قول الأكثر
فاختلف في محمد فقال الحاكم هو محمد بن النضر النيسابوري يعني الذي تقدم ذكره في تفسير الانتقال
وقال مرة هو محمد بن إبراهيم البوشنجي لأن هذا الحديث وقع له من طريقه وقال أبو علي
الفاني هو الذهلي وايد ذلك أن الحديث في علل حديث الزهري للذهلي عن أحمد بن أبي شعيب
والخارى يستعمله كثير وهو يحمل نسبه غالباً وأما أحمد بن أبي شعيب فهو الحراني نسبه
المؤلف إلى جده واسم أبيه عبد الله بن مسلم وأبو شعيب كنية مسلم لا كنية عبد الله وكنية أحمد
أبو الحسن وهو ثقة باتفاق وليس له في البخارى سوى هذا الموضع ثم ذكر المصنف قطعاً عن قصة
توبة كعب بن مالك وقد تقدم شرحه مستوفى في المغازي وقوله فلا يكلمني أحد منهم ولا يصلي
علي في رواية الكشمي ولا يسلم وحكي عياض أنه وقع له بعض الرواة فلا يكلمني أحد منهم
ولا يسلمني واستبعده لأن المعروف أن السلام أعني بجر فجر وقد يوجه بأن يكون اتباعاً
أو يرجع إلى قول من فسر السلام بأن دعاه أنت مسلم مني وقوله وكانت أم سلمة معنية في أمرى
كذا لاكثر بفتح الميم وسكون المهملة وكسر النون بعدها تحتمل ثقلية من الاعتناء وفي رواية
الكشمي معنية بضم الميم وكسر العين وسكون التحتانية بعدها نون من العون والاول أنسب
وقوله يحطمكم في رواية أبي ذر عن الكشمي والمستعمل يخطفكم ﴿قوله﴾
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ذكر فيه طرفاً مختصراً من قصة توبة كعب
أيضاً ﴿قوله﴾ قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم الآية
كذا في ذر وساق غيره إلى رؤف رحيم ﴿قوله﴾ من الرأفة ثبت هذا الخبر في ذر وهو كلام
أبي عبيدة قال في قوله تعالى إن الله بالناس لرؤف رحيم هو فعول من الرأفة وهي أشد الدرجة
﴿قوله﴾ أخبرني ابن السباق بمهملة وتشديد الموحدة اسمه عبيد وسأق شرح الحديث مستوفى

أبلا الله في صدق الحديث أحسن مما أبلاني ما تعمدت منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومى هذا كذبا وإنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين إلى قوله وكونوا مع الصادقين * (باب قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم الآية) * من الرافعة * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني ابن السباق أن زيد بن ثابت الأنصاري رضى الله عنه وكان عن يكتب الوحي قال أرسل إلى أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر فقال أبو بكر إن عمر أتاني فقال إن القتل قد استحضر يوم اليمامة بالناس وإني أخشى أن يستحضر القتل بالقراء في المواطن فيذهب كثير من القرآن إلا أن تجمعه وإنى لا أرى أن تجمع القرآن قال أبو بكر قلت لعمر كيف أفعل شيئا لم يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر هو والله خير فلم يزل عمر يراجعني فيه حتى شرح الله لذلك صدري ورأيت الذي رأى عمر قال زيد بن ثابت وعمر عنده جالس لا يتكلم فقال أبو بكر إنك رجل شاب عاقل ولا نتهمك كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فاجمعه

قوله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل (٢٦٠) على مما أمرني به من جمع القرآن قلت كيف تفعل إن شيئا لم يفعله

النبى صلى الله عليه وسلم
فقال أبو بكر هو والله خير
فلم أزل أراجع حتى شرح
الله صدرى للذى شرح الله
له صدر أبى بكر وعمر فقامت
فتبعت القرآن أجمعه من
الرقاع والأكاف والعصب
وصدور الرجال حتى وجدت
من سورة التوبة آيتين مع
خزعة الانصارى لم أجد هما
مع أحد غيره فأتىني رسول
الله صلى الله عليه وسلم
عنه ما عنتم حريص عليكم
الى آخرها وكانت الصحف
التي جمع فيها القرآن عند أبى
بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر
حتى توفاه الله ثم عند حفصة
بنت عمر * تابعه عثمان بن
عمر والليث عن يونس عن ابن
شهاب * وقال الليث حدثني
عبد الرحمن بن خالد عن ابن
شهاب وقال مع أبى خزيمه
الانصارى * وقال موسى
عن ابراهيم حدثنا ابن شهاب
مع أبى خزيمه وتابعه يعقوب
ابن ابراهيم عن أبيه * وقال
ابو ثابت حدثنا ابراهيم
وقال مع خزيمه أو أبى خزيمه
* (بسم الله الرحمن الرحيم
(سورة يونس)

تق
وقال ابن عباس فاختلط
فنبت بالماء من كل
لون * (وقالوا اتخذ الله ولدا
سجانه هو الغنى) * وقال زيد بن أسلم أن لهم قدم صدق محمد صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد خير

في فضائل القرآن وتقدم في أوائل الجهاد التنبيه على اختلاف عبيد بن السباق وخارجة بن زيد
في تعيين الآية (قوله تابعه عثمان بن عمر والليث بن سعد عن يونس عن ابن شهاب) أما
متابعة عثمان بن عمر فوصلها أحمد وأبو إسحق في مسندهم ما عنه وأما متابعة الليث عن يونس
فوصلها المؤلف في فضائل القرآن وفي التوحيد (قوله وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد
عن ابن شهاب وقال مع أبى خزيمه) يريد أن الليث فيه شيئا آخر عن ابن شهاب وأنه رواه عنه
باسناده المذكور لكن خالف في قوله مع خزيمه الانصارى فقال مع أبى خزيمه ورواية الليث
هذه وصلها أبو القاسم البغوي في معجم الصحابة من طريق أبى صالح كاتب الليث عنه (قوله
وقال موسى عن ابراهيم حدثنا ابن شهاب مع أبى خزيمه وتابعه يعقوب بن ابراهيم عن أبيه)
أما موسى فهو ابن اسمعيل وأما ابراهيم فهو ابن سعد ويعقوب هو ولده ومتابعة موسى وصلها
المؤلف في فضائل القرآن وقال في آية التوبة مع أبى خزيمه وفي آية الاحزاب مع خزيمه بن ثابت
الانصارى ومما تنبه عليه ان آية التوبة وجدها زيد بن ثابت لما جمع القرآن في عهد أبى بكر وآية
الاحزاب وجدها لما نسخ المصاحف في عهد عثمان وسأني بيان ذلك واضحا في فضائل القرآن
وأما رواية يعقوب بن ابراهيم فوصلها أبو بكر بن أبى داود في كتاب المصاحف من طريقه وكذا
أخرجها أبو يعلى من هذا الوجه لكن باختصار ورواها الذهلي في الزهريات عنه لكن قال مع
خزيمه وكذا أخرجه الجوزقي من طريقه (قوله وقال أبو ثابت حدثنا ابراهيم وقال مع
خزيمه أو أبى خزيمه) فاما أبو ثابت فهو محمد بن عبيد الله المدني وأما ابراهيم فهو ابن سعد ومرواه
ان أصحاب ابراهيم بن سعد اختلفوا فقال بعضهم مع أبى خزيمه وقال بعضهم مع خزيمه وشك
بعضهم والتحقيق ما قدمناه عن موسى بن اسمعيل ان آية التوبة مع أبى خزيمه وآية الاحزاب مع
خزيمه وستكون لنا عودة الى تحقيق هذا في تفسير سورة الاحزاب ان شاء الله تعالى ورواية
أبى ثابت المذكورة وصلها المؤلف في الاحكام بالشك كما قال

* (قوله بسم الله الرحمن الرحيم)
(سورة يونس)

آخر أبو ذر البسمل (قوله وقال ابن عباس فاختلط فنبت بالماء من كل لون) وصله ابن جرير من
طريق آخر عن ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس في قوله انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من
السماء فاختلط به نبات الارض قال اختلط فنبت بالماء كل لون مما يابى كل الناس كالحنطة
والشعير وسائر حبوب الارض (قوله وقالوا اتخذ الله ولدا سجانه هو الغنى) كذا ثبت هذا
لغير أبى ذر ترجحة خالية من الحديث ولم أرفى هذه الآية حديثا مسندا ولعله أراد ان يخرج فيها
طريقا للحديث الذى في التوحيد مما يتعلق بدم من زعم ذلك فبيض له (قوله وقال زيد بن أسلم
ان لهم قدم صدق عند ربهم محمد صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد خير) أما قول زيد بن أسلم فوصله
ابن جرير من طريق ابن عيينة عنه بهذا الحديث وهو في تفسير ابن عيينة أخبر عن زيد بن أسلم
وأخرج الطبري من طريق الحسن وقتادة قال محمد صلى الله عليه وسلم شفيع لهم وهذا وصله
ابن مردويه من حديث علي ومن حديث أبى سعيد بن أسد بن ضميمة وأما قول مجاهد فوصله

الفرابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله تعالى وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق
قال خير وروى ابن جرير من وجه آخر عن مجاهد في قوله قدم صدق قال صلاتهم وصومهم
وصدقهم وتسبيحهم ولا تنافي بين القولين ومن طريق الربيع بن أنس قدم صدق أي ثواب
صدق ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى أن لهم قدم صدق قال سبقت لهم
السعادة في الذكر الأول ورجح ابن جرير قول مجاهد ومن تبعه لقول العرب لقان قدم صدق
في كذا أي قدم فيه خير أو قدم سوء في كذا أي قدم فيه شر وجرم أبو عبيدة بن المراءب القدم
السابقة وروى الحاكم من طريق أنس عن أبي بن كعب في قوله قدم صدق قال سلف صدق
واسناده حسن (قريبه) ذكر عياض أنه وقع في رواية أبي ذر الأعلى الصواب كما قدمته نعم ذكر ابن
التين أنهما وقعت كذلك في رواية الشيخ أبي الحسن يعني القاسمي ومجاهد هو ابن جبر بفتح الجيم
وسكون الموحدة لكن المراءب أنه فسر القدم بالخير ولو كان وقع بزيادة ابن مع التصحيف لكان
عابرا عن ذكر القول المنسوب لمجاهد في تفسيره القديم (قوله يقال تلك آيات يعني هذه أعلام
القرآن ومثله حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم المعنى بكم) هذا وقع لغير أبي ذر وسياق الجميع
في التوحيد وقابل ذلك هو أبو عبيدة بن المثنى وفي تفسير السدي آيات الكتاب الأعلام والجامع
بينهما أن في كل منهما صرف الخطاب عن الغيبة إلى الحضور وعكسه (قوله دعواهم دعواؤهم)
هو قول أبي عبيدة قاله في معنى قوله دعواهم فيها سبحانه اللهم وروى الطبري من طريق
الثوري قال في قوله دعواهم فيها قال إذا أرادوا الشيء قالوا اللهم فيأتيهم مادعوا به ومن طريق
ابن جرير قال أخبرني فذكر نحوه وسياقه أنهم وكل هذا يؤيد أن معنى دعواهم دعواؤهم لأن اللهم
معناها يا الله أو معنى الدعوى العبادة أي كلامهم في الجنة هذا اللفظ بعينه (قوله أحيط بهم دنوا
من الهلكة أحاطت به خطيئته) قال أبو عبيدة في قوله وظنوا أنهم أحيط بهم أي دنوا للهلكة يقال
قد أحاط به أي أنه الهالك انتهى وكأنه من أحاطة العدو بالقوم فان ذلك يكون سببا للهلاك غالبا
فجعل كناية عنه ولهذا أردفه المصنف بقوله أحاطت به خطيئته إشارة إلى ذلك (قوله وقال مجاهد
ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قول الإنسان لولده وماله إذا غضب اللهم لا تبارك
فيه والعنه) وقوله (لقضى إليهم أجلهم أي لاهلك من دعي عليه ولا ماته) هكذا وصله الفرابي
وعبد بن جبر وغيرهما من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في تفسيره هذه الآية ورواه الطبري بلفظ
مختصر قال فلو يجعل الله لهم الاستجابة في ذلك كما يستجاب في الخير لاهلكهم ومن طريق قتادة
قال هو دعاء الإنسان على نفسه وماله بما يكره أن يستجاب له انتهى وقد ورد في النهي عن ذلك
حديث مرفوع آخرجه مسلم في أثناء حديث طويل وأفرده أبو داود من طريق عبادة بن الوليد
عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدعوا على أنفسكم ولا تدعوا على أولادكم ولا تدعوا
على أموالكم لا توافقوا من الله ساعة يسئل فيها عطاء فيستجيب لكم (قوله للذين أحسنوا
الحسنى مثلها حسنى وزيادة مغفرة ورضوان) هو قول مجاهد وصله الفرابي وعبد وغيرهما من
طريق ابن أبي نجیح عنه (قوله وقال غيره النظر إلى وجهه) ثبت هذا في ذر وأبي الوقت خاصة
والمراءب الخبر هنا فيما أظن قتادة فقد أخرج الطبري من طريق سعيد بن أبي عروبة عنه قال الحسنى

يقال تلك آيات يعني هذه

أعلام القرآن ومثله حتى إذا

كنتم في الفلك وجرين بهم

المعنى بكم دعواهم دعواؤهم

أحيط بهم دنوا من الهلكة

أحاطت به خطيئته فاتبعهم

وأتبعهم واحد عدوا من

العدوان وقال مجاهد ولو

يجعل الله للناس الشر

استعجالهم بالخير قول الإنسان

لولده وماله إذا غضب اللهم

لا تبارك فيه والعنه لقضى

إليهم أجلهم لاهلك من دعي

عليه ولا ماته للذين أحسنوا

الحسنى به مثلها حسنى

وزيادة مغفرة ورضوان وقال

غيره النظر إلى وجهه

هي الجنة والزيادة النظر الى وجه الرحمن وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة الحسني الجنة
والزيادة فيما بلغنا النظر الى وجه الله ولسعيد بن منصور عن طريق عبد الرحمن بن سابط مثله
موقوفاً أيضاً ولعبد بن حميد عن الحسن مثله وله عن عكرمة قال للذين أحسنوا قالوا لا اله الا الله
الحسني الجنة وزيادة النظر الى وجه الله الكريم وقد ورد ذلك في حديث مرفوع أخرجه مسلم
والترمذي وغيرهما من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أهل الجنة الجنة فودوا ان لكم عند الله
وعدا فيقولون ألم يبيض وجوهنا ويخرجنا عن النار ويدخلنا الجنة قال فيكشف
الحجاب فينظرون اليه فوالله ما أعطاهم شيئاً هو أحب اليهم منه ثم قرأ الذين أحسنوا الحسني
وزيادة قال الترمذي انما أسنده حماد بن سلمة ورواه سليمان بن المغيرة عن ثابت عن عبد الرحمن
ابن أبي ليلى (قلت) وكذا قال معمر أخرجه عبد الرزاق عنه وحماد بن زيد عن ثابت أخرجه
الطبري وأخرجه أيضاً من طريق أبي موسى الأشعري نحوه موقوفاً عليه ومن طريق كعب بن
عجرة مرفوعاً قال الزيادة النظر الى وجه الرب ولكن في اسناده ضعف ومن حديث حذيفة
موقوفاً مثله ومن طريق أبي اسحق عن عامر بن سعد عن أبي بكر الصديق مثله وصله قيس بن
الريبع واسرائيل عنه ووقفه سفيان وشعبة وشريك على عامر بن سعد وجاء في تفسير الزيادة
أقوال أخر منها قول علقمة والحسن ان الزيادة التضعيف ومنها قول علي ان الزيادة غرة من
لؤلؤة واحدة لها أربعة أبواب أخرج جميع ذلك الطبري وأخرج عبد بن حميد رواية حذيفة
ورواية أبي بكر من طريق اسرائيل أيضاً وأشار الطبري الى انه لا تعارض بين هذه الأقوال لان
الزيادة تحتل كلاً منها والله أعلم (قوله الكبرياء الملك) هو قول مجاهد وصله عبد بن حميد من
طريق ابن أبي نجیح عنه وقال القراء قوله وتكون لكما الكبرياء في الارض لان النبي اذا صدق
صارت مقالته أمته وملكهم اليه (قوله فاتبعهم واتبعهم واحد) يعني بهمزة القطع والتشديد
وبالنسبة قرأ الحسن وقال أبو عبيدة فاتبعهم مثل تبعهم بمعنى واحد وهو كدفعته وأردفته
بمعنى وعن الأصمعي المهـموز بمعنى أدرك وغير المهـموز بمعنى مضى وراءه أدركه أو لم يدركه
وقيل اتبعه بالتشديد في الامر اقتدى به وأتبعه بالهـمزة تلاه (قوله عدوا من العدوان) هو
قول أبي عبيدة أيضاً وهو ما قبله نعمتان منصوبان على انه ما صدران أو على الحال أي باغين
متعدين ويجوز ان يكونا مفعولين أي لاجل البغي والعدوان وقرأ الحسن بتشديد الواو وضم أوله
(قوله ما) وجاوزنا بني اسرائيل البحر) سقط للاكثر باب وساقوا الآية الى
من المسلمين (قوله تنجيكم نلقيك على نجوة من الارض وهو النسر المكان المرتفع) قال أبو عبيدة
في قوله تعالى فالיום تنجيكم بيدك أي نلقيك على نجوة أي ارتفاع انتهى والنجوة هي الروبة
المرتفعة وجعلها نجاب كسر النون والقصر وليس قوله تنجيكم من النجاة بمعنى السلامة وقد قيل
هو بمعناها والمراد ما وقع فيه قومك من قعر البحر وقيل هو

الكبرياء الملك (باب وجاوزنا
بني اسرائيل البحر فاتبعهم
فرعون وجنوده بغيا وعدوا
حتى اذا أدركه الفرق قال
آمنت أنه لا اله الا الذي
آمنت به بنو اسرائيل وأنا
من المسلمين) تنجيكم نلقيك
على نجوة من الارض وهو
النسر المكان المرتفع
حدثني محمد بن بشار
حدثنا غندر حدثنا شعبة
عن أبي بشر عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضي
الله عنه ما قال قدم النبي
صلى الله عليه وسلم المدينة
واليهود تصوم عاشوراء فقالوا
هذا يوم ظهر فيه موسى على
فرعون فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لاصحابه انتم
أحق بعوسى منهم فصوموا

يباض بالاصل

وهذا موقوف رجاله ثقات وعن معمر عن قتادة قال لما أغرق الله فرعون لم يصدق طائفة من الناس بذلك فأخرجه الله ليكون لهم عظة وآية وروى ابن أبي حاتم عن طريق الضحاك عن ابن عباس قال فلما خرج موسى وأصحابه قال من تخلف من قوم فرعون ما غرق فرعون وقومه ولكنهم في جزائر البحر يصيدون فأوحى الله إلى البحر أن اللفظ فرعون عربيا فلفظه عربيا فأصلح أخنس قصيرا فهو قوله فالיום تحبب يدك ومن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد يدك قال بجسدك ومن طريق أبي صخر المدني قال البدن الدرع الذي كان عليه ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس في صيام عاشوراء وقد تقدم شرحه في الصيام ومناسبة للترجمة قوله في بعض طرقه ذلك يوم نجى الله فيه موسى وأغرق فرعون

* (سورة هود عليه الصلاة

والسلام) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* (قوله سورة هود) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

ثبتت البسملة لأبي ذر (قوله قال ابن عباس عصب شديد) | وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال في قوله وقال هذا يوم عصب قال شديد وأخرجه الطبري من طرق عن مجاهد وقتادة وغيرهما مثله وقال ومنه قول الرازي * يوم عصب بعصب الإبطالا * ويقولون عصب يومنا يعصب عصبنا أي اشتد (قوله لاجرم لي) وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله لاجرم أن الله قال أي لي أن الله يعلم وقال الطبري معنى جرم أي كسب الذنب ثم كثر استعماله في موضع لا بد كقولهم لاجرم أنك ذاهب وفي موضع حقا كقولك لاجرم لتقوم (قوله وقال غيره وحق نزل يحق ينزل) قال أبو عبيدة في قوله تعالى وحق بهم أي نزل بهم وأصابهم (قوله يؤس فعول من يئس) هو قول أبي عبيدة أيضا قال في قوله تعالى ليؤس كفور هو فعول من يئس (قوله وقال مجاهد تبتس تحزن) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد أيضا قال في قوله فلا تبتس قال لا تحزن ومن طريق قتادة وغير واحد نحوه (قوله يئنون صدورهم شك وامتراء في الحق ليستخفوا منه من الله أن استطاعوا) وهو قول مجاهد أيضا قال في قوله إلا أنهم يئنون صدورهم قال شك وامتراء في الحق ليستخفوا من الله أن استطاعوا وصله الطبري من طرق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عنه ومن طريق معمر عن قتادة قال أخفى ما يكون الإنسان إذا أسرف في نفسه شيئا وتغشى بثوبه والله مع ذلك يعلم ما يسرون وما يعلنون ومن طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله يئنون صدورهم الشك في الله وعمل السيئات يستغشى بثيابه ويستكن من الله والله يراه ويعلم ما يسرون وما يعلن والثني يعبر به عن الشك في الحق والأعراض عنه ومن طريق عبد الله بن شداد أنهم أنزلت في المنافقين كان أحدهم إذا أمر برسول الله صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وغطأ رأسه وتغشى بثوبه لئلا يراه أسنده الطبري من طرق عنه وهو بعيد فإن الآية مكينة وسيأتي عن ابن عباس ما يخالف القول الأول لكن الجمع بينهما ممكن * (تنبيه) * قدمت هذه التفاسير من أول السورة إلى هنا في رواية أبي ذر وهي عند الباقرين مؤخرة عباسيا أي إلى قوله ألقني أمسكي (قوله وقال أبو ميسرة الأواء الرحيم بالحشمية) تقدم في ترجمة إبراهيم من أحاديث الأنبياء وسقط هنا من رواية

قال ابن عباس عصب شديد لاجرم لي وقال غيره وحق نزل يحق ينزل يؤس فعول من يئس مجاهد تبتس تحزن صدورهم شك وامتراء في الحق ليستخفوا منه من الله أن استطاعوا وقال أبو ميسرة الأواء الرحيم بالحشمية

٢٢٥/٤

وقال ابن عباس نادى الراى ماظهر لنا وقال مجاهد الجوى جبل بالجزيرة وقال الحسن انك لانت الحليم يستهزئون به وقال ابن عباس اقلنى امسكى عصيب شديد لاجرم بلى (٢٦٤) وفار التنوير سبع الماء وقال عكرمة وجه الارض * (باب الا انهم يثنون

أبى ذر (قوله) وقال ابن عباس نادى الراى ماظهر لنا وقال مجاهد الجوى جبل بالجزيرة وقال الحسن انك لانت الحليم الرشد يستهزئون به وقال ابن عباس اقلنى امسكى وفار التنوير سبع الماء وقال عكرمة وجه الارض) تقدم جميع ذلك فى احاديث الانبياء وسقط هنا لابي ذر (قوله) **باب** الا انهم يثنون صدورهم) سقط باب اللاكثر (قوله) اخبرني محمد بن عباد بن جعفر (هكذا رواه هشام بن يوسف عن ابن جريج وتابعه حجاج عمه احمد وقال ابو اسامة عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس آخر جه الطبرى (قوله) انه سماع ابن عباس يقرأ الا انهم يثنون) يعنى بفتح أوله تحتانية وفى رواية بفوقانية وسكون المثلثة وفتح النون وسكون الواو وكسر النون بعدها ياء على وزن تفعلول وهو بناء مبالغه كاعشوشب لكن جعل الفعل للصدور وأنشد الفراء لعنتره وقولك للشئ الذى لا تناله * اذا ما هو احولى الالب ذالبا وحكى أهل القراءات عن ابن عباس فى هذه الكلمة قراءات أخرى وهى يثنون بفتح أوله وسكون المثلثة وفتح النون وكسر الواو وتشديد النون من التثنية بالمثلثة والنون وهو ما هش وضعف من النبات وقراءة ثالثة عنه أيضا بوزن يرعوى وقال ابو حاتم السجستاني فى هذه القراءة غلط اذ لا يقال ثنونه فانثوى كرعونه فارعوى (قلت) وفى الشواذ قراءات اخرى ليس هذا موضع بسطها (قوله) اناس كانوا يستخفون ان يتخلوا) أى ان يقضوا الحاجة فى الخلاه وهم عراة وحكى ابن التين انه روى يتخلوا بالمهملة وقال الشيخ ابو الحسن يعنى القابسى انه أحسن أى يرقد على خلاوة قفاه (قلت) والاول أولى وفى رواية أبى اسامة كانوا لا يأتون النساء ولا الغائط الا وقد تعشوا بثيابهم كراهة ان يقضوا بغير وجههم الى السماء (قوله فى رواية عمرو) هو ابن دينار (قال قرأ ابن عباس الا انهم يثنون صدورهم) ضبط أوله بالياء التحتانية وبنون آخره وصدورهم بالنصب على المفعولية وهى قراءة الجمهور كذلك كثر ولا يذرك لذي قبله وسعيد بن منصور عن ابن عيينة يثنونى أوله تحتانية وآخره تحتانية أيضا وزاد عن حميد الاعرج عن مجاهد انه كان يقرأها كذلك (قوله) وقال غيره) أى عن ابن عباس (يستغشون يغطون رؤسهم) الضمير فى غيره يعود على عمرو بن دينار وقد وصله الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس وتقدم فى التعشى بالتعطية متفق عليه وتخصيص ذلك بالرأس يحتاج الى توقف وهذا مقبول من مثل ابن عباس يقال منه استغشى بثوبه وتعشاه وقال الشاعر * وتارة أتغشى فضل أظفاري * (قوله) سى بهم سافظمة بقومه وضاق بهم باضيافه) هو تفسير ابن عباس وصله الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عنه فى هذه الآية ولما جاءت رسلنا لوطا سافظنا بقومه وضاق ذريعا باضيافه ولازم منه اختلاف الضميرين وأكثر المفسرين على اتحادهما وصله ابن أبى حاتم من طريق الضحاك قال ساء مكانهم لما رأى بهم من الجبال (قوله) بقطع من الليل بسواد وصله ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس وقال ابو عبيدة معناب يفيض من الليل وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بطائفة من الليل (قوله) وقال مجاهد اليه أنيب ارجع) كذلك كثر وثقة لابي ذر فسبته الى مجاهد

صدورهم ليستخفوا منه ألاحين يستغشون ثيابهم يعلم مايسرون وما يعلنون انه عليهم بذات الصدور) وقال غيره وحق نزل يحق ينزل يؤس فعول من ينبت وقال مجاهد تبتمس تحزن يثنون صدورهم شك وامترا فى الحق ليستخفوا منه من الله ان استطاعوا * حدثنا **تحفة** الحسن بن محمد بن صباح - حدثنا حجاج قال قال ابن جريج اخبرني محمد بن عباد ابن جعفر انه سمع ابن عباس يقرأ الا انهم يثنون صدورهم قال سألته عنها فقال اناس كانوا يستخفون أن يتخلوا **تحفة** فيفضوا الى السماء وأن يجامعوا نساءهم فيفضوا الى السماء فنزل ذلك فيهم * - حدثني ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن ابن جريج واخبرني محمد بن عباد بن جهم ذر أن ابن عباس قرأ الا انهم يثنون صدورهم قلت يا أبا العباس ما تنسوني صدورهم قال كان الرجل يجامع امرأته فيستحي أو يتخلى فيستحي فنزلت الا انهم يثنون صدورهم * - حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا عمرو قال قرأ

ابن عباس الا انهم يثنون يستغشون ثيابهم وقال غيره عن ابن عباس قاورهم يستغشون يغطون رؤسهم سى بهم سافظمة بقومه وضاق بهم باضيافه بقطع من الليل بسواد اليه أنيب ارجع

فأوههم أنه عن ابن عباس كقوله وقد وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد هذا
ووقع للدكتور قيسل قوله باب وكان عرشه على الماء (قوله سجيل الشديد الكبير سجيل وسجين
واحد واللام والنون اختان وقال تميم بن مقبل

ورجله يضربون البيض ضاحية * ضربا توأصى به الإبطال سجيناً)

هو كلام أبي عبيدة بعمناه قال في قوله تعالى حجارة من سجيل هو الشديد من الحجارة الصلب ومن
الضرب أيضاً قال ابن مقبل فذكره قال وقوله سجيلاً أي شديداً وبعضهم يحول اللام نونا وقال
في موضع آخر السجيل الشديد الكثير وقد تعقبه ابن قتيبة بأنه لو كان معنى السجيل الشديد
لما دخلت عليه من وكان يقول حجارة سجيلاً لأنه لا يقال حجارة من شديد ويمكن أن يكون
الموصوف حذفاً وأنشد غير أبي عبيدة البيت المذكور فابدل قوله ضاحية بقوله عن عرض
وهو بضمين وضاد معجمة وسياق قول ابن عباس ومن تبعه أن الكلمة فارسية في تفسير سورة
الفيل وقد قال الأزهرى أن ثبت أنها فارسية فقد تكلمت بها العرب فصارت وقيل هو اسم
السماء الدنيا وقيل بحجر معلق بين السماء والأرض نزلت منه الحجارة وقيل هي جبال في السماء
(تنبيه) * تميم بن مقبل هو ابن خبيب بن عوف بن قتيبة بن الجحلا بن كعب بن عامر بن صعصعة
العامري ثم الجحلا في شاعر مخضرم أدرك في الجاهلية والإسلام وكان أعرابياً جافياً وله
قصة مع عمر ذكره المرزباني ورجله بفتح الراء ويجوز كسرهما على تقدير ذوى رجله والجيم ساكنة
وحكى ابن التين في هذا الحاء المهملة والبيض بفتح الموحدة جمع بيضة وهي الخوذة أو بكسرهما
جمع أبيض وهو السيف فعلى الأول المراد موضع البيض وهي الرأس وعلى الثاني المراد
يضربون بالبيض على نزع الخافض والأول أوجه وضاحية أي ظاهرة والمراد في وقت الخوة
وتوأصى أصله تتوأصى فحذف إحدى التاءين وروى توأصت بمثاقيل التحيانية في آخره
وقوله سجيناً بكسر المهملة وتشديد الجيم قال الحسن بن المطهر هو فاعيل من السجين كأنه ثبت
من وقع فيه فلا يبرح مكانه وعن ابن الأعرابي أنه رواه بإلحاء المعجمة بدل الجيم أي ضرباً حاراً
(قوله استعمركم جعلكم عماراً أعمرتهم الدار فهي عمري) سقط هذا الخبر أبي ذر وقد تقدم شرحه
في كتاب الهبة (قوله نكروهم وأنكروهم واستنكروهم واحد) هو قول أبي عبيدة وأنشد
* وأنكروني وما كان الذي نكروني * (قوله جيد مجيد كأنه فاعيل من ماجد محمود من حمد)
كذا وقع هنا والذي في كلام أبي عبيدة جيد مجيد أي محمود ماجد وهذا هو الصواب والجيد
فاعيل من جده وهو حامد أي يحمد من يطعمه أو هو جيد بمعنى محمود والمجيد فاعيل من مجد بضم
الجيم مجد كسرف يشرف وأصله الرفعة (قوله أجرأى مصدر أجرمت وبعضهم يقول جرمت)
هو كلام أبي عبيدة وأنشد

طريد عشيرة ورهين دتب * بما جرمت يدي وجنى لسانى

وجرمت بمعنى كسبت وقد تقدم قريباً (قوله الفلك والفلك واحد وهي السفينة والسفن) كذا
وقع لبعضهم بضم الفاء فيهم ما وسكون اللام في الأولى وفتحها في الثانية والآخرين بفتحين في
الأولى وبضم ثم سكون في الثانية ورجحه ابن التين وقال الأول واحد والثاني جمع مثل أسد وأسود
قال غياض ولبعضهم بضم ثم سكون فيهم ما جميعاً وهو الصواب والمراد أن الجمع والواحد بلقظ

* (باب قوله وكان عرشه على

الماء) * حدثنا أبو اليمان

أخبرنا شعيب حدثنا أبو

الزناد عن الأعرج عن أبي

هزيرة رضى الله عنه أن

رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال قال الله عز وجل

أنفق أنفق عليك وقال

يد الله مسلأى لا يغيظها

نفقة سماء الليل والنهار

وقال أرايتم ما أنفق منذ

خلق السماء والأرض فإنه

لم يغيض ما في يده وكان عرشه

على الماء ويده الميزان

يخفض ويرفع اعتراك

افتعلت من شرورته أي

أصبت ومنه يعرفه واعتراك

أخذنا صيتها أي في ملكه

وسلطانه عنيد وعنود وعائد

واحد هو تأ كيد التجبر

ويقول الأشهاد واحد

شاهد مثل صاحب وأصحاب

استعمركم جعلكم عماراً

أعمرتهم الدار فهي عمري

جعلت لهم أنكرهم وأنكرهم

واستنكرهم واحد جيد

مجيد كأنه فاعيل من ماجد

محمود من حمد سجيل الشديد

الكبير سجيل وسجين واحد

واللام والنون اختان

وقال تميم بن مقبل

ورجله يضربون البيض

ضاحية

ضرباً توأصى به الإبطال

سجيناً

٣٧١٣

٣٧١٣

تحفة

٣٧١٣

٣٧١٣

٣٧١٣

لوالى مدين أخاهم شعيب أى
الى أهل مدين لأن مدين
بلد ومثله وأسأل القرية
أى وأسأل العير يعنى أهل
القرية والعير وراءكم ظهريا
يقول لم تلتفتنوا اليه ويقال
إذا لم يقض الرجل حاجته
ظهرت لحاجتى وجعلتني
ظهريا والظهري ههنا ان
تأخذ معك دابة أو وعاء
تستظهر به أراذلنا ساقطنا
اجراى هو مصدري من
أجرت وبعضهم يقول
جرمت الفلأ والفلأ واحد
وهى السفينة والسفن
مجرها مدفعها وهو مصدر
أجريت وأرست حبست
ويقرأ مجراها من جرت هى
ومر ساها من رست ومجرها
ومر سها من فعل بها
الراسيات ثبات * (باب
قوله ويقول الاشهاد هؤلاء
الذين كذبوا الآية) * واحد
الاشهاد شاهد مثل صاحب
وأصحاب * حدثنا مسدد
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا
سعيد وهشام قال حدثنا
قتادة عن صفوان بن محرز
قال بينا ابن عمر زيطوف إذ
عرض رجل فقال يا أبا عبد
الرحمن أو قال يا ابن عمر هل
سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم في النجوى فقال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم
يقول يدنى المؤمن من ربه

واحد وقد ورد ذلك في القرآن فقد قال في الواحد في الفلأ المشكون وقال في الجمع حتى إذا كنتم
في الفلأ وجريتم بهم والذي في كلام أبي عبيدة الفلأ واحد وجع وهى السفينة والسفن وهذا
أوضح في المراد (قوله مجراها مدفعها وهو مصدر أجريت وأرست حبست ويقرأ مجراها من
جرت هى ومر سها من رست ومجرها من فعل بها) قال أبو عبيدة في قوله تعالى بسم الله
مجرها أى مسيرها وهى من جرت بهم ومن قرأها بالضم فهو من أجريتها أنا ومن ساها أى وقفها
وهو مصدر أرى أرسيتها أنا انتهى ووقع في بعض الشروح مجراها موقوفها أو وقاف وفاء وهو
تخفيف لم أره في شئ من النسخ ثم وجدت ابن التين حكاه عن رواية الشيخ أبي الحسن يعنى
القاسمى قال وليس بصحيح لأنه فاسد المعنى والصواب ما في الأصل بدل ثم فاء ثم عين * (تنبيهه) *
الذى قرأ بضم الميم في مجراها الجمهور وقرأ الكوفيون جزءة والكسائى وخفف عن عاصم بالفتح
وأبو بكر عن عاصم كجمهور وقرأوا كلهم في المشهور بالضم في مر ساها وعن ابن مسعود ففتحها
أيضاً رواه سعيد بن منصور بإسناد حسن وفي قراءة يحيى بن وثاب مجريها ومر سها بضم أولهما
وكسر الراء والسين أى الله فاعل ذلك (قوله راسيات ثبات) قال أبو عبيدة في قوله تعالى
وقدور راسيات أى ثقال ثبات عظام وكان المصنف ذكرها استطراداً لما ذكر مر ساها (قوله
عنيذو عنود وعاند واحد هو تأكيد التجبر) هو قول أبي عبيدة بمعناه لكن قال وهو العادل
عن الحق وقال ابن قتيبة المعارض المخالف (قوله ويقول الاشهاد واحد شاهد مثل صاحب
وأصحاب) هو كلام أبي عبيدة أيضاً واختلف في المراد بهم هنا فقيل الانبياء وقيل الملائكة
آخرجه عبد بن حميد عن مجاهد وعن زيد بن أسلم الانبياء والملائكة والمؤمنون وهذا أعم وعن
قتادة فيما أخرجه عبد الرزاق الخلائق وهذا أعم من الجميع * (قوله با) قوله
وكان عرشه على الماء) ذكر فيه حديث أبي هريرة وفيه قوله وكان عرشه على الماء وبه الميزان
يخفف ويرفع وسيأتى شرحه في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى وقوله لا يغيضها بالغيض المعجزة
والضاد المعجزة الساقطة أى لا يتقصها وسحاهم بمثلين مثقلا عمداً أى دائماً ويروى صحابا للتوئين
فكانت السادة امتلائها تغيض أبدأ والليل والنهار بالنصب على الظرفية والميزان كناية عن
العدل * (قوله با) قوله تعالى ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا الآية) ذكر
فيه حديث ابن عمر في النجوى يوم القيامة وسيأتى شرحه في كتاب الادب وقوله حدثنا مسدد
حدثنا يزيد بن زريع مسدد فيه اسناد آخر يأتى في الادب وفي التوحيد وهو أعلى من هذا رواه
عنه مسدد عن أبي عوانة عن قتادة وقوله في الاسناد حدثنا سعيد وهشام أما سعيد فهو ابن أبي
عروبة وأما هشام فهو ابن عبد الله الدستوائى وصفوان بن محرز بالحاء المهملة والراء ثم الزاى
(قوله وقال شيان عن قتادة حدثنا صفوان) وصله ابن مردويه من طريق شيان وسيأتى بيان
ذلك في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله اعتراك افتعلك من غروته أى أصبته ومنه يعرفه
واعترانى) هو كلام أبي عبيدة وقد تقدم شرحه في فرض الخس وثبت هنا للكشيمى وحده
ووقع في بعض النسخ اعتراك افتعلت بمثناة فى آخره وهو كذلك عند أبي عبيدة واعترى افتعل
من عراه يعرفه إذا أصابه وقوله ان تقول الاعتراك ما بعد الامنعول بالقول قبله ولا يحتاج
الى تقدير محذوف كما قدره بعضهم أى ما تقول الا هذا اللفظ فالجمله محكية نحو ما قلت الازيد قائم

وقال هشام يدنو المؤمن حتى
 يضع عليه كنفه فيقرره
 بذنوبه تعرف ذنب كذا
 يقول أعرف رب يقول
 أعرف مرتين فيقول سترتها
 في الدنيا وأعقرها لك اليوم
 ثم تطوى صحيفة حسنة
 وأما الآخرون أو الكفار
 فمنادى على رؤس الأشهاد
 هؤلاء الذين كذبوا على
 ربهم وقال شيبان عن قتادة
 حدثنا صفوان * (باب قوله
 وكذلك أخذ ربك إذا أخذ
 القرى وهي ظالمة ان أخذه
 أليم شديد) * الرعد المرفود
 العون المعين رفته أعنته
 تركنوا فلو لا كان فهلا
 كان أترقوا أهلكوا وقال
 ابن عباس زفير وشهيق
 شديد وصوت ضعيف
 * حدثنا صدقة بن الفضل
 أخبرنا أبو معاوية حدثنا
 يزيد بن أبي بردة عن أبيه
 عن أبي موسى رضى الله
 تعالى عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان
 الله ليملى للظالم حتى اذا أخذه
 لم يقلمته قال ثم قرأ وكذلك
 أخذ ربك اذا أخذ القرى
 وهي ظالمة ان أخذه أليم
 شديد * (باب قوله وأقيم
 الصلاة طرفي النهار وزلفا من
 الليل ان الحسنات يذهبن
 السيئات الآية) *

(قوله) أخذ بناصيته في ملكه وسلطانه) هو كلام أبي عبيدة أيضا وقد تقدم في بدء الخلق وثبت هنا
 للكشميهني وحده (قوله والى مدين) أى لاهل مدين لان مدين بلد ومثله واسأل القرية والعيراء
 أهل القرية وأصحاب العير قال أبو عبيدة في قوله تعالى والى مدين أخاهم شعيبا مدين لا ينصرف
 لانه اسم بلد مؤنث ومجازه مجاز المختصر الذي فيه ضمير أى الى أهل مدين ومثله واسأل القرية أى
 أهل القرية والعيراء من في العير (قوله وراءكم) ظهر يا يقول لم يلتفتوا اليه ويقال اذا لم يقض
 الرجل حاجته ظهرت حاجتي الخ) ثبت هذا للكشميهني وحده وقد تقدم شرحه في ترجمة شعيب
 عليه السلام من أحاديث الانبياء (قوله أرادنا سقاطنا) بضم المهملة وتشديد القاف والاراذل
 أجمع أرذل اما على بابه كما جاء أحاسنكم أخلاقا أو جرى مجرى الاسماء كالأبطح وقيل أراذل جمع
 أرذل بضم الذا وهو جمع رذل مثل كلب وأكلب وأكلب * (قوله يا) قوله
 وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه أليم شديد) الكاف في ذلك لتشبيه
 الاخذ المستقبل بالاخذ الماضي وأتى باللفظ الماضي موضع المضارعة على قراءة طلحة بن مصرف
 وأخذ بفتح الحاء في الاول كالتاني مبالغة في تحققه (قوله الرعد المرفود العون المعين رفته
 أعنته) كذا وقع فيه وقال أبو عبيدة الرعد المرفود العون المعين يقال رفته رفته عند الامير أى
 أعنته قال الكرماني وقع في النسخة التي عندنا العون المعين والذي يدل عليه التفسير المعان
 فاما أن يكون الفاعل بمعنى المفعول أو المعنى ذوا عانة (قوله تركنوا فلو لا) قال أبو عبيدة
 في قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فلو لا عانة (قوله تركنوا فلو لا) قال أبو عبيدة
 وقبلته وروى عبد بن حميد بن طريق الربيع بن أنس لا تركنوا الى الذين ظلموا فلو لا عانة (قوله
 تركنوا فلو لا) كان فهلا كان (قوله فلو لا) كان فهلا كان (قوله فلو لا) كان فهلا كان
 قوله تعالى فلو لا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية مجازة فهلا كان من القرون وروى عبد
 الرزاق عن معمر بن قتادة في قوله فلو لا قال في حرف ابن مسعود فهلا (قوله أترقوا أهلكوا)
 هو تفسير باللازم أى كان الترف سببا لاهلاكهم وقال أبو عبيدة في قوله تعالى واتبع الذين ظلموا
 ما أترقوا فيه أى ما يجبروا وتكبروا عن أمر الله وصدوا عنه (قوله زفير وشهيق الخ) تقدم في بدء
 الخلق (قوله أنبأنا يزيد بن أبي بردة عن أبيه) كذا وقع لابي ذر ووقع لغيره عن أبي بردة بدل عن
 أبيه وهو أصوب لان يزيد هو ابن عبد الله بن أبي بردة فأبو بردة جده لأبوه لكن يجوز اطلاق
 الاب عليه مجازا (قوله ان الله ليملى للظالم) أى يمهله ووقع في رواية الترمذي عن أبي كريب عن أبي
 معاوية ان الله على ورجع قال يمهل ورواه عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن أبي أسامة عن
 يزيد قال على ولم يشك (قلت) قدر واد مسلم وابن ماجه والنسائي من طرق عن أبي معاوية على
 ولم يشك (قوله حتى اذا أخذه لم يقلمته) بضم أوله من الرابعى أى لم يخلصه أى اذا أهلكه لم يرفع
 عنه الهلاك وهذا على تفسير الظلم بالشرك على اطلاقه وان فسر بما هو أعم فيكمل كل على
 ما يليق به وقيل معنى لم يقلمته لم يؤخره وفيه نظر لانه يتبادر منه ان الظالم اذا صرف عن منصبه
 وأهين لا يعود الى عزه والمشاهد في بعضهم بخلاف ذلك فالاولى جملة على ما قدمته والله اعلم
 * (قوله يا) وأقيم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن
 السيئات الآية) كذا لابي ذر وأكل غير الآية واختلف في المراد بطرفي النهار فقيل الصبح

والمغرب وقيل الصبح والعصر وعن مالك وابن حبيب الصبح طرف والظهر والعصر طرف (قوله)
وزلفا ساعات بعد ساعات ومنه سميت المزدلفة الزلف منزلة بعد منزلة وأما زلفي فصدر من القري
أزلفوا اجتمعوا الزلفنا جمعنا) انتهى قال أبو عبيدة في قوله زلفا من الليل ساعات واحدة أزلفه
أي ساعة ومنزلة وقربة ومنها سميت المزدلفة قال العجاج

ناج طواه الأين مما وجفا * طى الليالي زلفا فزلفا

وقال في قوله تعالى وأزلفت الجنة للمتقين أي قريت وأدنت وله عندى زلفي أي قري وفي قوله
وأزلفنا ثم الآخرين أي جمعنا ومنه ليـله المزدلفة واختلف في المراد بالزلف فمن مالك المغرب
والعشاء واستنبط منه بعض الحنفية وجوب الوتر لأن زلفا جمع أقله ثلاثة فيضاف إلى المغرب
والعشاء الوتر ولا يخفى ما فيه وفي رواية معمر المقدم ذكرها قال قتادة طرفي النهار الصبح والعصر
وزلفا من الليل المغرب والعشاء (قوله) حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي
كذا وقع فيه وأخرجه الطبراني عن معاذ بن المثني عن مسدد عن سلام بن أبي مطيع عن سليمان
التيمي وكان مسدداً فيه شيخنا (قوله عن أبي عثمان) هو الهدي في رواية للإسماعيلي وأبي نعيم
حدثنا أبو عثمان (قوله) أن رجلاً أصاب من امرأة قبله فألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر
ذلك له) في رواية معمر بن سليمان التيمي عن أبيه عند مسدد والإسماعيلي فذكر أنه أصاب من
امرأة قبله أو مسدداً أو شيئاً كأنه يسأل عن كفارة ذلك وعند عبد الرزاق عن معمر عن
سليمان التيمي بإسناده ضرب رجل على كف امرأة الحديث وفي رواية مسلم وأصحاب السنن
من طريق سماعة بن حرب عن إبراهيم النخعي عن علقمة والأسود عن ابن مسعود جاز رجل إلى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني وجدت امرأة في بستان ففعلت بها كل شيء غير
اني لم أجامعها قبلتها ولم أفاعل بي ما شئت الحديث وللطبري من طريق الأعمش عن إبراهيم
النخعي قال جاء فلان بن معتب الانصاري فقال يا رسول الله دخلت على امرأة ففعلت منها ما ينال
الرجل من أهله إلا أني لم أجامعها الحديث وأخرجه ابن أبي خيثمة لكن قال إن رجلاً من الانصار
يقال له معتب وقد جاء أن اسمه كعب بن عمرو وهو أبو اليسر بفتح الحائية والمهملة الانصاري
أخرجه الترمذي والنسائي والبخاري من طريق موسى بن طلحة عن أبي اليسر بن عمرو أنه أتته
امرأة وزوجها قد بعته رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيعت فقالت له بعني عمر ابدهم قال
فقلت لها وأعجبتي أن في البيت غراً أطيب من هذا فانطلق بهامعة فغمزها وقبلها ثم فرغ فخرج
فلقي أبا بكر فأخبره فقال تب ولا تعد ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وفي رواية أنه صلى
مع النبي صلى الله عليه وسلم العصر فزلفت وفي رواية ابن مردويه من طريق أبي بردة عن أبيه
جاءت امرأة من الانصار إلى رجل يبيع التم بالدينة وكانت حسناء جميلة فلما نظر إليها أعجبته فذكر
نحوه ولم يسم الرجل ولا المرأة ولا زوجها وذكر بعض الشراح في اسم هذا الرجل أنها التمار
وقيل عمرو بن غزيرة وقيل أبو عمرو وزيد بن عمرو بن غزيرة وقيل عامر بن قيس وقيل عباد (قلت)
وقصة نهان التمار ذكرها عبد الغني بن سعيد الثقفي أحد الضعفاء في تفسيره عن ابن عباس
وأخرجه الثعلبي وغيره من طريق مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس أن نهان التمار أتته امرأة
حسناً جميلة فقتلها منه ثم افترسها على عجبتهم ثم قدم فألقى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أياك

وزلفا ساعات بعد ساعات ومنه
سميت المزدلفة الزلف منزلة
بعد منزلة وأما زلفي فصدر
من القري أزلفوا اجتمعوا
أزلفنا جمعنا * حدثنا مسدد
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا
سليمان التيمي عن أبي
عثمان عن ابن مسعود
رضي الله تعالى عنه أن
رجلاً أصاب من امرأة
قبله فألقى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فذكر ذلك له
فأنزلت عليه وأقم الصلاة
طرفي النهار وزلفا من الليل
إن الحسنات يذهبن السيئات
ذلك ذكرى للذاكرين

ان تكون امرأة غازی فی سبیل الله فذهب یبکی ویصوم ویقوم فأ نزل الله تعالی والذین اذا فعلوا
فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله الایة فأخبره حمد الله وقال یارسول الله هذه توبتی قبلت
فكيف لی بأن یقبل شکری فنزلت واقم الصلاة طرفی النهار الایة (قلت) وهذا ان ثبت حمل علی
واقعة أخرى لما بین السیاقین من المغایرة واما قصة ابن غزیه فأخرجها ابن منده من طریق
الکلبی عن ابی صالح عن ابن عباس فی قوله اقم الصلاة طرفی النهار قال نزلت فی عمرو بن غزیه
وكان یبسع القر فآتته امرأة تنماع عرافاً عجبت به الحدیث والکلبی ضعیف فان ثبت حمل ایضاً علی
التعدد وظن الزنجشیری ان عمرو بن غزیه اسم ابی الیسر فخرم به فوههم وأما ما أخرجه احمد
وعبد بن حمید وغيرهما من حدیث ابی امامة قال جاء رجل الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال انی
اصبت حدا فاقبه علی فسکت عنه ثلاثاً فاقیمت الصلاة فدعا الرجل فقال ارایت حین خرجت
من یتک ألت قد توضأت فأحسنت الوضوء قال بلی قال ثم شهدت الصلاة معنا قال نعم قال فان
الله قد غفر لك وتلا هذه الایة فهي قصة أخرى ظاهر سیاقها انها متأخرة عن نزول الایة ولعل
الرجل ظن ان کل خطیئة فیها حد فأطلق علی ما فعل حدا والله أعلم وسیأتی عزید لهذا فی کتاب
الحدود ان شاء الله تعالی وأما قصة عامر بن قیس فذكرها مقاتل بن سلیمان فی تفسیره واما قصة
عباد فحکاهما القرطبی ولم یعزها وعباد اسم حدائی الیسر فلهذا نسب ثم سقط شیء وأقوی الجميع
انه أبو الیسر والله أعلم (قوله فأتی رسول الله صلی الله علیه وسلم) فی رواية عبد الرزاق انه أتى أبا
بکر وعمر ایضاً وقال فیها فکل من سأله عن کفارة ذلك قال أمعزیه هی قال نعم قال لا أدری حتی
أنزل فذكر بقية الحدیث وهذه الزیادة وقعت فی حدیث یوسف بن مهران عن ابن عباس عند أحمد
بمعناه دون قوله لا أدری (قوله قال الرجل الی هذه) الایة یعنی خاصة بی بأن صلاقی مذهبة
لمعصیتی وظاهر هذا ان صاحب القصة هو السائل عن ذلك ولا جدوا الطبرانی من حدیث ابن
عباس قال یارسول الله الی خاصة أم للناس عامة فضر ب عمر صدره وقال لا ولا نعمة عین بل
للناس عامة فقال النبی صلی الله علیه وسلم صدق عمر وفی حدیث أبی الیسر فقال انسان یارسول
الله له خاصة وفی رواية ابراهیم النخعی عند مسلم فقال معاذ یارسول الله أله وحده أم للناس كافة
وللد ارقطی مثله من حدیث معاذ نفسه ویحمل علی تعدد السائلین عن ذلك وقوله الی بفتح
الهمزة استغفها ما وقوله هذا مبتدأ تقدم خبره علیه وفائدة التخصیص (قوله قال لمن عمل بها من
امتی) تقدم فی الصلاة من هذا الوجه بلفظ قال لجمع امتی کلهم وتسمی بظاهر قوله تعالی ان
الحسنات یذهب السیئات المرجئة وقالوا ان الحسنات تکفر کل سیئة کبیرة كانت أو صغیرة
وحمل الجمهور هذا المطلق علی المقید فی الحدیث الصحیح ان الصلاة الی الصلاة کفارة لما بینهما
ما اجتنب الکبائر فقال طائفة ان اجتنب الکبائر كانت الحسنات کفارة لما عدا الکبائر
من الذنوب وان تجتنب الکبائر لم تحط الحسنات شیاً وقال آخرون ان لم تجتنب الکبائر لم تحط
الحسنات شیئاً منهم او تحط الصغائر وقیل المراد ان الحسنات تكون سبباً فی ترک السیئات کقوله
تعالی ان الصلاة تنهی عن الفحشاء والمنکر لانها تکفر شیئاً حقیقة وهذا قول بعض المعتزلة
وقال ابن عبد البر ذهب بعض أهل العصر الی ان الحسنات تکفر الذنوب واستدل بهذه الایة
وغيرها من الآیات والاحادیث الظاهرة فی ذلك قال ویرد الحث علی التوبة فی الی کبیرة فلو كانت

قال الرجل الی هذه قال لمن
عمل بها من امتی

تغ

٢٢٧ / ٤

* (سورة يوسف عليه

الصلاة والسلام)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال فضيل عن حصين عن

مجاهد متكا الاترج

بالجيشية متكا وقال ابن

عينة عن رجل عن مجاهد

متكا كل شيء قطع بالسكين

قول الشارح يقال بلغ أشده

قبل أن يأخذ الخ) فيه مخالفة

في الالفاظ لما في المتن كما تراه

وحرر

* (قوله سورة يوسف)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة تغير أبي ذر (قوله) وقال فضيل عن حصين عن مجاهد متكا الاترج بالجيشية متكا) كذا لا يذروا غيره متكا الاترج قال فضيل الاترج بالجيشية متكا وهذا وصله ابن أبي حاتم من طريق يحيى بن عمار عن فضيل بن عياض وأما روايته عن حصين فرويناها في مسند مسدد رواية معاذ بن المثنى عنه عن فضيل عن حصين عن مجاهد في قوله تعالى وأعتدت لهن متكاً قال اترج ورويناها في تفسير ابن مردويه من هذا الوجه فزاد فيه عن مجاهد عن ابن عباس ومن طريقه أخرجه الحافظ الضياء في المختارة وقد روى عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله وأعتدت لهن متكاً قال طعاماً (قوله) وقال ابن عينة عن رجل عن مجاهد متكا كل شيء قطع بالسكين) هكذا رويناها في تفسير ابن عينة رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه من هذا وأخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن مجاهد المتكا بالتثقيب الطعام وبالتخفيف الاترج والرواية الأولى عنه أعم (قوله) يقال بلغ أشده قبل أن يأخذ في النقصان ويقال بلغوا أشدهم وقال بعضهم واحداً هاشد والمتكا ما أتكا عليه لشرب أو لحديث أو لطعام وأبطل الذي قال الاترج وليس في كلام العرب الاترج فلما احتج عليهم بأن المتكا من غمارق فروا إلى شرمته وقالوا إنما هو المتكا ساكنة التاء وإنما المتكا طرف البظر ومن ذلك قيل لها متكا وأين المتكا فان كان ثم أترج فانه بعد المتكا قلت وقع هذا متراخياً عما قبله عند الأكثر والصواب إيراد تلوه فأما الكلام على الأشد فقال أبو عبيدة هو جمع لا واحد له من لفظه وحكى الطبري أنه واحد لا نظيره في الأحاد وقال سيديويه واحده شدة وكذا قال الكسائي لكن بلاهاء واختلاف النقلة في قدر الأشد الذي بلغه يوسف فالأكثر أنه الحلم وعن سعيد بن جبيرة ثمان عشرة وقيل سبع عشرة وقيل عشرون وقيل خمسة وعشرون وقيل ما بين ثمان عشرة إلى ثلاثين وفي غيره قبل إلا أكثر أربعون وقيل ثلاثون وقيل ثلاثة وثلاثون وقيل خمسة وثلاثون وقيل ثمانية وأربعون وقيل ستون وقال ابن التين الأظهر أنه أربعون لقوله تعالى فلما بلغ أشده واستوى آتيناه حكماً وعلماً وكان النبي لا ينبأ حتى يبلغ أربعين وتعقب بن عيسى عليه السلام نبي لدون أربعين ويحيى كذلك لقوله تعالى وآتيناه الحكم صبياً وسليمان لقوله تعالى ففهمناها سليمان إلى غير ذلك والحق أن المراد بالأشد بلوغ سن الحلم ففي حق يوسف عليه السلام ظاهر ولهذا جاء بعده وراودته التي هو في بيتها وفي حق موسى عليه السلام لعله بعد ذلك كبلوغ الأربعين ولهذا جاء بعده واستوى ووقع في قوله آتيناه حكماً وعلماً في الموضوعين فدل على أن الأربعين ليست حداً لذلك وأما المتكا فقال أبو عبيدة أعتدت أفعلت من العتاد ومعناه أعتدت لهن متكاً أي نمرقاً يتكا عليه وزعم قوم أنه الاترج وهذا باطل في الأرض ولكن عسى أن يكون مع

المتكأ ترج يا كلونه ويقال أني له متكأ يجلس عليه انتهى وقوله ليس في كلام العرب
الترج يريد أنه ليس في كلام العرب نفسه المترج بالترج قال صاحب المطالع وفي الترج
ثلاث لغات ثانياً بالنون وثالثها منلها بحذف الهمزة وفي المفرد كذلك وعند بعض المفسرين
أعتمدت لهن البطيخ والموز وقيل كان مع الترج غسل وقيل كان للطعام المذكور بزماء ورد لكن
ما انفاه المؤلف رحمه الله تعالى عبدة قدأ بنه غيره وقدروى عبد بن حميد من طريق عوف
الاعرابي حديث ابن عباس أنه كان يقرأها متكأ مخففة ويقال هو الترج وقد حكاه الفراء
وتبعه الاخفش وأبو حنيفة الديثوري والقالى وابن فارس وغيرهم كصاحب المحكم والجامع
والصاح وفي الجامع أيضاً أهل عمان يسمون السوسن المتكأ وقيل بضم أوله الترج وبفتحه
السوسن وقال الجوهري المتكأ ما تبقى الخاتمة بعد الختان من المرأة والمتكأ التي لم تحتن وعن
الاخفش المتكأ الترج * (تنبيه) * متكأ بضم أوله وسكون ثانيه وبالنسوين على المفعولية
هو الذي فسرهم مجاهد وغيره بالترج أو غيره وهى قراءة أو ما للقراءة المشهورة فهو ما يتكأ عليه
من وسادة وغيرها كما جرت به عادة الأكر عند الضيافة وبهذا التقرير لا يكون بين النقلين
تعارض وقدروى عبد بن حميد من طريق منصور عن مجاهد قال من قرأها مثقلة قال الطعام
ومن قرأها مخففة قال الترج ثم لا مانع أن يكون المتكأ مشتركاً بين الترج وطرف البظر والبظر
بفتح الموحدة وسكون الظاء المشالة موضع الختان من المرأة وقيل البظر التي لا تجبس بولها قال
الكرماني أراد البخاري أن المتكأ في قوله واعتدت لهن متكأ اسم مفعول من الاتكأ وليس
هو متكأ بمعنى الترج ولا بمعنى طرف البظر فجاء فيها بعبارة متجرفة كذا قال فوقع في أشد
مما أنكره فانها اساءة على مثل هذا الامام الذي لا يليق أن يتصدى لشرح كلامه وقد ذكر جماعة
من أهل اللغة أن البظر في الأصل يطلق على ماله طرف من الجسد كالشدى (قوله وقال قتادة
لذو علم لما علمناه عامل بما علم) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن عيينة عن سعيد بن أبي عروبة عنه
بهذا (قوله وقال سعيد بن جبير صواع الملاك مكوك الفارسي الذي يلتقي طرفاه كانت تشرب
الاعاجم به) وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير مثله ورواه ابن
منده في غرائب شعبة وابن مردويه من طريق عمرو بن مرزوق عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس في قوله صواع الملاك قال كان كهية المكوك من فضة يشربون فيه وقد
كان للعباس مثله في الجاهلية وكذا أخرجه أحدوا بن أبي شيبه عن محمد بن جعفر عن شعبة
واسماده صحيح والمكوك بفتح الميم وكافين الأولى مضمومة ثقيلة بينهما واو ساكنة هو ميكال
معروف لأهل العراق * (تنبيه) * قراءة الجهور صواع وعن أبي هريرة أنه قرأ صاع الملاك
وعن أبي رجاء صواع الملاك بسكون الواو وعن يحيى بن يعمر مثله لكن بنين مجمة حكاها الطبري
(قوله وقال ابن عباس تفندون تجهلون) وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي سنان عن عبد الله
ابن أبي الهذيل عن ابن عباس في قوله لولا أن تفندون أي تفهون كذا قال أبو عبيدة وكذا
أخرجه عبد الرزاق وأخرج أيضاً عن معمر بن قنادة مثله وأخرجه ابن مردويه من طريق
ابن أبي الهذيل أيضاً ثم منه قال في قوله ولما نصلت العير قال لما خرجت العير حاجت ربي فأتت
يعقوب بن ربح يوسف فقال أني لا جد ربح يوسف لولا أن تفندون قال لولا أن تفهون قال

تغ

٢٢٧ / ٤

* وقال قتادة لذو علم عامل بما
علم * وقال سعيد بن جبير صواع
مكوك الفارسي الذي يلتقي
طرفاه كانت تشرب به
الاعاجم * وقال ابن عباس
تفندون تجهلون * وقال
غيره غيبة الحب كل شيء
غيب عنك شيئاً

فهو غيابة والحب الركية التي
لم تطو بمؤمن لنا بصديق
أشده قبل أن يأخذ في
النقصان يقال بلغ أشده
وبلغوا أشدهم وقال بعضهم
واحد لها شد والمتكأ
ما اتكأت عليه لشرب
أول حديث أول طعام وأبطل
الذي قال الاترج وليس في
كلام العرب الاترج فلما
احتج عليهم بأنه المتكأ من
تمارق فروا إلى شرمه فقالوا
انما هو المتكأ ساكنة التاء
وانما المتكأ طرف البظر
ومن ذلك قيل لها متكأ
وابن المتكأ فان كان ثم
أترج فانه بعد المتكأ
شغفها يقال بلغ إلى شغافها
وهو غلاف قلبها أو ما شغفها
فمن المشعوف أصب اليهن
أميل اليهن حباً أضغات
أحلام ما لا تأويل له
والضغث ملء اليد من
حشيش وما أشبهه ومنه
وخذي يدك ضغثاً لا من قوله
أضغات أحلام واحد لها
ضغث غير من الميرة وزداد
كيل بعير أي حمل بعير ما يحمل بعير أي
المهضم إليه السقاية مكيل
استبأ سوايئسوا ولا تبأسوا
من روح الله معناه الرجاء
خلصوا نجياً اعترفوا بنجياً
والجمع أنجيصة يتناجون
الواحد بنجي والاثان والجمع
نجي وأنجيصة تفتؤ لا تزال
حرضاً محرضاً يذكرك اللهم

فوجد يحميه من مسيرة ثلاثة أيام وقوله تفتدون ما خوذ من القند محروكو هو الهرم (قوله
غيابة الحب كل شيء غيب عنك فهو غيابة والحب الركية التي لم تطو) كذا وقع لابي ذر فأوههم
أنه من كلام ابن عباس لعطفه عليه وليس كذلك وانما هو كلام أبي عبيدة كما سأذكره ووقع في
رواية غير أبي ذر وقال غيره غيابة الخ وهذا هو الصواب (قوله بمؤمن لنا بصديق) قال أبو عبيدة
في قوله تعالى وما أنت بمؤمن لنا أي بمصدق (قوله شغفها حباً يقال بلغ شغافها وهو غلاف قلبها
وأما شغفها يعني بالعين المهملة فن الشعوف) قال أبو عبيدة في قوله تعالى قد شغفها حباً أي
وصل الحب إلى شغاف قلبها وهو غلافه قال ويقرأه قوم شغفها أي بالعين المهملة وهو من
المشعوف انتهى والذي قرأها بالهمزة أبو رجا والاعرج وعوف رواه الطبري ورويت عن
علي والجمهور بالمعجمة يقال فلان مشغوف بفـ لان اذا بلغ الحب أقصى المذهب وشغاف الجبال
أعلاها والشغاف بالمعجمة حبة القلب وقيل علقمة سوداء في صميمه وروى عبد بن حميد من
طريق قرعة عن الحسن قال الشغف يعني بالمعجمة ان يكون قذف في بطنها حبسه والشغف يعني
بالمهملة ان يكون مشعوفاً بها وحكى الطبري عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ان الشغف بالعين
المهملة البغض وبالمعجمة الحب وغلظه الطبري وقال ان الشغف بالعين المهملة بمعنى عموم الحب
أشهر من ان يجمله فوعلم بكلامهم (قوله أصب اليهن أميل اليهن حباً) قال أبو عبيدة في قوله
تعالى ولا تصرف عني كيدهن أصب اليهن أي أهواهن وأميل اليهن قال الشاعر
إلى هند صبا قلبي * وهند مثلها يصبي

أي يميل (قوله أضغات أحلام ما لا تأويل له الضغث ملء اليد من حشيش وما أشبهه ومنه
وخذي يدك ضغثاً لا من قوله أضغات أحلام واحد لها ضغث) كذا وقع لابي ذر وتوجيهه انه
أراد ان ضغثاً في قوله تعالى وخذي يدك ضغثاً يعني ملء الكف من الحشيش لا بمعنى ما لا تأويل له
ووقع عند أبي عبيدة في قوله تعالى قالوا أضغات أحلام واحد لها ضغث بالكسر وهي ما لا تأويل
له من الرؤيا وأراه جماعات تجمع من الرؤيا كما يجمع الحشيش فيقول ضغث أي ملء كف
منه وفي آية أخرى وخذي يدك ضغثاً فاضرب به وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في
قوله أضغات أحلام قال اخلاط أحلام ولا يبعلي من حديث ابن عباس في قوله أضغات
أحلام قال هي الأحلام الكاذبة (قوله غير من الميرة وزداد كيل بعير ما يحمل بعير) قال أبو
عبيدة في قوله تعالى ونبيراً هلنا من مرث تميميرا وهي الميرة أي نأتهم ونشتري لهم الطعام وقوله
كيل بعير أي حمل بعير يكال له ما حمل بعيره وروى القرطبي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد
قوله كيل بعير أي كيل حمار وقال ابن خالويه في كتاب اميس هذا حرف نادر ذكره مقاتل عن الزبور
البعير كلما يحمل بالعبانية ويؤيد ذلك ان اخوة يوسف كانوا من أرض كنعان وليس بهم ابل
كذا قال (قوله آوى اليه ضم) قال أبو عبيدة في قوله آرى اليه أخاه أي ضمه آواه فهو يؤوى اليه
ايواء (قوله السقاية مكيل) هي الاناء الذي كان يشرب به قبل جعل يوسف عليه السلام مكيالاً
لثلاثين كلاًوا غيره فيظلموا وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله جعل السقاية قال اناء
الماء الذي يشرب به (قوله تنتؤ لا تزال) قال أبو عبيدة في قوله تعالى تفتؤ تذكرو يوسف
أي لا تزال تذكره وروى الطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد تفتؤ أي لا تفتقر عن حبه

وقيل معنى تفتؤنزال تخذف حرف النقي (قوله تحسوا وتجبروا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى
 اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه يقول تجبروا واتمسوا في المنطان (قوله من جاة قليلة) قال
 أبو عبيدة في قوله تعالى وجئنا بيضاء من جاة أي يسيرة قليلة وقيل رديئة وقيل فاسدة وروى
 عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله من جاة قال يسيرة والسعيد بن منصور عن عكرمة في قوله
 من جاة قال قليلة واختلف في بضاعتهم فقيل كانت من صوف ونحوه وقيل دراهم رديئة وروى
 عبد الرزاق بإسناد حسن عن ابن عباس وسئل عن قوله بيضاء من جاة قال رثة الجبل والغرارة
 والشن (قوله غاشية من عذاب الله عامة مجللة) بالجيم وهو تأكيد لقوله عامة وقال أبو عبيدة
 غاشية من عذاب الله مجللة وهي بالجيم وتشديد اللام أي نعمهم وروى عبد الرزاق عن معمر
 عن قتادة في قوله غاشية من عذاب الله أي وقبعة تغشاهاهم (قوله حرضا حرضا يذيك اللهم) قال
 أبو عبيدة في قوله تعالى حتى تكون حرضا الحرض الذي أذابه الحزن أو الحب وهو في موضع
 محرض قال الشاعر * اني امرؤ يلجى حزن * فاحرضني أي أذا بني (قوله استبأ سواي سوا
 ولا تبأ سوا من روح الله معناه الرجاء) ثبت هذا لابي ذر عن المستقلى والكشيهي وسقط لغيرهما
 وقد تقدم في ترجمة يوسف من أحاديث الانبياء (قوله خلصوا نجيا) أي اعتزلوا نجيا والجمع أنجية
 يتناجون الواحد بنجي والاثنان والجمع نجى وأنجية ثبت هذا لابي ذر عن المستقلى والكشيهي
 ووقع في رواية المستقلى اعترفوا بادل اعتزلوا والصواب الاول قال أبو عبيدة في قوله تعالى خلصوا
 نجيا أي اعتزلوا نجيا يتناجون والنجي يقع لفظه على الواحد والجمع أيضا وقد يجمع فيقال أنجية
 (قوله باب) قوله ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب الآية) ذكر فيه حديث
 ابن عمر الكرمين ابن الكرم الحديث وأخرج الحاكم مثله من حديث أبي هريرة وهو دال على
 فضيلة خاصة وقعت ليوسف عليه السلام لم يشركه فيها أحد ومنه في قوله أكرم الناس أي من
 جهة النسب ولا يلزم من ذلك أن يكون أفضل من غيره مطلقا وقوله في أول الاسناد حدثنا عبد
 الله بن محمد هو الجعفي شيخه المشهور ووقع في اطراف خلف هذا وقال عبد الله بن محمد والاول
 أولى (قوله باب) قوله لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين) ذكر ابن جرير وغيره
 أسماء اخوة يوسف وهم روبيل وشمعون ولاوى ويهوذا وريالون ويشجرون دان ونيال وجاد
 وأشر وبنامين وأكبرهم أولهم ثم ذكر المصنف فيه حديث أبي هريرة مثل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أي الناس أكرم الحديث وقد تقدم شرحه مستوفى في أحاديث الانبياء ومحمد في أول
 الاسناد هو ابن سلام كما تقدم مصر حابه في أحاديث الانبياء وعبيدة هو ابن سليمان وعبيدة الله هو
 العمري وفي الجمع بين قول يعقوب وكذلك يجتبيك ربك وبين قوله وأخاف أن يأكله الذئب
 غموض لانه جزم بالاجتباء وظاهره فيما يستقبل فكيف يخاف عليه أن يأكله قبل ذلك وأجيب
 بأجوبة أحدها لا يلزم من جواز أكل الذئب له أكل جميعه بحيث يموت ثانيا أو أربد ذلك دفع اخوته
 عن التوجه به فخطبهم بما جرت عادتهم لا على ما هو في معتقده ثالثا ان قوله يجتبيك لفظه لفظ
 خبر ومعناه الدعاء كما يقال فلان يرجه الله فلا ينافى وقوعه هلاكا قبل ذلك رابعا ان الاجتباء
 الذي ذكره يعقوب انه يحصل له كان حصل قبل ان يسأل اخوته أباهم أن يوجه معهم بدليل
 قوله بعد ان القوه في الحب وأوحينا اليه لتبئتهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون ولا بعد في ان يؤتى

تحسوا وتجبروا من جاة
 قليلة غاشية من عذاب الله
 عامة مجللة * (باب قوله
 ويتم نعمته عليك وعلى
 آل يعقوب الآية) حدثنا
 عبد الله بن محمد حدثنا عبد
 الصمد عن عبد الرحمن بن
 عبد الله بن دينار عن أبيه
 عن عبد الله بن عمر رضي الله
 عنهما عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال الكرمين ابن
 الكرم ابن الكرم ابن
 الكرم يوسف بن يعقوب
 ابن اسحق بن ابراهيم * (باب
 قوله لقد كان في يوسف
 واخوته آيات للسائلين) *
 حدثني محمد أخبرنا عبدة
 عن عبيدة الله عن سعيد بن
 أبي سعيد عن أبي هريرة
 رضي الله تعالى عنه قال
 سئل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أي الناس أكرم
 قال أكرمهم عند الله
 أتقاهم قالوا ليس عن هذا
 نسألك قال فأكرم الناس
 يوسف بن الله ابن نبي الله ابن
 نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس
 عن هذا نسألك قال فعن
 معادن العرب تسألوني
 قالوا نعم قال خياركم في
 الجاهلية خياركم في الاسلام نعم
 اذا فقهوا وتابعتهم أبو أسامة
 عن عبيدة الله

(باب قوله قال بل سئلت لكم أنفسكم أمرافصبر جميل) سئلت زينب حذثنا عبد العزيز بن عبد الله حذثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب * قال وحذثنا الحجاج (٢٧٤) حذثنا عبد الله بن عمر النخعي حذثنا يونس بن يزيد الأيلي

قال سمعت الزهري سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الافك ما قالوا فسرأها الله كل حدثني طائفة من الحديث قال

تحفة النبي صلى الله عليه وسلم ان كنت بريئة فسيرتك الله وان كنت أملت بذنب فاستغفري الله وتوبى اليه قلت اني والله لا أجده في الأبا يوسف فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون وأنزل الله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم العشر الآيات * حذثنا موسى

حذثنا أبو عوانة عن حصين عن أبي وائل حدثني مسروق ابن الأجدع قال حدثني أم رومان وهي أم عائشة

تحفة قالت بينا أنا وعائشة أخذتها الحصى فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعل في حديث

تحديث قالت نعم وقعت عائشة قالت مثلي ومثلكم كيعقوب وبني بل سئلت لكم أنفسكم أمرافصبر جميل والله المستعان على ما تصفون * (باب قوله

ورأوته التي هوف في بيتها عن

النبوة في ذلك السن فقد قال في قصة يحيى وآتيناه الحكم صديا ولا اختصاص لذلك يحيى فقد قال عيسى وهو في المهد اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا واذا حصل الاجتباء الموعود به لم يمنع عليه الهلاك خامسها ان يعقوب أخبر بالاجتباء مستندا الى ما أوحى اليه به والخبر يجوز ان يدخله النسخ عند قوم فيكون هذامن أمثله وانما قال وأخاف أن يأكله الذئب تجوز ان لا وقوعا وقريب منه انه صلى الله عليه وسلم أخبرنا بأشياء من علامات الساعة كالرجال ونزول عيسى وطلوع الشمس من المغرب ومع ذلك فانه خرج لما كسفت الشمس بجرداء فزعيا يخشى

ان تكون الساعة وقوله تابعه أبو أسامة عن عبيد الله وصله المؤلف في أحاديث الانبياء * (قوله) قوله بل سئلت لكم أنفسكم أمرافصبر جميل سئلت زينب (قال أبو عبيدة في قوله بل سئلت لكم أنفسكم أي زينب وحسنت ثم ذكر المصنف طرفا من حديث الافك وسأني شرحه بقامه في تفسير سورة النور وذكر أيضا من طريق مسروق حدثني أم رومان وهي أم عائشة فذكر أيضا من حديث الافك طرفا وقد تقدم بآتم سيما قام من هذافي ترجمة يوسف من

أحاديث الانبياء وتقدم شرح ما قيل في الاسناد المذكور من الانقطاع والجواب عنه مستوفى ويأتي التنبيه على ما فيه من فائدة في تفسير سورة النور ان شاء الله تعالى * (قوله) قوله ورأوته التي هوف في بيتها عن نفسه) اسم هذه المرأة في المشهور زليخا وقيل راعيل واسم سيدها العزيز قطيع بكسر أوله وقبل همزة قبل القاف (قوله) وغلقت الابواب وقالت هيت لك وقال عكرمة هيت بالخورانية هلم وقال ابن جبير تعاله) اما قول عكرمة فوصله عبد بن حبيد من طريقه وأخرج من وجه آخر عن عكرمة قال هيت لك يعني بضم الهاء وتشديد التثنية بعدها أخرى مهموزة وأخرج ابن مردويه من طريق مسروق عن عبد الله قال أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم هيت لك يعني هلم لك وعند عبد الرزاق من وجه آخر عن عكرمة قال معناها هيت لك وعن قتادة قال يقول بعضهم هلم لك وأما قول سعيد بن جبير فوصله الطبري وأبو الشيخ من طريقه وقال أبو عبيدة في قوله وقالت هيت لك أي هلم وأنشدني أبو عمرو بن العلاء ان العراق وأهل * عنق اليك فهيت هيتا

قال ولفظ هيت للواحد والاثني والجمع من الذكر والانثى سواء الا ان العدد فيما بعد تقول هيت لك وهيت لكما قال وشهدت أبا عمرو بن العلاء وسأله رجل عن قرأ هيت لك أي بكسر الهاء وضم المثناة مهموزا فتنا بالباطل لا يعرف هذا أحد من العرب انتهى وقد أثبت ذلك الفراء وساقه من طريق الشعبي عن ابن مسعود وسيأتي تحرير النقل عن ابن مسعود في ذلك قريبا (قوله) عن سليمان) هو الأعمش (قوله) عن عبد الله بن مسعود قالت هيت لك وقال انما تقرؤها كما علمناها) هكذا أورده مختصرا وأخرجه عبد الرزاق عن الثوري عن الأعمش بلفظ اني سمعت القراءة فسمعتهم متقاربين فاقرأوا كما علمتم واياكم والتطوع والاختلاف فانما هو كقول الرجل هلم وتعال ثم قرأ وقالت هيت لك فقلت ان ناسا يقرؤونها هيت لك قال لا لأن أقرأها كما علمت أحب الي وكذا أخرجه ابن مردويه من طريق شيبان وزائدة عن الأعمش فحواه ومن طريق طلحة بن مصرف

نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك) وقال ابن جبير تعاله * حدثني أحمد بن عن سعيد حذثنا بشر بن عمر حذثنا شعبة عن سليمان عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود قالت هيت لك قال وانما تقرؤها كما علمناها

عن أبي وائل ان ابن مسعود قرأها هيت لك بالفتح ومن طريق سليمان التيمي عن الاعمش
باسناده لكن قال بالضم وروى عبد بن حميد من طريق أبي وائل قال قرأها عبد الله بالفتح
فقلت له ان الناس يقرؤونها بالضم فذكره وهذا أقوى (قلت) وقراءة ابن مسعود بكسر الهاء
وبالضم وبالفتح بغير همز وروى عبد بن حميد عن أبي وائل انه كان يقرؤها كذلك لكن بالهمز
وقد تقدم انكار أبي عمرو ذلك لكن ثبت ما أنكره في قراءة هشام في السبعة وجاء عنه الضم والفتح
أيضا وقرأ ابن كثير بفتح الهاء وبالضم وقرأ نافع وابن ذكوان بكسر أوله وفتح آخره وقرأ الجمهور
بفتحهم ما وقرأ ابن محيصن بفتح أوله وكسر آخره وهي عن ابن عباس أيضا والحسن وقرأ ابن
أبي اسحق أحد مشايخ النحو بالبصرة بكسر أوله وضم آخره وحكى النحاس انه قرأ بكسرهما
وأما ما نقل عن عكرمة انها بالخورانية فقد وافقه عليه الكسائي والفراء وغيرهما كما تقدم وعن
السدي انها لغة قبطية معناها هم لك وعن الحسن انها بالسرانية كذلك وقال أبو زيد الانصاري
هي بالبرانية وأصلها هيت لج أي تعاله فعربت وقال الجمهور هي عريضة معناها الحب على
الاقبال والله أعلم (قوله مشواه مقامه) ثبت هذا لابي ذر وحده وكذا الذي بعده قال أبو عبيدة
في قوله تعالى اكرمي مثواه أي مقامه الذي نواه ويقال لمن نزل عليه الشخص ضيقا أو مشواه
(قوله وألفوا آباءهم والفي) (١) قال أبو عبيدة في قوله تعالى وألفوا آباءهم والفي الباب
أي وجداه وفي قوله انهم ألفوا آباءهم أي وجدوا وفي قوله ألقى أي وجد (قوله وعن ابن
مسعود بل عجبت ويسخرون) هكذا وقع في هذا الموضع معطوفا على الاسناد الذي قبله وقد
وصله الحاكم في المستدرل من طريق جرير عن الاعمش بهذا وقد أشكلت مناسبة ابراده هذه
الآية في هذا الموضع فان من سورة والصفات وليس في هذه السورة من معناها شيء لكن أورد
البخاري في الباب حديث عبد الله وهو ابن مسعود ان قريشا لما أبطوا على النبي صلى الله
عليه وسلم قال اللهم اكفنيهم بسبع سبع يوسف الحديث ولا تظهر مناسبة أيضا
للتبرجة المذكورة وهي قوله باب قوله وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وقد تكلف لها أبو
الاصبع عيسى بن مسلم في شرحه فيما نقلته من رحلة أبي عبد الله بن رشيد عنه ما لم يخصه
ترجم البخاري باب قوله وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وأدخل حديث ابن مسعود ان قريشا
لما أبطوا الحديث وأورد قبل ذلك في الترجمة عن ابن مسعود بل عجبت ويسخرون قال
فانتمى الى موضع الفائدة ولم يذكرها وهو قوله واذا ذكروا لا يذكرون واذا رأوا آية يستسخرون
قال ويؤخذ من ذلك مناسبة التوبيخ المذكورة ووجهه انه شبه ما عرض ليوسف
عليه السلام مع اخوته ومع امرأة العزيز بما عرض للمجد صلى الله عليه وسلم مع قوله حين
أخرجوه من وطنه كما أخرج يوسف اخوته وباعوه لمن استعبده فلم يعنف النبي صلى الله عليه
وسلم قومه لما فتح مكة كما لم يعنف يوسف اخوته حين قالوا له تالله لقد آثرنا الله علينا ودعا النبي
صلى الله عليه وسلم بالمطر لما سأله أبو سفيان ان يستسقي لهم كما دعا يوسف لاختوته لما جاؤهن نادمين
فقال لا تثرىب عليكم اليوم يغفر الله لكم قال فعنى الآية بل عجبت من حلمي عنهم مع سخريتهم
بك وتعاذيمهم علي غيهم وعلى قراءة ابن مسعود بالضم بل عجبت من حلمي عن قومك اذا أتوك
متوسلين بك فدعوت فكشف عنهم وذلك كالم يوسف عن اخوته اذا أتوه محتاجين وكلمه عن

مشواه مقامه وألفوا جدا
ألفوا آباءهم ألفينا وعن
ابن مسعود بل عجبت
ويسخرون

(١) قول الشارح والفي
الذي في نسخة المتن وألفينا
هـ

* حدثنا الحمدي - حدثنا

سفيان عن الأعمش عن

مسلم عن مسروق عن عبد

الله رضي الله تعالى عنه أن

قريشاً لما أبطؤوا عن النبي

صلى الله عليه وسلم بالاسلام

قال اللهم اكفهم بسبع

كسبع يوسف فأصابهم

سنة حصت كل شيء حتى

أكلوا العظام حتى جعل

الرجل ينظر إلى السماء

فبصر بينه وبينها مثل الدخان

قال الله فارتقب يوم تأتي

السماء يدخان مبن قال الله

انا كاشفو العذاب قليلا

انكم عائدون أفكشف

عنهم العذاب يوم القيامة

وقدمضي الدخان ومضت

البطشة * (باب قوله فلما

جاء الرسول قال ارجع

إلى ربك إلى قوله قلن حاش

لله) * حاش وحاشا تنزيه

واسيئة

أمرأة العزيز حيث أغرت به سيدها وكذبت عليه ثم سجنته ثم عذابها بعد ذلك ولم
يؤاخذها قال فظهر تناسب الآيتين في المعنى مع بعد الظاهر بينهما ما قال ومثل هذا كثير
في كتابه مما عابه به من لم يفتح الله عليه والله المستعان ومن تمام ذلك أن يقال تظهر المناسبة أيضا
بين القصتين من قوله في الصفات وإذا رأوا آية يستخرجون فإن فيها إشارة إلى عذابهم على
كفرهم وغيرهم ومن قوله في قصة يوسف ثم بداهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننهم حتى حين
وقول البخاري وعن ابن مسعود وهو موصول بالاسناد الذي قبله وقد روى الطبري وابن أبي حاتم
من طريق الأعمش عن أبي وأبى عن شريح أنه أنكر قراءة عجبت بالضم ويقول إن الله لا يعجب
وانما يعجب من لا يعلم قال فذكرته لأبراهيم النخعي فقال إن شريحاً كان معجبراً به وإن ابن
مسعود كان يقرؤها بالضم وهو أعلم منه قال الكرماني أو رد البخاري هذه الكلمة وإن كانت في
الصفات هنا إشارة إلى ابن مسعود كان يقرؤها بالضم كما يقرأه بالضم انتهى وهي مناسبة
لأبأس بها إلا أن الذي تقدم عن ابن سهل أدق والله أعلم وقرأ بالضم أيضاً سعيد بن جبير وحجة
والكسائي والباقون بالفتح وهو ظاهر وهو ضمير الرسول وبه صرح قتادة ويحتمل أن يراد به كل
من يصح منه وأما الضم فكناية شريفة تدل على أنه جلد على الله وليس لأنكاره معنى لأنه إذا
ثبت جلد على ما يليق به سبحانه وتعالى ويحتمل أن يكون مصر وواللسماع أي قل بل عجبت
ويستخرجون والاول هو المعقد وقد أقره إبراهيم النخعي وحزم بذلك سعيد بن جبير فيما رواه ابن
أبي حاتم قال في قوله بل عجبت بالرفع ويقول نظيرها وإن تعجب فعجب قوله - ومن طريق الضحالة
مسعود أنه قرأ بل عجبت بالرفع ويقول نظيرها وإن تعجب فعجب قوله - ومن طريق الضحالة
عن ابن عباس قال سبحان الله عجب وعجب ابن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية عن محمد بن
عبد الرحمن المقرئ ولقبه ميت قال وكان يفضل على الكسائي في القراءة أنه قال يعجبنى أن أقرأ
بل عجبت بالضم خلافاً للجهمية (قوله) حدثنا الحمدي حدثنا سفيان عن الأعمش عن مسلم
وهو ابن صبيح بالتصغير وهو أبو الضحى وهو بكنته أشهر ووقع في مسند الحمدي عن سفيان
أخبرني الأعمش أو أخبرته عنه عن مسلم كذا عنده بالشك وكذا أخرجه أبو نعيم في
المستخرج من طريقه وأخرجه الاسماعيلي من طريق ابن أبي عمير عن سفيان قال سمعت من
الأعمش أو أخبرته عنه عن مسلم بن صبيح وهذا الشك لا يقدح في صحة الحديث فإنه قد تقدم
في الاستسقاء من طريق أخرى عن الأعمش من غير رواية ابن عيينة فتكون هذه معدودة
في المتابعات والله أعلم (قوله) **باب** قوله فلما جاء الرسول قال ارجع إلى ربك إلى قوله
قلن حاش لله كذا لا يذروك أن الترجمة انقضت عند قوله ربك ثم فسر قوله حاش لله وساق
غيره من أول الآية إلى قوله عن نفسه قلن حاش لله (قوله) حاش وحاشا تنزيه واستثناء قال أبو
عبيدة في قوله حاش لله الشين مفتوحة بغير ياء وبعضهم يدخلها في آخره كقول الشاعر
* حاشي أبي ثوبان إن به * ومعناه التنزيه والاستثناء عن الشر تقول حاشيته أي استثنيت وقدر
الجمهور بحذف الألف بعد الشين وأبو عمر وبأثبتها في الوصل وفي حذف الألف بعد الحاء لغة وقرأ
بها الأعمش واختلف في أنها حرف أو اسم أو فعل وشرح ذلك بطول والذي يظهر أن من حذفها
رجح فعليتها بخلاف من نفاها أو يؤيد فعليتها قول النابغة * ولا أأحشى من الأقوام من أحد *

٩٢٢٢٥-٩٥٣١٣

حخص وضع * حدثنا سعيد

ابن تليد حدثنا عبد الرحمن بن

القاسم عن بكر بن مضر عن

عمرو بن الحرث عن يونس

ابن يزيد عن ابن شهاب عن

سعيد بن المسيب وأبي سلمة

ابن عبد الرحمن عن أبي

هريرة رضي الله عنه قال

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم يرحم الله لوطا

لقد كان يأوي الى ركن

شديد ولولبت في السجين

مالبت يوسف لاجبت الداعي

ونحن احق من ابراهيم اذ

قال له ائمن بالله قال بلى

ولكن ائمن بالله * (باب

قوله حتى اذا استياس

الرسول) * حدثنا عبد العزيز

ابن عبد الله حدثنا ابراهيم

ابن سعد عن صالح عن ابن

شهاب قال اخبرني عروة بن

الزبير عن عائشة رضي الله

تعالى عنها قالت له وهو

يسألها عن قول الله تعالى

حتى اذا استياس الرسول قال

قلت اكنبوا ام كنذبوا قالت

عائشة كنذبوا قلت فقد

استيقنوا ان قومهم كنذبوا

فما هو بالظن قالت اجل

فان تصرف الحكمة من الماضي الى المستقبل دليل فعليتها واقتضى كلامه ان اثبات الالف وحذفها سواء لغة وقيل ان حذف الالف الاخيرة لغة أهل الجاز دون غيرهم * (تنبيه) * قوله تنزيه في رواية الاكثر بفتح أوله وسكون النون بعدها زاي مكسورة ثم تحتانية ساكنة ثم هاء وفي رواية حكاهما عياض موحدة ساكنة بعدها أوله وكسر الراء بعدها تحتانية مفتوحة مهموزة ثم تاء تأنيث (قوله حخص وضع) قال أبو عبيدة في قوله الا أن حخص الحق أي الساعة وضع الحق وتبين وقال الخليل معناه تبين وظهر بعد خفاء ثم قيل هو مأخوذ من الحصة أي ظهرت حصة الحق من حصة الباطل وقيل من حصه اذا قطعه ومنه أحص الشعر وحص وحصص مثل مثل كف وكفكف (قوله حدثنا سعيد بن تليد) بفتح المثناة وكسر اللام بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة هو سعيد بن عيسى بن تليد مصري يكنى أبا عثمان تقدم ذكره في بدء الخلق نسبه البخاري الى جده (قوله حدثنا عبد الرحمن بن القاسم) هو العتيق بضم المهملة وفتح المثناة بعدها قاف المصري الفقيه المشهور صاحب مالک وراوي المدونة من علم مالک وليس له في البخاري سوى هذا الموضع والاسناد مسلسل بالمصريين الى يونس بن يزيد والباقون مديون وفيه رواية الاقران لان عمرو بن الحرث المصري الفقيه المشهور من أقران يونس بن يزيد وقد تقدم شرح حديث الباب في ترجي ابراهيم ولوط من أحاديث الانبياء (قوله يا) قوله حتى اذا استياس (الرسول) استياس استعمل من اليأس ضد الرجا قال أبو عبيدة في قوله فلما استياسوا منه استعملوا من يست ومنه في هذه الآية وليس مراده باستعمل الالوزن خاصة والافالين والتاء زائدتان واستياس بمعنى يئس كاستعجب وعجب وفرق بينهما الزخشي بأن الزيادة تقع في مثل هذا التنبيه على المبالغة في ذلك الفعل واختلف فيما تعلق به الغاية من قوله حتى فاتفقوا على انه محذوف فعمل التقدير وما أرسلنا من قبلك الا رجالا يوحي اليهم فترأخى النصر عنهم حتى اذا وقيل التقدير فلم تعاقب أهمهم حتى اذا وقيل فدعوا قومهم فكذبوهم فطال ذلك حتى اذا (قوله عن صالح) هو ابن كيسان (قوله عن عائشة قالت له وهو يسألها عن قول الله عز وجل) في رواية عقيل عن ابن شهاب في أحاديث الانبياء أخبرني عروة انه سأل عائشة عن قوله تعالى فذكره (قوله قلت اكنبوا ام كنذبوا) أي مثقلة أو مخففة ووقع ذلك سر يحافي رواية الاسماعيلي من طريق صالح بن كيسان هذه (قوله قالت عائشة كنذبوا) أي بالثقل في رواية الاسماعيلي مثقلة (قوله فما هو بالظن قالت اجل) زاد الاسماعيلي قلت فهى مخففة قالت معاذ الله وهذا ظاهر في انه انكرت القراءة بالتخفيف بناء على ان الضمير للرسول وليس الضمير للرسول على ما بينته ولا لانكار القراءة بذلك معنى بعد ثبوتها واعلمها لم يبلغها من يرجع اليه في ذلك وقد قرأها بالتخفيف أئمة الكوفة من القراء عاصم ويحيى بن وثاب والاعمش وجريرة والكسائي ووافقه من الجازيين أبو جعفر بن القعقاع وهى قراءة ابن مسعود وابن عباس وابي عبد الرحمن السلمي والحسن البصري ومحمد بن كعب القرظي في آخرين وقال الكرماني لم تنكر عائشة القراءة وانما انكرت تأويل ابن عباس كذا قال وهو خلاف الظاهر وظاهر السياق ان عروة كان يوافق ابن عباس في ذلك قبل أن يسأل عائشة ثم لا يدري رجوع اليها أم لا وروى ابن أبي جاتم من طريق يحيى بن سعيد الانصاري قال جاء رجل الى القاسم بن محمد فقال له ان محمدا بن

٩٥٣١٣

تحفة

٩٢٢٢٥

٩٢٢٢٥

٩٢٢٢٥

٩٢٢٢٥

٩٢٢٢٥

٩٢٢٢٥

٩٢٢٢٥

٩٢٢٢٥

٩٢٢٢٥

٩٢٢٢٥

٩٢٢٢٥

٩٢٢٢٥

٩٢٢٢٥

كعب القرظي يقرأ كذبوا بالتخفيف فقال أخبره عنى انى سمعت عائشة تقول كذبوا مثقلة أى
 كذبتهم أتباعهم وقد تقدم فى تفسير البقرة من طريق ابن أبى مليكة قال قال ابن عباس حتى اذا
 استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة قال ذهب بهم اهانالك وفى رواية الاصيلي بما هانالك
 بيم بدل الهاء وهو تخفيف وقد أخرجه النسائي والاسماعيلي من هذا الوجه بلفظ ذهب ههنا
 وأشار الى السماء وتلا حتى يقول الرسول والذين معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب وزاد
 الاسماعيلي فى روايته ثم قال ابن عباس كانوا بشر اضعفوا وايسوا وظنوا أنهم قد كذبوا وهذا
 ظاهره ان ابن عباس كان يذهب الى ان قوله متى نصر الله مقول الرسول واليه ذهب طائفة ثم
 اختلفوا فقبل الجميع مقول الجميع وقيل الجملة الاولى مقول الجميع والاخيرة من كلام الله
 وقال آخرون الجملة الاولى وهى متى نصر الله مقول الذين آمنوا معه والجملة الاخيرة وهى الا ان
 نصر الله قريب مقول الرسول وقدم الرسول فى الذكر لشرفه وهذا أولى وعلى الاول فليس قول
 الرسول متى نصر الله شكاً بل استبطاء للنصر وطمأينة وهو مثل قوله صلى الله عليه وسلم يوم بدر
 اللهم انجز لى ما وعدنى قال الخطابي لا شك ان ابن عباس لا يجيز على الرسل انها تكذب بالوحي
 ولا يشك فى صدق الخبر فيحمل كلامه على انه أراد انهم أطول البلاء عليهم وابطاء النصر وشدة
 استنجاز من وعدوه به فوهموا ان الذى جاءهم من الوحي كان حسب ما نامن أنفسهم وظنوا عليها
 الغلط فى تلقى ما ورد عليهم من ذلك فيكون الذى بنى له الفعل أنفسهم لا الآتى بالوحي والمراد
 بالكذب الغلط لا حقيقة الكذب كما يقول القائل كذبتك نفسك (قلت) ويؤيده قراءة
 مجاهد وظنوا أنهم قد كذبوا بفتح أوله مع التخفيف أى غلطوا ويكون فاعل وظنوا الرسل
 ويحتمل أن يكون أتباعهم ويؤيده ما رواه الطبري بأسانيد متنوعة من طريق عمران بن الحرث
 وسعيد بن جبيرة وأبي الضحى وعلى بن أبى طلحة والعوفى كلهم عن ابن عباس فى هذه الآية قال
 أيس الرسل من ايمان قومهم وظن قومهم ان الرسل كذبوا وقال الزخشري ان صح هذا عن ابن
 عباس فقد أراد بالظن ما يخطر بالبال ويهيج فى النفس من الوسوسة وحديث النفس على
 ما عابه البشرية وأما الظن وهو ترجيح أحد الطرفين فلا يظن بالمسلم فضلا عن الرسول وقال
 أبو نصر القشيري ولا يعد ان المراد خطر بقلب الرسل فصرفوه عن أنفسهم والمعنى قربوا من
 الظن كما يقال بلغت المنزل اذا قربت منه وقال الترمذى الحكيم وجهه ان الرسل كانت تخاف
 بعد أن وعدهم الله النصر ان يتخلف النصر لامن تهمة بوعده الله بل لتهمة النفوس ان تكون قد
 أحدثت حدثا ينقض ذلك الشرط فكان الامر اذا طال واشتد البلاء عليهم دخلهم الظن من
 هذه الجهة (قلت) ولا يظن بابن عباس انه يجوز على الرسول ان نفسه تحده بان الله يخلف
 وعده بل الذى يظن بابن عباس انه أراد بقوله كانوا بشرا الى آخر كلامه من آمن من أتباع الرسل
 لا نفس الرسل وقول الراوى عنه ذهب بهم اهانك أى الى السماء معناه ان أتباع الرسل ظنوا ان
 ما وعدهم به الرسل على لسان الملك تخلف ولا مانع ان يقع ذلك فى خواطر بعض الاتباع وعجب
 لابن الانبارى فى جزمه بانه لا يصح ثم الزخشري فى توقفه عن صحة ذلك عن ابن عباس فانه صح
 عنه لكن لم يأت عنه التصريح بان الرسل هم الذين ظنوا ذلك ولا يلزم ذلك من قراءة التخفيف بل
 الضمير فى وظنوا عائد على المرسل اليهم وفى وكذبوا عائد على الرسل أى وظن المرسل اليهم ان الرسل

كذبوا أو الضمائر للرسل والمعنى يئس الرسل من النصر وتوهموا أن أنفسهم كذبتهم حين
حدثتهم بقرب النصر أو كذبهم رجاؤهم أو الضمائر كلها المرسل اليهم أي يئس الرسل من
إيمان من أرسلوا اليه وظن المرسل اليهم أن الرسل كذبوهم في جميع ما ادعوه من النبوة
والوعيد بالنصر لمن أطاعهم والوعيد بالعذاب لمن لم يجيبهم وإذا كان ذلك محتملا وجب تنزيه ابن
عباس عن تجويزه ذلك على الرسل ويحمل انكار عائشة على ظاهر مساقهم من اطلاق المنقول
عنه وقد روى الطبري ابن سعيد بن جبيرة عن عائشة قال يئس الرسل من قومهم
أن يصدقوهم وظن المرسل اليهم أن الرسل كذبوا فقال الضحاك بن مزاحم لما سمعه لورحلت
الي المين في هذه الكلمة لكان قليلا فهذا سعيد بن جبيرة وهو من أكابر أصحاب ابن عباس
العارفين بكلامه حمل الآية على الاحتمال الأخير الذي ذكرته وعن مسلم بن يسار أنه سأل
سعيد بن جبيرة فقال له آية بلغت مني كل مبلغ فقرأ هذه الآية بالتخفيف قال في هذا ألوت ان تظن
الرسل ذلك فأجابه بنحو ذلك فقال فرجت عن فرج الله عنك وقام اليه فاعتقه وجاء ذلك من
رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس نفسه فعند النساء من طريق أخرى عن سعيد بن جبيرة عن
ابن عباس في قوله قد كذبوا قال استيأس الرسل من إيمان قومهم وظن قومهم أن الرسل قد
كذبوهم واستناده حسن فليكن هو المعتقد في تأويل ما جاء عن ابن عباس في ذلك وهو أعلم بمراد
نفسه من غيره ولا يرد على ذلك ما روى الطبري من طريق ابن جرير في قوله قد كذبوا خفيفة أي
أخلفوا إلا أنا إذا قررنا أن الضمير للمرسل اليهم لم يضر تفسير كذبوا بأخلفوا أي ظن المرسل اليهم
أن الرسل أخلفوا ما وعدوا به والله أعلم وروى الطبري من طريق عيسى بن حذلم سمعت ابن مسعود
يقول في هذه الآية استيأس الرسل من إيمان قومهم وظن قومهم حين أبطأ الأمر أن الرسل
كذبوهم ومن طريق عبد الله بن الحرث استيأس الرسل من إيمان قومهم وظن القوم أنهم قد
كذبوا فيما جاؤهم به وقد جاء عن ابن مسعود شيء موهوم كما جاء عن ابن عباس فروى الطبري من
طريق صحيح عن مسروق عن ابن مسعود أنه قرأ حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا
مخيفة قال أبو عبد الله هو الذي يكره وليس في هذا أيضا ما يقطع به على أن ابن مسعود أراد أن
الضمير للرسل بل يحتمل أن يكون الضمير عنده لمن آمن من اتباع الرسل فان صدور ذلك ممن آمن
مما يكره سماعه فلم يتعين أنه أراد الرسل قال الطبري لو جاز أن يرتاب الرسل بوعد الله ويشكوا
في حقيقة خبره لكان المرسل اليهم أولي بجواز ذلك عليهم وقد اختار الطبري قراءة التخفيف
ووجهها بما تقدم ثم قال وإنما اخترت هذا لأن الآية وقعت عقب قوله فينظروا كيف كان
عاقبة الذين من قبلهم فكان في ذلك إشارة إلى أن يأس الرسل كان من إيمان قومهم الذين
كذبوهم فهلكوا أو أن المضمرة في قوله وظنوا أنهم قد كذبوا إنما هو للذين من قبلهم من الأمم
الهالكة ويزيد ذلك وضوحا أن بقية الآية الخبر عن الرسل ومن آمن بهم بقوله تعالى فتنجي
من نشأ أي الذين هلكوا هم الذين ظنوا أن الرسل قد كذبوا فكذبوهم والرسل ومن اتبعهم هم
الذين نجوا انتهى كلامه ولا يخفى من نظر (قوله قالت أجل) أي نعم ووقع في رواية عتيق في
أحاديث الأنبياء في هذا الموضع فقالت يا عرية وهو بالتصغير واصله عريوة فاجتمع حرفاؤه فأبدلت
الواو ياء ثم ادغمت في الأخرى (قوله لعمرى لقد استيقنوا بذلك) فيه اشعار بحمل عروة الظن

لعمرى لقد استيقنوا بذلك
فقلت لها وظنوا أنهم قد
كذبوا قالت معاذ الله
لم تكن الرسل تظن ذلك
بربها قالت فما هذه الآية
قالت هم أتباع الرسل الذين
آمنوا بربهم وصدقوهم
فطال عليهم البلاء واستأخر
عنهم النصر حتى إذا استيأس
الرسل من كذبهم من قومهم
وظنت الرسل أن أتباعهم
قد كذبوهم جاءهم نصر الله
عند ذلك حدثنا أبو اليمان
أخبرنا شعيب عن الزهري

٤٦٩٦

تحفة

٩٦٤٨٢

على حقيقة وهو ربحان أحد الطرفين وواقفته عائشة لكن روى الطبري من طريق سعيد عن قتادة أن المراد بالظن هنا الميقين ونقله نبطويه هنا عن أكثر أهل اللغة وقال هو كقوله في آية أخرى وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه وأنكر ذلك الطبري وقال إن الظن لا تستعمله العرب في موضع العلم إلا فيما كان طريقه غير المعانيه فأما ما كان طريقه المشاهدة فلا فأنه لا تقول أظنني إنساناً ولا أظنني حياً بمعنى أظنني إنساناً وأحياناً (قوله في الطريق الثانية عن الزهري أخبرني عروة فقلت لعلها كذبوا مخفقة قالت معاذ الله نحوه) هكذا أوردته مختصراً وقد ساقه أبو نعيم في المستخرج بتمامه ولفظه عن عروة أنه سأل عائشة فذكر نحوه حديث صالح بن كيسان * (قائدة) * قوله تعالى في بقية الآية فنحنجي من نشاء قرأ الجمهور بنونين الثانية ساكنة والجيم خفيفة وسكون آخره مضارع أنجي وقرأ عاصم وابن عاصم بنون واحدة وجيم مشددة وفتح آخره على أنه فعل ماض مبني للمفعول ومن قائمة مقام الفاعل وفيه ما قرأت أخرى قال الطبري كل من قرأ بذلك فهو منفرد بقرائه والحجة في قراءة غيره والله أعلم

* (قوله سورة الرعد) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

ثبتت البسملة لأبي ذر وحده (قوله قال ابن عباس بكاسط كفيه مثل المشرک الذي عبد مع الله إليها آخر غيره كمثل العطشان الذي ينظر إلى ظل خياله في الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله ولا يقدر) وصله ابن أبي حاتم وابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله بكاسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه الآية فذكر مثله وقال في آخره ولا يقدر عليه * (تنبيه) * وقع في رواية إلا أكثر فلا يقدر بالراء وهو الصواب وحكي عياض أن في رواية غير القابسي يقدم بالميم وهو تصحيف وإن كان له وجه من جهة المعنى وروى الطبري أيضاً من طريق العوفي عن ابن عباس في هذه الآية قال مثل الاوثان التي تعبد من دون الله كمثل رجل قد بلغه العطش حتى كربه الموت وكفاه في الماء قد وضعهما لا يبلغان فاه يقول الله لا يستجيب له الاوثان ولا تنفعه حتى تبلغ كفاه فاه وماهما يابيا لغتين فاه أبدأ ومن طريق أبي أيوب عن علي قال كل رجل العطشان يمد يده إلى البئر ليرتفع الماء إليه وما هو بمزقعه ومن طريق سعيد عن قتادة الذي يدعو من دون الله إليها لا يستجيب له بشيء أبداً من تنفع أو ضر حتى يأتيه الموت مثله كمثل الذي بسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه ولا يصل ذلك إليه فيموت عطشاً ومن طريق معمر عن قتادة نحوه ولكن قال وليس الماء يبالغ فاه مادام باسطاً كفيه لا يقبضه ما وسياً في قول مجاهد في ذلك فيما بعد (قوله وقال غيره متجاورات متدانيات وقال غير المتلاث واحدة مثله وهي الاشياء وقال الا مثل أيام الذين خلوا) هكذا وقع في رواية أبي ذر وغيره وقال غيره سخر ذل متجاورات متدانيات المتلاث واحدة مثله إلى آخره فجعل الكل لقائل واحد وقوله وسخر هو بفتح المهملة وتشديد الخاء المعجمة وذل بالذال المعجمة وتشديد اللام تفسيره سخر وكل هذا كلام أبي عبيدة قال في قوله وسخر الشمس والقمر أي ذللهم ما فأنطاعا قال والتسوين في كل بدل من الضمير للشمس والقمر وهو مرفوع على الاستئناف فلم يعمل فيه وسخر وقال في قوله وفي الأرض قطع متجاورات أي

قال أخبرني عروة فقلت لعلها كذبوا مخفقة قالت معاذ الله نحوه

* (سورة الرعد) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قال ابن عباس بكاسط كفيه مثل المشرک الذي عبد مع الله إليها غيره كمثل العطشان الذي ينظر إلى ظل خياله في الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله ولا يقدر وقال غيره متجاورات متدانيات وقال غيره المتلاث واحدة مثله وهي الاشياء والامثال وقال الامثال أيام الذين خلوا

تغ

٢٢٠ / ٤

متدانيات متقاربات وقال في قوله وقد خلت من قبلهم المثلث قال الامثال والاشباه والنظير
وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد في قوله المثلث قال الامثال ومن طريق
معمر عن قتادة قال المثلث العقوبات ومن طريق زيد بن أسلم قال المثلث ما مثل الله به من
الاعم من العذاب وهو جمع مثله كقطع الاذن والانف * (تنبيه) * المثلث والمثله كلاهما
بفتح الميم وضم المثلثة مثل سمرة وسمرات وسكن يحيى بن وثاب المثلثة في قراءته وضم الميم وكذا
طلحة بن مصرف لكن فتح أوله وقرأ الاعمش بفتحهما وفي رواية أبي بكر بن عياش بضمهما
وبح ما قرأ عيسى بن عمر (قوله بمقدار بقدر) هو كلام أبي عبيدة أيضا وزاد مفعال من القدر
وروى الطبري من طريق سعيد بن قتادة أي جعل لهم أجلا معلوما (قوله يقال معقبات ملائكة
حفظه تعقب الاولى منها الاخرى ومنه قيل العقيب اي عقبته في أثره) سقط لفظ يقال من
رواية غير أبي ذر وهو أولى فانه كلام أبي عبيدة أيضا قال في قوله تعالى له معقبات من بين يديه
أي ملائكة تعقب بعد ملائكة حفظه بالليل تعقب بعد حفظه النهار وحفظه النهار تعقب بعد
حفظه الليل ومنه قولهم فلان عقبني وقولهم عقبته في أثره وروى الطبري بإسناد حسن
عن ابن عباس في قوله تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال ملائكة يحفظونه من بين
يديه ومن خلفه فاذا جاء قدره خالوا عنه ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله من
أمر الله يقول باذن الله فالمعقبات هن من أمر الله وهي الملائكة ومن طريق سعيد بن جبشير
قال حفظهم إياه بأمر الله ومن طريق إبراهيم النخعي قال يحفظونه من الجن ومن طريق كعب
الاحبار قال لو ان الله وكل بكم ملائكة يذنبون عنكم في مطعمكم ومشر بكم وعوراتكم
لتخطفتم وأخرج الطبري من طريق كنانة العدوي أن عثمان سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن
عدد الملائكة الموكلة بالآدمي فقال لكل آدمي عشرة بالليل وعشرة بالنهار وأحد عن يمينه وآخر
عن شماله واثنان من بين يديه ومن خلفه واثنان على جنبه وآخر قابض على ناصيته فان تواضع
رفعه وان تكبر وضعه واثنان على شفتيه ليس يحفظان عليه الا الصلاة على محمد والعاشر يحرسه
من الحية ان تدخل فاه يعني اذا نام وجاء في تأويل ذلك قول آخر رجه ابن جرير فأخرج بإسناد
صحيح عن ابن عباس في قوله له معقبات قال ذلك ملك من ملائكة الله يحرس ومن دونه حرس
ومن طريق عكرمة في قوله معقبات قال المراكب * (تنبيه) * عقبته يجوز فيه تخفيف
القاف وتشديد يدها وحكى ابن التين عن رواية بعضهم كسر المقاف مع التخفيف فيكشف عن
ذلك لاحتمال أن يكون لغة (قوله المحال العقوبة) هو قول أبي عبيدة أيضا وروى ابن أبي
حاتم من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد في قوله شديد المحال قال شديد القوة ومثله عن قتادة
ونحوه عن السدي وفي رواية عن مجاهد شديد الانتقام وأصل المحال بكسر الميم القوة وقيل أصله
المحل وهو المكر وقيل الحيلة والميم مزيدة وغلطوا قائله ويؤيد التأويل الاول قوله في الآية
ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وروى النسائي في سبب نزولها من طريق علي بن أبي
سارة عن ثابت عن أنس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى رجل من فراعنة العرب يدعوه
الحديث وفيه فأرسل الله صاعقة فذهبت بفتح رأسه فأرسل الله هذه الآية وأخرج البزار من
طريق أخرى عن ثابت والطبراني من حديث ابن عباس مطولا (قوله بكاسط كفيه الى الماء

بمقدار بقدر يقال معقبات
ملائكة حفظه تعقب
الاولى منها الاخرى ومنه
قيل العقيب أي عقبته
في أثره المحال العقوبة
بكاسط كفيه الى الماء

ليقبض على الماء) هو كلام أبي عبيدة أيضا قال في قوله لا يكاسط كفيه إلى الماء ليلبلغ فاه أي
أن الذي يبسط كفيه ليقبض على الماء حتى يؤديه إلى فمه لا يتم له ذلك ولا يجتمع له أنامله قال
صالح بن الحرث

واني وإياكم وشوقا إليكم * كقايض ماء لم تسقه أنامله

تسقه بكسر المهملة وسكون القاف أي لم يجتمع له (قوله رايا من رياربو) قال أبو عبيدة في
قوله فاحمل السيل زيدا رايا من رياربو أي ينتفخ وسيأتي تفسير قتادة قريبا (قوله أومتاع
زيد مثله المتاع ما تمتعت به) هو قول أبي عبيدة أيضا وسيأتي تفسير مجاهد ذلك قريبا (قوله
جفاء يقال أجفأت القدر إذا غلت فعلاها الزبد ثم تسكن فيذهب الزبد بلا منفعة فكذلك
يمز الحق من الباطل) قال أبو عبيدة في قوله فأما الزبد فيذهب جفاء قال أبو عمرو بن العلاء يقال
أجفأت القدر وذلك إذا غلت واتصبت زبدها فإذا سكنت لم يبق منه شيء ونقل الطبري عن بعض
أهل اللغة من البصريين أن معنى قوله فيذهب جفاء تشقه الأرض يقال جفأ الوادي وأجفى
في معنى نشف وقرأ أبو روبة بن الحجاج فيذهب جفأ باللام بدل الهـ مزة وهي من أجفأت الريح
الغيم إذا قطعت (قوله المهاد الفرائش) ثبت هذا غير أبي ذر وهو قول أبي عبيدة أيضا (قوله
يدرون يدفعون درأته عن دفعته) هو قول أبي عبيدة أيضا (قوله (١) الأغلال واحد غل
ولا تكون إلا في الأعناق) هو قول أبي عبيدة أيضا (قوله سلام عليكم أي يقولون سلام عليكم)
قال أبو عبيدة في قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام قال مجازة مختصر الذي
فيه ضمير تقديره يقولون سلام عليكم وقال الطبري حذف يقولون لدلالة الكلام على حذف في
قوله ولو ترى إذا المجرمون ناكس رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا والاولى أن المحدث جال
من فاعل يدخلون أي يدخلون قائلين وقوله بما صبرتم به علق بما علق به عليكم وما صبرتم به
أي بسبب صبركم (قوله والمتاب إليه توبتي) قال أبو عبيدة المتاب مصدر ثبت إليه وتوبتي وروي
ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح في قوله واليه متاب قال توبتي (قوله أفلم يأس أفلم يتبين)
قال أبو عبيدة في قوله تعالى أفلم يأس الذين آمنوا أي أفلم يعلم وتبين قال سحيم البربري
* ألم يأسوا إلى ابن فارس زهدم * أي لم يتبينوا وقال آخر

ألم يأس الإقوام أني أنا ابنه * وإن كنت عن أرض العشيرة نائيا

ونقل الطبري عن القاسم بن معن أنه كان يقول إنها لغة هوازن تقول يئست كذا أي علمته قال
وأذكره بعض الكوفيين يعني القراء لكنه سلم أنه هنا بمعنى علمت وإن لم يكن مسموعا ورد عليه
بأن من حفظ حجة على من لم يحفظ ووجهه بأن اليأس إنما يستعمل بمعنى العلم لأن اليأس
عن الشيء عالم بأنه لا يكون وروي الطبري من طرق عن مجاهد وقتادة وغيرهما أفلم يأس أي أفلم
يعلم وروي الطبري وعبد بن جندب بأسناد صحيح كلهم من رجال البخاري عن ابن عباس أنه كان
يقروها أفلم يتبين ويقول كتبها الكاتب وهو ناعس ومن طريق ابن جرير قال زعم ابن كثير
وغيره أنها القراءة الاولى وهذه القراءة جاءت عن علي وابن عباس وعكرمة وابن أبي مليكة وعلي
ابن يديعة وشهر بن حوشب وعلي بن الحسين وابنه زيد وجعفر بن محمد في آخر من قرأوا
كلهم أفلم يتبين وأما ما أسنده الطبري عن ابن عباس فقد أشد انكار جماعة عن لا علم له بالرجال

ليقبض على الماء رايا من
رياربو أومتاع زبده مثله
المتاع ما تمتعت به جفاء يقال
أجفأت القدر إذا غلت
فعلاها الزبد ثم تسكن
فيذهب الزبد بلا منفعة
فكذلك يميز الحق من الباطل
المهاد الفرائش يدرون
يدفعون درأته عن دفعته
سلام عليكم أي يقولون
سلام عليكم والمتاب إليه
توبتي أفلم يأس أفلم يتبين

(١) قوله والأغلال الخ وقع
لشارح هنا وفيما سيأتي
زيادة ونقص وتقديم وتأخير
في المتن فليحذر نظم روايته اهـ

صحته وبإلحاح الزنجشري في ذلك كعادته إلى أن قال وهى والله فريفة فأقياها مريفة وتبعه جماعة بعده والله المستعان وقد جاء عن ابن عباس نحو ذلك في قوله تعالى وقضى ربك ألا تعبدوا إلاياه قال وروى الترمذي في الصادق أخرجه سعيد بن منصور بإسناد جيد عنه وهذه الأسماء وإن كان غيرها المعتمد لكن تكذيب المنقول بعد صحته ليس من دأب أهل التحصيل فليست في تأويله بما يليق به (قوله فارعة داهية) قال أبو عبيدة في قوله تصيهم بما صنعوا فارعة أى داهية مهلكة تقول فرعت عظمه أى صدعته وفسره غيره بأخص من ذلك فأخرج الطبري بإسناد حسن عن ابن عباس في قوله تعالى ولا يزال الذين كفروا تصيهم بما صنعوا فارعة قال سريفة أو تحل قريبا من دارهم قال أنت يا محمد ذى باني وعد الله فتح مكة ومن طريق مجاهد وغيره نحوه (قوله فأملت أملت من الملى والملاوة ومنه مليا ويقال للواسع الطويل من الأرض ملى أشق أشد من المشقة معقب مغير وقال مجاهد متجاورات طيها وخيئها السباح صنوان التخلتان أو أكثر في أصل واحد وغير صنوان وحدثا بماء واحد كصالح بن آدم وخيئهم أبوهم واحد السحاب الثقيل الذى فيه الماء بكاسط كفيه إلى الماء يدعو الماء بلسانه ويشير إليه بيده فلا يأتيه أبدافسالت أودية بقدرها تلابطن كل واد زبداريا الزبد السيل زبد مثله خبث الحديد والحلية

فارعة داهية فأملت أملت
من الملى والملاوة ومنه مليا
ويقال للواسع الطويل
من الأرض ملى أشق أشد
من المشقة معقب مغير
وقال مجاهد متجاورات
طيها وخيئها السباح
صنوان التخلتان أو أكثر
في أصل واحد وغير صنوان
وحدثا بماء واحد كصالح
بن آدم وخيئهم أبوهم
واحد السحاب الثقيل
الذى فيه الماء بكاسط كفيه
إلى الماء يدعو الماء بلسانه
ويشير إليه بيده فلا يأتيه
أبدافسالت أودية بقدرها
تلابطن كل واد زبداريا
الزبد السيل زبد مثله خبث
الحديد والحلية

(باب قوله الله يعلم ما تحمّل كل
أشئ وما تغيض الأرحام) *
غيب نقص * حدثني
ابراهيم بن المنذر حدثنا
معن قال حدثني مالك عن
عبد الله بن دينار عن ابن
عمر رضي الله تعالى عنهما
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال مفاتيح الغيب
خمس لا يعلمها إلا الله لا يعلم
ما في غد إلا الله ولا يعلم
ما تغيب الأرحام إلا الله
ولا يعلم متى يأتي المطر أحد
إلا الله ولا تدرى نفس بأى
أرض تموت ولا يعلم متى
تقوم الساعة إلا الله

(سورة ابراهيم عليه
الصلاة والسلام) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

وقال ابن عباس هاد داغ

(٢) قوله عن مالك الذي
في المتن بايدينا قال حدثني
مالك فلعن ما في الشارح
برواية له اه

قال الزيد السيل وعمّا توقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله قال خبث الحديد
والحلية فأما الزيد فذهب جفاء قال جودا في الأرض وأما ما ينفع الناس فيمكن في الأرض
قال الماء وهما مثلان للحق والباطل وآخر جهن من طريقين عن ابن عباس نحوه ووجه المماثلة
في قوله زبد مثله ان كلام من الزيد بن ناسي عن الاكدار ومن طريق سعيد عن قتادة في قوله
بقدرها قال الصغير بصغره والكبير بكبره وفي قوله رايا أي عاليا وفي قوله ابتغاء حلية الذهب
والفضة وفي قوله أو متاع الحديد والصفر الذي ينتفع به والجفاء ما يعلق بالشجر وهي ثلاثة أمثال
ضرر بها الله في مثل واحد يقول كما اضمحل هذا الزيد فصار لا ينتفع به كذلك يضمحل الباطل
عن أهله وكما مكث هذا الماء في الأرض فأمرعت وأخرجت نباتها كذلك يبقى الحق لأهله وتظيره
بقضاء خالص الذهب والفضة اذا دخل النار وذهب خبثه وبقى صفوه كذلك يبقى الحق لأهله
ويذهب الباطل (تنبيه) * وقع للاكثر بلا بطن واد في رواية الاصل لي يملأ كل واحد
وهو أشبهه ويروي ما بطن واد (قوله) باب قوله الله يعلم ما تحمّل كل أشئ وما
تغيض الأرحام غيب نقص (قال أبو عبيدة في قوله وغيب الماء أي ذهب وقل وهذا تفسير
سورة هود وانما ذكره هنا لتفسير قوله تغيب الأرحام فانها من هذه المادة وروى عبد بن حميد من
طريق أبي بشر عن مجاهد في قوله الله يعلم ما تحمّل كل أشئ وما تغيب الأرحام وما تزاد قال اذا
حاضت المرأة وهي حامل كان نقصا من الولد فان زادت على تسعة أشهر كان تمام لما نقص من
ولدها ثم روى من طريق منصور عن الحسن قال الغيب ما دون تسعة أشهر والزيادة ما زادت
عليها يعني في الوضع ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في مفاتيح الغيب وقد تقدم في سورة الانعام
ويأتي في تفسير سورة لقمان ويشرح هناك ان شاء الله تعالى (قوله حدثني ابراهيم بن المنذر
حدثنا معن (٢) عن مالك) قال أبو مسعود تفرد به ابراهيم بن المنذر وهو غريب عن مالك (قلت)
قد أخرجه الدارقطني من رواية عبد الله بن جعفر البرمكي عن معن ورواه أيضا من طريق القعني
عن مالك لكنه اختصره (قلت) وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق ابن القاسم عن مالك قال
الدارقطني ورواه أحمد بن أبي طيبة عن مالك عن نافع عن ابن عمر فوهم فيه اسنادا ومثنا

(قوله سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام)

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

سقطت البسملة لغير أبي ذر (قوله وقال ابن عباس هاد داغ) كذا في جميع النسخ وهذه الكلمة
انما وقعت في السورة التي قبلها في قوله تعالى انما أنت منذر ولكل قوم هاد واختلاف أهل
التأويل في تفسيرها بعد اتفاقهم على ان المراد بالمنذر محمد صلى الله عليه وسلم فروى الطبري من
طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ولكل قوم هاد أي داغ ومن طريق قتادة مثله ومن
طريق العوفي عن ابن عباس قال الهادي الله وهذا بمعنى الذي قبله كأنه لحظ قوله تعالى والله
يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء ومن طريق أبي العالية قال الهادي القائد ومن طريق
مجاهد وقتادة أيضا الهادي نبي وهذا أخص من الذي قبله ويحمل القوم في الآية في هذه
الاقوال على العموم ومن طريق عكرمة وأبي الضحى ومجاهد أيضا قال الهادي محمد وهذا

أخص من الجميع والمراد بالقوم على هذا الخصوص أي هذه الامة والمستغرب ما أخرج الطبري
باسناد حسن من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال أنا المنذر وأومأ إلى علي وقال أنت الهادي بك بهتدي
المهتدون بعدى فإن ثبت هذا فالمراد بالقوم أخص من الذي قبله أي بنى هاشم مثلاً وأخرج ابن
أبي حاتم وعبد الله بن أحمد في زيادات المسند وابن مردويه من طريق السدي عن عبد خير عن
علي قال الهادي رجل من بنى هاشم قال بعض رواة هو علي وكأنه أخذه من الحديث الذي قبله
وفي اسناد كل منهما بعض الشيعة ولو كان ذلك ثابتاً ما تخالف رواة (قوله) وقال مجاهد صديق
قيح ودم سقط هذا إلى ذرو صله القرابي بسنده إليه في قوله وبسقي من ماء صديق قال قبيح ودم
(قوله) وقال ابن عيينة أذكروا نعمة الله عليكم أي أدي الله عندهم وأيامه) وصلة الطبري من
طريق الحمدي عنه وكذا رويناه في تفسير ابن عيينة رواية سعيد بن عبد الرحمن عنه وأخرج
عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والنسائي وكذا ذكره ابن أبي حاتم من طريق ابن عباس عن
أبي بن كعب قال إن الله أوحى إلى موسى وذكرهم بأيام الله قال نعم الله وأخرجه عبد الرزاق من
حديث ابن عباس باسناد صحيح فلم يقل عن أبي بن كعب (قوله) وقال مجاهد من كل ما سألتوه
رغبتم إليه فيه) وصلة القرابي في قوله وأماكم من كل ما سألتوه قال رغبتم إليه فيه (قوله) تبغونها
عوجاً تلتسون لها عوجاً) كذا وقع هنا لاكثر ولاي ذر قبل الباب الذي يليه وصنيعهم أولى
لان هذا من قول مجاهد فذكرهم غيرهم من تفاسيره أولى وقد وصله عبد بن حميد من طريق ابن
أبي شبيب عن مجاهد في قوله وتبغونها عوجاً قال تلتسون لها الزبغ وذكر يعقوب بن السكيت
أن العوج بكسر العين في الارض والدين وبفتحها في العود وشبهه مما كان منتصباً (قوله)
ولا خلال مصدر خالته خلا لا ويجوز أيضاً جمع خلة وخلال) كذا وقع فيه فأوهم انه من تفسير
مجاهد وإنما هو كلام أبي عبيدة قال في قوله تعالى لا يسع فيه ولا خلال أي لا محالة خليل قال وله
معنى آخر جمع خلة مثل حلة والجمع خلال وقوله والجمع خلال وروى الطبري من طريق قتادة قال
علم الله أن في الدنيا يوعا وخلا لا يتخالون بها في الدنيا فمن كان يخال الله فليدم عليه والافسنة قطع
ذلك عنه وهذا لوافق من جعل الخلال في الآية جمع خلة (قوله) واذا تأذن ربكم أعلمكم
آذنكم) كذا لا أكثر ولاي ذر أعلمكم ربكم قال أبو عبيدة في قوله تعالى واذا تأذن ربكم اذ
رائدة وتأذن تفعل من آذن أي أعلم وهو قول أكثر أهل اللغة أن تأذن من الايذان وهو الاعلام
ومعنى تفعل عزم عزم ما جاز ما ولهذا أجيب بما يجاب به القسم ونقل أبو علي الفارسي أن بعض
العرب يجعل آذن وتأذن بمعنى واحد (قلت) ومثله قولهم تعلم موضع أعلم وأعدو وعد وقيل
أن اذرائدة فإن المعنى اذكروا حين تأذن ربكم وفيه نظر (قوله) أيديهم في أفواههم هذا مثل كفوا
عما أمروا به) قال أبو عبيدة في قوله فردوا أيديهم في أفواههم مجاز المثل ومعناه كفوا
عما أمروا بقبوله من الحق ولم يؤمنوا به يقال رديده في فمه إذا أمسك ولم يجب وقد تعقبوا كلام
أبي عبيدة فقيل لم يسمع من العرب رديده في فمه إذا ترك الشيء الذي كان يريد أن يفعله وقد روى
عبد بن حميد من طريق أبي الاحوص عن عبد الله قال عضوا على أصابعهم وصححه الخاء
واسناده صحيح ويؤيده الآية الأخرى واذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ وقال الشاعر

تغ

٢٢١ / ٤

وقال مجاهد صديق قبيح ودم
وقال ابن عيينة أذكروا نعمة
الله عليكم أي أدي الله عندهم
وأيامه وقال مجاهد من كل
ما سألتوه رغبتم إليه فيه
تبغونها عوجاً تلتسون لها
عوجاً واذا تأذن ربكم أعلمكم
آذنكم ردوا أيديهم في
أفواههم هذا مثل كفوا
عما أمروا به

مقامي حيث يقميه الله بين يديه من ورائه قدامه جهنم لئلا يبعثوا واحدا نابع مثل غيب وغائب بمصر حكم استصرخني استغاثني يستصرخه من الصراخ (٢٨٦) ولا خلال مصدر خالته خلا لا ويجوز ايضا جمع خله وخلال اجتمعت استوصلت

يردون في فيه غيظ الحسود أي يغيطون الحسود حتى يعرض على أصابعه وقيل المعنى رد الكفار أي يردون الرسل في أقوالهم يعني أنهم امتنعوا من قبول كلامهم أو المراد بالأيدي النعم أي ردو نعمة الرسل وهي نصائحهم عليهم السلام لأنهم إذا كذبوها كأنهم ردوها من حيث جاءت (قوله) مقامي حيث يقميه الله بين يديه قال أبو عبيدة في قوله ذلك لمن خاف مقامي قال حيث أقميه بين يدي للحساب (قلت) وفيه قول آخر قال الفراء أيضا أنه مصدر لكن قال أنه مضاف للفاعل أي مقامي عليه بالحنظ (قوله من ورائه قدامه جهنم) قال أبو عبيدة في قوله من ورائه جهنم لجأزه قدامه وأمامه يقال الموت من ورائك أي قدماك وهو اسم لكل ما توارى عن الشخص نقله ثعلب ومنه قول الشاعر

أليس ورائي أن تراخت مني * لزوم العصا تحنى عليها الأصابع

وقول النابغة * وايس وراء الله للمرء مذهب * أي بعد الله ونقل قطرب وغيره أنه من الاضداد وأنكره ابراهيم بن عرفة نقطويه وقال لا يقع وراء بمعنى أمام الا في زمان أو مكان (قوله لكم تبعوا واحدا نابع مثل غيب وغائب) هو قول أبي عبيدة أيضا وغيب بفتح الغين المعجمة والتخانية بعدها موحدة (قوله بمصر حكم استصرخني استغاثني يستصرخه من الصراخ) سقط هذا لابي ذر قال أبو عبيدة ما نابعصر حكم أي ما نابعصر حكمه ويقال استصرخني فأصرخته أي استغاثني فأغثته (قوله اجتمعت استوصلت) هو قول أبي عبيدة أيضا أي قطعت جثتها بكما لها وأخرجه الطبري من طريق سعيد عن قتادة مثله ومن طريق العوفي عن ابن عباس ضرب الله مثل الشجرة الخبيثة يمثل الكافر يقول الكافر لا يقبل عمله ولا يصعد فليس له أصل ثابت في الارض ولا فرع في السماء ومن طريق الضحاك قال في قوله ما لها من قرار أي مالها أصل ولا فرع ولا ثمرة ولا منفعة كذلك الكافر ليس يعمل خيرا ولا يقول خيرا ولم يجعل الله فيه بركة ولا منفعة (قوله) باب قوله كشجرة طيبة أصلها ثابت الآية كذا في ذر وساق غيره الى حين وسقط عندهم باب قوله ثم ذكر حديث ابن عمر (قوله) تشبه أو كال رجل المسلم شك من أحد رواه وأخرجه الاسماعيلي من الطريق التي أخرجهما منها البخاري بلفظ تشبه الرجل المسلم ولم يشك وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب العلم وقد تقدم هناك البيان الواضح بان المراد بالشجرة في هذه الآية النخلة وفيه رد على من زعم ان المرادها شجرة الجوز الهندي وقد أخرجه ابن مردويه من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف في قوله تؤتى أكلها كل حين قال هي شجرة جوز الهند لا تعطل من ثمرة تحمل كل شهر ومعنى قوله طيبة أي لذينة الثمر أو حسنة الشكل أو نافعة فتكون طيبة بما يؤكل الله نفعها وقوله أصلها ثابت أي لا ينقطع وقوله وفرعها في السماء أي هي نهاية في الكمال لأنها إذا كانت مرتفعة بعدت عن عقوبات الارض ولما كم من حديث أنس الشجرة الطيبة النخلة والشجرة الخبيثة الحنظلة (قوله) باب ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) ذكر فيه حديث البراء مختصرا وقد تقدم في الجنائز أنهم ساءوا واستوفيت شرحه في ذلك الباب (قوله) باب ألم ترى الى الذين

* (باب قوله) كشجرة طيبة أصلها ثابت الآية * حديثي عبيد بن اسمعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبروني بشجرة تشبه أو كال رجل المسلم لا يتحات ورقها ولا ولا تؤتى أكلها كل حين قال ابن عمر فوقع في نفسي أنها النخلة ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان فكرهت أن أتكلم فلما لم يقولوا شيئا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة فلما قلنا قلت لعمر يا أباؤه والله لقد كان وقع في نفسي أنها النخلة فقال ما منعك أن تكلم قال لم أركم تكلمون فكرهت أن أتكلم أو أقول شيئا قال عمر لان تكون قلتما أحب الى من كذا وكذا * (باب) ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت * حديثنا أبو الوليد حدثنا شعبة قال أخبرني عاقمة بن صرث قال سمعت سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اذا سئل في القبر يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا

بدلوا

القبور تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا

وفي الآخرة * (باب ألم ترى الى الذين

بروج منازل الشمس والقمر لواقع ملاقي حجاجعة حجة وهو الطين المتغير والمسنون المصبوب ووجل تحف
 دابر آخر لبامام ميين الامام كل ما ائتمت واهديت به الصحة الهلكة * (باب قوله الامن استرق السمع فأتبعه شهاب ميين)
 * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر
 في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كاسلسله على صفوان قال علي وقال غيره صفوان ينفذهم ذلك فاذا
 فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الذي قال الحق وهو العلي الكبير فيسمعهم استرقوا السمع ومسترقوا السمع
 هكذا واحد فوق آخر ووصف سفيان بيده وفرج بين أصابع يده اليمنى نصبها بعضها فوق بعض فربما أدرك الشهاب المستمع
 قبل أن يرحيها إلى صاحبه فيحرقه ويرجم باليد (٢٨٨) حتى يرحيها إلى الذي يليه إلى الذي هو أسفل منه

م
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

قال سدد ومن طريق قتادة قال سحرت ومن وجه آخر عن قتادة قال سكرت بالتشديد سددت
 وبالتخفيف سحرت انتهى وهما قراءتان مشهورتان فقرأها بالتشديد الجمهور وابن كثير بالتخفيف
 وعن الزهري بالتخفيف لكن بناها للفاعل (قوله لعمر كالعيش) كذا ثبت هنا لبعضهم
 وسبأ في لهم في الايمان والتذويع شرحه (قوله واناله لحافظون قال مجاهد عندنا) وصله
 ابن المنذر ومن طريق ابن أبي شيحة عنه وهو في بعض نسخ الصحيح (قوله بروج منازل الشمس
 والقمر لواقع ملاقي حجاجعة حجة وهو الطين المتغير والمسنون المصبوب) كذا ثبت في غير أبي ذر
 وسقط له وقد تقدم مع شرحه في بدء الخلق (قوله لا توجل لالتحق دابر آخر) تقدم شرح الاول
 في قصة ابراهيم وشرح الثاني في قصة لوط من أحاديث الانبياء وسقط لابي ذر هنا (قوله لبامام
 ميين الامام كل ما ائتمت به وأهديت) هو تفسير أبي حميدة (قوله الصحة الهلكة) هو تفسير
 أبي حميدة وقد تقدمت الإشارة إليه في قصة لوط من أحاديث الانبياء (قوله باب
 قوله الامن استرق السمع فأتبعه شهاب ميين) ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة مسترق السمع
 أورده أولا معناه ثم ساقه بالاسناد بعينه مصر حقه بالتحديث وبالسمع في جمعه وذكر فيه
 اختلاف القراءة في فزع عن قلوبهم وسبأ في شرحه في تفسير سورة سبأ يأتي الامام به في أواخر
 الطب وفي كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله باب قوله ولقد كذب أصحاب
 الحجر المرسلين ذكر فيه حديث ابن عمر في النهي عن الدخول على المعذبين وقوله الا ان تكونوا
 باكين ذكر ابن التين انه عند الشيخ أبي الحسن بائين به زلة بدل الكاف قال ولا وجه له (قوله
 باب قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم) ذكر فيه حديث أبي سعيد بن
 المعلى في ذكر فاتحة الكتاب وقد سبق في أول التفسير مشروحا ثم ذكر حديث أبي هريرة مختصرا
 بلفظ أم القرآن هي السبع المثاني في رواية الترمذي من هذا الوجه الحمد لله أم القرآن وأم الكتاب

م
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

والسبع
 انسانا روى عنك عن عمرو عن عكرمة عن أبي هريرة ويرفعه أنه قرأ فزع قال
 سفيان هكذا قرأ عمر ولا أدري سمعه هكذا أم لا قال سفيان وهي قراءتنا * (باب قوله ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين)
 حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا معن قال حدثني مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لأصحاب الحجر لا تدخلوا على هؤلاء القوم الا أن تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن
 يصيبكم مثل ما أصابهم * (باب قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم) * حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر
 حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي سعيد بن المعلى قال سأل النبي صلى الله عليه وسلم
 وأنا أصلي فمدعاني فلم آته حتى صليت ثم أتيت فقال ما منعك أن تأتي فقلت كنت أصلي فقال ألم يقل الله يا أيها الذين آمنوا
 استجبوا لله وللرسول ثم قال ألا أعلمكم أعظم سورة في القرآن قبل أن أخرج من المسجد فذهب النبي صلى الله عليه وسلم
 ليخرج فذكره فقال الحمد لله رب العالمين

م
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

٤٧٠٤

ت
تحفة

١٣٠١٤

هي السبع المثاني والقرآن
العظيم الذي أوتيته * حدثنا
آدم حدثنا ابن أبي ذئب
حدثنا سعيد المقبري عن
ابن هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أم القرآن هي السبع
المثاني والقرآن العظيم
* (باب قوله عز وجل الذين
جعلوا القرآن عذنين) *

والسبع المثاني وقد تقدم في تفسير الفاتحة من وجه آخر عن ابن هريرة ورفعه أنهم من هذا
والطبري من وجه آخر عن سعيد المقبري عن ابن هريرة رفعه الركعة التي لا يقرأ فيها كالحداج
قال فقلت لابي هريرة فان لم يكن معي الأم القرآن قال هي حسبك هي أم الكتاب وهي أم القرآن
وهي السبع المثاني قال الخطابي وفي الحديث رد على ابن سيرين حيث قال ان الفاتحة لا يقال لها
أم القرآن وإنما يقال لها فاتحة الكتاب ويقول أم الكتاب هو الألوح المحفوظ قال وأم الشئ أصله
وسميت الفاتحة أم القرآن لأنها أصل القرآن وقيل لأنها مقدمة كأنها تؤمه (قوله هي السبع
المثاني والقرآن العظيم) هو معطوف على قوله أم القرآن وهو مبتدأ وخبره محذوف وأوخر
مبتدأ المحذوف تقديره هو القرآن العظيم ما عداها وليس هو معطوفا على قوله السبع المثاني لان
الفاتحة ليست هي القرآن العظيم وإنما جازا إطلاق القرآن عليها لانها من القرآن لكنها ليست
هي القرآن كله ثم وجدت في تفسير ابن أبي حاتم من طريق أخرى عن ابن هريرة مثله لكن بلفظ
والقرآن العظيم الذي أعطيته وهى هو الذي أعطيته وهى فكون هذا هو الخبر وقد روى الطبري
باسنادين جدين عن عمر ثم عن علي قال السبع المثاني فاتحة الكتاب زاد عن عمر ثنى في كل ركعة
وباسناد منقطع عن ابن مسعود مثله وباسناد حسن عن ابن عباس أنه قرأ الفاتحة ثم قال
ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال هي فاتحة الكتاب وبسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة ومن
طريق جماعة من التابعين السبع المثاني هي فاتحة الكتاب ومن طريق أبي جعفر الرازي عن
الربيع بن أنس عن أبي العالية قال السبع المثاني فاتحة الكتاب قلت للربيع انهم يقولون انها
السبع الطوال قال لقد أنزلت هذه الآية وما نزل من الطوال شئ وهذا الذي أشار اليه هو قول
آخر مشهور في السبع الطوال وقد أسنده النسائي والطبري والحاكم عن ابن عباس أيضاً باسناد
قوي وفي لفظ للطبري البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف قال الراوى
وذكر السابعة فنسبتها وفي رواية صحيحة عند ابن أبي حاتم عن مجاهد وسعيد بن جبيرة أنها يونس
وعند الحاكم أنها الكهف وزاد قيل له ما المثاني قال ثنى فيهن القصص ومثله عن سعيد بن جبيرة
عن سعيد بن منصور وروى الطبري أيضاً من طريق خفيف عن زياد بن أبي مريم قال في قوله ولقد
آتيناك سبعاً من المثاني قال هرثمة وبشر وأندروا ضرب الامثال واعدد النعم والاتباء ورج
الطبري القول الاول للحجة الخبزيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ساقه من حديث أبي
هريرة في قصة أبي بن كعب كما تقدم في تفسير الفاتحة (قوله يا الذين جعلوا القرآن
عذنين) قيل ان عذنين جمع عذوف وروى الطبري من طريق النخعي قال في قوله جعلوا القرآن عذنين
أى جعلوه أعضاء كاعضاء الجزور وقيل هي جمع عضة وأصلها عضة فحذفت الهاء كما حذفت
من الشفة وأصلها شففة وجعت بعد الحذف على عذنين مثل برة وبرين وكرة وكرين وروى الطبري
من طريق قتادة قال عذنين عضوه ومهتوه ومن طريق عكرمة قال العضه السحر بلسان قريش
تقول للساحرة العاضة أخرجه ابن أبي حاتم وروى ابن أبي حاتم أيضاً من طريق عطائه من
قول النخعي ولفظه عضوا القرآن أعضاء فقال بعضهم ساحر وقال آخر مجنون وقال آخر كاهن
فذلك العذنين ومن طريق مجاهد مثله وزادوا أساطير الاولين ومن طريق السدي قال قسموا
القرآن واستهزؤا به فقالوا لا كرحمة البعوض والذباب والنمل والعنكبوت فقال بعضهم أنا

تغ

٢٢٢ / ٤

المقتسمين الذين حلفوا ومنه

لا أقسم أي أقسم وتقرأ

لا أقسم فاسمهما حلف لهما

ولم يحلفا له وقال مجاهد

تقاسموا تحالفوا * حدثنا

يعقوب بن إبراهيم حدثنا

هشيم أخبرنا أبو بشر عن

سعيد بن جبيرة عن ابن عباس

رضي الله تعالى عنهما الذين

جعلوا القرآن عضي قال هم

أهل الكتاب جزؤه أجزاء

فآمنوا ببعضه وكفروا

ببعضه * حدثني عبيد الله بن

موسى عن الأعمش عن أبي

ظبيان عن ابن عباس رضي

الله تعالى عنهما كما أنزلنا

على المقتسمين قال آمنوا

ببعض وكفروا ببعض

اليهود والنصارى * (باب

قوله وأعبد ربك حتى يأتيك

اليقين) * قال سالم اليقين

الموت تغ

٢٢٤ / ٤

صاحب البعوض وقال آخر أنا صاحب النمل وقال آخر أنا صاحب العنكبوت وكان المستهزؤن
 خمسة الاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب والعاصي بن وائل والحارث بن قيس والوليد بن
 المغيرة ومن طريق عكرمة وغيره في عدم المستهزئين مثله ومن طريق الربيع بن أنس مثله وزاد بيان
 كيفية هلا كههم في ليلة واحدة (قوله المقتسمين الذين حلفوا ومنه لا أقسم أي أقسم وتقرأ
 لا أقسم وقاسمهما حلف لهما ولم يحلفا له وقال مجاهد تقاسموا تحالفوا) قلت هكذا جعل
 المقتسمين من القسم بمعنى الحلف والمعروف أنه من القسم وبه جزم الطبري وغيره وسياق الكلام
 يدل عليه وقوله الذين جعلوا هو صفة للمقتسمين وقد ذكرنا أن المراد أنهم قسموه وفرقوه وقال أبو
 عبيدة وقاسمهما حلف لهما وقال أيضاً أبو عبيدة الذي يكثر المصنف نقل كلامه من المقتسمين
 الذين اقتسموا وفرقوا قال وقوله عضي أي فرقوه عضوه أعضاء قال رؤبة * وليس دين الله بالمعنى
 أي بالفرق وأما قوله ومنه لا أقسم الخ فليس كذلك أي فليس هو من الاقتسام بل هو من
 القسم وإنما قال ذلك بناء على ما اختاره من أن المقتسمين من القسم وقال أبو عبيدة في قوله
 لا أقسم يوم القيامة محازها أقسم يوم القيامة واختلف المعربون في لافقيل زائدة وإلى هذا
 يشير كلام أبي عبيدة وتعبق بأنها الاتزاد الافي أثناء الكلام وأجيب بأن القرآن كله كالكلام
 الواحد وقيل هو جواب شيء محذوف وقيل نفي على بابها وجوابها محذوف والمعنى لا أقسم بكذا
 بل بكذا وأما قراءة لا أقسم بغير ألف فهي رواية عن ابن كثير واختلف في اللام ف قيل هي لام
 القسم وقيل لام التأكيديا تفقروا على إثبات الالف في التي بعدها ولا أقسم بالنفس وعلى إثباتها
 في لا أقسم به ذا البلدا اتباعا لرسم المصنف في ذلك وأما قول مجاهد تقاسموا تحالفوا فهو كما قال
 وقد أخرجه الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عنه في قوله قالوا تقاسموا بالله قال تحالفوا على
 هـ لا كما فلم يصلوا إليه حتى هلكوا جميعا وهذا أيضا لا يدخل في المقتسمين الأعلى رأى زيد بن أسلم
 فإن الطبري روى عنه أن المراد بقوله المقتسمين قوم صالح الذين تقاسموا على هلاكه فلعن المصنف
 اعتمد على ذلك (قوله عن ابن عباس الذين جعلوا القرآن عضي) يعني في تفسير هذه الكلمة
 وقد ذكرت ما قيل في أصل اشتقاقها أول الباب (قوله هم أهل الكتاب) فسرته في الرواية الثانية
 فقال اليهود والنصارى وقوله جزؤه أجزاء فسرته في الرواية الثانية فقال آمنوا ببعض وكفروا
 ببعض (قوله في الرواية الثانية عن أبي ظبيان) بمجمة ثم موحدة هو حصين بن جندب وليس له
 في البخاري عن ابن عباس سوى هذا الحديث (قوله باب) قوله وأعبد ربك حتى
 يأتيك اليقين قال سالم اليقين الموت) وصلة الفريابي وعبد بن جندب وغيرهما من طريق طارق بن
 عبد الرحمن عن سالم بن أبي الجعد بهذا وأخرجه الطبري من طرق عن مجاهد وقتادة وغيرهما مثله
 واستشهد الطبري لذلك بحديث أم العلاء في قصة عثمان بن مظعون أما هو فقد جاءه اليقين وإني
 لأرجوه الخير وقد تقدم في الجنائز مشروحا وقد اعترض بعض الشراح على البخاري لكونه
 لم يخرج هنا هذا الحديث وقال كان ذكره أليق من هذا قال ولان اليقين ليس من أسماء الموت
 (قلت) لا يلزم البخاري ذلك وقد أخرج النسائي حديث بعجة عن أبي هريرة رفعه خير ما عاش
 الناس به رجل ممسك بعنان فرسه الحديث وفي آخره حتى يأتيه اليقين ليس هو من الناس الافي
 خير فهذا شاهد جيد لقول سالم ومنه قوله تعالى وكان كذب يوم الدين حتى أنايا اليقين وإطلاق

* (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سورة النحل)

تغ
٢٢٥ / ٤

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* (سورة النحل) *

روح القدس جبريل نزل به
الروح الامين في ضيق يقال
امر ضيق وضيق مثل هين
وهين ولين ولين وميت
وميت قال ابن عباس تنقياً
ظلاله تنقياً سبل ربك ذلالاً
لا يتوعر عليها مكان سلكته
وقال ابن عباس في تقلبهم
اختلافهم وقال مجاهد تنميد
تكنناً مفرطون منسيون
وقال غيره فاذا قرأت القرآن
فاستعذ بالله من الشيطان
الرجيم هذا مقدم ومؤخر
وذلك ان الاستعاذة قبل
القراءة

سقطت السلسلة لغير أبي ذر (قوله روح القدس جبريل نزل به الروح الامين) أما قوله روح
القدس جبريل فأخرجه ابن أبي حاتم بإسناد رجاله ثقات عن عبد الله بن مسعود وروى الطبري
من طريق محمد بن كعب القرظي قال روح القدس جبريل وكذا جزم به أبو عبيدة وغير واحد وأما
قوله نزل به الروح الامين فذكره استشهد ادا الصحة هذا التأويل فان المراد به جبريل اتفاقاً وكأنته
أشار الى رد ما رواه الضحاك عن ابن عباس قال روح القدس الاسم الذي كان عيسى يحيى به الموتى
أخرجه ابن أبي حاتم وإسناده ضعيف (قوله وقال ابن عباس في تقلبهم في اختلافهم) وصله
الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه مثله ومن طريق سعيد بن قنادة في تقلبهم يقول في
أسفارهم (قوله وقال مجاهد تنميد تكنناً) هو بالكاف وتشديد الفاء مهموز وقيل بضم أوله
وسكون الكاف وقد وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وألقى في الارض
رواسي ان تميد بكم قال تكفأ بكم ومعنى تكفأ تقلب وروى الطبري من حديث علي بإسناد
حسن موقوفاً قال لما خلق الله الارض قصت قال فأرسي الله فيها الجبال وهو عند أحد
والترمذي من حديث أنس مرفوع (قوله مفرطون منسيون) وصله الطبري من طريق ابن
أبي نجيح عن مجاهد في قوله لا جرم ان لهم النار وانهم مفرطون قال منسيون ومن طريق سعيد
ابن جبير قال مفرطون أي متروكون في النار منسيون فيها ومن طريق سعيد بن قنادة قال
مجالون قال الطبري ذهب قنادة الى انه من قولهم هم أفرطنا فلانا اذا قدموه فهو مفرط ومنه أنا
فرطكم على الخوض (قلت) وهذا كله على قراءة الجمهور بتخفيف الراء وتحتها وقرأها نافع
بكسرها وهو من الافراط وقرأها أبو جعفر بن القعقاع بفتح الفاء وتشديد الراء مكسورة أي
مقصرون في أداء الواجب مبالعون في الاساءة (قوله في ضيق يقال امر ضيق وأمر ضيق
مثل هين وهين ولين ولين وميت وميت) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ولانك في ضيق بفتح أوله
وتخفيف ضيق كيت وهين ولين فاذا خففتهما قلت ميت وهين ولين فاذا كسرت أوله فهو
مصدر ضيق انتهى وقرأ ابن كثيرهما في النحل بالكسر والباء قون بالفتح فقبل على لغتين وقيل
المفتوح مخفف من ضيق أي في أمر ضيق واعترضه الفارسي بان الصفة غير خاصة بالموصوف
فلا يدعى الحذف (قوله قال ابن عباس تنقياً ظلاله تنقياً) كذا فيه والصواب تنقيل
وقد تقدم بيانه في كتاب الصلاة (قوله سبل ربك ذلالاً لا يتوعر عليها مكان سلكته) رواه
الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ويتوعر بالعين المهملة وذلالاً حال من السبل
أي ذللها الله لها وهو جمع ذلول قال تعالى جعل لكم الارض ذلولاً ومن طريق قنادة في قوله
تعالى ذلالاً أي مطيعة وعلى هذا فقول ذلالاً حال من فاعل اسلكي واتصاب سبل على الظرفية أو
على انه مفعول به (قوله القانت المطيع) سيأتي في آخر السورة (قوله وقال غيره فاذا قرأت
القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم هذا مقدم ومؤخر وذلك ان الاستعاذة قبل القراءة)

المراد بالغير أبو عبيدة فان هذا كلامه بعينه وقرره غيره فقال اذا وصلته بين الكلامين والتقدير
فاذا أخذت في القراءة فاستعد وقيل هو على أصله لكن فيه اضمحلال اذا أردت القراءة لان
الفعل يوجد عند القصد من غير فاصل وقد أخذ بنظائر الآية ابن سيرين ونقل عن أبي هريرة
وعن مالك وهو مذهب حمزة الزيات فكانوا يستعدون بعد القراءة وبه قال داود الظاهري
(قوله ومعناها) أي معنى الاستعانة (الاعتصام بالله) هو قول أبي عبيدة أيضا (قوله وقال ابن
عباس تسمون ترعون) روى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى ومنه
شجر فيه تسمون قال ترعون فيه أنعامكم ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس تسمون أي
ترعون ومن طريق عكرمة مولى ابن عباس مثله وقال أبو عبيدة سميت الابل رعيها وسميت هي
رعت (قوله شاكته ناحيته) كذا وقع هنا وانما هو في السورة التي تليها وقد أعاده فيها ووقع في
رواية أبي ذر عن الجوى نيته بدل ناحيته وسيأتي الكلام عليها هناك (قوله قصد السبيل البيان)
وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وعلى الله قصد السبيل قال البيان
ومن طريق العوفي عن ابن عباس مثله وزاد البيان بيان الضلالة والهدى (قوله الدف
ما استفادت به) قال أبو عبيدة الدف ما استفادت به من أوبارها ومنافع ماسوى ذلك وروى
الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله لكم فيها دف قال الثياب ومن طريق
مجاهد قال لباس ينسج ومن طريق قتادة مثله (قوله تخوف تنقص) وصله الطبري من طريق
ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أو يأخذهم على تخوف قال على تنقص وروى بإسناد فيه مجهول
عن عمرانه سئل عن ذلك فلم يجب فقال عمرنا أرى إلا أنه على ما ينة قصون من معاصي الله قال
فخرج رجل فلقى أعربا فقال ما فعل فلان قال تخوفته أي تنقصته فرجع فأخبر عرفا فحبه وفي
شعر أبي كثير الهذلي ما يشهد له وروى ابن أبي حاتم من طريق الضمالة عن ابن عباس على
تخوف قال على تنقص من أعمالهم وقيل التخوف تفعل من الخوف (قوله تريحون بالغشى
وتسرحون بالغداة) قال أبو عبيدة في قوله ولكم فيها جمال حين تريحون أي بالغشى وحين
تسرحون أي بالغداة (قوله الانعام لعبرة وهي تؤنت وتذ كرو كذلك النعم الانعام جماعة
النعم) قال أبو عبيدة في قوله وان لكم في الانعام لعبرة نسقمكم مما في بطونه قد كروا نث فقيل
الانعام تذ كرو وتؤنت وقيل المعنى على النعم فهي تذ كرو وتؤنت والعرب تظهر الشيء ثم تخبر عنه
بما هو منه بسبب وان لم يظهره كقول الشاعر

قبائلنا سبع وأنتم ثلاثة * والسبع أولى من ثلاث وأطيب

أي ثلاثة أحياء ثم قال من ثلاث أي قبائل انتهى وأنكر القراء تأنيث النعم وقال انما يقال هذا
نعم ويجمع على نعمان بضم أوله مثل حل وجلان (قوله أكنانا واحدا كن مثل حل وأجال)
هو تفسير أبي عبيدة وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله أكنانا قال غيرنا من
الجمال يسكن فيها (قوله بشق يعنى المشقة) قال أبو عبيدة في قوله لم تكونوا بالغية الا بشق أي
بمشقة النفس وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الا بشق النفس
قال المشقة عليكم ومن طريق سعيد عن قتادة الا بشق النفس الاجهد النفس * (تنبه)
قرأ الجمهور بكسر الشين من شق وقرأها أبو جعفر بن القعقاع بفتحها قال أبو عبيدة هما

تغ

٢٢٦ / ٤

ومعناها الاعتصام بالله
وقال ابن عباس تسمون
ترعون شاكته ناحيته
قصد السبيل البيان الدف
ما استفادت به تريحون بالغشى
وتسرحون بالغداة بشق
يعنى المشقة على تخوف
تنقص الانعام لعبرة وهي
تؤنت وتذ كرو كذلك النعم
الانعام جماعة النعم أكنانا
واحدها كن مثل حل
وأجال

بمعنى وأنشد

وذو ابل تسمى ويحبسها له * أخو نصب من شقها وذوب

ن

٢٢٦/٤

سراييل قص تقيكم الحر
وأما سراييل تقيكم بأسكم
فأنها الدروع دخلا بينكم
كل شيء لم يصح فهو دخل قال
ابن عباس حفدة من ولد
الرجل السكر ما حرم من
ثمرتها والرزق الحسن
مأحل وقال ابن عيينة
عن صدقة أنكا ناهي خرقاء
كانت إذا أبرمت غزلها
نقضته

قال الأثرم صاحب أبي عبيدة سمعته بالكسر والفتح وقال الفراء معناه ما مختلف فبالكسر
معناه ذابت حتى صارت على نصف ما كانت وبالفخ المشقة انتهى وكلام أهل التفسير يساعد
الأول (قوله سراييل قص تقيكم الحر وأما سراييل تقيكم بأسكم فأنها الدروع) قال
أبو عبيدة في قوله تعالى سراييل تقيكم الحر أي قصا وسراييل تقيكم بأسكم أي دروعا وروى
الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله تعالى سراييل تقيكم الحر قال القطن والكتان
وسراييل تقيكم بأسكم قال دروع من حديد (قوله دخلا بينكم كل شيء لم يصح فهو دخل) هو
قول أبي عبيدة أيضا وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد عن قتادة قال دخلا خيانة وقيل الدخيل
الدخل في الشيء ليس منه (قوله وقال ابن عباس حفدة من ولد الرجل) وصله الطبري من
طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله بنين وحفدة قال الولد وولد الولد واسناده صحيح وفيه
عن ابن عباس قول آخر أخرجه من طريق العوفي عنه قال هم بنو امرأ الرجل وفيه عنه
قول ثالث أخرجه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال الحفدة الأصهار ومن طريق
عكرمة عن ابن عباس قال الاختان وأخرج هذا الأخير عن ابن مسعود بإسناد صحيح ومن طريق
أبي الضحى وأبراهيم وسعيد بن جبيرة وغيرهم مثله وصححه الحاكم حديث ابن مسعود وفيه قول
رابع عن ابن عباس أخرجه الطبري من طريق أبي حنيفة عنه قال من أعانك فقد حقدك ومن
طريق عكرمة قال الحفدة الخدام ومن طريق الحسن قال الحفدة البنون وبنو البنين ومن
أعانك من أهل أو خادم فقد حقدك وهذا أجمع الأقوال وبه تجتمع وأشار إلى ذلك الطبري
وأصل الحفدة مداركة الخطو والأسراع في المشي فاطلق على من يسعي في خدمة الشخص ذلك
(قوله السكر ما حرم من ثمرتها والرزق الحسن مأحل) وصله الطبري بإسناد من طريق عمرو بن
سفيان عن ابن عباس مثله واسناده صحيح وهو عند أبي داود في النسخ وصححه الحاكم ومن
طريق سعيد بن جبيرة عنه قال الرزق الحسن الحلال والسكر الحرام ومن طريق سعيد بن جبيرة
ومجاهد مثله وزاد أن ذلك كان قبل تحريم الخمر وهو كذلك لأن سورة النحل مكىة ومن طريق
قتادة السكر خمر الأعاجم ومن طريق الشعبي وقيل له في قوله تتخذون منه سكرا أهو هذا الذي
تصنع النبط قال لاهذا خروا نكروا السكر نقيع الزبيب والرزق الحسن التمر والعنب واختار
الطبري هذا القول واتصله (قوله وقال ابن عيينة عن صدقة أنكا ناهي خرقاء كانت إذا
أبرمت غزلها نقضته) وصله ابن أبي حاتم عن أبيه عن أبي عمر العدي والطبري من طريق الحميد
كلاهما عن ابن عيينة عن صدقة عن السدي قال كانت بمكة امرأة تسمى خرقاء فذكر مثله
وفي تفسير مقاتل أن اسمها ربيعة بنت عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم وعند البلاذري
أنها والدة أسد بن عبد العزيز بن قصي وأنها بنت سعد بن تميم بن مرة وفي غيرها التبدان أنها كانت
تغزل هي وجوارها من الخدمة إلى نصف النهار ثم تأمرهن بنقض ذلك هذا إذا لم يكن عن
الغزل ولا تبقى ما غزلت وروى الطبري من طريق ابن جريج عن عبد الله بن كثير مثنى رواية
صدقة المذكور ومن طريق سعيد عن قتادة قال هو مثل ضرب به الله تعالى لن تكث عهد وروى

تغ وقال ابن مسعود الامة
معلم الخير والقانت
المطيع * (باب قوله تعالى
ومنكم من يرد الى ارضه
العرى) * حدثنا موسى
ابن اسمعيل حدثنا هرون بن
موسى أبو عبد الله الاور
عن شعيب عن أنس بن مالك
رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان
يدعوا عوذك من الجمل
والكسل وأرذل العمر
وعذاب القبر وقتنة الدجال
وقتنة الحيا والممات
* (سورة بنى اسرائيل) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
حدثنا آدم حدثنا شعبة
عن أبي اسحق قال سمعت
عبد الرحمن بن يزيد قال
سمعت ابن مسعود رضي الله
عنه قال في بنى اسرائيل
والكهف ومريم انهن من
العاقب الاول وهن من
تلادى فسينغصون اليك
رؤسهم قال ابن عباس
يهزون وقال غيره نغضت
سنة أى تحركت

٢٢٨ / ٤

ابن مردويه باسناد ضعيف عن ابن عباس انه انزلت في ام زفر الا ترى ذكرها في كتاب الطب والله
أعلم وصدقة هذا المأرم ذكره في رجال البخارى وقد أقدم السكرماني فقال صدقة هذا هو ابن
الفضل المروزي شيخ البخارى وهو يروى عن سفيان بن عيينة وهناروى عنه سفيان ولا سلف له
فيما ادعاه من ذلك ويكنى في الرد عليه ما أخرجه من تفسيرى ابن جرير وابن أبي حاتم من رواية
صدقة هذا عن السدى فان صدقة بن الفضل المروزي ما أدرك السدى ولا اصحاب السدى
وكنيت أظن ان صدقة هذا هو ابن أبي عمران قاضى الاهواز لان ابن عيينة عنه رواية الى ان
رأيت في تاريخ البخارى صدقة أبو الهذيل روى عن السدى قوله روى عنه ابن عيينة وكذا ذكره
ابن حبان في الثقات من غير زيادة وكذا ابن أبي حاتم عن أبيه لكن قال صدقة بن عبد الله
ابن كثير القارى صاحب مجاهد فظهر انه غير ابن أبي عمران ووضع انه من رجال البخارى فعليه
فيسمى مدرك على من صنّف في رجاله فان الجميع أغفلوه والله أعلم (قوله وقال ابن مسعود الامة
معلم الخير والقانت المطيع) وصله القرطبي وعبد الرزاق وأبو عبيد الله في المواعظ والحاكم كلهم
من طريق الشعبي عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال قرئت عنده هذه الآية ان ابراهيم
كان امة قاتله فقال ابن مسعود ان معاذ كان امة قاتله فسل عن ذلك فقال هل تدرون
ما الامة الامة الذى يعلم الناس الخير والقانت الذى يطيع الله ورسوله (قوله ما
قوله تعالى ومنكم من يرد الى ارضه العرى) ذكره فيه حديث أنس في الدعاء بالاستعانة من
ذلك وغيره وسياق شرحه في الدعوات وشعيب الراوى عن أنس هو ابن الحجاب به مملتين
وموحدتين وروى ابن أبي حاتم من طريق السدى قال أرذل العمر هو الخرف وروى ابن
مردويه من حديث أنس انه مائة سنة

* (قوله سورة بنى اسرائيل) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

ثبتت البسملة لابي ذر (قوله سمعت ابن مسعود قال في بنى اسرائيل والكهف ومريم انهن من
العاقب) بكسر المهملة وتخفيف المثناة جمع عتيق وهو القديم أهوكل ما بلغ الغاية في الجودة
وبالثاني جزم جماعة في هذا الحديث وبالاول جزم أبو الحسن بن فارس وقوله الاول بتخفيف
الواو وقوله هن من تلادى بكسر المثناة وتخفيف اللام أى عما حفظ قديما والتلاد قديم الملك وهو
بخلاف الطارف ومراد ابن مسعود انهن من أول ما تعلم من القرآن وان لهن فضلا لما فيهن
من القصص واخبار الانبياء والامم وسياق الحديث في فضائل القرآن باتم من هذا السياق
ان شاء الله تعالى (قوله فسينغصون اليك رؤسهم قال ابن عباس يهزون) وصله الطبري من
طريق على بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال يحركونها استهزاء
ومن طريق ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس نحوه ومن طريق سعيد عن قتادة مثله (قوله
وقال غيره نغضت سنة أى تحركت) قال أبو عبيدة في قوله فسينغصون اليك رؤسهم أى
يحركونها استهزاء يقال نغضت سنة أى تحركت وارتفعت من أصلها وقال ابن قتيبة المراد انهم
يحركون رؤسهم استهزاء وروى سعيد بن منصور من طريق محمد بن كعب في قوله فسينغصون

قال يحركون (قوله وقضينا الى بني اسرائيل أخبرناهم أنهم سيفسدون والقضاء على وجوه قضى ربك أمر ومنه الحكم ان ربك يقضى بينهم ومنه الخلق فقضاهن سبع سموات خلقهن) قال أبو عبيدة في قوله وقضينا الى بني اسرائيل أي أخبرناهم وفي قوله وقضى ربك أي أمر وفي قوله ان ربك يقضى بينهم أي يحكم وفي قوله فقضاهن سبع سموات أي خلقهن وقد بين أبو عبيدة بعض الوجوه التي يرد بها لفظ القضاء وأغفل كثيرا منها واستوعبها السمعيل بن أحمد النيسابوري في كتاب الوجوه والنظائر فقال لفظه قضى في الكتاب العزيز جاءت على خمسة عشر وجهها الفراغ فإذا قضيت مناسككم والأمر إذا قضى أمرا والأجل فمنهم من قضى نحبه والفصل لقضى الأمر بيني وبينكم والمضى ليقض الله أمرا كان مفعولا والهلاك لقضى اليهم أجلهم والوجوب لما قضى الأمر والابرام في نفس يعقوب قضاهما والأعلام وقضينا الى بني اسرائيل والوصية وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه والموت فوكره موسى فقضى عليه والتزول فلما قضينا علمه الموت والخلق فقضاهن سبع سموات والفعل كالمما يقض ما أمر به يعني حقا لم يفعل والعهد اذ قضينا الى موسى الأمر وذكر غيره القدر المكتوب في اللوح المحفوظ كقوله وكان أمرام قضيا والفعل فائض ما أنت قاض والوجوب اذ قضى الأمر أي وجب لهم العذاب والوفاء (١) كفائت العباداة والكفاية ولن يقضى عن أحد من بعدك انتهى وبعض هذه الأوجه متداخلة وأغفل انه يرد بمعنى الانتهاء فلما قضى زيد منها وطرا بمعنى الاتمام ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ويعني كتب اذ قضى أمر او بمعنى الاداء وهو ما ذكره بمعنى الفراغ ومنه قضى دينه وتفسيره قضى ربك أن لا تعبدوا ويعني وصي منقول من مصحف أبي بن كعب أخرجه الطبري وأخرجه أيضا من طريق قتادة قال هي في مصحف ابن مسعود ووصي ومن طريق مجاهد في قوله وقضى قال وأوصي ومن طريق الضحاك انه قرأ ووصي وقال ألصقت الواو بالصاد فصارت قافا فقرئت وقضى كذا قال واستنكره ومنه وأما تفسيره بالأمر كما قال أبو عبيدة فوصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن طريق الحسن وقتادة مثله وروى ابن أبي حاتم من طريق ضمرة عن الثوري قال معناه أمر ولو قضى لمضى يعني لو حكم وقال الأزهرى القضاء مرجعه الى انقطاع الشيء وعامه ويمكن رد ما ورد من ذلك كله اليه وقال الأزهرى أيضا كل ما أحكم الله أو ختم أو أكمل أو وجب أو ألهم أو أنفذ أو مضى فقد قضى وقال في قوله تعالى وقضينا الى بني اسرائيل أي أعلمناهم علما قاطعا انتهى والقضاء يتعدى بنفسه وانما تعدى بالحرف في قوله تعالى وقضينا الى بني اسرائيل لضمه معنى أو حيننا (قوله نفيرا من ينقر معه) قال أبو عبيدة في قوله أكثر نفيرا قال الذين ينقرون معه وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله وجعلناكم أكثر نفيرا أي عددا ومن طريق أسباط عن السدي مثله (قوله ميسورا لنا) قال أبو عبيدة في قوله فقل لهم قولاً ميسورا أي (٢) لصام تعددهم ومن طريق عكرمة قال عددهم عدة حسنة وروى ابن أبي حاتم من طريق محمد بن أبي موسى عن ابن عباس في قوله تعالى فقل لهم قولاً ميسورا قال العدة ومن طريق السدي قال تقول نم وكرامة وليس عندنا اليوم ومن طريق الحسن تقول سيكون ان شاء الله تعالى (قوله خطأ أعما وهو اسم من خطئت والخطأ مفتوح مصدره من الاثم خطئت بمعنى

وقضينا الى بني اسرائيل
أخبرناهم أنهم سيفسدون
والقضاء على وجوه وقضى
ربك أمر ومنه الحكم
ان ربك يقضى بينهم ومنه
الخلق فقضاهن سبع سموات
خلقهن نفيرا من ينقر معه
ميسورا لنا وليتبروا
يدمروا ما علوا

(١) قوله كفائت العباداة
كذا في النسخ ولعله سقط
بعده لفظ يقضى كما هو ظاهر
اه صححه

(٢) قوله اصام تعددهم كذا
في النسخ ولعل فيه تحريفا
قرر اه

عن ابن عباس وزاد وكل تسبيح في القرآن فهو صلاة (قوله) ولي ممن الذل لم يحالف أحدا) وروى
الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن عجاذه في قوله ولم يكن له ولي ممن الذل قال لم يحالف أحدا
(قوله) **باب** قوله أسرى بعبد له من المسجد الحرام لم يختلف القراء في أسرى
بجلاف قوله في قصة لوط فأمر فقرئت بالوجهين وفيه تعقب على من قال من أهل اللغة أن أسرى
وسرى بمعنى واحد قال النسيبي السري من سريت إذا سرت لا يعني فهو لا زمر والأسراء
بمعنى في المعنى لكن حذف مفعوله حتى ظن من ظن أنهم ما يعني واحد وانما معنى أسرى بعبد
جعل البراق يسرى به كما تقول أمضيت كذا بمعنى جعلته يمضي لكن حسن حذف المفعول لقوة
الدلالة عليه أو الاستغناء عن ذكره لأن المقصود بالذكر المصطفى لا الدابة التي سارت به واما قصة
لوط فالمعنى سر بهم على ما يحملون عليه من دابة ونحوها هذا معنى القراءة بالقطع ومعنى الوصل
سر بهم لئلا يأت مثل ذلك في الأسراء لانه لا يجوز أن يقال أسرى بعبد بوجه من الوجوه انتهى
والنفي الذي جزم به انما هو من هذه الخبيثة التي قصد فيها الإشارة الى انه اراد بالعلو البراق والا
فلو قال قائل سرت بزيد بمعنى صاحبه لكان المعنى صحيحا ذكر فيه حديث أبي هريرة في رسول
الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به بالياء بقدرين وقد تقدم شرحه في السيرة النبوية ويأتي في
الاشربة وذكر فيه أيضا حديث جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبتني
قريش كذا لا أكثر ولكنكم تهينني كذبتني بغير مننات (قوله) فلي الله لي بيت المقدس (تقدم شرحه
أيضا في السيرة النبوية والذي اقترح على النبي صلى الله عليه وسلم ان يصف لهم بيت المقدس هو
المطعم بن عدي أخرجه أبو يعلى من حديث أم هانئ وأخرج النسائي من طريق زرار بن أبي أوفى
عن ابن عباس هذه القصة مطولة وقد ذكرت طرفاتها في أول شرح حديث الأسراء معزوا الى
أحمد والبرازولفظ النسائي لما كان ليلة أسرى بي ثم أصبحت بمكة قطعت بأمرى وعرفت ان
الناس مكذبني فقد عدت معتزلا حزينا فري عدو الله أبو جهل فجاء حتى جلس اليه فقال له
كلست هزئي هل كان من شيء قال نعم قال ما هو قال اني أسرى بي الليلة قال الى أين قال الى بيت
المقدس قال ثم أصبحت بين أظهرنا قال نعم قال فلم ير أن يكذبه مخافة ان يمجدهما قال ان دعا قومه
قال ان دعوت قومك لك تحذهم قال نعم قال أبو جهل يا معشر بني كعب بن لؤي هل قال فأنقضت
اليه المجالس فجاءوا حتى جلسوا اليهما قال حدث قومك بما حدثتني فحذهم قال فن مضيق ومن
واضع يده على رأسه متجيبا وفي القوم من سافر الى ذلك البلد ورأى المسجد قال فهل تستطيع
ان تنعت لنا المسجد قال النبي صلى الله عليه وسلم فذهبت أنعت لهم قال فإزلت أنعت حتى
التبس على بعض النعت فجئ بالمسجد حتى وضع فغمته وأنا أنظر اليه قال فقال القوم أما النعت
فقد أصاب (قوله) زاد يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه لما كذبتني قريش حين
أسرى بي الى بيت المقدس (وصلة الذهلي في الزهريات عن يعقوب بهذا الاسناد وأخرجه قاسم بن
ثابت في الدلائل من طريقه ولنظمه جاء من قريش الى أبي بكر فقالوا له لا في صاحبك يزعم
انه أتى بيت المقدس ثم رجع الى مكة في ليلة واحدة قال أبو بكر وأقال ذلك قالوا نعم قال لقد صدق
وروى الذهلي أيضا وأحمد في مسنده جميعا عن يعقوب بن ابراهيم المذكور عن أبيه عن صالح بن
كيسان عن ابن شهاب بسنده لما كذبتني قريش الحديث فلعله دخل اسنادا في اسناد أولي كان

ولي ممن الذل لم يحالف أحدا
* (باب قوله أسرى بعبد له
ليلا من المسجد الحرام) *
* حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل
الله أخبرنا يونس بن حنبل
أحمد بن صالح حدثنا عبد الله بن
حدثنا يونس بن ابن شهاب
قال ابن المسيب قال أبو تحفة
هريرة أتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ليلة أسرى به
بالياء بقدرين من خرواين
فنظر اليهما فأخذ اللين قال
جبريل الحمد لله الذي هدانا
للقطرة لو أخذت الخمر غوت
أمتت * حدثنا أحمد بن
صالح حدثنا ابن وهب قال
أخبرني يونس عن ابن شهاب
قال أبو سلمة سمعت جابر بن
عبد الله رضي الله عنهما قال
سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول لما كذبتني
قريش قلت في الحجر فلي الله
لي بيت المقدس فطفقت
أخبرهم عن آياته وأنا أنظر
اليه زاد يعقوب بن ابراهيم
حدثنا ابن أخي ابن شهاب
عن عمه لما كذبتني قريش
حين أسرى بي الى بيت
المقدس نحوه قاصفا راجح
تقصف كل شيء

الحديثان في قصة واحدة ادخل ذلك **(قوله يا)** قوله تعالى ولقد كرمنا بني آدم كرمنا
وأكرمنا واحد) أي في الاصل والا فالنشديد أبلغ قال أبو عبيدة كرمنا أي أكرمنا الا انه أشد
مبالغته في الكرامة انتهى وهي من كرم بضم الراء مثل شرف وليس من الكرم الذي هو في المال
(قوله ضعف الحياة وضعف الممات عذاب الحياة وعذاب الممات) قال أبو عبيدة في قوله ضعف
الحياة مختصر والتقدير ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات وروى الطبري من طريق
ابن أبي نجيج عن مجاهد في قوله ضعف الحياة قال عذابهم اضعف الممات قال عذاب الآخرة
ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال ضعف عذاب الدنيا والآخرة ومن طريق سعيد
عن قتادة مثله وتوجيه ذلك ان عذاب النار يوصف بالضعف قال لقوله تعالى عذابا ضعفا من النار
أي عذابا مضاعفا **كان** أن الاصل لا ذنبا عذابا ضعفا في الحياة ثم حذف الموصوف وأقام
الصفة مقامه ثم أضيفت الصفة اضافة الموصوف فهو كالوقيل أليم الحياة مثلا **(قوله خلافك وخلفك سواء)**
قال أبو عبيدة في قوله واذا لا يلبثون خلفك الا قليلا أي بعدك قال خلافك
وخلفك سواء وهما الغتان بمعنى وقرئ بهما (قالت) والقراءتان مشهورتان فقرأ خلفك الجمهور
وقرأ خلافك ابن عامر والاخوان وهي رواية حفص عن عاصم **(قوله ونأى تباعد)** هو قول
أبي عبيدة قال في قوله ونأى بجانبه أي تباعد **(قوله شا كتته ناحيته وهي من شكته)** وصله
الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله على شا كتته قال على ناحيته ومن
طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد قال على طبيعته وعلى حديثه ومن طريق سعيد عن قتادة قال
يقول على ناحيته وعلى ما ينوي وقال أبو عبيدة قل كل يعمل على شا كتته أي على ناحيته
وخلفته ومنها قولهم هذا من شكل هذا **(قوله صرفنا وجهنا)** قال أبو عبيدة في قوله ولقد
صرفنا للناس في هذا القرآن أي وجهنا وبيننا **(قوله ٢) حصرنا محبسا)** هو قول أبي عبيدة أيضا
وهو يفتح الميم وكسر الموحدة وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال
حصرنا أي حبسنا **(قوله قبلا معانية ومقابلة وقيل القابلة لانها مقابلة وتقبل ولدها)** قال أبو
عبيدة والملائكة قبلا معانية أي معانية قال الاعشى * كصرخة حبل بشرتها قبيلها *
أي قابلتها وقال ابن التين ضبط بعضهم تقبل ولدها بضم الموحدة وليس بشئ وروى ابن أبي
حاتم من طريق سعيد عن قتادة قبلا أي جند اتعابهم معانية **(قوله خشية الانفاق يقال)**
أنفق الرجل أملك ونفق الشيء ذهب) كذا ذكره هنا والذي قاله أبو عبيدة في قوله ولا تقتلوا
أولادكم من املاككم أي من ذهاب مال يقال أملك فلان ذهب ماله وفي قوله ولا تقتلوا أولادكم
خشية املاق أي فقر وقوله نفق الشيء ذهب هو يفتح الفاء ويجوز كسرهما هو قول أبي عبيدة
وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي قال خشية الانفاق أي خشية ان ينفقوا فيفقروا **(قوله)**
قتورامقترأ هو قول أبي عبيدة أيضا **(قوله للاذقان مجتمع اللعين الواحد ذقن)** هو قول أبي
عبيدة وسياق له تفيرا آخر قريبا واللعين بفتح اللام ويجوز كسرها تنسية لحية **(قوله وقال)**
مجاهد موفورا وافرأ وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيج عنه سواء **(قوله تبعها ثائرا وقال)**
ابن عباس نصرا) أما قول مجاهد فوصله الطبري من طريق ابن أبي نجيج عنه في قوله ثم لا تجد ذلك
علينا به تبعها أي ثائرا وهو اسم فاعل من الثأر يقال لكل طالب بثأرو غيره تبع وتابع ومن

* **(باب قوله تعالى ولقد كرمنا بني آدم) * كرمنا وأكرمنا** واحد ضعف الحياة وضعف الممات عذاب الحياة وعذاب الممات خلافك وخلفك سواء ونأى تباعد شا كتته ناحيته وهي من شكته صرفنا وجهنا قبلا معانية ومقابلة وقيل القابلة لانها مقابلة وتقبل ولدها خشية الانفاق يقال أنفق الرجل أملك ونفق الشيء ذهب قورا مقترأ للاذقان مجتمع اللعين الواحد ذقن وقال مجاهد موفورا وافرأ تبعها ثائرا وقال ابن عباس نصير اخبت طقت

٢٤٠ / ٤

(٢) قوله حصرنا محبسا تقدم ذلك وكتب عليه الشارح وايس بالمتن الذي بأيدينا فلتحضر رواية الشارح اه

ن

٢٤٠ / ٤

وقال ابن عباس لا تبذر
لا تنفق في الباطل ابتغاء
رحمة رزق مشهورا لمعوننا
لا تنفق لا تنقل فحاسوا
تيمموا بزجى الفلك يجرى
الفلك يخرون للاذقان
للوجوه * (باب واذا أردنا
أن نهلك قرية أمرنا مترفيها
الآية) * حدثنا علي
ابن عبد الله حدثنا سفيان
أخبرنا منصور عن أبي وائل
عن عبد الله قال كنا
نقول للحى اذله كثر وافي
الجاهلية أمر بنو فلان
* حدثنا الحميدى حدثنا
سفيان وقال أمر

٤٧١١

تحفة
٩٢٠٧

طريق سعيد عن قتادة أى لا تخاف أن تتبع بشىء من ذلك وأما قول ابن عباس فوصله ابن أبى حاتم
من طريق علي بن أبى طلحة عنه فى قوله تبعنا قال نصيرا (قوله لا تبذر لا تنفق فى الباطل) وصله
الطبرى من طريق عطاء الخراسانى عن ابن عباس فى قوله ولا تبذر لا تنفق فى الباطل والتبذير
السرف فى غير حق ومن طريق عكرمة قال المذرا المنفق فى غير حق ومن طرق متعددة عن أبى
العبيدى وهو بلفظ التصغير والتثنية عن ابن مسعود مثله وزاد فى بعضها كنا أصحاب محمد
تحدث أن التبذير النفقة فى غير حق (قوله ابتغاء رحمة رزق) وصله الطبرى من طريق عطاء عن
ابن عباس فى قوله تعالى وأما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك قال ابتغاء رزق ومن طريق عكرمة
مثله ولا بن أبى حاتم من طريق ابراهيم النخعى فى قوله ابتغاء رحمة من ربك ترجوها قال فضلا (قوله
مشهورا لمعوننا) وصله الطبرى من طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس ومن وجه آخر عن سعيد بن
جبير عنه ومن طريق العوفى عنه قال مغلوبا ومن طريق الضحالك مثله ومن طريق مجاهد قال
هالكا ومن طريق قتادة قال مهلكا ومن طريق عطية قال مغيرا مبدلا ومن طريق ابن زيد بن أسلم
قال نخبولا لا عقل له (قوله فحاسوا تيمموا) أخرجه ابن أبى حاتم من طريق علي بن أبى طلحة عن
ابن عباس فى قوله فحاسوا خلال الديار أى فحسوا وقال أبو عبيدة جاس يحوس أى نقب وقيل
نزل وقيل قتل وقيل تردد وقيل هو طلب الشىء باستقصاء وهو بمعنى نقب (قوله يزجى الفلك
يجرى الفلك) وصله الطبرى من طريق علي بن أبى طلحة عنه ومن طريق سعيد عن قتادة يزجى
الفلك أى يسيرها فى البحر (قوله يخرون للاذقان للوجوه) وصله الطبرى من طريق علي بن أبى
طلحة عنه وكذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله وعن معمر عن الحسن للحى وهذا
بوافق قول أبى عبيدة الماضى والاول على الجواز (قوله ما) واذا أردنا أن نهلك قرية
أمرنا مترفيها الآية ذكر فيه حديث عبد الله وهو ابن مسعود كنا نقول للحى اذا كثروا فى الجاهلية
أمر بنو فلان ثم ذكره عن شيخ آخر عن سفيان يعنى بسنده قال أمرنا فالاولى بكسر الميم والثانية
بفتحها وكلاهما القتان وأنكر ابن التين فتح الميم فى أمر يعنى كثر وغفل فى ذلك ومن حفظه حجة
عليه كسأ وضحه وضبط الكرماني أحدهما بضم الهمزة وهو غلط منه وقراءة الجمهور بفتح الميم
وحكى أبو جعفر عن ابن عباس أنه قرأها بكسر الميم وأثبتها أبو زيد لغة وأنكرها الفراء وقرأ أبو رجاء
فى آخرين بالمد وفتح الميم ورويت عن أبى عمرو وابن كثير وغيرهما واختارها يعقوب ووجهها
الفراء بما ورد من تفسير ابن مسعود وزعم أنه لا يقال أمرنا بمعنى كثرنا إلا بالمد واءتذر عن
حديث أفضل المال مهرة مأمورة فأنها ذكرت لامزاوجة لقوله فيه أو سكة مأبورة وقرأ أبو
عثمان الهندى كالاول لكن بتشديد الميم يعنى الامارة واستشهد الطبرى بما أسنده من طريق علي
ابن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله أمرنا مترفيها قال ساطنا شرارها ثم ساق عن أبى عثمان وأبى
العالبة ومجاهد أنهم قرؤا بالتشديد وقيل التضعيف للتعدية والاصل أمرنا بالتخفيف أى كثرنا
كما وقع فى هذا الحديث الصحيح ومنه حديث خير المال مهرة مأمورة أى كثيرة النتائج أخرجه أحمد
ويقال أمر بنو فلان أى كثر واو أمرهم الله كثرهم وأمرنا أى كثرنا وقد تقدم قول أبى
سفيان فى أول هذا الشرح فى قصة هرقل حيث قال لقد أمر أمر ابن أبى كبشة أى عظم
واختار الطبرى قراءة الجمهور واختار فى تأويلها جعلها على الظاهر وقال المعنى أمرنا مترفيها

* (باب قوله وآتيناد داود زبوراً) * حدثنا اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر (٣٠١) عن همام بن منبه عن أبي هريرة

الشيء ومنه نقذا السهم نفوذا اذا خرق الرمية وخرج منها **(قوله يا)** قوله وآتيناد داود زبوراً ذكر فيه حديث أبي هريرة خفف على داود القرآن ووقع في رواية لابي ذر القراءة والمراد بالقرآن مصدر القراءة لا القرآن المعهود لهذه الامة وقد تقدم اشباع القول فيه في ترجمة داود عليه السلام من أحاديث الانبياء **(قوله يا)** قل ادعوا الذين زعمتم من دونه الآية كذا لابي ذر وساق غيره الى تحويل **(قوله يحيى)** هو القبطان وسفيان هو الثوري وسليمان هو الاعمش وابراهيم هو الخفي وأبو معمر هو عبد الله الأزدي وعبد الله هو ابن مسعود **(قوله عن)** عبد الله الى ربهم الوسيلة قال كان ناس في رواية النسائي من هذا الوجه عن عبد الله في قوله أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة قال كان ناس الخ والمراد بالوسيلة القرية أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وأخرجه الطبري من طريق أخرى عن قتادة ومن طريق ابن عباس أيضاً **(قوله)** فأسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم أي استمر الانس الذين كانوا يعبدون الجن على عبادة الجن والجن لا يرضون بذلك لكونهم أسلموا وهم الذين صاروا يبتغون الى ربهم الوسيلة وروى الطبري من وجه آخر عن ابن مسعود في تفسير هذه الآية وأما ما أخرجه الطبري من وجه آخر عن ابن مسعود قال كان قبائل العرب يعبدون صنفاً من الملائكة يقال لهم الجن ويقولون هم بنات الله فنزلت هذه الآية فان ثبت فهو محمول على انها نزلت في الفريقيين والاقاليم ايقيدل على انهم قبل الاسلام كانوا راضين بعبادتهم وليست هذه من صفات الملائكة وفي رواية سعيد بن منصور عن ابن مسعود في حديث الباب فغيرهم الله بذلك وكذا ما أخرجه من طريق أخرى ضعيفة عن ابن عباس ان المراد من كان يعبد الملائكة والمسيح وعزيراً **(قنبيه)** استشكل ابن التين قوله ناسا من الجن من حيث ان الناس ضد الجن وأجيب بأنه على قول من قال انه من ناس اذا تحرك أو ذكر للتعابيل حيث قال ناس من الانس وناسا من الجن وباليات شعري على من يعترض **(قوله زاد)** الاشجعي هو عبيد الله بن عبيد الرحمن بالتصغير **(قوله عن)** سفيان عن الاعمش قل ادعوا الذين زعمتم أي روى الحديث بإسناده وزاد في اوله من اول الآية التي قبلها وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله قل ادعوا الذين زعمتم الى آخر الآية قال كان أهل الشرك يقولون نعبد الملائكة وهم الذين يدعون **(قوله يا)** قوله أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة الآية ذكر فيه الحديث قبله من وجه آخر عن الاعمش مختصراً ومفعول يدعون محذوف تقديره أولئك الذين يدعونهم آلهة يبتغون الى ربهم الوسيلة وقرأ ابن مسعود تدعون بالمشاة النوقانية على ان الخطاب للكفار وهو واضح وقوله أيهم أقرب معناه يبتغون من هو أقرب منهم الى ربهم وقال أبو البقاء مبدأ والخبر أقرب وهو استقهاهم في موضع نصب يدعون ويجوز ان يكون بمعنى الذين وهو بدل من الضمير في يدعون كذا قال وكأنه ذهب الى ان فاعل يدعون ويبتغون واحد والله أعلم **(قوله يا)** وما جعلنا الرؤية أريناك الاقنسة للناس سقط باب لغير أبي ذر **(قوله عن)** عمرو هو ابن دينار **(قوله هي)** رؤيا عين أريهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به لم يصرح بالمرئي وعند سعيد بن منصور من طريق أبي مالك قال هو ما أرى في طريقه الى بيت المقدس **(قلت)** وقد بينت ذلك واضحاً في الكلام على حديث الاسراء في السيرة

رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خفف على داود القرآن فكان يأمر بدابته لتسرح فكان يقرأ قبل أن يفرغ يعني القرآن * (باب قل ادعوا الذين زعمتم من دونه الآية) * حدثني عمرو بن علي حدثنا يحيى حدثنا سفيان حدثني سليمان عن ابراهيم عن أبي معمر عن عبد الله الى ربهم الوسيلة قال كان ناس من الانس يعبدون ناسا من الجن فأسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم * زاد الاشجعي عن سفيان عن الاعمش قل ادعوا الذين زعمتم * (باب قوله أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة الآية) * حدثنا بشر بن خالد أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن ابراهيم عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه **تحفة** في هذه الآية الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة قال ناس من الجن يعبدون فأسلموا * (باب وما جعلنا الرؤية أريناك الاقنسة للناس) * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما وما جعلنا الرؤية التي أريناك الاقنسة للناس قال هي رؤيا عين أريهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به

النبوية من هذا الكتاب (قوله أريحه إليه أسرى به) زاد سعيد بن منصور عن سفيمان في آخر الحديث وليست رؤيا منام وقوله ليلة أسرى به جاء فيه قول آخر فروى ابن مردويه عن طريق العوفي عن ابن عباس قال أرى أنه دخل مكة وهو واجحابه فلما رده المشركون كان لبعض الناس بذلك فتنة وجاء فيه قول آخر فروى ابن مردويه عن حديث الحسين بن علي رفعه أنه أريت كأن بني أمية يتبعوا ورون منبري هذا فقيل هي دنيا تالهم ونزلت هذه الآية وأخرج ابن أبي حاتم عن حديث عمرو بن العاص ومن حديث يعلى بن مرة ومن مرسل ابن المسيب نحوه وأسانيد الكل ضعيفة واستدل به على إطلاق لفظ الرؤيا على ما يرى بالعين في البقطة وقد أنكره الحريري تبعا لغيره وقالوا إنما يقال رؤيا في المنام وأما التي في البقطة فيقال رؤية ومن استعمل الرؤيا في البقطة المتنبى في قوله * ورؤياك أحلى في العميون من الغمض * وهذا التفسير يرد على من خطأه (قوله والشجرة الملعونة في القرآن قال شجرة الرقوم) هذا هو الصحيح وذكر ابن أبي حاتم عن بضعة عشر نفسا من التابعين ثم روى من حديث عبد الله بن عمرو أن الشجرة الملعونة الحكم بن أبي العاص وولده واسناده ضعيف وأما الرقوم فقال أبو حنيفة الديوري في كتاب النبات الرقوم شجرة غبراء تنبت في المهمل صغيرة الورق مدورة لاشوك لها زهرة مرة ولها نور أبيض ضعيف تجرسه النحل ورؤسها قباح جدا وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال قال المشركون يخبرنا محمد أن في النار شجرة والنار تأكل الشجر فكان ذلك فتنة لهم وقال السهيلي الرقوم فعول من الرقيم وهو اللقم الشديد وفي لغة تميمية كل طعام يتقيأ منه يقال له رقوم وقيل هو كل طعام ثقيل (قوله ما) قوله إن قرآن الفجر كان مشهودا قال مجاهد صلاة الفجر وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عنه وزاد يجتمع فيها ملائكة الليل وملائكة النهار ومن طريق العوفي عن ابن عباس نحوه ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة (قوله ما) قوله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا روى النسائي بإسناد صحيح من حديث حذيفة قال يجتمع الناس في صعيد واحد فأول مدعو محمد فيقول لبيك وسعديك والخير في يدك والشري ليس اليك المهدي من هديت عبدك وابن عبدك وبك والبيك ولا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك تباركت وتعاليت فهذا قوله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا وصححه الحاكم ولا منافاة بينه وبين حديث ابن عمر في الباب لأن هذا الكلام كانه مقدمة الشفاعة وروى ابن أبي حاتم عن طريق سعيد بن أبي هلال أنه بلغه أن المقام المحمود الذي ذكره الله أن النبي صلى الله عليه وسلم يكون يوم القيامة بين الجبار وبين جبريل فيغبطه لمقامه ذلك أهل الجمع ورجاله ثقات لكنه مرسل ومن طريق علي بن الحسين بن علي أخبرني رجل من أهل العلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال غدا الأرض مدالديم الحديث وفيه ثم يؤذن لي في الشفاعة فأقول أي رب عبدك عبدك وقد في أطراف الأرض قال فذلك المقام المحمود أخذ بحلقة باب الجنة وقيل أعطاه لواء الحمد وقيل جلوسه على العرش أخرجه عبد بن حميد وغيره عن مجاهد وقيل شفاعته رابع أربعة وسأني بيانه في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى (قوله حدثنا أبو الحوص) بمهملتين هو سلام بن سليم (قوله عن آدم بن علي) هو العجلي بصري ثقة وليس له في البخاري إلا هذا الحديث وقد تقدم في الزكاة من

والشجرة الملعونة في القرآن

قل شجرة الرقوم * (باب

قوله إن قرآن الفجر كان

مشهودا) * قال مجاهد صلاة

الفجر * حدثني عبد الله بن

محمد حدثنا عبد الرزاق

أخبرنا معمر عن الزهري عن

أبي سلمة وابن المسيب عن أبي

هريرة رضي الله عنه عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال

فضل صلاة الجميع على صلاة

الواحد خمس وعشرون

درجة وتجتمع ملائكة

الليل وملائكة النهار في

صلاة الصبح يقول أبو هريرة

اقرأوا شتم وقرآن الفجر

إن قرآن الفجر كان مشهودا

* (باب قوله عسى أن يبعثك

ربك مقاما محمودا) * حدثنا

إسماعيل بن أبيان حدثنا أبو

الحوص عن آدم بن علي

٤٧١٨

س

تحفة

٦٦٤٤

قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول ان الناس يصيرون يوم القيامة جثا كل (٣٠٣) أمة تتبع فيها يقولون يا فلان اشفع حتى

وجسه آخر عن ابن عمر وفيه تسمية بعض من أبهم هنا بقوله حدثنا فلان وقوله جثا بضم أوله
والتنوين جمع جثوة كخطوة وخطا وحكى ابن الأثير انه روى جثى بكسر المثلثة وتشديد التثنية
جمع جاث وهو الذي يجلس على ركبتيه وقال ابن الجوزي عن ابن الخشاب انما هو جثى بفتح
المثلثة وتشديد هاء جمع جاث مثل غاز وعزى (قوله حتى انتهى الشفاعة الى النبي صلى الله عليه
وسلم) زاد في الرواية المعلقة في الزكاة فيثبته ليقضى بين الخلق ويأتى شرح حديث الشفاعة
مستوفى في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (قوله رواه جزئة بن عبد الله) أي ابن عمر (عن أبيه)
تقدم ذكر من وصله في كتاب الزكاة ثم ذكر المصنف حديث جابر في الدعاء بعد الاذان وقد قدم
شرحه في أبواب الاذان (قوله باب) وقل جاء الحق وزهق الباطل الآية يزهق يهلك
قال أبو عبيدة في قوله يزهق أنفسهم وهم كارهون أي تخرج وتقت وتهلك ويقال يزهق ما عندك
أي ذهب كله وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ان الباطل كان زهوقا
أي ذاهبا ومن طريق سعيد بن قتادة زهق الباطل أي هلك (قوله عن ابن أبي نجيح) كذا المهموفي
بعض النسخ حدثنا ابن أبي نجيح (قوله دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حديث أبي هريرة
عند مسلم والنسائي ان ذلك كان في فتح مكة وأوله في قصة فتح مكة إلى ان قال جاء رسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى طاف بالبيت فجعل يمر بلك الاصنام فجعل يطعنهم بسهم القوس ويقول جاء
الحق وزهق الباطل الحديث بطوله وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في غزوة الفتح بحمد الله تعالى
وقوله وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب كذا اللاد كثر هنا بغير ألف وكذا وقع في رواية سعيد بن
منصور لكن بلفظ صنم والوجه نصبه على التمييز اذ لو كان مر فوعا لكان صفة والواحد لا يقع
صفة للجمع ويحتمل أن يكون خبرا مبتدأ محذوف والجملة صفة أو هو منصوب لكنه كتب بغير
ألف على بعض اللغات (قوله باب) ويسألونك عن الروح ذكر فيه حديث ابراهيم
وهو الخبي عن علقمة عن عبد الله وهو ابن مسعود (قوله في حث) بفتح المهملة وسكون الراء
بعدها مثلثة ووقع في كتاب العلم من وجه آخر بجاء معجمة وموحدة وضبطوه بفتح أوله وكسر ثانيه
وبالعكس والاول أصوب فقد أخرجه مسلم من طريق مسروق عن ابن مسعود بلفظ كان في نخل
وزاد في رواية العلم بالمدينة ولا بن مردويه من وجه آخر عن الأعشى في حث للانصار وهذا يدل
على ان نزول الآية وقع بالمدينة لكن روى الترمذي من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن
ابن عباس قال قالت قريش لليهود أعطونا شيئا أن ألهذا الرجل فقالوا سلوه عن الروح فسلوه
فأنزل الله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وربك رجال مسلم وهو عند ابن اسحق
من وجه آخر عن ابن عباس نحوه ويمكن الجمع بان يتعدد النزول بحمل سكونه في المرة الثانية على
توقع من يدين في ذلك وان ساء هذا والاف في الصحيح أصح (قوله يتوكأ) أي يعتمد (قوله على
عسيب) بمهملتين وآخره موحدة بوزن عظيم وهي الجريدة التي لا خوص فيها ووقع في رواية ابن
حبان ومعه جريدة قال ابن فارس العسيبان من النخل كالقضببان من غيرها (قوله أذمر اليهود)
كذا فيه اليهود بالرفع على الناعلية وفي بقية الروايات في العلم والاعتصام والتوحيد وكذا عند
مسلم أذمر بنقر من اليهود وعند الطبري من وجه آخر عن الأعشى أذمر ناعا على يهود ويحمل هذا
الاختلاف على ان الفريقين تلاقوا فيصدق ان كلامه بالآخر وقوله يهود هذا اللفظ معرفة

صلى الله عليه وسلم في حث وهو يتكأ على عسيب أذمر اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح

تذمى الشفاعة الى النبي صلى
الله عليه وسلم فذلك يوم يبعثه
الله المقام المحمود * حدثنا علي
ابن عباس حدثنا شعيب بن
أبي جزئة عن محمد بن المنكر
عن جابر بن عبد الله رضي
الله عنهما أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من قال
حين يسمع النداء اللهم رب
هذه الدعوة التامة والصلاة
التامة أت محمد الوسيلة
والفضيلة وابعثه مقاما
محمود الذي وعده حلت له
شفاعتي يوم القيامة رواه
جزئة بن عبد الله عن أبيه عن
النبي صلى الله عليه وسلم تحفة
* (باب وقل جاء الحق وزهق
الباطل الآية) يزهق يهلك
* حدثنا الجدي حدثنا سفيان
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
عن أبي معمر عن عبد الله بن
مسعود رضي الله عنه قال
دخل رسول الله صلى الله عليه
وسلم مكة وحول البيت ستون
وثلاثمائة نصب فجعل يطعنهم
بعود في يده ويقول جاء الحق
وزهق الباطل ان الباطل
كان زهوقا جاء الحق وما
يبدى الباطل وما يبعث
* (باب ويسألونك عن
الروح) * حدثنا عمر بن حفص
ابن غياث حدثنا أبي حدثنا
الأعشى قال حدثني ابراهيم
عن علقمة عن عبد الله رضي
الله عنه قال بينا أنا مع النبي
تحفة

تدخله اللام تارة وتارة يتجرد وحده فوامنه بآء النسبة ففرقوا بين مفردة وجمعه كما قالوا نبح ونبحي ولم
أقف في شيء من الطرق على تسمية أحد من هؤلاء اليهود (قوله ما را بكم اليه) كذاللا كثر بصيغة
الفعل الماضي من الريب ويدل فيه رابه كذا وأراه كذا بمعنى وقال أبو زيد رابه اذا علم منه الريب
وأراه اذا ظن ذلك به ولا يذعن الجوى وحده بمزة وضم الموحدة من الريب وهو الاصلاح
يقال فيه راب بين القوم اذا أصح بينهم وفي توجيهه هذا بعد وقال الخطابي الصواب ما أثر بكم
بتقديم الهمزة وفتحته من الريب وهو الحاجة وهذا واضح المعنى لوساعده الرواية نعم رأيته في
رواية المسعودي عن الاعمش عند الطبري كذلك وذكر ابن التين ان رواية القاسبي كرواية
الجوى لكن بخاتمة بدل الموحدة من الرأي والله أعلم (قوله وقال بعضهم لا يستقبلكم بشيء
تكرهونه) في رواية العلم لا يجي فيه بشيء تكرهونه وفي الاعتصام لا يسعكم ما تكرهون وهي
بمعنى وكلها بالرفع على الاستئناف ويجوز السكون وكذا النصب أيضا (قوله فقالوا سلوه) في رواية
التوحيد فقال بعضهم نسألنه واللام جواب قسم محذوف (قوله فسألوه عن الروح) في رواية
التوحيد فقام رجل منهم فقال يا أبا القاسم ما الروح وفي رواية العوفي عن ابن عباس عند
الطبري فقالوا أخبرنا عن الروح قال ابن التين اختلف الناس في المراد بالروح المسئول عنه في
هذا الخبر على أقوال الاول روح الانسان الثاني روح الحيوان الثالث جبريل الرابع
عيسى الخامس القرآن السادس الوحي السابع ملك يقوم وحده صفاء يوم القيامة الثامن
ملك له احد عشر ألف جناح ووجه وقيل ملك له سبعون ألف لسان وقيل له سبعون ألف وجه في
كل وجه سبعون ألف لسان لكل لسان ألف لغة يسبح الله تعالى يخلق الله بكل تسبيحة ملكا يطير
مع الملائكة وقيل ملك رجلاه في الارض السفلى ورأسه عند قاعة العرش التاسع خلق كخلق
بني آدم يقال لهم الروح يأكلون ويشربون لا ينزل ملك من السماء الا نزل معه وقيل بل هم صنف
من الملائكة يأكلون ويشربون انتهى كلامه ملخصا بزيادات من كلام غيره وهذا انما جتمع من
كلام أهل التفسير في معنى لفظ الروح الوارد في القرآن لخصوص هذه الآية فن الذي في القرآن
نزل به الروح الامين وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا يلقى الروح من أمره وايدهم بروح منه
يوم يقوم الروح والملائكة صفا تنزل الملائكة والروح فيها فالاول جبريل والثاني القرآن
والثالث الوحي والرابع القوة والخامس والسادس محمّل لجبريل وغيره ووقع اطلاق روح
الله على عيسى وقد روى ابن اسحق في تفسيره باسناد صحيح عن ابن عباس قال الروح من الله وخلق
من خلق الله وصور كبنى آدم لا ينزل ملك الا ومعه واحد من الروح وثبت عن ابن عباس انه كان
لا يفسر الروح أي لا يعين المراد به في الآية وقال الخطابي حكوا في المراد بالروح في الآية أقوالا
قبل سألوه عن جبريل وقيل عن ملك له ألسنة وقال الأكثر سألوه عن الروح التي تكون بها الحياة
في الجسد وقال أهل النظر سألوه عن كيفية مسلك الروح في البدن وامتزاجه به وهذا هو الذي
استأثر الله بعلمه وقال القرطبي الرابع انهم سألوه عن روح الانسان لان اليهود لا تعترف بان عيسى
روح الله ولا يجهل ان جبريل ملك وان الملائكة أرواح وقال الامام فخر الدين الرازي المختار
انهم سألوه عن الروح الذي هو سبب الحياة وان الجواب وقع على أحسن الوجوه وبما به ان
السؤال عن الروح محتمل عن ماهيته وههل هي متخيرة أم لا وههل هي حالة في متخيرة أم لا وههل هي

فقال ما را بكم اليه وقال
بعضهم لا يستقبلكم بشيء
تكرهونه فقالوا سلوه
فسألوه عن الروح

قديعة أو حادثة وهل تبقى بعد انفصالها من الجسد أو تبقى وما حقيقة تعذيبها وتنعيمها وغير ذلك من متعلقاتها قال وليس في السؤال ما يخص أحد هذه المعاني الآن الاظهر انهم سألوه عن الماهية وهل الروح قديعة أو حادثة والجواب يدل على انها شيء موجود متغير للطبائع والاختلاط وتركيبها فهو جوهر بسيط مجرد لا يحدث الا بحدث وهو قوله تعالى كن فكانه قال هي موجودة محدثة بامر الله وتكوينه ولها تأثير في افادة الحياة للجسد ولا يلزم من عدم العلم بكيفيةها الخصوصية نفيه قال ويحتمل ان يكون المراد بالامر في قوله من امر ربى الفعل كقوله وما أمر فرعون برسيد اى فعله فيكون الجواب الروح من فعل ربى ان كان السؤال هل هي قديعة أو حادثة فيكون الجواب انها حادثة الى ان قال وقد سكست السلف عن البحث في هذه الاشياء والتعمق فيها اه وقد تنطع قوم فتباينت أقوالهم فقيل هي النفس الداخل والخارج وقيل الحياة وقيل جسم لطيف يحل في جميع البدن وقيل هي الدم وقيل هي عرض حتى قيل ان الاقوال فيها بلغت مائة ونقل ابن منده عن بعض المتكلمين ان لكل نبي خمسة أرواح وان لكل مؤمن ثلاثة ولكل حي واحدة وقال ابن العربي اختلفوا في الروح والنفس فقيل متغيران وهو الحق وقيل هما شيء واحد قال وقد يعبر بالروح عن النفس وبالعكس كما يعبر عن الروح وعن النفس بالقلب وبالعكس وقد يعبر عن الروح بالحياة حتى يتعدى ذلك الى غير العقلاء بل الى الجاد مجازا وقال السهيلي يدل على متغيرة الروح والنفس قوله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي وقوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك فانه لا يصح جعل أحدهما موضع الآخر ولولا التغيرات لساغ ذلك (قوله فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم) في رواية الكشميني عليه بالافراد وفي رواية العلم فقام متوكئا على العسيب وأناخفه (قوله فعلت انه يوحى اليه) في رواية التوحيد فظننت انه يوحى اليه وفي الاعتصام فقلت انه يوحى اليه وهي متقاربة واطلاق العلم على الظن مشهور وكذا اطلاق القول على ما يقع في النفس ووقع عند ابن جرير من طريق ابن ادريس عن الاعمش فقام وحي من رأسه فظننت انه يوحى اليه (قوله فقامت مقامى) في رواية الاعتصام فتأخرت عنه أى أدبامعه لئلا يتشوش بشربى منه (قوله فلما نزل الوحي قال) في رواية الاعتصام حتى صعد الوحي فقال وفي رواية العلم فقامت فلما انجلي (قوله من أمر ربى) قال الاسماعيلي يحتمل أن يكون جوابا وان الروح من جملة أمر الله وان يكون المراد ان الله اختص بعلمه ولا سؤال لاحد عنه وقال ابن القيم ليس المراد هنا بالامر الطلب اتفاقا وانما المراد به الأمور والامر يطلق على الأمور كالخلق على المخلوق ومنه ما جاء أمر ربك وقال ابن بطال معرفة حقيقة الروح مما استأثر الله بعلمه بدليل هذا الخبر قال والحكمة في ابهامه اخبار الخلق ليعترفهم بعجزهم عن علم ما لا يدركونه حتى يضطروهم الى رد العلم اليه وقال القرطبي الحكمة في ذلك اظهار عجز المرء لانه اذا لم يعلم حقيقة نفسه مع القطع بوجوده كان عجزه عن ادراك حقيقة الحق من باب الاولى وجنح ابن القيم في كتاب الروح الى ترجيح ان المراد بالروح المسؤول عنها في الآيات ما وقع في قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا قال وأما رواح بنى آدم فلم يقع تسميتها في القرآن لانفسا كذا قال ولادلالة في ذلك لما رجحه بل الرابع الاول فقد أخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في هذه القصة انهم قالوا عن الروح وكيف يعذب الروح الذي في الجسد وانما الروح من الله فنزلت

فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئا فعلت انه يوحى اليه فقامت مقامى فلما نزل الوحي قال ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربى

الآية وقال بعضهم ليس في الآية دلالة على ان الله لم يطلع نبيه على حقيقة الروح بل يحتمل ان يكون أطلعه ولم يأمره انه يطلعهم وقد قالوا في علم الساعة فحق هذا والله أعلم وعن رأى الامسالك عن الكلام في الروح استاذ الطائفة أبو القاسم فقال فيما نقله في عوارف المعارف عنه بعد ان نقل كلام الناس في الروح وكان الاولى الامسالك عن ذلك والتأديب بأدب النبي صلى الله عليه وسلم ثم نقل عن الجنيد انه قال الروح استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه أحد من خلقه فلا يجوز العبارة عنه بأكثر من موجود وعلى ذلك جرى ابن عظمة وجمع من أهل التفسير وأجاب من خاض في ذلك بأن اليهود سألوا عنها سؤال تعجيز وتغليب لكونه يطلق على أشياء فاضمروا انه بأى شئ أجاب قالوا ليس هذا المراد فقد الله كيدهم وأجابهم جوابا مجمل مطابقا لسؤالهم المجمل وقال السهروردي في العوارف يجوز أن يكون من خاض فيها سلك سبيل التأويل لا التفسير اذ لا يسوغ التفسير الانقلا وأما التأويل فتمتد العقول اليه بالباع الطويل وهو ذكر ما لا يحتمل الاية من غير قطع بأنه المراد فن ثم يكون القول فيه قال وظاهر الآية المنع من القول فيها لحتم الآية بقوله وما أوتيتم من العلم الا قليلا اى اجعلوا حكم الروح من الكثير الذى لم تؤتوه فلا تسألوا عنه فانه من الاسرار وقبل المراد بقوله أمر ربى كون الروح من عالم الامر الذى هو عالم الملكوت لا عالم الخلق الذى هو عالم الغيب والشهادة وقد خالف الجنيد ومن تبعه من الأئمة جماعة من متأخري الصوفية فأكثر وأمن القول في الروح وصرح بعضهم بحقيقة حقيقتها وعاب من أمسك عنها ونقل ابن مننجه في كتاب الروح له عن محمد بن نصر المروزي الامام المطلق على اختلاف الاحكام من عهد الصحابة الى عهد فقهاء الامصار انه نقل الاجماع على أن الروح مخلوقة وانما ينقل القول بقديمها عن بعض غلاة الرافضة والمتصوفة واختلف هل تنفى عند فناء العالم قبل البعث أو تستمر باقية على قولين والله أعلم ووقع في بعض التفاسير أن الحكمة في سؤال اليهود عن الروح ان عندهم في التوراة ان روح بنى آدم لا يعلمها الا الله فقالوا نسأله فان فسرناها فهو نبى وهو معنى قولهم لا ينجى بشئ تكبرهونه وروى الطبرى من طريق مغيرة عن ابراهيم في هذه القصة فزلت الآية فقالوا هكذا نجد عندنا ورجاله ثقات الا أنه سقط من الاسناد علقمة (قوله) وما أوتيتم من العلم كذا للكشميين هنا وكذا لهم في الاعتصام ولغير الكشميين هنا وما أوتوا وكذا لهم في العلم وزاد قال الاعمش هكذا اقراءتنا وبين مسلم اختلاف الرواة عن الاعمش فيها وهى مشهورة عن الاعمش أعنى بلفظ وما أوتوا ولا مانع ان يذكرها بقراءة غيره وقراءة الجمهور وما أوتيتم والاكثر على أن المخاطب بذلك اليهود فتمتد القراءة ناعم وهى تتناول جميع علم الخلق بالنسبة الى علم الله ووقع في حديث ابن عباس الذى أشرت اليه أول الباب ان اليهود لما سمعوا قالوا أوتينا علما كثيرا التوراة ومن أوتي التوراة فقد أوتي خيرا كثيرا فزلات قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي الآية قال الترمذى حسن صحيح (قوله الا قليلا) هو استثناء من العلم أى العلم الا قليلا أو من الاعطاء أى الاعطاء قليلا أو من ضمير المخاطب أو الغائب على القراءتين اى الا قليلا منهم أو منكم وفي الحديث من القوائد غير ما سبق جواز سؤال العالم في حال قيامه ومشيئه اذا كان لا يشغل ذلك عليه وأدب الصحابة مع النبي صلى الله عليه وسلم والعمل بما يغلب على الظن والتوقف عن الجواب بالاجتهاد لمن يتوقع النص وان بعض المعلومات قد استأثر الله

وما أوتيتم من العلم الا قليلا

* (باب ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) * حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخفف بمكة كان اذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاءه فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك أي بقراءة تكلم فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا تخافت بها عن أصحابك فلا تسمعهم وابتغ بين ذلك سبيلا * حدثنا طلق بن غنم حدثنا زائدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت أنزل ذلك في الدعاء

بعلمه حقيقة وان الامر يرد الى غير الطلب والله اعلم (قوله يا) ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) سقط باب لغير أبي ذر (قوله) حدثنا يعقوب بن ابراهيم هو الدورقي (قوله) أخبرنا أبو بشر في رواية غير أبي ذر حدثنا أبو بشر وهو جعفر بن أبي وحشية وذكر الكرماني انه وقع في نسخة يونس بدل قوله أبو بشر وهو تخفيف قال الفربري أنبأنا محمد بن عمار قال لم يخرج محمد بن اسمعيل البخاري في هذا الكتاب من حديث هشيم الا ما صرح فيه بالاخبار (قلت) يريد في الاصول وسبب ذلك ان هشيم مذکور بتدليس الاسناد (قوله عن ابن عباس) كذا وصله هشيم وأرسله شعبة أخرجه الترمذي من طريق الطيالسي عن شعبة وهشيم منفصلا (قوله) نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخفف بمكة) يعني في أول الاسلام (قوله) رفع صوته بالقرآن في رواية الطبري من وجه آخر عن ابن عباس فكان اذا صلى بأصحابه وأسمع المشركون فأذوه وفسرت رواية الباب الأذى بقوله سبوا القرآن وللطبري من وجه آخر عن سعيد بن جبير فقالوا لا تجهر فتؤذي الهتافهجوا الهك ومن طريق داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا جهر بالقرآن وهو يصلي تفرق عنه أصحابه واذا خفض صوته لم يسمعه من يريد أن يسمع قراءته فنزلت (قوله) ولا تجهر بصلاتك أي بقراءة (قوله) وفي رواية الطبري لا تجهر بصلاتك أي لا تعلن بقراءة القرآن اعلنا ناشدا فيسمعك المشركون فيؤذونك ولا تخافت بها أي لا تخفض صوتك حتى لا تسمع أذنك وابتغ بين ذلك سبيلا أي طريقا وسطا (قوله) حدثنا طلق بن غنم الممهلة وسكون اللام (ابن غنم) بالمجتمعة والنون وهما النخعي من كبار شيوخ البخاري وروايته عنه في هذا الكتاب قليلة وشيخه زائدة هو ابن قدامة (قوله عن عائشة) تابعه الثوري عن هشام وأرسله سعيد بن منصور عن يعقوب بن عبد الرحيم الاسكندراني عن هشام وكذلك أرسله مالك (قوله) أنزل ذلك في الدعاء) هكذا اطلقت عائشة وهو أعم من أن يكون ذلك داخل الصلاة أو خارجها وقد أخرجه الطبري وابن خزيمة والعمري والحاكم من طريق حمص ابن عمار عن هشام فزاد في الحديث في التشهد ومن طريق عبد الله بن شداد قال كان اعراب من بني تميم اذا سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم ارزقنا ما لا اولاد ورجح الطبري حديث ابن عباس قال لانه أصبح مخرجا ثم أسند عن عطاء قال يقول قوم انهم في الصلاة وقوم انها في الدعاء وقد جاء عن ابن عباس نحو تأويل عائشة أخرجه الطبري من طريق أشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس قال نزلت في الدعاء ومن وجه آخر عن ابن عباس مثله ومن طريق عطاء ومجاهد وسعيد ومكحول مثله ورجح النوى وغيره قول ابن عباس بارجحه الطبري لكن يحتمل الجمع بينهما بأنها نزلت في الدعاء داخل الصلاة وقد روى ابن مردويه من حديث أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى عند البيت رفع صوته بالدعاء فنزلت وجاء عن أهل التفسير في ذلك أقوال آخر منها ما روى سعيد بن منصور من طريق صحابي لم يسم رفعه في هذه الآية لا ترفع صوتك في دعائك فقد ذكر ذنوبك فتعير بها ومنها ما روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لا تجهر بصلاتك أي لا تصل مرآة الناس ولا تخافت بها أي لا تتركها مخافة منهم ومن طرق عن الحسن البصري نحوه وقال الطبري لولا اننا لاستحيين مخالفة أهل التفسير فيما جاء عنهم لاحتمل أن يكون المراد لا تجهر بصلاتك أي بقراءة تكلم اولا ولا تخافت بها أي ليسلا وكان ذلك

وجها لا يعبد من العجوة انتهى وقد أثبت به بعض المتأخرين قولاً وقيل الآية في الدعاء وهي منسوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعوا وخفية

(سورة الكهف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ثبتت البسملة لغير أبي ذر (قوله وقال مجاهد تقرضهم تتركهم) وصله القرطبي عنه وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة نحوه وسقط هنا لا يذر (قوله وقال مجاهد وكان له ثمر ذهب وفضة) وصله القرطبي بلفظه وأخرج الفراء من وجه آخر عن مجاهد قال ما كان في القرآن ثمر بالضم فهو المال وما كان بالفتح فهو النبات (قوله وقال غيره جماعة الثمر) كأنه عن قتادة فقد أخرج الطبري من طريق أبي سفيان المعمرى عن معمر عن قتادة قال الثمر المال كله وكل مال إذا اجتمع فهو ثمر وإذا كان من لون الثمرة وغيره من المال كله وروى ابن المنذر من وجه آخر عن قتادة قال قرأ ابن عباس ثمر يعني بفتحين وقال يريد أنواع المال انتهى والذي قرأها بفتحتين عاصم وبضم ثم سكون أبو عمرو والباقر بضمين قال ابن التين معنى قوله جماعة الثمر أن ثمره يجمع على ثمار وثمار على ثمر (قوله يا خلع مهلك) هو قول أبي عبيدة وأنشدني الرمة

ألا أي هذا الباخع الوجد نفسه وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة يا خلع نفسك أي قاتل نفسك (قوله أسفاندا) هو قول أبي عبيدة وقال قتادة حزنا (قوله الكهف الفتح في الجبل والرقم الكتاب مرقوم مكتوب من الرقم) تقدم جميع ذلك في أحاديث الأنبياء مشروحا (قوله أمدأ غاية طال عليهم الأمد) سقط هذا لا يذر وهو قول أبي عبيدة وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد في قوله أمدأ قال عددا (قوله وقال سعيد يعني ابن جبير عن ابن عباس الرقيم لوح من رصاص كتب عاملهم أسمائهم ثم طرحه في خزانته فضرب الله على آذانهم) وصله عبد بن حميد من طريق يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير مطولا وقد خصه في أحاديث الأنبياء وأسنداه صحيح على شرط البخاري وقدرى ابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس أنه قال ما كنت أعرف الرقيم ثم سألت عنه ف قيل لي هي القرية التي خرجوا منها وأسنداه ضعيف (قوله وقال غيره ربطنا على قلوبهم ألهمناهم صبرا) تقدم شرحه في أحاديث الأنبياء (قوله لولا أن ربطنا على قلوبها) أي ومن هذه المادة هذا الموضع ذكره استطرادا وانما هو في سورة القصص وهو قول أبي عبيدة أيضا وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال لولا أن ربطنا على قلوبها بالآيمان (قوله مرفقا كل شيء ارتفعت به) هو قول أبي عبيدة وزاد ويقروه قوم بنسخ الميم وكسر الفاء انتهى وهي قراءة نافع وابن عامر واختلف هل هما بمعنى أم لا ف قيل هو بكسر الميم للجراحة وبفتحها للامر وقد يستعمل أحدهما موضع الآخر وقيل لغتان فيما يرتفع به وأما الجراحة فبالكسر فقط وقيل لغتان في الجراحة أيضا وقال أبو حاتم هو بنسخ الميم الموضع كالمسجد وبكسرهما الجراحة (قوله تراور من الزور والازور الاميل) هو قول أبي عبيدة (قوله فجوة متسع والجمع فجوات ونحو كقولك زكوات وزكاة) هو قول أبي عبيدة أيضا (قوله شططا افراطا الوصيد الفناء إلى آخره) تقدم كله في أحاديث الأنبياء (قوله بعثناهم أحييناهم) هو قول أبي عبيدة وروى عبد الرزاق من طريق عكرمة قال كان أصحاب الكهف أولاد مملوك اعتزلوا قومهم

(سورة الكهف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال مجاهد تقرضهم تتركهم وكان له ثمر ذهب وفضة وقال غيره جماعة الثمر يا خلع مهلك أسفاندا الكهف الفتح في الجبل والرقم الكتاب مرقوم مكتوب من الرقم ربطنا على قلوبهم ألهمناهم صبرا لولا أن ربطنا على قلوبها شططا افراطا الوصيد الفناء جمعه وصائد ووصد ويقال الوصيد الباب مؤصدة مطبقة آصد الباب وأوصد بعثناهم أحييناهم

تق

٢٤٢/٤

في الكهف فاختلما في بعث الروح والجسد فقال قائل يعنن وقال قائل تبعث الروح فقط
وأما الجسد فمأكله الأرض فأما هم الله ثم أحياهم فذكر القصة (قوله) أزكى أكثر ويقال أحل
ويقال أكثر يعنا) تقدم أيضا وروى سعيد بن منصور عن طريق عطاء بن السائب عن سعيد
ابن جبيرة عن ابن عباس أحل ذبيحة وكانوا يذبحون للطواغيت * (تنبيه) * سقط من قوله
الكهف الفتح إلى هنا من رواية أبي ذر هنا وكأنه استغنى بتقديم جل ذلك هناك (قوله) وقال غيره
لم يظلم لم ينقص (١) كذا لا أبي ذر وغيره وقال ابن عباس فذكره وقد وصله ابن أبي حاتم عن طريق
ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وكذا الطبري عن طريق سعيد عن قتادة (قوله) وقال مجاهد
موثلا محرز) وصله الفريابي وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله موثلا قال ميثا
ورجحه ابن قتيبة وقال هو من وأل إذا خال إليه وهو هنا مصدر وأصل الموثل المبرجج (قوله) وأل
تثل تنجو) قال أبو عبيدة في قوله ميثا ميثا ومنجأ قال الشاعر * فلا وأل نفس عليها تحاذر * أي
لا نجت (قوله) لا يستطيعون سمعا) أي (لا يعقلون) وصله الفريابي عن طريق مجاهد مثله * (قوله)
ما كان الإنسان أكثر شئ جدلا) ذكر فيه حديث على مختصر أوله يذكر مقصود
الباب على عادته في التعمية وقد تقدم شرحه مستوفى في صلاة الليل وفيه ذكر الآية المذكورة
وقوله في آخره ألا تصلحان زاد في نسخة الصغاني وذكر الحديث والآية إلى قوله أكثر شئ جدلا
(قوله) رجبا بالغيب لم يستبن) سقط هذا لا أبي ذر هنا وقد تقدم في أحاديث الأنبياء ولقتادة عند
عبد الرزاق رجبا بالغيب قال قذا فالظن (قوله) فرطاندا) وصله الطبري عن طريق داود بن أبي
هند في قوله فرطان قال ندامة وقال أبو عبيدة في قوله وكان امره فرطان أي تضييعا واسرافا
ولطبري عن مجاهد قال ضياعا وعن السدي قال أهلاكا وعن ابن جريج نزلت في عيينة بن
حصن بن حذيفة بن بدر الغزاري قبل أن يسلم (قوله) سرادقها مثل السرادق والحجرة التي تطيف
بالفساطيط) هو قول أبي عبيدة لكنه تصرف فيه قال أبو عبيدة في قوله أخطأ بهم سرادقها
كسر ادق الفسطاط وهي الحجرة التي تطيف بالفساطيط قال الشاعر * سرادق المجد عليك محمد *
وروى الطبري عن طريق ابن عباس بأسناده منقطع قال سرادقها حائط من نار (قوله) يحاوره
من المحاورة) قال أبو عبيدة يحاوره أي يكلمه من المحاورة أي المراجعة (قوله) لكأهوا لله ربى
أي لكن أنا هو الله ربى ثم حذف الألف وأدغم إحدى النونين في الأخرى) هو قول أبي عبيدة
وقال الفراء ترك الألف من أنا كثير في الكلام ثم أدغمت نون أنا في نون لكن وأنشد

وترمقني بالطرف أي أنت مذهب * وتقلبنني لكن أبالك لا اقل

أي لكن أنا أبالك لا اقل قال ومن العرب من يشبع ألف أنا فجاءت القراءة على تلك اللغة (قوله)
وجفرا خلالها منهنرا تقول بينهما) ثبت لا يذروها هو قول أبي عبيدة وقراءة الجمهور بالتشديد
وبيعقوب وعيسى بن عمر بالتخفيف (قوله) هنالك الولاية مصدر ولي الولي ولأه) كذا لا أبي ذر
وللباقين مصدر الولي وهو صوب وهو قول أبي عبيدة قاله في تفسير سورة البقرة وقرأ الجمهور بفتح
الواو والآخران بكسرها وأنكره أبو عمرو والأصحح لأن الذي بالكسر الإمارة ولا معنى له هنا
وقال غيرهما الكسر لغة بمعنى الفتح كالدلالة بفتح دالها وكسرها بمعنى * (تنبيه) يأتي قوله خير عقبا
في الدعوات (قوله) قبلوا وقبلوا قبل استئنافا) قال أبو عبيدة في قوله أو يأتهم العذاب قبل أي أولا

أزكى أكثر ويقال أحل
ويقال أكثر يعنا قال ابن
عباس أكلها ولم تظلم تنقص
وقال سعيد عن ابن عباس
الرفيم اللوح من رصاص
كتب عاملهم أسماءهم ثم
طرحه في خزانته فضرب الله
على آذانهم فناموا وقال
غيره وأل تثل تنجو وقال
مجاهد ميثا محرز
لا يستطيعون سمعا لا يعقلون
* (باب قوله) وكان الإنسان
أكثر شئ جدلا * حدثنا
على بن عبد الله حدثنا
يعقوب بن إبراهيم بن سعد
حدثنا أبي عن صالح عن
ابن شهاب قال أخبرني على
ابن حسين أن حسين بن علي
أخبره عن علي رضي الله
عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم طرقه وفاطمة
قال ألا تصلحان رجبا بالغيب
لم يستبن يقال فرطاندا
سرادقها مثل السرادق
والحجرة التي تطيف بالفساطيط
يحاوره من المحاورة لكأهوا
الله ربى أي لكن أنا هو الله
ربى ثم حذف الألف وأدغم
أحدى النونين في الأخرى
وجفرا خلالها منهنرا تقول
بينهما منهنرا لا يثبت فيه
قدم هنالك الولاية مصدر ولي
الولي ولأه عقبا عقبه وعقب
وعقبه واحد وهي الآخرة
قبلوا وقبلوا قبل استئنافا

ليد حضوا ليزيلوا الدحض الزلق* (باب قوله واذا قال موسى لفتاه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضي حقبا)* زمانا وجهه أحقاب
 *حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال أخبرني سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس ان نوحا البكالي يزعم أن موسى
 صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بني اسرائيل فقال ابن عباس كذب عدو الله* حدثني أبي بن كعب أنه سمع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل فسئل أي الناس أعلم فقال أنا فكتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فأوحى الله
 اليه ان لي عبدا بمجمع البحرين هو أعلم منك قال موسى يارب فكيف لي به قال تأخذ معك حوتا فتجعله في مكمل فحيث ما فقدت
 الحوت فهو ثم تأخذ حوتا فجعله في مكمل ثم انطلق وانطلق معه بفتاه يوشع بن نون حتى اذا أتيا الصخرة وضعا رؤسهما فناما
 الحوت واضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فسقط في البحر فاتخذ سبيلا في البحر سرى باوأمسك الله عن الحوت جريه الماء فصار عليه
 مثل الطاق فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت فانطلقا ببقية يومهما واولئهما حتى اذا كان من الغد قال موسى لفتاه آتنا
 غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمر الله به فقال له فتاه أرايت اذا وينا
 الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه (٣١٠) الا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيلا في البحر عجا قال فكان للحوت

سرى باوأمسك الله عليه
 فقال موسى ذلك ما كنا نمشي
 فارتدا على آثارهما قصصا
 قال رجعا يقصان آثارهما
 حتى انتهيا الى الصخرة فاذا
 رجل مسجى ثوبا فلم عليه
 موسى فقال الخضر وأني
 بأرضك السلام قال أنا
 موسى قال موسى يبي
 اسرائيل قال نعم أتيتك
 لتعلمي مما علمت رشدا قال
 انك لن تستطيع معي صبرا
 يا موسى اني على علم من علم
 الله علمه لا تعلمه أنت وأنت
 على علم من علم الله علمك الله

فان قبحوا اولها فالمعنى استئنافا وغفل ابن التين فقال لا اعرف للاستئنافا هنامعنى وانما هو
 استقبالا وهو يعود على قبلا بفتح القاف انتهى والمؤتلف قريب من المقبل فلامعنى لادعاء
 تغييره (قوله ليدحضوا ليزيلوا الدحض الزلق) قال ابو عبيدة في قوله ليدحضوا به الحق اي ليزيلوا
 يقال مكان دحض أي مزل مزلق لا يثبت فيه خف ولا حافر (قوله يا) قوله واذا
 قال موسى لفتاه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين) اختلف في مكان مجمع البحرين فروى عبد
 الرزاق عن معمر عن قتادة قال بجر فارس والروم وعن الربيع بن أنس مثله اخرجه عبد بن حميد
 وروى ابن أبي حاتم عن طريق السدي قال هما البحر والروم حيث يصبان في البحر قال ابن
 عطية مجمع البحرين ذراع في أرض فارس من جهة أذربيجان يخرج من البحر المحيط من شماله
 الى جنوبه وطرفيه مماليك بالشام وقيل هما بحر الاردن والقلم وقيل مجمع بن كعب
 القرظي مجمع البحرين بطنجة وعن ابن المبارك قال قال بعضهم بحر ارمينية وعن أبي بن كعب قال
 بافريقية أخرجهما ابن أبي حاتم لكن السند الى أبي بن كعب ضعيف وهذا اختلاف شديد وأغرب
 من ذلك ما نقله القرطبي عن ابن عباس قال المراد بمجمع البحرين اجتماع موسى والخضر لانهما
 بحر اعلم وهذا غير ثابت ولا يقتضيه اللفظ وانما يحسن ان يذكر في مناسبة اجتماعهما بهذا المكان
 المخصوص كما قال السهيلي اجتمع البحران بمجمع البحرين (قوله أو أمضي حقبا زمانا وجهه أحقاب)

لا أعلمه فقال موسى سجدني ان شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا فقال له الخضر فان اتبعني فلا تسألني عن شيء هو
 حتى أحدث لك منه ذكرا فانطلقا عشيان على ساحل البحر فرت سفينة فكاموهم أن يحملوهم فعرفوا الخضر فملاوه بغير نول فلما
 ركبا في السفينة لم ينجأ الا والخضر قد قلع لوحا من ألواح السفينة بالقدوم فقال له موسى قوم جاوزا بغير نول عمدت الى سفينتهم
 فخرقتها لتفريق أهلها لقد جئت شيئا أمرا قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري
 عسر أقال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت الاولى من موسى نسيانا قال وجاء عصه ورفو وقع على حرف السفينة فنقر في
 البحر نقرة فقال له الخضر ما علمي وعلمك من علم الله الامثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر ثم خرجا من السفينة فيبذراهما عشيان
 على الساحل اذ بصر الخضر غلاما يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر رأسه بيده فاقطعه بيده فقتله فقال له موسى أقتلت نفسا زكية
 بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال وهذا أشد من الاولى قال ان سألتك عن شيء بعدها
 فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد
 أن ينقض قال ما بئس فقال الخضر فاقامه بيده فقال موسى قوم أتيانهم فلم يطعمونا ولم يضيفونا لو شئت لاتخذت عليه اجرا قال
 هذا فراقي بيني وبينك الى قوله ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددنا أن موسى كان صبرا حتى

يقص الله علينا من خبرهما
قال سعيد بن جبير فكان ابن
عباس يقرأ وكان أمامهم
ملك يأخذ كل سفينة صالحة
غصبا وكان يقرأ وأما الغلام
فكان كافرا وكان أبواه
مؤمنين* (باب قوله فلما بلغا
جمع بينهما نسبا حوتهما
فاتخذ سبيلا في البحر سريبا)*
مذهبا يسرب يسلك ومنه
وسارب بالنهار* حدثنا
ابراهيم بن موسى أخبرنا
هشام بن يوسف أن ابن
جرير أخبرهم قال أخبرني
يعلى بن مسلم وعمر بن دينار
عن سعيد بن جبير بن زيد
أحدهما على صاحبه
وغيرهما قد سمعته يحدثه
عن سعيد قال أنا عند ابن
عباس في بته إذ قال سلوني
قلت أي أبا عباس جعلني
الله فداءك أن بالكوفة رجلا
قاصا يقال له نوف يزعم أنه
ليس بموسى بن إسرائيل

٤٧٢٦

م تس

تحفة

٢٩

هو قول أبي عبيدة قال ويقال فيه أيضا حقة أي بكسر أوله والجمع حقب وقال عبد الرزاق عن
معمر عن قتادة الحقب الزمان وعن ابن عباس الحقب الدهر وعن سعيد بن جبير الحقب الحين
آخر جهما ابن المنذر وجاء تقديره عن غيرهم فروى ابن المنذر عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه
ثمانون سنة وروى عبد بن حميد عن مجاهد أنه سبعون ثم ذكر المصنف قصة موسى والخضر
وسأذ كر شرح ذلك في الباب الذي يليه* (قوله يا) قوله فلما بلغا جمع بينهما نسبا حوتهما
ووقع في رواية الاصيلي فلما بلغ جمع بينهما والاول هو الموافق للتلاوة (قوله فاتخذ سبيلا في البحر
سريبا مذهبيا يسرب يسلك ومنه وسارب بالنهار) قال أبو عبيدة في قوله تعالى فاتخذ سبيلا في البحر
سريبا أي مسلكا ومذهبا يسرب فيه وفي آية أخرى وسارب بالنهار وقال أيضا في قوله وسارب
بالنهار سالك في سربه أي مذهبه ومنه أصبح فلان آمنا في سربه ومنه انسرب فلان إذا مضى
(قوله يزيد أحدهما على صاحبه) يستفاد بيان زيادة أحدهما على الآخر من الاسناد الذي قبله
فان الاول من رواية سفيان عن عمرو بن دينار فقط وهو أحد شيخي ابن جرير فيه (قوله وغيرهما
قد سمعته يحدثه) أي يحدث الحديث المذكور وعدها بغير الباء ووقع في رواية الكشميهني يحدث
بمخذف المفعول وقد عين ابن جرير بعض من أبهم كعثمان بن أبي سليمان وروى شيئا من هذه
القصة عن سعيد بن جبير من مشايخ ابن جرير عبد الله بن عثمان بن خثيم وعبد الله بن هريرة
وعبد الله بن عبيد بن عمير وعن روى هذا الحديث عن سعيد بن جبير أبو اسحق السبيعي وروايته
عند مسلم وأبي داود وغيرهما والحكم بن عتيبة وروايته في السيرة الكبرى لابن اسحق وسأذ كر
بيان ما في رواياتهم من فائدة (قوله إذ قال سلوني) فيه جواز قول العالم ذلك ومجمله إذا أمن العجب
أو دعت الضرورة اليه كخشية نسيان العلم (قوله أي أبا عباس) هي كنية عبد الله بن عباس وقوله
جعلني الله فداءك فيه محتمل أن جاز ذلك خلافا لمنعه وسيأتي البحث فيه في كتاب الادب (قوله
ان بالكوفة رجلا قاصا) في رواية الكشميهني بالكوفة رجل قاص بمخذف ان من أوله والقاص
يتشديد المهمة الذي يقص على الناس الاخبار من المواعظ وغيرها (قوله يقال له نوف) بفتح
النون وسكون الواو بعدها فاء وفي رواية سفيان ان نوبا البكالي وهو بكسر الموحدة مخففا وبعد
الالف لام ووقع عند بعض رواة مسلم بفتح أوله والتشديد والاول هو الصواب واسم أبيه فضالة
بفتح الفاء وتخفيف المعجمة وهو منسوب الى بني بكال بن دعي بن سعد بن عوف بطن من جبر ويقال
انه ابن امرأة كعب الاحبار وقيل ابن أخيه وهو تابعي صدوق وفي التابعين جبر بفتح الجيم
وسكون الموحدة بن نوف البكيلي بفتح الموحدة وكسر الكاف مخففا بعد اثنائيه بعدها لام
منسوب الى بكيل بطن من همدان ويكنى أبا الوداك بتشديد الدال وهو مشهور بكنيته ومن زعم
انه ولد نوف البكالي فقد وهم (قوله يزعم انه ليس بموسى بن إسرائيل) في رواية سفيان يزعم أن
موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بن إسرائيل ووقع في رواية ابن اسحق عن سعيد بن
جبير عند النسائي قال كنت عند ابن عباس وعنده قوم من أهل الكتاب فقال بعضهم يا أبا عباس
ان نوبا يزعم عن كعب الاحبار ان موسى الذي طلب العلم انما هو موسى بن ميثاى ابن افراتيم
ابن يوسف عليه السلام فقال ابن عباس اسمعت ذلك منه يا سعيد قلت نعم قال كذب نوف وليس
بين الروايتين تعارض لانه يحمل على ان سعيدا أبهم نفسه في هذه الرواية ويكون قوله فقال

بعضهم أي بعض الحاضر بن لاهل الكتاب ووقع عند مسلم من هذا الوجه قبل لابن عباس بدل قوله فقال بعضهم وعند أحمد في رواية أبي اسحق وكان ابن عباس متكئا فاستوى جالساً وقال كذا يا سعيد قلت نعم أنا سمعته وقال ابن اسحق في المبتدأ كان موسى بن ميثاقيل موسى بن عمران نبياً في بني إسرائيل ويزعم أهل الكتاب أنه الذي صحب الخضر (قوله أما عمرو) بن دينار (قال لي كذب عدو الله) أراد ابن جرير أن هذه الكلمة وقعت في رواية عمرو بن دينار دون رواية يعلى بن مسلم وهو كما قال فإن سفيان رواها أيضاً عن عمرو بن دينار كما مضى وسقط ذلك من رواية يعلى بن مسلم وقوله كذب وقوله عدو الله محمولان على إرادة المبالغة في الزجر والتفريق عن تصديق تلك المقالة وقد كانت هذه المسئلة دأب أولاد ابن عباس والحرب بن قيس الفراري وسألا عن ذلك أبي بن كعب لكن لم ينصح في تلك الرواية ببيان ما تنازعافيه وقد تقدم بيان ذلك في كتاب العلم (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية سفيان أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله قال ذكر) هو بتشديد الكاف أي وعظمهم وفي رواية ابن اسحق عند النسائي فذكرهم بأيام الله وأيام الله نعماءه ولمسلم من هذا الوجه يذكرهم بأيام الله والآلاء الله نعماءه وبلاؤه وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في تفسير سورة إبراهيم وفي رواية سفيان قام خطيباً في بني إسرائيل (قوله حتى إذا فاضت العيون وورقت القلوب) يظهر لي أن هذا القدر من زيادة يعلى بن مسلم على عمرو بن دينار لأن ذلك لم يقع في رواية سفيان عن عمرو وهو أثبت الناس فيه وفيه أن الواعظ إذا أثر وعظه في السامعين فخشعوا وبكوا ينبغي أن يخفف للتأنيلاً (قوله فأدركه رجل) لم أقف على اسمه وهو يقتضي أن السؤال عن ذلك وقع بعد أن فرغ من الخطبة وتوجه برواية سفيان توهم أن ذلك وقع في الخطبة لكن يمكن جعلها على هذه الرواية فإن لفظه قام خطيباً في بني إسرائيل فستل فحمل على أن فيه حذفاً تقديره قام خطيباً فخطب ففرغ فتوجه فستل والذي يظهر أن السؤال وقع وموسى بعد لم يفارق المجلس ويؤيده أن في منازعة ابن عباس والحرب بن قيس بينما موسى في ملائكة بني إسرائيل جاء رجل فقال هل تعلم أحد أعلم منك الحديث (قوله هل في الأرض أحد أعلم منك قال لا) في رواية سفيان فستل أي الناس أعلم فقال أنابون الروايتين فرق لأن رواية سفيان تقتضي الحزم بالأعلمية له ورواية الباب تنفي الأهمية عن غيره عليه فيبقى احتمال المساواة ويؤيد رواية الباب أن في قصة الحرب بن قيس فقال هل تعلم أحد أعلم منك قال لا وفي رواية أبي اسحق عند مسلم فقال ما أعلم في الأرض رجلاً خيراً وأعلم مني فأوحى الله إليه أني أعلم بالخير عندهم من هو وأن في الأرض رجلاً هو أعلم منك وقد تقدم في كتاب العلم البحث عما يتعلق بقوله فعتب الله عليه وهذا اللفظ في العلم ووقع هنا فعتب بحذف الفاعل وقوله في رواية الباب قبل بلى وقع في رواية سفيان فأوحى الله إليه أن لي عبداً يجمع البحرين هو أعلم منك وفي قصة الحرب بن قيس فأوحى الله إلى موسى بلى عبداً خضر وفي رواية أبي اسحق عند مسلم أن في الأرض رجلاً هو أعلم منك وعند عبد بن حميد من طريق هرون بن عتبة عن أبيه عن ابن عباس أن موسى قال أي رب أي عبادك أعلم قال الذي ينبغي علم الناس إلى علمه قال من هو وأين هو قال الخضر فلما قام عند الصخرة وذكر له حليته وفي هذه القصة وكان موسى حزيناً نفسه بشئ من فضل علمه وأذكره على منبره وتقدم في كتاب العلم شرح هذه اللفظة

أما عمرو فقال لي قال قد كذب عدو الله وأما يعلى فقال لي قال ابن عباس حدثني أبي ابن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذكر الناس يوم أحتى إذا فاضت العيون وورقت القلوب ولى فأدركه رجل فقال أي رسول الله هل في الأرض أحد أعلم منك قال لا فعتب عليه اذ لم يرد العلم إلى الله قيل بلى قال أي رب

وبيان ما فيه من اشكال والجواب عنه مستوفى ووقع في رواية أبي اسحق عند النسائي ان من عبادى من آتته من العلم ما لم أوتك وهو بين المراد أيضا وعند عبد بن جبر من طريق أبي العالية ما يدل على ان الجواب وقع في نفس موسى قبل ان يسأل ولفظه لما أوتى موسى التوراة وكله الله ووجد في نفسه ان قال من أعلم منى ونحوه عند النسائي من وجه آخر عن ابن عباس وان ذلك وقع في حال الخطبة ولفظه قام موسى خطيبا في بني اسرائيل فابلى في الخطبة فعرض في نفسه ان أحد لم يوث من العلم ما أوتى (قوله قال أي رب فاين) في رواية سفيان قال يا رب فكيف لي به وفي رواية النسائي المذكورة قال فادلني على هذا الرجل حتى أعلم منه (قوله اجعل لي علما) بفتح العين واللام أي علامة وفي قصة الحرب بن قيس فجعل الله له الحوت آية وفي رواية سفيان فكيف لي به وفي قصة الحرب بن قيس فسأل موسى السبيل الى لقمة (قوله أعلم ذلك به) أي المكان الذي اطلب فيه (قوله فقال لي عمرو) هو ابن دينار والقائل هو ابن جريج (قوله قال حيث يفارقك الحوت) يعني فهو ثم وقع ذلك مفسرا في رواية سفيان عن عمرو قال تأخذ معك حوتا فتجعله في مكمل فحيث ما فقدت الحوت فهو ثم ونحوه في قصة الحرب بن قيس ولفظه وقيل له اذ فقدت الحوت فارجع فانك ستلقاه (قوله وقال لي يعلى) هو ابن مسلم والقائل أيضا هو ابن جريج (قوله قال خذ حوتا) في رواية الكشميهني نونا وفي رواية أبي اسحق عند مسلم فتبيل له تزود حوتا ما لحاقه حيث تفقد الحوت ويستفاد من هذه الرواية ان الحوت كان ميتا لانه لا يعلم وهو حي ومنه تعلم الحكمة في تخصيص الحوت دون غيره من الحيوانات لان غيره لا يؤكل ميتا ولا يرد الجراد لانه قد يفقد وجوده لاسيما عصر (قوله حيث ينفخ فيه الروح) هو بيان لقوله في الروايات الاخرى حيث تفقد (قوله فأخذ حوتا فجعله في مكمل) في رواية الربيع بن أنس عند ابن ابي حاتم انهم اصطاداه يعني موسى وقتاه (قوله فقال لفتاه) في رواية سفيان ثم انطلق وانطلق معه بفتاه (قوله ما كلفت كثيرا) للاكثر بالثنية وللکشميهني بالوحدة (قوله فذلك قوله واذ قال موسى لفتاه يوشع بن نون ليست عن سعيد) القائل ليست عن سعيد هو ابن جريج ومراوده أن تسمية الفتى ليست عنده في رواية سعيد بن جبير ويحتمل ان يكون الذي نقاه صورة السحاق لا التسمية فانهم اوقعوا في رواية سفيان عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير ولفظه ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون وقد تقدم بيان نسب يوشع في احاديث الانبياء وانه الذي قام في بني اسرائيل بعد موت موسى ونقل ابن العربي انه كان ابن أخت موسى وعلى القول الذي نقله نوف بن فضالة من أن موسى صاحب هذه القصة ليس هو ابن عمران فلا يكون فتاه يوشع بن نون وقد روى الطبري من طريق عكرمة قال قيل لابن عباس لم نسمع الفتى موسى بذكر من حين لقي الخضر فقال ابن عباس ان الفتى شرب من الماء الذي شرب منه الحوت فخلد فاخذ هذه العالم فطابق به بين لوجين ثم أرسله في البحر فانهم التوج به الى يوم القيامة وذلك انه لم يكن له ان يشرب منه قال أبو نصر بن القشيري ان ثبت هذا فليس هو يوشع (قلت) لم يثبت فان اسناده ضعيف وزعم ابن العربي ان ظاهر القرآن يقتضي ان الفتى ليس هو يوشع وكأنه أخذه من لفظ الفتى وانه خاص بالريق وليس بجيد لان الفتى مأخوذ من الفتى وهو الشاب وأطلق ذلك على من يخدم المرء سواء كان شابا أو شيخا لان الاغلب ان الخدم تكون شبانا (قوله فيمنها هو في ظل صخرة) في رواية سفيان حتى اذا

فأين قال بجمع الجزين قال
أي رب اجعل لي علما أعلم
ذلك منه فقال لي عمرو قال
حيث يفارقك الحوت وقال
لي يعلى قال خذ حوتا ميتا
حيث ينفخ فيه الروح
فأخذ حوتا فجعله في مكمل
فقال لفتاه لا أكلفك
الا أن تخبرني بحيث يفارقك
الحوت قال ما كلفت كثيرا
فذلك قوله جل ذكره واذ قال
موسى لفتاه يوشع بن نون
ليست عن سعيد قال فيمنها
هو في ظل صخرة

أما الصخرة وضعا رؤسهم ما فناما (قوله في مكان ثريان) بثلاثة مفتوحة وراءها كنه ثم تحتانية أي
 مبال (قوله اذ تضرب الحوت) بضاد معجمة وتشديد وهو فتح من الضرب في الأرض وهو
 السير وفي رواية سفيان واضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فسقط في البحر وفي رواية أبي
 اسحق عند مسلم فاضطرب الحوت في الماء ولا مغارة بينهما لانه اضطرب أولا في المكمل فلما سقط في
 الماء اضطرب أيضا فاضطربا له الاول فيما في مبدل ما حي والثاني في سيره في البحر حيث اتخذ فيه
 مسلكا وفي رواية قتيبة عن سفيان في الباب الذي يليه من الزيادة قال سفيان وفي غير حديث
 عمرو في أصل الصخرة عين يقال لها الحياة لا يصيب من ما لها شيء الا حي فأصاب الحوت من ماء
 تلك العين فتحرك وانسل من المكمل فدخل البحر وحكى ابن الجوزي ان في روايته في البخاري
 الحياة بغيرها قال وهو ما يحكي به الناس وهذه الزيادة التي ذكر سفيان انها في حديث غير عمرو وقد
 أخرجهما ابن مردويه من رواية ابراهيم بن يسار عن سفيان مدرجة في حديث عمرو ولقطه حتى
 انتهى الى الصخرة فقال موسى عندها أي نام قال وكان عند الصخرة عين ماء يقال لها عين الحياة
 لا يصيب من ذلك الماء ميت الا عاش فقطرت من ذلك الماء على الحوت فطيرة فعماش وخرج من
 المكمل فسقط في البحر وأظن ان ابن عيينة أخذ ذلك عن قتادة فقد أخرج ابن أبي حاتم من طريقه
 قال فألقى على عين في البحر يقال لها عين الحياة فلما اصاب تلك العين رد الله روح الحوت اليه وقد
 أنكر الداودي فيما حكاه ابن التين هذه الزيادة فقال لا أرى هذا ثبت فان كان محفوظا فهو
 من خلق الله وقدرته قال لكن في دخول الحوت العين دلالة على انه كان حي قبل دخوله فلو
 كان كما في هذا الخبر لم يحتج الى العين قال والله قادر على أن يحياه بغير العين انتهى قال ولا
 يخفى ضعف كلامه دعوى واستدلالا وكأنه ظن أن الماء الذي دخل فيه الحوت هو ماء العين
 وليس كذلك بل الاخبار صحيحة في أن العين عند الصخرة وهي غير البحر وكان الذي أصاب
 الحوت من الماء كان شيا من رشاش ولعل هذا العين ان ثبت النقل فيها مستند من زعم ان
 الخضر شرب من عين الحياة فخلد وذلك مذکور عن وهب بن منبه وغيره ممن كان ينقل من
 الاسرائيليات وقد صنف أبو جعفر بن المنادي في ذلك كتابا وقرانه لا يوثق بالنقل فيما يوجد
 من الامراتليات (قوله وموسى نام فقال فتاه لا أوقفه حتى اذا استيقظ ففسى ان يخبره)
 في الكلام حذف تقديره حتى اذا استيقظ سار ففسى وأما قوله تعالى نسبنا حوتهم ما فاقبل
 نسب النسيان اليهما تغليبا والناسي هو النسي نسي ان يخبر موسى كما في هذا الحديث وقيل
 بل المراد ان الفتى نسي ان يخبر موسى بقصة الحوت ونسي موسى ان يستخبره عن شأن الحوت
 بعد أن استيقظ لانه حينئذ لم يكن معه وكان بصدد ان يسأله أين هو ففسى ذلك وقيل بل المراد
 بقوله نسبنا آخر ما أخوذ من النسي بكسر النون وهو التأخير والمعنى انهما أخرتا اقتاده لعدم
 الاحتياج اليه فلما احتاج اليه ذكراه وهو بعد بل صريح الآية يدل على صحة صريح الخبر
 وان الفتى اطلع على ماجرى للحوت ونسي ان يخبر موسى بذلك ووقع عند مسلم في رواية أبي اسحق
 أن موسى تقدم فتاه لما استيقظ فسار فقال فتاه ألا الحق نبي الله فآخبره قال ففسى ان يخبره وذكر
 ابن عطية انه رأى سمكة أحد جانبيه اسود وعظمه وجلد رقيق على أحشائها ونصفها الثاني صحيح
 ويذكر أهل ذلك المكان انهم من نسل حوت موسى إشارة الى انه لما حي بعد ان أكل منه

في مكان ثريان اذ تضرب
 الحوت وموسى نام فقال
 فتاه لا أوقفه حتى اذا استيقظ
 ففسى أن يخبره وتضرب
 الحوت حتى دخل البحر

استمرت فيه تلك الصفة ثم في ذلك والله أعلم (قوله) فأمر الله عنه جرية البحر حتى كان أثره في حجر) كذا فيه بفتح الحاء المهملة والجيم وفي رواية بحجر يضم الجيم وسكون المهملة وهو أوضح (قوله قال لي عمرو) القائل هو ابن جريج (كان أثره في حجر) ملحق بين إيهاميه والتي) في رواية الكشميهني واللتين تليانها ما يعني السبائين وفي رواية سفيان عن عمرو فصار عليه مثل الطاق وهو يفسر ما أشار إليه من الصفة وفي رواية أبي اسحق عند مسلم فاضطرب الحوت في الماء فجعل لا يلتزم عليه صار مثل الكوة (قوله) لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) كذا وقع هنا مختصرا وفي رواية سفيان فأنطلقا ببقية يومهما واولئهما ما حتى اذا كان من الغد قال موسى لفتهما آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال الداودي هذه الرواية وهم وكأني فقههم ان الفتى لم يخبر موسى الا بعد يوم وليلة وليس ذلك المراد بل المراد ان ابتداءهما من يوم خرجا طلبه ويوضح ذلك ما في رواية أبي اسحق عند مسلم فلما تجاوزا قال لفتهما آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال ولم يصبه نصب حتى تجاوزا وفي رواية سفيان المذكورة ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمر الله به (قوله) قال قد قطع الله عنك النصب ليست هذه عن سعيد) هو مقول ابن جريج ومراعاة هذه اللفظة ليست في الاسناد الذي ساقه (قوله آخره) كذا عند أبي ذر بن مزينة ومحمد بن وهب ثم في نسخة منه بدل الهمزة وكسر الحاء وفتح الراء بعدها هاء ضمير أي الى آخر الكلام وأحال ذلك على سياق الآية وفي أخرى بفتحات وتاء تأنيب منونة منصوبة وفي رواية غير أبي ذر أخبره بفتح الهمزة وسكون الحاء ثم موحدة من الاخبار أي أخبر الفتى موسى بالقصة ووقع في رواية سفيان فقال له فتاه أرايت اذا وينا الى الصخرة فساقت الآية الى عجبها قال فكان للحوت سربا ولموسى عجا ولا بن أبي حاتم من طريق قتادة قال عجب موسى ان تسرب حوت عالج في مكمل (قوله) فرجعا فوجدا خضرا) في رواية سفيان فقال موسى ذلك ما كنا نبغ أي نطلب وفي رواية للنسائي هذه حاجتنا وذكر موسى ما كان الله عهد اليه يعني في أمر الحوت (قوله) فارتدا على آثارهما (١) قصصا قال رجعا يقصان آثارهما) أي آثار سيرهما (حتى انتهيا الى الصخرة) زاد النسائي في رواية له التي فعل فيها الحوت ما فعل وهذا يدل على ان الفتى لم يخبر موسى حتى سارا زمانا ذلوا أخبره أول ما استيقظ ما احتاجا الى اقتصاص آثارهما (قوله) فوجد خضرا) تقدم ذكر نسبه وشرح حاله في أحاديث الانبياء وفي رواية سفيان حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل وزعم الداودي ان هذه الرواية وهم وانما انما وجداه في جزيرة البحر (قلت) ولا مغاربة بين الروايتين فان المراد انهما لما انتهيا الى الصخرة تتبعاه الى ان وجداه في الجزيرة ووقع في رواية أبي اسحق عند مسلم فأراه مكان الحوت فقال ههنا وصف لي فذهب يلتمس فاذا هو بالخضر وروى ابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال انجاب الماء عن مسلك الحوت فصار كوة فدخلها موسى على أثر الحوت فاذا هو بالخضر وروى ابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس قال فرجع موسى حتى أتى الصخرة فوجد الحوت فجعل موسى يقدم عصاه يفرج بها عنه الماء ويتبع الحوت وجعل الحوت لا يس شيئا من البحر الا يس حتى يصير صخرة فجعل موسى يتعجب من ذلك حتى انتهى الى جزيرة في البحر فلقى الخضر ولا بن أبي حاتم من طريق السدي قال بلغنا عن ابن عباس ان موسى دعا ربه ومعه ماء في سقاء يصب منه في البحر فيصير حجرا فافيا خذفيه حتى انتهى الى صخرة فصعدا وهو

فأمر الله عنه جرية البحر حتى كان أثره في حجر قال لي عمرو وهكذا كان أثره في حجر وخلق بين إيهاميه والتي تليانها ما لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال قد قطع الله عنك النصب ليست هذه عن سعيد آخره فرجعا فوجدا خضرا

(١) قول الشارح قوله فارتدا على آثارهما الخ هكذا بالنسخ وليست في المتن هنا ولعلها رواية لذائدة عما هنا

يتشوف هل يرى الرجل ثم رآه (قوله قال لي عثمان بن أبي سليمان على طنفسة خضراء) القائل هو ابن جريج وعثمان هو ابن أبي سليمان بن جبيرة بن مطعم وهو من أخذ هذا الحديث عن سعيد ابن جبيرة وروى عبد بن حميد من طريق ابن المبارك عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان قال رأى موسى الخضر على طنفسة خضراء على وجه الماء انتهى والطنفسة فرش صغير وهي بكسر الطاء والفاء بينهما فون ساكنة وبضم الطاء والفاء وبكسر الطاء وبفتح الفاء لغات (قوله قال سعيد بن جبيرة مسجى بثوبه) هو موصول بالاسناد المذكور وفي رواية سفيان فاذا رجع مسجى بثوب وفي رواية مسلم مسجى ثوباً مستلقياً على القفا ولعبد بن حميد من طريق أبي العالية فوجدته نائماً في جزيرة من جزائر البحر ملثفاً بكساء ولابن أبي حاتم من وجهه آخر عن السدي فرأى الخضر وعليه جبة من صوف وكساء من صوف ومعه عصا قد ألقى عليها طعامه قال وانما سمى الخضر لانه كان اذا أقام في مكان نبت العشب حوله انتهى وقد تقدم في حديث الانبياء حديث أبي هريرة رفعه انما سمى الخضر لانه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تم ترتحمه خضراء والمراد بالفروة وجه الارض (قوله فسلم عليه موسى فكشف عن وجهه) في رواية أبي اسحق عند مسلم فقال السلام عليكم فكشف النوب عن وجهه وقال وعليكم السلام (قوله وقال هل بارضى من سلام) في رواية الكشميهني بارض بالتنوين وفي رواية سفيان قال واني بارضك السلام وهي بمعنى أين أو كيف وهو استفهام استبعاد يدل على ان أهل تلك الارض لم يكونوا اذ ذلك مسلمين ويجمع بين الروايتين بأنه استفهمه بعد ان رد عليه السلام (قوله من أنت قال انما موسى قال موسى بن اسرائيل قال نعم) وسقط من رواية سفيان قوله من أنت وفي رواية أبي اسحق قال من أنت قال موسى قال من موسى قال موسى بن اسرائيل ويجمع بينهما بأن الخضر أعاد ذلك تأكيداً كما بدأ وأما أخرجه عبد بن حميد من طريق الربيع بن أنس في هذه القصة فقال موسى السلام عليك يا خضر فقال وعليك السلام يا موسى قال وما يدريك اني موسى قال أدراني بك الذي أدراني وهذا ان ثبت فهو من الحجج على ان الخضر نبي لكن بعد ثبوته قوله في الرواية التي في الصحيح من أنت قال انما موسى قال موسى بن اسرائيل الحديث (قوله قال فاشأنك) في رواية أبي اسحق قال ما جاء بك (قوله جئت لتعلمي مما علمت رشداً) قرأ أبو عمرو بفتح تين والباقون كلهم بضم أوله وسكون ثانيه والجمهور على انه ما جئني كالجمل والخل وقيل بفتح تين الدين و بضم ثم سكون صلاح النظر وهو منصوب على انه مفعول ثان لتعلمي وأبعد من قال انه لقوله علمت (قوله اما كيفك ان التوراة بيدك وان الوحي يأتيك) سقطت هذه الزيادة من رواية سفيان فالذي يظهر انهم من رواية يعلى بن مسلم (قوله يا موسى ان لي علماً لا ينبغي لك ان تعلمه) أي جميعه (وان لك علماً لا ينبغي لي ان أعلمه) أي جميعه وتقدير ذلك متعين لان الخضر كان يعرف من الحكم الظاهر ما لا غنى باله كلف عنه وموسى كان يعرف من الحكم الباطن ما يأتيه بطريق الوحي ووقع في رواية سفيان يا موسى اني على علم من علم الله علميه لا تعلمه أنت وهو بمعنى الذي قبله وقد تقدمت الاشارة الى ذلك في كتاب العلم (قوله في رواية سفيان قال انك ان تستطيع معي صبراً) كذا أطلق بالصيغة الدالة على استمرار النبي لما أطلعته الله عليه من ان موسى لا يصبر على ترك الانكار اذا رأى ما يخالف الشرع لان ذلك شأن عصمه

قال لي عثمان بن أبي سليمان على طنفسة خضراء على كبد البحر قال سعيد بن جبيرة مسجى بثوبه قد جعل طرفه تحت رجليه وطرفه تحت رأسه فسلم عليه موسى فكشف عن وجهه وقال هل بارضى من سلام من أنت قال انما موسى قال موسى بن اسرائيل قال نعم قال فاشأنك قال جئت لتعلمي مما علمت رشداً قال اما كيفك ان التوراة بيدك وان الوحي يأتيك يا موسى ان لي علماً لا ينبغي لك ان تعلمه وان لك علماً لا ينبغي لي ان أعلمه

ولذلك لم يسأله موسى عن شيء من أمور الديانة بل مشى معه ليشاهد منه ما طالع به على منزلته في العلم الذي اختص به وقوله وكيف تصبر استمفهام عن سؤال تقديره لم قلت اني لا أصبر وأنا سأصبر قال كيف تصبر وقوله سجدتني ان شاء الله صابر اولاً أعصى لك قبيل استثنى في الصبر فصبر ولم يستثن في العصيان فعصاه وفيه نظر وكان المراد بالصبر انه صبر عن اتباعه والمشي معه وغير ذلك لا الانكار عليه فيما يخالف ظاهر الشرع وقوله فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً في رواية العوفي عن ابن عباس حتى آيين لك شأنه (قوله فأخذ طائر بمنقاره) تقدم شرحه في كتاب العلم وظاهر هذه الرواية ان الطائر نقر في البحر عقب قول الخضر لموسى ما يتعلق بعلمهما ورواية سفينان تقتضي ان ذلك وقع بعد ما خرق السفينة وانظروا كانت الاولى من موسى نسياناً قال وجاء عصفور فوق علي حرف السفينة فنقر في البحر نقرة فقال له الخضر الخ فيجمع بأن قوله فأخذ طائر بمنقاره معقب بمحذوف وهو ركوهم ما السفينة لتصرح سفينان بذكر السفينة وروى النسائي من وجه آخر عن ابن عباس ان الخضر قال لموسى أتدرى ما يقول هذا الطائر قال لا قال يقول ما علمكم الذي تعلمان في علم الله الامثل ما أقص بمنقاري من جميع هذا البحر وفي رواية تهرون بن عنترة عند عبد بن حميد في هذه القصة قال أرسل ربك الخطاف فجعل يأخذ بمنقاره من الماء ولا بن أبي حاتم من طريق السدي قال الخطاف ولعبد بن حميد من طريق أبي العالية قال رأى هذا الطائر الذي يقال له النور ونقل بعض من تكلم على البخاري انه الصرد (قوله وجد امعابر) هو تفسير لقوله ركبنا في السفينة لان قوله وجد جواب اذا لان وجودهما المعابر كان قبل ركوهم ما السفينة ووقع في رواية سفينان فانطلقا عثبان على ساحل البحر فرأى سفينة فكلموهم ان يحملوهم والمعابر هم همة وموحدة جمع معبر وهي السفن الصغار ولا بن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال مرت بهم سفينة ذاهب فناداهم خضر (قوله عرفوه فقالوا عبد الله الصالح قال قلنا السعيد بن جبير خضر قال نعم) القائل فيما أظن يعلى بن مسلم وفي رواية سفينان عن عمرو بن دينار فكلموهم ان يحملوهم فعرفوا الخضر فملاوا (قوله بأجر) أي أجرة وفي رواية سفينان فملاوا بغير نول بفتح النون وسكون الواو وهو الأجرة ولا بن أبي حاتم من رواية الربيع بن أنس فناداهم خضر وبين لهم ان يعطى عن كل واحد ضعف ما حملوا به غيرهم فقالوا لصاحبهم اننا نرى رجلاً في مكان مخوف نخشى أن يكونوا الصوصا فقال لا جأئهم فاني أرى على وجوههم النور فملاهم بغير أجرة وذكر النقاش في تفسيره ان أصحاب السفينة كانوا سبعة بكل واحد زمانة ليست في الآخر (قوله فخرقها ووئد فيها) بفتح الواو وتشديد المنة أي جعل فيها وتدا وفي رواية سفينان فلما ركبوا في السفينة لم ينجأ الا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقدوم والجمع بين الروايتين انه قلع اللوح وجعل مكانه وتدا وعند عبد بن حميد من رواية ابن المبارك عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم جاء يود حين خرقها والود بفتح الواو وتشديد الال لغة في الود وفي رواية أبي العالية فخرق السفينة فلم ير أحد الا موسى ولوراء القوم لحالوا بينه وبين ذلك (قوله لقد جئت شيئاً امراً قال مجاهد منكراً) هو من رواية ابن جريج عن مجاهد وقبل لم يسمع منه وقد أخرجه عبد بن حميد من طريق ابن أبي شيحة عن مجاهد مثله وروى ابن أبي حاتم من طريق خالد بن قيس عن قتادة في قوله امراً قال مجاهد ومن طريق أبي صخر في قوله امراً قال

فأخذ طائر بمنقاره من
البحر وقال والله ما علمي
وما علمك في جنب علم الله
الا كما أخذ هذا الطائر
بمنقاره من البحر حتى اذا
ركبنا في السفينة وجد امعابر
صغاراً تحمل أهل هذا
الساحل الى أهل هذا
الساحل الا آخر عرفوه
فقالوا عبد الله الصالح قال
قلنا السعيد خضر قال نعم
لا فملاهم بأجر فخرقها ووئد
فيها وتدا قال موسى آخر قتها
لتغرق أهلها لقد جئت شيئاً
امراً قال مجاهد منكراً

عظما وفي رواية الربيع بن أنس عند ابن أبي حاتم أن موسى لما رأى ذلك امتلا غضبا وشديما به
وقال أردت أهلا بهم ستعلم أنك أول هالك فقال له يوشع ألا تذكر العهد فأقبل عليه الخضر
فقال ألم أقل لك فأدرك موسى الحلم فقال لا تؤاخذني وإن الخضر لما خلصوا قال لصاحب
السفينة انما أردت الخير فحمدوا رأيه وأصلحها الله على يده (قوله) كانت الاولى نسيانا
والوسطى شرطاً والثالثة عمداً في رواية سفيان قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت
الاولى من موسى نسيانا ولم يذكر الباقي وروى ابن مردويه عن طريق عكرمة عن ابن عباس
مرفوعا قال الاولى نسيان والثانية عذروا الثالثة فراق وعند ابن أبي حاتم عن طريق الربيع بن
أنس قال قال الخضر لموسى ان عجبت علي في ثلاث فذلك حين أفارقك وروى القراء من وجوه
آخر عن أبي بن كعب قال لم ينس موسى ولكنه من معاريض الكلام واسناده ضعيف والاول
هو المعتمد ولو كان هذا ثابتا لا يعتذر موسى عن الثانية وعن الثالثة بنحو ذلك (قوله) لقاء غلاما
في رواية سفيان فيمنهما غلاما على الساحل اذ أبصر الخضر غلاما (قوله) فقتله) اللقاء عاطفة
على لقاء جزاء الشرط قال أقتلت والقتل من جله الشرط اشارة الى ان قتل الغلام بعقب لقاءه
من غير مهلة وهو بخلاف قوله حتى اذ اركب في السفينة خر قهها فان الخرق وقع جواب الشرط
لانه تراخي عن الركوب (قوله) قال يعلى) هو ابن مسلم وهو بالاسناد المذكور (قال سعيد)
هو ابن جبير (وجد غلاما يلعبون فأخذ غلاما كافرا ظريفا) في رواية أخرى عن ابن جرير
عند عبد بن حميد غلاما ماضى الوجه فاضجعه ثم ذبحه بالسكين وفي رواية سفيان فأخذ الخضر
برأسه فاقطعه بيده فقتله وفي رواية في الباب الذي يليه فقطعه ويجمع بينهما بأنه ذبحه ثم اقطع
رأسه وفي رواية أخرى عند الطبري فأخذ صخرة ففلج رأسه وهي بثلاثة ثم معجعة والاول أصح
ويمكن أن يكون ضرب رأسه بالصخرة ثم ذبحه وقطع رأسه (قوله) قال أقتلت نفسا زكية بغير
نفس لم تعمل الحنت) بكسر المهملة وسكون النون وآخره مثانته ولا يذري فتح المجعة والموحدة
وقوله لم تعمل تفسير لقوله زكية والتقدير أقتلت نفسا زكية لم تعمل الحنت بغير نفس (قوله)
وابن عباس قرأها) كذا في ذرو لغيره وكان ابن عباس يقرؤها زكية وهي قراءة الاكثر وقرأ
نافع وابن كثير وأبو عمرو زكية والاولى أبلغ لان فعيلة من صيغ المبالغة (قوله) زكية مسلمة
كقولك غلاما زكيا) هو تفسير من الراوي ويشير الى القراءتين أي ان قراءة ابن عباس بصيغة
المبالغة والقراءة الاخرى باسم الفاعل بمعنى مسلمة وانما أطلق ذلك موسى على حسب ظاهر حال
الغلام لكن اختلف في ضبط مسلمة فالأكثر يسكون السين وكسر اللام وبعضهم يفتح السين
وتشديد اللام المفتوحة وزاد سفيان في روايته هنا ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال
وهذه أشد من الاولى زاد مسلم من رواية أبي اسحق عن سعيد بن جبير في هذه القصة فقال النبي
صلى الله عليه وسلم رجة الله علينا وعلى موسى لولا انه يحل لرأى العجب ولكنه أخذته ذمامة من
صاحبه فقال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني ولا بن مردويه عن طريق عبد الله بن عبيد
ابن عمير عن سعيد بن جبير فاستحيا عند ذلك موسى وقال ان سألتك عن شيء بعدها وهذه الزيادة
وقع مثلها في رواية عمرو بن دينار من رواية سفيان في آخر الحديث قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وددنا ان موسى صبر حتى يقض الله علينا من أمرهما زاد الاسماعيلي عن طريق عثمان بن

قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا كانت الاولى نسيانا
والوسطى شرطاً والثالثة
عمدا قال لا تؤاخذني
بما نسيت ولا ترهقني من
أمرى عسرا لقاء غلاما
فقتله قال يعلى قال سعيد
وجد غلاما يلعبون فأخذ
غلاما كافرا ظريفا فاضجعه
ثم ذبحه بالسكين قال أقتلت
نفسا زكية بغير نفس
لم تعمل الحنت وابن عباس
قرأها زكية زكية زكية
مسلمة كقولك غلاما زكيا

أبى شيبة عن سفیان أكثر مما قص (قوله فانطلقا فوجد اجدارا) في رواية سفیان فانطلقا حتى
 اذا أتيا أهل قرية وفي رواية أبى اسحق عند مسلم أهل قرية لكأما فطافا في المجالس فاستطعما
 أهلها قيل هي الابل وقيل أنطاكية وقيل اذر بيجان وقيل برقة وقيل ناصرة وقيل جزيرة الاندلس
 وهذا الاختلاف قريب من الاختلاف في المراد بجمع البحرين وشدة المباينة في ذلك تقتضي ان
 لا يوثق بشئ من ذلك (قوله قال سعيد بنه هكذا ورفع يده فاستقام) هو من رواية ابن جريج عن
 عمرو بن دينار عن سعيد بن وهذ قال بعدة قال يعلى هو ابن مسلم حسب ان سعيدا قال فسحبه بيده
 فاستقام وفي رواية سفیان فوجد اجدارا يريد أن ينقض قال مائل فقال الخضر بيده فقامه
 وذكر الثعلبي ان عرض ذلك الجدار كان خمسين ذراعاً في ماثة ذراعاً عنهم (قوله قال لو شئت
 لا اتخذت عليه أجراً قال سعيد أجراً أنا كاه) زاد سفیان في روايته فقال موسى قوم آتيناكم فلم
 يطعمونا ولم يضيئوا لو شئت لا اتخذت عليه أجراً وفي رواية أبى اسحق قال هذ ذرا في بيتي وبينك
 فاخذ موسى بطرف ثوبه فقال حدثني وذكر الثعلبي ان الخضر قال لموسى أتولمضى على خرق
 السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار ونسيت نفسك حين ألقمت في البحر وخين قتات القيطي
 وحين سقيت أغنام ابنتي شعيب احتساباً (قوله وكان وراءهم ملك وكان امامهم قرأها ابن عباس
 امامهم ملك) وفي رواية سفیان وكان ابن عباس يقرأ وكان امامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة
 غصبا وقد تقدم الكلام في وراء في تفسير ابراهيم (قوله يزعمون عن غير سعيد انه هذ ذرا
 القائل ذلك هو ابن جريج ومراده ان تسمية الملك الذي كان يأخذ السفن لم تقع في رواية سعيد
 قلت) وقد عزا ابن خالويه في كتاب ليس لمجاهد قال وزعم ابن دريد ان هذ ذرا اسم ملك من
 ملوك جبريل وزوجه سليمان بن داود بلقيس قلت ان ثبت هذا جل على التعدد والاشتراك
 في الاسم بعد ما بين مدة موسى وسليمان وهذ ذرا في الروايات بضم الهاء وحكى ابن الاثير فتحها
 والادل مفتوحة اتفاقاً ووقع عند ابن مردويه بالميم بدل الهاء وأبوه بد بفتح الموحدة وجاء في
 تفسير مقاتل ان اسمه منولة بن الجندى بن سعيد الأزدي وقيل هو الجندى وكان بجزيرة
 الاندلس (قوله الغلام المقتول اسمه يزعمون حيدور) القائل ذلك هو ابن جريج وحيدور
 في رواية أبى ذر عن الكشميني بفتح المهملة أوله ثم تحتانية ساكنة ثم مهملة مضمومة وكذا في
 رواية ابن السكن وفي روايته عن غيره بفتح أوله وعند القاسبي بنون بدل التحتانية وعند عبدوس
 بنون بدل الراء وذكرا السهيلي انه رآه في نسخة بفتح المهملة والموحدة وتونين الاولى مضمومة
 بينهما الواو الساكنة وعند الطبري من طريق شعيب الجبلي كالقاسبي وفي تفسير الضمالي بن
 مزاحم اسمه حشردو وقع في تفسير الكلبي اسم الغلام شمعون (قوله ملك يأخذ كل سفينة
 غصبا) في رواية النسائي وكان أبى يقرأ يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وفي رواية ابراهيم بن يسار
 عن سفیان وكان ابن مسعود يقرأ كل سفينة صحيحة غصبا (قوله فاردت اذا هي مرت به ان
 يدعها لعيها) في رواية النسائي فاردت ان أعيها حتى لا يأخذها (قوله فاذا جاوزوا أصلحوها
 فاتفقوا بها) في رواية النسائي فاذا جاوزوها فاتفقوا بها فاتفقوا بها فاتفقوا بها (قوله ومنهم من
 يقول سدوها بقارورة ومنهم من يقول بالقار) أما القار فهو بالقاف وهو الزفت وأما قارورة
 فضبطت في الروايات بالقاف لكن في رواية ابن مردويه ما يدل على انها بالقاف لانه وقع في روايته

فانطلقا فوجد اجدارا
 يريد أن ينقض فقامه قال
 سعيد بيده هكذا ورفع يده
 فاستقام قال يعلى حسب
 ان سعيدا قال فسحبه بيده
 فاستقام لو شئت لا اتخذت
 عليه أجراً قال سعيد أجراً
 أنا كاه وكان وراءهم ملك
 وكان امامهم قرأها ابن
 عباس امامهم ملك يزعمون
 عن غير سعيد انه هذ ذرا
 بد الغلام المقتول يزعمون
 اسمه حيدور ملك يأخذ كل
 سفينة غصبا فاردت اذا
 هي مرت به أن يدعها لعيها
 فاذا جاوزوا أصلحوها
 فاتفقوا بها ومنهم من يقول
 سدوها بقارورة ومنهم من
 يقول بالقار

ثارورة بالملئمة والمثلثة تقع في موضع الفاء في كثير من الاسماء ولا تقع بدل القاف قال الجوهري
يقال فار فورة مثل ثارورة فان كان محفوظا فله فاعولة من ثوران القدر الذي يغلي فيها القار
أو غيره وقد وجهت رواية القارورة بالقاف بانها فاعولة من القار وأما التي من الزجاج فلا يمكن
السند بها وجوز الكرماني احتمال ان يسحق الزجاج ويلت بشئ ويلصق به ولا يخفى بعده
ووقع في رواية مسلم وأصلحوها بنحسبة ولا اشكال فيها (قوله) كان أبواه مؤمنين وكان كافرا
يعني الغلام المقتول في رواية سفيان وأما الغلام فطبع يوم طبع كافر أو كان أبواه قد عطا
عليه وفي المبتدأ الوهب بن منبه كان اسم أبيه ملاس واسم أمه رجاء وقيل اسم أبيه كاردى واسم
أمه سهوى (قوله) خشينا ان يرهقه ما طغيانا وكفرا ان يحملهما حبه على ان يتابعاه على
دينه) هذا من تفسير ابن جرير عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبيرة وأخرج ابن المنذر من
طريق سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة مثله وقال أبو عبيدة في قوله يرهقهما أي يغشاهما (قوله)
خير آمنه زكاة وأقرب رجاء قوله أقتلت نفسا زكية) يعني ان قوله زكاة ذكر للمناسبة المذكورة
وروى ابن المنذر من طريق حجاج بن محمد عن ابن جرير في قوله خير آمنه زكاة قال اسلاما ومن
طريق عطية العوفي قال دينا (قوله) وأقرب رجاءهما به أرحم منهما بالاول الذي قتل خضر
وروى ابن المنذر من طريق ادريس الاودي عن عطية نحوه وعن الاصمعي قال أرحم بكسر
الحاء القرابة وبسكونها فرج الانثى وبضم الراء ثم السكون الرحمة وعن أبي عبيد القاسم بن
سلام الرحمة والرحم يعني بالضم والفتح مع السكون فيهما بمعنى وهو مثل العمر والعمر وسبأ في
قوله رجاء في الباب الذي بعده أيضا (قوله) وزعم غير سعيد انهما أبدا لجارية) هو قول ابن
جرير وروى ابن مردويه من وجه آخر عن ابن جرير قال قال يعلى بن مسلم أيضا عن سعيد
ابن جبيرة انها جارية وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه قال ويقال أيضا عن سعيد بن جبيرة انها
جارية وللنسائي من طريق أبي اسحق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فأبدلهم ارحم ما خيرا منه
زكاة قال أبدلها جارية فولدت نبيا من الانبياء والطبري من طريق عمرو بن قيس نحوه ولابن
المنذر من طريق بسطام بن حميل قال أبدلها مكان الغلام جارية ولدت نبيا ولعبد بن حميد
من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة ولدت جارية ولابن أبي حاتم من طريق السدي قال ولدت
جارية فولدت نبيا وهو الذي كان بعد موسى فقالوا له ابعت لنا ملكا نقاتل في سبيل الله واسم هذا
النبى شمعون واسم أمه حنة وعند ابن مردويه من حديث أبي بن كعب انها ولدت غلاما لكن
اسماده ضعيف وأخرجه ابن المنذر باسناد حسن عن عكرمة عن ابن عباس نحوه وفي تفسير ابن
الكابي ولدت جارية ولدت غلاما نبيا فهدى الله بهم أمما وقيل عدة من جاء من ولدها من الانبياء
سبعون نبيا (قوله) وأما داود بن ابي عاصم فقال عن غير واحد انها جارية) هو قول ابن جرير
أيضا وروى الطبري من طريق حجاج بن محمد عن ابن جرير أخبرني اسمعيل بن أمية عن يعقوب
ابن عاصم انه ما أبدل جارية قال وأخبرني عبد الله بن عثمان بن خيثم عن سعيد بن جبيرة انها
جارية قال ابن جرير وبلغني ان أمه يوم قتل كانت حبلى بغلام ويعقوب بن عاصم هو أخو
داود وهما ابنا عاصم بن عروة بن مسعود الثقفي وكل منهما ثقة من صغار التابعين وفي الحديث
من الفوائد غير ما تقدم استحباب الحرص على الازيادة من العلم والرحلة فيه ولقاء المشايخ

كان أبواه مؤمنين وكان كافرا
خشينا أن يرهقهما طغيانا
وكفرا أن يحملهما حبه على
ان يتابعاه على دينه فأردنا
أن يبدلهم ارحم ما خيرا منه
زكاة وأقرب رجاء قوله أقتلت
نفسا زكية وأقرب رجاءهما
به ارحم منهما بالاول الذي
قتل خضر وزعم غير سعيد
انهما أبدا لجارية وأما داود
ابن ابي عاصم فقال عن غير
واحد انها جارية

ويحشم المشاق في ذلك والاستعانة في ذلك بالاتباع وإطلاق الفتى على التسابع واستخدام الحر وطواعية الخادم لخدمته وعذر الناس وقبول الهبة من غير المسلم واستدلاله على أن الخضر تبي بعدة معان قد نبت عليهم فإماتة دم كقوله وما فعلته عن أمري وكاتباع موسى رسول الله له ليتعلم منه وكأطلاق أنه أعلم منه وكأقدامه على قتل النفس لما شره به بعد وغير ذلك وأما من استدلل به على جواز دفع أغلظ الضررين بأخفهما أو الأجزاء على بعض المنكرات مخافة أن يتولد منه ما هو أشد وأفسد بعض المال لأصلاح معظمه كخصاء البهيمة للسمن وقطع أذنهم للتمييز ومن هذا مصالحة ولي اليتيم السلطان على بعض مال اليتيم خشية ذهابه بجمعيه فصحيح لكن فيما لا يعارض منصوص الشرع فلا يسوغ الإقدام على قتل النفس من يتوقع منه أن يقتل أنفسا كثيرة قبل أن يتعاطى شيئا من ذلك وإنما فعل الخضر ذلك لإطلاع الله تعالى عليه وقال ابن بطل قول الخضر وأما الغلام فكان كافرا هو باعتبار ما يؤول إليه أمره أن لو عاش حتى يبلغ واستحب مثل هذا القتل لا يعلمه إلا الله والله أن يحكم في خلقه بما يشاء قبل البلوغ وبعد انتهى ويحتمل أن يكون جواز تكليف المميز قبل أن يبلغ كان في تلك الشرعية فيرفع الاشكال وفيه جواز الإخبار بالتعب ويلحق به الألم من مرض ونحوه ومحل ذلك إذا كان على غير سخط من المقدور وفيه أن المتوجه إليه يعان فلا يسرع إليه النصب والجوع بخلاف المتوجه إلى غيره كما في قصة موسى في توجهه إلى ميقات ربه وذلك في طاعة ربه فلم يتقل عنه أنه تعب ولا طلب غدا ولا رافق أجدا وأما في توجهه إلى مدين فكان في حاجة نفسه فأصابه الجوع وفي توجهه إلى الخضر لحاجة نفسه أيضا فتعب وجاع وفيه جواز طلب القوت وطلب الضيافة وفيه قيام العذر بالمرة الواحدة وقيام الحجة الثانية قال ابن عبيدة يشبه أن يكون هذا أصل مالك في ضرب الآجال في الأحكام إلى ثلاثة أيام وفي التلوم ونحو ذلك وفيه حسن الأدب مع الله وإن لا يضاف إليه ما يستهجن لفظه وإن كان الكل بتقديره وخالفه لقول الخضر عن السفينة فأردت أن أعيها وعن الجدار فأردت أن أهدمها فإقوله صلى الله عليه وسلم والخير بيدك والشر ليس إليك **(قوله باب)** فلما جاوزا قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا إلى قوله قصصا * صنعنا عملا جولا نحولا قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما قصصا نكرا داهية ينقض ينقض كما ينقض السن

* (باب قوله فلما جاوزا قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا إلى قوله قصصا * صنعنا عملا جولا نحولا قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما قصصا نكرا داهية ينقض ينقض كما ينقض السن

(٢) قوله ينقض الخ وقع للشارح هنا وفيما يأتي تقديم وتأخير وزيادة ونقص عن المتن الذي بأيدينا اه

اتخذت واتخذت واخذت من الرحمة وهي أشد مباغاة من الرحمة ويظن أنه من الرحيم وتدعى مكة أم رحم أي الرحمة تنزل بها
 * (باب قوله تعالى قال أريت إذا أوينا إلى الصخرة إلى آخره) * حدثني قتيبة بن سعيد حدثني سفیان بن عيينة عن عمرو بن دينار
 عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوحا البكالي يزعم ان موسى نبى الله ليس موسى الخضر فقال كذب عدو الله حدثنا
 ابن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قام موسى خطيبا في بني اسرائيل فقبل له أي الناس أعلم قال أنا فغضب الله عليه
 اذ لم يرد العلم اليه وأوحى اليه بلى عبدا من عباده بجمع البحرين هو أعلم منك قال أي رب كيف السبيل اليه قال تأخذ حوتاني
 تحفة مكمل خيتمهما فقدت الحوت فاتبعه قال فخرج موسى ومعه فتاه يوشع بن نون ومعهما الحوت حتى انتهيا إلى الصخرة فنزل عنها
 قال فوضع موسى رأسه فنام قال سفیان وفي حديث غير عمرو قال وفي أصل الصخرة عين يقال لها الحياة لا يصيب من ماء شيء
 الا حي فأصاب الحوت من ماء تلك العين قال فحركه وانسل من المكمل (٣٢٢) فدخل البحر فلما استيقظ موسى قال لفتاه آتيا

بالمحجة وقيل الشق طولا وقال ابن دريد انفاض بالمحجة انكسر وبالمهمة انصدع وقرأ الاعمش
 شعبا لابن مسعود يريد له منقض بكسر اللام وضم التثنية ففتح القاف وتخفيف الصاد من
 النقض (قوله نكر اداهية) كذا فيه والذي عند أبي عبيدة في قوله لقد جئت شيئا امر اداهية
 ونكرا أي عظيما واختلف في أيهما أبلغ فقبل امرأ أبلغ من نكرا لانه قالها بسبب الخرق
 الذي يقضى الى هلاك عدة أنفس وتلك بسبب نفس واحدة وقيل نكرا أبلغ لكون الضررفيها
 ناجزا بخلاف امر الكون الضررفيها متوقعا ويؤيد ذلك انه قال في نكرا ألم أقل لك ولم يقلها في
 امرأ (قوله اتخذت واتخذت واحد) هو قول أبي عبيدة ووقع في رواية مسلم عن عمرو بن محمد
 عن سفیان في هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأها اتخذت وهي قراءة أبي عمرو ورواية
 غيره لا اتخذت (قوله رجما من الرحم وهي أشد مباغاة من الرحمة ويظن أنه من الرحيم وتدعى مكة
 أم رحم أي الرحمة تنزل بها) هو من كلام أبي عبيدة ووقع عنده مفرقا وقد تقدم في الحديث الذي
 قبله وحاصل كلامه أن رجما من الرحم التي هي القرابة وهي أبلغ من الرحمة التي هي رقة القلب
 لانها تستلزمها غالبا من غير عكس وقوله ويظن مبني للمجهول وقوله مشتق من الرحمة أي
 التي اشتق منها الرحيم وقوله أم رحم يضم الراء والسكون وذلك لتنزل الرحمة بها ففيه تقوية لما
 اختاره من أن الرحم من القرابة لا من الرقة (قوله باب) قوله تعالى قال أريت إذا
 أوينا إلى الصخرة إلى آخره ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر روى كرفيه قصة موسى والخضر عن قتيبة
 عن سفیان بن عيينة وقد تقدمت عن عبد الله بن محمد عن سفیان بن عيينة في كتاب العلم وقوله في
 آخرها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددنا أن موسى صبر حتى يقص الله علينا من أمرهما
 تقدم في العلم بلغظ رحمة الله موسى لوددنا لو صبر وتقدم في أحاديث الانبياء عن علي بن

غداة الآية قال ولم يجد
 النصب حتى جاوز ما أمر به
 قال له فتاه يوشع بن نون
 أريت إذا أوينا إلى الصخرة
 فاني نسيت الحوت الآية
 قال فرجعا يقصان في
 آثارهما فوجد في البحر
 كالطاق من الحوت فكان
 لفتاه عجا وبالحوت سر با قال
 فلما انتهيا إلى الصخرة اذا هما
 برجل مسجي بثوب فسلم
 عليه موسى قال وأنى بأرضك
 السلام فقال أنا موسى
 قال موسى بنى اسرائيل
 قال نعم قال هل أتبعك على
 أن تعلمني مما علمت رشدا
 قال له الخضر يا موسى انك
 على علم من علم الله علمك الله
 لا أعلمه وأنا على علم من علم الله

علمه الله لا تعلمه قال بل أتبعك قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا فانطلقا يعشيان على الساحل عبد
 فرت بهما سفينة فعرف الخضر فملاوهم في سفينتهم بغير نول يقول بغيرا بحر فركبا السفينة قال ووقع عصفور على حرف السفينة
 فغمس منقاره في البحر فقال الخضر لموسى ما علمك وعلى وعم الخلائق في علم الله الامقدار ما غمس هذا العصفور منقاره قال فلم
 يفتح موسى اذ عمد الخضر الى قدوم سفينة فقال له موسى قوم جاوبا بغير نول عمدت الى سفينتهم فخرقتم انفرقا أهلها لقد
 جئت الآية فانطلقا اذا هما ما بغلام يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر برأسه فقطعه قال له موسى أقبلت نفسا زكية بغير نفس لقد
 جئت شيئا نكرا قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا الى قوله فأبوا أن يضيفوهما فوجد أميرا يريد أن ينقض فقال
 مده هكذا فأما فقال له موسى انادخلنا هذه القرية فلم يضيفونا ولم يطعمونا لو شئت لاتخذت عليه أجرا قال هذا اراق بيني وبينك
 سأنبئك بأويل ما لم تستطع عليه صبرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددنا أن موسى صبر حتى يقص علينا من أمرهما قال
 وكان ابن عباس يقرأ وكان أمهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وأمها الغلام فكان كافرا

عبد الله بن المديني عن سفيان قال بعد ها قال سفيان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله موسى الى آخره فهذا يحتمل ان تكون هذه الزيادة وهو يرحم الله موسى لم تكن عند ابن عيينة بهذا الاسناد ولكنه أرسلها ويحتمل ان يكون على سمعه منه مرتين مرة باثباتها ومرة بمحدثها وهو أولى فقد أخرجه مسلم عن اسحق بن راهويه وعمر بن محمد الناقد وابن أبي عمير وعبيد الله بن سعيد والترمذي عن ابن أبي عمير والنسائي عن ابن أبي عمير كلهم عن سفيان بلفظ يرحم الله موسى الى آخره متصل بالخبر وأخرجه مسلم من طريق رقية عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير بزيادة ولفظه ولو صبر لرأي العجب وكان اذا ذكر أحد من الانبياء بدأ بنفسه رجة الله علينا وعلى أخي كذا وأخرجه الترمذي والنسائي من طريق حنيفة الزيات عن أبي اسحق مختصرا وابدأ من هذا الوجه مطولا ولفظه وكان اذا دعا بدأ بنفسه وقال رجة الله علينا وعلى موسى وقد ترجم المصنف في الدعوات من خص أخاه بالدعاء دون نفسه وذكر فيه عدة أحاديث وكأنه أشار الى أن هذه الزيادة وهي كان اذا ذكر أحد من الانبياء بدأ بنفسه لم تثبت عنده وقد سئل أبو حاتم الرازي عن زيادة وقعت في قصة موسى والخضر من رواية ابن اسحق هذه عن سعيد بن جبير وهي قوله في صفة أهل القرية أنما أهل قرية لنا ما فطافا في المجالس فانكروها وقال هي مدرجة في الخبر فقد يقال وهذه الزيادة مدرجة فيه أيضا والمخفوف رواية ابن عيينة المذكورة والله أعلم **(قوله يا قل هل ننبئكم بالآخسر من أعمالا)** ذكر فيه حديث مصعب بن سعد سألت أبي يعنى سعيد بن أبي وقاص عن هذه الآية وهذا الحديث رواه جماعة من أهل الكوفة عن مصعب بن سعد بألفاظ مختلفة تنبه على ما تنسرها ووقع في رواية يزيد بن هرون عن شعبة بهذا الاسناد عند النسائي سألت رجل أبي فكان الراوي نسي اسم السائل فأبهمه وقد تبين من رواية غيره انه مصعب راوى الحديث **(قوله هم الحرورية)** بفتح المهدلة وضم الراء نسبة الى حروراء وهي القرية التي كان ابتداء خروج الخوارج على علي منها ولا بن مردويه من طريق حصين بن مصعب لما خرجت الحرورية قلت لآبي أهؤلاء الذين أنزل الله فيهم وله من طريق القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل عن علي في هذه الآية قال أظن أن بعضهم الحرورية وللعاكم من وجه آخر عن أبي الطفيل قال قال علي منهم أصحاب النهران وذلك قبل ان يخرجوا وأصله عند عبد الرزاق بلفظ قام ابن الكواء الى علي فقال ما الاخسر من أعمالا قال وبلك منهم أهل حروراء ولعل هذا هو السبب في سؤال مصعب أباه عن ذلك وليس الذي قاله علي يعيد لان اللفظ يتناول وان كان السبب مخصوصا **(قوله قال لا هم اليهود والنصارى)** وللعاكم قال لأولئك أصحاب الصوامع ولا بن أبي حاتم من طريق هلال بن يساف عن مصعب هم أصحاب الصوامع وله من طريق أبي خبيصة بفتح المعجمة وبالصاد المهملة واسمه عبيد الله بن قيس قال غم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في السورى **(قوله وأما النصارى كفروا بالجنة وقالوا ليس فيها طعام ولا شراب)** في رواية ابن أبي حاتم من طريق عمرو بن مرة عن مصعب قال هم عباد النصارى قالوا ليس في الجنة طعام ولا شراب **(قوله والحرورية الذين ينقضون الى آخره)** في رواية النسائي والحرورية الذين قال الله ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل الى الفاسقين قال يزيد هكذا حفظت **(قلت)** وهو غلط منه أو من حفظه عنه وكذا وقع عند ابن مردويه أولئك هم الفاسقون

* (باب قوله قل هل ننبئكم بالآخسر من أعمالا) * حدثني محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو عن مصعب قال سألت أبي قل هل ننبئكم بالآخسر من أعمالهم الحرورية قال لا هم اليهود والنصارى أما اليهود فكذبوا محمد صلى الله عليه وسلم وأما النصارى كفروا بالجنة وقالوا لا طعام فيها ولا شراب والحرورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه

٤٧٢٨

س

تحفة

٣٩٢٦

والصواب الخاسرون ووقع على الصواب كذلك في رواية الحاكم (قوله) وكان سعد يسمىهم
 الفاسقين) لعل هذا النسب في الغلط المذكور وفي رواية الحاكم الخوارج قوم زاعوا فزاع الله
 قلوبهم وهذه الآية هي التي آخرها الفاسقين فلهذا الاختصار اقتضى ذلك الغلط وكان سعدا
 ذكر الآيةين معا التي في البقرة والتي في الصنف وقد روى ابن مردويه عن طريق أبي عون
 عن مصعب قال نظر رجل من الخوارج الى سعد فقال هذا من أئمة الكفر فقال له سعد كذبت
 أنا فانت أئمة الكفر فقال له آخر هذا من الأخسرين أعمالا فقال له سعد كذبت أولئك الذين
 كفروا بآيات ربهم الآية قال ابن الجوزي وجه خسرانهم أنهم تعبدوا على غير أصل فابتدعوا
 نفسوا والأعمال والأعمال (قوله) بأولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه
 الآية) تقدم من حديث سعد بن أبي وقاص في الذي قبله بيان أنها نزلت في الأخسرين أعمالا
 (قوله) حدثنا محمد بن عبد الله هو الذي نسبته الى جد أبيه وقوله حدثنا سعيد بن أبي مرزوق
 هو شيخ البخاري أكثر عنه في هذا الكتاب وربما حدث عنه بواسطة كاهن (قوله) الرجل العظيم
 السمين) في رواية ابن مردويه من وجه آخر عن أبي هريرة الطويل العظيم الاكول الشروب
 (قوله) وقال اقرؤا فلان نقيم لهم يوم القيامة وزنا) القائل يحتمل ان يكون الصغاني أو هو مرفوع
 من بقية الحديث (قوله) وعن يحيى بن بكير هو معطوف على سعد بن أبي مرزوق والتقدير حدثنا
 محمد بن عبد الله عن سعد بن أبي مرزوق وعن يحيى بن بكير وبهذا جزم أبو مسعود ويحيى بن بكير
 هو ابن عبد الله بن بكير نسب لجدده وهو من شيوخ البخاري أيضا وربما أدخل بينهما واسطة
 كهذا وجوز غير أبي مسعود ان تكون طريق يحيى هذه معلقة وقد وصلها مسلم عن محمد بن
 اسحق الصغاني عنه

(قوله) بسم الله الرحمن الرحيم*
 (سورة كهيعص)

سقطت البسملة تغير أبي ذر وهي له بعد الترجمة وروى الحاكم عن طريق عطاء بن السائب عن
 سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكاف من كريم والهائم من هادي والياء من حكيم والعين من
 عليم والصاد من صادق ومن وجه آخر عن سعيد بن جبير قال عين بدل حكيم وعزير بدل عليم
 والطبري من وجه آخر عن سعيد بن جبير قال الكاف من كبير وروى الطبري من طريق علي
 ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال كهيعص قسم أقسم الله به وهو من أسمائه ومن طريق فاطمة
 بنت علي قالت كان علي يقول يا كهيعص اغفر لي وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة هي اسم
 من أسماء القرآن (قوله) وقال ابن عباس أسمع بهم وأبصر الله يقول وهم اليوم لا يسمعون
 ولا يبصرون في ضلال مبين يعني قوله أسمع بهم وأبصر الكفار يومئذ أسمع شيء وأبصره) وصله
 ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وعند عبد الرزاق عن قتادة أسمع
 بهم وأبصر يعني يوم القيامة زاد الطبري من وجه آخر عن قتادة سمعوا حين لا يسمعهم السمع
 وأبصروا حين لا ينفخهم البصر (قوله) لا يرجعكم لا شتمكم) وصله ابن أبي حاتم بسند الذي قبله
 ومن وجه آخر عن ابن عباس قال الرجاء الكلام (قوله) ورأياهم نظرا) وصله الطبري من طريق
 علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به ولا بن أبي حاتم من طريق أبي طبيان عن ابن عباس قال الاثا

وكان سعد يسمىهم الفاسقين
 * (باب أولئك الذين كفروا
 بآيات ربهم ولقائه فحبطت
 أعمالهم الآية) * حدثنا
 محمد بن عبد الله حدثنا سعيد
 بن أبي مرزوق أخبرنا المغيرة بن
 عبد الرحمن حدثني أبو الزناد
 عن الأعرج عن أبي هريرة
 رضي الله عنه عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال انه
 ليأني الرجل العظيم السمين
 يوم القيامة لا ينزل عند الله
 جناح بعوضة وقال اقرؤا
 فلان نقيم لهم يوم القيامة وزنا
 * وعن يحيى بن بكير عن
 المغيرة بن عبد الرحمن عن
 أبي الزناد مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 * (سورة كهيعص)

وقال ابن عباس أسمع بهم
 وأبصر الله يقول وهم اليوم
 لا يسمعون ولا يبصرون في
 ضلال مبين يعني قوله أسمع
 بهم وأبصر الكفار يومئذ
 أسمع شيء وأبصره لا يرجعكم
 لا شتمكم ورأياهم نظرا

٢٤٨ / ٤

المتاع والرئ المنظر ومن طريق أبي رزين قال الثياب ومن طريق الحسن البصري قال الصور
وسبأني مثله عن قتادة (قوله وقال أبو وائل الخ) تقدم في أحاديث الانبياء (قوله وقال ابن عيينة
توزهم أزا تزجهم إلى المعاصي ازعاجا) كذا هو في تفسير ابن عيينة ومثله عند عبد الرزاق وذكره
عبد بن حميد عن عمرو بن سعد وهو أبو داود الحفري عن سفيان وهو الثوري قال تغريمهم اغراء
ومثله عند ابن أبي حاتم عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن طريق السدي تطغيهم طغيانا
(قوله وقال مجاهد ادعوا) سقط هذا من رواية أبي ذر وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي
نجيح عن مجاهد مثله (قوله وقال ابن عباس وردا عطاشا) تقدم في بدء الخلق (قوله أنا نأمالا)
وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أحسن
أنا نأورا نأقال أكثر أموالا وأحسن صورا (قوله اداقولا عظيما) وصله ابن أبي حاتم من طريق
علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (قوله غياخسرا) ثبت لغير أبي ذر وقد وصله الطبري من طريق
علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وقال ابن مسعود النقي وادفي جهنم بعيد العقر أخرجه الحاكم
والطبري وله من طريق عبد الله بن عمرو بن العاص مثله ومن طريق أبي امامة مرفوعا مثله
وأتم منه (قوله ركا صوتا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وعند
عبد الرزاق عن قتادة مثله وقال الطبري الركا في كلام العرب الصوت الخفي (قوله وقال غيره
بكا جاعة بك) هو قول أبي عبيدة وتعب بان قياس جمع بك بكاء مثل قاض وقضاة وأجاب
الطبري بأن أصله بكوا بالواو التثنية مثل قاعد وقعود فقلبت الواو ياء مجيئها بعد كسرة وقبل هو
مصدر على وزن فعول مثل جلس جلوسا ثم قال يجوز أن يكون المراد بالبكي نفس البكاء ثم أسند
عن عمر أنه قرأ هذه الآية فسجد ثم قال ويحك هذا السجود فأين البكاء كذا قال وكلام عمر يحتمل
أن يريد الجماعة أيضا أي أين القوم البكي (قوله صليصلي يصلي) هو قول أبي عبيدة وزاد
والصلي فعول ولكن انقلبت الواو ياء ثم أدغمت (قوله نديا والنادي واحد مجلسا) قال عبد الرزاق
عن معمر عن قتادة في قوله وأحسن نديا قال مجلسا وقال أبو عبيدة في قوله وأحسن نديا أي مجلسا
والندي والنادي واحد والجمع أندية وقيل أخذ من الندي وهو الكرم لأن الكرماء يجتمعون
فيه ثم أطلق على كل مجلس وقال ابن اسحق في السيرة في قوله تعالى فليدع ناديه النادي المجلس
ويطلق على المجلس (قوله وقال مجاهد فليدع ناديه) هو بفتح الدال وسكون العين وصله
الفريابي بلفظ فليدع الله في طغيانه أي يهله إلى مده وهو بلفظ الامر والمراد به الاخبار
وروي ابن أبي حاتم من طريق حبيب بن أبي ثابت قال في حرف أبي بن كعب قل من كان في
الضلالة فإن الله يزيد ضلاله (قوله يا) قوله عز وجل وأنذرهم يوم الحسرة)
ذكر فيه حديث أبي سعيد في ذبح الموت وسبأني في الرقاق مشروحا وقوله فيه فيشر بون بعجة
وراء مفتوحة ثم همزة مكسورة ثم موحدة ثقيلة مضمومة أي يمدون أعناقهم ينظرون وقوله
أملح قال القرطبي الحكمة في ذلك أن يجمع بين صفتي أهل الجنة والنار السواد والبياض
(قوله ثم قرأ وأنذرهم) في رواية سعيد بن منصور عن أبي معاوية عن الأعمش في آخر الحديث
ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فيستفاد منه انتفاء الادراج وللمتدني من وجه آخر عن
الأعمش في أول الحديث قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنذرهم يوم الحسرة فقال يؤتى بالموت

وقال أبو وائل علمت صريحا
أن التقي ذنبيه حتى قالت
أني أعوذ بالرحمن منك أن
كنت تقيا وقال ابن عيينة
توزهم أزا تزجهم إلى
المعاصي ازعاجا وقال مجاهد
ادعوا وقال ابن عباس وردا
عطاشا أنا نأمالا اداقولا
عظيما ركا صوتا وقال غيره
غياخسرا نأبكا جاعة بك
صليصلي يصلي نديا والنادي
واحد مجلسا * (باب قوله
عز وجل وأنذرهم يوم
الحسرة) * حدثنا عمر بن
حفص بن غياث حدثنا أبي
حدثنا الأعمش حدثنا أبو
صالح عن أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم تحفة
يؤتى بالموت كهيئة كبش
أملح فينادي مناديا أهل
الجنة فيشر بون وينظرون
فيقول هل تعرفون هذا
فيقولون نعم هذا الموت وكلهم
قدراه ثم ينادي يا أهل النار
فيشر بون وينظرون فيقول
هل تعرفون هذا فيقولون
نعم هذا الموت وكلهم قدراه
فيذبح ثم يقول يا أهل الجنة
خلود فلا موت ويا أهل النار
خلود فلا موت ثم قرأ وأنذرهم
يوم الحسرة اذ قضى الامر
وهم في غفلة وهو لاء في غفلة
أهل الدنيا وهم لا يؤمنون

الى آخره **(قوله يا)** قوله وما تنزل الابرار بك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ما بين أيدينا الاخرة وما خلفنا الدنيا وما بين ذلك ما بين النفتين **(قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم)** لجبريل ما يمنعك ان تزورنا روى الطبري من طريق العوفي وابن مردويه من طريق سمك بن حرب عن سعيد بن جبير كلاهما عن ابن عباس قال احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عبد بن حميد وابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال أبطأ جبريل في النزول أربعين يوماً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما نزلت حتى اشتقت اليك قال أنا كنت أشوق اليك ولكني مأمور وأوحى الله الى جبريل قل له وما تنزل الابرار بك وروى ابن مردويه في سبب ذلك من طريق زياد النميري عن أنس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي البقاع أحب الى الله وأيهما أبغض الى الله قال ما أدري حتى أسأل فنزل جبريل وكان قد أبطأ عليه الحديث وعند ابن اسحق من وجه آخر عن ابن عباس ان قريشاً لما سألو عن أصحاب الكهف فكث النبي صلى الله عليه وسلم خمس عشرة ليلة لا يحدث الله له في ذلك وحياً فلما نزل جبريل قال له أبطأت فذكره وحكى ابن التين للداودي في هذا الموضع كلاماً في استئصال نزول الوحي في القضايا الحادثة مع ان القرآن قديم وجوابه واضح فلم أنشغل به هنالك لكن ألمت به في كتاب التوحيد **(تنبيه)** * الاخر في هذه الآية معناه الاذن بدليل سبب النزول المذكور ويحتمل الحكم أي تنزل مصاحبين لامر الله عباده بما أوجب عليهم أو حرم ويحتمل ان يكون المراد ما هو أهم من ذلك عند من يجيز حمل اللفظ على جميع معانيه **(قوله يا)** قوله أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لا تؤتينا مالا وولداً قراءة الاكثر بفتح تين والكوفيين سوى عاصم بضم ثم سكون قال الطبري لعلمهم أرادوا التفرقة بين الواحد والجمع لكن قراءة الفتح أشمل وهي أعجب الى **(قوله عن الاعمش عن أبي الضحى)** كذا رواه بشر بن موسى وغير واحد عن الحميدي وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن الحميدي بهذا الاسناد فقال عن أبي وائل يدل أبي الضحى والاول أصوب وشذ حداد بن شعيب فقال أيضاً عن الاعمش عن أبي وائل وأخرجه ابن مردويه أيضاً **(قوله جئت العاص بن وائل السهمي)** هو والد عمرو بن العاص الصحابي المشهور وكان له قدر في الجاهلية ولم يوفق للاسلام قال ابن الكلبي كان من حكام قريش وقد تقدم في ترجمة عمر بن الخطاب انه أجاز عمر بن الخطاب حين أسلم وقد أخرج الزبير بن بكار هذه القصة مطولة وفيها ان العاص بن وائل قال رجل اختار لنفسه امرأته من ولد فرس المشركين عنه وكان موته بمكة قبل الهجرة وهو أحد المستترين قال عبد الله بن عمرو سمعت أبي يقول عاش أبي خمسين عاماً وانه لم يركب حماراً الى الطائف فمضى عنه أكثر مما يركب ويقال ان حماره زماه على شوكة أصابت رجله فانتفخت فمات منها **(قوله اتقاضاه فقال)** بين في الرواية التي بعده انه أجراه سبعة أعلاه وقال فيها كنت قبلاً وهو بفتح القاف وسكون التمانية بعده هانون وهو الحداد ولا حدم من وجه آخر عن الاعمش فاجتهد لي عند العاص بن وائل دراهم **(قوله فقلت لا)** أي لا أكره **(قوله حتى تموت ثم تبعث)** مفهومه انه يكفر حينئذ لان الكفر حينئذ لا يتصور فكأنه قال لا أكره أبداً والنسبة في تعبيره بالبعث تعبير العاص بأنه لا يؤمن به وبهذا التقرير يندفع ايراد من استشكل قوله هذا

فقال

* (باب قوله وما تنزل الا

ابرار بك له ما بين أيدينا

وما خلفنا وما بين ذلك) *

حدثنا أبو نعيم حدثنا

عمر بن ذر قال سمعت أبي

عن سعيد بن جبير عن

ابن عباس رضي الله عنه

قال النبي صلى الله عليه وسلم

لجبريل ما يمنعك ان تزورنا

أكثر مما تزورنا فنزلت وما

تنزل الابرار بك له ما بين

أيدينا وما خلفنا * (باب قوله

أفرأيت الذي كفر بآياتنا

وقال لا تؤتينا مالا وولداً) *

حدثنا الحميدي حدثنا

سفيان عن الاعمش عن أبي

الضحى عن مسروق قال

سمعت خباباً قال جئت

العاص بن وائل السهمي

أتقاضاه فقال عنده فقال

لا اعطيك حتى تكفر

بمحمد صلى الله عليه وسلم

فقلت لا حتى تموت ثم تبعث

قال واني لميت ثم مبعوث

قلت نعم

٤٧٣٢

م ت س

تحفة

٢٥٢٠

قال ان لي هناك مالا وولدا فاقضيك فنزلت هذه الآية افرايت الذي كفريا ياتنا وقال لا وتين مالا وولدا زواه الثوري وشعبة
وحفص وأبومعاوية ووكيعة عن الاعمش * (باب أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا قال موثقا) * حدثنا محمد بن كثير أخبرنا
سفيان عن الاعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن خباب قال كنت قينا بمكة فعملت للعاص بن وائل السهمي سيفا فحنت
أناقضاه فقال لا أعطيك حتى تكفر بعمد قلت لا أكفر بعمد صلى الله عليه وسلم (٣٢٧) حتى عيبتك الله ثم يحبك قال اذا
أما نى الله ثم يعثنى ولى مال

فقال غلق الكفر ومن غلق الكفر كفر واجاب بانه خاطب العاص بما يعتقده فعلق على
ما يستحيل بزعمه والتقرير الاول يغنى عن هذا الجواب (قوله فاقضيك فنزلت) زاد ابن مردويه
من وجه آخر عن الاعمش فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (قوله رواه الثوري
وشعبة وحفص وأبومعاوية ووكيعة عن الاعمش) أما رواية الثوري فوصلها بعد هذا وكذا
رواية شعبة ووكيعة وأما رواية حفص وعواب بن غياث فوصلها في الاجارة وأما رواية أبي
معاوية فوصلها أحمد قال حدثنا أبو معاوية حدثنا الاعمش به وفيه قال فاني اذا مت ثم بعثت
جئتني ولى ثم مال وولدا فاعطيتك فانزل الله افرايت الذي كفريا ياتنا الى قوله ويأتينا فردا
وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية أبي معاوية * (قوله يا) أطلع الغيب
أم اتخذ عند الرحمن عهدا قال موثقا) سقط قوله موثقا من رواية أبي ذر وساق المؤلف الحديث
من رواية الثوري وقال في آخره أم اتخذ عند الرحمن عهدا قال موثقا وكذا أخرجه ابن أبي حاتم
عن أبيه عن محمد بن كثير شيخ البخاري فيه (قوله لم يقل الاشجعي عن سفيان سيفا ولا موثقا)
هو كذلك في تفسير الثوري رواية الاشجعي عنه * (قوله يا) كلاسك ما يقول
ونعذله من العذاب مدا) ساق فيه الحديث المذكور من رواية شعبة عن الاعمش * (قوله
يا) وزنه ما يقول ويأتينا فردا) ساق فيه الحديث المذكور من رواية وكيع
وساقه أتم كساق أبي معاوية ويحيى شيخه هو ابن موسى ويؤخذ من هذا السياق الجواب عن
ايراد المصنف الآيات المذكورة في هذه الابواب مع ان القصة واحدة فكأنه أشار الى انها كلها
نزلت في هذه القصة بدليل هذه الرواية وما وافقها (قوله في الترجمة وقال ابن عباس هذا هدا)
وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه

(قوله سورة طه)

بسم الله الرحمن الرحيم *

قال عكرمة والضحك بالنبطية أي طه يارجل) كذا في ذروا النسفي وغيرهما قال ابن جبير
سعيد فاما قول عكرمة في ذلك فوصله ابن أبي حاتم من رواية حصين بن عبد الرحمن عن عكرمة في
قوله طه أي طه يارجل وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس في قوله طه قال
هو كقولك يا محمد يا حبشية وأما قول الضحك فوصله الطبري من طريق قرطبة بن خالد عن الضحك
ابن مزاحم في قوله طه قال يارجل بالنبطية وأخرجه عبد بن جيس من وجه آخر قال قال رجل
من بني مازن ما يخفى على من القرآن شي فقال له الضحك ما طه قال اسم من أسماء الله تعالى قال
انما هو بالنبطية يارجل وسيأتي الكلام على النبط في سورة الرحمن وأما قول سعيد بن جبير

عن أبي الضحى عن مسروق عن خباب قال كنت رجلا قينا وكان لي على العاص بن وائل دين فأتيت أتناقضاه فقال لا أقضيك
حتى تكفر بعمد قال قلت لن أكفريه حتى تموت ثم تبعث قال فاني لمبعوث من بعد الموت فسوف أقضيك اذا رجعت الى مال وولدا
قال فنزلت افرايت الذي كفريا ياتنا وقال لا وتين مالا وولدا أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا كلاسك ما يقول ونعذله
من العذاب مدا وزنه ما يقول ويأتينا فردا * (سورة طه) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * قال عكرمة والضحك بالنبطية أي طه يارجل

فرويه في الجعديات للبغوى وفي مصنف ابن أبي شيبة من طريق سالم الافطس عنه مثل قول الضحاك وزاد الحارث في مسنده من هذا الوجه فيه ابن عباس وقال عبد الرزاق عن معمر بن الحسن وعن قتادة قال في قوله طه قال يارجل وعند عبد بن حميد عن الحسن وعطاء مثله ومن طريق الربيع بن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى قام على رجل ورفع أخرى فانزل الله تعالى طه أى طأ الأرض ولابن مردويه من حديث علي بن جهم بن زيادة ان ذلك لطول قيام الليل وقرأت بخط الصدقي في هامش نسخة بلغنا أن موسى عليه السلام حين كلمه الله قام على أطراف أصابعه خوفا فقال الله عز وجل طه أى اطمئن وقال الخليل بن أحمد من قرأ طه بفتح ثم سكون فغناه يارجل وقد قيل انها لغة عك ومن قرأ بلفظ الحرفين فغناه اطمئن أو طأ الأرض (قلت) جاء عن ابن الكلبي انه لو قيل لعكي يارجل لم يجب حتى يقال له طه وقرأ بفتح ثم سكون الحسن وعكرمة وهي اختصار ورش وقد وجهوها أيضا على انها فاعل أمر من الوطاء ما يقليب الهمزة ألفا أو بابد الهاءاء فيوافق ما جاء عن الربيع بن أنس فانه على قوله يكون قد أبدل الهمزة ألفا لم يحذفها في الامر نظرا الى أصلها الكن في قراءة ورش حذف المفعول البتة وعلى ما نقل الربيع بن أنس يكون المفعول هو الضمير وهو الأرض وان لم يتقدم لها ذلك لم يدل عليه الفعل وعلى ما تقدم يكون اسما وقد قيل ان طه من أسماء السورة كما قيل في غيرها من الحروف المقطعة (قوله) وقال مجاهد ألقى صنع أرزى ظهري فيسجتهكم يهلككم (تقدم ذلك كله في قصة موسى من أحاديث الانبياء (قوله المثلث تأيت الامثل الخ) هو قول أبي عبيدة وقد تقدم شرحه في قصة موسى أيضا وكذلك قوله فأوحس في نفسه خيفة وقوله في جذوع النخل وخطبك ومساس ولتسفننه في اليم نسفا وكنه كلام أبي عبيدة (قوله) فاعايعايع الماء والصفصف المستوى من الأرض قال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة القاع الصفصف الأرض المستوية وقال الفراء القاع ما انسط من الأرض ويكون فيه السراب نصف النهار والصفصف الاملس الذي لا نبات فيه (قوله) وقال مجاهد أوزارا أثقالا من زينة القوم الخلى الذي استعاروا من آل فرعون وهو الاثقال) ووجهه القرياني أيضا وقد تقدم في قصة موسى وروى الحماكم من حديث علي قال عمد السامري الى ما قدر عليه من الخلى فضر به بحملا ثم ألقى القبض في جوفه فاذا هو عجل له خوار الحديث وفيه فعمد موسى الى العجل فوضع عليه المبارد على سفير الماء فاشرب من ذلك أحد من كان عبد العجل الا صفرو وجهه وروى النسائي في الحديث الطويل الذي يقال له حديث الفتون عن ابن عباس قال لما توجه موسى لميقات ربه خطب هرون بن اسراييل فقال انكم خرجتم من مصر ولقوم فرعون عندكم ودائع وعواري وأنا أرى ان تحرق حفيرة وتلقى فيها ما كان عندكم من متاعهم فحرقه وكان السامري من قوم يعبدون البقر وكان من جيران بني اسراييل فاحتمل معهم فرأى أثرا فأخذ منه قبضة فحرقه هرون فقال له ألا تلقى ما في يدك فقال لا ألقىها حتى تدعو الله ان يكون ما أريد فدعاه فالتقاها فقال أريد ان يكون عجلا له جوف يخور قال ابن عباس ليس له روح كانت الريح تدخل من دبره وتخرج من فيه فكان الصوت من ذلك فتفرق بنو اسراييل عند ذلك فرقا الحديث بطوله (قوله) فقد فتمها ألقى صنع فنى موسىهم يقولونه أخطأ الرب لا يرجع اليهم قولا العجل) تقدم كله في قصة

وقال مجاهد ألقى صنع أرزى ظهري فيسجتهكم يهلككم المثلث تأيت الامثل يقول يديسكم يقال خذ المثلث خذ الامثل ثم أتوا صفوا يقال هل أتيت الصف اليوم يعنى المصلى الذى يصلى فيه فأوحس أضمر خوفا فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخاء في جذوع أى على جذوع النخل خطبك بالك مساس مصدر ماسه مساسا لتسفننه لتدريسه فاعايعايع الماء والصفصف المستوى من الأرض وقال مجاهد أوزارا أثقالا من زينة القوم الخلى الذى استعاروا من آل فرعون فقد فتمها ألقى صنع فنى موسىهم يقولونه أخطأ الرب لا يرجع اليهم قولا العجل

تغ

٢٥٢/٤

موسى (قوله همسا حس الاقدام) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد وعن قتادة
 قال صوت الاقدام أخرجه عبد الرزاق وعن عكرمة قال وطء الاقدام أخرجه عبد بن جيد
 وقال أبو عبيدة في قوله همسا قال صوتا خفيا (قوله حشرني أعني عن حجي وقد كنت بصيرا في
 الدنيا) وصله الفرابي من طريق مجاهد (قوله وقال ابن عباس بقبس ضلوا الطريق وكانوا شائين
 الخ) وصله ابن عيينة من طريق عكرمة عنه وفي آخره أنكم بنار توقدون ووقع في رواية أبي ذر
 تدفون (قوله وقال ابن عيينة أمثلهم طريقة أعدلهم) كذا هو في تفسير ابن عيينة وفي رواية
 للطبري عن سعيد بن جبيرة أو فاهم عقلا وفي أخرى عنه أعلمهم في أنفسهم (قوله وقال ابن
 عباس همسا لا يظلم فيهم ضم من حسنا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
 عباس في قوله فلا يخاف ظما ولا هضما قال لا يخاف ابن آدم يوم القيامة أن يظلم فيزاد في سياته
 ولا يهضم فيه نقص من حسنا) وعن قتادة عند عبد بن جيد مثله (قوله عوجا واديا ولا أمتا
 رابية) وصله ابن أبي حاتم أيضا عن ابن عباس وقال أبو عبيدة العوج بكسر أوله ما عوج من
 المسایل والادوية والامت الانشاء يقال متحبله حتى مات ترك فيه امنا (قوله ضنكا الشقاء)
 وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وللطبري عن عكرمة مثله ومن
 طريق قيس بن أبي حازم في قوله معيشة ضنكا قال رزقا في معصية وصحح ابن حبان من حديث
 أبي هريرة مرفوعا في قوله معيشة ضنكا قال عذاب القبر أو رده من وجهين مطولا ومختصرا
 وأخرجه سعيد بن منصور والحاكم من حديث أبي سعيد الخدري موقوفا ومرفوعا والطبراني
 من حديث ابن مسعود مرفوعا ورجح الطبري هذا مستندا إلى قوله في آخر الآيات وللعذاب
 الآخرة أشد وأبقى وفي تفسير الضنك أقوال أخرى قيل الضيق وهذا أشهرها ويقال إنها كلمة
 فارسية معناها الضيق وأصلها التنك بمناء فوقانية بدل الضاد فعربت وقيل الحرام وقيل
 الكسب الخبيث (قوله هوى شقي) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة أيضا (قوله
 سيرتها حالتها الأولى وقوله النهى التقي بالوادي المقدس المبارك طوى اسم الوادي) تقدم كله في
 أحاديث الانبياء (قوله بملكا بأمرنا) ناسوي منصف بينهم يسا يا يسا على قدر موعده سقط
 هذا كله لا يذروا تقدم في قصة موسى أيضا (قوله يفرط عقوبة) قال أبو عبيدة في قوله
 أن يفرط علينا قال يقدم علينا بعقوبة وكل متقدم أو متجمل فارط (قوله ولا تنبأ لا تضعفها)
 وصله عبد بن جيد من طريق قتادة مثله ومن طريق مجاهد كذلك ومن طريق أخرى ضعيفة
 عن مجاهد عن ابن عباس وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في
 قوله لا تنبأ لا بظنا (قوله با) واصطنعتك لنفسى) وقع في رواية أبي أحمد
 الجرجاني واصطنعتك وهو تخيف ولعلها ذكرت على سبيل التفسير وذكر في الباب حديث أبي
 هريرة في محاجة موسى وآدم عليهما السلام وسيأتي شرحه في كتاب القدر (قوله با)
 ولقد أوحينا إلى موسى الخ) وقع عند غير أبي ذر وأوحينا إلى موسى وهو خلاف التلاوة (قوله
 اليم البحر) وصله ابن أبي حاتم من طريق أسباط بن نصر عن السدي وذكر حديث ابن عباس في

همسا حس الاقدام حشرني أعني عن حجي وقد كنت بصيرا في الدنيا قال ابن عباس بقبس ضلوا الطريق وكانوا شائين فقال ان لم
 أجد عليهم من يهدي الطريق أتكم بنار توقدون وقال ابن عيينة أمثلهم طريقة أعدلهم (٣٢٩) وقال ابن عباس همسا لا يظلم
 فيهم ضم من حسنا) عوجا
 واديا ولا أمتا رابية سيرتها
 حالتها الأولى النهى التقي
 ضنكا الشقاء هوى شقي
 بالوادي المقدس المبارك طوى
 اسم الوادي بملكا بأمرنا
 مكا ناسوي منصف بينهم
 يسا يا يسا على قدر موعده
 لا تنبأ لا تضعفها يفرط عقوبة
 * (باب قوله واصطنعتك
 لنفسى) * حدثنا الصلت بن
 محمد حدثنا مهدي بن ميمون
 حدثنا محمد بن سيرين عن أبي
 هريرة عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال التقي آدم
 وموسى فقال موسى لا دم
 أنت الذي أشقيت الناس
 وأخرجتهم من الجنة قال له
 آدم أنت الذي اصطفاك الله
 برسالتك واصطفاك لنفسه
 وانزل عليك التوراة قال نعم
 قال فوجدتها كتب على
 قبل أن يخلقني قال نعم فخرج
 آدم موسى اليم البحر * (باب
 ولقد أوحينا إلى موسى أن
 أسر عبادي فأضرب لهم
 طريقا في البحر يسا لا تخاف
 دركا ولا تخشى فأتبعهم
 فرعون بجنوده فغشيهم من
 اليم ما غشيهم وأضل فرعون
 قومه وما هدى * حدثني
 يعقوب بن إبراهيم حدثنا

(٤٢ - فتح الباري ثامن) روح حدثنا شعبه حدثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
 لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود تصوم عاشورا فساءلهم فقالوا هذا اليوم الذي ظهر فيه موسى على فرعون

فقال النبي صلى الله عليه وسلم (٣٣٠) نحن اولى بموسى منهم فصوموه * (باب قوله فلا يخرج منكم من الجنة فتشقى) *

صيام عاشوراء وقد سبق شرحه في كتاب الصيام مستوفى ﴿قوله﴾ (قوله) قوله فلا يخرج منكم من الجنة فتشقى ذكر فيه حديث أبي هريرة في حجة موسى وآدم عليهم السلام وسبق في القدر ان شاء الله تعالى

(قوله سورة الانبياء)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ذكر فيه حديث ابن مسعود قال بنى اسرائيل كذافيه وزعم بعض الشراح انه وهم وليس كذلك بل له وجه وهو ان الاصل سورة بنى اسرائيل فحذف المضاف وبقي المضاف اليه على هيئته ثم وجدت في رواية الاسماعيلي سمعت ابن مسعود يقول في بنى اسرائيل الخ وقد تقدم شرحه مستوفى في تفسير سحران وزاد في هذه الرواية ما لم يذكر في تلك وحاصله انه ذكر خمس سور متواليه ومقتضى ذلك انهن نزلن بمكة لكن اختلاف في بعض آيات منهن اما في سبحان فقوله ومن قتل مظلوما الآية وقوله وان كادوا يستفزونك الى تحويله وقوله ولقد آتينا موسى تسع آيات الآية وقوله وقل رب ادخلني مدخل صدق الآية وفي الكهف قوله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم الآية وقيل من اولها الى احسن عملا وفي مريم وان منكم الاواردها الآية وفي طه وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها الآية وفي الانبياء اقلايرون انا نأتى الارض نقصم الآية قبل في جميع ذلك انه مدنى ولا يثبت شئ من ذلك والجهور على أن الجميع ميكات وشذ من قال خلاف ذلك (قوله وقال قتادة جذا اذا قطعهن) وصله الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله فجعلهم جذا اذا أى قطعاً * (تنبيه) * قرأ الجمهور جذا اذا بضم أوله وهو اسم للشيء المكسر كالخطام في المحطم وقيل جمع جذاذة كزجاج وزجاجة وقرأ الكسائي وابن محيصن بكسر أوله فقل هو جمع جذيد ككرام وكريم وفيها قرأت أخرى في الشواذ (قوله وقال الحسن في فلان مثل فلانة المغزل) وصله ابن عيينة عن عمرو بن الحسن في قوله وكل في فلان يسبحون مثل فلانة المغزل (قوله يسبحون يدورون) وصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله كل في فلان يسبحون قال يدورون حوله ومن طريق مجاهد في فلان كهيفة جديدة الرحي يسبحون يجرون وقال الفراء قال يسبحون لان السباحة من أفعال الأدميين فذكرت بالنون مثل الشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين (قوله وقال ابن عباس نفثت رعت ليلاً) سقط ليلاً لغياً أي ذر وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بهذا وهو قول أهل اللغة نفثت اذا رعت ليلاً بلاراع واذا رعت نهاراً بلاراع قيل هملت (قوله يسبحون ينعون) وصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ولا هم منا يصحبون قال ينعون ومن وجه آخر منقطع عن ابن عباس ينعون قال ينصرون وهو قول مجاهد رواه الطبري (قوله أمتكم أمة واحدة دينكم دين واحد) قال قتادة في هذه الآية ان هذه أمتكم قال دينكم أخرجه الطبري وابن المنذر من طريقه (قوله وقال عكرمة حصب جهنم حطب بالحبشة) سقط هذا الابی ذر وقد تقدم في بدء الخلق وروى الفراء باسنادين عن علي وعائشة أنهما قرأ حطب بالطاء وعن ابن عباس أنه قرأها بالضاد الساقطة المنقوطة قال وهو ما هيئت به الزار

حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا أيوب بن النجار عن
يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة
ابن عبد الرحمن عن أبي
تحفة هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال حاج موسى آدم فقال له
انت الذي اخرجت الناس
من الجنة بذنبك فأشقيتهم
قال قال آدم يا موسى انت
الذي اصطفاه الله برسالاته
وبكلامه أنلودني على أمر
كتبه الله على قبل ان يخلقني
او قدره على قبل ان يخلقني
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم فخرج آدم موسى

(سورة الانبياء)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا محمد بن بشار حدثنا
غندر حدثنا شعبة عن أبي
اسحق قال سمعت عبيد
الرحمن بن يزيد عن عبد الله
قال بنى اسرائيل والكهف
ومريم وطه والانبياء هن
من العتاق الاول وهن من
تلادى وقال قتادة جذا اذا
قطعهن وقال الحسن في
فلان مثل فلانة المغزل
يسبحون يدورون قال ابن
عباس نفثت رعت ليلاً
يسبحون ينعون أمتكم أمة
واحدة قال دينكم دين واحد
وقال عكرمة حصب جهنم
حطب بالحبشة

التماثيل الاصنام) وصله الفريابي من طريقه أيضا (قوله السجل الضعيف) وصله الفريابي من طريقه وجرم به الفراء وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله كطبي السجل يقول كطبي الحقيقة على الكتاب قال الطبري معناه كطبي السجل على ما فيه من الكتاب وقيل على معنى من أي من أجل الكتاب لأن الحقيقة تطوى حسنة لما فيها من الكتابة وجاء عن ابن عباس أن السجل اسم كاتب كان للنبي صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو داود والنسائي والطبري من طريق عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس بهذا أوله شاهد من حديث ابن عمر عند ابن مردويه وفي حديث ابن عباس المذكور عند ابن مردويه والسجل الرجل بلسان الحبش وعند ابن المنذر من طريق السدي قال السجل الملك وعند الطبري من وجه آخر عن ابن عباس مثله وعند عبد بن حميد من طريق عطية مثله وبأسناد ضعيف عن علي مثله وذكر السهيلي عن النقاش أنه ملك في السماء الثانية ترفع الحفظة البسة الأعمال كل خميس واثنين وعند الطبري من حديث ابن عمر بعض معناه وقد أنكر الثعلبي والسهيلي أن السجل اسم الكاتب بأنه لا يعرف في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم ولا في أصحابه من اسمه السجل قال السهيلي ولا وجد إلا في هذا الخبر وهو حصر مردود فقد ذكره في الصحابة ابن منبته وأبو نعيم وأورد من طريق ابن خنيس عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم كاتب يقال له سجل وأخرجه ابن مردويه من هذا الوجه ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس أنكم محشورون إلى الله حفافة عراة الحديث وسيأتي شرحه في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى

* (قوله سورة الحج) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(قوله قال ابن عيينة الخبثين المطمئنين) هو كذلك في تفسير ابن عيينة لكن أسنده عن ابن أبي نجيع عن مجاهد وكذا هو عند ابن المنذر من هذا الوجه ومن وجه آخر عن مجاهد قال المصلين ومن طريق الضحاك قال المتواضعين والخبث من الاخبات وأصله الخبث بفتح أوله وهو المطمئنين من الأرض (قوله وقال ابن عباس إذا اتقى ألقى الشيطان في أمنيه إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه فيبطل الله ما يلقى الشيطان ويحكم آياته) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مقطعا (قوله ويقال أمنيه قراءته الأمانى يقرؤون ولا يكتبون) هو قول الفراء قال التميمي التلاوة قال وقوله لا يعلمون الكتاب الأمانى قال الأمانى أن يفعل الأحاديث وكانت أحاديث يسمعونهم كبرائهم وليست من كتاب الله قال ومن شواهد ذلك قول الشاعر

تمنى كتاب الله أول ليلة * تمنى داود الزبور على رسل

قال الفراء والتمنى أيضا حديث النفس انتهى قال أبو جعفر النحاس في كتاب معاني القرآن أنه بعد أن ساق رواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في تأويل الآية هذا من أحسن ما قيل في تأويل الآية وأعله وأجله ثم أسند عن أحمد بن حنبل قال بعصر صحيفة في التفسير رواها علي ابن أبي طلحة لورجل رجل فيها إلى مصر فاصدا ما كان كثيرا انتهى وهذه النسخة كانت عند أبي صالح كاتب الليث رواها عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وهي عند

التماثيل الاصنام السجل

الصحيفة * حدثنا سليمان بن

خرب حدثنا شعبة عن المغيرة

ابن النعمان شيخ من النخع عن

سعيد بن جبيرة عن ابن عباس

رضي الله عنهم ما قال خطب

تحفة النبي صلى الله عليه وسلم

فقال انكم محشورون الى

الله حفافة عراة غرلا كما بدأنا

أول خلق نعيده وعدا علينا

انا كنا فاعلن ثم ان أول من

يكسى يوم القيامة ابراهيم

الا انه يجاء برجال من أمتي

فيؤخذ بهم ذات الشمال

فأقول يا رب أصحابي فيقال

لا تدري ما أحدثوا بعدك

فأقول كما قال العبد الصالح

وكنيت عليهم شهيدا ما دمت

فيهم الى قوله شهيدا فيقال ان

هؤلاء لم يزلوا امر تدين على

أعقابهم منذ فارقتهم

* (سورة الحج) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال ابن عيينة الخبثين

المطمئنين وقال ابن عباس

في إذا اتقى ألقى الشيطان في

أمنيه إذا حدث ألقى

الشيطان في حديثه فيبطل

الله ما يلقى الشيطان ويحكم

آياته ويقال أمنيه قراءته

الأمانى يقرؤون ولا يكتبون

البخاري عن أبي صالح وقد اعتمد عليها في صحيحه هذا كثير اعلی ما ينزه في أما كنه وهي عند
 الطبري وابن أبي حاتم وابن المنذر بواسط بينهم وبين أبي صالح انتهى وعلى تأويل ابن عباس
 هذا يحمل ما جاء عن سعيد بن جبيرة وقد أخرجه ابن أبي حاتم والطبري وابن المنذر من طرق عن
 شعبة عن أبي بشر عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة والنجم فلما بلغ أقرأ بتم اللات
 والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألقى الشيطان على لسانه تلك الغرائق العلى وان شفاعتهن لترجي
 فقال المشركون ماذا كرا لهتنا بخير قبل اليوم فسجد وسجدوا فنزلت هذه الآية وأخرجه البزار
 وابن مردويه من طريق أمية بن خالد عن شعبة فقال في اسناده عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
 فيما أحسب ثم ساق الحديث وقال البزار لا يروى متصلا الا بهذا الاسناد تفرد بوضله أمية بن خالد
 وهو ثقة مشهور قال وانما يروى هذا من طريق الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس انتهى
 والكلبي متروك ولا يعتمد عليه وكذا أخرجه النحاس بسند آخر فيه الواقدي وذكره ابن اسحق
 في السيرة مطولا وأسندهما عن محمد بن كعب وكذلك موسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب
 الزهري وكذا ذكره أبو معشر في السيرة له عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس وأورده
 من طريقه الطبري وأورده ابن أبي حاتم من طريق أسباط عن السدي ورواه ابن مردويه
 من طريق عباد بن صهيب عن يحيى بن كثير عن الكلبي عن أبي صالح وعن أبي بكر الهذلي
 واليوط عن عكرمة وسليمان التيمي عن حدثه ثلاثتهم عن ابن عباس وأوردها الطبري
 أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس ومعناه هم كلهم في ذلك واحد وكلها سوى طريق سعيد
 ابن جبيرة اما ضعيف واما منقطع لكن كثرة الطرق تدل على ان القصصة أصلا مع ان لها طريقين
 آخر من مرسلين رجالهما على شرط الصحيحين أحدهما ما أخرجه الطبري من طريق يونس بن
 يزيد عن ابن شهاب حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فذكر نحوه والثاني
 ما أخرجه أيضا من طريق المعتز بن سليمان وجاد بن سلمة فرفعهما عن داود بن أبي هند عن أبي
 العالية وقد تجرأ أبو بكر بن العربي كعادته فقال ذكر الطبري في ذلك روايات كثيرة باطلة لا أصل
 لها وهو اطلاق مردويه عليه وكذا قول عياض هذا الحديث لم يخرجها أحد من أهل الصحة ولا
 رواه ثقة بسند سليم متصل مع ضعف نقلته واضطرار روايته وانقطاع اسناده وكذا قوله ومن
 جلت عنه هذه القصص من التابعين والمفسرين لم يسندوها أحد منهم ولا رفعها الى صاحب وأكثر
 الطرق عنهم في ذلك ضعيفة وأهية قال وقد بين البزار انه لا يعرف من طريق يجوز ذكره الا
 طريق أبي بشر عن سعيد بن جبيرة مع الشك الذي وقع في وصله وأما الكلبي فلا يجوز الرواية عنه
 لقوة ضعفه ثم رده من طريق النظر بان ذلك لو وقع لارتد كثير عن أسلم قال ولم ينقل ذلك انتهى
 وجميع ذلك لا يتمشى على القواعد فان الطرق اذا كثرت وتباينت مخارجها دل ذلك على ان لها
 أصلا وقد ذكرت ان ثلاثة أساسية منها على شرط الصحيح وهي مرسل يحتج بمثلها من يحتج بالمرسل
 وكذا من لا يحتج به لا اعتداد ببعضها ببعض واذا تقرر ذلك تعين تأويل ما وقع فيها مما يستنكر وهو
 قوله ألقى الشيطان على لسانه تلك الغرائق العلى وان شفاعتهن لترجي فان ذلك لا يجوز جملة على
 ظاهره لانه يستحيل عليه صلى الله عليه وسلم ان يزيد في القرآن عمدا ما ليس منه وكذا اسمها اذا كان
 مغاير لما جاء به من التوحيد لكان عصمه وقد سلك العلماء في ذلك مسالك فقل جرى ذلك على

لسانه حين اصابته سنة وهو لا يشعر فلما علم بذلك أحكم الله آياته وهذا أخرجه الطبري عن قتادة
ورده عياض بأنه لا يضح لكونه لا يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولا ولاية للشيطان
عليه في النوم وقيل ان الشيطان أجهل الى أن قال ذلك بغير احتساره ورده ابن العربي بقوله تعالى
حكاية عن الشيطان وما كان لي عليكم من سلطان الآية قال فلو كان للشيطان قوة على ذلك
لمابقي لاحد قوة في طاعة وقيل ان المشركين كانوا اذا ذكروا آلهتهم وصفوه هم بذلك فعلى ذلك
يحفظه صلى الله عليه وسلم خبري على لسانه لما ذكرهم سهوا وقد رد ذلك عياض فاجاد وقيل لعله
قالها توخي الكفار قال عياض وهذا جائز اذا كانت هناك قرية تدل على المراد ولا سيما وقد
كان الكلام في ذلك الوقت في الصلاة جائزا والى هذا نحا الباقلاني وقيل انه لما وصل الى قوله
ومناة الثالثة الاخرى خشى المشركون ان يأتي بعده ما يشي يذم آلهتهم به فبادروا الى ذلك
الكلام فخلطوه في تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم على عادتهم في قولهم لا تسمعهوا الله هذا القرآن
والغوا فيه ونسب ذلك للشيطان لكونه الخامل لهم على ذلك أو المراد بالشيطان شيطان الانس
وقيل المراد بالغرائق العلى الملائكة وكان الكفار يقولون الملائكة بنات الله ويعبدونهم فسبق
ذكر الكل ليرد عليهم بقوله تعالى ألكم الذكروا الا اني فلما سمعه المشركون تجلوه على الجميع وقالوا
قد عظم آلهتنا ورضوا بذلك فنسخ الله تلك الكلمات وأحكم آياته وقيل كان صلى الله عليه وسلم
يرتل القرآن فارصدته الشيطان في سكتة من السكات ونطق تلك الكلمات كما نغمته بحيث
سمعه من دنا اليه فظنهم من قوله وأشاعها قال وهذا أحسن الوجوه ويؤيده ما تقدم في صدر
الكلام عن ابن عباس من تفسيره في تلاوة وكذا استحسن ابن العربي هذا التأويل وقال قبله ان
هذه الآية نص في مذهبي في براءة النبي صلى الله عليه وسلم مما نسب اليه قال ومعنى قوله في
أمنية أي في تلاوته فأخبر تعالى في هذه الآية أن سنته في رساله اذا قالوا قول لا زاد الشيطان فيه
من قبل نفسه فهذا نص في أن الشيطان زاده في قول النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله
عليه وسلم قاله قال وقد سبق الى ذلك الطبري بحلالة قدره وسعة علمه وشدة ساعده في النظر فصب
على هذا المعنى وحوم عليه * (تنبيه) * هذه القصة وقعت بمكة قبل الهجرة اتفاقا فتمسك بذلك
من قال ان سورة الحج مكمة لكن تعقب بان فيها أيضا ما يدل على انه امدينة كما في حديث علي وأبي
ذر في هذان خصمان فانها نزلت في أهل بدر وكذا قوله أذن للذين يقاتلون الآية وبعدها الذين
أخرجوا من ديارهم بغير حق فانها نزلت في الذين هاجروا من مكة الى المدينة قالذي يظهر ان
اصلها مكى ونزل منها آيات بالمدينة ولها نظائر والله أعلم (قوله وقال مجاهد مشيد بالقصة حص)
وصلة الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله وقصر مشيد قال بالقصة يعني الحص
والقصة بفتح القاف وتشديد الصاد هي الحص بكسر الجيم وتشديد المهملة ومن طريق عكرمة
قال المشيد المحص قال والحص في المدينة يسمى الشيد وأنشد الطبري قول امرئ القيس
وتيماء لم يترك بها جزع فخله * ولا أجا الامشيد الجندل

نغ

٢٦٠ / ٤

وقال مجاهد مشيد بالقصة

حص وقال غيره يسطون

يفرطون من السطوة ويقال

يسطون

ومن طريق قتادة قال كان أهل شيدوه وحصنوه وقصة القصر المشيد ذكر أهل الاخبار انه من
بناء شذا بن عاد فصار معطلا بعد العمران لا يستطيع أحد ان يدنونه على أميال مما يسمع فيه
من أصوات الجن المشكرة (قوله وقال غيره يسطون يفرطون من السطوة ويقال يسطون

يسطشون وهدوا الى الطيب من القول ألهموا الى القرآن وهدوا الى صراط (٣٣٥) الحميد الاسلام وقال ابن عباس بسبب تش

يسطشون) قال أبو عبيدة في قوله يكادون يسطشون أي يفرطون عليه من السطوة وقال القراء
كان شمر كوقريش إذا سمعوا المسلم تلاوة القرآن كادوا يسطشون به وتقدم في تفسيره وقال
عبد بن جندب أخبرني شابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يكادون أي كفار قريش
يسطشون أي يسطشون بالذين يتلون القرآن وروى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس في قوله يسطشون فقال يسطشون (قوله وهدوا الى صراط الحميد الاسلام) هكذا لهم وسيأتي
تحريره من رواية النسفي قريبا (قوله وقال ابن عباس بسبب مجمل الى سقف البيت) وصله عبد بن
جندب من طريق أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس بلفظ من كان يظن ان لن ينصر الله محمد في
الدنيا والاخرة فليدب بسبب مجمل الى سماء بيته فليختنق به (قوله ثاني عطفه مستكبر) ثبت
هذا النسفي وسقط للباقين وقد وصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله
ثاني عطفه قال مستكبر في نفسه (قوله وهدوا الى الطيب من القول ألهموا الى القرآن) سقط
قوله الى القرآن لغير أبي ذر ووقع في رواية النسفي وهدوا الى الطيب ألهموا وقال ابن أبي خالد
الى القرآن وهدوا الى صراط الحميد الاسلام وهذا هو التحرير وقد أخرج الطبري من طريق علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وهدوا الى الطيب من القول قال ألهموا وروى ابن المنذر
من طريق سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد في قوله الى الطيب من القول قال القرآن وفي قوله
وهدوا الى صراط الحميد الاسلام (قوله تذهل تشغل) روى ابن المنذر من طريق الضحاك قال في
قوله تذهل كل مريضة أي تسال من شدة خوف ذلك اليوم وقال أبو عبيدة في قوله تذهل كل
مريضة أي تسال قال الشاعر * صحا قلبه يا عزأوكاد يذهل * وقيل الذهول الاشتغال عن
الشيء مع دهش (قوله يا) قوله وترى الناس سكارى) سقط الباب والترجمة لغير
أبي ذر وقد قدم عندهم الطريق الموصول على التعاليق وعكس ذلك في رواية أبي ذر وسيأتي شرح
الحديث الموصول في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (قوله وقال ابو اسامة عن الاعمش سكارى
وما هم بسكارى) يعني انه وافق - قص بن غياث في رواية هذا الحديث عن الاعمش باسناده ومثله
وقد أخرجه أحمد عن وكيع عن الاعمش كذلك (قوله قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين)
أي انه جزم بذلك بخلاف حفص فانه وقع في روايته من كل ألف أراه قال فذكره ورواية أبي
اسامة هذه وصلها المؤلف في قصة يأجوج ومأجوج من أحاديث الانبياء (قوله وقال جرير
وعيسى بن يونس وأبو معاوية سكرى وما هم بسكرى) يعني انهم روه عن الاعمش باسناده هذا
ومثله لكنهم خالفوا في هذه اللفظة فأما رواية جرير فوصلها المؤلف في الرقاق كما قال وأما
رواية عيسى بن يونس فوصلها اسحق بن راهويه عنه كذلك وأما رواية أبي معاوية فاختلف
عليه فيها فرواها بلفظ سكرى أبو بكر بن أبي شيبة عنه وقد أخرجه اسعد بن منصور عن أبي
معاوية والنسائي عن أبي كريب عن أبي معاوية فقالا في روايته ما سكارى وما هم بسكارى وكذا
عند الاسماعيلي من طريق أخرى عن أبي معاوية وأخرجه اسلم عن أبي كريب عنه بقرينة
برواية وكيع وأحالهم معا على رواية جرير وروى ابن مردويه من طريق محاضر الطبري من
طريق المسعودي كلاهما عن الاعمش بلفظ سكرى وقال القراء أجمع القراء على سكارى وما هم
بسكارى ثم روى باسناده عن ابن مسعود سكرى وما هم بسكرى قال وهو جيد في العربية انتهى

بجبل الى سقف البيت
ثاني عطفه مستكبر تذهل
تشغل * (باب قوله وترى
الناس سكارى) * حدثنا
عمر بن حفص حدثنا أبي
حدثنا الاعمش حدثنا أبو
صالح عن أبي سعيد الخدري
قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم يقول الله عز وجل يوم تحفة
القيامة يا آدم فيقول لبيك
ربنا وسعديك فينادي بصوت
ان الله يأمرك أن تخرج
من ذريتك بعثنا الى النار قال
يارب وما بعث النار قال من
كل ألف أراه قال تسعمائة
وتسعة وتسعين حينئذ تضع
الحامل حملها ويشيب الوليد
وترى الناس سكارى وما هم
بسكارى ولكن عذاب الله
شديد فشق ذلك على الناس
حتى تغيرت وجوههم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
من يأجوج ومأجوج
تسعمائة وتسعة وتسعين
ومنكم واحد ثم أنتم في
الناس كالشعرة السوداء في
جنب الثور الأبيض أو
كالشعرة البيضاء في جنب
الثور الأسود وأني لأرجو
أن تكونوا ربع أهل الجنة
فكبرنا ثم قال ثلث أهل
الجنة فكبرنا ثم قال شطر
أهل الجنة فكبرنا وقال
أبو أسامة عن الاعمش ترى
الناس سكارى وما هم
بسكارى وما هم بسكرى

بسكارى قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين وقال جرير وعيسى بن يونس وأبو معاوية سكرى وما هم بسكرى

ونقله الاجماع عجب مع ان أصحابه الكوفيين يحيى بن وثاب وخزعة والاعمش والكسائي قرؤا
 بمنزل ما نقل عن ابن مسعود ونقلها أبو عبيد أصاعن حذيفة وأبي زرعة بن عمرو واختارها أبو عبيد
 وقد اختلف أهل العربية في سكرى هل هي صيغة جمع على فعلى مثل مرضى أو صيغة مفرد
 فاستغنى بها عن وصف الجماعة **(قوله باب)** ومن الناس من يعبد الله على حرف
 شك سقط لفظ شك لغير أبي ذر وأراد بذلك تفسير قوله حرف وهو تفسير مجاهد أخرجه ابن أبي حاتم
 من طريقه وقال أبو عبيدة كل شاك في شيء فهو على حرف لا يثبت ولا يدوم وزاد غير أبي ذر
 بعد حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابه فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة الى
 قوله ذلك هو الضلال البعيد **(قوله أترفناهم وسعناهم)** كذا وقع هنا عندهم وهذه الكلمة من
 السورة التي تليها وهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى وأترفناهم في الحياة الدنيا مجازة وسعنا
 عليهم وأترفوا بغوا وكفروا **(قوله يحيى بن أبي بكير)** هو الكرمانى وهو غير يحيى بن بكير المصرى
 يلتبس ان لكنهما يفتقران من أربعة أوجه أحدها النسبة الثانى أبو هذا فيه أداة الكنية
 بخلاف المصرى الثالث ولا يظهر غالبان بكير اجد المصرى وأبى بكير والد الكرمانى الرابع
 المصرى شيخ المصنف والكرمانى شيخ شيخه **(قوله حدثنا إسرائيل)** كذا رواه يحيى عنه بهذا
 الاسناد موصولا ورواه أبو أحمد الزبيرى عن إسرائيل بهذا الاسناد فلم يجاوز سعيد بن جبير
 أخرجه ابن أبى شيبة عنه وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن اسمعيل بن سالم الأصاغ عن
 يحيى بن أبى بكير كما أخرجه البخارى وقال في آخره قال محمد بن اسمعيل بن سالم هذا حديث حسن
 غريب وقد أخرجه ابن أبى حاتم من وجه آخر عن جعفر بن أبى المغيرة عن سعيد بن جبير قد كرهه
 ابن عباس **(قوله كان الرجل يقدم المدينة فيسلم)** في رواية جعفر كان ناس من الاعراب يأتون
 النبى صلى الله عليه وسلم فيسلمون **(قوله فان ولدت امرأته غلاما وتنجت خيله)** هو بضم نون
 تنجت فهي متوجة مثل نفست فهي منفوسة زاد العوفى عن ابن عباس وصح جسمه أخرجه
 ابن أبى حاتم وابن المنذر من طريق الحسن البصرى كان الرجل يقدم المدينة مهاجرا فان صح
 جسمه الحديث وفي رواية جعفر فان وجدوا عام خصب وغيث وولاد فاقوله قال هذا دين صالح في
 رواية العوفى رضى واطمان وقال ما أصبت في ديني الا خيرا وفي رواية الحسن قال لنعم الدين
 هذا وفي رواية جعفر قالوا ان ديننا هذا الصالح فمسكوا به **(قوله وان لم تلد الخ)** في رواية جعفر وان
 وجدوا عام جدد وقط وولاد سوء قالوا ما في ديننا هذا خير وفي رواية العوفى وان أصابه وجع
 المدينة وولدت امرأته جارية وتأخرت عنه الصدقة أتاه الشيطان فقال والله ما أصبت على دينك
 هذا الا سرا وذلك الفتنة وفي رواية الحسن فان سقم جسمه وجبت عنه الصدقة وأصابه
 الحاجة قال والله ليس الدين هذا ما زلت اتعرف النقصان في جسمي وحالى وذكر القراء انها
 نزلت في أعراب من بنى أسدا نقلوا الى المدينة بذرارهم وامتنوا بذلك على النبى صلى الله عليه
 وسلم ثم ذكر نحو ما تقدم وروى ابن مردويه من حديث أبى سعيد باسناد ضعيف انه نزلت في
 رجل من اليهود أسلم فذهب بصره وماله وولده فتشاءم بالاسلام فقال لم أصب في ديني خيرا
(قوله باب) هذان خصمان اختصموا في ربهم الخصمان تثنية خصم وهو يطلق على
 الواحد وغيره وهو من تقع منه الخصامة **(قوله يقسم قسما)** كذا اللاد كثير ولا يدرعن الكشمهين

(باب ومن الناس من يعبد الله على حرف) *
 أترفناهم وسعناهم * حدثنا
 ابراهيم بن المنذر حدثنا
 يحيى بن أبى بكير حدثنا
 إسرائيل عن أبى حصين
 عن سعيد بن جبير عن ابن
 عباس رضى الله عنهم قال
 ومن الناس من يعبد الله
 على حرف قال كان الرجل
 يقدم المدينة فيسلم فان
 ولدت امرأته غلاما وتنجت
 خيله قال هذا دين صالح
 وان لم تلد امرأته ولم تنج
 خيله قال هذا دين سوء
**(باب قوله هذان خصمان
 اختصموا في ربهم)** * حدثنا
 ججاج بن منهل حدثنا هشيم
 أخبرنا أبو هاشم عن أبى مجلز
 عن قيس بن عباد عن أبى
 ذر رضى الله عنه أنه كان
 يقسم قسما

٤٧٤٣

خت من ق

تحفة

٩١٩٧٤

٩٩٥٢٦

أن هذه الآية هذان

خصمان اختصموا في ربهم

نزات في حجة وصاحبيه

وعتبه وصاحبيه يوم برزوا

في يوم بدر رواه سفيان عن

أبي هاشم وقال عثمان عن

جرير عن منصور عن أبي

هاشم عن أبي مجلز قوله

* حدثنا حجاج بن منهال

حدثنا معمر بن سليمان قال

سمعت أبي قال حدثنا أبو مجلز

عن قيس بن عباد عن علي

رضي الله عنه قال أنا أول

من يجثو بين يدي الرحمن

للخصومة يوم القيامة قال

قيس وفيهم نزات هذان

خصمان اختصموا في ربهم

قال هم الذين بارزوا يوم بدر

على حجة وعبيدة وشيبة

ابن ربيعة وعتبة بن ربيعة

والوليد بن عتبة

* (سورة المؤمنون)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

قال ابن عينة سبع طرائق

سبع سموات

٢٦٢/٤

(٢) قوله للخصومة بين يدي

الرحمن هكذا بنسخ الشرح

بتقديم للخصومة على بين

يدي الرحمن والذي في المتن

بأن يذم ما تراه بالهامش

وكذا وقع له فيما سأتى تقديم

وتأخير وزيادة أيضا على

المتن الذي يابى بنا فليجرا

يقسم فيها وهو تصحيف (قوله نزات في حجة) أي ابن عبد المطاب وقد تقدم مشروحا في غزوة بدر
مستوفى ونقتصر هنا على بيان الاختلاف في اسناده (قوله رواه سفيان) أي الثوري (عن أبي
هاشم) أي شيخ هشيم فيه وهو الرمانى بضم الراء وتشديد الميم أي بأسناده ومثله وقد تقدمت
روايته موصولة في غزوة بدر وسفيان فيه شيخ آخر أخرجه الطبري من طريق محمد بن مجيب عن
سفيان عن منصور عن هلال بن يساف قال نزلت هذه الآية في الذين تبارزوا يوم بدر (قوله
وقال عثمان) أي ابن أبي شيبة (عن جرير) أي ابن عبد الحميد (عن منصور) أي ابن المعتمر (عن
أبي هاشم عن أبي مجلز قوله) أي موقوف عليه (قوله عن قيس بن عباد) بضم المهملة وتصحيف
الموحدة (قوله عن علي قال أنا أول من يجثو للخصومة بين يدي الرحمن (٢) يوم القيامة قال
قيس) هو ابن عباد الراوى المذكور (وفيهم نزات) وهذا ليس باختلاف على قيس بن عباد في
الصحابي بل رواه سليمان التيمي عن أبي مجلز تقتضي أن عند قيس عن علي هذا القدر المذكور هنا
فقط ورواية أبي هاشم عن أبي مجلز تقتضي أن عند قيس عن أبي ذر ما سبق لكن يعكز على هذا
أن النسائي أخرجه من طريق يوسف بن يعقوب عن سليمان التيمي بهذا الاسناد إلى علي قال
فيما نزلت هذه الآية وفي مبارزتنا يوم بدر هذان خصمان ورواه أبو نعيم في المستخرج من هذا
الوجه وزاد في أوله ما في رواية معمر بن سليمان وكذا أخرجه الحاكم من طريق أبي جعفر الرازي
وكذا ذكر الدارقطني في العلل أن كهمس بن الحسن رواه كلاهما عن سليمان التيمي وأشار
الدارقطني إلى أن روايتهم مدرجة وإن الصواب رواية معمر (قلت) وقد رواه عبد بن حميد عن
يزيد بن هرون وعن جناد بن مسعدة كلاهما عن سليمان التيمي كرواية معمر فان كان محفوظا
فيكون الحديث عند قيس عن أبي ذر وعن علي معا بدليل اختلاف سياقهما ثم ينظر بعد ذلك في
الاختلاف الواقع عن أبي مجلز في إرساله حديث أبي ذر ووصله فوصله عنه أبو هاشم في رواية
الثوري وهشيم عنه وأما سليمان التيمي فوقفه على قيس وأما منصور فوقفه على أبي مجلز ولا يخفى
أن الحكم للواصل إذا كان حافظا وسليمان وأبو هاشم متقاربان في الحفظ فتقدم رواية من معه
زيادة والثوري أحفظ من منصور فتقدم روايته وقد وافقه شعبة عن أبي هاشم أخرجه الطبراني
على أن الطبري أخرجه من وجه آخر عن جرير عن منصور موصولا فهذا التقرير يرتفع اعتراض
من ادعى أنه مضطرب كما أشرت إلى ذلك في المقدمة وانما عايد مثل هذا البعد العهد به والله
المستعان وقد روى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس أنها نزلت في أهل الكتاب والمسلمين
ومن طريق الحسن قال هم الكفار والمؤمنون ومن طريق مجاهد هو اختصاص المؤمن والكافر
في البعث واختار الطبري هذه الأقوال في تعميم الآية قال ولا يخالف المروى عن علي وأبي ذر
لأن الذين تبارزوا بدر كانوا فريقين مؤمنين وكفار إلا أن الآية إذا نزلت في سبب من الأسباب
لا يمتنع أن تكون عامة في نظير ذلك السبب

* (قوله سورة المؤمنون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة لغير أبي ذر (قوله وقال ابن عينة سبع طرائق سبع سموات) هو في تفسير ابن

لهما سابقون سبقت لهم
السعادة قلوبهم ووجهه
خائفين وقال ابن عباس
هيئات هيئات بعيد بعد
فاسئل العادين الملائكة
لنا يكون لعادلون
كالخون عابسون وقال غيره
من سلاله الولد والنطفة
السلالة والجنة والجنون
واحد والغشاء الزبد وما
ارتفع عن الماء ولا ينتفع
به يجارون يرفعون أصواتهم
كاجار البقرة

تخ
٢٦٢/٤

عبيدة من رواية سعيد بن عبد الرحمن الخزرجي عنه وأخرجه الطبري من طريق ابن زيد بن أسلم
مثله (قوله سابقون سبقت لهم السعادة) ثبت لغير أبي ذر وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس (قوله قلوبهم ووجهه خائفين) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وقلوبهم ووجهه قال يعملون خائفين وروى عبد الرزاق عن معمر
عن قتادة في قوله وقلوبهم ووجهه قال خائفه ولاطبري من طريق يزيد النخعي عن عكرمة مثله
وفي الباب عن عائشة قالت يا رسول الله في قوله تعالى وقلوبهم ووجهه أهو الرجل يرفى ويسرق
وهو مع ذلك يخاف الله قال لا بل هو الرجل يصوم ويصلي وهو مع ذلك يخاف الله أخرجه
الترمذي وأحمد وابن ماجه وصححه الحاكم (قوله وقال ابن عباس هيئات هيئات بعيد بعد)
وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله وروى عبد بن حميد عن سعيد بن
قتادة قال ساعد ذلك في أنفسهم وقال الفراء انما دخلت اللام في لما توقعدون لان هيئات أداة
ليست بما خوذت من فعل بمنزلة قريب وبعيد كما تقول هلم لك فاذا قلت أقبل لم تقل لك (قوله فاسئل
العادين الملائكة) كذا لا يذوقهم انه من تفسير ابن عباس ولا يذوقهم انه من تفسير ابن عباس ولا يذوقهم
فاسئل الخ وهو أولى فقد أخرجه القرطبي من طريقه وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في
قوله العادين قال الحساب أي بضم أوله والتشديد (قوله تنكصون تستأخرون) ثبت عند
النسفي وحده ووصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه وفي كلام أبي عبيدة مثله
ابن عباس انما يكون الخ وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه وفي كلام أبي عبيدة مثله
زاد ويقال نكب عن الطريق أي عدل عنه (قوله كالخون عابسون) وصله الطبري من طريق
علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ومن طريق أبي الاحوص عن ابن مسعود قال مثل كلوح
الرأس النضيج وكسر عن غيره وأخرجه الحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري مر فوعا
تشويه النار فقلص شفته العليا ونسخرني السفلى (قوله وقال غيره من سلاله الولد والنطفة
السلالة) سقط وقال غيره لغير أبي ذر فاعلم انه من تفسير ابن عباس أيضا وليس كذلك وانما
هو قول أبي عبيدة قال في قوله ولقد خلقنا الانسان من سلاله السلالة الولد والنطفة السلالة قال
الشاعر
وهل هند الامهرة عربية * سلاله أفراس تحملها بغل

انتهى وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله من سلاله اسئل آدم من طين وخلق
ذريته من ماء مهين وقد استشكل الكرماني ما وقع في البخاري فقال لا يصح تفسير السلالة بالولد
لان الانسان ليس من الولد بل الامر بالعكس ثم قال لم يفسر السلالة بالولد بل الولد مبتدأ وخبره
السلالة والمعنى السلالة وما يستل من الشيء كالولد والنطفة انتهى وهو جواب ممكن في اراد
البخاري وكلام أبي عبيدة يأباه ولم يرد أبو عبيدة تفسير السلالة بالولد انه المراد في الآية وانما أشار
الى أن انظر السلالة مشتركة بين الولد والنطفة والشيء الذي يستل من الشيء وهذا الاخير هو
الذي في الآية ولم يذ كر استغناء بما ورد فيها وتنبها على ان هذه اللفظة تطلق أيضا على ما ذكر
(قوله والجنة والجنون واحد) هو قول أبي عبيدة أيضا (قوله والغشاء الزبد وما ارتفع عن الماء
وما لا ينتفع به) قال أبو عبيدة في قوله تعالى فجعلناهم غشاء الزبد وما ارتفع على الماء من
الجيف مما لا ينتفع به وفي رواية عنه وما أشبه ذلك مما لا ينتفع به في شيء وروى عبد الرزاق عن
معمر عن قتادة في قوله غشاء قال هو الشيء البالي (قوله يجارون يرفعون أصواتهم كاجار البقرة)

ثبت هذا هنا للنسفي وتقدم في أو آخر الزكاة وسبأ في كتاب الأحكام لغيره مثله (قوله على أعقابكم رجوع على عقبه) هو قول أبي عبيدة (قوله ساجر من السمر والجمع السمار والساغر ههنا في موضع الجمع) ثبت هذا للنسفي وقد تقدم في أو آخر المواقيت (قوله (٢) تسحرون تعمون من السحر)

* (قوله سورة النور)

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

من خلاله من بين أضعاف السحاب هو قول أبي عبيدة ولقطة أضعاف أو بين مريضة فان المعنى ظاهر بأحدهما وروى الطبري من طريق ابن عباس انه قرأ يخرج من خلاله قال هرون أحد رواة فذكره لابي عمرو فقال انها حسنة ولكن خلاله أعم (قوله سنا برقه وهو الضياء) قال أبو عبيدة في قوله يكاد سنا برقه مقصود رأى ضياء برقه والسنة عمود في الحسب وروى الطبري من طريق ابن عباس في قوله يكاد سنا برقه يقول ضوء برقه ومن طريق قتادة قال لمان البرق (قوله مدعنين يقال للمستخذى مدعن) قال أبو عبيدة في قوله يأتوا اليه مدعنين أي مستخذين وهو بالخاء والذال المجتمعين وروى الطبري من طريق مجاهد في قوله مدعنين قال سراعوا وقال الزجاج الاذعان الاسراع في الطاعة (قوله أشتنا وشتا وشتا واحد) هو قول أبي عبيدة بلفظه وقال غيره أشتنا جمع وشتا مفرد (قوله وقال مجاهد لو اذا خلافا) وصله الطبري من طريقه والواو مصدر لا وذن (قوله وقال سعد بن عياض الثمالي) بضم المثناة وتحقيف الميم نسبة الى عمالة قبيلة من الازد وهو كوفي تابعي ذكره مسلم ان ابا اسحق تفرد بالرواية عنه وزعم بعضهم ان له صحبة ولم يثبت وماله في البخاري الا هذا الموضع وله حديث عن ابن مسعود عند أبي داود والنسائي قال ابن سعد كان قليل الحديث وقال البخاري مات غازيا بأرض الروم (قوله المشكاة الكوة بلسان الحبشة) وصله ابن شاهين من طريقه ووقع لنا بعوفي فوائده جعفر السراج وقد روى الطبري من طريق كعب الاحبار قال المشكاة الكوة والكوة بضم الكاف وبفتحها وتشديد الواو وهي الطاقة للضوء أو ما قوله بلسان الحبشة فغنى الكلام فيه في تفسير سورة النساء وقال غيره المشكاة موضع القبيلة رواه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وأخرج الحناكم من وجه آخر عن ابن عباس في قوله كشكاة قال يعني الكوة (قوله وقال ابن عباس سورة أنزلناها بيناها) قال عياض كذا في النسخ والصواب أنزلناها وفرضناها بيناها فبيناهما تفسير فرضناها ويدل عليه قوله بعد هذا ويقال في فرضناها أنزلناها فرائض مختلفة فانه يدل على انه تقدم له تفسير آخر انتهى وقد روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وفرضناها يقول بيناها وهو يؤيد قول عياض (قوله وقال غيره سمى القرآن لجماعة السور) سميت السورة لانها مقطوعة من الاخرى فلما قرن بعضهم الى بعض سمى قرآنا هو قول أبي عبيدة قاله في أول الجواز وفي رواية أبي جعفر المصاذري عنه سمى القرآن لجماعة السور فذكر مثله سواء وجوز الكرماني في قراءة هذه اللفظة وهي لجماعة وجهين اما بفتح الجيم وآخرها تاء تأنيث بمعنى الجميع واما بكسر الجيم وآخرها ضمير يعود على القرآن (قوله وقوله ان علينا جمعه وقرآنه تأليف بعضهم الى بعض الى آخره) يأتي

على أعقابكم رجوع على عقبه ساجر من السمر والجمع السمار والساغر ههنا في موضع الجمع تسحرون تعمون من السحر

* (سورة النور)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)*

من خلاله من بين أضعاف السحاب سنا برقه وهو الضياء مدعنين يقال للمستخذى مدعن أشتنا وشتا وشتا واحد وقال ابن عباس سورة أنزلناها بيناها وقال غيره سمى القرآن لجماعة السور وسميت السورة لانها مقطوعة من الاخرى فلما قرن بعضهم الى بعض سمى قرآنا وقال سعد بن عياض الثمالي المشكاة الكوة بلسان الحبشة وقوله تعالى ان علينا جمعه وقرآنه تأليف بعضهم الى بعض فاذا قرآنه فاتبع قرآنه فاذا جعناه وأنفناه فاتبع قرآنه أي ما جمع فيه فاعمل بما أمرك وانه عثمان

(٢) قوله تسحرون الخ كذا

ينسخ الشرح التي يابدينها بغير كناية عليه ولا ترك بياض له اه

ويقال ليس لشعره قرآن أي تأليف وسمى الفرقان لأنه يفرق بين الحق والباطل ويقال للمرأة ما قرأت بسلاقط أي لم تجمع في بطنها ولدا وقال فرضناها أنزلنا فيها فرائض مختلفة ومن قرأ فرضناها يقول فرضنا عليكم وعلى من بعدكم قال مجاهد وأول الطفل الذين لم يظهروا لم يدروا الماس بهم من الصغر وقال الشعبي أولى الأربعة من ليس له أرب وقال مجاهد لا يمهه إلا بطنه ولا يخاف على النساء وقال طاوس هو الأحق الذي لا حاجة له في النساء * (باب قوله عز وجل والذين يرمون أزواجهن ولم يكن لهن شهداء إلا آية) * حدثنا اسحق حدثنا محمد بن يوسف الفريابي حدثنا الأوزاعي قال حدثني الزهري عن سهل بن سعد أن عويمرا أتى عاصم بن عدي وكان سيدي عجلان فقال كيف تقولون في رجل وجد مع امرأته رجلا أ يقتله فتقتلونه أم كيف يصنع سهل لي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٤٠) عن ذلك فأتى عاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله

الكلام عليه في تفسير سورة القيامة أن شاء الله تعالى (قوله ويقال ليس لشعره قرآن أي تأليف) هو قول أبي عبيدة (قوله ويقال للمرأة ما قرأت بسلاقط أي لم تجمع ولد في بطنها) هو قول أبي عبيدة أيضا قاله في المجاز رواية أبي جعفر المصادري عنه وأنشد قول الشاعر * هجان اللون لم يقرأ جنيبا * والسلا بفتح المهملة وتخفيف اللام وحاصله أن القرآن عنده من قرأ بمعنى جمع لا من قرأ بمعنى تلا (قوله وقال فرضناها أنزلنا فيها فرائض مختلفة ومن قرأ فرضناها يقول فرضنا عليكم وعلى من بعدكم) فيها كذا وقال القراء من قرأ فرضناها يقول فرضنا فيها فرائض مختلفة وإن شئت فرضناها عليكم وعلى من بعدكم إلى يوم القيامة قال فالتشديد يهذين الوجهين حسن وقال أبو عبيدة في قوله فرضناها حددنا فيها الحلال والحرام وفرضنا من الفريضة وفي رواية له ومن خففها جعلها من الفريضة (قوله وقال الشعبي أولى الأربعة من ليس له أرب) ثبت هذا للنسفي وسيأتي بعضه في النكاح وقد وصله الطبري من طريق شعبة عن مغيرة عن الشعبي مثله ومن وجه آخر عنه قال الذي لم يبلغ أرب أن يطالع على عورة النساء (قوله وقال طاوس هو الأحق الذي لا حاجة له في النساء) وصله عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه مثله (قوله وقال مجاهد لا يمهه إلا بطنه ولا يخاف على النساء أو الطفل الذين لم يظهروا لم يدروا الماس بهم من الصغر) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أو التابعين غير أولى الأربعة قال الذي يريد الطعام ولا يريد النساء ومن وجه آخر عنه قال الذين لا يمههم إلا بطونهم ولا يخافون على النساء وفي قوله أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء قال لم يدروا ماهي من الصغر قبل الحلم * (قوله يا) قوله عز وجل والذين يرمون أزواجهن ولم يكن لهن شهداء إلا آية ذكر فيه حديث سهل بن سعد مطولا وفي الباب الذي بعده مختصرا وسيأتي شرحه في كتاب اللعان وقوله في أول الباب حدثنا اسحق حدثنا محمد بن يوسف الفريابي وهو شيخ البخاري لكن ربما أدخل بينهما واسطة واسحق المذكور وقع غير منسوب ولم ينسبه الكلاباذي أيضا وعندى انه اسحق بن منصور وقد بينت

فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل فسأله عويمر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره المسائل وعابها قال عويمر والله لا أنتهي حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فجاء عويمر فقال يا رسول الله رجل وجد مع امرأته رجلا أ يقتله فتقتلونه أم كيف يصنع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل الله القرآن فيك وفي صاحبك فأمرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بالملاعنة بما سمى الله في كتابه فلا عنها ثم قال يا رسول الله ان حبستها فقد ظلمتها فطلقها فكانت سنة لمن كان بعدهما في المتلاعنين ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا فان جاءت

ذلك

به أسمعهم أذعج العينين عظيم الاليتين خدج الساقين فلا أحسب عويمرا الا قد صدق عليها وان

جاءت به أحمر كانه وحره فلا أحسب عويمرا الا قد كذب عليها فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصديق عويمر فكان بعد ينسب الى أمه * (باب والخامسة ان لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين) * حدثني سليمان بن داود أبو الزبيع حدثنا فليح عن الزهري عن سهل بن سعد أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيت رجلا رأى مع امرأته رجلا أ يقتله فتقتلونه أم كيف يفعل فأمر الله فيهم ما ذكر في القرآن من التسلاع فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قضى فيك وفي امرأتك قال فتلاعنا وأنا شاهد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقارقتها فكانت سنة أن يفرق بين المتلاعنين وكانت حاملا فأنكر حملها وكان ابنها يدعى اليها ثم حرت السنة في الميراث أن يرثها ورث منه ما فرض الله لها

(باب ويدراً عنها العذاب الآية) * حدثني محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي (٣٤١) عن هشام بن حسان حدثنا عكرمة

ذلك في المقدمة (قوله) **باب** ويدراً عنها العذاب الآية ذكر فيه حديث ابن عباس في قصة المتلاعنين من رواية عكرمة عنه وقد ذكره في اللعان من رواية القاسم بن محمد عنه وبينهما في سياقه اختلاف سائيه هناك وأقصر هنا على بيان الراجح من الاختلاف في سبب نزول آيات اللعان دون أحكامه فأذكرها في بابها إن شاء الله تعالى وقوله عن هشام بن حسان حدثنا عكرمة هكذا قال ابن عدي عنه وقال عبد الأعلى ومحمد بن حسين عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أنس فنههم من أهل حديث ابن عباس بهذا ومنهم من جلد على أن لهشام فيه شيخين وهذا هو المعتمدان البخاري أخرجه طريق عكرمة ومسلم أخرجه طريق ابن سيرين ويرجح هذا الجمل اختلاف السياقين كما سنبينه إن شاء الله تعالى (قوله البينة أو حذف ظهره) قال ابن مالك ضبطوا البينة بالنصب على تقدير عامل أي أحضر البينة وقال غيره روى بالرفع والتقدير ما البينة وما أحد وقوله في الرواية المشهورة أو حذف ظهره قال ابن مالك حذف منه فاء الجواب وفعل الشرط بعد الواو والتقدير والآن تحضرها فجزأوك حذف ظهره قال وحذف مثل هذا الميز كراهة أنه يجوز الافي الشعر لكن يرد عليهم وروده في هذا الحديث الصحيح (قوله فقال هلال والذي بعثك بالحق أني لصادق ولينزل الله ما يبئى ظهري من الحد فنزل جبريل وأنزل عليه والذين يرمون أزواجههم) كذا في هذه الرواية أن آيات اللعان نزلت في قصة هلال بن أمية وفي حديث سعد الماضي أنها نزلت في عويمر ولفظه فجاء عويمر فقال يا رسول الله رجل وجد مع امرأته رجلاً يقتله فتقتلونه أم كيف يصنع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل الله فيك وفي صاحبك فأمرهما بالملاعنة وقد اختلف الأئمة في هذا الموضع فنههم من رجع أنها نزلت في شأن عويمر ومنهم من رجع أنها نزلت في شأن هلال ومنهم من رجع بينهما بأن أول من وقع له ذلك هلال وصادق محي عويمر أيضاً فنزلت في شأنهما معاً في وقت واحد وقد جنح النووي إلى هذا وسبقه الخطيب فقال لعاهما اتفق كونهما جاحاً في وقت واحد ويؤيد التعددان القائل في قصة هلال سعد بن عباد كما أخرجه أبو داود والطبري من طريق عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس مثل رواية هشام بن حسان بزيادة في أوله لما نزلت والذين يرمون أزواجهم الآية قال سعد بن عباد لورأت لك عاقداً تفخذها رجل لم يكن لي أن أهيج حتى أتى بأربعة شهداء ما كنت لا أتبعهم حتى يفرغ من حاجته قال فالبشوا الأيسر حتى جاء هلال بن أمية الحديث وعند الطبري من طريق أيوب عن عكرمة عن سلاف بن شحمة وزاد فلم يلبثوا أن جاء ابن عمه فرمى امرأته الحديث والقائل في قصة عويمر عاصم بن عدي كما في حديث سهل بن سعد في الباب الذي قبله وأخرج الطبري من طريق الشعبي مرسلًا قال لما نزلت والذين يرمون أزواجهم الآية قال عاصم بن عدي إن أنارأت فتكلمت جللت وإن سكنت سكنت على غيظ الحديث ولا مانع أن تعدد القصص ويتحد النزول وروى البزار من طريق زيد بن تبيع عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبي بكر لورأت مع أم رومان رجلاً ما كنت فاعلا به قال كنت فاعلا به شرًا قال فانت يا عمر قال كنت أقول لعن الله الأبعد قال فنزلت ويحتمل أن النزول سبق بسبب هلال فلما جاء عويمر ولم يكن علم ما وقع له هلال أعلمه النبي صلى الله عليه وسلم بالحكم ولهذا قال في قصة هلال فنزل جبريل وفي قصة عويمر قد أنزل الله فيك فيقول قوله قد أنزل الله

عن ابن عباس أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك ابن محمدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم البينة أو حذف ظهره فقال يا رسول الله إذا رأي أحدنا على امرأته رجلاً يطلق يلقس البينة بفعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والإحد في ظهره فقال هلال والذي بعثك بالحق أني لصادق ولينزل الله ما يبئى ظهري من الحد فنزل جبريل وأنزل عليه والذين يرمون أزواجههم فقبر حتى بلغ أن كان من الصادقين فأنصرف النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل إليه الجفاء هلال فشهد والنبي صلى الله عليه وسلم يقول أن الله يعلم أن أحدكم لا يظلم نفسه فنههم من رجع أنها نزلت في شأن عويمر ومنهم من رجع أنها نزلت في شأن هلال ومنهم من رجع بينهما بأن أول من وقع له ذلك هلال وصادق محي عويمر أيضاً فنزلت في شأنهما معاً في وقت واحد وقد جنح النووي إلى هذا وسبقه الخطيب فقال لعاهما اتفق كونهما جاحاً في وقت واحد ويؤيد التعددان القائل في قصة هلال سعد بن عباد كما أخرجه أبو داود والطبري من طريق عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس مثل رواية هشام بن حسان بزيادة في أوله لما نزلت والذين يرمون أزواجهم الآية قال سعد بن عباد لورأت لك عاقداً تفخذها رجل لم يكن لي أن أهيج حتى أتى بأربعة شهداء ما كنت لا أتبعهم حتى يفرغ من حاجته قال فالبشوا الأيسر حتى جاء هلال بن أمية الحديث وعند الطبري من طريق أيوب عن عكرمة عن سلاف بن شحمة وزاد فلم يلبثوا أن جاء ابن عمه فرمى امرأته الحديث والقائل في قصة عويمر عاصم بن عدي كما في حديث سهل بن سعد في الباب الذي قبله وأخرج الطبري من طريق الشعبي مرسلًا قال لما نزلت والذين يرمون أزواجهم الآية قال عاصم بن عدي إن أنارأت فتكلمت جللت وإن سكنت سكنت على غيظ الحديث ولا مانع أن تعدد القصص ويتحد النزول وروى البزار من طريق زيد بن تبيع عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبي بكر لورأت مع أم رومان رجلاً ما كنت فاعلا به قال كنت فاعلا به شرًا قال فانت يا عمر قال كنت أقول لعن الله الأبعد قال فنزلت ويحتمل أن النزول سبق بسبب هلال فلما جاء عويمر ولم يكن علم ما وقع له هلال أعلمه النبي صلى الله عليه وسلم بالحكم ولهذا قال في قصة هلال فنزل جبريل وفي قصة عويمر قد أنزل الله فيك فيقول قوله قد أنزل الله

مامضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن

فمك أي وفين كان مثلك وبهذا أجاب ابن الصباغ في الشامل قال نزلت الآية في هلال وأما قوله لعويمير قد نزل فك وفي صاحبك فعنه ما نزل في قصة هلال ويؤيده أن في حديث أنس عن عبد أبي يعلى قال أول لعان كان في الإسلام أن شريك بن جهماء قد فقه هلال بن أمية بأمر أنه الحديث وجنح القرطبي إلى تجويز نزول الآية مرتين قال وهذه الاحتمالات وإن بعدت أولى من تغليب الرواة الحفاظ وقد أنكر جماعة ذكر هلال فبين لأن قال القرطبي أنكره أبو عبد الله بن أبي صخرة أخو المهلب وقال هو خطأ والصحيح أنه عويمير وسبقه إلى نحو ذلك الطبري وقال ابن العربي قال الناس هو وهم من هشام بن حسان وعليه دار حديث ابن عباس وأنس بذلك وقال عياض في المشارق كذا جاء من رواية هشام بن حسان ولم يقله غيره وإنما القصة لعويمير الجعلافي قال ولكن وقع في المدونة في حديث الجعلافي ذكر شريك وقال النووي في مهماته اختلفوا في الملا عن علي ثلاثة أقوال عويمير الجعلافي وهلال بن أمية وعاصم بن عدي ثم نقل عن الواحدى أن أظهر هذه الأقوال أنه عويمير وكلام الجميع متعقب أما قول ابن أبي صخرة فدعوى مجردة وكيف يجوز بخط أحدهما حديث ثابت في الصحيحين مع إمكان الجمع وما نسبته إلى الطبري لم أره في كلامه وأما قول ابن العربي أن ذكر هلال دار على هشام بن حسان وكذا جزم عياض بأنه لم يقله غيره فردود لان هشام بن حسان لم ينقله فقد وافقه عباد ابن منصور كما قدمته وكذا جري بن حازم عن أيوب أخرجه الطبري وابن مردويه موصولا قال لما قد فقه هلال بن أمية امرأته وأما قول النووي تبعه الواحدى وجنوحه إلى الترجيح فخرج لان الجمع مع إمكانه أولى من الترجيح ثم قوله وقيل لعاصم بن عدي فيه نظر لانه ليس لعاصم فيه قصة انه الذي لا عن امرأته وإنما الذي وقع من عاصم نظير الذي وقع من سعد بن عباد وماروي ابن عبد البر في التهيد طريق جري بن حازم تعقبه بأن قال قدر واه القاسم بن محمد عن ابن عباس كما رواه الناس وهو يوههم أن القاسم سمي الملا عن عويمير والذي في الصحيح فأنه رجل من قومه أي من قوم عاصم وفي النسائي من هذا الوجه لا عن بين الجعلافي وامرأته والجعلافي هو عويمير (قوله يا) قوله والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين حديثنا مقدم هو بوزن محمد وهو ابن محمد بن يحيى بن عطاء بن مقدم الهاللي المقدم الواسطي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في التوحيد وكلاهما في المتابعات (قوله حديثي عمي القاسم بن يحيى) هو ثقة وهو ابن عم أبي بكر بن علي المقدمي والد محمد شيخ البخاري أيضا وليس للقاسم عند البخاري سوى الحديثين المذكورين (قوله عن عبيد الله وقد سمع منه) هو كلام البخاري وأشار بذلك إلى حديث غير هذا صرح فيه القاسم ابن يحيى بسماعه من عبد الله بن عمر وأما هذا الحديث فقد رواه الطبراني عن أبي بكر بن صدقة عن مقدم بن محمد بن هذا الاسناد معنعنا (قوله ان رجلا روى امرأته فأتني من ولدها) سياتي البحث فيه مفصلا في كتاب اللعان ان شاء الله تعالى (قوله يا) قوله ان الذين جاؤا بالافك عصبه منكم) كذا لا يذرو ساق غيره الآية إلى قوله عذاب عظيم وهو أولى لانه اقتصر في الباب على تفسير الذي نزل كبره فقط (قوله أفاك كذاب) هو نفس أبي عبيدة وغيره (قوله حديثنا أبو نعيم حديثنا سفيان) هو الثوري وقد صرح به ابن مردويه من وجه

* (باب قوله والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين) * حدثني مقدم بن محمد بن يحيى حديثا عمي القاسم بن يحيى عن تحفة عبيد الله وقد سمع منه عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم أن رجلا روى امرأته فأتني من ولدها في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلأعنا كما قال الله ثم قضى بالولد للمرأة وفرق بين المتلاعنين * (باب قوله ان الذين جاؤا بالافك عصبه منكم أفاك كذاب) * حديثنا أبو نعيم حديثنا سفيان عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها

٤٧٤٩

تحفة

٩٦٦٤٩

آخر عن ابي نعيم شيخ البخاري فيه ورواه عبد الرزاق عن معمر مطولا في جله حديث الافك وقد تقدم في غزوة المريسيع من المغازي من رواية معمر أيضا وغيره عن الزهري وفي القصة التي دارت بينه وبين الوليد بن عبد الملك في ذلك قوله عن عائشة والذي تولى كبره أي قالت عائشة في تفسير ذلك (قوله قالت عبد الله بن أبي ابن سلول) أي هو عبد الله وتقدمت ترجمته قريبا في سورة براءة وهذا هو المعروف في ان المراد بقوله تعالى والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم وهو عبد الله بن أبي توبة تظاهرت الروايات عن عائشة من قصة الافك المطولة كما في الباب الذي بعده هذا وسيأتي بعد خمسة أبواب بيان من قال خلاف ذلك ان شاء الله تعالى (قوله) **باب** لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا الى قوله الكاذبون) كذا لا يذوق وقوع عند غيره سياق آيتين غير متواليين الا في قوله لولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهم هذا الى قوله عظيم والآخرى قوله لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء الى قوله الكاذبون واقتصر النسفي على الآية الأخيرة ثم ساق المصنف حديث الافك بطوله من طريق الليث عن يونس بن يزيد عن الزهري عن مشايخه الاربعة وقد ساقه بطوله أيضا في الشهادات من طريق فليح بن سليمان وفي المغازي من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهري وأورده في مواضع أخرى باختصار فأول ما أخرجه في الجهاد ثم في الشهادات ثم في التفسير ثم في الايمان والنذور ثم في التوحيد من طريق عبد الله النخعي عن يونس باختصار في هذه المواضع وأخرجه في التوحيد وعلقه في الشهادات باختصار أيضا من رواية الليث أيضا وأخرجه في التفسير والايمان والنذور والاعتصام من طريق صالح بن كيسان باختصار في هذه المواضع أيضا وأخرجه طرفا آخر وأخرجه مسلم من رواية عبد الله بن المبارك عن يونس ومن رواية معمر عن الزهري طرفا آخر وأخرجه مسلم من رواية عبد الله بن المبارك عن يونس ومن رواية عبد الرزاق عن معمر كلاهما عن الزهري ساقه على لفظ معمر ثم ساقه من طريق فليح وصالح باسنادهما قال مثله غيرانه بين الاختلاف في احتماله الجدية أو اجتماعه وفي موغرين كما سيأتي وذكر في رواية صالح زيادة كما سأنبه عليها وأخرجه النسائي في عشرة النساء من طريق صالح وأخرجه في التفسير من طريق محمد بن ثور عن معمر لكنه اقتصر على نحو نصف أوله ثم قال وساق الحديث وأخرجه من طريق ابن وهب عن يونس وذكر آخر كلاهما عن الزهري بسنده ودارس رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وأسامة يستشيرهما الى قوله فتأتى الداجن فتأكله أخرجه في القضاء وأخرجه أبو داود من طريق ابن وهب عن يونس طرفا منه في السنة وهو قول عائشة ولشأن في نقدي كان أحقر من ان يتكلم الله في توحى يتلى وذكره الترمذي عن يونس ومعمر وغيرهما عن الزهري معلقا عقب رواية هشام بن عروة عن أبيه فهذه جميع طرقه في هذه الكتب وقد جاء عن الزهري من غير رواية هؤلاء فأخرجه أبو عوانة في صحيحه والطبراني في رواية يحيى بن سعيد الانصاري وعبد الله بن عمر العمري واسحق بن راشد وعطاء الخراساني وعقيل وابن جرير وأخرجه أبو عوانة أيضا من رواية محمد بن اسحق وبكر بن وائل ومعاً وفيه يحيى وخميد الاعرج وعند أبي داود طرف من رواية حميد بن ذوالطبراني أيضا من رواية زياد بن سعد وابن أبي عتيق وصالح بن أبي الاخضر وأفلح بن عبد الله بن المغيرة واسماعيل بن رافع ويعقوب بن

والذي تولى كبره قالت
عبد الله بن أبي ابن سلول
(باب لولا اذ سمعتموه ظن
المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم
خيرا الى قوله الكاذبون) *
حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
الليث عن يونس عن ابن
شهاب قال أخبرني عروة بن
الزبير وسعد بن المسيب
وعلقمة بن وقاص وعبيد
الله بن عبد الله بن عتبة بن
مسعود عن حديث عائشة
رضي الله عنهما زوج النبي
صلى الله عليه وسلم حين قال
لها أهبل الافك ما قالوا

٤٧٥٠

م س

تحفة

١٦١٣٦

١٦٤٩٤

١٧٤٠٩

١٦٢١١

عطاء وأخرجه ابن مردويه من رواية ابن عيينة وعبد الرحمن بن اسحق كلهم وعدهم ثمانية عشر نفسا عن الزهري منهم من طوله ومنهم من اختصره وأكثرهم يقدم عروة على سعيد وسعيد علقمة ويختتم بعبيد الله وقدم عمرو بن يونس من رواية ابن وهب عنه وعقيل وابن اسحق في رواية معاوية وزيد وأفلح واسماعيل ويعقوب سعيد بن المسيب على عروة وقدم ابن وهب علقمة على عبيد الله وقدم ابن اسحق في رواية علقمة وثني بسعيد وثلاث بعروة وآخر عبيد الله وقدم عطاء الخراساني عبيد الله على عروة في رواية وحذف من أخرى سعيدا وكذا قدم صالح بن أبي الأخضر عبيد الله لكن ثني بأبي سلمة بن عبد الرحمن بدل سعيد وثلاث بعلقمة وختم بعروة واقتصر بكر على سعيد (قوله وكل حديثي طائفة من الحديث) أي بعضه هو مقول الزهري كما في رواية فليح قال الزهري الخ وفي رواية ابن اسحق قال الزهري كل حديثي بعض هذا الحديث وقد جعلت لك كل الذي حدثني ولما ضم ابن اسحق إلى رواية الزهري عن الاربعة روايته هو عن عبد الله بن أبي بكر عن عروة وعن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه كلاهما عن عائشة قال دخل حديث هؤلاء جميعا يحدث بعضهم ما لم يحدث صاحبه وكل كان ثقة فكل حدث عنها ما سمع قال فذكره قال عياض التقدير والي الزهري ما ضعه من روايته لهذا الحديث ملفقا عن هؤلاء الاربعة وقالوا كان ينبغي له ان يفرح حديث كل واحد منهم عن الآخر انتهى وقد تتبعته طرقه فوجدته من رواية عروة على انفراده ومن رواية علقمة بن وقاص على انفراده وفي سياق كل منهما ما تحالفات ونقص وبعض زيادة لما في سياق الزهري عن الاربعة فاما رواية عروة فأخرجها المصنف في الشهادات من رواية فليح بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عقب رواية فليح عن الزهري قال مثله لم يسبق لفظه وبينهما تفاوت كبير فكان فليحا يجوز في قوله مثله وقد علقها المصنف كما سيأتي قريبا إلى أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه بتمامه ووصلها مسلم إلى أبي أسامة الا انه لم يسبق بتمامه ووصله أحمد وأبو بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة بتمامه وكذا أخرجه الترمذي والطبري والاسماعيلي من رواية أبي أسامة وأخرجه أبو عوانة والطبراني من رواية حماد بن سلمة وأبي أويس وأبي عوانة وابن مردويه من رواية يونس بن بكير والدارقطني في الغرائب من رواية مالك وأبو عوانة من رواية علي بن مسهر وسعيد بن أبي هلال ووصلها المصنف باختصار في الاعتصام من رواية يحيى بن أبي زكريا كلهم عن هشام بن عروة مطولا ومختصرا وأما رواية علقمة بن وقاص فوصلها الطبري والطبراني من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عنه وأما رواية سعيد بن المسيب وعبيد الله فلم أجدهما الا من رواية الزهري عنهما وقد رواه عن عائشة غير هؤلاء الاربعة فأخرج المصنف في الشهادات من رواية عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة ولم يسبق لفظها وقد ساقه أبو عوانة في صحيحه والطبراني من طريق أبي أويس وأبو عوانة والطبري أيضا من طريق بن محمد اسحق كلاهما عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم عنها وأخرجه أبو عوانة أيضا من رواية أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة والمصنف من رواية القاسم بن محمد بن أبي بكر عن عائشة الا انه لم يسبق لفظه أخرجه في الشهادات وكذا رواية عمرة عقب رواية فليح عن الزهري وأخرجه أبو عوانة والطبراني من طريق الاسود ابن يزي وعبد الله بن عبد الله بن الزبير ومقسم مولى ابن عباس ثلاثتهم عن عائشة وقد روى هذا

فدأها الله مما قالوا وكل
حديثي طائفة من الحديث

الحديث من الصحابة غير عائشة جماعة منهم عبد الله بن الزبير وحديثه أيضا عقب رواية فليح
عند المصنف في الشهادات ولم يسبق لفظه وأمر رومان قد تقدم حديثها في قصة يوسف وفي
المغازي ويأتي باختصار قريبا وابن عباس وابن عمر وحديثهم ما عند الطبراني وابن مردويه وأبو
هريرة وحديثه عند البزار وأبو اليسر وحديثه باختصار عند ابن مردويه بجميع من رواه من
الصحابة غير عائشة ستة ومن التابعين عن عائشة عشرة وأورد ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن
جبير مرسلين أسنادا واهوا ورده الحاكم في الاكليل من رواية مقاتل بن حيان وهو بالمسحلة
والتحتمية مرسلين أيضا وسأذكر في أثناء شرح هذا الحديث ما في رواية هؤلاء من فائدة زائدة
إن شاء الله تعالى (قوله وبعض حديثهم يصدق بعضا) كأنه مقارب والمقام يقتضي أن يقول
وحديث بعضهم يصدق بعضا ويحتمل أن يكون على ظاهره والمراد أن بعض حديث كل منهم يدل
على صدق الراوي في بقية حديثه لحسن سياقه وجودة حفظه (قوله وإن كان بعضهم أوعى له
من بعض) هو إشارة إلى أن بعض هؤلاء الأربعة أميز في سياق الحديث من بعض من جهة حفظ
أكثره لا أن بعضهم مضبوط من بعض مطلقة ولهذا قال أوعى له أي للحديث المذكور خاصة زاد
في رواية فليح وأثبت اقتصاصا في سياقه وقد وعت عن كل واحد منهم الحديث الذي حدثني
عن عائشة أي القدر الذي حدثني به لي مطابق قوله وكل حدثني طائفة من الحديث وحاصله أن
جميع الحديث عن مجموعهم لا أن مجموعهم عن كل واحد منهم ووقع في رواية أفصح وبعض القوم
أحسن سياقا وأما قوله في رواية الباب الذي حدثني عروة عن عائشة فهكذا في رواية الليث عن
يونس وأما رواية ابن المبارك وابن وهب وعبد الله بن خنيس فلم يقل واحد منهم عن يونس الذي
حدثني عروة وإنما قالوا عن عائشة فاقضت رواية الليث أن سياق الحديث عن عروة ويحتمل أن
يكون المراد أول شيء منه ويؤيده أنه تقدم في الهبة وفي الشهادات من طريق يونس عن الزهري
عن عروة وحده عن عائشة أول هذا الحديث وهو القرعة عند إرادة السقر وكذلك أفردا
أبو داود والنسائي من طريق يونس وكذا يحيى بن عمار عن يعمر عن الزهري عن عروة عند ابن
ماجه والاحتمال الأول أولى لما ثبت أن الرواة اختلفوا في تقديم بعض شيوخ الزهري على
بعض فلو كان الاحتمال الثاني متعين لا متنع تقديم غير عروة على عروة ولا شعرا أيضا أن الباقيين
لم يرووا عن عائشة قصة القرعة وليس كذلك فقد أخرج النسائي قصة القرعة خاصة من طريق
محمد بن علي بن شافع عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله وحده عن عائشة وستأتي القصة من
رواية هشام بن عروة وحده وفي سياقه مخالفة كثيرة للسياق الذي هنا للزهري عن عروة وهو
مما يتأيد به الاحتمال الأول والله أعلم (قوله عروة عن عائشة أن عائشة رضي الله عنها زوج
النبي صلى الله عليه وسلم قالت) ليس المراد أن عائشة تروي عن نفسها بل معنى قوله عن عائشة
أي عن حديث عائشة في قصة الإفك ثم شرع يحدث عن عائشة فقال إن عائشة قالت ووقع
في رواية فليح زعموا أن عائشة قالت والزعم قد يقع موضع القول وإن لم يكن فيه تردد لكن
لعل السرفية أن جميع مشايخ الزهري لم يصرحوا بذلك كذا أشار إليه الكرماني (قوله
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج) زادهم سفر أي إلى سفر فهو منصوب
بنزع الخافض أو ضمن يخرج معنى ينشئ فيكون سفرانصبا على المفعولية وفي رواية فليح

وبعض حديثهم يصدق
بعضا وإن كان بعضهم أوعى
له من بعض الذي حدثني
عروة عن عائشة أن عائشة
رضي الله عنها زوج النبي
صلى الله عليه وسلم قالت
كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا أراد أن يخرج

وصالح بن كيسان كان اذا اراد سقرا (قوله أفرع بين أزواجه) فيه مشروعية القرعة
والرد على من منع منها وقد تقدم التعريف بها وحكمها في آخر كتاب الشهادات في
باب القرعة في المشكلات (قوله فأيتن) وقع في رواية الاصيلي من طريق فليح فإيتن بغير
منثاة والاولى أولى (قوله في غزوة غزاها) هي غزوة بني المصطلق وصرح بذلك محمد بن اسحق
في روايته وكذا أفلح بن عبد الله عند الطبراني وعنده في رواية أبي أويس فخرج سهم عائشة في
غزوة بني المصطلق من خراعة وعنده البزار من حديث أبي هريرة فأصاب عائشة القرعة في غزوة
بني المصطلق وفي رواية بكر بن وائل عند أبي عوانة ما يشعر بأن تسمية الغزوة في حديث عائشة
مدرج في الخبر (قوله فخرج سهمي) هذا يشعر بأنها كانت في تلك الغزوة وحدها لکن عند
الواقدي من طريق عباد بن عبد الله عنها أنها خرجت معه في تلك الغزوة أيضا أم سلمة وكذا في
حديث ابن عمر وهو ضعيف ولم يقع لام سلمة في تلك الغزوة ذكر ورواية ابن اسحق من رواية عباد
ظاهرة في تفرد عائشة بذلك ولغظه فخرج سهمي علمين فخرج بي معه (قوله بعدم انزل الحجاب)
أي بعدم انزل الامر بالحجاب والمراد حجاب النساء عن رؤية الرجالهن وكن قبل ذلك لا يمنعن
وهذا قالته كالتوطئة للسبب في كونها كانت مستترقة في الهودج حتى أفضى ذلك الى تحميلة وهي
ليست فيه وهم يظنون انها فيه بخلاف ما كان قبل الحجاب فاعل النساء حينئذ كن يركبن ظهور
الراجل بغير هودج أو يركبن الهودج غير مستترات فما كان يقع لها الذي يقع بل كان يعرف
الذي يخدم بغيرها ان كانت ركبت أم لا (قوله فانا أجل في هودجي وأترل فيه) في رواية ابن
اسحق فكنت اذا رجليا بغيري جلست في هودجي ثم يأخذون بأسفل الهودج فيضعونه على
ظهر البعير والهودج يفتح الهواء والدال بينهما ما ووسا كنة وآخره جيم محمل له قبة تستر بالسياب
وتحويه يوضع على ظهر البعير يركب عليه النساء ليكون أستتر لهن ووقع في رواية أبي أويس بلفظ
الحففة (قوله فسرنا حتى اذا فرغ) كذا اقتضت القصة لان مراد ساق قصة الافك خاصة
وانما ذكر ما ذكر ذلك كالتوطئة لما أرادت اقتصاصه ويحتمل ان يكون ذكرت جميع ذلك
فاختصره الراوي للغرض المذكور ويؤيده انه قد جاء عنها في قصة غزوة بني المصطلق أحاديث
غير هذا ويؤيد الاول ان في رواية الواقدي عن عباد قالت لعائشة يا امساء حديثنا عن قصة
الافك قالت نعم وعنده فخرجنا فغنم الله أموالهم وأنفسهم ورجعنا (قوله وقفل) بقاف
وفاء أي رجع من غزوته (قوله ودنونا من المدينة قافلين) أي راجعين أي ان قصتها وقعت
حال رجوعهم من الغزوة قرب دخولهم المدينة (قوله آذن) بالمد والتخفيف وبغير مد والتشديد
ككلاهما بمعنى أعلم بالرحيل وفي رواية ابن اسحق فترل منزلا فبات به بعض الليل ثم آذن
بالرحيل (قوله بالرحيل) في رواية بعضهم بالرحيل بغير موحدة وبالنصب وكأنه حكاية
قولهم بالرحيل بالنصب على الاعراء (قوله فشيت حتى جاوزت الجيش) أي لتقضى حاجتها
منفردة (قوله فلما قضيت شأنى) الذي توجهت بسببه ووقع في حديث ابن عمر خلاف ما في
الصحيح وان سبب توجهها لقضاء حاجتها ان رحل أم سلمة مال فأناخا وبعيرها ليصلحوا راحلها
قالت عائشة فقلت الى ان يصلحوا راحلها قضيت حاجتي فتوجهت ولم يعلموا اني فقضيت حاجتي
فانقطعت قلالتي فأتيت في جمعها ونظامها وبعث القوم ابلهم ومضوا ولم يعلموا بنزولي وهذا

أفرع بين أزواجه فأيتن
خرج سهمها خرج بها
رسول الله صلى الله عليه
وسلم معه قالت عائشة
فأفرع بيننا في غزوة غزاها
فخرج سهمي فخرجت مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعدم انزل الحجاب فانا
أجل في هودجي وأترل فيه
فسرنا حتى اذا فرغ رسول
الله صلى الله عليه وسلم من
غزوته تلك وقفل ودنونا من
المدينة قافلين آذن لي
بالرحيل فقامت حين آذنوا
بالرحيل فشيت حتى
جاوزت الجيش فلما قضيت
شأنى أقبلت الى رجلي فاذا

شاذ من كسر (قوله عقد) بكسر العين قلادة تعلق في العنق للترين بها (قوله من جزع) بفتح الجيم
وسكون الزاي بعدها همسة له خرز معروف في سواده بياض كالعروق قال ابن القطاع هو واحد
لاجمع له وقال ابن سميده هو جع واحد جعرة وهو بالفتح فأما الجزع بالكسر فهو جانب
الوادي ونقل كراع أن جانب الوادي بالكسر فقط وان الآخر يقال بالفتح وبالكسر وأغرب
ابن التين فحكي فيه الضم قال التيفاشي يوجد في معادن العقيق ومنه ما يؤتى به من الصين قال
وايس في الحجارة أصلب جسمانه ويزداد حسنه اذا طبخ بالزيت لكنهم لا يتيمنون بلبسه ويقولون
من تقلده كثرت همومه ورأى منامات رديئة واذا علق على طفل سال لعابه ومن منفعه اذا أهر
على شعر المطلقه سملت ولادتها (قوله جزع اظفار) كذا في هذه الرواية اظفار بزياة ألف
وكذا في رواية فليح لكن في رواية الكشميني من طريقه ظفار وكذا في رواية معمر وصالح وقال
ابن بطال الرواية اظفار بالف وأهل اللغة لا يعرفونه بالف ويقولون ظفار قال ابن قتيبة جزع
ظفاري وقال القرطبي وقع في بعض روايات مسلم اظفار وهي خطأ قلت لكنني في أكثر روايات
أصحاب الزهري حتى أن في رواية صالح بن أبي الأخضر عند الطبراني جزع الاظفار فاما ظفار
بفتح الظاء المججمة ثم فاء بعدها راء مبنية على الكسر فهي مدينة بالين وقيل جبل وقيل سميت به
المدينة وهي في أقصى اليمن الى جهة الهند وفي المثل من دخل ظفار جرى تكلم بالحيرية لان
أهلها كانوا من حير وان ثبتت الرواية أن جزع اظفار فعل عقدها كان من الظفر أحد أنواع
القسط وهو طيب الرائحة يتجر به فلعله عمل مثل الخرز فأطلقت عليه جزعاً تشبهاً به ونظمته
قلادة ام الحسن لونه أوطيب ريحه وقد حكى ابن التين أن قيمته كانت اثني عشر درهما وهذا يؤيد
أنه ليس جزعاً ظفاري اذ لو كان كذلك لكانت قيمته أكثر من ذلك ووقع في رواية الواقدي فكان
في عنق عقده من جزع ظفار كانت أمي أدخلتني به على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فلما
قضيت شأنني) أي فرغت من قضاء حاجتي (أقبلت الى رحلي) أي رجعت الى المكان الذي كانت
نازلة فيه (قوله فاذا عقد لي) في رواية فليح فملت صدرى فاذا عقدى (قوله قد انقطع) في
رواية ابن اسحق قد انسل من عنقي وأنا لأدري (قوله فالتست عقدى) في رواية فليح
فرجعت فالتست وحسبني ابتغاؤه أي طلبه في رواية ابن اسحق فرجعت عودي على بدني الى
المكان الذي ذهبت اليه وفي رواية الواقدي وكنت أظن أن القوم لو لبسوا شهر الم يعثوا بعيري
حتى كون في هودجي (قوله وأقبل الرهط) هو عدد من ثلاثة الى عشرة وقيل غير ذلك كما
تقدم في أول الكتاب في حديث أبي سفيان الطويل ولم أعرف منهم هذا أحد الا أن في رواية
الواقدي أن أحدهم أبو موهوبة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أبو موهبة الذي روى
عنه عبد الله بن عمرو بن العاص حديثاً في مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ووفاته أخرجه
أحمد وغيره قال البلاذري شهد أبو موهبة غزوة المريسيع وكان يخدم بغير عائشة وكان من
مولدي بني مزينة وكان في الأصل أبو موهوبة ويصغرفيقاً أبو موهبة (قوله يرحلون) بفتح
أوله والتخفيف رحلت البعير اذا شدت عليه الرحل ووقع في رواية أبي ذر هباً بالتشديد في هذا
وفي فرحانه (قوله لي) في رواية معمر بن وحكى النووي عن أكثر نسخ صحيح مسلم يرحلون لي
قال وهو أجود وقال غيره بالياء أجود لان المارد وضعها وهي في الهودج فشبهت الهودج الذي

عقد لي من جزع اظفار قد
انقطع فالتست عقدى
وحسبني ابتغاؤه وأقبل
الرهمط الذين كانوا يرحلون لي
فاحتملوا

هي فيه بالرحل الذي يوضع على البعير (قوله فرحله) أي وضعوه وفيه تجوز وإنما الرجل هو الذي يوضع على ظهر البعير ثم يوضع الهودج فوقه (قوله وكان النساء اذذاك خفافا) قالت هذا كالتفسير لقولها وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا (قوله لم يثقلهن اللحم) في رواية فليح لم يثقلهن ولم يغشهن اللحم قال ابن أبي جرة ليس هذا تكرار لأن كل سمين ثقيل من غير عكس لأن الهزيل قديم على بطنه طعاما فيقل بدنه فاشارت الى ان المعنيين لم يكونا في نساء ذلك الزمان وقال الخطابي معنى قولها لم يغشهن أي لم يكثر عليهن فيركب بعضه بعضا وفي رواية معمر لم يهبلهن وضبطه ابن الخشاب فيما حكاه ابن الجوزي بفتح أوله وسكون الهاء وكسر الموحدة ومثله القرطبي لكن قال وضم الموحدة قال لان ماضيه بفتحين مخففا وقال النووي المشهور في ضبطه بضم أوله وفتح الهاء وتشديد الموحدة وفتح أوله وثالثه أيضا وضم أوله وكسر ثالثة من الرباعي يقال هبل به اللحم وأهبله اذا أنقله وأصبح فلان مهبل أي كثير اللحم أو واربم الوجه (قلت) وفي رواية ابن جريج لم يهبلهن اللحم وحكي القرطبي انها في رواية لابن الحذاء في مسلم أيضا وأشار اليها ابن الجوزي وقال المهبل الكثير اللحم الثقيل الحركة من السمن وفلان مهبل أي مهيج كأن بهورما (قوله انما يا كان) كذا الاكثر وفي رواية الكشميري هنا انما كل بالنون أوله وباللام فقط (قوله العلقه) بضم العين المهملة وسكون اللام ثم قاف أي القليل قال القرطبي كان المراد الشيء القليل الذي يسكن الرمي كذا قال وقد قال الخليل العلقه ما فيه بلغة من الطعام الى وقت الغداء حكاه ابن بطل قال وأصلها شجر يبق في الشتاء تنبثق به الابل حتى يدخل زمن الربيع (قوله فلم يستنكر القوم خفة الهودج) وقع في رواية فليح ومعمر ثقل الهودج والاول اوضح لان مرادها اقامة عذرهم في تحميل هودجها وهي ليست فيه فكأنها تقول كأنها الخفة جسمها بحيث ان الذين يحملون هودجها لا يفرق عندهم بين وجودها فيه وعدمها ولهذا أردفت ذلك بقولها وكنت جارية حديثة السن أي انها مع نخافتها صغيرة السن فذلك أبلغ في خفتها وقد وجهت الرواية الاخرى بان المراد لم يستنكروا الثقل الذي اعتادوه لان ثقلها في الاصل انما هو مما ركب الهودج منه من خشب وحيال وستور وغير ذلك وأما هي فاشددة فخافتها كان لا يظهر بوجودها فيه زيادة ثقل والحاصل ان الثقل والخفة من الامور الاضافية فيتفاوتان بالنسبة ويستفاد من ذلك أيضا ان الذين كانوا يرحلون بعيرها كانوا في غاية الادب معها والمبالغة في ترك التثقيب عما في الهودج بحيث انهم لم تكن فيه وهم يظنون انها فيه وكأنهم جوزوا انها نائمة (قوله وكنت جارية حديثة السن) هو كما قالت لانها ادخلت على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة في شوال ولها تسع سنين وأكثر ما قيل في المريسيع كما سيأتي انها عند ابن اسحق كانت في شعبان سنة ست فتكون لم تكمل خمس عشرة فان كانت المريسيع قبل ذلك فتكون أصغر من ذلك وقد أشرت الى فائدة ذكرها ذلك قبل ويحتمل أن تكون أشارت بذلك الى بيان عذرها فيما فعلته من الحرص على العقد الذي انقطع ومن استمقلا لها بالتفتيش عليه في تلك الحال وترك أعلام أهلها بذلك وذلك لصغر سنها وعدم تجاربها بالامور بخلاف ما لو كانت ليست صغيرة لكانت تنظن لعاقبة ذلك وقد وقع لها بعد ذلك في ضياع العقد أيضا انها أعلمت النبي صلى الله عليه وسلم بأمره فأقام بالناس على غير ما حتى وجدته ونزات آية التيمم بسبب ذلك فظهر تفاوت

هودجي فرحله على بعيري
الذي كنت ركبت وهم
يحسبون أني فيه وكان
النساء اذذاك خفافا لم
يثقلهن اللحم انما يا كان
العلقه من الطعام فلم يستنكر
القوم خفة الهودج حين
رفعوه وكنت جارية
حديثة السن

حال من جرب الشيء ومن لم يجرب به وقد تقدم ايضاحه في كتاب التيميم (قوله فبعثوا بالجل) أي
 أناروه (قوله بعد ما استقر الجيش) أي ذهب ماضيها وهو استعمل من مر (قوله فبعثت منازلهم
 وليس بهاداع ولا حجب) في رواية قليح وليس فيها أحد فان قيل لم تستصحب عائشة معها غيرها
 فكان أدعى لأنها مائة مع المنفرد وكانت لما تأخرت البحث عن العقد ترسل من رافقها
 لينتظروها ان أرادوا الرحيل والجواب ان هذا من جملة ما يستفاد من قوله حديثه السن لانها
 لم يقع لها تجربة مثل ذلك وقد صارت بعد ذلك اذا خرجت لحاجتها تستصحب كما سيأتي في قصتها
 مع أم مسطح وقوله فأمت منزلي بالتخفيف أي قصدت وفي رواية أبي ذر أنها بتشد الميم الاولى
 قال الداودي ومنه قوله تعالى ولا أمين البيت الحرام قال ابن التين هذا على انه بالتخفيف انتهى
 وفي رواية صالح بن كيسان قيمت (قوله وظننت انهم سيفقدوني) في رواية قليح سيفقدوني
 بنون واحدة فاما أن تكون حذف تخفيفا وهي مثقلة (قوله فيرجعون الي) وقع في رواية
 معمر فيرجعوا بغير نون وكأنه على لغة من يحذفها مطلقا قال عياض الظن هنا بمعنى العلم وتعقب
 باحتمال أن يكون على بابه فانهم أقاموا الى وقت الظهر ولم يرجع أحد منهم الى المنزل الذي
 كانت به ولا نقل ان أحدا الا قاه في الطريق لكن يحتمل أن يكونوا استمروا في السير الى قرب
 الظهر فلما نزلوا الى أن يشتغلوا بحط رحالهم وربط رواحلهم واستصحبوا خالهم في ظنهم انها في
 هودجها لم يفقدوها الى ان وصلت على قرب ولو فقدوها لرجعوا كما ظنتم وقد وقع في رواية
 ابن اسحق وعرفت ان لو افقدوني لرجعوا الى وهذا ظاهر في انها لم تتبعهم ووقع في حديث ابن
 عمر خلاف ذلك فان فيه فمئت فاتبعتهم حتى أعيت فعمت على بعض الطريق فربى صفوان
 وهذا السياق ليس بصحيح لمخالفته لما في الصحيح وانها قامت في منزلها الى أن أصبحت وكأنه
 تعارض عندها ان تتبعهم فلا تأمن ان يختلف عليها الطرق فتهلك قبل ان تدر كهم ولا سيما وقد
 كانت في الليل أو تقيم في منزلها لعلهم اذا فقدوها عادوا الى مكانها الذي فارقوها فيه وهكذا
 ينبغي لمن فقد شيئا ان يرجع بفكره القهقري الى الحد الذي يتحقق وجوده ثم يأخذ من هنالك في
 التتقيب عليه وأرادت بمن يفقدوها من هو منها بسبب كزوجها أو أيها والغالب الاول لانه كان
 من شأنه صلى الله عليه وسلم ان يسير بغيرها ويتحدث معها فكان ذلك لم يتفق في تلك الليلة ولما لم
 يتفق ما توقعته من رجوعهم اليها ساق الله اليها من جملها بغير حول منها ولا قوة (قوله فيينا أنا
 جالسة في منزلي غلبتني عيني فمئت) يحتمل أن يكون سبب النوم شدة الغم الذي حصل لها في تلك
 الحالة ومن شأن الغم وهو وقوع ما يكره غلبة النوم بخلاف الهم وهو توقع ما يكره فانه يقتضي
 السهر أو لما وقع من برد السحر لهما مع رطوبة بدنها وصغر سنهما وعند ابن اسحق قلقفت بجلبابي
 ثم اضطجعت في مكان أو ان الله سبحانه وتعالى اطفأ بها فالتقى عليها النوم لتسترى من وحشة
 الانفراد في البرية بالليل (قوله وكان صفوان بن المعطل) بفتح الطاء المهملة المشددة (السلمى) بضم
 المهملة (ثم الذكواني) منسوب الى ذكوان بن ثعلبة بن بهشة بضم الموحدة وسكون الهاء بعدها
 مثلثة ابن سليم وذكوان بطن من بني سليم وكان صحابيا فاضلا أول مشاهده عند الواقدي
 الخندق وعند ابن الكلبي المر يسيع وسيأتي في أثناء شرح هذا الحديث ما يدل على تقدم اسلامه
 وبأبي أيضا بعد خمسة أبواب قول عائشة انه قتل شهيدا في سبيل الله ومراها انه قتل بعد ذلك

فبعثوا بالجل وساروا فوجدت
 عقدي بعد ما استمر الجيش
 فبعثت منازلهم وليس
 بهاداع ولا حجب فأمت
 منزلي الذي كنت به وظننت
 أنهم سيفقدوني فيرجعون
 الى فيينا أنا جالسة في منزلي
 غلبتني عيني فمئت وكان
 صفوان بن المعطل السلمى

لأنه في تلك الأيام وقد ذكر ابن اسحق انه استشهد في غزاة أرمينية في خلافة عمر سنة تسع عشرة
وقبل بل عاش الى سنة أربع وخمسين فاستشهد بمرض الروم في خلافة معاوية (قوله من وراء
الجيش) في رواية معمر قد عرس من وراء الجيش وعرس بهم - ملات مشدداً أي نزل قال أبو زيد
التخريص النزول في السفر في أي وقت كان وقال غيره أصله النزول من آخر الليل في السفر للراحة
ووقع في حديث ابن عمر بيان سبب تأخر سفیان ولفظه سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يجعله على
الساقة فكان اذا رحل الناس قام يصلي ثم اتبعهم فن سقط له شيء أتاه به وفي حديث أبي هريرة
وكان صفوان يخلف عن الناس فيصيب القدح والجراب والادواة وفي مرسل مقاتل بن حيان
فيحمله فيقدم به فيعرفه في أصحابه وكذا في مرسل سعيد بن جبيرة نحوه (قوله فادج فأصبح
عند منزلي) أدج يسكون الدال في روايتنا وهو كادج بتشديد دها وقيل بالسكون سار من أوله
وبالتشديد سار من آخره وعلى هذا فيكون الذي هنا بالتشديد لانه كان في آخر الليل وكأنه تأخر في
مكانه حتى قرب الصبح فركب ليظهر له ما يسقط من الجيش مما يخفيه الليل ويحتمل أن يكون
سبب تأخيره ما جرت به عادته من غلبة النوم عليه ففي سنن أبي داود والبخاري وابن سعد وصحاح ابن
حبان والحاكم من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد أن امرأة صفوان بن المعطل جاءت
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان زوجي يضربني اذا أصليت ويفطرنى اذا
صمت ولا يصلي صلاة الفجر حتى تطلع الشمس قال وصفوان عنده فسأله فقال أما قولها يضربني
اذا أصليت فانها تقرأ سورتي وقد نهيتهم عنها وأما قولها يفطرنى اذا صمت فانها رجل شاب لا أصبر
وأما قولها اني لا أصلي حتى تطلع الشمس فانها أهل بيت قد عرف لنا ذلك فلانستيقظ حتى تطلع
الشمس الحديث قال البخاري هذا الحديث كلامه منكروا لعل الأعمش أخذه من غير ثقة قد لسه
فصار ظاهر سنده الصحة وليس للحديث عندي أصل انتهى وما أعلم به ليس بقادح لان ابن سعد
صرح في روايته بالتحديث بين الأعمش وأبي صالح وأما رجاله فرجال الصحيح ولما أخرجه أبو
داود قال بعده رواه جاد بن سلمة عن جندب عن ثابت عن أبي المتوكل عن النبي صلى الله عليه وسلم
وهذه متابعة جيدة تؤيد بان الحديث أصلاً وعقل من جعل هذه الطريقة الثانية عليه للطريق
الاولى وأما استنكار البخاري ما وقع في متنه فراده انه مخالف للحديث الا في قريباً من رواية أبي
أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قصة الافك قالت فبلغ الامر ذلك الرجل فقال
سبحان الله والله ما كشفت كنف أي قط أي ما جاء معها والكشف بفتح التاء الثوب الساتر ومنه
قولهم أنت في كنف الله أي في ستره والجمع بينه وبين حديث أبي سعيد على ما ذكر القرطبي ان
مراده بقوله ما كشفت كنف أي قط أي بزنا (قلت) وفيه نظر لان في رواية سعيد بن أبي هلال
عن هشام بن عروة في قصة الافك ان الرجل الذي قيل فيه ما قيل لما بلغه الحديث قال والله
ما أصبت امرأة قط حلالاً ولا حراماً وفي حديث ابن عباس عند الطبراني وكان لا يقرب النساء
فالذي يظهر ان مراده بالنفي المذكور ما قبل هذه القصة ولا مانع ان يتزوج بعد ذلك فهذا الجمع
لا اعتراض عليه الا بما جاء عن ابن اسحق انه كان حصور السكنه لم يثبت فلا يعارض الحديث
الصحيح ونقل القرطبي انه هو الذي جاء امرأته تشكوه ومعها البنات لهما منه فقال النبي صلى
الله عليه وسلم لهما أشبه به من الغراب بالغراب ولم أقف على مستند القرطبي في ذلك وسيأتى هذا

ثم الذكواني من وراء الجيش
فأدج فأصبح عند منزلي

الحديث في كتاب النكاح وأبين هناك ان المقول فيه ذلك غير صقوان وهو المعتمد ان شاء الله تعالى (قوله فرأى سواد انسان نائم) السواد بلفظ ضد البياض يطلق على الشخص أى شخص كان فكأنهم قالت رأى شخص آدمى لكن لا يظهر أهو رجل أو امرأة (قوله فعرفنى حين رأتى) هذا يشعر بأن وجهها انكشف لما نامت لانه تقدم انها تلففت بجلبابها ونامت فلما اتبعت باسترجاع صفوان بادرت الى تغطية وجهها (قوله وكان يرانى قبل الحجاب) أى قبل نزول آية الحجاب وهذا يدل على قدم اسلام صفوان فان الحجاب كان فى قول أبى عبيدة وطائفة فى ذى القعدة سنة ثلاث وعند آخرين فيها سنة أربع وصححه الدمياطى وقيل بل كان فيها سنة خمس وهذا مما تناقض فيه الواقدي فانه ذكر ان المريسيع كان فى شعبان سنة خمس وان الخندق كانت فى شوال منها وان الحجاب كان فى ذى القعدة منها مع روايته حديث عائشة هذا وتصريحها فيه بان قصة الافك التى وقعت فى المريسيع كانت بعد الحجاب وسلم من هذا ابن اسحق فان المريسيع عنده فى شعبان لكن سنة ست وسلم الواقدي من التناقض فى قصة سعد ابن معاذ الا ترى ذكره انهم وسلم منها ابن اسحق فانه لم يذكر سعد بن معاذ فى القصة أصلاً كما سألته ومعاوية يد صحة ما وقع فى هذا الحديث ان الحجاب كان قبل قصة الافك قول عائشة أيضاً فى هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش عنها وفيه وهى التى كانت تسامىنى من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وفيه وطفقت أختها جنة تحارب لها فكل ذلك دال على ان زينب كانت حينئذ زوجته ولا خلاف ان آية الحجاب نزلت حين دخوله صلى الله عليه وسلم بها فثبت ان الحجاب كان قبل قصة الافك وقد كنت أملت فى أوائل كتاب الوضوء ان قصة الافك وقعت قبل نزول الحجاب وهو سهو والصواب بعد نزول الحجاب فليصلح هناك (قوله فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى) أى بقوله الله وانا اليه راجعون وصرح بها ابن اسحق فى روايته وكأنه شق عليه ما جرى لعائشة أو خشى ان يقع ما وقع أو انه اكتفى بالاسترجاع رافعا به صوته عن مخاطبتها بكلام آخر صيانة لها عن المخاطبة فى الجملة وقد كان عمر يستعمل التكبير عند ارادة الايقاظ وفيه دلالة على فطنة صفوان وحسن أدبه (قوله فخرمت) أى غطيت (وجهى بجلبابى) أى الثوب الذى كان عليها وقد تقدم شرحه فى الطهارة (قوله والله ما كلنى كلمة) عبرت بهذه الصيغة إشارة الى انه استمر منه ترك المخاطبة لئلا يفهم لو عبرت بصيغة الماضى اختصاص النفي بحال الاستيقاظ فعبرت بصيغة المضارعة (قوله ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى أناخ راحلته) فى رواية الكشميهنى حين أناخ راحلته ووقع فى رواية فليج حتى للاصيل وحين للباقيين وكذا عند مسلم عن معمر وعلى التقديرين فليس فيه نفي انه كلمها بغير الاسترجاع لان النفي على رواية حين مفيد بحال أناخه راحلته فلا يمنع ما قبل الأناخ ولا ما بعدها وعلى رواية حتى معناها بجميع حالاته الى ان أناخ ولا يمنع ما بعد الأناخ وقد فهم كثير من الشراح انها أرادت بهذه العبارة نفي المكالمة البتة فقالوا استعمل معها الصمت اكتفاء بقرائن الحال مبالغة منه فى الادب واعظام مالها واجلالا لانتهاى وقد وقع فى رواية ابن اسحق انه قال لها ما خلفك وانه قال لها اركبي واستأخرونى فى رواية أبى أويس فاسترجع وأعظم مكانى أى حين رأتى وحدى وقد كان يعرفنى قبل ان يضرب علينا الحجاب فسألنى عن أمرى فستر وجهى عنه بجلبابى وأخبرته بأمرى

فرأى سواد انسان نائم
فأتانى فعرفنى حين رأتى
وكان يرانى قبل الحجاب
فاستيقظت باسترجاعه حين
عرفنى فخرمت وجهى
بجلبابى والله ما كلنى كلمة
ولا سمعت منه كلمة غير
استرجاعه حتى أناخ راحلته

فقرب بعيره فوطئ على ذراعه فولاني قفاه فركبت وفي حديث ابن عمر قال اني ظن اني رجل
فقال يا نومان قم فقد سار الناس وفي مرسل سعيد بن جبير فاسترجع ونزل عن بعيره وقال ما شأنك
يا أم المؤمنين فحدثته بامر القلادة (قوله فوطئ على يدها) أي ليكون أسهل لركوبها ولا يحتاج
الى مسها عند ركوبها وفي حديث أبي هريرة فغطى وجهه عنها ثم أدنى بعيره منها (قوله فانطلق
يقودني الراحلة حتى اتينا الجيش) هكذا وقع في جميع الروايات الا في مرسل مقاتل بن حيان
فان فيه انه ركب معها امرءا قالها والذي في الصحيح هو الصحيح (قوله بعد ما نزلوا موغرين) بضم
الميم وكسر الغين المججمة والراء المهملة أي نازلين في وقت الوغرة بفتح الواو وسكون الغين وهي
شدة الحر لما تكون الشمس في كبد السماء ومنه أخذ وغر الصدر وهو وقوده من الفيظ بالحقد
وأوغر فلان اذا دخل في ذلك الوقت كأصبح وأمسى وقد وقع عند مسلم عن عبد بن حميد قال
قلت لعبد الرزاق ما قوله موغرين قال الوغرة شدة الحر. ووقع في مسلم من طريق يعقوب بن
ابراهيم عن أبيه عن صالح بن كيسان موغرين بعين مهملة وزاى قال القرطبي كانه من وعزت
الى فلان بكذا أي تقدمت والاول أولى قال وصحفه بعضهم مهملةين وهو غلط (قلت) وروى
مغورين بتقديم الغين المججمة وتشديد الواو والتغوير النزول وقت القائلة ووقع في رواية فليح
معمر بن يعقوب العين المهملة وتشديد الراء ثم سين مهملة والتعريس نزول المسافر في آخر الليل
وقد استعمل في النزول مطلقا كما تقدم وهو المراد هنا (قوله في نحر الظهيرة) تأ كيد لقوله
موغرين فان نحر الظهيرة أولها وهو وقت شدة الحر ونحر كل شيء أوله كان الشمس لما بلغت
غايتها في الارتفاع كأنها وصلت الى النحر الذي هو أعلا الصدر ووقع في رواية ابن اسحق فوالله
ما أدركنا الناس ولا افتقدت حتى نزلوا واطمأنوا طالع الرجل بقودني (قوله فهل من هلك) زاد
صالح في روايته في شأني وفي رواية أبي أويس فهناك قال في وفيه أهل الافك ما قالوا فأجهمت
القائل وما قال وأشارت بذلك الى الذين تكلموا بالافك وخاضوا في ذلك وأما أسماء وهم فالمشهور
في الروايات الصحيحة عبد الله بن أبي ومسطح بن أثانة وحسان بن ثابت وحنة بنت جحش وقد وقع
في المغازي من طريق صالح بن كيسان عن الزهري قال قال عروة لم يسم من أهل الافك أيضا غير
عبد الله بن أبي الاحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحنة بنت جحش في ناس آخرين لا علم لي بهم
غير انهم عصبة كما قال الله تعالى انتهى والعصبة من ثلاثة الى عشرة وقد نطلق على الجماعة من
غير حصر في عدد وزاد أبو الريح بن سالم فيهم تبعا لابي الخطاب بن دحية عبد الله وأبا أحمد ابنا
جحش وزاد فيهم الزخشي زيد بن رفاعه ولم أره لغيره وعند ابن مردويه من طريق ابن سيرين خلاف
أبو بكر ان لا يتفق على يمين كانه عند حاضا في أمر عائشة أحد هما مسطح انتهى ولم أقف على
تسمية رفيق مسطح وأما القول فوقع في حديث ابن عمر فقال عبد الله بن أبي جبرها ورب الكعبة
وآمانه على ذلك جماعة وشاع ذلك في السكرو وفي مرسل سعيد بن جبير وقد فيها عبد الله بن أبي
فقال ما برئت عائشة من صفوان ولا برى منها وخص بعضهم وبعضهم أعجبهم (قوله وكان الذي
تولى كبره) (٢) أي تضدى لذلك وتقلده وكبره أي كبر الافك وكبر الشيء معظمه وهو قراءة الجمهور
بكسر الكاف وقراء حميد الاعرج بضمها قال القراء وهي قراءة جيدة في العربية وقيل المعنى
الذي تولى أمه (قوله عبد الله بن أبي) تقدمت ترجمته في تفسير سورة براءة وقد بينت قوله في ذلك

فوطئ على يديه فركبتها
فانطلق يقودني الراحلة
حتى اتينا الجيش بعد ما نزلوا
موغرين في نحر الظهيرة فهلك
من هلك وكان الذي تولى
الافك عبد الله بن أبي ابن
سلول

(٢) قول السارح قوله وكان
الذي تولى كبره كذا بالنسخ
والذي ينسخه المتن وكان
الذي تولى الافك كما تراه

من قبل وقد اقتصر بعضهم من قصة الافك على هذه القصة كما تقدم في الباب الذي قبل هذا
وسأقي بعد أربعة أبواب نقل الخلاف في المراد بالذي تولى كبره في الآية ووقع في المغازي من
طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن عروة قال أخبرني أنه كان يشاع ويتحدث به عنده فيقره
بضم أوله وكسر القاف ويستوعبه ويستوشيه بمجمله ثم معجزة أي يخرج به بالبحث عنه
والتفتيش ومنهم من ضبطه بقره بفتح أوله وضم القاف وفي رواية ابن اسحق وكان الذي تولى كبر
ذلك عبد الله بن أبي في رجال من الخزرج (قوله فقد منّا المدينة فاشتكت حين قدمت شهرا
والناس يفيضون في قول أصحاب الافك ولا أشعر بشي من ذلك) وفي رواية ابن اسحق وقد انتهت
الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أبي ولأيد كرون لي شي من ذلك وفيها أنها
مرضت بضعا وعشرين ليلة وهذا فيه رد على ما وقع في مرسل مقاتل بن حيان أن النبي صلى الله
عليه وسلم لما بلغه قتل أهل الافك وكان شديدا الغيرة قال لا تدخل عائشة رحلي فخرجت تبكي
حتى أتت أباها فقال أنا أحق أن أخرجك فأنطلقت تجول لا يؤيها أحد حتى أتت الله عذرها
واعتاد كبره مع ظهور نكارتها لا يراد إلّا كماله في الاكليل وتبعه بعض من تأخر غير متأمل لمافيه
من النكارة والمخالفة للحديث الصحيح من عدة أوجه فهو باطل ووقع في حديث ابن عمر فشاغ ذلك
في العسكر فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فلما قدموا المدينة أشاع عبد الله بن أبي ذلك في الناس
فاشتد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله والناس يفيضون بضم أوله أي يخوضون من
أفاض في قول إذا أكرمته (قوله وهو يريني في وجهي) بفتح أوله من الريب ويجوز الضم من
الرباعي يقال رابه وأرابه وقد تقدم قريبا (قوله اللطف) بضم أوله وسكون ثانيه وبفتحهما
لغتان والمراد الرفق ووقع في رواية ابن اسحق أنكرت بعض لطفه (قوله الذي كنت أرى منه
حين أشتكي) أي حين أمرض (قوله انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيكلم) وفي رواية ابن اسحق
فكان اذا دخل قال لا محي وهي قرصني كيف تيكلم بالثناة المكسورة وهي للمؤنث مثل ذا كم
للمذكر واستدل عائشة بهذه الحالة على انها استعرت منه بعض جناء ولكن المالم تكن
تدري السبب لم تبلغ في التنقيب عن ذلك حتى عرفته ووقع في رواية أبي أويس الا أنه يقول
وهو ما ركف تيكلم ولا يدخل عندي ولا يعودني ويسأل عن أهل البيت وفي حديث ابن عمر
وكنث أرى منه جفوة ولا أدري من أي شيء (قوله نهت) بفتح القاف وقد تكسر والاول
أشهر والناقبة بكسر القاف الذي أفاق من مرضه ولم تكامل صحته وقيل ان الذي بكسر
القاف بمعنى فهمت لكنه هنا لا يتوجه لانها ما فهمت ذلك إلا فيما بعد وقد أطلق الجوهرى وغيره
انه بفتح القاف وكسرها لغتان في برأ من المرض وهو قريب العهد لم يرجع اليه كمال صحته (قوله
فخرجت مع أم مسطح) في رواية أبي أويس فقلت يا أم مسطح خذي الادوية فاملئيها ماء فاذهبي
بنا إلى المناصع (قوله قبل المناصع) أي جهتها تقدم شرحه في أوائل كتاب الوضوء وان المناصع
صعيد أقيح خارج المدينة (قوله متبرزنا) بفتح الراء قبل الزاي موضع التبرز وهو الخروج إلى
البراز وهو الفضاء وكله كناية عن الخروج إلى قضاء الحاجة والكنف بضمين جمع كنيف وهو
الساتر والمراد به هنا المكان المتخذ لقضاء الحاجة وفي رواية ابن اسحق الكنف التي يتخذها
الاعاجم (قوله وأمرنا أمر العرب الاول) بضم الهمزة وتخفيف الراء صفة العرب وبفتح الهمزة

فقد منّا المدينة فاشتكت
حين قدمت شهرا والناس
يفيضون في قول أصحاب
الافك ولا أشعر بشي من
ذلك وهو يريني في وجهي
أني لا أعرف من رسول الله
صلى الله عليه وسلم اللطف
الذي كنت أرى منه حين
أشتكي انما يدخل علي
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيسلم ثم يقول كيف تيكلم ثم
ينصرف فذاك الذي يريني
ولا أشعر بالشر حتى خرجت
بعد ما نهت فخرجت مع أم
مسطح قبل المناصع وهو
متبرزنا وكذا لا يخرج الا ليلا
إلى ليل وذلك قبل أن يتخذ
الكنف قريبا من بيوتنا
وأمرنا أمر العرب الاول

وتشديد الرأفة لصفة الامر قال النووي كلاهما صحيح تريد انهم لم يتخلقوا بأخلاق العجم (قلت) ضبطه ابن الحاجب الوجه الثاني وصرح بمنع وصف الجمع بالنظ الاول ثم قال ان ثبتت الرواية خرجت على أن العرب اسم جمع تحتها جوع فتصير مفردة بهذا التقدير (قوله في التبرز قبل الغائط) في رواية فليج في البرية بفتح الموحدة وتشديد الراء ثم التهمة أو في التزده بمشاة ثم نون ثم زاي ثقيلة هكذا على الشك والتزده طلب النزاهة والمراد البعد عن البيوت (قوله فانطلقت أنا وأم مسطح) بكسر الميم وسكون السين وفتح الطاء بعدها حاء مهملة لات قبل اسمها سلمي وفيه نظر لان سلمي اسم أم أبي بكر ثم ظهر لي أن لا وهم فيه فان أم أبي بكر خاتمتها فسميت باسمها (قوله وهي بنت أبي رهم) بضم الراء وسكون الهاء (قوله ابن عبد مناف) كذا هنا ولم ينسبه فليج وفي رواية صالح بنت أبي رهم بن المطلب بن عبد مناف وهو الصواب واسم أبي رهم أئيس (قوله وأما بنت صخر بن عامر) أي ابن كعب بن سعد بن تميم من رهم أبي بكر (قوله خالة أبي بكر الصديق) اسمها راثطة حكاه أبو نعيم (قوله وابن مسطح بن أثاثة) بضم الهمزة ومثلثتين الاولى خفيفة بينهما ألف ابن عباس بن المطلب فهو المطلب من أبيه وأمه والمسطح عود من أعواد الخباء وهو لقب واسمه عوف وقيل عامر والاول هو العمد وقد أخرج الحاكم من حديث ابن عباس قال قال أبو بكر يعاتب مسطح في قصة عائشة

في التبرز قبل الغائط فكأن تتأذى بالكنف أن تتخذها عند موتها فانطلقت أنا وأم مسطح وهي ابنة أبي رهم بن عبد مناف وأما بنت صخر بن عامر خالة أبي بكر الصديق وابن مسطح بن أثاثة فأقبلت أنا وأم مسطح قبل بيتي وقد فرغنا من شأننا فمئرت أم مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بئس ما قالت أئيس بين رجلا شهيدا

يا عوف ويحك هل لاقلت عارفة * من الكلام ولم تدفع به طمعا
وكان هو وأمه من المهاجرين الاولين وكان أبوه مات وهو صغير فكفله أبو بكر لقربة أم مسطح منه وكانت وفاة مسطح سنة أربع وثلاثين وقيل سنة سبع وثلاثين بعد ان شهد صفين مع علي (قوله فأقبلت أنا وأم مسطح قبل بيتي وقد فرغنا من شأننا فمئرت) بالمهمل والمثلثة (أم مسطح في مرطها) بكسر الميم وفي رواية مقسم عن عائشة انها وطلعت عني عظم أو شوكه وهذا ظاهر انها عثرت بعد ان قضت عائشة حاجتها ثم أخبرتها الخبر بعد ذلك لكن في رواية هشام بن عروة الا تية فريدا انها عثرت قبل ان تقضى عائشة حاجتها وانها لما أخبرتها الخبر رجعت كأن الذي خرجت له لا تجد منه لاقلا ولا كثيرا وكذا وقع في رواية ابن اسحق قالت فوالله ما قدرت ان أقضي حاجتي وفي رواية أبي أويس فذهب عني ما كنت أجده من الغائط ورجعت عودي على بيتي وفي حديث ابن عمر فأخذتني الحى وتقلص ما كان مني ويجمع بينهما بأن معنى قولها وقد فرغنا من شأننا أي من شأن المسير لا قضاء الحاجة (قوله فقالت تعس مسطح) بفتح المشاة وكسر العين المهمل وبفتحها أيضا بعد هاء سين مهمل أي كب لوجه أو هلك أو لزمه الشراء وبعد أقوال وقد تقدم شرحها أيضا في الجهاد (قوله فقالت لها بئس ما قلت أئيس بين رجلا شهيدا) في رواية هشام بن عروة انها عثرت ثلاث مرات كل ذلك تقول تعس مسطح وان عائشة تقول لها أي أم أئيسين إنك وانما انتنر بها في الثالثة فقالت والله ما أسبه الا فيك وعند الطبراني فقلت أئيسين إنك وهو من المهاجرين الاولين وفي رواية ابن حاطب عن علقمة بن وقاص فقلت أنت ولين هذا الابنك وهو صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلت مرتين فأعدت عليهما فخذتني بالخبر فذهب عني الذي خرجت له حتى ما أجده منه شيئا قال أبو محمد بن أبي جرة يحتمل أن يكون قول أم مسطح هذا بعد التوصل الى اخبار عائشة بما قيل فيها وهي غافلة ويحتمل

أن يكون اتقا فاجراه الله تعالى على لسانها التسقية عائشة من غنلتها عما قيل فيها (قوله)
 قالت أي هنتاه أي حرف نداء البعيد وقد يستعمل للتقريب حيث ينزل منزلة البعيد والنكتة
 فيه هنا أن أم مسطح نسبت عائشة إلى الغفلة عما قيل فيها لأنكارها سب مسطح فحاطبها
 خطاب البعيد وهنتاه بفتح الهاء وسكون النون وقد تفتح بعدها مثناة وآخردها ساكنة وقد تضم
 أي هذه وقيل امرأة وقيل بالهي كأنهم نسبتها إلى قلة المعرفة بكائنا الناس وهذه اللفظة تختص
 بالنداء وهي عبارة عن كل نكرة وإذا خوطب المذكور بل ياهنة وقد تشبعت النون فيقال ياهناه
 وحكي بعضهم تشديد النون فيه وأنكره الأزهري (قوله) قالت قلت وما قال في رواية أبي أويس
 فقالت لها أنك لغافلة عما يقول الناس وفيها أن مسطح أو فلانا أو فلانا يجتمعون في بيت عبد الله
 ابن أبي يحدون عنك وعن صفوان يرمونك به وفي رواية مقسم عن عائشة أشهدك من
 الغافلات المؤمنات وفي رواية هشام بن عروة الآتية فنقرت لي الحديث وهي بنون وفاق ثقيلة
 أي شريحته وله ضمهم بحودة وفاق حقيقة أي أعلمتني (قوله) فازدبت مرضا على مرضي عند
 سعيد بن منصور من مرضي أبي صالح فقالت وما تدرين ما قال قالت لا والله فأخبرتها بما خاض
 فيه الناس فأخذتها الحجي وعند الطبراني بإسناد صحيح عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة
 قالت لما بلغني ما تكلموا به هممت أن آتي قريبا فأطرح نفسي فيه وأخرجه أبو عوانة أيضا (قوله)
 فلما رجعت إلى بيتي ودخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية معمر فدخل قبل الفاء
 زائدة الأولى أن في الكلام حذف تقديره فلما دخلت بيتي استقرت فيه فدخل (قوله) فقلت
 أنا ذلي أن آتي أبوي في رواية هشام بن عروة المعلقة فقلت أرسلني إلى بيت أبي فأرسل معي الغلام
 وسباني نحوه موصولا في الاعتصام ولم أقف على اسم هذا الغلام (قوله) فقلت لا حي بأمتاه
 ما يتحدث الناس قالت يا بنية هوني عليك في رواية هشام بن عروة فتالت يا بنية خنني عليك
 الشأن (قوله) وضيفة بوزن عظيمة من الوضاعة أي حسنة جميلة وعنده مسلم من رواية ابن مهران
 حطمة بمهملة ثم معجمة من الخطوة أي رفيعة المنزل وفي رواية هشام ما كانت امرأة حسنة
 (قوله) ضرائر جمع ضرة وقيل للزوجات ضرائر لأن كل واحدة يحصل لها الضرر من الأخرى
 بالغيره (قوله) أكثرن عليها في رواية الكشميني كثرن بالتشديد أي القول في عيبها وفي رواية
 ابن حاطب لقبا أحب رجل أمرته ألا قالوا لها نحو ذلك وفي رواية هشام الأحسنها وقيل
 فيها وفي هذا الكلام من فطنة أمها وحسن تأنيها في تربيتها ما لا مزيد عليه فأنما علمت أن ذلك
 يعظم عيبها فهو ت عيبها الأحرار بعلامها بأنهم لم تنفرد بذلك لأن المراتب تسمى بغيره فيما يقع له
 وأدحت في ذلك ما تطيب به خاطرها من أنها فائقة في الجمال والخطوة وذلك مما يحب المرأة أن
 توصف به مع ما فيه من الإشارة إلى ما وقع من حنة بنت جحش وأن الحامل لها على ذلك كون
 عائشة ضرة أختها زينب بنت جحش وعرف من هذا أن الاستثناء في قولها إلا أكثرن عليها متصل
 لأنهم لم تقصد قصتها بعينها بل ذكرت شأن الضرائر وما ضرائرها هي فأنهن وإن كن لم يصدر
 منهن في حقها شيء مما يصدر من الضرائر لكن لم يعدم ذلك من هو منهن بسبيل كما وقع من حنة
 لأن ورع أختها منعها من القول في عائشة كما منع بقية أمهات المؤمنات وإنما اختصت زينب
 بالذكرا لأنها التي كانت تضاهي عائشة في المنزلة (قوله) فقلت سبحان الله أوقد تحدث الناس بهذا

قالت أي هنتاه أو لم تسمعي
 ما قال قالت قلت وما قال
 قالت فأخبرتني بقول أهل
 الأفك فازدبت مرضا على
 مرضي قالت فلما رجعت
 إلى بيتي ودخل علي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 تعني سلم ثم قال كيف تيكلم
 فقلت أنا ذلي أن آتي أبوي
 قالت وأنا حينئذ أريد أن
 استنقن الخبر من قبلهما
 قالت فأذن لي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فجئت
 أبوي فقلت لا حي بأمتاه
 ما يتحدث الناس قالت يا بنية
 هوني عليك فوالله لقما
 كانت امرأة قط وضيفة عند
 رجل يحبها وله ضرائر إلا
 أكثرن عليها قالت فقلت
 سبحان الله أوقد تحدث
 الناس بهذا

انها لما خبرت فاختارت نفسها كان زوجها ينيك فقال النبي صلى الله عليه وسلم للعباس يا عباس
 ألا تهج من حب مغيب بريرة الحديث وسأيت ويكن الجواب بأن تكون بريرة كانت تخدم
 عائشة وهي في رق موالها أو أما قصتها معها في مكانتها وغير ذلك فكان بعد ذلك عمدة وأن اسم
 هذه الجارية المذكورة في قصة الافك وافق اسم بريرة التي وقع لها التخيير وجرم البدر الزركشي
 فيما استدركه عائشة على الصحابة ان تسمية هذه الجارية ببريرة مندرجة من بعض الروايات وانها
 جارية أخرى وأخذ من ابن القيم الحنبلي فانه قال تسمية ببريرة وهم من بعض الروايات فان عائشة
 انما اشترت بريرة بعد الفتح ولما كانت معقب شرائها وعقدت خيرت فاختارت نفسها فظن الراوي
 ان قول علي وسال الجارية تصديقك انها ببريرة فغلط قال وهذا نوع غامض لا يتنبه له الا الخذاق
 (قلت) وقد أجاب غيره بأنها كانت تخدم عائشة بالاجرة وهي في رق موالها قبل وقوع قصتها في
 المكاتب وهذا أولى من دعوى الادراج وتقليط الحفاط (قوله أي بريرة هل رأيت من شيء يريك)
 في رواية هشام بن عروة فانهم رها بعض أصحابه فقال أصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي
 رواية أخرى ليس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي شأنك بالجارية فسألها على وتوعدا فلم تخبره
 الا بخبر ثم ضربها وسألها فقالت والله ما علمت على عائشة سوا وفي رواية ابن اسحق فقام اليها على
 فضربها ضرباً شديداً يقول أصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع في رواية هشام حتى
 أسقطوا الهابة يقال أسقط الرجل في القول اذا أتى بكلام ساقط والضمير في قوله به للحدث أو
 للرجل الذي اتهم وهو هابه وحكي عياض ان في رواية ابن مهران في مسلم حتى أسقطوا الهاتهما
 بمشاة مفتوحة وزيادة ألف بعد الهاء قال وهو تصحيف لانهم لو أسقطوا الهاتهما لم تستطع الكلام
 والواقع انها تكلمت فقالت سبحان الله الى آخره وفي رواية حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عند
 الطبراني فقال لت عن هذا أسألك قالت فعمه فلما فطنت قالت سبحان الله وهذا يدل على ان
 المراد بقوله في الرواية حتى أسقطوا الهابة حتى صرحوا الهابة بالامر فلهذا تجب وقال ابن الجوزي
 أسقطوا الهابة أي صرحوا الهابة بالامر وقبل جاؤا في خطابها بسقط من القول ووقع في رواية الطبري
 من طريق أبي أسامة قال عروة فعيب ذلك على من قاله وقال ابن بطلال يحتمل أن يكون من قولهم
 سقط الى الخبر اذا علمته قال الشاعر «اذا هن ساقطن الحديث وقلن لي» قال فمنا ذكر واله
 الحديث وشرحوه (قوله ان رأيت عليها أمرا) أي مارأيت فيها مما تسألون عنه شيئاً أصلاً وأما
 من غيره ففيها ما ذكر من غلبة النوم لصغر سنها ورطوبة بدنها (قوله أغصه) بغين مخجمة وصاد
 مهملة أي أعيبه (قوله سوى انها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها) في رواية ابن اسحق
 ما كنت أعيب عليها الا اني كنت أعجن عيني وأمرها أن تحفظه فتنام عنه وفي رواية بنعس
 مارأيت منها مذ كنت عندها الا اني عجن عيني فقلت احفظي هذه العجينة حتى أقتبس نارا
 لاخبر بها ففعلت فجاءت الشاة فأكلتها وهو يفسر المراد بقوله في رواية الباب حتى تأتي الداجن
 وهي بدال مهمة ثم جيم الشاة التي تألف البيت ولا تخرج الى المرعى وقيل هي كل ما يأنف البنيوت
 مطلقاً شاة أو طيرا قال ابن المنير في الحاشية هذا من الاستثناء البديع الذي يراد به المبالغة في نفي
 العيب ففعلتها عن عجينها أبعد لها من مثل الذي رميت به وأقرب الى ان تكون من الغافلات
 المؤمنات وكذا في قولها في رواية هشام بن عروة ما علمت منها الا ما يعلم الصانع على الذهب الاخر

فقال اي بريرة هل رأيت
 من شيء يريك قالت بريرة
 لا والذي بعثك بالحق ان
 رأيت عليها أمراً أغصه
 عليها سوى انها جارية
 حديثة السن تنام عن
 عجين أهلها فتأتي الداجن
 فتأكله

اي كما لا يعلم الصانع من الذهب الاجر الا الخلو من العيب فكذلك اننا لا اعلم منها الا الخلو من العيب وفي رواية ابن حاطب عن علقمة فقالت الجارية الحبشية والله لعائشة اطيب من الذهب واثن كانت صنعت ما قال الناس ليخبرنك الله قالت فحبب الناس من فقهها (قوله فتام رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية أبي أويس ثم خرج حين سمع من بريدة ما قالت وفي رواية هشام بن عروة قام فينا خطيبا فتشهد وحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد وزاد عطاء الخراساني عن الزهري هنا قبل قوله فتام وكانت أم أيوب الانصارية قالت لابي أيوب أما سمعت ما يتحدث الناس فحدثته بقول أهل الأفك فقال ما يكون لنا أن نتكلم به هذا سجانك هذا بهتان عظيم (قلت) وسأقي في الاعتصام من طريق يحيى بن أبي زكريا عن هشام بن عروة في قصة الأفك مختصرة وفيه بعد قوله وأرسل معها الغلام وقال رجل من الانصار ما يكون لنا أن نتكلم به هذا سجانك فيستفاد معرفته من رواية عطاء هذه وروى الطبري من حديث ابن عمر قال قال أسامة ما يحل لنا أن نتكلم به هذا سجانك الآية لكن أسامة مهاجري فان ثبت جمل على التوارد وفي هرسل سعيد بن جبير أن سعيد بن معاذ عن قال ذلك وروى الطبري أيضا من طريق ابن اسحق حدثني أبي عن بعض رجال بني النجار أن أبا أيوب قالت له أم أيوب أما سمعت ما يقول الناس في عائشة قال بلى وذلك الكذب أكنت فاعله ذلك يا أم أيوب قالت لا والله قال فعائشة والله خير منك قالت فترى القرآن لولا اذ سمعتموه الآية وللحاكم من طريق أفلح مولى أبي أيوب عن أبي أيوب نحوه وله من طريق أخرى قال قالت أم الطفيل لابي بن كعب فذكر نحوه (قوله ٢) فاستعذر من عبد الله بن أبي) اي طلب من يعذره منه اي ينصفه قال الخطابي يحتمل أن يكون معناه من يقوم بعذره فيما رآه من المكره ومن يقوم بعذري اذا عاقبته على سوء ما صدر منه ورجح النووي هذا الثاني وقيل معنى من يعذرنى من نصرنى والعذر الناصر وقيل المراد من ينتقم لى منه وهو كالذي قبله ويؤيده قول سعدنا أعذر لكم منه (قوله بلغنى اذاه في أهل بيتي) في رواية هشام ابن عروة أشير واعي في أناس أبوا أهلي وهو بفتح الموحدة الخفيفة والنون المضمومة وحكى عياض ان في رواية الاصيلي بتشديد الموحدة وهي لغة وههنا عابوا أهلي أو اتهموا أهلي وهو المعتمد لان ابن بفتحين التهمة وقال ابن الجوزي المراد من أهلي بالقيح ومنه الحديث الذي في الشمائل في ذكر مجلسه صلى الله عليه وسلم لا تؤبن فيه الحرم وحكى عياض ان في رواية عبدوس بتقديم النون الثقيلة على الموحدة قال وهو تخفيف لان التأنيب هو اللوم الشديد ولا معنى له هنا انتهى قال النووي وقد يوجهه بأن المراد لاهلهم أشد اللوم فيما زعموا انهم صنعوه وهم لم يصنعوا شيئا من ذلك لكنه بعيد من صورة الحال والاول هو المعتمد قال النووي التخفيف أشهر وفي رواية ابن اسحق ما بال أناس يؤذونى في أهلي وفي رواية ابن حاطب من يعذرنى فيمن يؤذنى في أهلي ويجمع في بيته من يؤذنى ووقع في رواية الغساني المذكورة في قوم يسبون أهلي وزاد فيه ما علمت عليهم من سوء قط (قوله ولقد ذكروا رجلا) زاد الطبري في روايته صالحا وزاد أبو أويس في روايته وكان صفوان بن المعطل قعد لحسان فضر به ضربة بالسيف وهو يقول تلوث باب السيف منى فأنى * غلام اذا هو جئت لست بشاعر فصاح حسان ففر صفوان فاستروى النبي صلى الله عليه وسلم من حسان ضربة صفوان فوهبها

فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستعذر يومئذ من عبد الله بن أبي ابن سلول قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يا معشر المسلمين من يعذرنى من رجل قد بلغنى اذاه في أهل بيتي فوالله ما علمت على أهلي الا خيرا ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على أهلي الا معي

(٢) قوله فاستعذر من عبد الله كذا بالنسخ التي بأيدينا والذي في المتن بأيدينا فاستعذر يومئذ من عبد الله فلعل ما في الشارح رواية له اه

له (قوله فقام سعد بن معاذ الانصاري) كذا عناه وفي رواية معه رؤا كثر أصحاب الزهري ووقع
 في رواية صالح بن كيسان فقام سعداً خوفاً من عبد الأشهل وفي رواية فليح فقام سعد ولم ينسبه وقد
 تعين انه سعد بن معاذ لما وقع في رواية الباب وغيره وأما قول شيخ شيوخنا القطب الحلي وقع في
 نسخة سما عناه فقام سعد بن معاذ وفي موضع آخر فقام سعداً خوفاً من عبد الأشهل فيجتمه أن يكون
 آخر غير سعد بن معاذ فان في بني عبد الأشهل جماعة من الصحابة يسمى كل منهم سعداً منهم سعد
 ابن زيد الأشهلي شهيد بدر أو كان على سبب ما يقرينة الذين يعو بانجد ولده كوفي عدة أخبارها
 في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم في مرض وفاته قال فيجتمه أن يكون هو المنكح في قصة الإفك
 (قلت) وحمله على ذلك ما حكاه عياض وغيره من الأشكال في ذكر سعد بن معاذ في هذه القصة
 والذي جوزه مر دوياً التصريح بسعد بن معاذ في هذه الرواية الثالثة فأذكر كلام عياض وما
 يستتر من الجواب عنه قال عياض في ذكر سعد بن معاذ في هذا الحديث اشكال لم يتكلم الناس
 عليه ونهنا عليه بعض شيوخنا وذلك ان الافك كان في المريسيع وكانت سنة ست فمما ذكر ابن
 اسحق وسعد بن معاذ مات من الرميصة التي رمى بها الخندق فدعا الله فأبقاه حتى حكم في بني قريظة
 ثم انفجر جرحه فمات منها وكان ذلك سنة أربع عند الجميع الامازم الواقعة ان ذلك كان سنة
 خمس قال وعلى كل تقدير فلا يصح ذكر سعد بن معاذ في هذه القصة والاشبه انه غيره ولا يذم كره
 ابن اسحق في روايته وجعل المراجعة أولاً وثانياً بين أسيد بن حضير وبين سعد بن عباد قال وقال
 لي بعض شيوخنا يصح ان تكون سعد موجوداً في المريسيع بناء على الاختلاف في تاريخ غزوة
 المريسيع وقد حكى البخاري عن موسى بن عقبة انها كانت سنة أربع وكذلك الخندق كانت
 سنة أربع فيصح ان تكون المريسيع قبلها لان ابن اسحق جزم بأن المريسيع كانت في شعبان
 وان الخندق كانت في شوال فان كانا من سنة واحدة استقام ان تكون المريسيع قبل الخندق فلا
 يمتنع ان يشهد سعد بن معاذ انتهى وقد قدمنا في المغازي ان الصحيح في النقل عن موسى بن عقبة
 ان المريسيع كانت سنة خمس وان الذي نقله عنه البخاري من انها سنة أربع سبق قلم نعم والراجح
 ان الخندق أيضاً كانت في سنة خمس خلافاً لابن اسحق فيصح الجواب المذكور ومن جزم بأن
 المريسيع سنة خمس الطيري لكن يعكس على هذا شيء لم يتعرضوا له أصلاً وذلك ان ابن عمر ذكر انه
 كان معهم في غزوة بني المصطلق وهو المريسيع كما تقدم من حديثه في المغازي وثبت في الصحيحين
 أيضاً انه عرض في يوم أحد فلم يجزه النبي صلى الله عليه وسلم وعرض في الخندق فأجازه فإذا كان
 أول مشاهدته الخندق وقد ثبت انه شهد المريسيع لزم أن تكون المريسيع بعد الخندق فيمورد
 الاشكال ويمكن الجواب بأنه لا يلزم من كون ابن عمر كان معهم في غزوة بني المصطلق ان يكون
 أجيز في القتال فقد يكون صحب أباه ولم يباشر القتال كما ثبت عن جابر انه كان ينجح الماء لأصحابه يوم
 بدر وهو لم يشهد بدر أياتفاق وقد سلك السبيل في أصل الاشكال جواباً آخر بناء على ان الخندق قبل
 المريسيع فقال يجوز أن يكون جرح سعد بن معاذ لم ينفجر عقب الفراغ من بني قريظة بل تأخر
 زماناً ثم انفجر بعد ذلك وتكون مراحته في قصة الإفك في أثناء ذلك ولعله لم يشهد غزوة
 المريسيع لمرضه وليس ذلك مانعاً له ان يجيب النبي صلى الله عليه وسلم في قصة الإفك بما أجابه
 وأما دعوى عياض ان الذين تقدموا لم يتكلموا على الاشكال المذكور فما أدري من الذين

فقام سعد بن معاذ الانصاري

فقال يا رسول الله أنا أعذر
منه ان كان من الاوس
ضربنا عنقه وان كان من
اخواتنا من الخزرج أمرنا
ففعلمنا أمرنا قالت فقام
سعد بن عباد وهو سيد
الخزرج وكان قبل ذلك رجلاً
صالحاً ولكن احتملته الحية
فقال لسعد كذبت لعمري
الله لا تقتله ولا تقدر على قتله

(١) قول الشارح قوله ولا
تقدر على قتله ولو كان من
رهطك الخ هكذا في نسخ
الشرح وليس قوله ولو كان
من رهطك الخ في نسخ المتن
الذي بأيدينا

عناهم فقد تعرض له من القدماء اسمعيل القاضي فقال الاولى ان تكون المريسيع قبل الخندق
للحديث الصحيح عن عائشة واستشهد كذا ابن حزم لا اعتقاده ان الخندق قبل المريسيع وتعرض له
ابن عبد البر فقال رواية من روى ان سعد بن معاذ راجع في قصة الافك سعد بن عباد وهو خطأ
وانما راجع سعد بن عباد أسيد بن حضير كما ذكره ابن اسحق وهو الصحيح فان سعد بن معاذ مات في
منصرفهم من غزوة بني قريظة لا يختلفون في ذلك فلم يدرك المريسيع ولا حضرها وبالغ ابن
العربي على عادته فقال اتفق الرواة على ان ذكر ابن معاذ في قصة الافك وهم وتبعه على هذا الاطلاق
القرطبي (قوله أعذر منه) في رواية فليح فقال أنا والله أعذر منه ووقع في رواية معمر
أعذر منه بحذف المبتدا (قوله ان كان من الاوس) يعني قبيلة سعد بن معاذ (قوله ضربنا
عنقه) في رواية صالح بن كيسان ضربت بضم المثناة وانما قال ذلك لانه كان سيدهم فحزم بأن
حكمه فيهم نافذ (قوله وان كان من اخواتنا من الخزرج) من الاولى تبعية وبقية والاخرى
بيانية ولهذا سقطت من رواية فليح (قوله أمرتنا ففعلنا أمرنا) في رواية ابن جريج أتيناك به
ففعلمنا فيه أمرنا (قوله فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج) في رواية صالح بن كيسان فقام
رجل من الخزرج وكانت أم حسان بن ثابت بنت عمة من نخذه وهو سعد بن عباد وهو سيد
الخزرج انتهى وأم حسان اسمها الفريضة بنت خالد بن خنيس بن لؤي بن عبد ود بن زيد بن ثعلبة
وقوله من نخذه بعد قوله بنت عمة إشارة الى انه ليست بنت عمة لانه سعد بن عباد يجتمع معها
في ثعلبة وقد تقدم سياق نسبه في المناقب (قوله وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً) أي كامل الصلاح في
رواية الواقدي وكان صالحاً لكن الغضب بلغ منه ومع ذلك لم يغمص عليه في دينه (قوله ولكن
احتملته الحية) كذا الاكثر احتملته بهمة مله ثم مشاة ثم ميم أي أغضبه وفي رواية معمر عند
مسلم وكذا يحيى بن سعيد عند الطبراني احتملته بحجم ثم مشاة ثم هاء وضويع الوقشي أي جلته على
الجهل (قوله فقال لسعد) أي ابن معاذ (كذبت لعمر الله لا تقتله) العمر بفتح العين المهملة هو
البقاء وهو العمر بضمها لكن لا يستعمل في القسم الا بالنقض (قوله ولا تقدر على قتله) (١) ولو كان من
رهطك ما أحيت ان يقتل) فسر قوله لا تقتله بقوله ولا تقدر على قتله إشارة الى أن قومه يمنعونه
من قتله وأما قوله ولو كان من رهطك فهو من تفسير قوله كذبت أي في قولك ان كان من الاوس
ضربت عنقه فنسبه الى الكذب في هذه الدعوى وأنه حزم ان يقتله ان كان من رهطه مطلقاً وأنه
ان كان من غير رهطه ان أمر يقتله قتله والا فلا فكاكه قال له بل الذي نعتقده على العكس مما
نطق به وأنه لو كان من رهطك ما أحيت ان يقتل ولكنه من غير رهطك فانت تحب أن يقتل
وهذا محسب ما ظهر له في تلك الحالة ونقل ابن التين عن الداودي ان معنى قوله كذبت لا تقتله
ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يجعل حكمه اليك فلذلك لا تقدر على قتله وهو رجل جيد وقديمت
الروايات الاخرى السبب الحامل لسعد بن عباد على ما قال في رواية ابن اسحق فقال سعد بن
عبادة ما قلت هذه المقالة الا انك علمت انهم من الخزرج وفي رواية ابن حاطب فقال سعد بن
عبادة يا ابن معاذ والله ما بك نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنكم اقدت بيننا ضغائن في
الجاهلية واخبرني لم تحلل لنا من صدوركم فقال ابن معاذ الله أعلم بما أردت وفي حديث ابن عمر انما
طلبت به دخول الجاهلية قال ابن التين قول ابن معاذ ان كان من الاوس ضربت عنقه انما قال

ذلك لان الاوس قومه وهم بنو النجار ولم يقل ذلك في الخزرج لما كان بين الاوس والخزرج من
التشاحن قبل الاسلام ثم زال الاسلام وبقي بعضه يحكم الانفة قال فتسلكم سعد بن عبادته يحكم
الانفة ونفي ان يحكم فيهم سعد بن معاذ وهو من الاوس قال ولم يزد سعد بن عبادته الرضا بما نقل عن
عبد الله بن أبي وانما معنى قول عائشة وكان قبل ذلك رجلا صالحا لم يتقدم منه ما يتعلق بالوقوف
مع انفة الحمية ولم ترد انه ناضل عن المنافقين وهو كما قال الا ان دعواه ان بنى النجار قوم سعد بن
معاذ خطأ وانما هم من رهط سعد بن عبادته ولم يجزهم في هذه القصة ذكر وقد تأول بعضهم ما دار
بين السعد بنين وتأويل بعيد فارتكب شططا فزعم ان قول سعد بن عبادته لا تقتله ولا تقدر على قتله
اي ان كان من الاوس واستدل على ذلك بأن ابن معاذ لم يقل في الخزرجي ضربنا عنقه وانما قال
ذلك في الاوسى فدل على ان ابن عبادته لم يقل ذلك حمية لقومه اذ لو كان حمية لم يوجهها رهط غيره
قال وسبب قوله ذلك ان الذي خاض في الافك كان يظهر الاسلام ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم
يقتل من يظهر الاسلام أو أراد ان بقية قومه يمنهونه منه اذا أراد قتله اذ لم يصدر من النبي صلى
الله عليه وسلم أمر بقتله فكانه قال لا تقبل ما لا تفعل ولا تعد بما لا تقدر على الوفاء به ثم أجاب عن
قول عائشة احتملته الحمية بانها كانت حينئذ منزعة الخاطر لما دهمها من الامر فقد يقع في فهمها
ما يكون أرحم منه وعن قول أسيد بن حضير الا في بانه حمل قول ابن عبادته على ظاهر لفظه وخفي
عليه ان له محجلا ساغا انتهى ولا يخفى ما فيه من التعسف من غير حاجة الى ذلك وقوله ان
عائشة قالت ذلك وهي منزعة الخاطر مردود لان ذلك انما يتم لو كانت حدثت بذلك عند وقوع
الفتن والواقع انها لما حدثت به بعد دهر طويل حتى سمع ذلك منها عروقة وغيره من التابعين
كما قدمت الاشارة اليه وحينئذ كان ذلك الانزعاج زال وانقضى والحق انها فهمت ذلك عند
وقوعه بقرائن الحال وأما قوله لا تقدر على قتله مع ان سعد بن معاذ لم يقل بقتله كما قال في حق من
يكون من الاوس فان سعد بن عبادته فهم أن قول ابن معاذ أمرتنا بأمر كأي ان أمرتنا بأمر ك
أي أمرتنا بقتله قتلناه وان أمرتنا قومه بقتله قتلوه فبقي سعد بن عبادته قدرة سعد بن معاذ على قتله
ان كان من الخزرج لعله ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأمر غير قومه بقتله فكانه يأمره من
مباشرة قتله وذلك يحكم الحمية التي أشارت اليها عائشة ولا يلزم من ذلك ما فهمه المذكور انه يرد
أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله ولا يمتثل حاشا لسعد من ذلك وقد اعذر المازري عن قول
أسيد بن حضير سعد بن عبادته انك منافق ان ذلك وقع منه على جهة الغيظ والحنق والمبالغة
في زجر سعد بن عبادته عن المجادلة عن ابن أبي وغيره ولم يرد التناق الذي هو اظهار اليمان وابطال
الكفر قال ولعله صلى الله عليه وسلم انما ترك الانكار عليه لذلك وسأذكر ما في فوائد هذا الحديث
في آخر شرحه زيادة في هذا (قوله فقام أسيد بن حضير) بالتصغير فيه وفي آية وأبوه بمهمله ثم مبهمة
تقدم نسبة في المناقب (قوله وهو ابن عم سعد بن معاذ) أي من رهطه ولم يكن ابن عمه لخاله
سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الاشهل وأسيد بن حضير بن سمك بن
عبيد بن امرئ القيس انما يجتمعان في امرئ القيس وهما في التعدد اليه سواء (قوله فقال اسعد
ابن عبادته كذبت لعمر الله لنقتله) أي ولو كان من الخزرج اذا أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم
بذلك وليست لكم قدرة على منعنا من ذلك (قوله فانك منافق تجادل عن المنافقين) أطلق أسيد

فقام أسيد بن حضير وهو ابن
عم سعد فقال اسعد بن
عبادة كذبت لعمر الله
لنقتله فانك منافق تجادل
عن المنافقين

فتشاور الحيان الاوس
والخزرج حتى هموا ان
يقتلوا ورسول الله صلى
الله عليه وسلم قائم على
المنبر فلم يزل رسول الله صلى
الله عليه وسلم يخفضهم حتى
سكتوا وسكت قالت فكنت
يومي ذلك لا يرقأ لي دمع
ولا أكتحل بنوم قالت
فأصبح أبوأي عندي وقد
بكيت ليلتين ويوما لا أكتحل
بنوم ولا يرقأ لي دمع يظنان
أن البكاء فالتى كبدي
قالت فيينا هما جالسان
عندي وأنا أبكي فاستأذنت
على امرأة من الانصار
فأذنت لها فجلست تبكي معي
قالت فيينا نحن على ذلك
دخل علينا رسول الله صلى
الله عليه وسلم فسلم ثم جلس
قالت ولم يجلس عندي منذ
قبل ما قبل قبلها وقد لبثت
شهر الا يوحى اليه في شأنى
قالت فتشهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين
جلس ثم قال أما بعد يا عائشة
فانه قد بلغنى عنك كذا وكذا

ذلك مبالغة في زجره عن القول الذى قاله وأراد بقوله فانك منافق أى تصنع صنيع المنافقين
وقسره بقوله تجادل عن المنافقين وقابل قوله لسعد بن معاذ كذبت لا نقبله بقوله هو كذبت
لنقبله وقال المازرى اطلاق أسيد لم يرد به نفاق الكفر وانما أراد انه كان يظهر المودة للاوس
ثم ظهر منه في هذه القصة ضد ذلك فأشبهه حال المنافق لان حقيقة اظهاري وشي واخفاء غيره ولعل
هذا هو السبب في ترك انكار النبي صلى الله عليه وسلم عليه (قوله فتشاور) بمثناة ثم مثناة
تفاعل من الثورة والحيان بجملة ثم تحتانية تنبئة جى والحي كالقبيلة أى تمض بعضهم الى بعض
من الغضب ووقع في حديث ابن عمر وقام سعد بن معاذ فسل سيفه (قوله حتى هموا ان
يقتلوا) زاد ابن جريج في روايته في قصة الافك هنا قال قال ابن عباس فقال بعضهم لبعض
موسعكم الحرة أى خارج المدينة لتقتلوا ههناك (قوله فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخفضهم حتى سكتوا) وفي رواية ابن حاطب فلم يزل يومئذ يسيده الى الناس ههنا حتى هدا الصوت
وفي رواية فليج فنزل خفضهم حتى سكتوا ويحمل على انه سكتهم وهو على المنبر ثم نزل اليهم أيضا
ليكمل تسكينهم ووقع في رواية عطاء الخراساني عن الزهري حيز بينهم (قوله فكنت يومي ذلك)
في رواية الكشميني فبكيت وهي في رواية فليج وصالح وغيرهما (قوله فأصبح أبوأي عندي) أى
انهم ما جأ الى المكان التى هى به من بيتهم لانهم ارجعت من عندهما الى بيتهم ووقع في رواية محمد
ابن ثور عن معمر عند الطبري وأما في بيت أبوأي (قوله وقد بكيت ليلتين ويوما) أى الليلة التى
أخبرتها فيها أم مسطح الخبر واليوم الذى خطب فيه النبي صلى الله عليه وسلم الناس والليلة التى
تليه ووقع في رواية فليج وقد بكيت ليلتي ويوما وكان الباء مشددة ونسبتهم الى انفسهم لما وقع لها
فيهما (قوله فيينا هما) وفي رواية الكشميني فيينا هما (قوله يظنان ان البكاء فالتى كبدي) في
رواية فليج حتى أظن ويجمع بان الجميع كانوا يظنون ذلك (قوله فاستأذنت) كذا فيه وفي الكلام
حذف تقديره جاءت امرأة فاستأذنت وفي رواية فليج اذا استأذنت (قوله امرأة من الانصار) لم
أقف على اسمها (قوله فيينا نحن على ذلك) في رواية الكشميني فيينا نحن كذلك وهي رواية فليج
والاول رواية صالح (قوله دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم) سأتى في رواية هشام بن
عروة بلفظ فأصبح أبوأي عندي فلم يزل حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلى
العصر وقد اكنتنى أبوأي عن عيني وعن شمالي وفي رواية ابن حاطب وقد جاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى جلس على سرير وجهي وفي حديث أم رومان ان عائشة في تلك الحالة كانت بها
الحى النافض وان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل فوجدها كذلك قال ما شأن هذه قالت أخذتها
الحى بنافض قال فلعله في حديث تحدثت قالت نعم فقعدت عائشة (قوله ولم يجلس عندي منذ
قبل ما قبل قبلها وقد لبثت شهر الا يوحى اليه في شأنى) حكى السهيلي ان بعض المفسرين ذكر أن
المدة كانت سبعة وثلاثين يوما فالغنى الكسر في هذه الرواية وعند ابن حزم ان المدة كانت خمسين
يوما وأزيد ويجمع بانها المدة التى كانت بين قدومهم المدينة ونزول القرآن في قصة الافك وأما
التقييد بالشهر فهو المدة التى أولها اتيان عائشة الى بيت أبوأي حين بلغها الخبر (قوله فتشهد) في
رواية هشام بن عروة فحمد الله وأثنى عليه (قوله أما بعد يا عائشة فانه بلغنى عنك كذا وكذا) هو
كتابة عما رمت به من الافك ولم أرفى شئ من الطرق التصريح فعلل الكتابة من لفظ النبي صلى

فان كنت بريئة
فسميرتك الله وان كنت
ألممت بذنب فاستغفرى الله
وتوبى اليه فان العبد اذا
اعترف بذنبه ثم تاب الى الله
تاب الله عليه قالت فلما
قضى رسول الله صلى الله
عليه وسلم مقالته قلص دمه
حتى ما أحس منه قطرة
فقلت لابي أجيب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فيما قال قال والله ما أدري
ما أقول لرسول الله صلى الله
عليه وسلم فقلت لا محي أجيب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قالت ما أدري ما أقول
لرسول الله صلى الله عليه
وسلم قالت قلت وأنا جارية
حديث السن لا أقرأ كثيرا
من القرآن اني والله لقد
علمت لقد سمعت هذا الحديث
حتى استقر في أنفسكم
وصدقتم به فلئن قلت لكم
اني بريئة والله يعلم اني بريئة
لا تصدقوني بذلك ولئن
اعترفتم لكم بأمر والله يعلم
اني منه بريئة لتصدقوني

الله عليه وسلم ووقع في رواية ابن اسحق فقال يا عائشة انه قد كان ما بلغك من قول الناس فأتى الله
وان كنت قارفت سوأفتوبى (قوله فان كنت بريئة فسميرتك الله) أي يوحى ينزله بذلك قرآنا
أو غيره (قوله وان كنت الممت بذنب) أي وقع منك على خلاف العادة وهذا حقيقة الامام ومنه
* الممت بنا والليل مرخ ستوره * (قوله فاستغفرى الله وتوبى اليه) في رواية معمر ثم توبى اليه
وفي رواية أبي أويس انما أنت من بنات آدم ان كنت أخطأت فتوبى (قوله فان العبد اذا اعترف
بذنبه ثم تاب الى الله تاب الله عليه) قال الداودي أمرها بالاقرار ولم يندبها الى الكتمان
للفرق بين أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهن فيجب على أزواجه الاعتراف بما يقع منهن
ولا يكتمنه اياه لانه لا يحل لنبى امسالك من يقع منها ذلك بخلاف نساء الناس فانهم يندبون الى السستر
وتعقبه عياض بأنه ليس في الحديث ما يدل على ذلك ولا فيه انه أمرها بالاقرار وانما أمرها أن
تستغفر الله وتتوب اليه أي فيما بينها وبين ربها فليس صريح في الأمر لها بان تعترف عند الناس
بذلك وسيأتي جواب عائشة يشعر بما قاله الداودي لكن المعترف عنده ليس اطلاقه فليست أمل
ويؤيد ما قال عياض ان في رواية ابن حاطب قالت فقال لى أئى ان كنت صنعت شيئا فاستغفرى
الله والا فاخبرى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعذرک (قوله قلص دمه) بفتح القاف واللام
ثم مهملة أي استمسك نزوله فانه قطع ومنه قلص الظل وتقلص اذا شمر قال القرطبي سببه ان
الحزن والغضب اذا أخذ أحدهما فقد ادمع لفرط حرارة المصيبة (قوله حتى ما أحس) بضم
الهمزة وكسر المهملة أي أجند (قوله فقلت لابي أجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال
قال والله ما أدري ما أقول) قيل انما قالت عائشة لا يها ذلك مع ان السؤال انما وقع عما في باطن
الأمر وهو لا اطلاع له على ذلك لكن قاله إشارة الى انهم لم يقع منها شيء في الباطن بخلاف الظاهر
الذى هو يطالع عليه فكانها قالت له برئى عما شئت وانت على ثقة من الصدق فيما تقول
وانما أجابها ابو بكر بقوله لا ادري لانه كان كثير الاتباع لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأجاب
بما يطابق السؤال في المعنى ولانه وان كان يتحقق براءتها لكنه كره ان يركى ولده وكذا الجواب عن
قول أمها لا أدري ووقع في رواية هشام بن عروة الآية فقال ماذا أقول وفي رواية أبي أويس
فقلت لابي أجيب فقال لا أفعل هو رسول الله والوحي يأتيه (قوله قالت قلت وأنا جارية حديث
السن لا أقرأ كثيرا من القرآن) قالت هذا تو طئة لعذرها لكونها لم تستحضر اسم يعقوب عليه
السلام كما سيأتى ووقع في رواية هشام بن عروة الآية فلما لم يجيبها تشبهت فحمدت الله وأثبت
عليه بما هو أهله ثم قلت أما بعد وفي رواية ابن اسحق فلما استجيبا على استعبرت فبكيت ثم قلت
والله لا أتوب مما ذكر وأبدا (قوله حتى استقر في أنفسكم) في رواية فليخ وقر بالتخفيف أي ثبت
وزنا ومنه (قوله وصدقتم به) في رواية هشام بن عروة لقد تكلمتم به واشربتم به قلوبكم قالت هذا
وان لم يكن على حقيقة على سبيل المقابلة لما وقع من المبالغة في التنقيب عن ذلك وهي كانت
لما تحققت من براءة نفسها ومنزلتها تعتقد انه كان ينبغي لكل من سمع عنها ذلك ان يقطع بكذبه
لكن العذر لهم عن ذلك انه لم أرادوا اقامة الحجة على من تكلم في ذلك ولا يكتفى فيها بمجرد ذلك
ما قالوا والسكوت عليه بل تعين التنقيب عليه لقطع شبههم وأمر ادعاهم عن صدق به اصحاب الافك
لكن ضمت اليه من لم يكذبهم تغليبا (قوله لا تصدقوني بذلك) أي لا تقطعون بصدق وفي رواية

والله ما أجد لكم مثلاً
 الا قول أبي يوسف قال فصبر
 جليل والله المستعان على
 ما تصفون قالت ثم تحولت
 فاضطجعت على فراشي قالت
 وأنا حينئذ أعلم أني بريئة
 وأن الله مبرئ ببراءتي
 ولكن والله ما كنت أظن
 أن الله منزل في شأنى وحيا
 يتلى ولشأنى في نفسى كان
 أحقر من أن يتكلم الله في
 بأمري يتلى ولكن كنت
 أرجو أن يرى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في
 النوم رؤيا يبرئني الله بها
 قالت فوالله ما رام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولا خرج
 أحد من أهل البيت حتى
 أنزل عليه فأخذه ما كان
 يأخذه من البراءة حتى أنه
 ليتحد منه مثل الجنان من
 العرق وهو في يوم شات من
 ثقل القول الذي ينزل عليه
 قالت فلما سري عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم سري
 عنه وهو يضحك

هشام بن عروة ما ذاك بنافعي عندكم وقالت في الشق الآخر لتصدقني وهو يتشديد النون والاصل
 تصدقوني فأدغمت إحدى النونين في الأخرى وانما قالت ذلك لأن المرء مؤاخذاً بما قرأه ووقع في
 حديث أم رومان لئن حلفت لا تصدقوني ولئن قلت لا تعدوني (قوله والله ما أجد لكم مثلاً)
 في رواية صالح وفليح ومعمر ما أجد لكم ولي مثلاً (قوله الا قول أبي يوسف) زاد ابن جريج في روايته
 واختاس من اسمه وفي رواية هشام بن عروة والتست اسم يعقوب فلم أقدر عليه وفي رواية أبي
 أويس نسبت اسم يعقوب لماني من البكاء واحتراق الجوف ووقع في حديث أم رومان مثلي
 ومثلكم كيعقوب وبنيه وهي بالمعنى للتصریح في حديث هشام وغيره بأنهم لم تستحضر اسمه (قوله
 ثم تحولت فاضطجعت على فراشي) زاد ابن جريج ووليت وجهي نحو الجدر (قوله وأنا حينئذ أعلم
 اني بريئة وان الله مبرئ براءتي) زعم ابن التين أنه وقع عنده وان الله مبرئني بنون قبل الباء وبعد
 الهمزة قال وليس بين لان نون الوقاية تدخل في الأفعال لتسلم من الكسر والاسماء تكسر فلا
 تحتاج اليها انتهى والذي وقفنا عليه في جميع الروايات مبرئ بغير نون وعلى تقدير وجود ما ذكر
 فقد سمع مثل ذلك في بعض اللغات (قوله ولكن والله ما كنت أظن ان الله منزل في شأنى وحيا
 يتلى ولشأنى في نفسى كان أحقر من أن يتكلم الله في بأمري) زاد يونس في روايته يتلى وفي رواية
 فليح من ان يتكلم بالقرآن في أمري وفي رواية ابن اسحق يقرأ به في المساجد ويصلي به (قوله
 فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي فارق ومصدره الریم بالتحانية بخلاف رام بمعنى
 طلب فصدره الروم ويفترقان في المضارع يقال رام يروم ورام يريم ريماً وحذف في هذه
 الرواية الفاعل ووقع في رواية صالح وفليح ومعمر وغيرهم مجلسه أي ما فارق مجلسه (قوله
 ولا خرج أحد من أهل البيت) أي الذين كانوا حينئذ حضوراً ووقع في رواية أبي أسامة وأنزل الله
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ساعته (قوله فأخذه ما كان يأخذه من البراءة) بضم
 الموحدة وفتح الراء ثم مهملة ثم مد هي شدة الحجي وقيل شدة الكرب وقيل شدة الحر ومنه برحبي
 الهم اذا بلغ معنى غاية ووقع في رواية اسحق بن راشد وهو العرق وبه جزم الداودي وهو تفسير
 بالاذم غالباً لان البراءة شدة الكرب ويكون عنده العرق غالباً وفي رواية ابن حاطب وشخص
 بصره الى السقف وفي رواية عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن عائشة عند الحاكم فأناه الوحي وكان اذا
 أناه الوحي أخذ السبل وفي رواية ابن اسحق فسبحي بثوب ووضعت تحت رأسه وسادة من آدم
 (قوله حتى انه ليتحد منه مثل الجنان من العرق في اليوم التالي من ثقل القول الذي ينزل عليه)
 الجنان بضم الجيم وتحقيف الميم اللؤلؤ وقيل حب يعمل من الفضة كاللؤلؤ وقال الداودي خرز
 أبيض والاول أولى فسبقت قطرات عرقه بالجنان لمشابهتها في الصفاء والحسن وزاد ابن جريج في
 روايته قال أبو بكر فجعلت أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أخشى ان ينزل من السماء ما لا
 مر دله وأنظر الى وجه عائشة فاذا هو منبثق فيطعمني ذلك فيها وفي رواية ابن اسحق فأما أنا فوالله
 ما فرغت قد عرفت اني بريئة وان الله غير ظالمى وأما أبو أي قاسري عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى ظننت لخرجن أنفسهن ما فرق من ان يأتي من الله تحقيق ما يقول الناس وتحوه في رواية
 الواقدي (قوله فلما سري) بضم المهملة وتشديد الراء المكسورة أي كشف (قوله وهو يضحك)
 في رواية هشام بن عروة فرفع عنه واني لا تبين السرور في وجهه يمتخ جبينه وفي رواية ابن حاطب

فكان أول كلمة تكلم بها
يا عائشة أما الله عز وجل فقد
برأك فقالت احي قومي اليه
قالت فقلت والله لا أقوم
اليه ولا اجد الا الله عز وجل
وانزل الله عز وجل ان الذين
جاؤا بالافك عصبة منكم
لا يحسبوه العشر الايات
كلها

فوالذي أكرمه وأنزل عليه الكتاب ما زال يصحك حتى اني لا أنظر الى فواجذه سرورا ثم مسح وجهه
(قوله فكان أول كلمة تكلم بها يا عائشة أما الله عز وجل فقد برأك) في رواية صالح بن كيسان قال
يا عائشة وفي رواية فليح أن قال لي يا عائشة احدى الله فقد برأك زاد في رواية معمر بن أبي بشرى وكذا
في رواية هشام بن عروة وعند الترمذي من هذا الوجه البشري يا عائشة فقد برأك انزل الله براءتك
وفي رواية عمر بن أبي سلمة فقال أبشري يا عائشة (قوله أما الله فقد برأك) اي بما أنزل من القرآن
(قوله فقالت احي قومي اليه قال فقلت والله لا أقوم اليه ولا اجد الا الله) في رواية صالح فقالت لي
احي قومي اليه فقلت والله لا أقوم اليه ولا اجد الا الله الذي أنزل براءتي وفي رواية
الطبري من هذا الوجه اجد الله لا اياكم وفي رواية ابن جرير فقلت بحمد الله وذمكم وفي رواية
أبي أويس نحمد الله ولا نحمدكم وفي رواية أم رومان وكذا في حديث أبي هريرة فقالت نحمد
الله لا نحمدك ومثله في رواية عمر بن أبي سلمة وكذا عند الواقدي وفي رواية ابن حاطب
والله لا نحمدك ولا نحمد أصحابك وفي رواية مقسم والاسود وكذا في حديث ابن عباس
ولا نحمدك ولا نحمد أصحابك وزاد في رواية الاسود عن عائشة واخذ رسول الله صلى الله عليه
وسلم يدي فانتعت يدي منه فنهني أبو بكر وعذرها في اطلاق ذلك ما ذكرته من الذي
خامرها من الغضب من كونهم لم يبادروا بكذب من قال فيها ما قال مع تحققهم حسن
طريقها قال ابن الجوزي انما قالت ذلك ادلالا كما يدل الحبيب على حبيبه وقيل
أشارت الى افراد الله تعالى بقولها فهو الذي أنزل براءتي فناسب افراده بالحمد في الحال ولا يلزم منه
ترك الحمد بعد ذلك ويحتمل ان تكون مع ذلك تمسكت بظاهر قوله صلى الله عليه وسلم لها احدى الله
ففهمت منه أمرها بافراد الله تعالى بالحمد فقالت ذلك وما أضافته اليه من اللفاظ المذكورة
كان من باعث الغضب وروى الطبري وأبو عوانة من طريق أبي حصين عن مجاهد قال قالت
عائشة لما أنزل عذرها فقبل أبو بكر رأسها فقلت ألا عذرتني فقال أي سماء تظاني وأي أرض
تقلني اذا قلت ما لا أعلم (قوله فانزل الله تعالى ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم العشر الايات
كلها) (قلت) آخر العشر بقوله تعالى والله يعلم وأنتم لا تعلمون لكن وقع في رواية عطاء الخراساني
عن الزهري فانزل الله تعالى ان الذين جاؤا الى قوله أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم وعدد الايات
الى هذا الموضع ثلاث عشرة آية فلعل في قولها العشر الايات مجازا بطريق الغناء الكسر وفي
رواية الحكم بن عتيبة مرسل عند الطبري لما خاض الناس في أمر عائشة فذكر الحديث
مختصرا وفي آخره فانزل الله تعالى خمس عشرة آية من سورة النور حتى بلغ الخبيثات للخبينين
وهذا فيه تجاوز وعدة الايات الى هذا الموضع ست عشرة وفي مرسل سعيد بن جبير عند ابن أبي
حاتم والحاكم في الاكليل فترت ثمان عشرة آية متواليه كذبت من قذف عائشة ان الذين جاؤا
الى قوله رزق كريم وفيه ما فيه أيضا وتحرير العدة سبع عشرة قال الزمخشري لم يقع في القرآن
من التغليظ في معصية ما وقع في قصة الافك بأوجز عبارة وأشبعها لاشتماله على الوعيد الشديد
والعتاب البليغ والزجر العنيف واستعظام القول في ذلك واستشماره بطرق مختلفة وأساليب
متقنة كل واحد منها كاف في بابه بل ما وقع منها من وعيد عبدة الاوثان الابعاد هودون ذلك وما ذلك
الا لظهار علو منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتطهير من هو منه بسبيل وعند أبي داود ومن

طريق جيسد الأعرج عن الزهري عن عروة عن عائشة جلست رسول الله صلى الله عليه وسلم وكشف الثوب عن وجهه ثم قال أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم وفي رواية ابن اسحق ثم خرج الى الناس خطبهم وتلا عليهم ويجمع بانه قرأ ذلك عند عائشة ثم خرج فقراها على الناس (قوله فلما انزل الله هذا في براءتي قال أبو بكر) يؤخذ منه مشرعية ترك المواخذة بالذنب مادام احتمال عدمه موجودا لأن أبا بكر لم يقطع نفقة مسطح إلا بعد تحقق ذنبه فيما وقع منه (قوله لقرابة منه) تقدم بيان ذلك قبل (قوله وفقره) عليه أخرى للاتفاق عليه (قوله بعد الذي قال لعائشة) أي عن عائشة وفي رواية هشام بن عروة خلف أبو بكر ان لا ينفع مسطح بانفعة أبدا (قوله ولا يأنل) سيأتي شرحه في باب مفرد قريبا (قوله وليعنفوا وليصفحوا) قال مسلم حدثنا حبان بن موسى أنبا ناعبد الله بن المبارك قال هذه أرجى آية في كتاب الله انتهى والى ذلك أشار القائل

فان قدر الذنب من مسطح * يحط قدر النجم من أنفقه
وقد جرى منه الذي قد جرى * وعوتب الصديق في حقه

(قوله قال أبو بكر بلى والله اني لأحب ان يغفر الله لي) في رواية هشام بن عروة بلى والله ياربنا انا لنحب ان تغفر لنا (قوله فرجع الى مسطح النفقة) أي ردها اليه وفي رواية قليح فرجع الى مسطح الذي كان يجري عليه وفي رواية هشام بن عروة وعاد له بما كان يصنع ووقع عند الطبراني انه صار يعطيه ضعف ما كان يعطيه قبل ذلك (قوله يسأل زينب بنت جحش) أي أم المؤمنين (قوله أحجى سمعي وبصري) أي من الحماية فلا أنسب اليهما ما لم أسمع وأبصر (قوله وهي التي كانت تساميني) أي تعالياني من السمو وهو العلو والارتفاع أي تطلب من العلو والرفعة والخطوة عند النبي صلى الله عليه وسلم ما أطلب أو تعتقد أن الذي لها عنده مثل الذي لي عنده وذهل بعض الشراح فقال انه من سوم الخسف وهو حل الانسان على ما يكرهه والمعنى تغايطني وهذا لا يصح فانه لا يقال في مثله سام ولكن ساوم (قوله فعصها الله) أي حفظها ومنعها (قوله بالورع) أي بالمحافظة على دينها ومحاربة ما تخشى سوء عاقبته (قوله وطفقت) بكسر الفاء وحكى فتحها أي جعلت أو شرعت وحنة بفتح المهملة وسكون الميم وكانت تحت طلحة بن عبيد الله (قوله تحارب لها) أي تجادل لها وتتصعب وتحكي ما قال أهل الافك لتخفف منزلة عائشة وتعلم امرتة أختر زينب (قوله فهلكت فيمن هلك من أصحاب الافك) أي حدثت فيمن حدث أو أئمت مع من أئتم زاد صالح بن كيسان وفتح ومعمرو غيرهم قال ابن شهاب فهذا الذي بلغنا من حديث هؤلاء الرهط زاد صالح ابن كيسان عن ابن شهاب عن عروة قالت عائشة والله ان الرجل الذي قيل له ما قيل لي يقول سبحان الله والذي نفسي بيده ما كشفت كنف أثني قط وقد تقدم شرحه قبل قالت عائشة ثم قتل بعد ذلك في سبيل الله وتقدم الخلاف في سنة قتله وفي الغزاة التي استشهد فيها في أوائل الكلام على هذا الحديث ووقع في آخر رواية هشام بن عروة وكان الذي تكلم به مسطح وحسان بن ثابت والمنافق عبد الله بن أبي وهو الذي يستوشيه وهو الذي تولى كبره هو وحنة وعند الطبراني من هذا الوجه وكان الذي تولى كبره عبد الله بن أبي ومسطح وحنة وحسان وكان كبر ذلك من قبل عبد الله بن أبي وعند أصحاب السنن من طريق محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن

فلما أنزل الله في براءتي قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه وكان يتفق على مسطح بن أثانة لقرابته منه وفقره والله لا أتفق على مسطح شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة ما قال فأنزل الله ولا يأنل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤثروا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعنفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم قال أبو بكر بلى والله اني أحب أن يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي كان يتفق عليه وقال والله لا أنزعها منه أبدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يسأل زينب ابنة جحش عن أمرى فقال يا زينب ماذا علمت أو رأيت فقالت يا رسول الله أحجى سمعي وبصري ما علمت الاخيرا قالت وهي التي كانت تساميني من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم فعصها الله بالورع وطفقت أختمها حنة تحارب لها فهلكت فيمن هلك من أصحاب الافك

عمره عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم أقام خدام القذف على الذين تكلموا بالافك لكن لم يذكر
فيهم عبد الله بن أبي وكذا في حديث أبي هريرة عند البزار وبني علي ذلك صاحب الهدى فأبدى
الحكمة في ترك الحد على عبد الله بن أبي وفاته انه ورد انه ذكر أيضا فيمن أقيم عليه الحد ووقع
ذلك في رواية أبي أويس وعن حسن بن زيد عن عبد الله بن أبي بكر أخرجه الحاكم في الاكامل
وفيه رد على الماوردي حيث صحح انه لم يجد لهم مستند الى ان الحد لا يثبت الا بينة أو اقرار ثم قال
وقيل انه حد لهم وما ضعفه هو الصحيح المعتمد وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب الحدود ان شاء الله
تعالى وفي هذا الحديث من القوائد غير ما تقدم جواز الحديث عن جماعة ملفق بمجمل وقد تقدم
البحث فيه وفيه مشروعية القرعة حتى بين النساء وفي المسافرة بهن والسفر بالنساء حتى في الغزو
وجواز حكاية ما وقع للمرأة من الفضل ولو كان فيه مدح ناس وذم ناس اذا تضمن ذلك ازالة توهم
النقص عن الحاكم اذا كان بريئا عند قصد نصح من يبلغه ذلك لئلا يقع فيما وقع فيه من سبق وأن
الاعتناء بالسلامة من وقوع الغير في الاثم أو في تركه يقع في الاثم وتحصيل الاجر للموقوف فيه
وفيه استعمال التوطئة فيما يحتاج اليه من الكلام وان اليهودي يقوم مقام البيت في حجب المرأة
وجواز ركوب المرأة اليهودي على ظهر البعير ولو كان ذلك مما يشق عليه حيث يكون مطيقا
لذلك وفيه خدمة الاجانب للمرأة من وراء الحجاب وجواز تستر المرأة بالشيء المنفصل عن البدن
وتوجيه المرأة لقضاء حاجتها وحدها وبغير اذن خاص من زوجها بل اعتمادا على الاذن العام
المستند الى العرف العام وجواز تحلي المرأة في السفر بالقلادة ونحوها وصيانة المال ولو قل
لانهى عن اضاءة المال فان عقد عائشة لم يكن من ذهب ولا جوهر وفيه شؤم الحرص على المال
لانها لو لم تطل في التفتيش لرجعت بسرعة فلما زاد على قدر الحاجة اثر ما جرى وقريب منه قصة
المتخاصمين حيث رفع علم ليلة القدر بسببهم فانهم لم يقتصر على ما لا بد منه بل زادوا في الخصاصم
حتى ارتفعت اصواتهم فأتى ذلك بالرفع المذكور وتوقف رحيل العسكر على اذن الامير
واستعمال بغض الجديس ساقية يكون أمينا يحمل الضعيف ويحفظ ما يسقط وغير ذلك من
المصالح والاسترجاع عند المصيبة وتغطية المرأة وجهها عن نظر الاجنبي واطلاق الظن على العلم
كذا قيل وفيه نظر قدمته واغاثة الملهوف وعون المنقطع وانقاذ الضائع واكرام ذوى القدر
وايثارهم بالركوب وتجشم المشقة لاجل ذلك وحسن الادب مع الاجانب خصوصا النساء
لا سيما في الخلوة والمشي امام المرأة ليستقر خاطرها وتأمين مما يتوهم من نظرها لمعاشرته ينكشف
منها في حركة المشي وفيه ملاطفة الزوجة وحسن معاشرتها والتقصير من ذلك عند اشاعة
ما يقتضى النقص وان لم يتحقق وفائدة ذلك ان تتنظن لتغير الحال فتعسدا وتعرف وانه لا ينبغي
لاهل المريض ان يعلموه بما يؤذي باطنه لئلا يزيد ذلك في مرضه وفيه السؤال عن المريض
والاشارة الى مراتب الهجران بالكلام والملاطفة فاذا كان السبب محققا فيترك أصلا وان كان
منظونا فيخفف وان كان مشكوكا فيه أو محتملا فيحسن التقليل منه لا للعمل بما قيل بل لئلا
يظن بصاحبه عدم المبالاة بما قيل في حقه لان ذلك من خوارم المرواة وفيه ان المرأة اذا خرجت
لحاجة تستعجب من يؤنسها أو يخدمها ممن يؤمن عليها وفيه ذنب المسلم عن المسلم خصوصا من
كان من اهل الفضل وردع من يؤذيهم ولو كان منهم بسبيل وبيان مزيد فضيلة اهل بدر واطلاق

السبب على لفظ الدعاء بالسوء على الشخص وفيه البحث عن الامر القبيح اذا اشيع وتعرف صحته
وفساد به بالتعقيب على من قيل فيه هل وقع منه قبل ذلك ما يشبهه أو يقرب منه واستصحاب حال
من اتهم بسوء اذا كان قبل ذلك معروفا بالخير اذا لم يظهر عنه بالبحث ما يخالف ذلك وفيه تقوية
قوية لام مسطح لانها لم تحاب ولدها في وقوعه في حق عائشة بل تضمنت سبه على ذلك وفيه تقوية
لاحد الاحتمالين في قوله صلى الله عليه وسلم عن أهل بدر ان الله قال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت
لكم وان الرأب ان المراد بذلك أن الذنوب تقع منهم لكنهم مقرونون بالمغفرة تفضيلا لهم على غيرهم
بسبب ذلك المشهد العظيم ومرجوحية القول الآخر ان المراد ان الله تعالى عصمهم فلا يقع منهم
ذنوبه على ذلك الشيخ أبو محمد بن أبي جرة تنفع الله به وفيه مشروعية التسبيح عند سماع ما يعتقده
السامع انه كذب وتوجيهه هنا انه سبحانه وتعالى ينزه ان يحصل لقراءة رسول الله صلى الله عليه
وسلم تدنيس فيشعر شكره بالتزنية في مثل هذا نبيه عليه أبو بكر بن العربي وفيه توقف خروج
المرأة من بيتها على اذن زوجها ولو كانت الى بيت أبيها وفيه البحث عن الامر المقول عن يدل
عليه المقول فيه والتوقف في خبر الواحد ولو كان صادقا وطلب الارتقاء من مرتبة الظن الى
مرتبة اليقين وأن خبر الواحد اذا جاء شيئا بعد شيئا فاد القاطع لقول عائشة لا ستيقن الخبر من
قبلهما وان ذلك لا يتوقف على عدد معين وفيه استشارة المرأة أهل بطائنته عن بلوغه بقراءة وغيرها
وتخصيص من جرت صحة رأيه منهم بذلك ولو كان غيره أقرب والبحث عن حال من اتهم بشيء
وحكاية ذلك للكشف عن أمره ولا يعد ذلك غيبة وفيه استعمال لا تعلم الاخير في التزكية وان
ذلك كافي في حق من سبقت عدالته عن يطلع على خفي أمره وفيه التثبت في الشهادة وقطنة
الامام عند الحادث المهم والاستصصار بالاختصاص على الجانب وتوطئة العذر لمن يراد ايقاع
العقاب به أو العتاب له واستشارة الاعلى لمن هو دونه واستخدام من ليس في الرق وان من استفسر
عن حال شخص فأراد بيان ما فيه من عيب فليقدم ذكر عذره في ذلك ان كان يعلمه كما قالت بريدة
في عائشة حيث عابها بالنوم عن الحجين فقد تمت قبل ذلك انها جارية حديثة السن وفيه ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان لا يحكم لنفسه الا بعد نزول الوحي لانه صلى الله عليه وسلم لم يجزم في القصة
بشيء قبل نزول الوحي نبيه عليه الشيخ أبو محمد بن أبي جرة تنفع الله به وان الجملة لله ورسوله لا تدم
وفيه فضائل جمة لعائشة ولأبيها واصفوان ولعلي بن أبي طالب وأسماء وسعد بن معاذ وأسيد بن
حضير وفيه ان التعصب لاهل الباطل يخرج عن اسم الصلاح وجواز سب من يتعرض للباطل
ونسبته الى ما يسوء وان لم يكن ذلك في الحقيقة فيه لكن اذا وقع منه ما يشبه ذلك جاز اطلاق
ذلك عليه تغلظا له واطلاق الكذب على الخطا والتسمي بلفظ لعمر الله وفيه النذب الى قطع
الخصومة وتسكين نائرة الفتنة وسد ذريعة ذلك واحتمال اخف الضررين بزوال أغلظهما وفضل
احتمال الاذى وفيه مباعدة من خالف الرسول ولو كان قريبا جما وفيه ان من آذى النبي صلى الله
عليه وسلم بقول أو فعل يقتل لان سعد بن هذال أطلق ذلك ولم ينكره النبي صلى الله عليه وسلم وفيه
مساعدة من نزلت فيه بليقة بالتوجه والبكاء والحزن وفيه ثبت أبي بكر الصديق في الامور لانه لم
ينقل عنه في هذه القصة مع عمادى الحال فيها شهر كلمة فافوقها الامور دعيه في بعض طرق
الحديث انه قال والله ما قيل لنا هذا في الجاهلية فكيف بعد ان أعزنا الله بالاسلام ووقع ذلك في

حديث ابن عمر عند الطبراني وفيه استداه الكلام في الامر المهم بالتشهد والتكبير والثناء وقول أما
بعد وثوقه من نقل عنه ذهب على ما قيل فيه بهد البحث عنه وان قول كذا وكذا يكتفي به عن
الاحوال كما يكتفي به عن الاعداد ولا يختص بالاعداد وفيه عشر وعية التوبة وانما تقبل من
المعترف المقلع المخلص وان مجرد الاعتراف لا يجزئ فيها وان الاعتراف بما لم يقع لا يجوز ولو عترف
انه صدق في ذلك ولا يثبواخذ على ما يترتب على اعترافه بل عليه ان يقول الحق او يسكت وان
الصبر محمد عاقبه ويغبط صاحبه وفيه تقديم الكثير في الكلام وثوقه من اشتبه عليه الامر في
الكلام وفيه تبشير من تجددت له نعمة او اندفعت عنه نقمة وفيه الضحك والفرح والاستبشار
عند ذلك ومخافة من ان ترجع عند وقوع الشدة لصغر سن ونحوه والدلال المرأة على زوجها وأبويها
وتدريج من وقع في مصيبة فزال عنه لثام جرم على قلبه الفرح من أول وهلة فيها كذا يؤخذ
ذلك من استداه النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول الوحي براءة عائشة بالضحك ثم تبشيرها ثم
اعلامها سيراتها بمجمل ثم تلاوته الآيات على زوجها وقيل نص الحكماء على ان من اشتد عليه
الغضب لا يمكن من المبالغة في الزجر في المناهضة لا يفضي به ذلك الى الهلكة بل يجرع قليل لا قلة لا
وفيها ان الشدة اذا اشتدت أعقبها الفرج وفضل من يفرض الامر لربه وان من قوى على ذلك
خفف عنه الهم والنجم كما وقع في حالي عائشة قبل استفسارها عن حالها او بعد جوابها بقولها والله
المستعان وفيه الحديث على الاتفاق في سبيل الخير خصوصاً في صلة الرحم ووقوع المغفرة لمن أحسن
الى من أساء اليه أو صغ عنه وان من حلف ان لا يفعل شيئاً من الخير استحب له الجنة وخوار
الاستبهاذ بما في القرآن في التوازل والتأني بما وقع لا كابر من الانبياء وغيرهم وفيه التيسير عند
التعجب واستعظام الامر وذهم الغيبة وذهم بما عاينها وزجر من يتعاطاها لا سيما ان تضمنت تهمة
المؤمن بما لم يقع منه وذهم اشاعة الفاحشة وتحرير الشك في براءة عائشة وفيه تأخير الملاحقة عن
يخشى من انتقاعه به الفسنة به على ذلك ان بطلان ما ثبت له ان عبد الله بن أبي كان ممن قذف
عائشة ولم يقع في الحديث انه ممن حلف وتعتبه بما ضل به لم يثبت انه قذف بل الذي ثبت انه كان
يستخرجهم ويشتويهم (قلت) وقد ورد انه قذف صريحاً ووقع ذلك في مرسل سعيد بن جبير
محمد بن أبي حاتم وغيره وفي مرسل مقاتل بن حيان عند الحاكم في الاكامل باللفظ فرماها عبد الله
ابن أبي وفي حديث ابن عمر عند الطبراني باللفظ أشجع من ذلك وهو رداً أيضاً انه ممن جلد اللد ووقع
ذلك في رواية أبي أويس عن الحسن بن زيد وعبد الله بن أبي بكر بن حزم وغيرهما مرسل آخرجه
الحاكم في الاكامل فان ثباسب قط السؤال وان لم يثبتنا فالقول ما قال عياض فانه لم يثبت خبر بانه
قذف صريحاً ثم لم يجد وقد حكى المناوردي انكار وقوع الحديث بالابن قذفوا عائشة ثم أصلاً كما
تقدم واعتل قائله بان حد القذف لا يجب الا بقيام بنية أو اقرار وزاد غيره أو يطلب المقذوف
قال ولم نقل ذلك كذا قال وفيه نظرياً في ايضاحه في كتاب الحدود ان شاء الله تعالى واستدل به أبو
على النكر ايسى صاحب الشافعي في كتاب القضاء على منع الحكم بحالة الغضب لما بداه من سعيد بن
معاذ وأسماء بن حضير وسعد بن عباد من قول بعضهم لبعض حالة الغضب حتى كادوا يقتتلون
قال فان الغضب يخرج الحليم المتقي الى ما لا يليق به فقد أخرج الغضب قوماً من خيار هذه الامة
بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ما لا يشك أحد من الصحابة انهم نهوا عن ذلك الى آخر كلامه

رواية البخاري مرسله قال لان ابن أبي مليكة لم يشهد بذلك ولا سمعه من ابن عباس حال قوله لعائشة لعدم حضوره انتهى وما أدري من أين له الجزم بعدم حضوره وسماعه وما المانع من ذلك ولعله حضر جميع ذلك وطال عهده به فذكره كوان أو أن ذكره كوان ضبط منه ما لم يضبطه هو وله مذاق في رواية ذكره كوان ما لم يقع في رواية ابن أبي مليكة (قوله كيف تجدنيك) في رواية ابن ذكره كوان فلما جلس قال أبشري قالت وأيضا قال ما بينك وبين أن تلقى محمدا والاحبة إلا أن تخرج الروح من الجسد (قوله بخير إن اتقيت) أي إن كنت من أهل التقوى ووقع في رواية الكشي يي اقيت (قوله فأنت بخير إن شاء الله تعالى زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكح بكرا غيرك) في رواية ذكره كوان كنت أحب نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن يحب الاطيبا (قوله ونزل عذرك من السماء) يشير إلى قصة الافك ووقع في رواية ذكره كوان وأنزل الله براءتك من فوق سبع سموات جاء به الروح الأمين فليس في الأرض مسجدا الا وهو يتلى فيه آناه الليل وأطراف النهار وزاد في آخره وسقطت قلاذك ليله الاواء فنزل التيمم فوالله انك لمباركة ولا جدم من طريق أخرى فيها رجل لم يسم عن ابن عباس انه قال لها انما سميت أم المؤمنين لتسعدني وانه لاسمك قبل أن تولدى وأخرج به ابن سعد من طريق عبد الرحمن بن سابط عن ابن عباس مثله (قوله ودخل ابن الزبير خلافة) أي على عائشة بعد أن خرج ابن عباس فمخالف في الدخول والخروج ذهابا وایا باوفاق رجوع ابن عباس محي ابن الزبير (قوله وددت الخ) هو على عادة أهل الورع في شدة الخوف على أنفسهم ووقع في رواية ذكره كوان انه افاضت لابن عباس هذا الكلام قبل أن يقوم ولفظه فقالت دعني منك يا ابن عباس فوالذي نفسي بيده لو ددت اني كنت نسيبا منسيا * (تنبيه) لم يذكره هنا خصوصا ما يتعلق بالآية التي ذكرها في الترجمة صريحا وان كان داخل في عموم قول ابن عباس نزل عذرك من السماء فان هذه الآية من أعظم ما يتعلق بإقامة عذرها وبراءتها رضي الله عنها وسيأتي في الاعتصام من طريق هشام بن عروة وقال رجل من الانصار سبحانك ما يكون لنا ان تسكلم بهذا سبحانك الآية وسأذكر تسميته هناك ان شاء الله تعالى (قوله حدثنا ابن عون) هو عبد الله (عن القاسم) هو ابن محمد بن أبي بكر (قوله ان ابن عباس رضي الله عنه استأذن على عائشة فحواه) في رواية الاسماعيلي عن الهيثم بن خلف وغيره عن محمد بن المنثري شيخ البخاري فيه فذكره عنه قال المزني في الاطراف يعني قوله أنت زوجة رسول الله ونزل عذرك (قلت) وقد أخرج الاسماعيلي وأبو نعيم في المستخرج من طريق حماد بن زيد عن عبد الله بن عون ولفظه عن القاسم بن محمد عن عائشة انه اشتكت فاستأذن ابن عباس عليها وأنها يعودها فقالت الآن يدخل علي فيزكيني فأذنت له فقال ابشري يا أم المؤمنين تقدمين علي فرط صدق وتقدمين علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر قالت أعوذ بالله ان تزكيني وقد تقدم في مناقب عائشة عن محمد بن بشار عن عبد الوهاب بإسناد الباب بلفظ ان عائشة اشتكت فجاء ابن عباس فقال يا أم المؤمنين تقدمين علي فرط صدق علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر فالذي يظهر ان رواية عبد الوهاب مختصرة وكان المراد بقوله فحواه ومعناه بعض الحديث لا جميع تفاصيله ثم راجعت مستخرج الاسماعيلي فظهر لي ان محمد بن المنثري هو الذي اختصره لا البخاري لانه صرح بأنه لا يحفظ حديث ابن عون وانه كان سمعه ثم نسيه فكان اذا حدث به

فقال كيف تجدنيك قالت بخير إن اتقيت قال فأنتم بخير إن شاء الله تعالى زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكح بكرا غيرك ونزل عذرك من السماء ودخل ابن الزبير خلافة فقالت دخل ابن عباس فأثنى علي وددت أني كنت نسيبا منسيا * حدثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد الوهاب ابن عبد المجيد حدثنا ابن عون عن القاسم أن ابن عباس رضي الله عنه استأذن على عائشة فحواه ولم يذكر نسيبا منسيا

٤٧٥٤

تحفة

٦٢٢٩

يختصره وكان يتحقق قولها انسيانسيان في روية ابن عون وانما وقعت في روية ابن أبي مليكة
وأخرج ذلك الاسماعيلي عن جماعة من مشايخه عن محمد بن المثني وأخرجه من طريق نجاشين
زيد عن عبد الله بن عون فساقيه بتمامه كما ينسب فلهذا الذي أشار اليه ابن المثني والله أعلم وفي هذه
القصة دلالة على سعة علم ابن عباس وعظيم منزلته بين الصحابة والتابعين وتواضع عائشة وفضلها
وتشديدها في أمر دينها وان الصحابة كانوا لا يدخلون على أمهات المؤمنين إلا بأذن ومشورة الصغير
على الكبير إذا رآه عدل إلى ما الأولى خلافه والتنبه على رعاية جانب الأكابر من أهل العلم والدين
وان لا يترك ما يستحقونه من ذلك لمعارض دون ذلك في المصلحة **(قوله يا يعظكم الله**
ان تعودوا الله أبدا الآية) سقط غير أبي ذر لفظ الآية **(قوله عن عائشة رضي الله عنها قالت جاء**
حسان بن ثابت يستأذن عليا) فيه الثقات من المخاطبة إلى الغيبة وفي روية مؤمل عن سفيان
عند الاسماعيلي كنت عند عائشة فدخل حسان فأمرت فألقيت له وسادة فلما خرج قلت أتأذنين
لهذا **(قوله قالت أتأذنين لهذا)** في روية مؤمل ما تصنعين بهذا وفي روية شعبية في الباب الذي
يليه تدعين مثل هذا يدخل عليك وقد أنزل الله والذي تولى كبيرهم وهذا مشكل لان ظاهره ان
المراذبة قوله والذي تولى كبيرهم هو حسان بن ثابت وقد تقدم قبل هذا انه عبد الله بن أبي وهو
المعتمد وقد وقع في روية أبي حذيفة عن سفيان الثوري عند أبي نعيم في المستخرج وهو من تولى
كبره فلهذا الرواية أخف اشكالا **(قوله قالت أوليس قد أصابه عذاب عظيم)** في روية شعبية قالت
وأى عذاب أشد من العمى **(قوله قال سفيان تعني ذهاب بصره)** زاد أبو حذيفة واقامة
الحدود ووقع بعد هذا الباب في روية شعبية تصرح عائشة بصفة العذاب دون روية سفيان
ولهذا الاحتاج ان يقول تعني وسفيان المذكور هو الثوري والراوى عنه القريابي وقدرى
النجاشي عن محمد بن يوسف عن سفيان عن الاعمش شيئا غير هذا ومحمد بن يوسف فيه هو البسكندي
وسفيان هو ابن عيينة بخلاف الذي هنا ووقع عند الاسماعيلي التصريح بان سفيان هنا هو
الثوري ومحمد بن يوسف هو القريابي **(قوله فشبب)** بحجة ومحدثين الأولى ثقيلة أى تغزل
يقال شبب الشاعر بقلانة أى عرض بجهلها وذكورها والمراد ترقيق الشعر بذكر النساء وقد
يطلق على انشاد الشعر وانثائه ولم يكن فيه غزل كما وقع في حديث أم معبد فإسمع حسان
شعر الها تف شبب بجارية أخذني نظم جوابه **(قوله حسان)** بفتح المهملة قال السهيلي هذا
الوزن يكثر في أوصاف الموث في الاعلام منها كأنهم قصودوا إلى الفتحات مشاكاة خنة
اللفظ لحقة المعنى حسان من الحصين والتحصين يراد به الامتناع على الرجال ومن نظرهم إليها
وقوله رزان من الرزاة يراد به الحركة وترن بضم أوله ثم زاي ثم نون ثقيلة أى ترحى وقوله غرني
بفتح الموحدة وسكون الراء ثم مثلثة أى خبصة البطن أى لا تغتاب أحدا وهى استعارة فيها تلج
بقوله تعالى في المغتاب أى أحب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتا والغوافل جمع غافلة وهى العفيفة
الغافلة عن الشر والمراد تبرئهم من اغتياب الناس بأكل لحومهم من الغيبة ومناسبة تسمية
الغيبة بأكل اللحم ان اللحم ستر على العظم فكأن المغتاب يكشف ما على من اغتيابه من ستر وزاد
ابن هشام في السيرة في هذا الشعر على أبي زيد الانصارى

عقيلة حتى من لؤي بن غالب * كرام المساعي مجدهم غير زائل

* (باب قوله يعظكم
الله أن تعودوا الله أبدا
الآية) * حدثنا محمد بن
يوسف حدثنا سفيان عن
الاعمش عن أبي الضحى
عن مسروق عن عائشة
رضي الله عنها قالت جاء
حسان بن ثابت يستأذن
عليها قلت أتأذنين لهذا قالت
أوليس قد أصابه عذاب
عظيم قال سفيان تعني
ذهاب بصره فقال
حسان رزان ما ترن بريية
وتصبح غرني من لحوم
الغوافل

٤٧٥٥

م

تحفة

١٧٦٤٣

مہذبہ قد طیب اللہ خمہا * و طہرہا من کل سوء و باطل

وفيه عن ابن اسحق

فَإِنْ كُنْتَ قَدْ قَلَبْتَ الَّذِي رَعِمُوا بِكَ * فَلَا رَفْعَ سَوَاطِي إِلَى أَنْ يَأْمُرَ

فَكَفَّ وَوَدِيَ مَا حَبِيتَ وَنَصَرْتِي * لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ زَيْنُ الْمُحَافِلِ

وزاد فيه الحاکم فی رواية له من غير رواية ابن المحق

حامله ذخیر الخلق دینا و منصبها * نبی الهدی و المکرّمات الفواضل

رَأَيْتُكَ وَلَيْسَ بِكَ اللَّهُ حَرَةً * مِنَ الْمُحْصَنَاتِ غَيْرُ ذَاتِ الْغَوَائِلِ

والحم بكسر المعجمة وسكون التحتانية الاصل الثابت وأصله من الخمية يقال حمى بضم الحاء إذا قام

مَالِكًا (قوله) فَقَالَتْ عَائِشَةُ لَيْتَ كَذَا (ذكر ابن هشام عن أبي عبيدة أن امرأة هند بنت

حسان بن ثابت عند عائشة فقالت حسان رزان البيت فقالت عائشة لكن أبوها وهو تخفيف

النون فان كان محموظا لم يكن تعدد القصصه ويكون قوله في بعض طرق روايه منسوبة في شبيب

سنت له بالنون لا بالتحسنة و يكون نظم حسان في تنه لافي عائشة وانما عيئل به لكن بقية الإبيات

ظاهر في انراف عائشة وهذا البيت في قصيدة لحسان يقول فيها

فان كنت قد قلت الذي زعموا الكيم * فلا رفعت سوطي الى انامل

ان الذي قد فرقه الله بيننا ولا تلتئم * وان الدهر يلقى قبل امرئ متحالفا

وَالَّذِي وَدَّعَ نَاسٍ بَدِيعَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٠٠﴾

(قوله) فان كن انما في رواية شعبة فان قلت في رواية اخرى

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد علم من السرايا من السرايا

او يهاجى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يهاجى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد هاجى الله عز وجل

حسان كان عن سحر في ذلك وهذا امر ياداه حبه وسد من حاسن من حريه

من هذا وقد قدم همدان أيضا إلى أبيه فبقي معه حتى مات، وكان له من المال ما كان ينفق به على نفسه وعائلته.

بكره ان يسب عيها حسنا ونقول الله اعلم

فان الى ووالدي وعرضي * تعرضت بدمي ودمي

وبين الله لهم آيات الله عظيم حديم) (٣) حديثنا محمد بن كثر أننا باسلمان

عائشة وقد بينت ما فيه في الباب الذي قبله وقوله في أول السند (أخبرني محمد بن سيرين) رواه الأصبهاني

كذلك لا كثر غير مذنوب وهو سليمان بن سيرا حو حجة الرافضة صرح به في موضع آخر في تاريخه

عن أبي زيد كالجاعة وعن الجرجاني سميان بدل سليمان قال أبو علي الجرجاني وسليمان بن عمرو

قوله أن الدين يحبون أن يسبع ألسنة في الدين أمموا إلى الله أي في

رؤف رحیم) کذا لابی در و ساق عمره الی رؤف رحیم (قوله تسبیح تطهر) بب هذا لابی در و سجده

وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي حجاج عن مجاهد في قوله (سبح الفاحسه بطهر يحدب

(٣) قوله حدثنا محمد بن كثير
الحمد هذه الجملة ليست في نسخ
الصحاح التي بأيدينا وأعلمها
رواية الشارح وحرر اه
ص ٢٢٤

(قوله) ولا يأتل أولو النفل منكم والسبعة أن يقولوا ألى القربي والمساكين إلى قوله والله عفو

(رحيم) سقط اخيرا في ذرف صار الى ايات موصولة بعضها ببعض فاما قوله ولا ياتل فقال ابو عبد الله

معناه لا يقتعل من آيت أي أقسمت وله معنى آخر من ألوت أي قصر وبمنه لا يا لوسم حبا

وقال

وقال أبو أسامة عن هشام بن عروة قال أخبرني أبي عن عائشة قالت لما ذكر من شأن النبي الذي ذكر وما علمت به فأم رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطيبا فتشهد فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد أشيروا علي في أناس أبنوا أهلي وأيم الله ما علمت علي أهلي من سوء وأبنوهم من والله ما علمت عليه من سوء قط ولا يدخل بيتي قط إلا وأنا حاضر ولا غبت في سفر إلا غاب معي فقام سعد بن معاذ فقال ائذن لي يا رسول الله أن تضرب أعناقهم وقام رجل من بني الخزرج وكانت أم حسان بن ثابت من رهط ذلك الرجل فقال كذبت أما والله إن لو كانوا من الأوس ما أحيت أن تضرب أعناقهم حتى كاد أن يكون بين الأوس والخزرج شرف المسجد وما علمت فلما كان مساء ذلك اليوم خرجت لبعض حاجتي ومعني أم مسطح فبعثت وقالت تعس مسطح فقلت أي أم تسمين ابنك وسكت ثم عثرت الثانية فقال تعس مسطح فقلت لها تسمين ابنك ثم عثرت الثالثة فقالت تعس مسطح فأنهرتها فقالت والله ما أسبه إلا فيك فقلت في أي شأني قالت فبقرت لي الحديث فقلت وقد كان هذا قالت نعم والله خرجت إلي بيتي كأن الذي خرجت له لا أجد منه قليلا ولا كثيرا ووعت فقلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلني إلى بيت أبي فأرسل معي الغلام فدخلت الدار فوجدت أم رومان في السفلى وأبا بكر فوق البيت يقرأ فقالت أي ما جاء بك يا بنية فأخبرتها وذكرت لها الحديث وإذا هو لم يبلغ منها مثل ما بلغ مني فقالت يا بنية خفزي عليك الشأن فإنه والله لعلما كانت امرأة قط حسناء عند رجل يحبها ضاررا إلا حسنها وقيل فيها وإذا لم يبلغ منها ما بلغ مني قلت وقد علم به أي قالت نعم قلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم ورسول الله صلى الله عليه وسلم واستعبرت وبكيت فسمع أبو بكر صوتي وهو فوق البيت يقرأ فنزل فقال لامي ما شأنها قالت بلغها الذي ذكر من شأنها ففاضت عيناه قال أقسمت عليك أي بنية (٣٧٥) الأرجعت إلى بيتك فرجعت ولقد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم بيتي فسأل عني خادمي
فقال لا والله ما علمت عليها
عيبا إلا أنها كانت ترقد
حتى تدخل الساعة فتأكل
خبزها أو عجينة أو نهرها
بعض أصحابه فقال أضدق

وقال القراء الأتلاء الخلف وقرأ أهل المدينة ولا يتألم بتأخير الهزمة وتشديد اللام وهي خلاف رسم المصحف وما نسبته إلى أهل المدينة غير معروف وأما نسبت هذه القراءة للحسن البصري وقد روى ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ولا يتألم يقول لا يقسم وهو يؤيد القراءة المذكورة (قوله وقال أبو أسامة عن هشام بن عروة الخ) وصله أحمد عنه بتمامه وقد ذكرت ما فيه من فائدة في أثناء حديث الألف الطويل قريبا ووقع في رواية المسقلى عن الثوري عن حذيث بن الربيع حديثا أبو أسامة فظن الكرماني أن البخاري وصله عن حذيث

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اسقطوا الهابة فقالت سبحان الله والله ما علمت عليها إلا ما يعلم الصانع على تبر الذهب الأحمر وبلغ الأمر إلى ذلك الرجل الذي قيل له فقال سبحان الله والله ما كشفت كنف اني قط قالت عائشة فتعبد في سبيل الله قالت وأصبح أبو أي عندي فلم يزال حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلى العصر ثم دخل وقد استنق أبو أي عن عيني وعن شمالي حمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد يا عائشة إن كنت فارقت سوا أو ظلمت فتوب إلى الله فإن الله يقبل التوبة عن عباده قالت وقد جاءت امرأة من الأنصار فهني جالسة بالباب فقلت ألا تستحي من هذه المرأة أن تذكرك شيئا فوعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفت إلى أبي فقلت أجيبه قال فإذا أقول فالتفت إلى أبي فقلت أجيبه فقالت أقول ماذا أفعل ما أوجبها تشهدت فحملت الله تعالى وإثنت عليه بما هو أهله ثم قلت أما بعد فوالله إن قلت لكم أني لم أفعل والله عز وجل يشهد أني لصادقة ماذا كنت بنا في عندكم لقد تكلمتم به وأشر بته قلوبكم وإن قلت أني فعلت والله يعلم أني لم أفعل لتقولن قد باتت به على نفسها وإني والله ما أجد لي ولكم مثلا والتمست اسم يعقوب فلم أقدر عليه إلا أبا يوسف حين قال فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون وأنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ساعته فسكتنا فرجع عنه وإني لاثنتين السرور في وجهه وهو يمسح جبينه ويقول ابشري يا عائشة فقد أنزل الله برأتك قالت وكنت أشد ما كنت غضبا فقال لي أبو أي قومي إليه فقلت والله لا أقوم إليه ولا أحده ولا أجد كما ولكن أجد الله الذي أنزل برأتني لقد سمعتموه فمأ أنكرتموه ولا غيرتموه وكانت عائشة تقول أما زينت ابنة جحش فعصمها الله بدنها فلم يقل إلا خيرا أو ما أختها حنة فهلك في هلاك وكان الذي يتكلم فيه مسطح وحسان بن ثابت والمتفق عبد الله بن أبي وهو الذي كان يستوشيه ويجمعه وهو الذي تولى كبره منهم هو وحنة قالت خلف أبو بكر أن لا ينفع مسطح أبدا فأنزل الله عز وجل ولا يتألم ولا يأتى أولوا الفضل منكم إلى آخر الآية يعني أبا بكر والسبعة أن يؤثروا إلى القرني والمساكين يعني مسطح إلى قوله

ابن الربيع وليس كذلك بل هو خطأ فاحش فلا يغترب به **(قوله يا)** وليضر بن
 بنجرهن على جيوبهن) كأن يضر بن ضمن معنى يلقين فلذلك عدى بعلى **(قوله وقال احمد بن**
شبيب) بحجة وموحدتين وزن عظيم وهو من شيوخ البخاري الا أنه أورد هذا عنه بهذه الصيغة
 وقد وصله ابن المنذر عن محمد بن اسمعيل الصائغ عن أحمد بن شبيب وكذا أخرجه ابن مردويه
 من طريق موسى بن سعيد الدنداني عن أحمد بن شبيب بن سعيد وهكذا أخرجه أبو داود والطبراني
 من طريق قره بن عبد الرحمن عن الزهري مثله **(قوله يرحم الله نساء المهاجرات)** أي نساء
 المهاجرات فهو كقولهم شجر الراك ولابي داود من وجه آخر عن الزهري يرحم الله النساء
 المهاجرات **(قوله الاول)** بضم الهمزة وفتح الواو جمع أولى أي السابقات من المهاجرات وهذا
 يقتضي أن الذي صنع ذلك نساء المهاجرات لكن في رواية صفة بنت شيبه عن عائشة أن ذلك
 في نساء الانصار كما سأنه عليه **(قوله مر وطهن)** جمع مرط وهو الازار وفي الرواية الثانية أزرهن
 وزاد شققنها من قبل الحواشي **(قوله فاحمرن)** أي غطين وجوههن وصفة ذلك أن تصنع الحمار
 على رأسها وترصيه من الجانب الايمن على العاتق اليسر وهو التقنع قال الفراء كانوا في الجاهلية
 تسدل المرأة خمارها من ورائها وتكشف ما قدامها فمن بالاستتار والخمار للمرأة كالعمامة
 للرجل **(قوله في الرواية الثانية عن الحسن)** هو ابن مسلم **(قوله لما نزلت هذه الآية)** وليضر بن
 بنجرهن على جيوبهن أخذن أزرهن) هكذا وقع عند البخاري الفاعل ضميرا وأخرجه النسائي
 من رواية ابن المبارك عن ابراهيم بن نافع بلفظ أخذن النساء وأخرجه الحاکم من طريق زيد بن
 الحباب عن ابراهيم بن نافع بلفظ أخذن النساء الانصار ولا بن أبي حاتم من طريق عبد الله بن عثمان
 ابن خيثم عن صفة ما يوضح ذلك ولفظه ذكرنا عند عائشة نساء قريش وفضلهن فقالت ان نساء
 قريش لفضلاء ولكني والله ما رأيت افضل من نساء الانصار أشد تصديقا بكتاب الله ولا ايمانا
 بالتنزيل لقد أنزلت سورة النور وليضر بن بنجرهن على جيوبهن فأنقلب رجالهن اليهن يتلون
 عليهن ما نزل فيها ما منهن امرأة الا قامت الى مرطها فأصبحن يصلين الصبح معجرات كأن على
 رؤسهن الغربان ويمكن الجمع بين الروايتين بأن نساء الانصار بادرن الى ذلك

(قوله سورة الفرقان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(وقال ابن عباس هباء منثورا ما يسقى به الريح) وصله ابن جرير من طريق ابن جريج عن عطاء عن
 ابن عباس مثله وزاد في آخره ويثبه ولا بن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
 قال وقال أبو عبيدة في قوله هباء منثورا هو الذي يدخل البيت من الكوة يدخل
 مثل الغبار مع الشمس وليس له مس ولا يرى في الظل وروى ابن أبي حاتم من طريق الحسن
 البصري نحوه وزاد لو ذهب أحدكم يقبض عليه لم يستطع ومن طريق الحرث عن علي في قوله هباء
 منثورا قال ما يثر من الكوة **(قوله دعائكم ايمانكم)** وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن
 أبي طلحة عن ابن عباس مثله وقد تقدم الكلام عليه في أوائل كتاب الايمان وثبت هذا هنا
 للنسفي وحده **(قوله مداظل ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس)** وصله ابن أبي حاتم من

ألا تحبون ان يغفر الله
 لكم والله غفور رحيم حتى
 قال ابو بكر بلى والله يا ربنا
 انالخب أن تغفر لنا وعادله
 حقة بما كان يصنع * (باب
 وليضر بن بنجرهن على
 جيوبهن) وقال احمد بن
 شبيب حدثنا ابي عن يونس
 قال ابن شهاب عن عروة
 عن عائشة رضي الله عنها
 قالت يرحم الله نساء
 المهاجرات الاول لما نزل
 الله وليضر بن بنجرهن على
 جيوبهن شققن مر وطهن
 فاحمرن به * حدثنا أبو نعيم
 حدثنا ابراهيم بن نافع عن
 الحسن بن مسلم عن صفة
 بنت شيبه ان عائشة رضي
 الله عنها كانت تقول لما
 نزلت هذه الآية وليضر بن
 بنجرهن على جيوبهن
 أخذن أزرهن فشققنها
 من قبل الحواشي فاحمرن
 بها

(سورة الفرقان)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال ابن عباس هباء منثورا
 ما يسقى به الريح مداظل
 ما بين طلوع الفجر الى طلوع
 الشمس

نغ

٢٧٠ / ٤

طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس مثله وعند عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وقتادة مثله
وقال ابن عطية تظاهرت اقوال المفسرين بهذا وفيه نظر لانه لا خصوصية لهذا الوقت بذلك بل
من بعد غروب الشمس مدة يسيرة يبقى فيها ظل محدود مع انه في نهار واماسائر النهار فسيه ظلال
متقطعة ثم اشار الى اعتراض آخر وهو ان الظل انما يقال باليقع بالنهار قال والظل الموجود في
هذين الوقتين من بقايا الليل انتهى والجواب عن الاول انه ذكر تفسير الخوص من سياق
الآية فان في بقية ما ثم جعلنا الشمس عليه دليلا والشمس تعقب الذي يوجب قبل طلوعها فبزيلا
فلهذا جعلت عليه دليلا فظهر اختصاص الوقت الذي قبل الطلوع بتفسير الآية دون الذي
بعد الغروب وأما الاعتراض الثاني فساقط لان الذي نقل أنه يعلق على ذلك ظل ثقة مثبت فهو
مقدم على الثاني حتى ولو كان قول الثاني محققا لما امتنع اطلاق ذلك عليه مجازا (قوله ساكنا
دائما) وصله ابن أبي حاتم من الوجه المذكور (قوله عليه دليلا طلوع الشمس) وصله ابن أبي حاتم
كذلك (قوله خلفه من فاته من الليل عمل أدركه بالنهار وفاته بالنهار أدركه بالليل) وصله ابن أبي
حاتم أيضا كذلك وكذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الحسن نحوه (قوله قال الحسن)
هو البصري (قوله هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين في طاعة الله) وصله سعيد بن منصور
حدثنا جرير بن حازم سمعت الحسن وسأله رجل عن قوله هب لنا من أزواجنا ما القرة أفي الدنيا أم
في الآخرة قال بل في الدنيا هي والله أن يرى العبد من ولده طاعة الله الى آخره وأخرجه عبد الله
ابن المبارك في كتاب البر والصلة عن حزم القطعي عن الحسن وسمى الرجل السائل كثير بن زياد
(قوله وماشي أقر لعين المؤمن من أن يرى حبيبه في طاعة الله) في رواية سعيد بن منصور أن يرى
حبيبه (قوله وقال ابن عباس ثبوراويلا) وصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
ونبت هذا الأبي ذر والنسفي فقط وقال أبو عبيدة في قوله دعوا هؤلاء ثبوراوي هلكة وقال مجاهد
عتوا طغوا وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وعتوا عتوا كبيرا قال
طغوا (قوله وقال غيره السعير مذكر) قال أبو عبيدة في قوله واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا ثم
قال بعده اذارتهم والسعير مذكر وهو ما يسعره النار ثم اعاد الضمير للنار والعرب تفعل ذلك تظهر
مذكرا من سبب مؤنث ثم يوثنون ما بعد المذكر (قوله والتسعير والاضطرام التوقد الشديد) هو
قول أبي عبيدة أيضا (قوله اساطير) (٧) تقدم في تفسير سورة الانعام (قوله على عليه تقرأ عليه
من امليت وامالت) قال أبو عبيدة في قوله فهي على عليه اي تقرأ عليه وهو من امليت عليه وهي
في موضع آخر امليت عليه يشير الى قوله تعالى في سورة البقرة وليل الذي عليه الحق (قوله الرس
المعدن جمع رساس) قال أبو عبيدة في قوله واصحاب الرس اي المعدن وقال الخليل الرس كل بئر
تكون غير مطوية ووراء ذلك اقوال احدها اورد ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد
قال الرس البئر ومن طريق سفيان عن رجل عن عكرمة قال اصحاب الرس رسوا بينهم في بئر ومن
طريق سعيد عن قتادة قال حدثنا ان اصحاب الرس كانوا باليمامة ومن طريق شبيب عن عكرمة
عن ابن عباس في قوله واصحاب الرس قال بئر بأذر بيجان (قوله ما يعبا يقال ماعبات به شيئا
لا يعتد به) قال أبو عبيدة في قوله قل ما يعبا بكم ربي هو من قولهم ماعبات بك شيئا اي ما عددت
شيئا * (تنبه) * وقع في بعض الروايات تقديم وتأخير لهذه التفسير والخطب فيها سهل (قوله

ساكنا دائما عليه دليلا
طلوع الشمس خلفه من
فاته من الليل عمل أدركه
بالنهار وفاته بالنهار ادركه
بالليل وقال الحسن هب لنا
من أزواجنا وذرياتنا قرة
أعين في طاعة الله وماشي
أقر لعين المؤمن من ان
يرى حبيبه في طاعة الله
وقال ابن عباس ثبوراويلا
وقال غيره السعير مذكر
والتسعير والاضطرام التوقد
الشديد على عليه تقرأ عليه
من امليت وامالت الرس
المعدن جمع رساس ما يعبا
يقال ماعبات به شيئا لا يعتد به

(٧) قول الشرح قوله
اساطير هكذا في النسخ
بأيدينا وليس في نسخ المتن
اه مصححه

غراما هلاكا قال ابو عبيدة في قوله ان عذابها كان غراما اي هلاكا والزاما لهم ومنه رجل
مغرم بالحب (قوله) وقال ابن عيينة عاتبة عمت علي الخزان كذا في تفسيره وهذا في سورة
الحاقة وانما ذكره هنا استطراد الماذكر قوله عتوا وقد تقدم ذكره في قصة هود من احاديث
الانبياء (قوله) قوله الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم الآية كذا في
ذرو ساق غيره الى قوله واضل سبيلا (قوله شيبان) هو ابن عبد الرحمن (قوله) ان رجلا قال
يا نبي الله يحشر الكافر لم اقف على اسم السائل وسيأتي شرح الحديث مستوفى في كتاب
الرفاق ان شاء الله تعالى (قوله يحشر الكافر) في رواية الحاكم من وجه آخر عن انس
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر اهل النار على وجوههم وفي حديث ابى هريرة
عند البراء يحشر الناس على ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف على اقدامهم وصنف على
وجوههم فقبيل فكيف يحشرون على وجوههم الحديث ويؤخذ من مجموع الاحاديث ان
المقربين يحشرون ربكنا ومن دونهم من المسلمين على اقدامهم واما الكفار فيحشرون على
وجوههم (قوله) قال قتادة بلى وعزة ربنا هذه الزيادة موصولة بالاسناد المذکور قالها قتادة
تصديقا لقوله اليس (قوله) قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون
النفوس الآية كذا في ذرو ساق غيره الى قوله انما (قوله) يلق انما العقوبة قال ابو عبيدة في
قوله ومن يفعل ذلك يلق انما اي عقوبة وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة يلق انما قال
نكالا قال ويقال انه وادى النار وهذا الاخير أخرجه ابن ابى حاتم عن عبد الله بن عمرو وعكرمة
وغيرهما (قوله) حدثني منصور هو ابن المعتمر (وسليمان) هو الاعمش (عن ابى وائل عن ابى ميسرة)
بفتح الميم وسكون السينية بعد هاء مهمله اسمه عمرو بن شرحبيل (قوله) قال وحدثني واصل هو ابن
حبان الاسدي الكوفي ثقة من طبقة الاعمش والقائل هو سفيان الثوري وحاصله ان الحديث
عنده عن ثلاثة انفس اما انفس من هاء فادخل فيه بين ابى وائل وابن مسعود ابى ميسرة واما
الثالث وهو واصل فاسقطه وقدره ابن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن ابى وائل
عن ابى ميسرة عن ابن مسعود فعدوهما والصواب اسقاط ابى ميسرة من رواية واصل كما فصله
يحيى بن سعيد وقد أخرجه ابن مردويه من طريق مالك بن مغول عن واصل باسقاط ابى ميسرة
ايضا وكذلك رواه شعبة ومهدي بن ميمون عن واصل وقال الدارقطني رواه ابو معاوية وابوشهاب
وشيبان عن الاعمش عن ابى وائل عن عبد الله باسقاط ابى ميسرة والصواب اثباته في رواية
الاعمش وذكر رواية ابن مهدي وان محمد بن كثير واقفه عليها قال ويشبهه ان يكون الثوري لما
حدث به ابن مهدي فجمع بين الثلاثة حل رواية واصل على رواية الاعمش ومنصور (قوله) سألت
أوسم رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية قلت يا رسول الله ولا جدم من وجه آخر عن مسروق
عن ابن مسعود جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على نشز من الارض وقعدت أسفل منه
فاعتمت خلوته فقلت بأبي وأمي أنت يا رسول الله أي الذنوب أكبر الحديث (قوله) أي الذنب
عند الله أكبر في رواية مسلم أعظم (قوله) قلت ثم أي تقدم الكلام في ضبطه في الكلام على
حديث ابن مسعود ايضا في سؤاله عن أفضل الاعمال (قوله) بكسر النون اي نظيرا (قوله)
ان تقتل ولدك خشية أن يطعم معك اي من جهة ايشار نفسه عليه عند عدم ما يكفي أو من جهة

أن تراني بحليلة جارك قال ونزلت هذه الآية تصديقاً للقول (٣٧٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم

البحل مع الوجدان (قوله أن تراني بحليلة) بالمهمة بوزن عظيمة والمراد الزوجة وهي مأخوذة من الحل لأنها تحل له فهي فعيلة بمعنى فاعلة وقيل من الحول لأنها محل معه ويحل معها (قوله ونزلت هذه الآية تصديقاً للقول رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين لا يدعون مع الله الها آخر إلى ولايزنون) هكذا قال ابن مسعود والقتل والزنا في الآية مطلقان وفي الحديث مقيدان أما القتل فبالولد خشية الأكل معه وأما الزنا فبزوجة الحار والاستدلال لذلك بالآية سائغ لأنها وإن وردت في مطلق الزنا والقتل لكن قتل هذا والزنا بهذه أكبر وأخف وقد روى أحمد من حديث المقداد بن الأسود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون في الزنا قالوا حرام قال لأن يزني الرجل بعشرة نسوة أيسر عليه من أن يرتقي باهراً جاره (قوله أخبرني القاسم بن أبي بزة) بفتح الموحدة وتشديد الزاي واسم أبي بزة نافع بن يسار ويقال أبو بزة جد القاسم لأبوه مكي تابعي صغير ثقة عندهم وهو والد جد البري المقرئ وهو أحمد بن محمد بن عبد الله بن القاسم وليس للقاسم في البخاري إلا هذا الحديث الواحد (قوله هل لمن قتل مؤمناً متعمداً بن توبة) في رواية منصور عن سعيد بن جبيرة في آخر الباب قال لا توبة له (قوله فقال سعيد) أي ابن جبيرة (قرأتها على ابن عباس) في الرواية التي بعدها من طريق المغيرة ابن النعمان عن سعيد بن جبيرة أهلك الكوفة في قتل المؤمن (قوله فدخلت فيه إلى ابن عباس) في رواية الكشي عن فرحات بن رافع وأما مهملتين وهي أوجه (قوله هذه مكية) يعني نسختها آية مدنية كذا في هذه الرواية وروى ابن مردويه من طريق خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه قال نزلت سورة النساء بعد سورة الفرقان بسمة أشهر (قوله في رواية غندر عن شعبة اختلاف أهل الكوفة في قتل المؤمن) كذا وقع مختصراً وأخصر منه رواية آدم في تفسير النساء وقد أخرجه مسلم وغيره من طرق عن شعبة عنه عن غندر بلفظ اختلاف أهل الكوفة في هذه الآية ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم (قوله نزلت في آخر منازل ولم ينسخها شيء) كذا في هذه الرواية ولا يظهر من سياقها تعيين الآية المذكورة وقد بينها في رواية منصور في الباب عن سعيد بن جبيرة سألت ابن عباس عن قوله فجزاؤه جهنم فقال لا توبة له وعن قوله لا يدعون مع الله الها آخر قال كانت هذه في الجاهلية ويأتي في الباب الذي يلي الذي يليه أوضح من ذلك (قوله بـ) يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً قرأ الجمهور بالجزم في يضاعف ويخلد بـ لا من الجزاء في قوله يلقأ ثاماً بـ لا اشتمال وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم بالرفع على الاستثنا (قوله حدثنا سعد بن حفص) هو الطحفي وشيبان هو ابن عبد الرحمن ومنصور هو ابن المعتمر (قوله عن سعيد بن جبيرة قال قال ابن أبي بزة) بموحدة وزاي مقصور واسمه عبد الرحمن وهو صحابي صغير (قوله سئل ابن عباس) كذا في رواية أبي ذر بصيغة الفعل الماضي ومثله للنسفي وهو يقتضي أنه من رواية سعيد بن جبيرة عن ابن أبي بزة عن ابن عباس وفي رواية الأصميلي سل بصيغة الأمر وهو المعتمد ويدل عليه قوله بعد سياق الآيتين فسألته فانه واضح في جواب قوله سل وأن كان الانظ الآخر يمكن توجيهه بتقدير سئل ابن عباس عن كذا فأجاب فسألته عن شيء آخر مثلاً ولا يخفى تكافؤه ويؤيد الأول رواية شعبة في الباب الذي يليه عن منصور عن سعيد بن جبيرة قال أمرني عبد الرحمن بن أبي بزة أن أسأل ابن عباس فسألته وكذا أخرجه اسحق بن إبراهيم في تفسيره عن جرير عن منصور وأخرجه ابن مردويه من طريق

عن سعيد بن جبيرة قال قال ابن أبي بزة سئل ابن عباس

والذين لا يدعون مع الله الها
آخرون لا يقتلون النفس التي
حرم الله الأبالحق ولا يزنون
* حدثنا إبراهيم بن موسى
أخبرنا هشام بن يوسف
أن ابن جريج أخبرهم قال
أخبرني القاسم بن أبي بزة
أنه سأل سعيد بن جبيرة هل
لمن قتل مؤمناً متعمداً بن
توبة فقرأت عليه ولا يقتلون
النفس التي حرم الله الأ
بالحق فقال سعيد قرأتها
على ابن عباس كما قرأتها على
فقال هذه مكية نسخها آية
مدنية التي في سورة النساء
* حدثني محمد بن بشار
حدثنا غندر حدثنا شعبة
عن المغيرة بن النعمان عن
سعيد بن جبيرة قال اختلاف
أهل الكوفة في قتل المؤمن
فدخلت فيه إلى ابن عباس
فقال نزلت في آخر منازل ولم
ينسخها شيء * حدثنا آدم
حدثنا شعبة حدثنا منصور
عن سعيد بن جبيرة سألت
ابن عباس رضي الله عنهما
عن قوله تعالى فجزاؤه جهنم
قال لا توبة له وعن قوله جل
ذكره لا يدعون مع الله الها
آخر قال كانت هذه في
الجاهلية * (باب قوله
يضاعف له العذاب يوم
القيامة ويخلد فيه مهاناً) *
حدثنا سعد بن حفص
حدثنا شيبان عن منصور

هكذا يباح بالاصل

عن قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم وقوله ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق حتى يبلغ الامن تاب وآمن فسأله فقال لما نزلت قال اهل مكة فقد عدلنا بالله وقتلنا النفس التي حرم الله الا بالحق وأتيننا القوا حش فأمر الله الامن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً الى قوله غفوراً رحيماً * (باب الامن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فاولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً) * حدثنا عبد الله بن أبي عن شعبة عن منصور عن سعيد بن جبيرة قال أمرني عبد الرحمن بن أبي أن أسأل ابن عباس عن هاتين الآيتين ومن يقتل مؤمناً متعمداً فسأله فقال لم ينسخها شيء وعن الذين لا يدعون مع الله الها آخر قال نزلت في أهل الشرك

٤٧٦٦

موسى

تحفة

٥٦٢٤

أخرى عن جرير بلطف قال أمرني عبد الرحمن بن أبي أن سل ابن عباس فذكره وذكر عباس ومن تبعه أنه وقع في رواية أبي عبيد القاسم بن سلام في هذا الحديث من طريق عن سعيد بن جبيرة أمرني سعيد بن عبد الرحمن بن أبي أن أسأل ابن عباس فالحديث من رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس والغدير أمرني ابن عبد الرحمن قال وقال بعضهم لعله سقط ابن قبل عبد الرحمن وتصحف من أمرني ويكون الاصل أمر ابن عبد الرحمن ثم لا ينكر سؤال عبد الرحمن واستفادته من ابن عباس فقد سأله من كان أقدم منه وأفقّه (قلت) الثابت في الصحيحين وغيرهما من المستخرجات عن سعيد بن جبيرة أمرني عبد الرحمن بن أبي أن أسأل ابن عباس فالحديث من رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس والذي زاد فيه سعيد بن عبد الرحمن أو ابن عبد الرحمن (قوله عن هاتين الآيتين ومن يقتل مؤمناً متعمداً فسأله فقال لم ينسخها شيء وعن الذين لا يدعون مع الله الها آخر قال نزلت في أهل الشرك) هكذا أوردته مختصراً وسياق مسلم من هذا الوجه أتم وأتم منها ما تقدم في المبحث من رواية جرير بلطف هاتين الآيتين ما مرهما التي في سورة الفرقان والذين لا يدعون مع الله الها آخر والتي في سورة النساء ومن يقتل مؤمناً متعمداً قال سألت ابن عباس فقال لما نزلت التي في سورة الفرقان قال مشركاً ومكة قد قتلنا النفس ودعونا مع الله الها آخر وأتيننا القوا حش قال فزات الامن تاب الآية قال فهذه لاولئك قال وأما التي في سورة النساء فهو الذي قد عرف الاسلام ثم قتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم لا توبة له قال فذكرت ذلك لجاهل فقال الامن ندم وحاصل ما في هذه الروايات أن ابن عباس كان تارة يجعل الآيتين في محل واحد فذلك يجوز بنسخ احدهما وتارة يجعل محلها مختلفاً ويمكن الجمع بين كلاميه بأن عموم التي في الفرقان خص منها ما بشارة المؤمن القتل متعمداً وكثير من السلف يطلقون النسخ على التخصيص وهذا أولى من جعل كلامه على التناقص وأولى من دعوى أنه قال بالنسخ ثم رجع عنه وقول ابن عباس بأن المؤمن اذا قتل مؤمناً متعمداً لا توبة له مشهور عنه وقد جاء عنه في ذلك ما عدا ما صرح بما تقدم فروى أحمد والطبري من طريق يحيى الخمار والنسائي وابن ماجه من طريق عمار الذهبي كلاهما عن سالم بن أبي الجعد قال كنت عند ابن عباس بعدما كف بصره فأنا رجل فقال ماترى في رجل قتل مؤمناً متعمداً قال جزاؤه جهنم ثم أضافها وساق الآية الى عظيمها قال لقد نزلت في آخر ما نزل وما نسخها شيء حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما نزل وحى بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفرايت ان تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً ثم اهتدى قال واني له التوبة والهدى لفظ يحيى الخمار والآخر نحوه وجاء على وفق ما ذهب اليه ابن عباس في ذلك أحاديث كثيرة منها ما أخرجه أحمد والنسائي من طريق أبي ادريس الخولاني عن معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل ذنب عسى الله أن يغفره الا الرجل يموت كافراً والرجل يقتل مؤمناً متعمداً وقد جمل جهور السلف وجميع أهل السنة ما ورد من ذلك على التغليظ وصححوه التوبة القاتل كغيره وقالوا معنى قوله فجزاؤه جهنم أي ان شاء أن يجازيه تمسكاً بقوله تعالى في سورة النساء أيضاً ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن الحجة في ذلك حديث الاسرائيلي الذي قبل تسعة وتسعين نفساً ثم أتى تمام المائة فقال له لا توبة لك فقط له فأكمل به مائة ثم جاء آخر فقال ومن يحول بينك وبين التوبة

٤٧٦٧

٢٨

تحفة

٩٥٧٦

الحديث وهو مشهور وسيأتي في الرقاق واذا ثبت ذلك من قبل من غير هذه الامة فثبت له
أولى لما خفف الله عنهم من الاثقال التي كانت على من قبلهم (قوله باب قوله
فسوف يكون لزاما لهلكة) قال أبو عبيدة في قوله فسوف يكون لزاما أي جزاء يلزم كل عامل بما
عمل وله معنى آخر يكون هلاكا (قوله حديثنا مسلم) هو أبو الضحى الكوفي

(سورة الشعراء)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(باب فسوف يكون لزاما)

هلاكة) * حديثنا عمر بن

حفص بن غياث حديثنا أبي

حديثنا الأعمش حديثنا مسلم

عن مسروق قال قال عبيد

الله خمس قدمضين الدخان

والقمر والرؤم والبطشة

واللزام فسوف يكون لزاما

(سورة الشعراء)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال مجاهد تعبثون تبثون

هضم يتفتت اذا مس

سحورين مسحورين الليكة

والايكة جمع أيكة وهي جمع

الشجر يوم الظلة اطلال

العذاب اياهم موزون

معلوم كالطود كالجبل

نسخ ٢٧٢/٤

(٢) ههنا تقدم وتأخير في

القولات في النسخ اه

ثبتت البسلة لابي ذر وثمرة (قوله وقال مجاهد تعبثون تبثون) وصله القرطبي عن ورقاء عن
ابن أبي نجيح عنه في قوله آتبنون بكل ربيع قال بكل فج آية تعبثون بنيانا وقيل كلواهم تبثون في
الاسفار بالنجوم ثم اتخذوا أعلاما في أما كن مرتفعة ليمتدوا بها وكانوا في غنية عنهم بالنجوم
فالتخذوا البنيان عينا (قوله هضم يتفتت اذا مس) وصله القرطبي بلفظ يتشم هشما وروى
ابن أبي حاتم من وجه آخر عن مجاهد الطلعة اذا مسستها تناثر ومن طريق عكرمة قال الهضم
الرطب اللين وقيل المذنب (قوله مسحورين مسحورين) وصله القرطبي في قوله انما أنت من
المسحورين أي من المسحورين وقال أبو عبيدة كل من أكل فهو مسحور وذلك أن له سحرا يفرى
مأكل فيه انتهى والسحر بمهملتين يفتح ثم سكون الراء وقال الفراء المعنى انك تأكل الطعام
والشراب وتسحربه فأنت بشرك مثلك لا تفضلنا في شيء (٢) (قوله في الساجدين في المصلين) وصله
القرطبي كذلك والمراد أنه كان يرى من خلفه في الصلاة (قوله الليكة والايكة جمع أيكة وهي
جمع الشجر) كذا لابي ذر وغيره جمع شجر ولبعض جماعة الشجر وقد تقدم في قصة شعيب من
أحاديث الانبياء اللفظ الاول مع شرحه والكلام الاول من قول مجاهد ومن قوله جمع أيكة الخ هو
من كلام أبي عبيدة ووقع فيه سم وفان الليكة والايكة بمعنى واحد عند الأكثر والمسهل الهمزة فقط
وقيل ليكة اسم القرية والايكة الغيمضة وهي الشجر الملتف وأما قوله جمع شجر يقال جمعه اليك
وهو الشجر الملتف (قوله يوم الظلة اطلال العذاب اياهم) وصله القرطبي وقد تقدم أيضا في
أحاديث الانبياء (قوله موزون معلوم) كذا هم ووقع في رواية أبي ذر قال ابن عباس اعلمكم
تخلدون كما تكمل ليكة الايكة وهي الغيمضة موزون معلوم فأما قوله لعلكم فوصله ابن أبي طلحة
عنه به وحكى البغوي في تفسيره عن الواحدى قال كل ما في القرآن لعل فهو للتعليل الا هذا
الحرف فإنه للتشبيه كذا قال وفي الحصر نظر لانه قد قيل مثل ذلك في قوله لعلك يا خع نفسك وقد
قرأ ابن كعب كأنكم تخلدون وقرأ ابن مسعود كى تخلدوا وكان المراد أن ذلك بنوعهم لانهم
كانوا يستوثقون من البناء فظنوا أنهم انهم اتحصنهم من أمر الله فسكانهم صنعوا الحجر صنيع من
يعتقد أنه يخلد وأما قوله ليكة فتقدم بيانه في أحاديث الانبياء ووصله ابن أبي حاتم بهذا اللفظ أيضا
وأما قوله موزون فخله في سورة الحجر ووقع ذكره هنا غلطاً وكأنه انتقل من بعض من نسخ الكتاب
من محله وقد وصله ابن أبي حاتم أيضا كذلك وصله القرطبي بالاسناد المذكور عن مجاهد في قوله
وأنتنا فيهم من كل شيء موزون قال بقدر مقدور (قوله كالطود كالجبل) وقع هذا لابي
ذر منسوبا الى ابن عباس وتفسيره منسوبا الى مجاهد والاول أظهر ووصله ابن أبي حاتم من طريق

علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وزاد على نشر من الارض ووصله القريابي من طريق مجاهد (قوله)
وقال غيره لشدة الشدة طائفة قليلة (كذا لا يذروا غيره ذلك فيما نسب الى مجاهد
والاول اولى وهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى ان هؤلاء لشدة قليلون أي طائفة قليلة
وذهب الى القوم فقال قليلون والذي أورده القريابي وغيره عن مجاهد في هذا أنه قال في قوله ان
هؤلاء لشدة قليلون قال هم يومئذ ستمائة ألف ولا يحصى عدداً أصحاب فرعون وروى
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال ذكر لنا أن بني اسرائيل الذين قطع بهم موسى البحر كانوا ستمائة
ألف مقاتل بن عشرين سنة فصاعداً وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق ابن اسحق عن أبي عبيدة
عن ابن مسعود قال كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفاً ومن طريق ابن اسحق عن عمرو بن ميمون
مثله (قوله الربع الايناع من الارض وجمعه أربعة وأربع واحد ربيعة) كذا فيه وربعة الاول
بفتح التحتية والثاني بسكونها وعند جماعة من المفسرين ربيع واحد جمعه أربع وربعة
بالتحريك وربع أيضاً واحد ربيعة بالسكون كعنه وعنه وقال أبو عبيدة في قوله أتبنون بكل
ربيع الربع الارتفاع من الارض والجمع أربع وربعة والربيعة واحد أربع وقال عبد الرزاق
عن معمر عن قتادة في قوله تعالى بكل ربيع أي بكل طريق (قوله مصانع كل بناء فهو
هو قول أبي عبيدة وزاد بفتح النون وبضمها وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة المصانع القصور
والحصون وقال عبد الرزاق المصانع عندنا بلغة اليمن القصور العادية وقال سفيان ما يتخذ فيه
الماء ولا بن أبي حاتم عن طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد قال المصانع القصور المشيدة ومن وجه
آخر قال المصانع بروج الحمام (قوله فرحين مرحين) كذا هم ولا يذروا فرحين بجماعهم هـ
والاول أصح وصوبه بعضهم لقرب مخرج الحاء من الهاء وليس بشيء قال أبو عبيدة في قوله بيوتا
فرحين أي مرحين وله تفسير آخر في الذي بعده وسيأتي تفسير الفرحين بالمرحين في سورة القصص
(قوله فرحين بمعناه ويقال فرحين حاذقين) هو كلام أبي عبيدة أيضاً وأنشد على المعنى الاول
لا أستكين اذا ما أزمه أزم * ولن تراني بخير فاره الليث

والليث بكسر اللام بعدها تحتانية ساكنة ثم مشددة العنق وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة
والكلبي في قوله فرحين قال مجيبين بصنيعكم ولا بن أبي حاتم عن طريق سعيدي عن قتادة قال آمنين
ومن طريق مجاهد قال شرهين ومن طريق اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح عن عبد الله بن
شداد قال أحدهما حاذقين وقال الآخر جبارين (قوله تعشوا هو أشد الفساد وعثا يعيث عشا)
مراده أن اللفظين بمعنى واحد ولم يرد أن تعشوا مشتق من العيث وقد قال أبو عبيدة في قوله
ولا تعشوا في الارض مفسدين هو من عثيت تعثى وهو أشد مبالغة من عثت تعيث وروى ابن
أبي حاتم عن طريق سعيدي عن قتادة ولا تعشوا أي لا تسيروا في الارض مفسدين (قوله الجبل
الخلق جبل خلق ومنه جبلا وجبلا يعني الخلق قاله ابن عباس) كذا لا يذروا ليس عند
غيره قال ابن عباس وهو أول فان هذا كله كلام أبي عبيدة قال في قوله والجبل الاول أي
الخلق هو من جبل على كذا أي تخلق وفي القرآن ولقد أضل منكم جبلا مثقل وغير مثقل ومعناه
الخلق انتم أي وقوله مثقل وغير مثقل لم يبين كيفيتهما وفيه ما قرأت في المشهور بكسرتين
وتشديد اللام لساقع وعاصم وبضمة ثم سكون لا يذروا ابن عاصم وبكسرتين واللام حقيفة

وقال غيره لشدة الشدة
طائفة قليلة في الساجدين
المصلين قال ابن عباس
لعلكم تتخلدون كأنكم
الربيع الايناع من الارض
وجمعه أربعة وأربع واحد
الربيعة مصانع كل بناء فهو
مصنعة فرحين مرحين
فارحين بمعناه ويقال فارحين
حاذقين تعشوا هو أشد
الفساد وعثا يعيث عشا
الجبل الخلق جبل خلق
ومنه جبلا وجبلا
يعني الخلق قاله ابن عباس

تغ

٢٧٢ / ٤

للأعشى وبضمتين واللام خفيفة للباقي وفي الشواذ بضمتين ثم تشديد وبكسرة ثم سكون
وبكسرة ثم فتحة مخففة وفيها قرأت أخرى وأخرج ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس قال في قوله والجملة الأولى قال خلق الأولى ومن طريق مجاهد قال الجملة الخلق ولابن
أبي حاتم من طريق ابن أبي عمير عن سفيان مثل قول ابن عباس ثم قرأ ولقد أضل منكم جبلا كثيرا
﴿قوله يا﴾ ولا تخزني يوم يبعثون سقط باب الغير أبي ذر (قوله وقال إبراهيم بن
طهمان الخ) وصله النسائي عن أحمد بن حفص بن عبد الله عن أبيه عن إبراهيم بن طهمان
وساق الحديث بتمامه (قوله عن سعيد المقبري عن أبي هريرة) كذا قال ابن أبي أويس وأورد
البخاري هذه الطريق معتمدا عليها وأشار إلى الطريق الأخرى التي زيد فيها ابن سعيد وأبي
هريرة رجل فذكرها معلقة وسعيد قد سمع من أبي هريرة وسمع من أبيه عن أبي هريرة فلهذا
هذا ما سمعته من أبيه عن أبي هريرة ثم سمعته من أبي هريرة أو سمعته من أبي هريرة مختصرا ومن
أبيه عنه تاما أو سمعته من أبي هريرة ثم ثبت فيه أبوه وكل ذلك لا يقدح في صحة الحديث وقد
وجدنا الحديث أصل عن أبي هريرة من وجه آخر أخرجه البزار والحاكم من طريق حماد بن سلمة
عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة وشاهده عندنا أيضا من حديث أبي سعيد (قوله
ان إبراهيم يرى أباه يوم القيامة وعليه الغبرة والقنطرة والغبرة هي القنطرة) كذا أورده مختصرا ولفظ
النسائي وعليه الغبرة والقنطرة فقال له قد نسيك عن هذا فعصيتني قال لكني لأعصيك
اليوم الحديث فعرف من هذا أن قوله والغبرة هي القنطرة من كلام المصنف وأخذه من كلام
أبي عبيدة وأنه قال في تفسير سورة يونس ولا يرهق وجوههم قنطرا ولا ذلة القنطرة الغبار وأنشد لذلك
شاهدين قال ابن التين وعلى هذا فقوله في سورة عبس غبرة ترهقها قنطرة تأكيده لفظي كأنه
قال غبرة فوقها غبرة وقال غيره هؤلاء القنطرة ما يغشى الوجه من الكرب والغبرة ما يعلو من الغبار
وأخذها محسنى والآخر معنوي وقيل القنطرة شدة الغبرة بحيث يسود الوجه وقيل القنطرة
سواد الدخان فاستعير هنا (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس وأخوه هو أبو بكر بن
عبد الجيد (قوله في الطريق الموصولة يلقي إبراهيم أباه فيقول يارب انك وعدتني أن لا تخزني
يوم يبعثون فيقول الله اني حرمت الجنة على الكافرين) هكذا أورده هنا مختصرا وساقه في
ترجمة إبراهيم من أحاديث الانبياء تاما (١) (قوله يلقي إبراهيم أباه آزر) هذا موافق لظاهر القرآن
في تسمية والد إبراهيم وقد سبقت نسبته في ترجمة إبراهيم من أحاديث الانبياء وحكي الطبري من
طريق ضعيفة عن مجاهد ان آزر اسم الصم وهو شاذ (قوله وعلى وجه آزر قنطرة وغبرة) هذا
موافق لظاهر القرآن وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قنطرة أي يغشاها قنطرة فالذي يظهر أن الغبرة
الغبار من التراب والقنطرة السواد الكائن عن الكابة (قوله فيقول له إبراهيم ألم أقل لك لا تعصني
فيقول أبوه فاليوم لأعصيك) في رواية إبراهيم بن طهمان فقال له قد نسيك عن هذا فعصيتني
قال لكني لأعصيك واحدة (قوله فيقول إبراهيم يارب انك وعدتني ان لا تخزني يوم يبعثون
فأخزني أخزني من أبي الأبعد) وصف نفسه بالأبعد على طريق الغرض اذ لم تقبل شفاعته في
أبيه وقيل الأبعد معنى البعيد أو أنه شديد البعد من رحمة الله لان الفاسق بعيد منها فالكافر أبعد
وقيل الأبعد معنى البعيد والمراد الهالك ويؤيد الاول أن في رواية إبراهيم بن طهمان وان أخزيت

ههنا تقديم وتأخير في
القول في النسخ اه

﴿باب ولا تخزني يوم يبعثون﴾
وقال إبراهيم بن طهمان
عن ابن أبي ذئب عن سعيد
ابن أبي سعيد المقبري عن
أبيه عن أبي هريرة رضي
الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان إبراهيم
عليه الصلاة والسلام يرى
أباه يوم القيامة عليه الغبرة
والقنطرة والغبرة هي القنطرة
* حدثنا اسمعيل حدثنا
أخى عن ابن أبي ذئب عن
سعيد المقبري عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال يلقي
إبراهيم أباه فيقول يارب انك
وعدتني أن لا تخزني يوم
يبعثون
(١) قوله يلقي إبراهيم أباه آزر
وقوله وعلى وجه آزر وقوله
فيقول إبراهيم ألم أقل الخ
وقوله فيقول إبراهيم يارب
الخ ليست في نسخ المتن التي
بأيدينا وحرر رواية الشارح
اه

أني فقد أخزيت الأبعد وفي رواية أيوب يلتقي رجل أباه يوم القيامة فيقول له أي ابن كنت
لك فيقول خير ابن فيقول هل أنت مطيعي اليوم فيقول نعم فيقول خذ بازري فبأخذ بازري ثم
ينطلق حتى يأتي ربه وهو يعرض الخلق فيقول الله يا عبدي ادخل من أي أبواب الجنة شئت
فيقول أي رب أي مهي فأنك وعدتني أن لا تخزني (قوله فيقول الله اني حرمت الجنة على
الكافرين) في حديث أبي سعيد فينادي ان الجنة لا يدخلها مشرك (قوله ثم يقال يا ابراهيم
ما تحت رجلك انظر فينظر فاذا هو بنخ متلطخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار) في رواية ابراهيم
ابن طهمان فيؤخذ منه فيقول يا ابراهيم أين أبوك قال أنت أخذته مني قال انظر أسفل فينظر
فاذا بنخ يترغ في تنه وفي رواية أيوب فيمسح الله أباه ضبعاً فبأخذ بانه فيقول يا عبدي أبوك
هو فيقول لا وعزتك وفي حديث أبي سعيد فيقول في صورة قبيحة ورشح متنة في صورة ضبعان
زاد ابن المنذر من هذا الوجه فاذا رآه كذا تبرأ منه قال استأبني والذي بكسر الذال المجهمة بعدها
تحتانية ساكنة ثم جاء مجهزة ذكر الضباع وقيل لا يقال له ذبح الا اذا كان كثير الشعر والضبعان
لغة في الضبع وقوله متلطخ قال بعض الشراح أي في رجيع أودم أو طين وقد عينت الرواية
الآخرى المراد وانه الاحتمال الاول حيث قال فيترغ في تنه قيل الحكمة في مسخه لتقتر نفس
ابراهيم منه ولئلا يتي في النار على صورته فيكون فيه غضاضة على ابراهيم وقيل الحكمة في
مسخه ضبعان الضبع من أحق الحيوان وآزر كان من أحق البشر لانه بعد ان ظهر له من ولده
من الآيات البينات أصبر على الكفر حتى مات واقتصر في مسخه على هذا الحيوان لانه وسط في
التشويه بالنسبة الى مادونه كالكلب والخنزير والى ما فوقه كالاسد مثلاً ولان ابراهيم بالغ في
الخشوع له وخفض الجناح فإني واستكبر وأصبر على الكفر فعومل بصفة الذل يوم القيامة
ولان للضبع عوجا فاشير الى ان آزر لم يستقم فيؤمن بل استقر على عوجه في الدين وقد استشكل
الاسماء على هذا الحديث من أصله وطعن في صحته فقال بعد ان أخرجه هذا خبر في صحته نظر من
جهة ان ابراهيم علم ان الله لا يخلف الميعاد فكيف يجعل ما صار لآبيه خزياً مع علمه بذلك وقال
غيره هذا الحديث مخالف لظاهر قوله تعالى وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها
اباه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه انتهى والجواب عن ذلك ان أهل التفسير اختلفوا في الوقت
الذي تبرأ فيه ابراهيم من آبيه فقيل كان ذلك في الحياة الدنيا لما مات آزر مشركاً وهذا أخرجه
الطبري من طريق حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واسناده صحيح وفي
رواية فلما مات لم يستغفر له ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس نحوه قال استغفر له
ما كان حياً فلما مات أمسك وأورده أيضاً من طريق مجاهد وقتادة وعمر بن دينار نحو ذلك وقيل
انما تبرأ منه يوم القيامة لما تبين منه حين مسخ على ما صرح به في رواية ابن المنذر التي أشرت اليها
وهذا الذي أخرجه الطبري أيضاً من طريق عبد الملك بن أبي سليمان سمعت سعيد بن جبير يقول
ان ابراهيم يقول يوم القيامة قرب والدي رب والدي فاذا كان الثالثة أخذ بيده فلتفت اليه وهو
ضبعان ففترأ منه ومن طريق عبيد بن عمير قال يقول ابراهيم لآبيه اني كنت أمرك في الدنيا
وتعصيتني ولست تاركك اليوم فخذ بحقوقي فبأخذ بضبعه فيمسح به فبأخذ ابراهيم مسخاً تبرأ
منه ويمكن الجمع بين القولين بانه تبرأ منه لما مات مشركاً فترك الاستغفار له لكن لما رآه يوم القيامة

قوله ثم يقال الخ ليس في
متن الصحيح هنا وذكره
القسم طلائى وبه على انه
في أحاديث الانبياء هـ

فيقول الله اني حرمت الجنة
على الكافرين

اذكرته الرافة والرقعة فسأل فيه فلما رآه مسح بئس منه حينئذ فببرأ منه تبرأ أبديا وقيل ان ابراهيم لم يتيقن موته على الكفر بجواز ان يكون آمن في نفسه ولم يطلع ابراهيم على ذلك ويكون تبرأته منه حينئذ بعد الحال التي وقعت في هذا الحديث قال الكرمانى فان قلت اذا دخل الله أياه النار فقد أخره لقوله انك من تدخل النار فقد أخرجته وخزى والده خزى الولد فيلزم الخلف في الوعد وهو محال ولولم يدخل النار لزم الخلف في الوعيد وهو المراد بقوله ان الله حرم الجنة على الكافرين والجواب انه اذا مسح في صورة تضيع وألقي في النار لم يبق الصورة التي هي سبب الخزي فهو عمل بالوعد والوعيد وجواب آخر وهو ان الوعد كان مشروطا بالايان وانما استغفر له وفاء بما وعده فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه (قلت) وما قدمته يؤدي المعنى المراد مع السلامة عما في اللفظ من الشناعة والله أعلم ﴿قوله﴾ **باب** وانذر عشيرتك الاقربين واخفض جناحك الى اقربك * حديثنا عن ابن عباس قال لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين هذا من مر اسئل الصحابة وبذلك جزم الامام علي لان ابا هريرة انما أسلم بالمدينة وهذه القصة وقعت بمكة وابن عباس كان حينئذ امام يولد وما طفلا ويؤيد الثاني نداء فاطمة فانه يشعر بانها كانت حينئذ بحيث تخاطب بالاحكام وقد قدمت في باب من انتسب الى آتائه في أوائل السيرة النبوية احتمال ان تكون هذه القصة وقعت مرتين لكن الاصل عدم تكرار النزول وقد صرح في هذه الرواية بان ذلك وقع حين نزلت نعم وقع عند الطبراني من حديث أبي امامة قال لما نزلت وانذر عشيرتك جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى هاشم ونسائه وأهلهم فقال يا بنى هاشم اشترؤا أنفسكم من النار واسعوا في فكاك رقابكم يا عائشة بنت أبي بكر يا حفصة بنت عمر يا أم سلمة هذا كحديثنا طويلا فلهذا ان ثبت دل على تعدد القصة لان القصة الاولى وقعت بمكة لتصر يحه في حديث الباب انه بعد الصفاء لم تكن عائشة وحفصة وأم سلمة عنده ومن أرواحه الا بالمدينة فيجوز ان تكون متأخرة عن الاولى فيمكن ان يحضرها أبو هريرة وابن عباس أيضا ويحمل قوله لما نزلت جمع أي بعد ذلك لأن الجمع وقع على الفور ولعله كان نزل أولا وانذر عشيرتك الاقربين فجمع قريبين ثم خص كاسيأتى ثم نزل ثانيا ورهطك منهم المخلصين فخص بذلك بنى هاشم ونسائه والله أعلم وفي هذه الزيادة تعقب على النووي حيث قال في شرح مسلم ان البخاري لم يخرجها أعنى ورهطك منهم المخلصين اعتمدا على ما في هذه السورة وأعقل كونها موجودة عند البخاري في سورة تيت (قوله لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين) زاد في تفسير تيت من رواية أبي امامة عن الاعمش بهذا السند ورهطك منهم المخلصين وهذه الزيادة وصلها الطبري من وجه آخر عن عمرو بن مرة انه كان يقرأها كذلك قال القرطبي لعل هذه الزيادة كانت قرأنا فسخنت تلاوتها ثم استشكل ذلك بان المراد انذار الكفار والمخلصين صفة المؤمن والجواب عن ذلك انه لا يتبع عطف الخاص على العام فقوله وانذر عشيرتك عام فممن آمن منهم ومن لم يؤمن ثم عطف عليه الرهط المخلصين تنويها بهم وتأكيده واستدل بعض المالكية بقوله في هذا الحديث يا فاطمة بنت محمد سليني من مالي ما شئت لا أعني عنك من الله شيئا ان النيابة لا تدخل في أعمال البر اذ لو جاز ذلك لكان يتحمل عنها صلى الله عليه وسلم بما يخصها فاذا كان عمله لا يقع نيابة عن ابنته فغيره أولى بالتمتع وتعب بان هذا كان قبل ان يعلمه الله تعالى بانه

* (باب وانذر عشيرتك الاقربين واخفض جناحك الى اقربك) * حديثنا عن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الاعمش حدثني عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين سعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا

٤٧٧٠
م ت س
تحفة
٥٥٩٤

يجعل ينادي يا بني فهر يا بني
 عدى لبطون قريش حتى
 اجتمعوا فجعل الرجل اذا لم
 يستطع أن يخرج أرسل
 رسولا لينظر ما هو فها
 أبو لهب وقريش فقال
 أرايتكم لو أخبرتكم
 أن خيلا بالوادي تريد أن
 تغير عليكم أكنتم مصدقي
 قالوا نعم ما جربنا عليك
 الا صدقا قال فاني نذير لكم
 بين يدي عذاب شديد فقال
 أبو لهب تبالك سائر اليوم
 ألهذا جمعنا فقرئت بت
 بدا أبي لهب وقلب ما أغنى
 عنه ماله وما كسبه حدثنا
 أبو اليمان أخبرنا شعيب
 عن الزهري قال أخبرني
 سعيد بن المسيب وأبو سلمة
 ابن عبد الرحمن أن أبا هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حين أنزل الله
 وأنذر عسيرتك الاقربين
 قال يا معشر قريش أو كلمة
 نحوها اشتروا أنفسكم
 لا أغني عنكم من الله شيئا
 يا بني عبد مناف لا أغني
 عنكم من الله شيئا يا عباس
 ابن عبد المطلب لا أغني عنك
 من الله شيئا يا صفية عمة
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا أغني عنك من الله شيئا
 ويا فاطمة بنت محمد صلى
 الله عليه وسلم سألني
 فاستثنت من مالي لا أغني عنك
 من الله شيئا

تفسير
 سورة
 التوبة
 الآية
 ١٢٥

يشفع فين أراد وتقبل شفاعته حتى يدخل قوما الجنة بغير حساب ويرفع درجات قوم آخرين
 ويخرج من النار من دخلها بذنوبه أو كان المقام مقام التخويف والتحذير أو أنه أراد المبالغة في
 الحض على العمل ويكون في قوله لا أغني شيئا أضرارا لان أذن الله لي بالشفاعة (قوله فجعل
 ينادي يا بني فهر يا بني عدى لبطون قريش) في حديث أبي هريرة قال يا معشر قريش أو كلمة نحوها
 ووقع عند البلاذري من وجه آخر عن ابن عباس أبيين من هذا ولفظه فقال يا بني فهر فاجتمعوا ثم
 قال يا بني غالب فرجع بنو محارب والحراث بنافهر فقال يا بني لؤي فرجع بنو الادرم بن غالب فقال
 يا آل كعب فرجع بنو عدى وسهم ورجح فقال يا آل كلاب فرجع بنو مخزوم وتيم فقال يا آل قصي
 فرجع بنو زهرة فقال يا آل عبد مناف فرجع بنو عبد الدار وعبد العزى فقال له أبو لهب هؤلاء
 بنو عبد مناف عندك وعند الواقدي انه قصر الدعوة على بني هاشم والمطلب وهم يومئذ خمسة
 وأربعون رجلا وفي حديث علي عند ابن اسحق والطبري والبيهقي في الدلائل انهم كانوا حينئذ
 أربعون يزيدون رجلا أو ينقصون وفيه عمومته أبو طالب وحزرة والعباس وأبو لهب ولابن أبي
 حاتم من وجه آخر عنه انهم يومئذ أربعون غير رجل أو أربعون ورجل وفي حديث علي من
 الزيادة انه صنع لهم شاة على ثريد وقلب لبن وان الجميع أكلوا من ذلك وشربوا وفضلت فضله وقد
 كان الواحد منهم يأتي على جميع ذلك (قوله أرايتكم لو أخبرتكم الخ) أراد بذلك تقريرهم
 بانهم يعلمون صدقه اذا أخبر عن الامر الغائب ووقع في حديث علي ما علم شابا من العرب جاء
 قومه بأفضل ما جئتمكم به اني قد جئتمكم بخير الدنيا والاخرة (قوله كنتم مصدقي) بتشديد
 التخمينة (قوله قال فاني نذير لكم) أي منذر ووقع في حديث قبيصة بن محارب وزهير بن عمرو عند
 مسلم وأحمد فجعل ينادي انما أنا نذير وانما مثلي ومثلكم كرجل رأى العدو فجعل يهتف يا صباحاه
 يعني يذرقومه وفي رواية موسى ابن وردان عن أبي هريرة عند أحمد قال آنا النذير والساعة
 الموعود وعند الطبري من مرسل قسامة بن زهير قال بلغني انه صلى الله عليه وسلم وضع أصابعه في
 أذنه ورفع صوته وقال يا صباحاه ووصله مرة أخرى عن قسامة عن أبي موسى الأشعري وأخرجه
 الترمذي موصولا أيضا (قوله فقرئت بتبت يدا أبي لهب وقلب) في رواية أبي اسامة بتبت يدا أبي
 لهب وقد تب وزاده هكذا قرأها الاعمش يومئذ انتهى وليست هذه القراءة فيما نقل القراء عن
 الاعمش فالذي يظهر انه قرأها طائفة كالأقارباء ويؤيده قوله في هذا السياق يومئذ فانه يشعر بانه كان
 لا يستمر على قراءتها كذلك والمحفوظ انها قراءة ابن مسعود وحده (قوله في حديث أبي هريرة
 اشتروا أنفسكم من الله) أي باعتبار تحصيلهم من النار كأنه قال أسلموا أسلموا من العذاب فكان
 ذلك كالشراء كأنهم جعلوا الطاعة ثمن النجاة وأما قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين
 أنفسهم فهناك المؤمن بائع باعتبار تحصيل الثواب والتمن الجنة وفيه إشارة الى ان النفوس كلها
 ملك لله تعالى وان من أطاعه حق طاعته في امتثال أوامر واجتناب نواهيه وفي ما عليه من
 الثمن وبالله التوفيق (قوله يا بني عبد مناف اشتروا أنفسكم من الله يا عباس الخ) في رواية موسى
 ابن طلحة عن أبي هريرة عند مسلم وأحمد عارسل الله صلى الله عليه وسلم قريش فم وخص فقال
 يا معشر قريش أنقذوا أنفسكم من النار يا معشر بني كعب كذلك يا معشر بني هاشم كذلك
 يا معشر بني عبد المطلب كذلك الحديث (قوله يا صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم) بنصب

قوله اشتروا أنفسكم من الله هذه الزيادة هنا ليست موجودة بنسخ الصحيح التي ينادي يا وحرراه عمة

عمو ويجوز في صفة الرفع والنصب وكذا القول في قوله يا فاطمة بنت محمد (قوله تابعه أصبح عن ابن وهب الخ) سبق التنبيه عليه في الوصايا وفي الحديث ان الاقرب للرجل من كان يجمعه هو وجداً على وكل من اجتمع معه في جددون ذلك كان اقرب اليه وقد تقدم البحث في المراد بالاقربين والاقارب في الوصايا والسرف في الامتناع وان لا يأخذه ما يأخذ الاقرب للقريب من العطف والرافة فيجاء بهم في الدعوة والتخويف فلذلك نص له على انذارهم وفيه جواز تكتية الكافر وفيه خلاف بين العلماء كذا قيل وفي اطلاقه نظر لان الذي منع من ذلك انما منع منه حيث يكون السياق يشعر بتعظيمه بخلاف ما اذا كان ذلك لشهرته بهادون غيرها كما في هذا أو الإشارة الى ما يؤل أمره اليه من لهب جهنم ويحتمل ان يكون ترك ذكره باسمه لفتح اسمه لان اسمه كان عبد العزى ويمكن جواب آخر وهو ان التكتية لا تدل بمجرد دعا على التعظيم بل قد يكون الاسم أشرف من الكنية ولهذا ذكر الله الانبياء باسمائهم دون كناههم

* (قوله سورة النمل) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

سقط سورة والبسملة لغير أبي ذر وثبت للنسفي لكن بتقديم البسملة (قوله انجب ما خبأت) في رواية غير أبي ذر وانجب من زيادة واو في أوله وهذا قول ابن عباس أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه قال يخرج انجب يعلم كل خفية في السموات والارض وقال الفراء في قوله يخرج انجب أى الغيث من السماء والنبات من الارض قال وفي هنا عني من وهو كقولهم ليستخرجن العلم فيكم أى الذى منكم وقرأ ابن مسعود يخرج انجب من بدل في وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال انجب السم ولا بن أبي حاتم من طريق عكرمة مثله ومن طريق مجاهد قال الغيث ومن طريق سعيد بن المسيب قال الماء (قوله لا قبل لاطافة) هو قول أبي عبيدة وأخرج الطبري من طريق اسمعيل بن أبي خالد مثله (قوله الصرح كل ملاط اتخذ من القوارير) كذا لا كترجم مكسورة وفي رواية الاصيلي بالموحدة المفتوحة ومثله لابن السكن وكتبه الديلماطي في نسخة بالموحدة وليست هي روايته والملاط بالميم المكسورة الطين الذى يوضع بين ساقى البناء وقيل الصخر وقيل كل بناء عال منفرد بالموحدة المفتوحة ما كسيت به الارض من حجارة أو رخام أو كلس وقد قال أبو عبيدة الصرح كل بلاط اتخذ من قوارير والصرح القصر وأخرج الطبري من طريق وهب بن منبه قال أمر سليمان الشياطين فعملت له الصرح من زجاج كأنه الماء يفاض ثم أرسل الماء تحتة ووضع سريره فيه فجلس عليه وعكفت عليه الطير والجن والانس ليريهام ملكا هو أعز من ملكها فلما رأته ذلك بليق حبيبته لجة وكشفت عن ساقها التجوذه ومن طريق محمد بن كعب قال سجن سليمان فيه دواب البحر الحيتان والضفادع فلما رأته حبيبته لجة وكشفت عن ساقها فاذا هي أحسن الناس ساقا وقد ما فاضها سليمان فاستترت (قوله والصرح القصر وجماعته صروح) هو قول أبي عبيدة كما تقدم وسيأتى له تفسير آخر بعد هذا بقليل (قوله وقال ابن عباس ولها عرش سرير كريم حسن الصنعة وغلاء

تغ

٢٧٥/٤

خت م س
تحفة

١٢٢٤٨

* تابعه أصبح عن ابن وهب

عن يونس عن ابن شهاب

* (سورة النمل) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

انجب ما خبأت لا قبل

لا طاقة الصرح كل ملاط

اتخذ من القوارير

والصرح القصر وجماعته

صروح وقال ابن عباس

ولها عرش سرير كريم حسن

الصنعة وغلاء

تغ

٢٧٥/٤

الثمن) وصله الطبري من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله ولها عرش عظيم قال
 سرير كريم حسن الصنعة قال وكان من ذهب وقوائمه من جوهر ولؤلؤ ولابن أبي حاتم من طريق
 زهير بن محمد قال حسن الصنعة غالي الثمن سرير من ذهب وصفحته من مول بالياقوت
 والزبرجد طوله ثمانون ذراعا في أربعين (قوله يا توتي مسلمين طائعين) وصله الطبري من طريق
 علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ومن طريق ابن جريج أي مقرين بدين الاسلام ورج
 الطبري الاول واستدل به (قوله ردف اقرب) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن
 ابن عباس في قوله عسى أن يكون ردف لكم اقرب لكم وقال أبو عبيدة في قوله تعالى عسى أن
 يكون ردف لكم أي جاء بعدكم ودعوى المبردان اللام زائدة وان الاصل ردفكم قاله علي ظاهر
 اللفظ واذا صح ان المراد به اقرب صح تعدية اللام كقوله اقرب للناس حسابهم (قوله جامدة
 قائمة) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله (قوله أوزعني اجمعني)
 وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله وقال أبو عبيدة في قوله أوزعني أي
 سددني اليه وقال في موضع آخر أي ألهمني وبالثاني جزم الفراء (قوله وقال مجاهد يدنكروا
 غيروا) وصله الطبري من طريقه ومن طريق قتادة وغيره نحوه وأخرج ابن أبي حاتم من وجه
 آخر صحيح عن مجاهد قال أمر بالعرش فغير ما كان أجرجه عمل أخضر وما كان أخضر جعل
 أصفر غير كل شيء عن حاله ومن طريق عكرمة قال زيد وافية وانقصوا (قوله والقبس ما اقتبس
 منه النار) ثبت هذا للنسفي وحده وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى أو أتيكم بشهاب قبس أي
 بشعلة نار ومعنى قبس ما اقتبس من النار ومن الجمر (قوله وأوتينا العلم بقوله سليمان) وصله
 الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بن ذر ونقل الواحدي أنه من قول بلقيس قالت مقرة
 بصحة نبوة سليمان والاول هو المعتمد (قوله الصرح بركة ماء ضرب عليها سليمان قوارير وألبسها
 اياه) في رواية الاصيلي اياها وأخرج الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الصرح
 بركة من ماء ضرب عليها سليمان قوارير ألبسها قال وكانت هلباء شقراء ومن وجه آخر عن
 مجاهد كسفت بلقيس عن ساقها فاذا هما شعرا وان فأمر سليمان بالنورة فصنعت ومن طريق
 عكرمة نحوه قال فكان أول من صنعت له النورة وصله ابن أبي حاتم من وجه آخر عن عكرمة
 عن ابن عباس

الثمن يا توتي مسلمين طائعين
 ردف اقرب جامدة قائمة
 أوزعني اجمعني وقال مجاهد
 نكروا غيروا والقبس
 ما اقتبس منه النار وأوتينا
 العلم بقوله سليمان الصرح
 بركة ماء ضرب عليها سليمان
 قوارير ألبسها اياه
 * (سورة القصص) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 كل شيء هالك الا وجهه
 الا ملكه ويقال الا ما أريد
 به وجه الله

* (قوله سورة القصص) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

سقطت سورة والبسلة لغير أبي ذر والنسفي (قوله الاوجهه الاملكه) في رواية النسفي وقال
 معمر بن قزح ومعه هذا هو أبو عبيدة بن المثنى وهذا كلامه في كتابه مجاز القرآن لكن باللفظ
 الا هو وكذا نقله الطبري عن بعض أهل العربية وكذا ذكره الفراء وقال ابن التين قال
 أبو عبيدة الاوجهه أي جلاله وقيل الاياه تقول أكرم الله وجهك أي أكرمك الله (قوله ويقال
 الا ما أريد به وجهه) نقله الطبري أيضا عن بعض أهل العربية وصله ابن أبي حاتم من طريق
 خفيف عن مجاهد مثله ومن طريق سفیان الثوري قال الا ما يعني به وجه الله من الاعمال

تج

٢٧٧ / ٤

وقال مجاهد فعميت عليهم
الانباء الحجج * (باب قوله
انك لاتهمدي من أحبيت
ولكن الله يهدي من يشاء) *
حدثنا أبو اليمان أخبرنا
شعيب عن الزهري قال
أخبرني سعيد بن المسيب
عن أبيه قال لما حضرت
أبا طالب الوفاة جاءه رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فوجد عنده أبا جهل
وعبد الله بن أبي أمية بن
المغيرة فقال أي عثم قل
لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها
عند الله فقال أبو جهل
وعبد الله بن أبي أمية
أترغب عن ملة عبد المطلب
فلم يزل رسول الله صلى الله
عليه وسلم يعرضها عليه
وبعدها تلك المقالة

٤٧٧٢

س

تحفة

٩١٢٨٩

الصالحه انتهى ويتخرج هذان القولان على الخلاف في جواز اطلاق شئ على الله فمن أحازه
قال الاستثناء متصل والمراد بالوجه الذات والعرب تعبر بالأشرف عن الجملة ومن لم يجز اطلاق
شئ على الله قال هو منقطع أي لكن هو تعالى لم يهالك أو متصل والمراد بالوجه ما عمل لاجله (قوله
وقال مجاهد فعميت عليهم الانباء الحجج) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجیح عنه (قوله
باب انك لاتهمدي من أحبيت ولكن الله يهدي من يشاء) لم تختلف النقلة في انها
نزلت في أبي طالب واختلافوا في المراد بعميت أحبت فقبل المراد أحبت هدايته وقبل أحبته
هو لقرايته منك (قوله عن أبيه) هو المسيب بن حزن بفتح الميم هدايته وسكون الزاي بعده هاتون
وقد تقدم بعض شرح الحديث في الجنازة (قوله لما حضرت أبا طالب الوفاة) قال الكرمانى
المراد حضرت علامات الوفاة والافلو كان انتهى الى المعانيه لم ينفعه الايمان لو آمن وبذل على
الاول ما وقع من المراجعة بينه وبينهم انتهى ويحتمل ان يكون انتهى الى تلك الحالة لكن رجا
النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا أقرب بالتوحيد ولو في تلك الحالة ان ذلك ينفعه بخصوصه وتسوغ
شفاعته صلى الله عليه وسلم لمكانه منه ولهذا قال أجادل لك بها واشفع لك وسأبني بيانه ويؤيد
الخصوصية انه بعد ان امتنع من الاقرار بالتوحيد وقال هو على ملة عبد المطلب ومات على ذلك
ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يترك الشفاعه بل شفع له حتى خفف عنه العذاب بالنسبة لغيره
وكان ذلك من الخصائص في حقه وقد تقدمت الرواية بذلك في السيرة النبوية (قوله جاءه رسول
الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية) يحتمل ان يكون المسيب
حضر هذه القصة فان المذكورين من بنى مخزوم وهو من بنى مخزوم أيضا وكان الثلاثة يومئذ
كفار افسات أبو جهل على كرهه وأسلم الاخران وأما قول بعض الشراح هذا الحديث من مراسيل
الصحابه فردولانه استدلل بأن المسيب على قول مصعب من مسألة الفتح وعلى قول العسكري ممن
بايع تحت الشجرة قال فأيا ما كان فلم يشهد وفاة أبي طالب لانه توفي وهو خديجة في أيام متقاربة
في عام واحد والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ نحو الحسين انتهى ووجه الرد انه لا يلزم من كون
المسيب تأخر اسلامه ان لا يشهد وفاة أبي طالب كما شهدها عبد الله بن أبي أمية وهو يومئذ كافر
ثم أسلم بعد ذلك ويجب من هذا القائل كيف يعز وكون المسيب كان ممن بايع تحت الشجرة الى
العسكري ويغفل عن كون ذلك ثابتا في هذا الصحيح الذي شرحه كما مر في المغازي واخذا (قوله
أي عم) اما أي فهو بالتخفيف حرف نداء وأما عم فهو منادى مضاف ويجوز فيه اثبات الباء
وحذفها (قوله كلمة) بالنصب على البدل من لا اله الا الله أو الاختصاص ويجوز الرفع على انه
خبر مبتدأ محذوف (قوله أحاج) بتشديد الجيم من الحاجة وهي مقابلة من الحق والجيم مقنونة
على الجزم جواب الامر والتقدير ان تقل أحاج ويجوز الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف ووقع
في رواية ميم عن الزهري به هذا الاسناد في الجنازة تراشيد بدل أحاج وفي رواية مجاهد عند
الطبري أجادل عنك بها زاد الطبري من طريق سفيان بن حسين عن الزهري قال أي عم انك
اعظم الناس على حقا وأحسنهم عندى يدا فقل كلمة تجب لي بها الشفاعه فيك يوم القيامة
(قوله فلم يزل يعرضها) بفتح أوله وكسر الراء وفي رواية الشعبي عند الطبري فقال له ذلك
مرارا (قوله ويعيدانه تلك المقالة) أي ويعيدانه الى الكفر تلك المقالة كآية قال كان قارب

أن يقولها فيرد أنه ووقع في رواية معمر فيعودان له بتلك المقالة وهي أوضح ووقع عند مسلم فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويقول له تلك المقالة قال القرطبي في المفهم كذا في الأصول وعند أكثر الشيوخ والمعنى أنه عرض عليه الشهادة وكررها عليه ووقع في بعض النسخ ويعيدان له بتلك المقالة والمراد قول أبي جهل ورفيقه له أترغب عن ملة عبد المطلب (قوله آخر ما كلهم على ملة عبد المطلب) خبر مبتدأ محذوف أي هو على ملة وفي رواية معمر هو على ملة عبد المطلب وأراد بذلك نفسه ويحتمل أن يكون قال أنا فغيرها الراوي أنفة أن يحكي كلام أبي طالب استقباحا لفظ المذكور وهي من التصرفات الحسنة ووقع في رواية مجاهد قال يا ابن أخي ملة الأشياخ ووقع في حديث أبي حازم عن أبي هريرة عنده سلم والترمذي والطبري قال لولا أن تعبرني قريش يقولون ما حمله عليه الأجرع الموت لأقررت بها عينك وفي رواية الشعبي عند الطبري قال لولا أن يكون عليك عار لم أبال أن أفعل وضبط جزع بالجيم والزاي ولبعض رواة مسلم بالخاء المعجمة والراء (قوله وأبي أن يقول لا اله الا الله) هو تأكيدي من الراوي في نفي وقوع ذلك من أبي طالب وكأنه استند في ذلك إلى عدم سماعه ذلك منه في تلك الحال وهذا القدر هو الذي يمكن اطلاعه عليه ويحتمل أن يكون أطلعه النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك (قوله والله لا تستغفرن لك ما لم أنه عنك) قال الزين بن المنير ليس المراد طلب المغفرة العامة والمساحة بذنب الشرك وإنما المراد تخفيف العذاب عنه كما جاء مبينا في حديث آخر (قلت) وهي غفلة شديدة منه فإن الشفاعة لأبي طالب في تخفيف العذاب لم ترد وطلبها لم يمه عنه وانما وقع النهي عن طلب المغفرة العامة وانما سأل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم اقتداء بإبراهيم في ذلك ثم ورد نسخ ذلك كما سيأتي بيانه واضحاً (قوله فأنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) أي ما ينبغي لهم ذلك وهو خبر بمعنى النهي هكذا وقع في هذه الرواية وروى الطبري من طريق شبل عن عمرو بن دينار قال قال النبي صلى الله عليه وسلم استغفروا إبراهيم لبيه وهو مشرك فلا أزال أستغفر لأبي طالب حتى ينهاني عنه ربي فقال أصحابه ليس تستغفرون لأننا كما استغفروا نبينا لعمه فنزلت وهذا فيه اشكال لأن وفاة أبي طالب كانت بمكة قبل الهجرة اتفاقاً وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى قبر أمه لما عمرفا ستأذن ربه أن يستغفر لها فنزلت هذه الآية والأصل عدم تكرار التزول وقد أخرج الحاكم وابن أبي حاتم من طريق أيوب بن هاني عن مسروق عن ابن مسعود قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً إلى المقابر فاتبعه نساء حتى جلس إلى قبر منهن آفنا جاء طويلاً ثم بكى فبكينا لبكائه فقال إن القبر الذي جلست عنده قبر أمي وإني استأذنت ربي في الدعاء لها فلم يأذن لي فأنزل علي ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين وأخرج أحمد من حديث ابن بريدة عن أبيه نحوه وفيه نزل بنا ونحن معه قريب من ألف راكب ولم يذكر نزول الآية وفي رواية الطبري من هذا الوجه لما قدم مكة أتى رسم قبر ومن طريق فضيل بن مرزوق عن عطية لما قدم مكة وقف على قبر أمه حتى سحنت عليه الشمس رجاء أن يؤذن له فيستغفر لها فنزلت والطبراني من طريق عبد الله بن كيسان عن عكرمة عن ابن عباس نحو حديث ابن مسعود وفيه لما هبط من ثنية عسفان وفيه نزول الآية في ذلك فهذه طرق بعضها بعضها وفيها دلالة على تأخير نزول الآية عن وفاة أبي طالب ويؤيده

حتى قال أبو طالب آخر ما كلهم على ملة عبد المطلب وأبي أن يقول لا اله الا الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا أستغفرن لك ما لم أنه عنك فأنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين وأنزل الله في أبي طالب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لاتهمي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء قال ابن عباس أولى القوة لا يرفعها العصية من الرجال لتسوء لتثقل فارغا الامن ذكر موسى الفرحين المرحين قصصه اتبع أثره وقد يكون أن يقص الكلام نحن نقص عليك عن جنب عن بعد وعن جنبه واحد وعن اجتناب أيضا نبطش ونبطش يأترون يتشاورون

أيضا أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم أحد بعد أن شج وجهه رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون لكن
يحتمل في هذا أن يكون الاستغفار خاصا بالاحياء وليس البحث فيه ويحتمل أن يكون نزول
الآية تأخرا وان كان سببها تقدم ويكون لنزولها سببان متقدم وهو أمر أبي طالب ومما أخر وهو
أمر آمنه ويؤيد تأخير النزول ما تقدم في تفسير براءة من استغفاره صلى الله عليه وسلم للمنافقين
حتى نزل النهي عن ذلك فان ذلك يقتضي تأخير النزول وان تقدم السبب ويشير إلى ذلك أيضا قوله
في حديث الباب وأنزل الله في أبي طالب أنك لا تمدي من أحبيت لأنه يشعر بأن الآية الأولى
نزلت في أبي طالب وفي غيره والثانية نزلت فيه وحده ويؤيد تعدد السبب ما أخرج أحمد من
طريق أبي اسحق عن أبي الخليل عن علي قال سمعت رجلا يستغفر لوالديه وهم مشركان
فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ما كان للنبي الآية وروى الطبري من طريق ابن
أبي شيح عن مجاهد قال قال المؤمنون ألا نستغفر لا يأتينا كما استغفر إبراهيم لآبيه فنزلت ومن
طريق قتادة قال ذكرناه أن رجلا فذكر نحوه وفي الحديث أن من لم يعمل خيرا قط إذا ختم عمره
بشهادة أن لا إله الا الله حكمه بإسلامه وأجريت عليه أحكام المسلمين فان نطق لسانه عقد
قلبه نفعه ذلك عند الله تعالى بشرط أن لا يكون وصل إلى حد انقطاع العمل من الحياة وعجز عن
فهم الخطاب ورد الجواب وهو وقت المعايمة واليه الإشارة بقوله تعالى وليست التوبة للذين
يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن والله أعلم (قوله العدوان
والعداء والتعدي واحد) أي بمعنى واحد وأراد تفسير قوله في قصة موسى وشعب فلا عدوان
على والعداء بفتح العين معدود قال أبو عبيدة في قوله فلا عدوان على وهو والعداء والتعدي
والعدو كله واحد والعدو من قوله عدا فلان على فلان (قوله وقال ابن عباس أولى القوة
لا يرفعها العصبية من الرجال لتسوء ثقل فارغا الامن من ذكر موسى الفرحين والمرحين قصصه
اتبع أثره وقد يكون ان يقص الكلام ثمن نقص عليه عن جنب عن بعد وعن جنابة واحد
وعن اجتناب أيضا نبطش ونبطش) أي بكسر الطاء وضمها (ياتمرون يتشاورون) هذا جميعه
سقط لا يذرو الاصيل وثبت بغيرهما من أوله إلى قوله ذكر موسى تقدم في أحاديث الانبياء
في قصة موسى وكذا قوله نبطش إلى آخره وأما قوله الفرحين والمرحين فهو عند ابن أبي حاتم
موصول من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وقوله قصصه اتبع أثره موصلة ابن أبي حاتم
من طريق القاسم بن أبي بزة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال في قوله وقالت لاخته قصصه
قصي أثره وقال أبو عبيدة في قوله قصصه اتبع أثره يقال قصصت آثار القوم وقال في قوله فبصرت
به عن جنب أي عن بعد وتجنب ويقال ما تأيننا الا عن جنب وعن جنب (قوله تاجرني تاجر
فلانا تعطيه أجر او منه التعزية أجر الله) ثبت هذا للنسفي وقد قال أبو عبيدة في قوله على
ان تاجرني غائي حجج من الاجارة يقال فلان تاجر فلانا ومنه أجر الله (قوله الشاطي والشط
واحد وهما ضفتا وعدوتا الوادي) ثبت هذا للنسفي أيضا وقد قال أبو عبيدة نودي من
شاطي الوادي الشاطي والشط واحد وهما ضفتا الوادي وعدوتاه (قوله كأنها جان)
في رواية أخرى حمة تسمى والحيات أجناس الحان والافاعي والاساود ثبت هذا للنسفي أيضا
وقد تقدم في بدء الخلق (قوله مقبور حين مهلكين) هو قول أبي عبيدة أيضا (قوله وصلنا بيناه

العدوان والعداء والتعدي
واحد أنس أبصر الجذوة
قطعة غليظة من الخشب
ليس فيها لهب والشهاب
فيه لهب والحيات أجناس
الحان والافاعي والاساود ردا
معينا قال ابن عباس يصدقني
وقال غيره سنشد سنعينك
كلما عزت شيئا فقد جعلت
له عضدا مقبور حين مهلكين
وصلنا بيناه

قوله العدوان والعداء الخ
بين هذه القولة والتي بعدها
تقديم وتأخير بالنسبة للنسخ
الصحيح التي بأيدينا وقوله
تاجرني الخ وقوله بعدة
قوله الشاطي والشط واحد
الخ ليست هذه الزيادة بالنسخ
التي بأيدينا وحرر محلها من
المتن اه وقوله كأنها جان
هذا لم يوجد بالنسخ التي
بأيدينا وثبت بدله ما ذكره
وهو وقوله والحيات أجناس
الخ كما ترى بالهامش اه

وَأَتَمَّنَاهُ) هُوَ قَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ أَيْضًا وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ السَّيِّدِيِّ فِي قَوْلِهِ وَأَقْدَمَ
 وَصَلْنَا لَهُمْ الْقَوْلَ قَالَ يَبْنَاهُمْ الْقَوْلَ وَقِيلَ الْمَعْنَى أَتَبْنَاهُ بَعْضُهُ بَعْضًا فَاتَّصَلَ وَهَذَا قَوْلُ الْفَرَاءِ
 (قَوْلُهُ يَجِبِي يَجْلِبُ) هُوَ بِسُكُونِ الْجِيمِ وَفَتْحُ اللَّامِ ثُمَّ مَوْحِدَةٌ وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ يَجِبِي إِلَيْهِ
 غُرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ أَيْ يَجْمَعُ كَمَا يَجْمَعُ الْمَاءُ فِي الْحَايَةِ فَجَمَعَ لِلْوَارِدِ (قَوْلُهُ بَطَرْتُ أَشْرْتُ) قَالَ
 أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ وَكَمْ أَهْلُ كَلَامٍ قَرِيبُهُ بَطَرْتُ مَعِيشَتَهُ أَيْ أَشْرْتُ وَطَغْتُ وَبَغْتُ وَالْمَعْنَى بَطَرْتُ
 فِي مَعِيشَتِهِمَا فَاتَّصَبَ بِنَزْعِ الْخَافِضِ وَقَالَ الْفَرَاءُ الْمَعْنَى أَبْطَرْتُمَا مَعِيشَتَهُمَا (قَوْلُهُ فِي أَمِّهَا رَسُولًا
 أُمُّ الْقُرَى مَكَّةَ وَمَا حَوْلَهَا) قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ أُمُّ الْقُرَى مَكَّةُ فِي قَوْلِ الْعَرَبِ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى لَسْتِذِرُ
 أُمُّ الْقُرَى وَمِنْ حَوْلِهَا وَلَا بِنَ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ قَتَادَةَ فَخَوَّهَ مِنْ وَجْهِهِ آخِرُ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ
 فِي قَوْلِهِ فِي أَمِّهَا قَالَ فِي أَوَائِلِهَا (قَوْلُهُ تَكُنْ تَخْفَى أَكُنْتَ الشَّيْءَ أَخْفَيْتَهُ وَكُنْتَ أَخْفَيْتَهُ
 وَأَظْهَرْتَهُ) كَذَا لَا كَثَرُوا بَعْضُهُمْ كُنْتُمْ أَخْفَيْتَهُ وَكُنْتُمْ أَخْفَيْتَهُ وَقَالَ ابْنُ قَارِسٍ أَخْفَيْتَهُ سَتَرْتَهُ
 وَخْفَيْتَهُ أَظْهَرْتَهُ وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ وَبِكَ يَعْلَمُ مَا تَكُنْ صَدُورُهُمْ أَيْ تَخْفَى يَقَالُ أَكُنْتَ
 ذَلِكَ فِي صَدْرِي بِأَلْفٍ وَكُنْتَ الشَّيْءَ أَخْفَيْتَهُ وَهُوَ بِفِرَافٍ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ أَكُنْتَ وَكُنْتَ
 وَاحِدٌ وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ أَكُنْتُمْ إِذَا أَخْفَيْتَهُ وَأَظْهَرْتَهُ وَهُوَ مِنَ الْإِضْطِدَادِ (قَوْلُهُ وَيَكُنْ اللَّهُ مِثْلُ
 أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ يَوْسَعَ عَلَيْهِ وَيَضِيقُ) وَقَعَ هَذَا الْغَيْرُ أَيْ ذَرَوْهُ هُوَ قَوْلُ أَبِي
 عُبَيْدَةَ قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَيَكُنْ اللَّهُ أَيْ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ
 وَيَكُنْ اللَّهُ أَيْ أَوْلَا يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ (قَوْلُهُ يَا) الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ سَقَطَتْ
 التَّرْجُمَةُ لَغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ (قَوْلُهُ أَخْبَرَنَا يَعْلى) هُوَ ابْنُ عُبَيْدٍ (قَوْلُهُ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ الْعَصْفَرِيُّ) هُوَ ابْنُ
 دِينَارٍ التَّمَارُ كَمَا تَقْدُمُ تَحْقِيقُهُ فِي آخِرِ الْجَنَائِزِ وَلَيْسَ لَهُ فِي الْبَحَارِيِّ سِوَى هَذَيْنِ الْمَوْضِعَيْنِ (قَوْلُهُ
 لَرَأَيْتُكَ إِلَى مَعَادٍ قَالَ إِلَى مَكَّةَ) هَكَذَا فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ
 كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَكْتُمُ تَفْسِيرَ هَذِهِ الْآيَةِ وَرَوَى الطَّبْرِيُّ مِنْ وَجْهِهِ آخِرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَرَأَيْتُكَ
 إِلَى مَعَادٍ قَالَ إِلَى الْجَنَّةِ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَمِنْ وَجْهِهِ آخَرُ قَالَ إِلَى الْمَوْتِ وَآخِرُ جِهَةِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ
 وَاسْنَادُهُ لَا بِأَسْبَغَ وَمِنْ طَرِيقِ مَجَاهِدٍ قَالَ يَحْيَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ وَجْهِهِ آخَرُ عَنْهُ إِلَى مَكَّةَ وَقَالَ
 عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ مَعْمَرٌ وَأَمَّا الْحَسَنُ وَالزُّهْرِيُّ فَقَالَا هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَوَى أَبُو يَعْلى مِنْ طَرِيقِ
 أَبِي جَفْرِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا سَعِيدٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ مَعَادُهُ آخِرَتُهُ وَفِي اسْنَادِهِ جَابِرُ
 الْجَعْفِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ

وَأَتَمَّنَاهُ يَجِبِي يَجْلِبُ بَطَرْتُ
 أَشْرْتُ فِي أَمِّهَا رَسُولًا أُمُّ
 الْقُرَى مَكَّةَ وَمَا حَوْلَهَا تَكُنْ
 تَخْفَى أَكُنْتَ الشَّيْءَ أَخْفَيْتَهُ
 وَكُنْتُمْ أَخْفَيْتَهُ وَأَظْهَرْتَهُ
 وَيَكُنْ اللَّهُ مِثْلُ أَلَمْ تَرَ أَنَّ
 اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ
 وَيَقْدِرُ يَوْسَعَ عَلَيْهِ وَيَضِيقُ
 عَلَيْهِ (بَابُ الَّذِي فَرَضَ
 عَلَيْكَ الْقُرْآنَ) * حَدَّثَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَخْبَرَنَا يَعْلى
 حَدَّثَنَا سَفِيَانُ الْعَصْفَرِيُّ
 عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 لَرَأَيْتُكَ إِلَى مَعَادٍ قَالَ إِلَى مَكَّةَ
 * (سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ)

* (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) *
 قَالَ مَجَاهِدٌ مَسْتَبْصِرِينَ
 ضَلَالَةً وَقَالَ غَيْرُهُ الْحَيَّوَانُ
 وَالْحَيَّ وَاحِدٌ

تَغ

٢٧٨ / ٤

* (سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ) *

* (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) *

سَقَطَتْ سُورَةُ الْبَسْمَلَةِ لَغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ (قَوْلُهُ وَقَالَ مَجَاهِدٌ وَكَانُوا مَسْتَبْصِرِينَ ضَلَالَةً) وَصَلَّى ابْنُ أَبِي
 حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ شَيْبَانَ بْنِ عَبْدِ عَنِ ابْنِ أَبِي نُجَيْجٍ عَنْ مَجَاهِدٍ هَذَا وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ
 قَالَ مَجْمُوعِينَ بَضَلَاتِهِمْ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ وَجْهِهِ آخِرُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ كَانَ مَسْتَبْصِرِينَ فِي
 ضَلَالَتِهِمْ مَجْمُوعِينَ بِهَا (قَوْلُهُ وَقَالَ غَيْرُهُ الْحَيَّوَانُ وَالْحَيَّ وَاحِدٌ) بَيَّنَّ هَذَا الْإِنْبِيَّ ذَرَوْهُ وَهَذَا الْإِصْبِي
 الْحَيَّوَانُ وَالْحَيَاةُ وَاحِدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ الْحَيَّوَانُ وَالْحَيَاةُ وَاحِدٌ وَزَادَ مِنْهُ قَوْلُهُمْ نَهْرُ

الحيوان أي نهر الحياة وتقول حيث حيا والحيوان والحياة اسمان منه والطبري من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد في قوله لهي الحيوان قال لاموت فيها (قوله فليعلم الله علم الله ذلك انما هي بمنزلة فليميز الله كقوله ليميز الله الخبيث من الطيب) وقال أبو عبيدة في قوله تعالى فليعلم الله الذين آمنوا أي فليميز الله لان الله قد علم ذلك من قبل (قوله أثقالا مع أثقالهم أوزارهم هو قول أبي عبيدة أيضا وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في هذه الآية قال من دعا قوم إلى ضلالة فعليه مثل أوزارهم ولا بن أبي حاتم من وجه آخر عن قتادة قال وليحملن أثقالهم أي أوزارهم وأثقالا مع أثقالهم أوزارهم أوزار من أضلوا

فليعلم الله علم الله ذلك انما هي بمنزلة فليميز الله كقوله ليميز الله الخبيث أثقالا مع أثقالهم أوزارهم أوزار مع أوزارهم

(سورة الروم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله سورة الروم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت سورة والبسملة لغير أبي ذر (قوله وقال مجاهد يحبرون يعمون) وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد في قوله فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون أي يعمون ولا بن أبي حاتم والطبري من طريق يحيى بن أبي كثير قال لذة السماع ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يحبرون قال يكرمون (قوله فلا يربو من أعطى يتنقى أفضل فلا أجر فيها) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد في قوله وما آتيت من رب البريوني أموال الناس قال يعطى ماله يتنقى أفضل منه وقال عبد الرزاق عن عبد العزيز بن أبي رواد عن الضمك في هذه الآية قال هذا هو الربا بالاحلال يهدي الشيء ليشاب أفضل منه ذلك لاله ولا عليه وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن عبد العزيز وزادون في النبي صلى الله عليه وسلم عنه خاصة ومن طريق اسمعيل بن أبي خالد عن ابراهيم قال هذا في الجاهلية كان يعطى الرجل قرابته المال يكثر به ماله ومن طريق محمد بن كعب القرظي قال هو الرجل يعطى الآخر الشيء ليكافئه ويراد عليه فلا يربو عند الله ومن طريق الشعبي قال هو الرجل يصدق بالرجل يخدمه ويسافر معه فيجعل له ربح بعض ما يتجرفيه وانما أعطاه التماس عونه ولم يرد به وجه الله (قوله يهدون يسوون المضاجع) وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد في قوله فلا أنفسهم يهدون قال يسوون المضاجع (قوله الودق المطر) وصله القرطبي أيضا بالاسناد المذكور (قوله قال ابن عباس هل لكم مما ملكت أيمانكم في الآلهة وفيه تخافونهم أن يروثوكم كما يروث بعضكم بعضا) وصله الطبري من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في هذه الآية قال هي في الآلهة وفيه يقول تخافونهم أن يروثوكم كما يروث بعضكم بعضا والضمير في قوله فيه الله تعالى أي ان المثل لله وللانسان فآله المالك والاصنام مملوكة والمملوك لا يساوي المالك ومن طريق أبي مجلز قال ان مملوكك لا تخاف ان يقاسمك مالك وليس له ذلك كذلك الله لا شريك له ولا بن أبي حاتم من طريق سعيد عن قتادة قال هذا مثل ضرب به الله لمن عدل به شيئا من خلقه يقول أكان أحد منكم مشاركا مملوك في فراشه وزوجته وكذلك لا يرضى الله ان يعدل به أحد من خلقه (قوله يصدعون يفرقون فاصدع) أما قوله يفرقون فقال أبو عبيدة في قوله يومئذ يصدعون أي يفرقون وأما قوله فاصدع فيشير إلى قوله تعالى فاصدع بما تؤمر وقد قال

فلا يربو من أعطى يتنقى
أفضل فلا أجر له فيها قال
مجاهد يحبرون يعمون
يهدون يسوون المضاجع
الودق المطر قال ابن عباس
هل لكم مما ملكت أيمانكم
في الآلهة وفيه تخافونهم
أن يروثوكم كما يروث بعضكم
بعضا يصدعون يفرقون
فاصدع

قوله وقال مجاهد الخ ههنا
في الشرح تقديم وتأخير
في كل النسخ بالنسبة لما في
الصحيح الذي بأيدينا اهـ

وقال غيره ضعيف وضعف لفتان وقال مجاهد السواحي الاساءة جزاء المسيئين * حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان حدثنا منصور والاعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال بنى رجل يحدث في كندة فقال يحيى دخان يوم القيامة فأتى خذبا مع المنافقين وأبصارهم يأخذ المؤمن (٣٩٤) كهية الزكام ففرزنا فأتى ابن مسعود وكان متكئا فغضب فجلس فقال من علم

فليقل ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من العلم أن يقول لما لا يعلم لأعلم فان الله قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكافئين وان قريشا أبطوا عن الاسلام فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم أعني عليهم بم سبع كسبع يوسف فأخذتهم سنة حتى هلكوا فيها وأكلوا الميتة والعظام ويرى الرجل ما بين السماء والارض كهيئة الدخان فجاءه أبوسفيمان فقال يا محمد جئت تأمرنا بصله الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله فقرأ فاتقرب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله عائدون أفبكشف عنهم عذاب الآخرة اذا جاء ثم عادوا الى كفرهم فذلك قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى يوم بدر ولزاما يوم بدر الم غلبت الروم الى سيغلبون والروم قدمضى *(باب لا تبديل لخلق الله لدين الله خلق الاولين الدين الاولين والفقرة الاسلام)

* (قوله سورة لقمان) *

سقطت سورة والبسملة لغير أبي ذر وسقطت البسملة فقط للنسفي (قوله لا تشرك بالله ان الشرك
اظلم عظيم) ذكر فيه حديث ابن مسعود في تفسير قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم

* حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه **بظلم**
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة
جمعاء هل تحسبون فيها من جدعاء ثم يقول فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم * (سورة لقمان) *
* (بسم الله الرحمن الرحيم) * لا تشرك بالله إن الشirk لظلم عظيم * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الأعمش عن إبراهيم

عن علقمة عن عبد الله رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا آيا نلبيس ايمانه بظلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٩٥) انه ليس بذلك الا تسمع الى قول

لقمان لابنه ان الشر لا يظلم

عظيم * (باب قوله ان الله

عنده علم الساعة) * حدثني

اسحق عن جرير عن أبي

حيان عن أبي زرعة عن

أبي هريرة رضي الله عنه أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم

كان يوما بارزا للناس إذا أتاه

رجل عشي فقال يا رسول الله

ما الايمان قال الايمان أن

تؤمن بالله وملائكته

ورسله ولقائه وتؤمن بالبعث

الآخر قال يا رسول الله

ما الاسلام قال الاسلام

أن تعبد الله ولا تشرك به

شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي

الزكاة المفروضة وتصوم

رمضان قال يا رسول الله

ما الاحسان قال الاحسان

أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم

تكن تراه فانه يراك قال

يا رسول الله متى الساعة

قال ما المسؤول عنها بأعلم من

السائل ولكن سأحدثك

عن أسراطها إذا ولدت المرأة

ربها فذلك من أسراطها

وإذا كان الحفاة العراة

رؤس الناس فذلك من

أسراطها في خمس لا يعلمهن

الا الله ان الله عنده علم

الساعة وينزل الغيث ويعلم

ما في الأرحام ثم انصرف

بظلم وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الايمان (قوله يا) قوله ان الله عنده علم الساعة ذكر فيه حديث أبي هريرة في سؤال جبريل عن الايمان والاسلام وغير ذلك وفيه خمس لا يعلمهن الا الله وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب الايمان وسيأتي في التوحيد شيء يتعلق بذلك (قوله حدثني عمرو بن محمد بن زائدة ان أباه حدثه ان عبد الله بن عمر قال) هكذا قال ابن وهب وخالفه أبو عاصم فقال عن عمرو بن محمد بن زيد عن سالم عن ابن عمر أخرجه الاسماعيلي فان كان محفوظا احتمل ان يكون لعمر بن محمد فيه شيخان أبوهم وعم أبيه (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم مفتاح الغيب خمس ثم قرأ ان الله عنده علم الساعة) هكذا وقع مختصرا وفي رواية أبي عاصم المذكورة مفتاح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث يعني الآية كلها وقد تقدم في تفسير سورة الرعد وفي الاستسقاء من طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر بلفظ مفتاح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله لا يعلم ما في غد الا الله الحديث هذا السياتي في الخمس وفي تفسير الانعام من طريق الزهري عن سالم عن أبيه بلفظ مفتاح الغيب خمس ان الله عنده علم الساعة الى آخر السورة وأخرجه الطيالسي في مسنده عن ابراهيم بن سعد عن الزهري بلفظ أوتي نبيكم مفتاح الغيب الا الخمس ثم تلا الآية وأظن أنه دخل له متن في متن فان هذا اللفظ أخرجه ابن مردويه من طريق عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود ونحوه وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جرة عبر بالمفتاح لتقريب الامر على السامع لان كل شيء جعل يندك وفيه حجاب فقد غيب عندك والتوصل الى معرفته في العادة من الباب فاذا أغلق الباب احتجج الى المفتاح فاذا كان الشيء الذي لا يطلع على الغيب الا بتوصيله لا يعرف موضعه فكيف يعرف المغيب انتمى لمختصا وروى أحمد والبراز وصححه ابن حبان والحاكم من حديث بريدة رفعه قال خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة الآية وقد تقدم في كتاب الايمان بيان جهة الحصر في قوله لا يعلمهن الا الله ويراد هنا ان ذلك يمكن ان يستفاد من الآية الاخرى وهي قوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله فالمراد بالغيب المنفي فيها هو المذكور في هذه الآية التي في لقمان وأما قوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول الآية فيمكن أن يفسر بما في حديث الطيالسي وأما ما ثبت بنص القرآن أن عيسى عليه السلام قال انه يخبرهم بما ياء كلون وما يدخرون وان يوسف قال انه ينبئهم بتأويل الطعام قبل ان يأتي الى غير ذلك مما ظهر من المعجزات والكرامات فكل ذلك يمكن ان يستفاد من الاستثناء في قوله الامن ارتضى من رسول فانه يقتضي اطلاع الرسول على بعض الغيب والولى التابع للرسول عن الرسول يأخذه به بكرم والفرق بينهم ما ان الرسول يطلع على ذلك بأنواع الوحي كلها والولى لا يطلع على ذلك الا بجناس أو الهام والله أعلم ونقل ابن التين عن الداودي انه أنكر على الطبري دعواه انه بقي من الدنيا من هجرة المصطفى نصف يوم وهو خمس مائة عام قال وتقوم الساعة ويعود الامر الى ما كان عليه قبل ان يكون شيء غير الباري تعالى فلا يبقى غير وجهه فرد عليه بان وقت الساعة لا يعلمها الا الله فالذي قاله يخالف لصريح القرآن والحديث ثم تعقبه من جهة أخرى وذلك انه توهم من كلامه انه ينكر البعث

الرجل فقال ردوا على فأخذوا اليردوا فلم يروا شيئا فقال هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمرو بن محمد بن زائدة ان أباه حدثه ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مفتاح

فأقدم على تكفيره وزعم أن كلامه لا يحتمل تأويل ولا وليس كما قال بل مراد الطبري أنه يصير الأمر
أي بعد فناء المخالقات كلها على ما كان عليه أولاً ثم يقع البعث والحساب وهذا الذي يجب حل
كلامه عليه وأما إنكاره عليه استخراج وقت الساعة فهو معدود فيه ويكتفي في الرد عليه أن
الأمر وقع بخلاف ما قال قدمصت خمسة مائة ثم ثلاثمائة وزيادة لكن الطبري تمسك بحديث أبي
ثعلبة رفعه لن يهجز هذه الأمة أن يؤخرها الله نصف يوم الحديث أخرجه أبو داود وغيره لكنه
ليس صريحاً في أنها لا تؤخر أكثر من ذلك والله أعلم وسيأتي ما يتعلق بقدر ما بقي من الدنيا في كتاب
الفتن إن شاء الله تعالى

(قوله سورة السجدة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا يذروا سعة طيب البسمة للنسقي وغيرهما تنزيل السجدة حسب (قوله وقال مجاهد مهي
ضعيف نطفة الرجل) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله من ماء مهي
ضعيف وللغريابي من هذا الوجه في قوله من سلاله من ماء مهي قال نطفة الرجل (قوله ضلنا
هنا) وصله الغريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وقالوا لنضلنا في الأرض قال
هنا (قوله وقال ابن عباس الجرز التي لا تظفر الا يغي عنها اشياء) وصله الطبري من طريق
ابن أبي نجيح عن رجل عن مجاهد عنه مثله وذكره الغريابي وابراهيم الحربي في غريب الحديث
من طريق ابن أبي نجيح عن رجل عن ابن عباس كذلك زاد ابراهيم وعن مجاهد قال هي أرض
أبين وأنكر ذلك الحربي وقال أبين مدينة معروفة باليمن فلعل مجاهد قال ذلك في وقت لم تكن
أبين تنبت فيه شيئاً وأخرج ابن عيينة في تفسيره عن عمرو بن دينار عن ابن عباس في قوله الى
الأرض الجرز قال هي أرض باليمن وقال أبو عبيدة الأرض الجرز اليابسة الغليظة التي لم يصحها
مطر (قوله يهديين) أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قولهم أولم يهد
لهم قال أولم يبين لهم وقال أبو عبيدة في قوله أولم يهد لهم أي بين لهم وهو من الهدى (قوله
يا) قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) قرأ الجمهور أخفى بالتحريك على البناء
للمفعول وقرأ جزء بالاسكان فعلا مضارعاً مسنداً للمتكلم ويؤيده قراءة ابن مسعود نخفي
بنون العظيمة وقرأها محمد بن كعب أخفى بفتح أوله وفتح الفاء على البناء للفاعل وهو الله ونحوها
قراءة الأعمش أخفيت وذكر المصنف في آخر الباب أن أباهريرة قرأت أعين بصيغة الجمع وبها
قرأ ابن مسعود أيضاً وأبو الدرداء قال أبو عبيد دوراً يتهاى المصحف الذي يقال له الامام قرة بالهاء
على الوحدة وهي قراءة أهل الأمصار (قوله يقول الله تعالى أعددت لعبادي) ووقع في حديث
آخر أن سبب هذا الحديث أن موسى عليه السلام سأل ربه من أعظم أهل الجنة منزلة فقال غرست
كرامتهم يدي وختمت عليهم فلا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر أخرجه مسلم
والترمذي من طريق طريق الشعبي سمعت المغيرة بن شعبه على المنبر يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم
أن موسى سأل ربه فذكر الحديث بطوله وفيه هذا وفي آخره قال ومصدق ذلك في كتاب الله فلا
تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (قوله ولا خطر على قلب بشر) زاد ابن مسعود في حديثه
ولا يعلم ملك مقرب ولا نبي مرسل أخرجه ابن أبي حاتم وهو يدفع قول من قال انما قيل البشر لانه

(سورة السجدة)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال مجاهد مهي ضعف
نطفة الرجل ضلنا هنا
وقال ابن عباس الجرز التي
لا تظفر الا يغي عنها
شيأ يهديين *(باب قوله
فلا تعلم نفس ما أخفى لهم
من قرة أعين)* حدثنا
علي بن عبد الله حدثنا
سفيان عن أبي الزناد عن
الأعرج عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال قال الله تبارك وتعالى
أعددت لعبادي الصالحين
ما لا عين رأت ولا أذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر قال
أبو هريرة أقرأوا ان شئتم فلا
تعلم نفس ما أخفى لهم من
قرة أعين * وحدثنا سفيان
حدثنا أبو الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة قال قال الله
مثله قبل لسفيان رواية
قال في شئ وقال أبو
معاوية عن الأعمش عن
أبي صالح قرأ أبو هريرة
قرأت أعين * حدثني
اسحق بن نصر حدثنا أبو
أسامة عن الأعمش حدثنا
أبو صالح عن أبي هريرة رضي
الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم يقول الله تعالى
أعددت لعبادي الصالحين
ما لا عين رأت ولا أذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر

ذخر من به ما أطاعتم عليه ثم قرأ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما (٣٩٧) كانوا يعملون * (سورة الاحزاب) *

يخطر بقلوب الملائكة والاولى جل النفي فيه على عمومه فانه أعظم في النفس (قوله ذخر) بضم
الذال المهملة (١) وسكون المجهمة منصوب متعلق بإعادت أي جعلت ذلك لهم مذخورا (قوله من
به ما أطاعتم عليه) قال الخطابي كانه يقول دع ما اطعتم عليه فانه سهل في جنب ما اذخر لهم
(قلت) وهذا الاثر بشرح به بغير تقدم من عليها وأما اذا تقدمت من عليها فقد قيل هي بمعنى
كيف ويقال بمعنى أجل ويقال بمعنى غير أسوى وقيل بمعنى فضل لكن قال الصغاني اتفقت
نسخ الصحيح على من به والصواب اسقاط كلمة من وتعقب بأنه لا يتعين اسقاطها الا اذا فسرت
بمعنى دع وما اذا فسرت بمعنى من أجل أو من غير أسوى فلا وقد ثبت في عدة مصنفات خارج
الصحيح بإثبات من وأخرجه سعيد بن منصور وروى طريقه ابن مردويه من رواية أبي معاوية
عن الأعمش كذلك وقال ابن مالك المعروف به اسم فعل بمعنى ترك ناصبا لما يليها بمقتضى
المفعولية واستعماله مصدر بمعنى الترك مضافا الى ما يليه والفحمة في الاولى بناءة وفي الثانية
اعرابية وهو مصدر ممل الفعل ممنوع الصرف وقال الاخفش به هنام مصدر كما تقول ضرب
زيد وندردخول من عليها زائدة ووقع في المعنى لابن هشام ان به استعملت معربة بجرورة بمن
وانها بمعنى غير ولم يذكروا وفيه نظر لان ابن التين حكى رواية من به بفتح الهاء مع وجود من
فعلى هذا فهي مبنية وما مصدرية وهي وصاتها في موضع رفع على الابتداء والخبر هو الجار والمجرور
المتقدم ويكون المراد به كيف التي يقصد بها الاستبعاد والمعنى من أين اطلعكم على هذا القدر
الذي تقصر عقول البشر عن الاحاطة به ودخول من على به اذا كانت بهذا المعنى جائزا كما أشار
اليه الشريف في شرح الحاجبية (قلت) وأصح التوجيهات لخصوص سياق حديث الباب حيث
وقع فيه ولا خطر على قلب بشر ذخر من به ما اطعتم انما بمعنى غير وذلك بين لمن تأمله والله أعلم
(قوله وقال أبو معاوية (٢) عن الأعمش عن أبي صالح قرأ أبو هريرة قرات أعين) وصله أبو عبيد
القاسم بن سلام في كتاب فضائل القرآن له عن أبي معاوية بهذا الاسناد مثله سواء وأخرج مسلم
الحديث كله عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي معاوية به

* (قوله سورة الاحزاب) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

سقطت سورة والبسمة لغير أبي ذر وسقطت البسمة فقط للنسفي (قوله وقال مجاهد صياصيمهم
قصورهم) وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عنه (قوله معروف في الكتاب) ثبت هذا للنسفي
وحده وقد أخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن ابن جريج قال قلت لعطاء في هذه الآية
الأن تفعلوا الى أوليائكم معروف فقال هو اعطاء المسلم الكافر بينهما قرابة صلته (قوله النبي
أولى بالمؤمنين من أنفسهم) ثبتت هذه الترجمة لابي ذرود كفيه حديث أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال ما من مؤمن الا وأنا أولى به الحديث وسيأتي الكلام عليه في الفرائض ان شاء
الله تعالى (قوله نا) ادعوهم لا تأثمهم هو أقسط عند الله (أي أعدل وسيأتي تفسير
القسط والفرق بين القاسط والمقسط في آخر الكتاب) (قوله ان زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما كان دعوه الا زيد بن محمد حتى نزل القرآن ادعوهم لا تأثمهم هو أقسط عند الله)
في رواية القاسم بن معن عن موسى بن عقيب في هذا الحديث ما كان دعوه زيد بن حارثة الكبي مولى

(بسم الله الرحمن الرحيم) *
وقال مجاهد صياصيمهم

قصورهم معروف في الكتاب

* (النبي أولى بالمؤمنين من

أنفسهم) * حدثني إبراهيم

ابن المنذر حدثنا محمد بن فليح

حدثنا أبي عن هلال بن علي

عن عبد الرحمن بن أبي عمرة

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال ما من مؤمن الا وأنا أولى

الناس به في الدنيا والآخرة

اقرأ وان شئت النبي أولى

بالمؤمنين من أنفسهم فأيما

مؤمن ترك ما لا فليته عصيته

من كانوا فان ترك ديننا

أوضعا فليأتني وأنا مولاه

* (باب ادعوهم لا تأثمهم هو

أقسط عند الله) * حدثنا

معلى بن أسد حدثنا عبد

العزيز بن المختار حدثنا

موسى بن عقيب قال حدثني

سالم عن عبد الله بن عمر

رضي الله عنهما أن زيد بن

حارثة مولى رسول الله صلى

الله عليه وسلم ما كان دعوه

الا زيد بن محمد حتى نزل

القرآن ادعوهم لا تأثمهم هو

أقسط عند الله

(١) قوله بضم الذال المهملة

في القسط لاني مانصه ذخرا

بضم الذال وسكون الخاء

المجتمعين كذا في الفرع

وقال في الصحاح في فصل

الذال المجهمة ذخرت الشيء

أذخره ذخرا وكذلك أذخرته

وهو اقمعت وقول الخافظ ابن حجر بضم المهملة وسكون المجهمة سهوا وسبق قلم اه

التهليق آخر الباب رواية للشارح وذكر في نسخ الصحيح التي بأيدينا الخوذ كعبه حدثني اسحق بن نصير الخ اه

رسول الله صلى الله عليه وسلم الأزدي بن محمد أخرجه الاسماعيلي وفي حديث عائشة الآتي
في النكاح في قصة سالم مولى أبي حذيفة وكان من بني رجلاني الجاهلية دعاه الناس اليه وورث
ميراثه حتى نزلت هذه الآية وسيأتي مزيد في الكلام على قصة زيد بن حارثة في ذلك بعد قليل ان
شاء الله تعالى ﴿قوله يا﴾ ففهم من قضى نحبهم عهده قال أبو عبيدة في قوله ففهم من
قضى نحبهم أي نذره والنحب النذر والنحب أيضا النفس والنحب أيضا الخطر العظيم وقال غيره
النحب في الاصل النذر ثم استعمل في آخر كل شيء وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الحسن في قوله
ففهم من قضى نحبهم قال قضى أجله على الوفاء والتصديق وهذا مخالف لما قاله غيره بل ثبت عن
عائشة ان طلحة دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أنت يا طلحة ممن قضى نحبهم أخرجه ابن
ماجه والحاكم ويمكن ان يجمع بحمل حديث عائشة على الجواز وقضى بمعنى يقضى ووقع في تفسير
ابن أبي حاتم منهم عمار بن ياسر وفي تفسير يحيى بن سلام منهم جرذ وأصحابه وقد تقدم في قصة أنس بن
النضر قول أنس بن مالك منهم أنس بن النضر وعند الحاكم من حديث أبي هريرة منهم مصعب بن
عمير ومن حديث أبي ذر أيضا (قوله أقطارها جوارها) هو قول أبي عبيدة (قوله الفتنة لا توها
لاعطوها) هو قول أبي عبيدة أيضا وهو على قراءة آتوها بالمد وأما من قرأها بالقصر وهي قراءة أهل
الحجاز فعن جوارها ثم كثر فام من حديث أنس في قصة أنس بن النضر وقد تقدم شرحه مستوفى
في أوائل الجهاد (قوله أخبرني خارجة بن زيد بن ثابت ان زيد بن ثابت قال لما نسخنا الصحف في
المصاحف) تقدم في آخر تفسير التوبة من وجه آخر عن الزهري عن عبيد بن السباق عن زيد بن
ثابت لكن في تلك الرواية ان الآية لقد جاءكم رسول وفي هذه ان الآية من المؤمنين رجال قالذي
يظهرونهم ما حديثان وسيأتي في فضائل القرآن من طريق ابراهيم بن سعد عن الزهري بالحديثين
معاني سياق واحد (قوله فقدت آية من سورة الاحزاب كنت كثيرا أسمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقرؤها) هذا يدل على أن زيد لم يكن يعتمد في جمع القرآن على علمه ولا يقتصر على حفظه لكن
فيه اشكال لان ظاهره انه اكتفى مع ذلك بخزيمة وحده والقرآن انما ثبت بالتواتر والذي يظهر
في الجواب أن الذي أشار اليه ان فقد وجودها مكتوبة لا فقد وجودها مخفوفة بل كانت
مخفوفة عنده وعند غيره ويدل على هذا قوله في حديث جمع القرآن فأخذت أتبعه من الرفاع
والعصب كما سيأتي مبسوطا في فضائل القرآن وقوله خزيمه الانصاري الذي جعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين يشير الى قصة خزيمه المذكورة وهو خزيمه بن ثابت كما
سأينسه في رواية ابراهيم بن سعد الآية وأما قصته المذكورة في الشهادة فأخرجها أبو داود
والنسائي ووقعنا متابعا في جزء محمد بن يحيى الذهلي من طريق الزهري أيضا عن عمارة بن خزيمة
عن عمه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم استأع من أعرابي
فرسا فاستبعه ليعضيه عن الفرس فأسرع النبي صلى الله عليه وسلم المشي وأبطأ الأعرابي فطفق
رجال يعترضون الأعرابي يسأونونه في الفرس حتى زادوه على عنقه فذكر الحديث قال فطفق
الأعرابي يقول هلم شهيدا يشهد أني قد بعثت فم جاء من المسلمين يقول ويلك ان النبي صلى الله
عليه وسلم لم يكن ليقول الا الحق حتى جاء خزيمه بن ثابت فاستمع المراجعة فقال بأشهادك
قد بايعته فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ثم تشهد قال بتصديقك فجعل النبي صلى الله عليه وسلم

﴿باب ففهم من قضى نحبهم
وممنهم من ينتظر وما يدلو
تبدلا﴾ * نحبهم عهده
أقطارها جوارها الفتنة
لا توها لاعطوها * حدثني
محمد بن بشار حدثنا محمد بن
عبد الله الانصاري قال
حدثني أبي عن ثمامة عن
أنس بن مالك رضي الله عنه
قال نرى هذه الآية نزلت في
أنس بن النضر من المؤمنين
رجال صدقوا ما عاهدوا الله
عليه * حدثنا أبو اليمان
أخبرنا شعيب عن الزهري
قال أخبرني خارجة بن زيد
ابن ثابت أن زيد بن ثابت
قال لما نسخنا الصحف في
المصاحف فقدت آية من
سورة الاحزاب كنت أسمع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقرؤها لم أجدها مع
أخذ الامع خزيمه الانصاري
الذي جعل رسول الله صلى
الله عليه وسلم شهادته بشهادة
رجلين من المؤمنين رجال
صدقوا ما عاهدوا الله عليه

شهادة خزيمة بشهادة رجلين ووقع لنا من وجه آخر أن اسم هذا الاعرابي سواد بن الحرث فأخرج الطبراني وابن شاهين من طريق زيد بن الحباب عن محمد بن زرار بن خزيمة حديثي عمارة بن خزيمة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى فرسا من سواد بن الحرث فجعله فشهد له خزيمة ابن ثابت فقال له بم تشهد ولم تكن حاضرا قال بتصديقك وانك لا تقول الا حقا فقال النبي صلى الله عليه وسلم من شهد له خزيمة أو عليه فحسبه قال الخطابي هذا الحديث حله كثير من الناس على غير محله وتدرع به قوم من أهل البدع الى استحلال الشهادة لمن عرف عندهم بالصدق على كل شيء ادعاه وانما وجه الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم حكم على الاعرابي بعلمه وجرى شهادة خزيمة بحجري التوكيد لقوله والاستظهار على خصمه فصارت التقدير كشهادة الاثنين في غيرها من القضايا انتهى وفيه فضيلة الفطنة في الامور وانما ترفع منزلة صاحبها لان السبب الذي أبداه خزيمة حاصل في نفس الامر يعرفه غيره من الصحابة وانما هو لما اختص بتفطنه لما غفل عنه غيره مع وضوحه جوزي على ذلك بأن خص بفضيلة من شهد له خزيمة أو عليه فحسبه * (تنبيه) * زعم ابن التين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لخزيمة لما جعل شهادته شهادتين لاتعد أي تشهد على ما تم تشاهده انتهى وهذه الزيادة لم أقف عليها * (قوله) * قل لازواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحن سراحا جيلا * وقال معمر التبرج أن يخرج محاسنها سنة الله استنها جعلها * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة ابن عبد الرحمن أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءها حين أمر الله أن يخبر أزواجه فبدأي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تحفة اني اذا كرك أمر اقل عليك أن تستجلي حتى تستأمرى أبويك وقد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه قالت ثم قال ان الله قال يا أيها النبي قل لازواجك الى تمام الآية فقلت له ففى أى هذا أستأمر أبوي فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة * (باب قوله وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعظم للمحسنات منكن أجرا عظيما) * وقال قتادة واذا كن مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة القرآن والسنة

شهادة خزيمة بشهادة رجلين ووقع لنا من وجه آخر أن اسم هذا الاعرابي سواد بن الحرث فأخرج الطبراني وابن شاهين من طريق زيد بن الحباب عن محمد بن زرار بن خزيمة حديثي عمارة بن خزيمة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى فرسا من سواد بن الحرث فجعله فشهد له خزيمة ابن ثابت فقال له بم تشهد ولم تكن حاضرا قال بتصديقك وانك لا تقول الا حقا فقال النبي صلى الله عليه وسلم من شهد له خزيمة أو عليه فحسبه قال الخطابي هذا الحديث حله كثير من الناس على غير محله وتدرع به قوم من أهل البدع الى استحلال الشهادة لمن عرف عندهم بالصدق على كل شيء ادعاه وانما وجه الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم حكم على الاعرابي بعلمه وجرى شهادة خزيمة بحجري التوكيد لقوله والاستظهار على خصمه فصارت التقدير كشهادة الاثنين في غيرها من القضايا انتهى وفيه فضيلة الفطنة في الامور وانما ترفع منزلة صاحبها لان السبب الذي أبداه خزيمة حاصل في نفس الامر يعرفه غيره من الصحابة وانما هو لما اختص بتفطنه لما غفل عنه غيره مع وضوحه جوزي على ذلك بأن خص بفضيلة من شهد له خزيمة أو عليه فحسبه * (تنبيه) * زعم ابن التين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لخزيمة لما جعل شهادته شهادتين لاتعد أي تشهد على ما تم تشاهده انتهى وهذه الزيادة لم أقف عليها * (قوله) * قل لازواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحن سراحا جيلا * وقال معمر التبرج أن يخرج محاسنها سنة الله استنها جعلها * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة ابن عبد الرحمن أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءها حين أمر الله أن يخبر أزواجه فبدأي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تحفة اني اذا كرك أمر اقل عليك أن تستجلي حتى تستأمرى أبويك وقد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه قالت ثم قال ان الله قال يا أيها النبي قل لازواجك الى تمام الآية فقلت له ففى أى هذا أستأمر أبوي فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة * (باب قوله وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعظم للمحسنات منكن أجرا عظيما) * وقال قتادة واذا كن مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة القرآن والسنة

بصورة ألف والنشر المرتب وكذا هو في تفسير عبد الرزاق (قوله وقال الليث حدثني يونس)
وصله الذهلي عن أبي صالح عنه وأخرجه ابن جرير والنسائي والاسماعيلي من رواية ابن وهب
عن يونس كذلك (قوله لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخيير أزواجه) وروى في سبب هذا
التخيير ما أخرجه مسلم من حديث جابر قال دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله صلى الله عليه
وسلم الحديث في قوله صلى الله عليه وسلم هن حولي كما ترى يسألني النفقة يعني نساءه وفيه أنه
اعتزلهن شهرا ثم نزلت عليه هذه الآية يأيهما النبي قل لازواجهك حتى بلغ أجزاعهما قال فبدأ
بعائشة فذكر فحو حديث الباب وقد تقدم في المظالم من طريق عقيل ويأتي في النكاح أيضا من
طريق شعيب كلاهما عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عن ابن عباس عن عمر في
قصة المراتين اللتين تظاهرتا بطوله وفي آخره حين أفشسته حفصة إلى عائشة وكان قد قال ما أنا
بداخل عليهن شهرا من شدة موجدته عليهن حتى عاتبته الله فلما مضت تسع وعشرون دخل على
عائشة فبدأ بها فقالت له انك أقسمت أن لا تدخل علينا شهرا وقد أصبحنا التسع وعشرين ليلة
أعدها عدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين
قالت عائشة فأنزلت آية التخيير فبدأت أول امرأته فقال لي يا كركل أمر افلا عليك أن لا تعجلي
الحديث وهذا السياق ظاهره ان الحديث كله من رواية ابن عباس عن عمر وأما المروي عن
عائشة فن رواية ابن عباس عنها وقد وقع التصريح بذلك فيما أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه
من طريق أبي صالح عن الليث بهذا الاسناد إلى ابن عباس قال قالت عائشة أنزلت آية التخيير
فبدأت لي الحديث لكن أخرجه مسلم الحديث من رواية معمر عن الزهري فقصه تفصيلا حسنا
وذلك أنه أخرجه بطوله إلى آخر قصة عمر في المتظاهرتين إلى قوله حتى عاتبته ثم عقبه بقوله قال
الزهري فأخبرني عروة عن عائشة قالت لما مضى تسع وعشرون فذكر مرأجعتها في ذلك ثم عقبه
بقوله قال يا عائشة اني ذا كركل أمر افلا عليك أن لا تعجلي حتى تستأمرى أبو بكر الحديث
فعرف من هذا أن قوله فلما مضت تسع وعشرون الخ في رواية عقيل هو من رواية الزهري عن
عائشة بحذف الواسطة ولعل ذلك وقع عن عدم من أجل الاختلاف على الزهري في الواسطة
بينه وبين عائشة في هذه القصة بعينها كما بينه المصنف هنا وكان من أدركه في رواية ابن عباس
مشى على ظاهر السياق ولم يقطن للتفصيل الذي وقع في رواية معمر وقد أخرجه مسلم أيضا
من طريق سمك بن الوليد عن ابن عباس حدثني عمر بن الخطاب قال لما اعتزل النبي صلى الله
عليه وسلم نساءه دخلت المسجد الحديث بطوله وفي آخره قال وأنزل الله آية التخيير فاتفق
الحديثان على أن آية التخيير نزلت عقب فراغ الشهر الذي اعتزلن فيه ووقع ذلك صريحا
في رواية عمر عن عائشة قالت لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم إلى نساءه أمر أن يخيرهن
الحديث أخرجه الطبري والطحاوي واختلف الحديثان في سبب الاعتزال ويمكن الجمع بأن
يكون القضيتان جميعا سبب الاعتزال فان قصة المتظاهرتين خاصة بهما وقصة سؤال النفقة
عامة في جميع النسوة ومناسبة آية التخيير بقصة سؤال النفقة أليق منها بقصة المتظاهرتين
وسأقي في باب من خير نساء من كتاب الطلاق بيان الحكم فيمن خيرها زوجها ان شاء الله تعالى
وقال الماوردي اختلف هل كان التخيير بين الدنيا والآخرة أو بين الطلاق والاقامة عنده على

٤٧٨٦

م ت س

تحفة

٥٧٧٦٧

تغ

٢٨٢ / ٤

وقال الليث حدثني يونس
عن ابن شهاب قال أخبرني
أبوسلمة بن عبد الرحمن أن
عائشة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم قالت لما أمر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بتخيير أزواجه بدأني

قولين للعلماء اشبههما بقول الشافعي الثاني ثم قال انه الصحيح وكذا قال القرطبي اختلف في
التخير هل كان في البقاء والطلاق أو كان بين الدنيا والآخرة انتهى والذي يظهر الجمع بين القولين
لان احدا الاخرين ملزوم للآخر وكانهم خيروا بين الدنيا في طلاقهن وبين الآخرة فيمسكنهن وهو
مقتضى سياق الآية ثم ظهر لي ان محل القولين هل فوض اليهن الطلاق ام لا ولهذا اخرج احمد
عن علي قال لم يخير رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه الا بين الدنيا والآخرة (قوله فلا عليك
ان لا تعجلي) اي فلا بأس عليك في التأني وعدم العجلة حتى تشاوري ابويك (قوله حتى تستأمرى
ابويك) اي تطلبي منهما ان يبيناك رأيهما في ذلك ووقع في حديث جابر حتى تستشيري ابويك
زاد محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن عائشة اني عارض عليك أمر افلا تفتاني فيه بشيء حتى تهرضيه
علي ابويك ابى بكر وأمر رومان أخرجه أحمد والطبري ويستفاد منه ان أمر رومان كانت يومئذ
موجودة في ربه علي من زعم أنهم ماتت سنة ست من الهجرة فان التخير كان في سنة تسع (قوله
قالت فقلت في أي هذا أستأمر أبوي) في رواية محمد بن عمرو فقلت فاني أريد الله ورسوله والدار
الآخرة ولا أوامر أبوي ابى بكر وأمر رومان فضحك وفي رواية عمر بن أبي سلمة عن أبيه عنده
الطبري ففرح (قوله ثم فعل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت) في رواية عقيل
ثم خير نساءه فقلن مثل ما قالت عائشة زاد ابن وهب عن يونس في روايته فلم يكن ذلك طلاقا
حين قاله لهن فاخترنه أخرجه الطبري وفي رواية محمد بن عمرو والمذكورة ثم استقرى الجبري جبر
أزواجه فقال ان عائشة قالت كذا فقلن ونحن نقول مثل ما قالت وقوله استقرى الجبر أي تتبع
والجبر بضم المهملة وفتح الجيم جمع جيرة بضم ثم سكون والمراد مساكن أزواجه صلى الله
عليه وسلم وفي حديث جابر المذكور ان عائشة لما قالت بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة
قالت يا رسول الله وأسألك ان لا تخبر امرأته من نسائك بالذي قلت فقال لا تسألني امرأته منهن
الا أخبرتها ان الله لم يعثني متعتا وانما يعثني معيلا ميسرا وفي رواية معمر عن معمر قال قال معمر
فأخبرني أيوب ان عائشة قالت لا تخبر نساءك اني اخترتك فقال ان الله أرسلني مبالغا ولم يرسلني
متعتا وهذا منقطع بين أيوب وعائشة وبشهادة صحة حديث جابر والله أعلم وفي الحديث ملاطفة
النبي صلى الله عليه وسلم لازواجه وحلمه عنهن وصبره على ما كان يصدر منهن من ادلال وغيره (١)
مما يعثه عليهن الغيرة وفيه فضل عائشة لبداءته بها كذا قرره النووي لكن روى ابن مردويه
من طريق الحسن عن عائشة انها اطلبت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا فأمر الله نبيه
ان يخير نساءه اما عند الله تردن أم الدنيا فان ثبت هذا وكانت هي السبب في التخير فلعل البداءة
بذلك لكن الحسن لم يسمع من عائشة فهو ضعيف وحديث جابر في أن النسوة كن يسألنه
النفقة أصبح طريقا منه واذا تقرر ان السبب لم يتحد فيها او قدمت في التخير يدل على المراد
لا سيما مع تقديمها أيضا في البداءة بها في الدخول عليها وفيه ان صغر السن مظنة لنقص الرأي
قال العلماء انما أمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة ان تستأمر أبويها خشية ان يحملها صغر
السن على اختيار الشق الآخر لاحتمال ان لا يكون عندها من الملكة ما يدفع ذلك العارض فاذا
استشارت أبويها اوضحها ما في ذلك من المفسدة وما في مقابلته من المصلحة ولهذا لما فطنت
عائشة لذلك قالت قد علم ان أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه ووقع في رواية عمر عن عائشة في هذه

فقال اني ذا كركك أمر افلا
عليك أن لا تعجلي حتى
تستأمرى أبويك قالت
وقد علم أن أبوي لم يكونا
يأمراني بفراقه قالت ثم
قال ان الله جل ثناؤه قال
يا أيها النبي قل لأزواجك
ان كنتم تردن الحياة الدنيا
وزينتها الى أجرا عظيما
قالت فقلت في أي هذا
أستأمر أبوي فاني أريد
الله ورسوله والدار الآخرة
قالت ثم فعل أزواج النبي
صلى الله عليه وسلم مثل
ما فعلت

(١) قوله مما يعثه عليهن
الغيرة كذا بالنسخ وانظره
اه صحيحه

تغ

٢٨٢/٤

تغ

* تابعه موسى بن أعين عن

معمري عن الزهري قال

أخبرني أبو سلمة وقال

عبد الرزاق وأبو سفيان

المعمري عن معمر عن

الزهري عن عروة عن

عائشة * (باب قوله وتتحق

في نفسك ما الله مبديه

تحفة وتخشى الناس والله أحق

أن تحشاه) * حدثنا محمد

ابن عبد الرحيم حدثنا

معلي بن منصور عن حماد

ابن زيد حدثنا ثابت عن

أنس بن مالك رضي الله عنه

أن هذه الآية وتتحق في

نفسك ما الله مبديه نزلت

في شأن زينب ابنة جحش

وزيد بن حارثة

٤٢٨٧

ت س

تحفة

٢٩٦

القصه وخشى رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني وهذا شاهد للتأويل المذكور وفيه منقبة
عظيمة لعائشة وبيان كمال عقلها وصحة رأيها مع صغر سنها وان الغيرة تحمل المرأة الكاملة الرأي
والعقل على ارتكاب ما لا يليق بحالها السؤالها النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يجبر أحد من
أزواجه بفعلها وان كان صلى الله عليه وسلم لما علم ان الحامل لها على ذلك ما طبع عليه النساء من
الغيرة ومحبة الاستبداد دون ضرائرها لم يسعفها بما طلبت من ذلك * (تنبيه) * وقع في النهاية
والوسط التصريح بان عائشة أرادت ان يختار نسأوه الفراق فان كانا ذكرا فيما فهماه من
السباق فذاك والا فلم أر في شيء من طرق الحديث التصريح بذلك وذكر بعض العلماء ان من
خصائصه صلى الله عليه وسلم تحيير أزواجه واستند الى هذه القصة ولا دالة فيها على الاختصاص
نعم ادعى بعض من قال ان التحيير طلاق انه في حق الامه واختص هو صلى الله عليه وسلم بان ذلك
في حقه ليس بطلاق وسبأ في مزيد بيان لذلك في كتاب الطلاق ان شاء الله تعالى واستدل به
بعضهم على ضعف ما جاء ان من الأزواج حينئذ من اختارت الدنيا فتزوجها وهي فاطمة بنت
الفضال لعموم قوله ثم فعل الى آخره (قوله تابعه موسى بن أعين عن معمر عن الزهري أخبرني
أبو سلمة) يعني عن عائشة وصله النسائي من طريق محمد بن موسى بن أعين حدثنا أبي فذكره (قوله
وقال عبد الرزاق وأبو سفيان المعمرى عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة) أماروا به عند
الرزاق فوصلها مسلم وابن ماجه من طريقه وأخرجها أحمد واسحق في مسنديهما عنه وقصر من
قصر تخرجهما على ابن ماجه وأماروا به أبي سفيان المعمرى فأخرجها الذهلي في الزهريات وتابع
معمر على عروة جعفر بن برقان ولعل الحديث كان عند الزهري عنهم ما حدث به تارة عن هذا
وتارة عن هذا الى هذا مال الترمذي وقد رواه عقيل وشعيب عن الزهري عن عائشة بغير واسطة
كما قدمته والله أعلم (قوله) * وتتحق في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله
أحق أن تحشاه) لم تختلف الروايات انهم انزلت في قصة زيد بن حارثة وزينب بنت جحش (قوله
حدثنا معلى بن منصور) هو الرازي وليس له عند البخاري سوى هذا الحديث وآخر في البيوع
وقد قال في التاريخ الصغير دخلنا عليه سنة عشر فكانه لم يذكر عنه ولهذا حدث عنه في هذين
الموضعين بواسطة (قوله حدثنا ثابت) كذا قال معلى بن منصور عن حماد وتابعه محمد بن أبي
بكر المقدسي وعارم وغيرهما وقال الصلت بن مسعود وروح بن عبد المؤمن وغيرهما عن حماد
ابن زيد عن أيوب عن أبي قلابه عن أنس فاعل لحاد فيه اسنادين وقد أخرجه الاسماعيلى
من طريق سليمان بن أيوب صاحب البصري عن حماد بن زيد بالاسنادين معا (قوله ان هذه الآية
وتتحق في نفسك ما الله مبديه نزلت في شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة) هكذا اقتصر على
هذا القدر من هذه القصة وقد أخرجه في التوحيد من وجه آخر عن حماد بن زيد عن ثابت عن
أنس قال جاء زيد بن حارثة يشكو فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتق الله وأمسك عليك
زوجك قال أنس لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا لكم هذه الآية قال وكانت تقف
على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وأخرجه أحمد عن مؤمل بن اسمعيل عن حماد بن زيد
بهذا الاسناد بالقط أي رسول الله صلى الله عليه وسلم منزل زيد بن حارثة فجاء زيد يشكوها اليه
فقال له أمسك عليك زوجك واتق الله فنزلت الى قوله زوجنا كها قال يعني زينب بنت جحش

وقد أخرج ابن أبي حاتم هذه القصة من طريق السدي فساقها سيباقا واضحا حسنا ولفظه بلغنا ان
هذه الآية نزلت في زينب بنت جحش وكانت أمها أمة بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد ان يزوجه ازيد بن حارثة مولا فكرهت ذلك
ثم انهم ارضيت بما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجه اياه ثم أعلم الله عز وجل نبيه صلى الله
عليه وسلم بعد انهم امن أزواجه فكان يستحي ان يأمر بطلاقها وكان لا يزال يكون بين زيد وزينب
ما يكون من الناس فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمسك عليه زوجته وان يتقي الله وكان
يخشى الناس أن يعيبوا عليه ويقولوا تزوج امرأته وكان قد تبني زيد وعنده من طريق علي
ابن زيد عن علي بن الحسين بن علي قال أعلم الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان زينب ستكون من
أزواجه قبل ان يتزوجها فلما آتاه زيد يشكوها اليه وقال له اتق الله وامسك عليك زوجك قال الله
قد أخبرتك اني مزوجكها وتخفي في نفسك ما الله مبديه وقد أظنب الترمذي الحكيم في تحسين
هذه الرواية وقال انها من جواهر العلم المبكثون وكانه لم يقف على تفسير السدي الذي أورده
وهو اوضح سيباقا وأصح اسنادا اليه لضعف علي بن زيد بن جدعان وروى عبد الرزاق عن معمر
عن قتادة قال جاء زيد بن حارثة فقال يا رسول الله ان زينب اشتد علي لسانها وأنا أريد أن أطلقها
فقال له اتق الله وأمسك عليك زوجك قال والنبي صلى الله عليه وسلم يحب ان يطلقها ويخشى
قالة الناس ووردت آثار أخرى أخرجه ابن أبي حاتم والطبري ونقلها كثير من المفسرين
لا ينبغي التنازع بها والذي أورده منها هو المعتمد والحاصل ان الذي كان يخفيه النبي صلى الله
عليه وسلم هو اخبار الله اياه انها ستصير زوجته والذي كان يخمله على اخفاء ذلك خشية قول
الناس تزوج امرأته بنسبه واراد الله ابطال ما كان اهل الجاهلية عليه من احكام التبني بأمر
لا يبلغ في الابطال منه وهو تزوج امرأته الذي يدعي ابنا ووقوع ذلك من امام المسلمين ليكون
ادعى لقبولهم وانما وقع الخطب في تأويل متعلق الخشية والله اعلم وقد اخرج الترمذي من طريق
داود بن ابي هند عن الشعبي عن عائشة قالت لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا من
الوحي لكتّم هذه الآية وأذيقول للذي انعم الله عليه يعني بالاسلام وانعمت عليه بالعق أمسك
عليك زوجك الى قوله قد را مقدورا وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوجه اياها قالوا تزوج
جليله ابنه فأنزل الله تعالى ما كان محمدا بآحاد من رجالكم الآية وكان تبناه وهو صغير (قلت)
حتى صار رجلا يقال له زيد بن محمد فأنزل الله تعالى أدعوهم لآبائهم الى قوله ومواليكم قال
الترمذي روى عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة الى قوله لكتّم هذه الآية ولم يذكر
ما بعده (قلت) وهذا القدر أخرجه مسلم كما قال الترمذي وأظن الزائد بعده مدرجا في الخبر فان
الراوى له عن داود لم يكن بالحافظ وقال ابن العربي انما قال عليه الصلاة والسلام لزيد أمسك
عليك زوجك اختصارا لما عنده من الرغبة فيها وأعظمها فلما أطلع زيد على ما عنده منها من النفرة
التي نشأت من تعاطفها عليه وبداة لسانها أذن له في طلاقها وليس في مخالفة متعلق الامر متعلق
العلم ما يمنع من الامر به والله أعلم وررى أجد ومسلم والنسائي من طريق سليمان بن المغيرة عن
ثابت عن أنس قال لما انقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد اذكرها على قال
فانطلقت فقلت يا زينب أبشري أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك فقالت ما أنا بصانعة

تغ

٢٨٥/٤

*(باب قوله ترجى من تشاء
منهن وتووى اليك من
تشاء ومن ابتغيت
عزلت فلا جناح عليك)
قال ابن عباس ترجى تؤخر
أرجه أخره * حدثنا زكريا
ابن يحيى حدثنا أبو أسامة
قال هشام حدثنا عن أبيه
عن عائشة رضي الله عنها
قالت كنت أغار على اللاتي
وهبن أنفسهن لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وأقول
أتهب المرأة نفسها فلما أنزل
الله تعالى ترجى من تشاء
منهن وتووى اليك من تشاء
ومن ابتغيت عن عزلت فلا
جناح عليك

٤٧٨٨

م س

تحفة

٩٦٧٩٩

شيأ حتى أوامر ربي فقامت الى مسجد ها ونزل القرآن وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
دخل عليها بغير إذن وهذا أيضا من أبلغ ما وقع في ذلك وهو ان يكون الذي كان زوجها هو
الخطاب للثلاثين أحدان ذلك وقع قهرا بغير رضاه وفيه أيضا اختيار ما كان عنده منها هل بقي
منه شيء أم لا وفيه استحباب فعل المرأة الاستخارة ودعائها عند الخطبة قبل الاجابة وان من وكل
أمره الى الله عز وجل يسر الله له ما هو الا حظ له ولا ينفع ديناً وأخرى (قوله باب
قوله ترجى من تشاء منهن وتووى اليك من تشاء ومن ابتغيت عن عزلت فلا جناح عليك) كذا
لجميع وسقط لفظ باب لغير أبي ذر وحكي الواحدى عن المفسرين ان هذه الآية نزلت عقب
نزل آية التحريم وذلك أن التحريم لما وقع أشفق بعض الأزواج ان يطلقهن ففوض أمر القسم
اليه فانزلت ترجى من تشاء الآية (قوله قال ابن عباس ترجى تؤخر) وصله ابن أبي حاتم من
طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به (قوله أرجه أخره) هذا من تفسير الاعراف والشعراء
ذكره هنا استطراداً وقد وصله ابن أبي حاتم أيضاً من طريق عطاء عن ابن عباس قال في قوله أرجه
وأخاه قال أخره وأخاه (قوله حدثنا زكريا بن يحيى) هو الطائي وقيل البخاري وقد تقدم بيان
ذلك في العبدین (قوله حدثنا أبو أسامة قال هشام حدثنا) هو من تقديم الخبر على الصيغة وهو
جائز (قوله كنت أغار) كذا وقع بالغين المججمة من الغيرة ووقع عند الاسماعيلي من طريق
محمد بن بشر عن هشام بن عروة باللفظ كانت تعير اللاتي وهبن أنفسهن بعين مهملتين وتشديد
(قوله وهبن أنفسهن) هذا ظاهر في ان الواهبة أكثر من واحدة ويأتى في النكاح حديث
سهل بن سعد ان امرأة قالت يا رسول الله انى وهبت نفسي لك الحديث وفيه قصة الرجل
الذى طلبها قال التمس ولو خاتماً من حديد ومن حديث أنس ان امرأة أتت النبي صلى الله
عليه وسلم فقالت له ان لى ابنة فذكرت من جمالها فافترسك بها فقتل قد قبلتها فلم تزل تذكر حتى
قالت لم تصدع قط فقال لا حاجة لى فى ابتلاك وأخرجه أحد أيضاً وهذه امرأة أخرى بلا شك
وعند ابن أبي حاتم من حديث عائشة التى وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم هى
خولة بنت حكيم وسبأ فى الكلام عليه فى كتاب النكاح فان البخارى أشار اليه معلقاً ومن
طريق الشعبي قال من الواهيات أم شريك وأخرجه النسائي من طريق عروة وعند أبي
عبيدة معمر بن المثنى ان من الواهيات فاطمة بنت شريح وقيل ان لى بنت الخطيم من
وهبت نفسها له ومنهن زينب بنت خزيمة جاء عن الشعبي وليس بثابت وخولة بنت حكيم وهو
فى هذا الصحيح ومن طريق قتادة عن ابن عباس قال التى وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم
هى ميمونة بنت الحارث وهذا منقطع وأورده من وجه آخر مرسل واسناده ضعيف وبعارضه
حديث سمالة عن عكرمة عن ابن عباس لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت
نفسها له أخرجه الطبري واسناده حسن والمراد انه لم يدخل بواحدة ممن وهبت نفسها له وان كان
مباحاله لانه راجع الى ارادته لقوله تعالى ان اراد النبي ان يستنكحها وقد بينت عائشة فى هذا
الحديث سبب نزول قوله تعالى ترجى من تشاء منهن وأشار الى قوله تعالى وامرأة مؤمنة ان
وهبت نفسها للنبي وقوله تعالى قد علمنا ما فرضنا عليهم فى أزواجهم وروى ابن مردويه من
حديث ابن عمر ومن حديث ابن عباس أيضاً قال فرض عليهم ان لا نكاح الا بولى وشاهدين

(قوله)

(قوله ما أرى ربك إلا يسارع في هواله) أي ما أرى الله إلا موجد الماتريد بلا تأخير منزلا لما يحب ويختار وقوله ترجى من تشاء منهم أي تؤخرهن بغير قسم وهذا قول الجمهور وأخرج الطبري عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وأبي رزين وغيرهم وأخرج الطبري أيضا عن الشعبي في قوله ترجى من تشاء منهم قال كن نساء وهن أنفسهن للنبي صلى الله عليه وسلم فدخل ببعضهن وأرجأ بعضهن لم يسكنهن وهذا شاذ والمخفوظ أنه لم يدخل بأحد من الواهبات كما تقدم وقبل المراد بقوله ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء أنه كان هم بطلاق بعضهن فقلن له لا تطلقنا واقسم لنسأما شئت فكان يقسم لبعضهن قسم استويا وهن اللاتي آواهن ويقسم للباقى ما شاء وهن اللاتي أرجأهن فاصل ما نقل في تأويل ترجى أقوال أحدها تطلق وتقسك ثانيها تعزل من شئت منهم بغير طلاق وتقسك لغيرها ثالثها تقبل من شئت من الواهبات وترد من شئت وحديث الباب يؤيد هذا والذي قبله واللفظ محتمل للأقوال الثلاثة وظاهر ما حكته عائشة من استئذانه أنه لم يرج أحد منهم بمعنى أنه لم يعزل وهو قول الزهري ما علم أنه أرجأ أحدا من نسائه أخرجه ابن أبي حاتم وعن قتادة أطلق له أن يقسم كيف شاء فلم يقسم إلا بالسوية (قوله يستأذن (١) المرأة في اليوم) أي الذي يكون فيه نوبتها إذا أراد أن يتوجه إلى الأخرى (قوله تابعه عباد بن عباد سمع عاصما) وصلة ابن مردويه في تفسيره من طريق يحيى بن معين عن عباد بن عباد وروى عنه في الجزء الثالث من حديث يحيى بن معين رواية أبي بكر المروزي عنه من طريق المصريين إلى المروزي (تكميل) اختلف في المنى في قوله تعالى في الآية التي تلي هذه الآية وهي قوله لا تحل لك النساء من بعد هل المراد بعد الأوصاف المذكورة فكان يحل له صنف دون صنف أو بعد النساء الموجودات عند التخيير على قولين وإلى الأول ذهب أبي بن كعب ومن وافقه أخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند وإلى الثاني ذهب ابن عباس ومن وافقه وأن ذلك وقع مجازة لهن على اختيارهن إياه نعم الواقع أنه صلى الله عليه وسلم لم يتجدد له تزوج امرأة بعد القصة المذكورة لكن ذلك لا يرفع الخلاف وقد روى الترمذي والنسائي عن عائشة مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل له النساء وأخرج ابن أبي حاتم عن أم سلمة رضى الله عنها مثله (قوله يا) قوله لا تدخلوا بيوت النبي الآن يؤذن لكم إلى طعام إلى قوله أن ذلكم كان عند الله عظيما) كذا لا يذروا النسق وساق غيرهما الآية كلها (قوله يقال إنا هادرا كه أنى يأنى إنا هادرا كه أنى بفتح الألف والنون مقصور ويأنى بكسر النون وإنا هادرا بفتح الهمزة والنون تخفوا وآخره هاء تأنيث بغير مدمصدر قال أبو عبيدة في قوله إلى طعام غير ناظرين إنا هادرا كه وبلغه ويقال أنى يأنى أي بلغ وأدرك قال الشاعر

تمحضت المنون له بنوم * أنى ولكل حامله تمام

وقوله أي بلغ الهمزة وسكون النون مقصور أيضا وقرأ الأعمش وحده إنا هادرا بضم هاء بصفة الجمع مثل إنا الليل ولكن بغير همز في آخره (قوله لعل الساعة تكون قريبا إذا وصفت صفة المؤنث قلت قريبا وإذا جعلته ظرفا وبدا ولم ترد الصفة نزع الهاء من المؤنث وكذلك لفظها في الواحد في الاثنين والجمع للذكور (الأنثى) هكذا وقع هذا الكلام هنا لا يذروا النسق وسقط لغيرهما وهو الوجه لأنه وإن اتجه ذكره في هذه السورة لكن ليس هذا محله وقد قال أبو عبيدة في قوله تعالى وما يدريك

قلت ما أرى ربك إلا يسارع

في هواله * حدثنا حبان بن

موسى أخبرنا عبد الله أخبرنا

عاصم الأحول عن معاذة

عن عائشة رضى الله عنها

أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم كان يستأذن في يوم

المرأة مما بعد أن أنزلت هذه

الآية ترجى من تشاء منهم

وتؤوى اليك من تشاء ومن

ابتغيت عن عزت فلا جناح

عليك فقلت لهما ما كنت

تقولين قالت كنت أقول له

ان كان ذلك إلى قاني لا أريد

بارسول الله أن أوثر عليك

أحدا * تابعه عباد بن

عباد سمع عاصما * (باب

قوله لا تدخلوا بيوت النبي

الآن يؤذن لكم إلى طعام

إلى قوله أن ذلكم كان عند

الله عظيما يقال إنا هادرا كه

أنى يأنى إنا هادرا كه لعل

الساعة تكون قريبا إذا

وصفت صفة المؤنث قلت

قريبا وإذا جعلته ظرفا

وبدا ولم ترد الصفة نزع

الهاء من المؤنث وكذلك

لفظها في الواحد والاثنين

والجمع للذكور والآن

(١) قوله المرأة في اليوم

رواية الصحيح في النسخ التي

بأيدى يأنى يوم المرأة كما تراه

باليهامش اه

٥٧٨

٥٧٩

٥٨٠

٥٨١

٥٨٢

٥٨٣

٥٨٤

٥٨٥

٥٨٦

٥٨٧

٥٨٨

٥٨٩

٥٩٠

٥٩١

حدثنا مسدد عن يحيى
عن حميد عن أنس قال
قال عمر رضي الله عنه قلت
يا رسول الله يدخل عليك
البر والفاجر فلو أمرت
أمهات المؤمنين بالحجاب
فانزل الله آية الحجاب * حدثنا
محمد بن عبد الله الرقاشي
حدثنا معمر بن سليمان
قال سمعت أبي يقول حدثنا
أبو جحش عن أنس بن مالك
رضي الله عنه قال لما تزوج
رسول الله صلى الله عليه
وسلم زينب ابنة جحش دعا
القوم فطعموا ثم جلسوا
يتحدثون وإذا هو كأنه يتهيأ
للقيام فلم يقوموا فلما رأى
ذلك قام فلما قام قام من قام
وقعد ثلاثة نفر فناء النبي
صلى الله عليه وسلم ليدخل
فأذا القوم جلوس ثم انهم
قاموا

ههنا تقديم وتأخير اهـ

لعل الساعة تكون قريبا مجازة مجاز الظرف ههنا ولو كان وصفا للساعة لكان قريبا وإذا
كانت ظرفا فان لفظها في الواحد وفي الاثنين والجمع من المذكر والمؤنث واحد بغيرها وبغير جمع
وبغير ثنية وجوز غيره أن يكون المراد بالساعة اليوم فلذلك ذكره والمراد شيئا قريبا أو زمانا
قريبا والتقدير قيام الساعة فحذف قيام وزوعيت الساعة في تأنيث تكون وروعي المضاف
المحذوف في تذكير قريبا وقيل قريبا كثيرا استعماله استعمال الظروف فهو ظرف في موضع
الخبر ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث أحدها حديث أنس عن عمر قال قلت يا رسول الله
يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فانزل الله آية الحجاب وهو ظرف
من حديث أوله وافقت ربي في ثلاث وقد تقدم بتمامه في أوائل الصلاة وفي تفسير البقرة ثانيا
حديث أنس في قصة بناء النبي صلى الله عليه وسلم بن زينب بنت جحش ونزول آية الحجاب وأورده من
أربعة طرق عن أنس بعضهم أتم من بعض وقوله لما أهديت أي لما زينتها الماشطة وزفت إلى
النبي صلى الله عليه وسلم وزعم الصغاني أن الصواب هديت بغير ألف لكن توارد النسخ على
أبوابها يرد عليه ولا مانع من استعمال الهدية في هذا الاستعارة (قوله لما تزوج النبي صلى الله عليه
وسلم زينب بنت جحش دعا القوم فطعموا) في رواية الزهري عن أنس كما سيأتي في الاستئذان
قال أنا أعلم الناس بشأن الحجاب وكان في مبتدئ رسول الله صلى الله عليه وسلم بن زينب بنت جحش
أصبح به امرؤ سافدا القوم وفي رواية أخرى قلاية عن أنس قال أنا أعلم الناس بهذه الآية آية الحجاب
لما أهديت زينب بنت جحش إلى النبي صلى الله عليه وسلم صنع طعاما وفي رواية عبد العزيز بن
صهيب عن أنس أنه كان الداعي إلى الطعام قال فيجي قوم فيأكلون ويخرجون ثم يجي قوم
فيأكلون ويخرجون قال فدعوت حتى ما أجد أحدا وفي رواية جند فاشبع المسلمين خبز ولحما
ووقع في رواية الجعد بن عثمان عن أنس عندهم وعلقه البخاري قال تزوج النبي صلى الله
عليه وسلم فدخل بأهله فصنعت له أم سليم حيسا فذهبت به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
ادع لي فلانا وفلانا وذهبت فدعوتهم زهاء ثلثمائة رجل فذكر الحديث في أشباعهم من ذلك
وقد تقدمت الإشارة إليه في علامات النبوة ويجمع بينه وبين رواية جند بأنه صلى الله عليه
وسلم أولم عليه باللحم والخبز وأرسلت إليه أم سليم الحيس وفي رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت
عن أنس لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أظعمنا عليها الخبز واللحم حتى امتد النهار
الحديث أخرجه مسلم (قوله قلت يا رسول الله والله ما أجد أحدا قال فافزعوا طعامكم) زاد
الاسماعيلي من طريق جعفر بن مهران عن عبد الوارث فيه قال وزينب جالسة في جانب البيت
قال وكانت امرأة قد أعطيت جمالا وبقي في البيت ثلاثة (قوله ثم جلسوا يتحدثون) في رواية
أبي قلاية فجعل يخرج ثم يرجع وهم يعودون يتحدثون (قوله وإذا هو كأنه يتهيأ للقيام فلم يقوموا
فلما رأى ذلك قام فلما قام قام من قام وقعد ثلاثة نفر) في رواية عبد العزيز بن ربي ثلاثة رهط
وفي رواية حميد فلما رجع إلى بيته رأى رجلين ووافقه بيان بن عمرو عن أنس عند الترمذي
وأصله عند المصنف أيضا ويجمع بين الروايتين بأنهم أول ما قام وخرج من البيت كانوا ثلاثة وفي
آخر ما رجع توجه واحد منهم في أثناء ذلك فصاروا اثنين وهذا أولى من جزم ابن التين بأن أحدي
الروايتين وهم فجوز الكرماني أن يكون الحديث وقع من اثنين منهم فقط والثالث كان ساكنا

فانطلقت نجيت فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قد انطلقوا وجاء حتى دخل فذهبت أدخل فأتى الجباب بني وبينه
 فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جاد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة قال
 أنس بن مالك أنا أعلم الناس بهذه الآية آية الجباب لما أهديت زينب بنت جحش رضي الله عنها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كانت معه في البيت صنع طعاما ودعا القوم فقعدهوا يتحدثون فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يخرج ثم يرجع وهم قعود يتحدثون
 فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى (٤٠٧) طعام غير ناظرين إناه إلى قوله من
 وراء حجاب فضرب الجباب

وقام القوم * حدثنا أبو معمر
 حدثنا عبد الوارث حدثنا
 عبد العزيز بن صهيب عن
 أنس رضي الله عنه قال بنى
 على النبي صلى الله عليه
 وسلم بن زينب ابنة جحش مخبز
 ولحم فأرسلت على الطعام
 داعيا فيجيء قوم فيأكلون
 ويخرجون ثم يجيء قوم
 فيأكلون ويخرجون فعدت
 حتى ما أجدا أحدا أدعو

فقلت يا بني الله ما أجدا أحدا
 أدعوه قال ارفعوا طعامكم
 وبقي ثلاثة رهط يتحدثون
 في البيت فخرج النبي صلى
 الله عليه وسلم فانطلق إلى
 حجرة عائشة فقال السلام
 عليكم أهل البيت ورجعة
 الله فقلت وعليك السلام
 ورجعة الله كيف وجدت
 أهلك برك الله لك فتقرى
 حجر نساءه كهن يقول لهن
 كما يقول لعائشة ويقال له

كما قالت عائشة ثم رجع النبي

فمن ذكر الثلاثة لحظ الاشخاص ومن ذكر الاثنين لحظ سبب القعود ولم أقف على تسمية أحد منهم
 (قوله) فانطلقت نجيت فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم أنهم انطلقوا هكذا وقع الحزم في هذه
 الرواية بأنه الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بخروجهم وكذا في رواية الجهد المذكورة واتفقت
 رواية عبد العزيز وجميد على أن أنسا كان يشك في ذلك ولقظ جمد فلا أدري أنا أخبرته
 بخروجهم أم أخبر وفي رواية عبد العزيز عن أنس فما أدري أخبرته أم أخبر وهو مسمى للمجهول
 أي أخبر بالوجه وهذا الشك قريب من شك أنس في تسمية الرجل الذي سأل الدعاء بالاستسقاء
 فان بعض أصحاب أنس حرم عنه بانه الرجل الاول وبعضهم ذكر انه سأل عنه ذلك فقال لا أدري كما
 تقدم في مكانه وهو محمول على انه كان يذكره ثم عرض له الشك فكان يشك فيه ثم تذكر جزم (قوله)
 فذهبت أدخل فأتى الجباب بني وبينه فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية
 زاد أبو قلابة في روايته الآن يؤذن لكم إلى قوله من وراء حجاب فضرب الجباب وفي رواية عبد
 العزيز حتى اذا وضع رجله في أسكفة الباب داخله والاخرى خارجة أرخى الستر بيني وبينه
 وأنزلت آية الجباب وعند الترمذي من رواية عمرو بن سعيد عن أنس فلما أرخى الستر دوني ذكرت
 ذلك لابي طلحة فقال ان كان كما تقول لينزلن فيسه قرآن فنزلت آية الجباب (قوله) في رواية عبد
 العزيز فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق إلى حجرة عائشة فقال السلام عليكم في رواية عبد
 جمد ثم خرج إلى أمهات المؤمنين كما كان يصنع صبيحة بناءه فيسلم عليهن ويسلمن عليه ويدعو
 لهن ويدعون له وفي رواية عبد العزيز أنهن قلن له كيف وجدت أهلك برك الله لك (قوله)
 فتقرى بفتح القاف وتشديد الراء بصيغة الفعل الماضي أي تتبع الحجرات واحدة واحدة يقال
 منه قرئت الارض اذا تتبعته أرضا وسابعا بعد ناس (قوله) وكان النبي صلى الله عليه
 وسلم شديد الحياء فخرج منطلقا نحو حجرة عائشة في رواية جمد رأى رجلين جرى بهما الحديث
 فلما رآهما رجع عن بيته فلما رأى الرجلان نبى الله صلى الله عليه وسلم رجع عن بيته وثبا مسرعين
 وحصل القصة أن الذين حضروا الوليمة جلسوا يتحدثون واستحى النبي صلى الله عليه وسلم أن
 يأمرهم بالخروج فتهيأ للقيام ليقطنوا الماراده فيقوموا بقيامه فلما ألهاهم الحديث عن ذلك قام
 وخرج فخرجوا بخروجه الثلاثة الذين لم يقطنوا ذلك لشدة شغل بالهم بما كانوا فيه من الحديث
 وفي غضون ذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يريد أن يقوموا من غير مواجهتهم بالامر بالخروج

صلى الله عليه وسلم فاذا ثلاثة رهط في البيت يتحدثون وكان النبي صلى الله عليه وسلم شديد الحياء فخرج منطلقا نحو حجرة عائشة فما
 أدري أخبرته أم أخبر أن القوم خرجوا فرجع حتى اذا وضع رجله في أسكفة الباب داخله وأخرى خارجة أرخى الستر بيني وبينه
 وأنزلت آية الجباب * حدثنا اسحق بن منصور أخبرنا عبد الله بن بكر السهمي حدثنا جمد عن أنس رضي الله عنه قال أولم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حين بنى زينب ابنة جحش فأشيع الناس خبرا ووليا ثم خرج إلى حجرات أمهات المؤمنين كما كان يصنع صبيحة
 بناءه فيسلم عليهن ويدعو لهن ويسلمن عليه ويدعون له فلما رجع إلى بيته رأى رجلين جرى بهما الحديث فلما رآهما رجع عن
 بيته فلما رأى الرجلان نبى الله صلى الله عليه وسلم رجع عن بيته وثبا مسرعين فما أدري أنا أخبرته أم أخبر

فرجع حتى تدخل البيت وأرخى السترينين وبينه وأنزلت آية الحجاب * وقال ابن أبي مريم أخبرنا يحيى حدثني جدي سمع أنساعن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثني زكريا بن يحيى حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجت سودة بعدما ضرب الحجاب لحاجتها وكانت امرأه جسيمة لا تخفى على من يعرفها فأتاها عمر بن الخطاب فقال يا سودة أما والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين قالت فأنكفت راجعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وأنه ليتمشى وفي يده عرق فدخلت فقالت يا رسول الله اني خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا قالت فأوحى الله اليه ثم رفع عنه وان العرق في يده ما وضعه فقال انه قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتكن

٤٧٩٥

تحفة

٩٦٨٠٥

اشدة حياءً فطيل الغيبة عنهم بالتشاغل بالسلام على نسائه وهم في شغل بالهم وكان أحدهم في انشاء ذلك أفاق من غفلته فخرج وبقي الاثنان فلما طال ذلك ووصل النبي صلى الله عليه وسلم الى منزله فرأهما فرجع فرأياهما لمارجع فحينئذ فطنا فخر جاف دخل النبي صلى الله عليه وسلم وأنزلت الآية فأرخى السترينين وبين أنس خادمه أيضا ولم يكن له عهد بذلك * (تنبيهه) * ظاهر الرواية الثمانية أن الآية نزلت قبل قيام القوم والاولى وغيرها انما نزلت بعد فيجمع بأن المراد انما نزلت حال قيامهم أي أنزلها الله وقد قاموا ووقع في رواية الجعد فرجع فدخل البيت وأرخى السترينين لقي الحجر وهو يقول يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الى قوله من الحق وفي الحديث من القوائد مشروعية الحجاب لأمهات المؤمنين قال عياض فرض الحجاب مما اختصن به فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين فلا يجوز لهن كشف ذلك في شهادة ولا غيرها ولا اظهار شخصهن وان كن مستترات الامادة اليه ضرورة من براز ثم استدلل بما في الموطأ أن حفصة لما توفي عمر سترها النساء عن أن يرى شخصها وان زينب بنت جحش جعلت لها القبة فوق نعشها ليستر شخصها انتهى وليس فيما ذكره دليل على ما ادعاه من فرض ذلك عليهن وقد كن بعد النبي صلى الله عليه وسلم يحجبون ويظفن وكان الصحابة ومن بعدهم يسمعون منهن الحديث وهن مستترات الابدان لا الاشخاص وقد تقدم في الحج قول ابن جرير يعطى الماذكر له طواف عائشة أقبل الحجاب أو بعده قال قد أدركت ذلك بعد الحجاب وسيأتى في آخر الحديث الذي يليه مزيد بيان لذلك (قوله وقال ابن أبي مريم أخبرنا يحيى حدثني جدي سمعت أنساعن مراده بذلك أن عننة جدي في هذا الحديث غير مؤثرة لانه ورد عنه التصريح بالسماع لهذا الحديث منه ويحيى المذکور هو ابن أثوب الغافقي المصري وابن أبي مريم من شيوخ البخاري واسمه سعيد بن الحكم ووقع في بعض النسخ من رواية أبي ذر وقال ابراهيم بن أبي مريم وهو تغيير فاحش وانما هو سعيد * الحديث الثالث حديث عائشة خرجت سودة أي بنت زمعة أم المؤمنين بعدما ضرب الحجاب لحاجتها وقد تقدم في كتاب الطهارة من طريق هشام بن عروة عن أبيه ما يخالف ظاهره رواية الزهري هذه عن عروة قال الكرماني فان قلت وقع هنا أنه كان بعدما ضرب الحجاب وتقدم في الوضوء أنه كان قبل الحجاب فالجواب لعلة وقع مرتين (قلت) بل المراد بالحجاب الاول غير الحجاب الثاني والحاصل أن عمر رضي الله عنه وقع في قلبه نفرة من اطلاع الاجانب على الحرم النبوي حتى صرح بقوله له عليه الصلاة والسلام اجب نساءك وأكذلك الى أن نزلت آية الحجاب ثم قصد بعد ذلك أن لا يبدن أشخاصهن أصلا ولو كن مستترات فبالغ في ذلك فنع منه وأذن لهن في الخروج لحاجتهن دفعا لله مشقة ورفع للعرج وقد اعترض بعض الشراح بأن اراد الحديث المذکور في الباب ليس مطابقة لاراده في عدم الحجاب أولى وأجيب بأنه أحال على أصل الحديث كعادته وكأنه أشار الى أن الجمع بين الحديثين ممكن والله أعلم وقد وقع في رواية مجاهد عن عائشة لنزول آية الحجاب سبب آخر أخرجه النسائي بلفظ كنت آكل مع النبي صلى الله عليه وسلم حيسا في قعب فرمى فداها فأكل فأصاب اصبعه اصبعي فقال حس أو أه أو أطاع فيكن ما رأته كن عين فنزل الحجاب ويمكن الجمع بأن ذلك وقع قبل قصة زينب فلنزل بها أطلقت نزول الحجاب بهذا السبب ولا مانع من تعدد الاسباب وقد أخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس

* (باب قوله ان تبدوا شيئا أو تخفوه فان الله كان الى قوله شهيدا) * (٤٠٩) حدثنا ابو اليمان اخبرنا شبيب عن

عباس قال دخل رجل على النبي صلى الله عليه وسلم فاطال الجلوس فخرج النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات ليخرج فلم يفعل فدخل عمر فرأى الكراهية في وجهه فقال للرجل لعلك آذيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد فت ثلاثا لكي يتبعني فلم يفعل فقال له عمر يا رسول الله لو اتخذت حجابا فان نسائك لسن كسائر النساء وذلك لأظهر لقلوبهم فنزلت آية الحجاب ﴿قوله يا﴾ قوله ان تبدوا شيئا أو تخفوه فان الله كان الى قوله شهيدا كذا لا يذرو ساق غيره الا يتبين جميعا ثم ذكر حديث عائشة في قصة أفلح أخي أبي القعيس وسبأ في شرح الحديث مستوفى في الرضاع ومطابقه للترجمة من قوله لاجناح عليهن في آباءهن الى آخره فان ذلك من جملة الآيتين وقوله في الحديث انذني له فانه عمك مع قوله في الحديث الآخر العم صنو الاب وبهذا يندفع اعتراض من زعم انه ليس في الحديث مطابقة للترجمة أصلا ولا وكان البخاري رحمه الله ياراد هذا الحديث الى الرد على من كره للمرأة ان تضع خمارها عند دعائها أو خالها كما أخرجه الطبري من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة والشعبي انه قيل لهما لم يذكر النعم والخال في هذه الآية فقالا لانهما يتبعانها لابلانها ما ذكرها لذلك ان تضع خمارها عند دعائها أو خالها وحديث عائشة في قصة أفلح يرد عليهم ما وهذا من دقائق ما في تراجم البخاري ﴿قوله يا﴾ قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية كذا لا يذرو ساقها غيره الى تسليما ﴿قوله قال أبو العالية صلاة الله ثناؤه عليه عند الملائكة وصلاة الملائكة الدعاء﴾ أخرجه ابن أبي حاتم ومن طريق آدم بن أبي اياس حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع هو ابن أنس بهذا وزاد في آخره له ﴿قوله وقال ابن عباس يصلون يبركون﴾ وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله يصلون على النبي قال يبركون على النبي أي يدعون له بالبركة فيوافق قول أبي العالية لكنه أخص منه وقد سئل عن اضافة الصلاة الى الله دون السلام وأمر المؤمنين بها وبالسلام فقلت يحتمل ان يكون السلام له معنيان التحية والانتقاد فأمر به المؤمنون ليعتصموا منهم والله وملائكته لا يجوز منهم الانتقاد فلم يصف اليهم دفعا للايهام والعلم عند الله ﴿قوله لنغريك لنسألك﴾ كذا وقع هذا هنا ولا تعلق له بالآية وان كان من جملة السورة فاعلمه من الناسخ وهو قول ابن عباس ووصله الطبري أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عنه بلفظ نسألك عليهم وقال أبو عبيدة مثله وكذا قال السدي ﴿قوله سعيد بن يحيى﴾ هو الاموي ﴿قوله قيل يا رسول الله ما السلام عليكم فقد عرفناه﴾ في حديث أبي سعيد الذي بعده هذا قلنا يا رسول الله والمراد بالسلام ما علمهم اياه في التشهد من قولهم السلام عليكم ايها النبي ورحمة الله وبركاته والسائل عن ذلك هو كعب بن عجرة نفسه أخرجه ابن مردويه من طريق الاجل عن الحكم بن أبي ليلى عنه وقد وقع السؤال عن ذلك أيضا بشير بن سعد والنعمان بن بشير كذا وقع في حديث أبي مسعود عند مسلم بلفظ أنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس سعد بن عباد فقال له بشير بن سعد أمرنا الله تعالى أن نصلي عليك فكيف نصلي عليك وروى الترمذي من طريق يزيد بن أبي زياد عن عبيد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال لما نزلت ان الله وملائكته الآية قلنا يا رسول الله قد علمنا السلام فكيف الصلاة ﴿قوله فكيف الصلاة عليك﴾ في حديث أبي سعيد فكيف نصلي عليك زاد أبو مسعود في روايته اذا نحن صلينا عليك في صلاتنا أخرجه أبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن حبان بهذه الزيادة

(٥٢ - فتح الباري ثامن) ابن عجرة رضي الله عنه قيل يا رسول الله ما السلام عليكم فقد عرفناه فكيف الصلاة عليك

الزهرى حدثني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت استأذن علي أفلح أخو أبي القعيس بعد ما أنزل الحجاب فقلت لا آذن له حتى استأذن فيه النبي صلى الله عليه وسلم فان أخاه أبا القعيس ليس هو أَرْضَعَنِي وَلَكِنْ أَرْضَعْتَنِي امرأة أبي القعيس فدخل علي النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له يا رسول الله ان أفلح أخا أبي القعيس استأذن فأبى أن آذن حتى استأذنتك فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما منعك أن تأذنيني عمك قلت يا رسول الله ان الرجل ليس هو أَرْضَعَنِي وَلَكِنْ أَرْضَعْتَنِي امرأة أبي القعيس فقال انذني له فانه عمك تربت عينك قال عروة فلذلك كانت عائشة تقول خرموا من الرضاة تغ ما تحرمون من النسب * (باب قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية) * قال أبو العالية صلاة الله ثناؤه عليه عند الملائكة وصلاة الملائكة الدعاء وقال ابن عباس يصلون يبركون لنغريك لنسألك * حدثني سعيد بن يحيى حدثنا أبي حدثنا مسعر عن الحكم عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة

قال قولوا اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد كما صليت على
آل ابراهيم انك جيد مجيد *
اللهم بارك على محمد وعلى آل
محمد كما باركت على آل ابراهيم
انك جيد مجيد * حدثنا
عبد الله بن يوسف حدثنا
الليث قال حدثني ابن
الهاد عن عبد الله بن خباب
عن أبي سعيد الخدري قال
قلنا يا رسول الله هذا التسليم
فكيف نصلى عليك قال
تغ قولوا اللهم صل على محمد
عبدك ورسولك كما صليت
على آل ابراهيم وبارك على
محمد وعلى آل محمد كما باركت
على ابراهيم قال أبو صالح
عن الليث عن محمد بن
آل محمد كما باركت على آل
ابراهيم * حدثنا ابراهيم بن
حزرة حدثنا ابن أبي حازم
والدراوردي عن يزيد وقال
كما صليت على ابراهيم وبارك
على محمد وآل محمد كما باركت
على ابراهيم وآل ابراهيم

(قوله قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) في حديث أبي سعيد عن محمد بن عبد الله ورسولك
(قوله كما صليت على آل ابراهيم) أي تقدمت منك الصلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فنسأل
منك الصلاة على محمد وعلى آل محمد بطريق الأولى لان الذي ثبت للفاضل يثبت للافضل بطريق
الأولى وبهذا يحصل الاتصال عن الايراد المشهور من ان شرط التشبيه ان يكون المشبه به أقوى
ومحصل الجواب أن التشبيه ليس من باب الحاق الكامل بالاكمل بل من باب التمهيج ونحوه أو
من بيان حال ما لا يعرف بما يعرف لانه فيما يستقبل والذي يحصل لمحمد صلى الله عليه وسلم من ذلك
أقوى وأكمل وأجواب الجواب آخر على تقدير انه من باب الالحاق وحاصل الجواب أن التشبيه
وقع للمجموع بالجوع لان مجموع آل ابراهيم أفضل من مجموع آل محمد لان في آل ابراهيم الانبياء
بخلاف آل محمد ويعكر على هذا الجواب التفصيل الواقع في غاب طرق الحديث وقيل في الجواب
أيضا ان ذلك كان قبل ان يعلم الله تعالى نبية صلى الله عليه وسلم انه أفضل من ابراهيم وغيره من
الانبياء وهو مثل ما وقع عند مسلم عن أنس ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا خير البرية قال
ذلك ابراهيم (قوله على آل ابراهيم) كذا فيه في الموضعين وسأذكر تحرير ذلك في كتاب الدعوات
ان شاء الله تعالى وفي آخر حديث أبي سعيد المذكور والسلام كما قد علمتم (قوله في حديث أبي
سعيد قال أبو صالح عن الليث) يعني بالسناد المذكور قبل (قوله على محمد وعلى آل محمد كما باركت
على آل ابراهيم) يعني ان عبد الله بن يوسف لم يذكر آل ابراهيم عن الليث وذكرها أبو صالح عنه في
الحديث المذكور وهكذا أخرجه أبو نعيم من طريق يحيى بن بكير عن الليث (قوله حدثنا ابن أبي
حازم) هو عبد العزيز بن سلمة بن دينار (قوله والدراوردي) هو عبد العزيز بن محمد (قوله عن يزيد)
هو ابن عبد الله بن شدد ابن الهادي شيخ الليث فيه ومرواه انه مروي به بأسناد الليث فذكر آل
ابراهيم كما ذكره أبو صالح عن الليث واستدل بهذا الحديث على جواز الصلاة على غير النبي صلى الله
عليه وسلم من أجل قوله فيه وعلى آل محمد وأجاب من منع بان الجواز مقيد بما اذا وقع تبعاً والمنع
اذا وقع مستقلاً والحق فيه انه صار شعار النبي صلى الله عليه وسلم فلا يشاركه غيره فيه فلا يقال قال
أبو بكر صلى الله عليه وسلم وان كان معناه صحيحاً ويقال صلى الله على النبي وعلى صديقه
أو خليفته ونحو ذلك وقريب من هذا انه لا يقال قال محمد عز وجل وان كان معناه صحيحاً لان هذا
الثناء صار شعار الله سبحانه فلا يشاركه غيره فيه ولا حجة لمن أجاز ذلك منفرداً فيما وقع من قوله
تعالى وصل عليهم ولا في قوله اللهم صل على آل أبي أوفى ولا في قول امرأه جابر صل على وعلى
زوجي فقال اللهم صل عليهم فان ذلك كله وقع من النبي صلى الله عليه وسلم ولصاحب الحق ان
يتفضل من حقه بما شاء وليس لغيره ان يتصرف الا باذنه ولم يثبت عنه اذن في ذلك ويقوى المنع بان
الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم صار شعار الالاهوا يصلون على من يعظمونه من
أهل البيت وغيرهم وهل المنع في ذلك حرام أم مكروه أو خلاف الأولى حكى الأوجه الثلاثة
التنوير في الاذكار وصح الثاني وقدرى اسمعيل بن اسحق في كتاب احكام القرآن له باسناد
حسن عن عمر بن عبد العزيز انه كتب ما بعد فان ناسا من الناس التمسوا عمل الدين بغير العمل الاخرة
وان ناسا من القصاص أحد ثواب الصلاة على خلفائهم وأمرائهم عدل الصلاة على النبي فاذا
جاءك كتابي هذا ففرهم ان تكون صلاتهم على النبيين ودعائهم للمسلمين ويدعوا ما سوى ذلك ثم

ت س
ن حة

٩٤٤٨٠

٩٢٢٤٢
٩٢٢٠٢

* (باب لا تكونوا كالذين
آذوا موسى) * حدثنا
اسحق ابن ابراهيم أخبرنا
روح ابن عبادة حدثنا
عوف عن الحسن ومحمد
وخلاس عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان موسى كان رجلا
حسبا وذلك قوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا لا تتكلموا
كالذين آذوا موسى فبرأه الله
عما قالوا وكان عند الله وجيها

* (سورة سبأ) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يقال معاجزين مسابقين
بمعجزين بفائتين معاجزي
مسابق سببقوا فافوا
لا يعجزون لا يفوتون
يسبقونا يعجزونا قوله
بمعجزين بفائتين ومعنى
معاجزين مغالبين يريد كل
واحد منهما أن يظهر عجز
صاحبه

أخرج عن ابن عباس بإسناد صحيح قال لا تصلح الصلاة على أحد الا على النبي صلى الله عليه وسلم
ولكن للمسلمين والمسلمات الاستغفار وذكرا أبوذر ان الامر بالصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم كان في السنة الثانية من الهجرة وقيل من ليلة الاسراء (قوله يا) لا تكونوا
كالذين آذوا موسى) ذكر فيه طرفا من قصة موسى مع بني اسرائيل وقد تقدم بسنده مطولا في
أحاديث الانبياء مع شرحه مستوفي وقد روى أحمد بن منيع في مسنده والطبري وابن أبي حاتم
باسناد قوي عن ابن عباس عن علي قال صعد موسى وهارون الجبل فأتا هارون فقال بنو
اسرائيل لموسى أنت قتلته كان ابن لسانك وأشد حبا فاذبه بذلك فاهرا الله الملائكة فحمله
فمرت به على بجاس بن اسرائيل فغلبوا به قال الطبري يحتمل ان يكون هذا المراد بالاذى في
قوله لا تكونوا كالذين آذوا موسى (قلت) وما في الصحيح أصح من هذا لكن لا مانع ان يكون
للشيء شيان فالكثير كما تقدم تقريره غير مرة

* (قوله سورة سبأ) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

سقط لفظ سورة والبسملة لغير أبي ذر وهذه السورة سميت بقوله فيها لقد كان لسبأ في مساكنهم
الآية قال ابن اسحق وغيره هو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ووقع عند الترمذي وحسنه من
حديث فروة بن مسيك قال أنزل في سبأ ما أنزل فقال رجل يا رسول الله وما سبأ أرض أو امرأة قال
ليس بأرض ولا امرأة ولكنها رجل ولد عشرة من العرب فسيامن ستة وثلاثين أربعة الحديث قال
وفي الباب عن ابن عباس (قلت) حديث ابن عباس وفروة صحيحهما الحاكم وأخرج ابن أبي حاتم
في حديث فروة زيادة انه قال يا رسول الله ان سباقوم كان لهم عز في الجاهلية واني أخشى ان يردوا
فأقالتهم قال ما أمرت فيهم بشي فترات لقد كان لسبأ في مساكنهم الآيات فقال له رجل يا رسول
الله وما سبأ ذكره وأخرج ابن عبد البر في الانساب له شاهد من حديث عيم الداري وأصله قصة
سبأ وقد ذكرها ابن اسحق مطولة في أول السيرة النبوية وأخرج بعضها ابن أبي حاتم من طريق
حبيب بن الشهيد عن عكرمة وأخرجهما أيضا من طريق السدي مطولا (قوله معاجزين مسابقين
بمعجزين بفائتين معاجزي مسابق سببقوا فافوا لا يعجزون لا يفوتون يسبقونا يعجزونا قوله بمعجزين
بفائتين ومعنى معاجزين مغالبين يريد كل واحد منهما ان يظهر عجز صاحبه) أما قوله معاجزين
مسابقين فقال أبو عبيدة في قوله والذين سببقوا في آياتنا معاجزين أي مسابقين يقال ما أنت
بمعجزى أي سابق وهذا اللفظ أي معاجزين على إحدى القراءتين وهي قراءة الأكثر في موضعين
من هذه السورة وفي سورة الحج والقراءة الاخرى لابن كثير وأبي عمرو ومعجزين بالتشديد في
المواضع الثلاثة وهي بمعناها وقيل معنى معاجزين معاندين ومغالبين ومعنى معجزين
ناسيين غيرهم الى العجز وأما قوله بمعجزين فلعله أشار الى قوله في سورة العنكبوت وما أنتم
بمعجزين في الارض ولا في السماء وقد أخرج ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير
نحوه وأما قوله معاجزي مسابق فسقط من رواية الاصيلي وكرمة وثبت عندهما معاجزين
مغالبين وتكرر له ما بعد وقد ظهر انه بقية كلام أبي عبيدة كما قدمته وأما قوله سببقوا الى آخره

فقال أبو عبيدة في سورة الانفال في قوله ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا وجاهزة قالوا انهم لا يعجزون
 أى لا يقوتون وأما قوله يسبقونا فأخرج ابن أبي حاتم عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله
 أم حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا أى يعجزونا وأما قوله يعجزون بقائتين فكذا وقع
 مكرراً في رواية أبي ذر وحده وسقط للباقيين وأما قوله معاجزين مغالبين الى آخره فقال الفراء معناه
 معاندين وذكر ابن أبي حاتم عن طريق يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله معاجزين
 قال مرغمين وكلها بمعنى (قوله معشار عشر) قال أبو عبيدة في قوله تعالى وما بلغوا معشار
 ما آتيناكم أى عشر ما أعطيناكم وقال الفراء المعنى وما بلغ أهل مكة معشار الذى اهلكناهم
 من قبلهم من القوة والجسم والولد والعدد والمعشار العشر (قوله يقال الا كل الثمرة) قال أبو
 عبيدة في قوله تعالى ذواتى أكل كل خط وأثل قال الخط هو كل شجر ذى شوك والا كل الجنى أى بفتح
 الجيم مقصور وهو بمعنى الثمرة (قوله باعدو بعدوا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى قالوا ربنا
 باعد بين أسفارنا وجاهزة معشار الدعاء وقرأ قوم بعدى عن التشديد (قلت) قراءة باعد للجمهور وقرأه
 بعداً أبو عمرو وابن كثير وهشام (قوله وقال مجاهد لا يعزب لا يعيب) وصله الفريابي عن ورقاء
 عن ابن أبي نجيح عنه بهذا (قوله سبل العرم السد) كذا لاكثر بضم المهملة وتشديد الدال
 ولا يذرع عن الجوى الشديد بحجة وزن عظيم (قوله فشق) كذا لاكثر بحجة قبل القاف الثقيلة
 وذ كر عياض أن في رواية أى ذر فشق بموحدة ثم مثناة قبل القاف الخفيفة قال وهو الوجه تقول
 بقت النهر اذا كسرت له تصرفه عن مجراه (قوله فارتفعتا عن الجنتين) كذا لاكثر بفتح
 الجيم والنون الخفيفة بعدهما موحدة ثم مثناة فوقانية ثم تحتانية ثم نون ولا يذرع عن الجوى
 بتشديد النون بغير موحدة تشبة جنة واستشكل هذا الترتيب لان السياق يقتضى ان يقول
 ارتفع الماء على الجنتين وارتفعت الجنتان عن الماء وأجيب بان المراد من الارتفاع الزوال أى
 ارتفع اسم الجنة منهما فالتقدير فارتفعت الجنتان عن كونهما جنتين وتسمية ما به لواجه جنتين
 على سبيل المشاكاة (قوله ولم يكن الماء الا حرم من السد) كذا لاكثر بضم المهملة وتشديد
 الدال وللمستمل من السبل وعند الاسماعيلي من السيول وهذا الاثر عن مجاهد وصله الفريابي
 أيضاً وقال السدى في الموضعين فقال فشق بالمجعة والقاف الثقيلة وقال على الجنتين تشبة جنة
 كمالاكثر في المواضع كلها (قوله وقال عمرو بن شرحبيل العرم المسناة بلعن أهل اليمن وقال غيره
 العرم الوادى) أما قول عمرو بن شرحبيل منصور عن شريك عن ابي اسحق عن أبي ميسرة وهو
 عمرو بن شرحبيل فذكر مسوا والحن اللغة والمسناة بضم الميم وفتح المهملة وتشديد النون وضبط
 في أصل الاصيل بفتح الميم وسكون المهملة قال ابن التين المراد بها ما بين في عرض الوادى ليرتفع
 السيل ويفيض على الارض وكأنه أخذ من عرامة الماء وهو ذهابه كل مذهب وقال الفراء
 العرم المسناة وهى مسناة كانت تحبس الماء على ثلاثة أبواب منها فيسيبون من ذلك الماء من
 الباب الاول ثم الثانى ثم الآخر ولا ينفذ حتى يرجع الماء المسناة المقبلة وكانوا أنعم قوم فلما
 أعرضوا عن تصديق الرسل وكفروا بشق الله عليهم تلك المسناة فغرقت أرضهم ودقت الرمل
 بيوتهم وضرقتوا كل عزق حتى صار تمر يقيم عند العرب مثلاً يقولون تفرقوا أيدي سباً وأما قول
 غيره فأخرجه ابن أبي حاتم عن طريق عثمان بن عطاء عن أبيه قال العرم اسم الوادى وقيل العرم

معشار عشر يقال الاكل
 الثمرة باعدو بعدوا واحد
 وقال مجاهد لا يعزب لا يعيب
 سبل العرم السد ماء أحر
 أرسله في السد فشققه وهدمه
 وحفر الوادى فارتفعتا عن
 الجنتين وغاب عنهما الماء
 فيبستا ولم يكن الماء الا حرم
 من السد ولكن كان عذابا
 أرسله الله عليهم من حيث
 شاء وقال عمرو بن شرحبيل
 العرم المسناة بلعن أهل
 اليمن وقال غيره العرم الوادى

معشار عشر

تغ

٢٨٨ / ٤

السابعات الدروع وقال
مجاهد يجازي يعاقب
أعظكم بواحدة بطاعة
الله مثني وفرادي واحد
واثنان التناوش الرمن
الآخرة الى الدنيا وبين
ما يشتهون من مال أو ولد
أوزهرة بأشباعهم بأمثالهم
وقال ابن عباس كالجوابي
كالجوبة من الأرض الخط
الأراك والأثل الطرفاء
العرم الشديد * (باب حتى
إذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا
قال ربكم قالوا الحق وهو
العلي الكبير) * حدثنا
الحمدى حدثنا سفيان
حدثنا عمرو قال سمعت
عكرمة يقول سمعت أبا هريرة
يقول إن نبي الله صلى الله
عليه وسلم قال إذا قضى الله
الامر في السماء ضربت
الملائكة بأجنحتها خضعانا
لقوله كأنه سلسلة

٤٨٠٠

د ت ق

تحفة

٩٤٢٤٩

اسم الجرد الذي خرب السد وقيل هو صفة السيل مأخوذ من العرامة وقيل اسم المطر الكثير
وقال أبو حاتم هو جمع لا واحد له من لفظه وقال أبو عبيدة سبل العرم واحدته عرمة وهو بناء
يحبس به الماء ينفي فيشرف به على الماء في وسط الأرض ويترك فيه سبل للسفينة فتلك العرمة
واحدته عرمة (قوله السابعات الدروع) قال أبو عبيدة في قوله أن عمل سابعات أي دروعا
واسعة طويلة (قوله وقال مجاهد يجازي يعاقب) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح
عنه ومن طريق طاوس قال هو المناقشة في الحساب ومن نوقش الحساب عذب وهو الكافر
لا يغفر له * (تنبيه) * قيل إن هذه الآية أرحى آية في كتاب الله من جهة الحصر في الكفر ففهو
أن غير الكفر بخلاف ذلك ومثله أن العذاب على من كذب وتولى وقيل ولو سوف يعطيك ربك
فترضى وقيل فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وقيل كل يعمل على شاكلته وقيل قل
يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية وقيل آية الدين وقيل لا يأتل أولي الفضل منكم
والسعة وهذا الأخير نقله مسلم في صحيحه عن عبد الله بن المبارك عقب حديث الألف وفي كتاب
الايان من مستدرك الحاكم عن ابن عباس قوله تعالى ولكن ليظمن قلبي (قوله أعظكم
بواحدة بطاعة الله مثني وفرادي واحد واثنان) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد
بهذا (قوله التناوش الرمن الآخرة الى الدنيا) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ وإن لهم
التناوش قال ردم من مكان بعيد من الآخرة الى الدنيا وعند الحاكم من طريق التميمي عن ابن
عباس في قوله وإن لهم التناوش من مكان بعيد قال يسألون الرد ليس بحين رد (قوله وبين
ما يشتهون من مال أو ولد أوزهرة) وصله الفريابي من طريق مجاهد مثله ولم يقل أوزهرة (قوله
بأشباعهم بأمثالهم) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ كما فعل بأشباعهم من قبل قال الكفار
من قبلهم (قوله وقال ابن عباس كالجوابي كالجوبة من الأرض) تقدم هذا في أحاديث الانبياء
قبل الجوابي في اللغة جمع جارية وهو الحوض الذي يجر فيه الشيء أي يجمع وأما الجوبة من
الأرض فهي الموضع المظمن فلا يستقيم تفسير الجوابي بها وأجيب باحتمال أن يكون فسر
الجاية بالجوبة ولم يرد أن اشتقاقهما واحد (قوله الخط الأراك والأثل الطرفاء العرم الشديد)
سقط الكلام الأخير للنسفي وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
بهذا كله مفردا (قوله) حتى إذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا
الحق وهو العلي الكبير * (قوله حدثنا عمرو) هو ابن دينار (قوله إذا قضى الله الامر في
السماء) في حديث الثواس بن سمعان عند الطبراني مر فوعا إذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء
رجفة شديدة من خوف الله فإذا سمع أهل السماء بذلك صعدوا وخر واسجدوا فيكون أولهم يرفع
رأسه جبريل فيكلمه الله من وجهه بما أراد فينتهي به على الملائكة كلما أمر بسماء سألها أهلها
ماذا قال ربنا قال الحق فينتهي به حيث أمر (قوله ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا) بفتح
من الخضوع وفي رواية بضم أوله وسكون ثانيه وهو مصدر بمعنى خاضعين (قوله كأنه) أي
القول المسموع (سلسلة على صفوان) هو مثل قوله في بدء الوحي صلصلة كصلصلة الجرس وهو
صوت الملك بالوحي وقد روى ابن مردويه من حديث ابن مسعود رفعه إذا تكلم الله بالوحي يسمع
أهل السموات صلصلة كصلصلة الصفوان فيقرعون ويرون أنه من امر الساعة

وقرأ حتى إذا فرغ الآية وأصله عند أبي داود وغيره وعلقه المصنف موقوفاً يأتي في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى قال الخطابي الصلصلة صوت الحديد إذا تحرك وتداخل وكان الرواية وقعت له بالصاد وأراد أن التشبيه في الموضوعين بمعنى واحد فالذي في بدء الوحي هذا والذي هنا جرح السلسلة من الحديد على الصفوان الذي هو الحجر الملس يكون الصوت الناشئ عنهم سواء (قوله على صفوان) زاد في سورة الحجر عن علي بن عبد الله قال غيره يعني غير سفيان ينفذهم ذلك في حديث ابن عباس عند ابن مردويه من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عنه فلا ينزل على أهل سماء الأصقوا وعند مسلم والترمذي من طريق علي بن الحسين بن علي عن ابن عباس عن رجال من الأنصار أنهم كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم فرمى بنجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون لهذا إذا رمى به في الجاهلية قالوا كنا نقول مات عظيم أو يولد عظيم فقال إنها لا يرمي بها الموت أحد ولا الحياة ولكن ربنا إذا قضى أمره اسبح حلة العرش ثم سبح أهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح سماء الدنيا ثم يقولون لحلة العرش ماذا قال ربكم الحديث وليس عند الترمذي عن رجال من الأنصار وسيأتي مزيد فيه في كتاب التوحيد (قوله ومسترقو السمع) في رواية علي عند أبي ذر ومسترق بالافراد وهو فصيح (قوله هكذا بعضه فوق بعض وصفه سفيان) أي ابن عيينة (بكفه فرفها وبدين أصابعه) أي فرق وفي رواية علي ووصف سفيان بيده ففرج بين أصابع يده اليمنى نصبها بعضها فوق بعض وفي حديث ابن عباس عند ابن مردويه كان لكل قبيل من الجن مقعد من السماء يسمعون منه الوحي يعني يلقيها زاد علي عن سفيان حتى يفتي إلى الأرض فيلقي (قوله على لسان الساحر والكاهن) في رواية الجرجاني على لسان الآخر بدل الساحر وهو تصحيف وفي رواية علي الساحر والكاهن وكذا قال سعيد ابن منصور عن سفيان (قوله فربما أدرك الشهاب الخ) يقتضي أن الأمر في ذلك يقع على حد سواء والحديث الآخر يقتضي أن الذي يسلم منهم قليل بالنسبة إلى من يدركه الشهاب ووقع في رواية سعيد بن منصور عن سفيان في هذا الحديث فرمى هذا إلى هذا وهذا إلى هذا حتى يلقى على فم ساحر أو كاهن (قوله فيكذب معها مائة كذبة فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء) زاد علي بن عبد الله عن سفيان كما تقدم في تفسير الجرجاني قولون ألم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقاً الكلمة التي سمعت من السماء وفي حديث ابن عباس المذكور فيقول يكون العام كذا وكذا فيسمعه الجن فيخبرون به الكهنة فتخبر الكهنة الناس فيجدونه وسيأتي بقية شرح هذا القدر في آخر كتاب الطب إن شاء الله تعالى (تنبيه) وقع في تفسير سورة الحجر في آخر هذا الحديث عن علي بن عبد الله قلت لسفيان إن أنسا روى عنك عن عمرو عن عكرمة عن أبي هريرة أنه قرأ فرغ بضم الفاء وبالراء المهملة الثقيلة والغين المعجمة فقال سفيان هكذا قرأ عمرو يعني ابن دينار فلا أدري سمعه هكذا أم لا وهذه القراءة رويت أيضاً عن الحسن وقتادة وجهاهد والقراءة المشهورة بالراء والغين المهملة وقرأها ابن عامر مبنياً للفاعل ومعناه بالراء والمهملة أدعش الفرع عنهم ومعنى التي بالراء والغين المعجمة ذهب عن قلوبهم ما حل فيها فقال سفيان هكذا قرأ عمرو فلا أدري سمعه أم لا قال سفيان وهي قراءةنا قال الكرمانى فإن قيل كيف جازت القراءة إذا لم تكن مسموعة فالجواب لعل مذهبه جواز القراءة بدون السماع إذا كان المعنى صحيحاً

على صفوان فإذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا اللدى قال الحق وهو العلى الكبير فيسمعها مسترق السمع ومسترقو السمع هكذا بعضه فوق بعض وصفه سفيان بكفه فرفها وبدين أصابعه فيسمع الكلمة فليقيها إلى من تحته ثم يلقيها الآخر إلى من تحته حتى يلقيها على لسان الساحر أو الكاهن فربما أدرك الشهاب قبل أن يلقيها وربما ألغها قبل أن يدركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا وكذا وكذا فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء

* (باب ان هو الانذير لكم بين يدي عذاب شديد) * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن (٤١٥) حازم حدثنا الاعمش عن عمرو بن

مرة عن سعيد بن جبيرة عن
ابن عباس رضي الله عنهما
قال صعد النبي صلى الله
عليه وسلم الصفا ذات يوم
فقال يا صبا حاه فاجتمعت
المة قریش قالوا مالک قال
رأيتم لو أخبرتكم أن العدو
يصحبكم أو يعيسكم أما كنتم
تصدقوني قالوا بلى قال فاني
نذير لكم بين يدي عذاب
شديد فقال أبو لهب تبأ لك
ألهذا جمعنا فأمرنا الله
تبت يدا أبي لهب

* (سورة الملائكة وياسين) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القطمير لقافة النواة مثقلة
مثقلة وقال غيره الحرور
بالنهار مع الشمس وقال ابن
عباس الحرور بالليل والسموم
بالنهار وغرايب سود أشد
سواد الغريب

* (سورة يس) *

وقال مجاهد فعزنا شدنا
يا حسرة على العباد وكان
حسرة عليهم استهزاؤهم
بالرسل أن تدرك القمر
لا يسترضو أحدهما ضوء
الآخر ولا ينبغي لهما ذلك
سابق النهار يتطالبان
حينئذ نسلخ نخرج أحدهما
من الآخر ويجري كل واحد
منهما من مثله من الانعام
فكهون محبوبون جند
محضون عند الحساب

ههنا تقديم وتأخير

(قلت) هذا وان كان محتملا لكن اذا وجد احتمال غيره فهو أولى وذلك محمل قول سفيان لا أدري
سمعه أم لا على ان مراده سمعه من عكرمة الذي حدثه بالحديث لانه شك في انه أهل سمعه مطا
فالظن به ان لا يكتفى في نقل القرآن بالأخذ من المصحف بغير سماع وأما قول سفيان وهي قراءتنا
فعندها وافقت ما كان يختار من القراءة فيجوز ان ينسب اليه كما ينسب لغيره ﴿قوله﴾
باب قوله ان هو الانذير لكم بين يدي عذاب شديد ذكر فيه طرفا من حديث ابن
عباس في نزول قوله تعالى وأندرسيرتك الاقربين وقد تقدم شرحه مستوفى في سورة الشعراء

* (قوله سورة الملائكة وياسين) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

كذا لا يذرو سقط لغيره فقط سورة وياسين والبسالة والاولى سقوط لفظ يس لانه مكرر (قوله)
القطمير لقافة النواة كذا لا يذرو غيره وقال مجاهد وقد وصله الفريابي من طريق ابن ابي
نجيح عن مجاهد مثله وروى سعيد بن منصور من طريق عكرمة عن ابن عباس القطمير القشر
الذي يكون على النواة وقال أبو عبيدة القطمير القوفة التي فيها النواة قال الشاعر

* وأنت لن تغنى عنى فوفا * (قوله وقال ابن عباس وغرايب سود أشد سواد الغريب)
زاد غير أبي ذر الشديد السواد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس بلفظ
قال الغريب الاسود الشديد السواد (قوله مثقلة مثقلة) سقط هذا لا يذرو هو قول مجاهد
قال وان تدع مثقلة أى مثقلة بذنوبها (قوله وقال ابن عباس الحرور بالليل والسموم بالنهار)
سقط هذا لا يذرو هنا وتقدم في كتاب بدء الخلق (قوله وقال غيره الحرور بالنهار مع الشمس) ثبت
هذا هنا للنسب وحده وهو قول روية كما تقدم في بدء الخلق

* (قوله سورة يس) *

سقط هذا لا يذرو هنا والصواب اثباته (قوله وقال مجاهد فعزنا شدنا) سقط هذا لا يذرو
وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد (قوله يا حسرة على العباد وكان حسرة عليهم استهزاؤهم
بالرسل) وصله الفريابي كذلك وقد أخرج سعيد بن منصور عن سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن
عباس أنه قرأ يا حسرة العباد بالاضافة (قوله أن تدرك القمر الخ) وقوله سابق النهار الخ (قوله)
نسلخ نخرج الخ) سقط كله لا يذرو وقد تقدم في بدء الخلق (قوله من مثله من الانعام) وصله
الفريابي أيضا من طريق مجاهد وعن ابن عباس قال المراد بالمثل هنا السفن ورجح لقوله بعد
وان نشأ نفرهم اذا غرق لا يكون في الانعام (قوله فكهون محبوبون) في رواية غير أبي ذر
فاكهون وهي القراءة المشهورة والاولى رويت عن يعقوب الحضرمي وقد وصله الفريابي
من طريق مجاهد فاكهون قال محبوبون قال أبو عبيدة من قرأها فاكهون جعله كثير
الفاكهة قال الخطيب

ودعوتى وزعت أنى لك لابن في الصيف تامر

أى عندك لبن كثير وغير كثير وأما فكهون فهي قراءة أبي جعفر وشيبة وهي بوزن فرجون ومعناه
مأخوذ من الفا كهة وهي التلذذ والتمتع (قوله جند محضون عند الحساب) سقط هذا لا يذرو

م د ت س
تحفة

٩١٩٩٣

ويذكر عن عكرمة المشجور

الموقر وقال ابن عباس

طائر كرم مصائبكم ينسلون

يخرجون من قدامنا يخرجنا

أحصيناه حفظناه مكانهم

ومكانهم واحد (باب قوله

والشمس تجري لمستقرها

ذلك تقدير العزيز العليم)

* حدثنا أبو نعيم حدثنا

الاعمش عن ابراهيم التيمي

عن أبيه عن أبي ذر رضي الله

عنه قال كنت مع النبي صلى

الله عليه وسلم في المسجد عند

غروب الشمس فقال يا أبا ذر

أتدري أين تغرب الشمس

قلت الله ورسوله أعلم قال

فإنها تذهب حتى تسجد

تحت العرش فذلك قوله

تعالى والشمس تجري لمستقر

لهذا ذلك تقدير العزيز العليم

* حدثنا الحميدي حدثنا

وكيع حدثنا الاعمش عن

ابراهيم التيمي عن أبيه عن

أبي ذر قال سألت النبي صلى

الله عليه وسلم عن قوله تعالى

والشمس تجري لمستقرها

قال مستقرها تحت العرش

٤٨٠٣

م د ت س

تحفة

٩١٩٩٣

وقد وصله الشرياني من طريق مجاهد كذلك (قوله ويذكر عن عكرمة المشجور الموقر) سقط
هذا إلى ذر وقد تقدم في أحاديث الأنبياء وجاء مثله عن ابن عباس وصله الطبري من طريق
سعيد بن جبير عنه بإسناد حسن

(قوله سورة يس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا إلى ذر هنا وسقط لغيره (قوله وقال ابن عباس طائر كرم عند الله مصائبكم) وتقدم في أحاديث
الأنبياء والطبري من وجه آخر عن ابن عباس قال طائر كرم أعمالكم وقال أبو عبيدة طائر كرم أي
حظكم من الخير والشر (قوله ينسلون يخرجون) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي ابن أبي طلحة
عن ابن عباس به (قوله من قدامنا يخرجنا) وقوله أحصيناه حفظناه وقوله مكانهم ومكانهم واحد
سقط هذا كله إلى ذر وسأني تفسيراً أخصناه في كتاب التوحيد وروى الطبري من طريق العوفي
عن ابن عباس في قوله ولونشاء لسخنناهم على مكانتهم يقول لاهلكتهم في مساكنهم وقال أبو
عبيدة في قوله لسخنناهم على مكانتهم المكان والمكانة واحد (قوله يا) قوله والشمس
تجري لمستقرها ذلك تقدير العزيز العليم ذكر فيه حديث أبي ذر كنت عند النبي صلى الله عليه
وسلم في المسجد عند غروب الشمس فقال يا أبا ذر تدري أين تغرب الشمس قال الله ورسوله أعلم
قال فأنها تذهب تسجد تحت العرش فذلك قوله والشمس تجري لمستقرها إلى آخر الآية هكذا
أورده مختصراً وأخرجه النسائي عن اسحق بن ابراهيم عن أبي نعيم شيخ البخاري فيه بلفظ تذهب
حتى تنتهي تحت العرش عند ربها وزاد ثم تستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تستأذن فلا يؤذن
لها وتشتفع وتطلب فإذا كان ذلك قبل طلعي من مكانك فذلك قوله والشمس تجري لمستقر
لها وقد ذكر نحو هذه الزيادة من غير طريق أبي نعيم كما سأنه عليه (قوله في الرواية الثانية سألت
النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى والشمس تجري لمستقرها قال مستقرها تحت العرش)
كذا رواه وكيع عن الاعمش مختصراً وهو بالمعنى فإن في الرواية الأولى ان النبي صلى الله عليه
وسلم هو الذي استفسه أتدري أين تغرب الشمس فقال الله ورسوله أعلم (قوله فأنها تذهب
حتى تسجد تحت العرش) في رواية أبي معاوية عن الاعمش كما سأنه في التوحيد فأنها تذهب
فتستأذن في السجود فيؤذن لها وكانها أقدم لها اطلعي من حيث جئت فقطع من مغربها ثم
قرأ ذلك مستقرها قال وهي قراءة عبد الله وروى عبد الرزاق من طريق وهب عن جابر عن
عبد الله بن عمرو في هذه الآية قال مستقرها ان تطلع فيرد لها ذنوب بني آدم فإذا غربت سلبت
وسجدت واستأذنت فلا يؤذن لها فتقول ان السرب بعد واني ان لا يؤذن لي لا أبلغ فتجس ما شاء
الله ثم يقال اطلعي من حيث غربت قال فمن يومئذ إلى يوم القيامة لا ينفع نفساً إيمانها وأما قوله
تحت العرش فقبل هو حين محارزته ولا يخالف هذا قوله وجدها تغرب في عين حمة فإن المراد بها
نهاية مدرك البصر إليها حال الغروب وسجودها تحت العرش إنما هو بعد الغروب وفي الحديث
رد على من زعم أن المراد مستقرها غاية ما انتهى إليه في الارتفاع وذلك أطول يوم في السنة وقيل
إلى منتهى أمرها عند انتهاء الدنيا وقال الخطابي يحتمل أن يكون المراد استقرارها تحت العرش
إنها تستقر تحته استقراراً لا يخطئ به محض ويحتمل أن يكون المعنى أو علم ما سألت عنه من

* (سورة الصافات) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال مجاهد دويقة يذفون

بالغيث من مكان بعيد من

كل مكان ويقذفون من

كل جانب دحورا يرمون

واصب دائم لازب لازم

تأوتتاعن المين يعني الحق

الكفار تقوله للشياطين

غول وجع بطن ينفون

لا تذهب عقولهم قرين

شيطان يهرعون كهية

الهرولة ينفون النسلان في

المشي وبين الجنة تسبا قال

كفار قریش الملائكة بنات

الله وأمهاتهم بنات سروات

الجن وقال الله تعالى ولقد

علمت الجنة أنهم لمحضرون

ستحضرون للحساب وقال

ابن عباس لنحن الصافون

الملائكة صراطا الخيم سواء

الخيم ووسط الخيم لشوبا

يخلط طعامهم ويساط

بالخيم مدحورا مطرودا

بعض مكنون اللؤلؤ

المكنون وتركنا عليه في

الاخرين يذكر بخبرو يقال

يستسخرون يسخرون بهلا

ربا الاسباب السماء

مستقرها تحت العرش في كتاب كتب فيه ابتداء أمورا العالم ونهايتها فينقطع دوران الشمس وتستقر عند ذلك ويظل فعلها وليس في سجودها كل ليلة تحت العرش ما يعيق عن دورانها في سيرها (قلت) وظاهر الحديث ان المراد بالاستقرار وقوعه في كل يوم ليلة عند سجودها ومقابل الاستقرار المسير الدائم المعبر عنه بالجرى والله أعلم

* (قوله سورة الصافات) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(قوله وقال مجاهد دويقة يذفون بالغيث من مكان بعيد من كل مكان ويقذفون من كل جانب دحورا يرمون واسب دائم لازب لازم) سقط هذا كله لابي ذر وقد تقدم بعضه في بدء الخلق وروى القرطبي عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ويقذفون بالغيث من مكان يقولون هو ساحر هو كاهن هو شاعر وفي قوله انا خلقناهم من طين لازب قال لازم وقال أبو عبيدة في قوله ولهم عذاب واسب أي دائم وفي قوله من طين لازب هي بمعنى اللازم قال النابغة

* ولا يحسبون الشر ضربا لازب * أي لازم (قوله تأوتتاعن المين يعني الحق الكفار تقوله للشياطين) ووقع في رواية الكشي يني يعني الجن مجيم ثم نون ونسبه عياض للاكثر وقد وصله القرطبي عن مجاهد بلفظ انكم كنتم تأوتتاعن المين قال الكفار تقوله للشياطين ولم يذكر الزيادة فدل على أنه شرح من المصنف ولكل من الروايتين وجه فمن قال يعني الجن أراد بيان المقول له وهم الشياطين ومن قال الحق بالمهملة والقاف أراد تفسير لفظ المين أي كنتم تأوتتاعن من جهة الحق فلبسوه علينا ويؤيده تفسير قتادة قال يقول الانس للجن كنتم تأوتتاعن المين أي من طريق الجنة تصد وتنازعها (قوله غول وجع بطن ينفون لا تذهب عقولهم قرين شيطان) سقط هذا لابي ذر وقد وصله القرطبي عن مجاهد كذلك (قوله يهرعون كهية الهرولة) وصله القرطبي أيضا عن مجاهد كذلك (قوله ينفون النسلان في المشي) سقط هذا لابي ذر وقد وصله

عبيد بن حميد عن طريق شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فأقبلوا اليه ينفون قال الوزيف النسلان انتهى والنسلان بفتح السين الاسراع مع تقارب الخطا وهو دون السعي (قوله وبين الجنة تسبا الخ) سقط هذا لابي ذر وقد تقدم في بدء الخلق (قوله وقال ابن عباس لنحن الصافون الملائكة) وصله الطبري وقد تقدم في بدء الخلق (قوله صراطا الخيم سواء الخيم ووسط الخيم لشوبا يخلط طعامهم ويساط بالخيم مدحورا مطرودا) سقط هذا كله لابي ذر وقد تقدم في بدء الخلق

قال بعض الشراح أراد أن يفسر دحورا التي في الصافات ففسر مدحورا التي في سورة الاسراء (قوله يعض مكنون اللؤلؤ المكنون) وصله ابن أبي جاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عنه وقال أبو عبيدة في قوله كانهن يعض مكنون أي مصون وكل شيء صننته فهو مكنون وكل شيء أضمرت في نفسك فقد كنته (قوله وتركنا عليه في الاخرين يذكر بخبر) ثبت هذا للنسفي وحده وتقدم في بدء الخلق (قوله الاسباب السماء) سقط هذا لابي ذر وثبت للنسفي بلفظ ويقال وقد وصله الطبري عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (قوله ويقال يستسخرون يسخرون) ثبت هذا أيضا للنسفي وأبي ذر فقط وقال أبو عبيدة يستسخرون ويسخرون سواء (قوله بهلا ربا)

ثبت هذا للنسفي وحده وقد وصله ابن أبي جاتم عن طريق عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن

* (باب قوله وان يونس ابن المرسلين) * (٤١٨) حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بن

الله عنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

ما ينبغي لأحد أن يكون

خيرا من ابن متى * حدثني

أبراهيم بن المنذر حدثنا محمد

ابن فليح حدثني أبي عن

هلال بن علي بن بني عامر

ابن لؤي عن عطاء بن يسار

عن أبي هريرة رضي الله

عنه عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال من قال أنا خير

من يونس بن متى فقد كذب

* (سورة ص) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا محمد بن بشر حدثنا

عند در حدثنا شعبة عن

مقة العوام قال سألت مجاهدا

عن السجدة في ص قال

سئل ابن عباس فقال أولئك

الذين هدى الله فبهداهم

اقتده وكان ابن عباس

يسجد فيها * حدثني محمد بن

عبد الله حدثنا محمد بن

عبد الطنافسي عن العوام

قال سألت مجاهدا عن

سجدة ص فقال سألت ابن

عباس من أين سجدت فقال

أوما تقرأ ومن ذرية داود

وسليمان أولئك الذين هدى

الله فبهداهم اقتده فكان

داود عن أمر نبيكم صلى

الله عليه وسلم أن يقتدى به

فسجد داود فسجدها

رسول الله صلى الله عليه

وسلم عجب عجيب القط

الصغيرة هو ههنا صحيفة الحسنات وقال مجاهد في عزة معازين

عباس أنه أنصر رجلا يسوق بقرة فقال من يعمل هذه قال فدعا فقال من أنت فقال من أهل اليمن قال هي لغة أتدعون بعلا أي ربا واصله إبراهيم الحربي في غريب الحديث من هذا الوجه مختصرا الخ ولما المصنف بهذا القدر من قصة الياس وقد ذكرت خبره في أحاديث الانبياء عند ذكر ادريس * (قوله يا) قوله وان يونس ابن المرسلين ذكر فيه حديث ابن مسعود لا ينبغي لأحد أن يكون خيرا من يونس بن متى وحديث أبي هريرة من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب وقد تقدم شرحه في أحاديث الانبياء والله الحمد

* (قوله سورة ص) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة فقط للنسفي واقتصر الباقون على ص وحكمها حكم الحروف المقطعة أوائل السور وقد قرأها عيسى بن عمر بكسر الهمزة والفتح وقيل بل هي عنده فعل أمر من المصاداة وهي المعارضة كأنه قيل عارض القرآن بعمالك والاول هو المشهور وسيأتي مزيد بيان في أسماء السور في أول غافر (قوله حدثنا شعبة عن العوام) هو ابن حوشب كذا قال أكثر أصحاب شعبة وقال أمية بن خالد عنه عن منصور وعمر بن مرة وأبي حصين ثلاثتهم عن مجاهد فكان لشعبة فيه مشايخ (قوله عن مجاهد) كذا قال أكثر أصحاب العوام ابن حوشب وقال أبو سعيد الأشج عن أبي خالد الأحمر وحفص بن غياث عن العوام عن سعيد بن جبيل بدل مجاهد أخرجه ابن خزيمة فلعل للعوام فيه شيخين وقد تقدم في تفسير الانعام من طريق سليمان الأحمول عن مجاهد أنه سأل ابن عباس أفى ص سجدة قال نعم ثم تلا وهو ههنا اسحق ويعقوب إلى قوله فبهداهم اقتده قال هو منهم فالحديث محفوظ لمجاهد فرواية أبي سعيد الأشج شاذة (قوله في الرواية الثانية حدثنا محمد بن عبد الله) قال الكلاباذي وابن طاهر هو الذهلي نسب إلى جده وقال غيره ما يحتمل أن يكون محمد بن عبد الله بن المبارك المخزومي فإنه من هذه الطبقة (قوله فسجدها داود فسجدها رسول الله صلى الله عليه وسلم) سقط فسجدها داود من رواية غير أبي ذر وهذا أصرح في الرفع من رواية شعبة وقد تقدم الكلام على ما يتعلق بالسجود في ص في كتاب سجود التلاوة مستوفى واستدل بهذا على أن شرع من قبلنا شرع لنا وهي مسئلة مشهورة في الأصول وقد تعرضنا لها في مكان آخر (قوله عجب عجيب) هو قول أبي عبيدة قال والعرب يحول فعيلا إلى فعال بالضم وهو مثل طويل وطوال قال الشاعر * تعدويه سلهبة سراعة * أي سريهة وقرأ عيسى بن عمر ونقلت عن علي عجب بالتشديد وهو مثل بكاري في قوله ومكروا مكرا بكرا وهو أبلغ من بكار بالتحفيف وبكار المخفف أبلغ من كبير (قوله القط الصغيرة هو ههنا صحيفة الحسنات) في رواية الكشميني الحساب وكذا في رواية النسفي وذكره بعض الشراح بالعكس قال أبو عبيدة القط الكتاب والجمع قطوط وقططة كقرد وقرد وقردة وأصله من قط الشيء أي قطعه والمعنى قطعة مما وعدتنا به ويطلق على الصحيفة قط لأنها قطعة تقطع وكذلك الصلح ويقال للجائرة أيضا قط لأنها قطعة من العظيمة وأكثر استعماله في الكتاب وسيأتي له تفسير آخر قريبا وعند عبد بن جبر من طريق عطاء أن قائل ذلك هو النضر بن الحرث (قوله وقال مجاهد في عزة أي معازين) وصله القرطبي

من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد به وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله في عزة قال
 في حجة ونقل عن الكسائي في رواية أنه قرأ في غرة بالمجعة والراء وهي قراءة الجحدرى وأبي جعفر
 (قوله الملة الآخرة ملة قريش الاختلاق الكذب) وصله الفريابي أيضاً عن مجاهد في قوله
 ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة قال ملة قريش إن هذا الاختلاق كذب وأخرج الطبري من طريق
 علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله الملة الآخرة قال النصرانية وعن السدي نحوه وكذا قال
 عبد الرزاق عن معمر عن الكلبي قال وقال قتادة دينهم الذي هم عليه (قوله جنس ما هنالك
 مهزوم يعني قريشاً) سقط لفظ قوله لغير أبي ذر وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله جنس
 ما هنالك مهزوم قال قريش وقوله جنس خبر مبتدأ محذوف أي هم وما هي بدة أو صفة لجنس ما هنالك
 مشاربه إلى مكان المراجعة ومهزوم صفة لجنس أي سيمزومون بذلك المكان وهو من الأخبار
 بالغيب لأنهم همزوا بعد ذلك بحكة لكن يعكروا على هذا ما أخرجه الطبري من طريق سعيد
 عن قتادة قال وعد الله وهو بمكة أنه سيمزوم جنس المشركين فجاء تأويلها يدر فلي هذا
 فهناك ظرف للمراجعة فقط ومكان الهزيمة لم يذكر (قوله الأسباب طرق السماء
 في أبوابها) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ طرق السماء أبوابها وقال عبد الرزاق
 عن معمر عن قتادة الأسباب هي أبواب السماء وقال أبو عبيدة العرب تقول للرجل إذا كان
 ذا دين ارتقى فلان في الأسباب (قوله أو تلك الأحزاب القرون الماضية) وصله الفريابي
 عن مجاهد (قوله فواق رجوع) وصله الفريابي من طريق مجاهد مثله وقال عبد الرزاق عن
 معمر عن قتادة ليس لها مشوية وهي بمعنى قول مجاهد وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي
 ما لها من فواق يقول ليس لهم أفاقة ولا رجوع إلى الدنيا وقال أبو عبيدة من فتحها أي الفاء
 قال ما لها من راحة ومن ضمها جعلها من فواق ناقة وهو ما بين الحلبتين والذي قرأ بضم الفاء
 حزة والكسائي والباقون بفتحها وقال قوم المعنى بالفتح وبالضم واحد مثل قصاص الشعر
 يقال بضم القاف وبفتحها (قوله قطناً بنا) وصله الفريابي من طريق مجاهد أيضاً ولا منافاة
 بينه وبين ما تقدم فإنه محمول على أن المراد بقولهم قطناً أي نصيبنا من العذاب وقد أخرج عبد
 الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله قطناً قال نصيبنا من العذاب وهو شبيه قولهم وإذا قالوا اللهم أن
 كان هذا هو الحق من عندك الآية وقول الآخرين ائتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين
 وقد أخرج الطبري من طريق اسمعيل بن أبي خالد قال قوله قطناً أي رزقنا ومن طريق سعيد بن
 جبير قال نصيبنا من الجنة ومن طريق السدي نحوه ثم قال وأولى الأقوال بالصواب أنهم سألوا
 تعجيل كتبهم بنصيبهم من الخير أو الشر الذي وعد الله عباده في الآخرة أن يعجل لهم ذلك في الدنيا
 استهزاء منهم وعناداً (قوله الصافنات صفن الفرس الخ) وقوله الجياد السراع وقوله جسداً
 شبيطاً وقوله رخاء الرخاء الطيب وقوله حيث أصاب حيث شاء وقوله فامتن أعط وقوله بغير
 حساب بغير خرج ثبت هذا كله للنسفي هنا وسقط للباقيين وقد تقدم جميعه في ترجمة سليمان بن
 داود عليهم ما السلام من أحاديث الأنبياء (قوله اتخذناهم سخرياً أحطنا بهم) قال الدمشقي في
 حواشيه لعله أحطناهم وتلقاه عن عياض فإنه قال أحطنا بهم كذا وقع ولعله أحطناهم وحذف
 مع ذلك القول الذي هذا تفسيره وهو أنهم راغت عنهم الإبصار انتهى وقد أخرج ابن أبي حاتم من

الملة الآخرة ملة قريش
 الاختلاق الكذب الأسباب
 طرق السماء في أبوابها جنس
 ما هنالك مهزوم يعني قريشاً
 أو تلك الأحزاب القرون
 الماضية فواق رجوع
 قطناً بنا اتخذناهم
 سخرياً أحطنا بهم

أثراب أمثال وقال ابن عباس الأيد القوة في العبادة الإبصار البصر في أمر الله حب الخير عن ذكر ربي من ذكر طفق مسجعا مع
أعراف الخيل وعراقيها الأصفاذ الوثاق * (باب قوله هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي أنك أنت الوهاب) * حدثنا إسحق بن
إبراهيم حدثنا روح ومحمد بن جعفر (٤٢٥) عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن عقرية

من الجن تفلت على
البارحة أو كلمة نحوها
ليقطع على الصلاة فأمكنني
الله منه وأردت أن أربطه
نحلة إلى سارية من سواري
المسجد حتى تصحو وتنظروا
إليه كلكم فذكرت قول
أخي سليمان رب هب لي
ملك لا ينبغي لأحد من
بعدي قال روح فرده
خاسئا * (باب قوله وما أنا من
المتكفين) * حدثنا قتيبة
ابن سعيد حدثنا جرير عن
الأعمش عن أبي الفتح عن
مسروق قال دخلنا على
عبد الله بن مسعود قال
يا أيها الناس من علم شيئا
فليقل به ومن لم يعلم فليقل
الله أعلم فإن من العلم أن
يقول لما لا يعلم الله أعلم قال
الله عز وجل لنبيه صلى الله
عليه وسلم قل ما سألكم
عليه من أبر وما أنا من
المتكفين وسأحد تكلم
عن الدخان أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم دعا قريشا
إلى الإسلام فابطؤا عليه
فقال اللهم أعني عليهم بسبع
كسبع يوسف فأخذتهم

٢٩٥
٥٨٣
نحلة

طريق مجاهد بلغظ أخطأناهم أم هم في النار لا نعلم مكانهم وقال ابن عطية المعنى ليسوا معناه أم
هم معناه الملك أبصارنا تامل عنهم وقال أبو عبيدة من قرأها أخذناهم أي بهمة قطع جعلها
استقها ما وجعل أم جوا بوا ومن لم يستفهم فتحها على القطع ومعنى أم معنى بل ومثله أم أنا خير من
هذا الذي هو مهيأ انتهى والذي قرأها بهمة وصل أبو عمرو وجزة والكسائي (قوله أثراب
أمثال) وصله الفريابي كذلك قال أبو عبيدة الأثراب جمع ترب وهو بكسر الهمزة من يولد في زمن
واحد وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال أثراب مستويان
(قوله وقال ابن عباس الأيد القوة في العبادة) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس في قوله داود ذا الأيد قال القوة ومن طريق مجاهد قال القوة في الطاعة وقال عبد الرزاق
عن معمر عن قتادة ذا الأيد القوة في العبادة (قوله الإبصار البصر في أمر الله) وصله ابن أبي
حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله أولى الأيدي والإبصار قال أولى القوة في
العبادة والفقه في الدين ومن طريق منصور عن مجاهد قال الإبصار العقول * (تنبيه) * الإبصار
وردت في هذه السورة عقب الأيدي لا عقب الأيد الملك في قراءة ابن مسعود أولى الأيدي
والإبصار من غير ياء فعمل البخاري فسره على هذه القراءة (قوله حب الخير عن ذكر ربي إلى
آخره) سقط هذا إلى ذرو وقد تقدم في ترجمة سليمان بن داود من أحاديث الأنبياء (قوله الأصفاذ
الوثاق) سقط هذا أيضا إلى ذرو وقد تقدم في ترجمة سليمان أيضا (قوله باب قوله
هب لي ملك لا ينبغي لأحد من بعدي أنك أنت الوهاب) تقدم شرحه في ترجمة سليمان عليه
السلام من أحاديث الأنبياء (قوله تفلت على البارحة أو كلمة نحوها) يحتمل أن يكون الشك في
لفظ التفلت أو في لفظ البارحة وقد تقدم ذلك في أوائل كتاب الصلاة (قوله فذكرت قول أخي
سليمان) تقدم الكلام عليه في ترجمة سليمان من أحاديث الأنبياء وأما ما أخرج الطبري من طريق
سعيد عن قتادة قال في قوله لا ينبغي لأحد من بعدي لأسلبه كما سلبته أول مرة وظاهر حديث
الباب يرد عليه وكان سبب تأويل قتادة هذا هكذا طعن بعض الملاحدة على سليمان ونسبته في
هذا إلى الحرص على الاستبداد بنعمة الدنيا وخفي عليه أن ذلك كان باذن له من الله وأن تلك كانت
معجزته كما اختص كل نبي بمعجزة دون غيره والله أعلم (قوله قال روح فرده خاسئا) روح هو ابن
عبادة أحرر وانه وكان المراد أن هذه الزيادة وقعت في روايته دون رواية رفيقه وقد ذكرت ما في
ذلك من البحث في أوائل كتاب الصلاة وذكر ما يتعلق برؤية الجن في ترجمة سليمان عليه السلام
من أحاديث الأنبياء (قوله باب قوله وما أنا من المتكفين) ذكر فيه حديث ابن
مسعود في قصة الدخان وقد تقدم قريبا في تفسير سورة الروم ويأتي في تفسير الدخان وتقدم
ما يتعلق منه بالاستسقاء في بابه

سنة فحصد كل شيء حتى أكلوا الميتة والجلود حتى جعل الرجل يرى بينه وبين السماء دخان من الجوع قال * (قوله
الله عز وجل فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب أليم قال فدعوا ربنا كشف عنا العذاب إنا مؤمنون
أني لهم الذكري وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون إنا كاشنوا العذاب قليلا إنكم عائدون أفيكشف العذاب
يوم القيامة قال فيكشف ثم عادوا في كفرهم فأخذهم الله يومئذ فقال الله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون

(قوله سورة الزمر)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة الزمر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال مجاهد يتي بوجهه
يجر على وجهه في النار
وهو قوله تعالى آفن يلق
في النار خير أم من يأتي آمنا
يوم القيامة ذي عوج لبس
ورجلا سلما الرجل صالحا
ويخوفونك بالذين من دونه
بالاوثان خولنا أعطينا
والذي جاء بالصدق القرآن
وصدق به المؤمن يحيى
يوم القيامة وقال غيره
متشاكسون الرجل
الشكس العسر لا يرضى
بالانصاف ورجلا سلما
ويقال سلما صالحا

سقطت البسمة لغير أبي ذر **(قوله)** وقال مجاهد يتي بوجهه يجر على وجهه في النار وهو قوله
آفن يلق في النار خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد
بلفظ قال ويقول هي مثل قوله آفن يلق إلى آخره ورواه بالملكية أن في كل منهما محذوفاً وعند
الأكثري مجر بالجمع وهو الذي في تفسير الفريابي وغيره وللأصيلي وحده يجر بالخاء المنقوطة من
فوق وقال عبد الرزاق أنبأنا ابن عيينة عن بشر بن تميم قال نزلت في أبي جهل وعمار بن ياسر آفن
يلقى في النار أوجهل خيراً من يأتي آمنا يوم القيامة عمار وذكرا الطبري أنه روى عن ابن عباس
باسمنا ضعيف قال ينطق به إلى النار مكتوفاً ثم يرحى به فيها فأول ما عس وجهه النار وذكرا أهل
العريية أن من في قوله آفن موصولة في محل رفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره أهو كن آمن
العذاب **(قوله)** ذي عوج لبس) وصله الفريابي والطبري أي ليس فيه لبس وهو تفسير باللازم لأن
الذي فيه لبس يستلزم العوج في المعنى وأخرج ابن مردويه من وجهين ضعيفين عن ابن عباس
في قوله غير ذي عوج قال ليس بمخلوق **(قوله)** خولنا أعطينا) وصله الفريابي من طريق ابن أبي
نجيح عن مجاهد بلنظ وإذا خولناه قال أعطيناه وقال أبو عبيدة كل مال أعطيته فقد خولته قال
أبو النجم * كثر الدر من خول المخول * وقال زهير * هنالك ان يستخولوا المال يخولوا *
(قوله) والذي جاء بالصدق القرآن وصدق به المؤمن يحيى يوم القيامة) زاد النسفي يقول هذا
الذي أعطيني عملت بما فيه قال عبد الرزاق عن ابن عيينة عن منصور قلت لمجاهد يا أبا النجاشي
والذي جاء بالصدق وصدق به قال هم الذين يأتون بالقرآن فيقول هذا الذي أعطينا قد عملنا بما
فيه ووصله ابن المبارك في الزهد عن مسعر عن منصور عن مجاهد في قوله عز وجل والذي جاء
بالصدق وصدق به قال هم الذين يحيون بالقرآن قد تبعوه أو قال اتبعوا ما فيه وأما قتادة فقال
الذي جاء بالصدق النبي والذي صدق به المؤمنون أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه وروى
الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الذي جاء بالصدق لا اله الا الله وصدق به أي
صدق بالرسول ومن طريق السدي الذي جاء بالصدق جبريل والصدق القرآن والذي صدق به
محمد صلى الله عليه وسلم ومن طريق أسيد بن صفوان عن علي الذي جاء بالصدق محمد والذي صدق
به أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهذا أخص من الذي قبله وعن أبي العالمة الذي جاء
بالصدق محمد وصدق به أبو بكر **(قوله)** ورجلا سلما الرجل صالحا) في رواية الكشميهني خالصا
وسقطت للنسفي هذه اللفظة زاد غير أبي ذر من لا اله الا الله الحق وقد وصله الفريابي من
طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد ولفظه في قوله ورجلا سلما الرجل قال مثل آلهة الباطل ومثل آله
الحق وسألت في تفسير آخر قرياً **(قوله)** ويخوفونك بالذين من دونه بالاوثان) سقط هذا إلا في ذر وقد
وصله الفريابي أيضاً عن مجاهد وقال عبد الرزاق عن معمر قال لي رجل قالوا للنبي صلى الله عليه
وسلم لتكفن عن شتم آلهتنا أولنا من أفلحت بئسنا فكفرت ويخوفونك **(قوله)** وقال غيره
متشاكسون الرجل الشكس العسر لا يرضى بالانصاف ورجلا سلما ويقال سلما صالحا) سقط
وقال غيره لا في ذر فصار مكانه من بقايا كلام مجاهد والنسفي وقال بغير ذكر الفاعل والصواب

اشمأزت نفرت بمفازتهم
من الفوز حافين أظافوا به
مطيقين بحفافيه بجوانبه
متشابه ليس من الاشتباه
ولكن يشبه بعضه بعضا
في التصديق * (باب قوله
يا عباده الذين أسرفوا على
أنفسهم لا تقنطوا من رحمة
الله الآية) * حدثني إبراهيم
ابن موسى أخبرنا هشام بن
يوسف أن ابن جريج أخبرهم
قال يعلى بن سعيد بن جبير
أخبره عن ابن عباس رضي
الله عنهما أن ناسا من أهل
الشرك كانوا قد قتلوا
واكثروا وزنوا واكثروا
فأتوا محمدا صلى الله عليه
وسلم فقالوا ان الذي تقول
وتدعوا إليه لحسن لو تخبرنا
أن لما عملنا كفارة فنزل
والذين لا يدعون مع الله
الهة آخرون لا يقتلون النفس
التي حرم الله الأبالق ولا
يزنون

ما عند الاكثر وهو كلام غبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال الشكس العسر لا يرضى بالانصاف
أخرجه الطبري وعن أبي عبيدة قال في قوله تعالى ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون
هو من الرجل الشكس ورجلا سالما الرجل سالم وسلم واحد وهو من الصلح * (تنبيهه) * قرأ ابن
كثير وأبو عمرو والماء والباقون ساءا بفتح أوله وفي الشواذ بكسره وهما مصدران وصف بهما على
سبيل المبالغة أو على انه واقع موقع اسم الفاعل وهو أولى ليوافق الرواية الاخرى وعليه قول أبي
عبيدة المذكور أنهم واحد أي بمعنى وقوله الشكس بكسر الكاف ويجوز اسكانها هو السئي
الخلق وقيل من كسر الكاف فتح أوله ومن سكنها كسر وهما بمعنى (قوله اشمأزت نفرت) قال أبو
عبيدة في قوله تعالى واذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون تقول العرب اشمأزت قلوب
عن فلان أي نفروا وروى الطبري من طريق السدي قال اشمأزت أي نفرت ومن طريق مجاهد
قال انقبضت (قوله بمفازتهم من الفوز) قال أبو عبيدة في قوله ويخني الله الذين اتقوا بمفازتهم أي
بنجاتهم وهو من الفوز وروى الطبري من طريق السدي قال ويخني الله الذين اتقوا بمفازتهم أي
بنضائهم (قوله حافين أظافوا به مطيقين بحفافيه) بكسر المهملة وقام من الأولى خفيفة وفي
رواية المستمل بجانيبه وفي رواية كريمة والاصلي بجوانبه ولا نسق بحافته بجوانبه والصواب
رواية الاكثر وهو كلام أبي عبيدة في قوله وترى الملائكة حافين من حول العرش أظافوا به
بحفافيه ورواية المستمل بالمعنى (قوله متشابه ليس من الاشتباه ولكن يشبه بعضه بعضا في
التصديق) قال أبو عبيدة في قوله متشابه قال يصدق بعضه بعضا وروى الطبري من طريق
السدي في قوله كتابا متشابه قال يشبه بعضه بعضا ويدل بعضه على بعض ومن طريق سعيد بن
جبير نحوه وقوله مثاني يجوز ان يكون بيانا لقوله متشابه لان القصص المتكررة تكون
متشابهة والمثاني جمع مثني بمعنى مكررا أعيد فيه من قصص وغيرها * (قوله با) قوله
يا عباده الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية) ذكر فيه حديث ابن عباس ان
ناسا من أهل الشرك كانوا قد قتلوا (قوله ان ابن جريج أخبرهم قال يعلى) أي قال قال يعلى
وقال تسقط خطاوتهم لفظا و يعلى هذا هو ابن مسلم كما وقع عند مسلم من طريق ججاج بن محمد
عن ابن جريج في هذا الحديث بعينه بلفظ أخبرني مسلم بن يعلى وأخرجه أبو داود والنسائي من
رواية ججاج هذا لكن وقع عندهما عن يعلى غير منسوب كما وقع عند البخاري وزعم بعض
الشراح انه وقع عند أبي داود فيه يعلى بن حكيم ولم أر ذلك في شيء من نسخته وليس في البخاري من
رواية يعلى بن حكيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس سوى حديث واحد وهو من رواية غير ابن
جرير عن يعلى والله أعلم ويعلى بن مسلم بصرى الاصل سكن مكة مشهور بالرواية عن سعيد بن
جبير ورواية ابن جبير عنه وقد روى يعلى ابن حكيم أيضا عن سعيد بن جبير وروى عنه ابن
جرير ولكن ليس هو المراد هنا (قوله لو تخبرنا ان لما عملنا كفارة) في رواية الطبراني من وجه
آخر عن ابن عباس ان السائل عن ذلك هو وحشي بن حرب قاتل حزة وانه لما قال ذلك نزلت الامن
تاب وآمن وعمل عملا صالحا الآية فقال هذا شرط شديد فنزلت قل يا عباده الآية وروى ابن
الحق في السيرة قال حدثني نافع عن ابن عمر عن عمر قال اتعدت أنا وعياش بن أبي ربيعة وهشام
ابن العاص انهم اخرجوا الى المدينة فذكر الحديث في قصصهم ورجوع رفيقه فنزلت قل يا عباده

ونزل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله * (باب قوله (٤٣) وما قدر والله حق قدره) * حدثنا آدم

حدثنا سليمان عن منصور

عن إبراهيم عن عبيدة عن

عبد الله رضي الله عنه قال

جاء خبر من الأحبار إلى

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقال يا محمد أنا نجد

أن الله يجعل السموات

على أصبع والارضين على

أصبع والشجر على أصبع

والماء والثرى على أصبع

وسائر الخلائق على

أصبع فيقول أنا الملك

فضحك النبي صلى الله عليه

وسلم حتى بدت نواجذه

تصدقا لقول الخبر ثم قرأ

رسول الله صلى الله عليه

وسلم وما قدر والله حق

قدره * (باب قوله والارض

جميعا قبضته يوم القيامة

والسموات مطويات بيمينه) *

حدثنا سعيد بن عفير

قال حدثني الليث قال

حدثني عبد الرحمن بن

حالد بن مسافر عن ابن شهاب

عن أبي سلمة أن أبا هريرة

قال سمعت رسول الله صلى

الله عليه وسلم يقول يقبض

الله الارض ويطوى

السموات بيمينه ثم يقول

أنا الملك أين ملوك الارض

* (باب قوله ونفخ في الصور

فصعق من في السموات

ومن في الارض الا من شاء

الله الآية) * حدثني

الحسن حدثنا اسمعيل بن خليل أخبرنا عبد الرحيم عن زكريان أبي هريرة رضي الله عنه

الذين أسرفوا على أنفسهم الآية قال فكتبت به إلى هشام (قوله ونزل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) في رواية الطبراني فقال الناس يا رسول الله أنا أصناما أصاب وحشي فقال هي للمسلمين عامة وروى أحمد والطبراني في الاوسط من حديث ثوبان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما أحب أن لي بهذه الآية الدنيا وما فيها يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية فقال رجل ومن أشرك فسكت ساعة ثم قال ومن أشرك ثلاث مرات واستدل بعنود هذه الآية على غفران جميع الذنوب كبيرها وصغيرها سواء تعلقت بحق الآدميين أم لا والمشهور عند أهل السنة أن الذنوب كلها تغفر بالتوبة وإنها تغفر لمن شاء الله ولومات على غير توبة لكن حقوق الآدميين إذا تاب صاحبها من العود إلى شيء من ذلك تنفعه التوبة من العود وأما خصوص ما وقع منه فلا بد له من رده لصاحبه ومحال لله منه نعم في سعة فضل الله ما يمكن أن يعرض صاحب الحق عن حقه ولا يعذب العاصي بذلك ويرشد إليه عموم قوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والله أعلم * (قوله يا عبادي) قوله تعالى وما قدر والله حق قدره ذكر فيه حديث عبد الله وهو ابن مسعود (قال جاء خبر) بفتح المهملة وبكسر هاء أيضا ولم أقف على اسمه (قوله أنا نجد أن الله يجعل السموات على أصبع الحديث) يأتي شرحه في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى قال ابن التين تكاف الخطاب في تأويل الأصبع وبالغ حتى جعل ضحكه صلى الله عليه وسلم تعبوا وانكار لما قال الخبر ورد ما وقع في الرواية الأخرى فضحك صلى الله عليه وسلم تعبوا وتصديقا بأنه على قدر ما فهم الراوي قال النووي وظاهر السياق أنه ضحك تصديقا به دليل قراءته الآية التي تدل على صدق ما قال الخبر والأولى في هذه الأشياء الكف عن التأويل مع اعتقاد التنزيه فإن كل ما يستلزم النقص من ظاهرها غير مراد وقال ابن فورك يحتمل أن يكون المراد بالأصبع أصبع بعض المخلوقات وما ورد في بعض طرقه أصابع الرحمن يدل على القدرة أو الملك (قوله حتى بدت نواجذه) أي أنيابه وليس ذلك منافيا للحديث الآخر أن ضحكه كان تبسمًا كما سيأتي في تفسير الأحقاف * (قوله يا عبادي) قوله والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه لما وقع ذكر الارض مفردا حسن تأكيده بقوله جميعا إشارة إلى أن المراد جميع الارض ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة يقبض الله الارض ويطوى السموات بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الارض وسيأتي شرحه أيضا مستوفى في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى * (قوله يا عبادي) قوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله) اختلف في تعيين من استثنى الله وقد لخصت بشي من ذلك في ترجمة موسى من أحاديث الانبياء (قوله حدثني الحسن) كذا في جميع الروايات غير منسوب فجزم أبو حاتم سهل بن السري الحافظ فيما نقله الكلبي بآدي بانه الحسن بن شجاع البلخي الحافظ وهو أصغر من البخاري لكن مات قبله وهو معدود من الحفاظ ووقع في المصاحفة للبرقاني أن البخاري قال في هذا الحديث حدثنا الحسين بضم أوله مصغر ونقل عن الحاكم أنه الحسين بن محمد القباقي قاله أعلم واسمعيل بن الخليل شيخه من أواسط شيوخ البخاري وقد نزل البخاري في هذا الاسناد درجتين لأنه يروي عن واحد عن زكريان أبي زائدة وهما بينهما ثلاثة أنفس (قوله أخبرنا عبد الرحيم) هو ابن سليمان وعامر هو

الحسن حدثنا اسمعيل بن خليل أخبرنا عبد الرحيم عن زكريان أبي زائدة عن عامر عن أبي هريرة رضي الله عنه

الشعبي (قوله اني من أول من يرفع رأسه) تقدم شرحه مستوفى في ترجمة موسى من أحاديث
الانبياء (قوله أم بعد النفخة) نقل ابن التين عن الداودي ان هذه اللفظة وهم واستند الى أن
موسى ميت مقبور فيبعث بعد النفخة فكيف يكون مستحي وقد تقدم بيان وجه الرد عليه في هذا
بما يغنى عن اعادته ولله الحمد (قوله ما بين النفختين) تقدم في أحاديث الانبياء الرد على من زعم
انها أربع نفخات وحديث الباب يؤيد الصواب (قوله أربعون قالوا يا أبا هريرة أربعون يوما)
لم أقف على اسم السائل (قوله آيت) بموحدة أى امتنعت عن القول بتعيين ذلك لانه ليس
عندى في ذلك توقيف ولا بن مردويه من طريق أبي بكر بن عباس عن الاعمش في هذا الحديث
فقال أعييت من الاعياء وهو التعب وكانه أشار الى كثرة من يسأله عن تعيين ذلك فلا يجيبه
وزعم بعض الشراح انه وقع عند مسلم أربعين سنة ولا وجود لذلك نعم أخرج ابن مردويه من
طريق سعيد بن الصلت عن الاعمش في هذا الاسناد أربعون سنة وهو شاذ ومن وجه ضعيف
عن ابن عباس قال ما بين النفخة والنفخة أربعون سنة ذكره في أوخر سورة ص وكان أبا هريرة
لم يسمعها الا جملة فلهذا قال لمن عيها له آيت وقد أخرج ابن مردويه من طريق زيد بن أسلم عن
أبي هريرة قال بين النفختين أربعون قالوا أربعون ماذا قال هـ كذا سمعت وقال ابن التين
ويحتمل أيضا ان يكون علم ذلك لكن سكت ليخبرهم في وقت أو اشتغل عن الاعلام حينئذ ووقع
في جامع ابن وهب أربعين جمعة وسنده منقطع (قوله ويلى كل شئ من الانسان الا عجب الذنب فيه
يركب الخلق) في رواية مسلم ليس من الانسان شئ الا يلى الا عظما واحدا الحديث وأقر هذا
القدر من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة بلفظ كل ابن آدم يأكله التراب الا عجب
الذنب منه خلق ومنه يركب وله من طريق همام عن أبي هريرة قال ان في الانسان عظما
لا تأكله الارض أبدا فيه يركب يوم القيامة قالوا أى عظم هو قال عجب الذنب وفي حديث أبي
سعيد عند الحاكم وأبي يعلى قيل يا رسول الله ما عجب الذنب قال مثل حبة خردل والعجب بفتح
المهملة وسكون الجيم بعدها موحدة ويقال له عجم بالميم أيضا عوض الباء وهو عظم لطيف في
أصل الصلب وهو رأس العصعص وهو مكان رأس الذنب من ذوات الأربع وفي حديث أبي
سعيد الخدرى عن عبد الله بن أبي الدنيا وأبي داود والحاكم مرفوعا انه مثل حبة الخردل قال ابن
الجوزى قال ابن عقيل لله في هذا سر لا يعلمه الا الله لان من يظهر الوجود من العدم لا يحتاج الى
شئ يبنى عليه ويحتمل ان يكون ذلك جفيل علامة للملائكة على احياء كل انسان بجوهره ولا
يحصل العلم للملائكة بذلك الا ببقاء عظم كل شخص ليعلم انه انما أراد بذلك إعادة الارواح الى تلك
الاعيان التى هى جزئها ولولا ابقاء شئ منها لجوزت الملائكة ان إعادة الى امثال الاجساد
لا الى نفس الاجساد وقوله في الحديث ويلى كل شئ من الانسان يحتمل ان يريد به يبنى أى
تعدى اجزائه بالكلية ويحتمل ان يراد به يستحيل فتزول صورته المعهودة فيصير على صفة جسم
التراب ثم يعاد اذا ركب الى ما عهد وزعم بعض الشراح أن المراد انه لا يلى أى يطول بقاءه
لانه لا يبنى أصلا والحكمة فيه انه قاعدة بقائه الانسلا وأسه الذى يبنى عليه فهو أصلب من
الجميع كقاعدة الجدار واذا كان أصلب كان أدوم بقاء وهذا مردود لانه خلاف الظاهر بغير
دليل وقال العلماء هذا عام يخص منه الانبياء لان الارض لا تأكل أجسادهم وألحق ابن عبد البر

عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال اني من أول من يرفع
رأسه بعد النفخة الآخرة
فاذا أنا بموسى متعلق
بالعرش فلا أدري كذلك
كان أم بعد النفخة * حدثنا
عمر بن حفص حدثنا أبي
حدثنا الاعمش قال سمعت
أبا صالح قال سمعت أبا هريرة
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ما بين النفختين
أربعون قالوا يا أبا هريرة
أربعون يوما قال آيت قال
أربعون سنة قال آيت قال
أربعون شهرا قال آيت
ويلى كل شئ من الانسان
الا عجب ذنبه فيه يركب
الخلق

بهم الشهداء والقرطبي المؤذن المحتسب قال عباس قنابيل الخبر وهو كل ابن آدم يأكله التراب
أي كل ابن آدم مما يأكله التراب وان كان التراب لا يأكل أجساد كثيرة كالأنبياء (قوله) العجب
ذنبه) أخذ بنظائره الجمهور فقالوا لا يلي عجب الذنب ولا يأكله التراب وخالف المزي فقلال الأهنا
بمعنى الواو أي وعجب الذنب أيضا يلي وقد أثبت هذا المعنى القراء والاختفش فقالوا ترد الابعنى
الواو ويرد ما انفرد به المزي التصريح بان الأرض لا تأكله أبدا كما ذكرته من رواية همام وقوله
في رواية الأعرج منه خلق يقتضي أنه أول كل شيء يخلق من الآدمي ولا يعارضه حديث سلمان
أن أول ما خلق من آدم رأسه لأنه يجمع بينهما بأن هذا في حق آدم وذلك في حق نبيه أو المراد
بقول سلمان نفخ الروح في آدم لا خلق جسده

نغ
٢٩٨ / ٤

* (سورة المؤمن) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال مجاهد مجازها مجاز
أوائل السور ويقال بل
هو اسم لقول شريح بن أبي
أوفى العبسي
يذكرني حاميم والرحم شاجر
فهلا تلاحمهم قبل التقدم

* (قوله سورة المؤمن) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

سقطت البسمة لغير أبي ذر (قوله) وقال مجاهد حم مجازها مجاز وأائل السور ويقال بل هو اسم
لقول شريح بن أبي أوفى العبسي * يذكرني حم والرحم شاجر فهلا تلاحمهم قبل التقدم *
ووقع في رواية أبي ذر وقال البخاري ويقال إلى آخره وهذا الكلام لا يبي عبدة في مجاز القرآن
ولفظه حم مجازها مجاز وأائل السور وقال بعضهم بل هو اسم وهو يطلق المجاز ويريد به التأويل
أي تأويل حم تأويل أوائل السور أي أن الكل في الحكم واحد فهم ما قبل مثالي الم يقال
مثله في حم وقد اختلف في هذه الحروف المقطعة التي في أوائل السور على أكثر من ثلاثين قولاً
ليس هذا موضع بسطها وأخرج الطبري من طريق الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الم
وحم والمص ووص فواتح افتح بها وروى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن مجاهد قال فواتح
السور كلها قوص وطسم وغيرها هجاء منطوع والأسناد الأول أصح وأما قوله ويقال بل
هو اسم فوصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال حم اسم من أسماء القرآن وقال ابن التين
لعله يريد على قراءة عيسى بن عمر بفتح الحاء والميم الثانية من ميم ويحتمل أن يكون عيسى فتح
لالتقاء الساكنين (قلت) والشاهد الذي أنشده يوافق قراءة عيسى وقال الطبري الصواب
من القراءة عندنا في جميع حروف فواتح السور السكون لأنها حروف هجاء لا أسماء مسميات
وروى ابن مردويه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال ص وأشباهها قسم أقسم
الله بها وهو من أسماء الله وشريح بن أبي أوفى الذي نسب إليه البيت المذكور وقع في رواية
القاسبي شريح بن أبي أوفى وهو خطأ ولفظ أبي عبدة وقال بعضهم بل هو اسم واحتجوا بقول
شريح بن أبي أوفى العبسي فذكر البيت وروى هذه القصة عمر بن شبة في كتاب الجمل له من
طريق داود بن أبي هند قال كان علي بن محمد بن طلحة بن عبيد الله يوم الجمل عمامة سوداء فقال
علي لا تقتلوا صاحب العمامة السوداء فأنما أخرجه بره بآية فلقية شريح بن أبي أوفى فاهوى له
بالرمح فتلحم فقتله وحكي أيضاً عن ابن اسحق أن الشعر المذكور للاشتراخي قال وهو الذي
قتل محمد بن طلحة وذكر أبو مخنف أنه لم يلج بن كعب السعدي ويقال كعب بن مدج وذكر الزبير
ابن بكار أن الأكر على أن الذي قتله عصام بن مقشعر قال المرزباني هو الثبت وأنشده البيت
المذكور وأوله

وقد روى عن سعيد بن جبير نحو ما ذكره المصنف ولكنه يخرج على تقريب المعنى انهما لما أمرتا
 بإخراج ما فيهما من شمس وقروهن ونبات وغير ذلك وأجابنا إلى ذلك كان كالأعطاء فغير بالأعطاء
 عن الجحى بماء ودعناه (قلت) فإذا كان موجهها وثبتت به الرواية فأى معنى لانكاره عن ابن
 عباس وكأنه لما رأى عن ابن عباس انه فسر به معنى الجحى نفى ان يثبت عنه انه فسر به بالمعنى الآخر
 وهذا عجيب فما المانع ان يكون له في الشيء قولان بل أكثر وقد روى الطبري من طريق مجاهد
 عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال الله عز وجل للسموات أطلعي الشمس والقمر والنجوم
 وقال للأرض شقي أنمارك وأخرجي ثمارك قالتا أينا طائعين وقال ابن التين اهل ابن عباس
 قرأها آتينا بالماء ففسرها على ذلك (قلت) وقد صرح أهل العلم بالقراءة أنها اقراءته وبهم اقراء
 صاحباه مجاهد وسعيد بن جبير وقال السهيلي في أماليه قيل ان البخاري وقع له في آى من القرآن
 وهم فان كان هذا منهم والافهى قراءة بلغته ووجهه أعطيا الطاعة كما يقال فلان يعطى الطاعة
 فلان قال وقد قرئ ثم سئلوا الفسنة لا توهبا بالماء والقصر والفسنة ضد الطاعة واذا جاز في احدهما
 جاز في الاخرى انتهى وجوز بعض المفسرين ان آتيا بالماء بمعنى الموافقة وبه جزم الزمخشري
 فعلى هذا يكون المحذوف مفعولا واحدا والتقدير لتوافق كل منكما الاخرى قالتا توافقنا وعلى
 الاول يكون قد حذف مفعولان والتقدير أعطيا من أمر كما الطاعة من أنفسكما قالتا أعطيناها
 الطاعة وهو أخرج لثبوته صريحان ترجمان القرآن (قوله قالتا) قال ابن عطية أراد الفرقتين
 المذكورتين جعل السموات سماء والأرضين أرضا ثم ذكر ذلك شاهدا وهى غفلة منه فانه لم يتقدم
 قبل ذلك اللفظ سماء مفرد ولفظ أرض مفرد ثم قوله طائعين عبر بالجمع بالنظر الى تعدد كل منهما
 وعبر بلفظ جمع المذكر من العقلاء لكونهم عموما معاملة العقلاء في الاخبار عنهم وهو مثل
 رأيهم لى ساجدين (قوله وقال المنهال) هو ابن عمرو الاسدي مولا لهم الكوفي وليس له في البخاري
 سوى هذا الحديث وآخر تقدم في قصة ابراهيم من أحاديث الانبياء وهو صدوق من طبقة الأعمش
 وثقه ابن معين والنسائي والبخاري وغيرهم وتركه شعبة لا امر لا يوجب فيه قدحا كما يثبت في المقدمة
 وهذا التعليق قد وصله المصنف بعد فراغه من سياق الحديث كما ساذ كر (قوله عن سعيد) هو ابن
 جبير وصرح به الاصيلي في روايته وكذا النسفي (قوله قال رجل لابن عباس) كان هذا الرجل هو
 نافع بن الأزرق الذي صار بعد ذلك رأس الأزارقة من الخوارج وكان يجالس ابن عباس بمكة
 ويسأله ويعارضه ومن جملة ما وقع سؤاله عنه صريحا ما أخرجه الحاكم في المستدرک من طريق
 داود بن أبي هند عن عكرمة قال سأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون
 ولا تسمع الأهمسا وقوله وأقبل بعضهم على بعض يتسألون وهاؤم اقروا كتابيه الحديث بهذه
 القصة حسب وهى احدى القصص المسؤل عنها في حديث الباب وروى الطبراني من حديث
 الضحاك بن مزاحم قال قدم نافع بن الأزرق ونجدة بن عوف في نفر من رؤس الخوارج مكة
 فاذا هم بابن عباس فاعدا قريسا من زهرم والناس قياما يسألونه فقال له نافع بن الأزرق أتيتك
 لاسألك فسأله عن أشياء كثيرة من التنسيير ساقها في ورقتين وأخرج الطبري من هذا الوجه
 بعض القصة ولنظنه ان نافع بن الأزرق أتى ابن عباس فقال قول الله ولا يكتمون الله حديثا وقوله
 والله ربنا ما كنا مشركين فقال انى أحسبك كنت من عند أصحابك فقلت لهم أين ابن عباس فأتاني

وقال المنهال عن سعيد بن جبير
 قال قال رجل لابن عباس

اني أجد في القرآن أشياء تختلف على قال فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ولا يكتفون
الله حديثا ربنا ما كنا مشركين (٤٢٨) فقد كتموا في هذه الآية وقال أم السماء بناها إلى قوله دحاها فذكر خلق السماء قبل خلق

عليه متشابه القرآن فأخبرهم أن الله تعالى إذا جع الناس يوم القيامة قال المشركون إن الله لا يقبل إلا من وحده فيسألهم فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين قال فيختم على أفواههم ويستنطق جوارحهم انتهى وهذه القصة إحدى ما ورد في حديث الباب فالظاهر أنه المبهمة فيه (قوله اني أجد في القرآن أشياء تختلف على) أي تشكّل وتضطرب لأن بين ظواهرها تدافعا زاد عبد الرزاق في روايته عن معمر عن رجل عن المنهال بسنده فقال ابن عباس ما هو أشك في القرآن قال ليس بشك ولكنه اختلاف فيقال هات ما اختلف عليك من ذلك قال أسمع الله يقول وحاصل ما وقع السؤال في حديث الباب أربعة مواضع الاول في المسألة يوم القيامة وثانيها الثاني كتمان المشركين حالهم وافشاؤه الثالث خلق السموات والارض أيهما تقدم الرابع الايمان بحرف كان الدال على الماضي مع أن الصفة لازمة وحاصل جواب ابن عباس عن الاول أن في المسألة فيما قبل النفخة الثانية وثباتها فيما بعد ذلك وعن الثاني أنهم يكتفون بالسنتهم فتسطق أيديهم وجوارحهم وعن الثالث أنه بدأ خلق الارض في يومين غير مدحوة ثم خلق السماء فسواها في يومين ثم دحا الارض بعد ذلك وجعل فيها الراسي وغيرها في يومين فتلك أربعة أيام للارض فهذا الذي جمع به ابن عباس بين قوله تعالى في هذه الآية وبين قوله والارض بعد ذلك دحاها هو المعتمد وأما ما أخرجه عبد الرزاق من طريق أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس رفعه قال خلق الله الارض في يوم الاحد وفي يوم الاثنين وخلق الجبال وشقق الانهار ووقد في كل أرض قوتها يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء ثم استوى إلى السماء وهي دخان وتلا الآية إلى قوله في كل سماء أمراءها قال في يوم الخميس ويوم الجمعة الحديث فهو ضعيف لضعف أي سعيد وهو البقال وعن الرابع بان كان وان كانت للماضي لكنهم لا تستلزم الانقطاع بل المراد أنه لم يزل كذلك فأما الاول فقد جاء فيه تفسير آخر أن في المسألة عند تساءلهم بالصعق والمحاسبة والجواز على الصراط وثباتها فيما بعد ذلك وهذا منقول عن السدي أخرجه الطبري ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أن في المسألة عند النفخة الاولى وثباتها بعد النفخة الثانية وقد تأول ابن مسعود في المسألة على معنى آخر وهو طلب بعضهم من بعض العفو فأخرج الطبري من طريق زاذان قال أتيت ابن مسعود فقال يؤخذ بيد العبد يوم القيامة فينادى ألا ان هذا فلان بن فلان فن كان له حق قبله فليأت قال فتود المرأة يومئذ أن يثبت لها حق على أيها أو ابنها أو أخيها أو زوجها فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ومن طريق أخرى قال لا يسأل أحد يومئذ نبيا شيئا ولا يتساءلون به ولا نعت برحم وأما الثاني فقد تقدم بسطه من وجه آخر عند الطبري والآية الاخرى التي ذكرها ابن عباس وهي قوله والله ربنا ما كنا مشركين فقد ورد ما يؤيده من حديث أبي هريرة أخرجه مسلم في أثناء حديث وفيه ثم يلقي الثالث فيقول يا رب آمنت بك وبكاتبك وبرسولك وبثني ما استطاع فيقول إلا نبعث شاهدا عليك فيفكر في نفسه من الذي يشهد على فيختم على فيه وتنطق جوارحه وأما الثالث فأجيب بأجوبة أيضا منها ان ثم معنى الواو فلا يراد وقيل المراد ترتيب الخبر لا الخبر به كقوله ثم كان من الذين

الارض ثم قال أنتم كنتم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين إلى طائعين فذكر في هذه خلق الارض قبل السماء وقال تعالى وكان الله غفورا رحيما عزيزا حكيماسميا بصيرا فكانه كان ثم مضى فقال فلا انساب بينهم في النفخة الاولى ثم يتفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله فلا انساب بينهم عند ذلك ولا يتساءلون ثم في النفخة الاخرة أقبل بعضهم على بعض يتساءلون وأما قوله ما كنا مشركين ولا يكتفون الله فان الله يغفر لأهل الاخلاص ذنوبهم وقال المشركون تعالوا نقول لم نكن مشركين فخم على أفواههم فتسطق أيديهم فعند ذلك عرف أن الله لا يكتفون حديثنا وعنده يود الذين كفروا الآية وخلق الارض في يومين ثم خلق السماء ثم استوى إلى السماء فسواها في يومين آخرين ثم دحا الارض ودحوها أن أخرج منها الماء والمرعى وخلق الجبال والجمال والاكام وما بينهما في يومين آخرين فذلك قوله دحاها

وقوله خلق الارض في يومين فجعلت الارض وما فيها من شيء في أربعة أيام وخلقت السموات في يومين وكان آمنوا
الله غفورا راسمى نفسه ذلك وذلك قوله أي لم يزل كذلك فان الله لم ير شيئا الا أصاب به الذي أراد

آمنوا الآية وقيل على بابها لكن ثم لتفاوت ما بين الخلقين لالتراخي في الزمان وقيل خلق
 بمعنى قدر وأما الزايع وجواب ابن عباس عنه فيجتمعل كلامه أنه أراد أنه سمي نفسه غفورا
 رحيمًا وهذه التسمية مضت لأن التعلق انقضى وأما الصفتان فلا يزالان كذلك لا يتقطعان لانه
 تعالى إذا أراد المغفرة أو الرحمة في الحال أو الاستقبال وقع مراده قاله الكرماني قال ويحتمل أن
 يكون ابن عباس أجاب بجوابين أحدهما أن التسمية هي التي كانت وانتهت والصفة لانها يابها
 والآخر أن معنى كان الدوام فانه لا يزال كذلك ويحتمل أن يحمل السؤال على مسلكين والجواب
 على رفعهما كان يقال هذا اللفظ مشعر بأنه في الزمان الماضي كان غفورًا رحيمًا مع أنه لم يكن
 هناك من يغفر له أو يرحم وبأنه ليس في الحال كذلك لما يشعر به لفظ كان والجواب عن الاول
 بأنه كان في الماضي يسمى به وعن الثاني بأن كان تعطى معنى الدوام وقد قال النحاة كان لثبوت
 خبرها ماضيا دائما ومنقطعاً (قوله فلا يختلف) بالجزم للنهي وقد وقع في رواية ابن أبي حاتم من
 طريق مطرف عن المنهال بن عمرو وفي آخره قال فقال له ابن عباس هل بقي في قلبك شيء أنه ليس
 من القرآن شيء الا نزل فيه شيء ولكن لا تعلمون وجهه * (تنبيه) * وقع في السياق والسما بناءها
 والتلاوة أم السماء بناها كذا زعم بعض الشراح والذي في الاصل من رواية أبي ذر والسماء
 وما بناها وهو على وفق التلاوة لكن قوله بعد ذلك الى قوله دحاها يدل على أن المراد الآية التي
 فيها أم السماء بناها (قوله حديثه يوسف بن عدي) أي ابن أبي زريق التيمي الكوفي نزيل مصر
 وهو أخو زكريا بن عدي وليس له في البخاري الا هذا الحديث وقد وقع في رواية القاسمي
 حديثه عن يوسف بن زيادة عن وهي غلط وسقط قوله وحديثه الخ من رواية النسفي وكذا من
 رواية أبي نعيم عن الجرجاني عن الفربري وثبت ذلك عند جمهور الرواة عن الفربري لكن
 ذكر البرقاني في المصاحفة بعد أن أخرج الحديث من طريق محمد بن ابراهيم البوشني حديثنا
 أبو يعقوب يوسف بن عدي فساقه بتمامه قال وقال لي محمد بن ابراهيم الاردستاني قال شاهدت
 نسخة من كتاب البخاري في هامشها حديثه محمد بن ابراهيم حديثا يوسف بن عدي قال البرقاني
 ويحتمل أن يكون هذا من صنع من سمعه من البوشني فان اسمه محمد بن ابراهيم قال ولم يخرج
 البخاري ليوسف ولا لعبيد الله بن عمرو ولا يزيد بن أبي أنيسة حديثا من اسواه وفي مغايرة
 البخاري سياق الاسناد عن تربيته المعهود اشارة الى أنه ليس على شرطه وان صارت صورته صورة
 الموصول وقد صرح ابن خزيمة في صحيحه بهذا الاصطلاح وان ما يورد بهذه الكيفية ليس على
 شرح صحيحه وخارج على من يغير هذه الصيغة المصطلح عليها اذا خرج منه شيء على هذه الكيفية
 وزعم بعض الشراح أن البخاري سمعه أو لا صر سلاوا آخر اسنادا فنقله كما سمعه وهذا بعيد جدا
 وقد وجدت للحديث طريقا أخرى أخرجه الطبري من رواية مطرف عن المنهال
 ابن عمرو بتمامه فشيخ معمر المبهم يحتمل أن يكون مطرفا أو يزيد بن أبي أنيسة أو ثالثا (قوله)
 وقال مجاهد لهم أخرج غير ممنون محسوب) سقط هذا من رواية النسفي وقد وصله القرطبي من
 طريق مجاهد بن وروي الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله غير ممنون قال
 غير منقوص وهو بمعنى قول مجاهد محسوب والمراد أنه يحسب فيحصى فلا ينقص منه شيء (قوله)
 أقواتها أرزاقها) أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الحسن بن بلقظ قال وقال قتادة جبالها

فلا يختلف عليك القرآن
 فان كلا من عند الله
 * حديثه يوسف بن عدي
 حديثه عبيد الله بن عمرو
 عن زيد بن أبي أنيسة عن
 المنهال بهذا وقال مجاهد
 لهم أخرج غير ممنون محسوب
 أقواتها أرزاقها

تغ

٢٠٢ / ٤

وانهم اراها ودوابها وغارها واصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ وقد ر فيها اقواتها قال من
المطر وقال أبو عبيدة اقواتها واحد ها قوت وهي الارزاق (قوله في كل سماء امرها امر به)
وصله الفريابي بلفظ مما امر به وأراد ماى من خلق الرجوم والنبات وغير ذلك (قوله فحسات
مشاييم) وصله الفريابي من طريق مجاهد به وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ر يحاصر صرا
باردة فحسات مشومات وقال أبو عبيدة الصرصر هي الشديدة الصوت العاصفة فحسات ذوات
فحوس أى مشاييم (قوله وقبضنا لهم قرناء تنزل عليهم الملائكة عند الموت) كذا في رواية أى ذر
والنسي وطائفة وعند الاصيلي وقبضنا لهم قرناء قرناهم بهم تنزل عليهم الملائكة عند الموت
وهذا هو وجه الكلام وصوابه وليس تنزل عليهم نفسرا لقضينا وقد أخرج الفريابي من طريق
مجاهد بلفظ وقبضنا لهم قرناء قال شياطين وفي قوله تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا
قال عند الموت وكذلك أخرجه الطبري مفرقا في موضعيه ومن طريق السدي قال تنزل عليهم
الملائكة عند الموت ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال تنزل عليهم الملائكة وذلك
في الآخرة (قلت) ويحتمل الجمع بين التأويلين فان حالة الموت أول أحوال الآخرة في حق الميت
والحاصل من التأويلين انه ليس المراد تنزل عليهم في حال تصرفهم في الدنيا (قوله اهتزت
بالنبات وربت ارتفعت من أكامها حين تطلع) كذا في رواية غيرهما وفي رواية غيرهما
الى قوله ارتفعت وهذا هو الصواب وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد الى قوله ارتفعت
وزاد قبل أن تنبت (قوله ليقولن هذا الى أى بعلى أنا محقوق بهذا) وصله الطبري من
طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بهذا ولكن لفظه بعمل بتقديم الميم على اللام وهو الاشبه
واللام في ليقولن جواب القسم وأما جواب الشرط فمخذوف وأبعد من قال اللام جواب الشرط
والفاء مخذوفة منه لان ذلك شاذ مختلف في جوازه في الشعر ويحتمل أن يكون قوله هذا الى
أى لا يزول عني (قوله وقال غير مسوئ للسائلين قدرها سواء) سقط وقال غيره لغير أبي ذر
والنسي وهو أشبه فانه معنى قول أبي عبيدة وقال في قوله سواء للسائلين نصبها على المصدر
وقال الطبري قرأ الجمهور سواء بالنصب وأبو جعفر بالرفع ويعقوب بالجرف والنصب على المصدر
أو على نعت الاقوات ومن رفع فعلى القطع ومن خفض فعلى نعت الايام أو الاربعة (قوله
فهديناهم دللناهم على الخير والشر كقوله وهديناه النجدين وكقوله هديناه السبيل والهدى
الذي هو الارشاد بمنزلة أسعدناه ومن ذلك قوله أولئك الذين هدى الله فبهم داهم اقتده) كذا في
ذر والاصيلي وغيرهما أسعدناه بالصاد المهملة قال السهيلي هو بالصاد أقرب الى تفسيره أرشدناه
من أسعدناه بالسين المهملة لانه اذا كان بالسين كان من السعد والسعادة وأرشدت الرجل
الى الطريق وهديته السبيل بعيد من هذا التفسير فاذا قلت أسعدناه بالصاد خرج اللفظ الى
معنى الصعدات في قوله اياكم والعود على الصعدات وهي الطرق وكذلك أسعدني الارض اذا
سار فيها على قصد فان كان البخاري قصده هذا وكتبها في نسخة بالصاد التفتنا الى حديث
الصعدات فليس بمنكر انتهى والذي عند البخاري انما هو بالسين كما وقع عند أكثر الرواة عنه
وهو منقول من معاني القرآن قال في قوله تعالى وأما عود فهديناهم يقال دللناهم على مذهب
الخير ومذهب الشر كقوله وهديناه النجدين ثم ساق عن علي في قوله وهديناه النجدين قال الخير

في كل سماء امرها امر
به فحسات مشاييم وقبضنا
لهم قرناء تنزل عليه
الملائكة عند الموت اهتزت
بالنبات وربت ارتفعت
من أكامها حين تطلع
لنقولن هذا الى أى بعلى
أنا محقوق بهذا وقال غيره
سواء للسائلين قدرها سواء
فهديناهم دللناهم على الخير
والشر كقوله وهديناه
النجدين وكقوله هديناه
السبيل والهدى الذي هو
الارشاد بمنزلة أسعدناه من
ذلك قوله أولئك الذين هدى
الله فبهم داهم اقتده

والشر قال وكذلك قوله انا هدىناه السبيل قال والهدى على وجه آخر وهو الارشاد ومثله قولك
 أسعدناه من ذلك أولئك الذين هدى الله فبهم اهتداهم اقتده في كثير من القرآن (قوله يوزعون
 يكفون) قال أبو عبيدة في قوله فهم يوزعون أي يدفعون وهو من وزعت وأخرج الطبري من
 طريق السدي في قوله فهم يوزعون قال عليهم وزعة تردأ ولاهم على آخرهم (قوله من أكلها
 قشر الكفري الكم) كذا لا يذروا غيرها هي الكم زاد الاصمعي واحدا هو قول الفراء بلنظفه
 وقال أبو عبيدة في قوله من أكلها أي أو عيها واحدا هو ما كانت فيه وكم وكمة واحد
 والجمع أكام وأكمة * (تنبيه) * كاف الكم مضبوطة ككم القميص وعليه يدل كلام أبي
 عبيدة وبه جزم الراغب ووقع في الكشف بكسر الكاف فان ثبت فعلها لغة فسه دون كم
 القميص (قوله وقال غيره ويقال للغيب اذا خرج أيضا كافور وكفري) ثبت هذا في رواية
 المستقلى وحده والكفري بضم الكاف وفتح الفاء وبضمها أيضا والراصة مقصورة وهو وعاء
 الطلع وقشره الأعلى قاله الاصمعي وغيره قالوا وعاء كل شيء كافوره وقال الخطابي قول
 الأكثرين الكفري الطلع بما فيه وعن الخليل انه الطلع (قوله ولي جيم القريب) كذا لاكثر
 وعند التستفي وقال معرف ذكره ومعرف هو ابن المثنى أبو عبيدة وهذا كلامه قال في قوله كانه ولي جيم
 قال ولي قريب (قوله من محيص حاص عنه حاد عنه) قال أبو عبيدة في قوله ما لنا من محيص
 يقال حاص عنه أي عدل وحاد وقال في موضع آخر من محيص أي من معدل (قوله مريية ومريية
 واحد) أي بكسر الميم وضمة أي امتراء هو قول أبي عبيدة أيضا وقراءة الجمهور بالكسر وقرأ
 الحسن البصري بالضم (قوله وقال مجاهد اعلموا ما شئتم الوعيد) في رواية الاصمعي هو وعيد
 وقد وصله عبد بن حميد من طريق سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله اعلموا ما شئتم قال
 هذا وعيد وأخرجه عبد الرزاق من وجهين آخرين عن مجاهد وقال أبو عبيدة لم يأمرهم بعمل
 الكفر واتما هو وعد (قوله وقال ابن عباس ادفع بالتي هي أحسن الصبر عند الغضب والعفو
 عند الاساءة فاذا فعلوا ذلك عصمهم الله وخضع لهم عدوهم كانه ولي جيم) سقط كانه ولي جيم
 من رواية أبي ذر وحده وثبت للباقيين وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
 عباس قال أمر الله المؤمنين بالصبر عند الغضب والعفو عند الاساءة الى آخره ومن طريق عبد
 الكريم الجزري عن مجاهد ادفع بالتي هي أحسن السلام (قوله با) قوله وما كنتم
 تسترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم الآية قال الطبري اختلف في معنى قوله تسترون
 ثم أخرج من طريق السدي قال تستخفون ومن طريق مجاهد قال تتقون ومن طريق شعبة
 عن قتادة قال ما كنتم تظنون أن يشهد عليكم الخ (قوله عن ابن مسعود وما كنتم تسترون)
 أي قال في تفسير قوله تعالى وما كنتم تستترون (قوله كان رجلا من قريش وختن لهما من
 ثقيف أو رجلا من ثقيف وختن لهما من قريش) هذا الشك من أبي جهم مراراً ويه عن ابن
 مسعود وهو عبد الله بن سخرية وقد أخرجه عبد الرزاق من طريق وهب بن ربيعة عن ابن مسعود
 بالفظ ثقيف وختناه قريشيان ولم يشك وأخرج مسلم من طريق وهب هذه ولم يسبق لفظها وأخرجه
 الترمذي من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود قال ثلاثة نفر ولم ينسبهم وذكر ابن
 بشكوال في المهمات من طريق تفسير عبد الغني بن سعيد الشقي أحد الضعفاء بإسناده عن ابن

لوزعون يكفون من
 أكلها قشر الكفري
 الكم وقال غيره ويقال
 للغيب اذا خرج أيضا
 كافور وكفري ولي جيم
 القريب من محيص حاص
 عنه حاد عنه مريية ومريية
 واحد أي امتراء وقال مجاهد
 اعلموا ما شئتم الوعيد وقال
 ابن عباس بالتي هي أحسن
 الصبر عند الغضب والعفو
 عند الاساءة فاذا فعلوا
 عصمهم الله وخضع لهم
 عدوهم كانه ولي جيم * (باب
 قوله وما كنتم تستترون أن
 يشهد عليكم سمعكم ولا
 أبصاركم الآية) * حدثنا
 الصلت بن محمد حدثنا زيد بن
 زريع عن روح بن القاسم
 عن منصور عن مجاهد عن
 أبي معمر عن ابن مسعود
 وما كنتم تستترون أن يشهد
 عليكم سمعكم الآية كان
 رجلا من قريش وختن
 لهما من ثقيف أو رجلا من
 من ثقيف وختن لهما من
 قريش في بيت فقال بعضهم
 لبعض أترون ان الله يسمع
 حدثنا قال بعضهم يسمع
 بعضه وقال بعضهم لئن كان
 يسمع بعضه لقد يسمع كله
 فأنزلت وما كنتم تستترون
 أن يشهد عليكم سمعكم
 ولا أبصاركم الآية

ظننتم بربکم أرادکم فأصبحتم

من الخاسرين) * حدثنا

الحیدی حدثنا سفیان

حدثنا منصور عن مجاهد

عن أبي معمر عن عبد الله

رضي الله عنه قال اجتمع

عند البيت قرشيان وثقفي

أو ثقفیان وقرشي كثيرة

شحم بطونهم قليلة فقه

قلوبهم فقال أحدهم

أترون أن الله يسمع ما نقول

قال الآخر يسمع أن جهرنا

ولا يسمع أن أخفينا وقال

الآخر أن كان يسمع إذا

جهرنا فإنه يسمع إذا أخفينا

فأنزل الله عز وجل وما

كنتم تستترون أن يشهد

عليكم سمعكم ولا أبصاركم

ولا جلودكم الآية وكان

سفیان يحدثنا بهذا فيقول

حدثنا منصور وأبو أبي

نجيم أو جيد أحدهم أو

اثنان منهم ثم ثبت على

منصور وترك ذلك مرارا

غير واحدة * (قوله

فان يصبر وافتلار مشوى

لهم الآية) * حدثنا عمرو بن

علي حدثنا يحيى حدثنا

سفیان قال حدثني منصور

عن مجاهد عن أبي معمر

عن عبد الله بنحوه

* (سورة حم عسق) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ويذكر عن ابن عباس عقيما

التي لا تلدر وحا من أمرنا

القرآن

عباس قال القرشي الاسود بن عبد يغوث الزهري والنقفیان الاخنس بن شريق والاخر لم يسم
وراجعت التفسير المذكور فوجدته قال في تفسير قوله تعالى أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم
ونجواهم قال جلس رجلان عند الكعبة أحدهما من ثقف وهو الاخنس بن شريق والاخر
من قریش وهو الاسود بن عبد يغوث فذكر الحديث وفي تنزيله ذاعلى هذاما لا يخفى وذكر
الثعلبي وتبعه البغوي أن الثقي عبد ياليل بن عمرو بن عمرو والقرشيان صفوان وربيعة ابنا
أمية بن خلف وذكر اسمعيل بن محمد التميمي في تفسيره أن القرشي صفوان بن أمية والنقفیان
ربيعة وجبيب ابنا عمرو قاله أعلم * (قوله يا) وذلکم ظنکم الذی ظننتم بربکم
أردا کم فأصبحتم من الخاسرين) الإشارة في قوله وذلکم لما تقدم من صنيع الاستئثار ظننا منهم
انهم يخفى عليهم عند الله وهو مبتدأ والخبر أردا کم وظنکم بدل من ذلکم ثم ذكر فيه الحديث
الذی قبله من طريق أخرى (قوله اجتمع عند البيت) أي عند الكعبة (قوله كثيرة شحم بطونهم
قليلة فقه قلوبهم) كذا لاكثر باضافة بطون لشحم واطافة قلوب لفقه وتثوين كثيرة وقليلة
وفي رواية سعيد بن منصور والترمذي من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود كثير شحم
بطونهم قليل فقه قلوبهم وذكر بعض الشراح بلفظ اضافة شحم الى كثيرة وبطونهم بالرفع على
أنه المبتدأ أي بطونهم كثيرة الشحم والاخر مثله وهو محتمل وقد أخرجه ابن مردويه من وجه
آخر بلفظ عظيمة بطونهم قليل فقههم وفيه إشارة الى أن الفطنة قلما تكون مع البطنة قال
الشافعي ما رأيت سميناعا قلا لا محمد بن الحسن (قوله لئن كان يسمع بعضه لقد سمع كله) أي
لان نسبة جميع المسموعات اليه واحدة فالخصيص تحكهم وهذا يشعر بأن قائل ذلك كان أفطن
أصحابه واخلق به أن يكون الاخنس بن شريق لانه أسلم بعد ذلك وكذا صفوان بن أمية (قوله
وكان سفیان يحدثنا بهذا فيقول حدثنا منصور وأبو أبي نجيم أو جيد أحدهم أو اثنان منهم
ثم ثبت على منصور وترك ذلك مرارا غير واحدة) هذا كلام الحیدی شيخ البخاري فيه
وقد أخرجه عنه في كتاب التوحيد قال حدثنا سفیان حدثنا منصور عن مجاهد فذكره مختصرا
ولم يذكر مع منصور أحدا أو أخرجه مسلم والترمذي والفسائي من طرق عن سفیان بن عيينة عن
منصور وحده به (قوله حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان (قوله حدثنا سفیان) هو الثوري
(قوله عن منصور) لسفیان فيه اسناد آخر أخرجه مسلم عن أبي بكر بن خالد عن يحيى القطان
عن سفیان الثوري عن سليمان وهو الاعمش عن عمارة بن عمير عن وهب بن ربيعة عن ابن
مسعود وكان البخاري ترك طريق الاعمش للاختلاف عليه قيل عنه هكذا وقيل عنه عن عمارة
ابن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود أخرجه الترمذي بالوجهين

* (قوله سورة حم عسق) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة لغير أبي ذر (قوله ويذكر عن ابن عباس عقيما التي لا تلدر) وصله ابن أبي حاتم
والطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بلفظ ويجعل من يشاء عقيما قال لا يلقح
وذكره باللفظ المعلق بلفظ جو يبرعن الضحالك عن ابن عباس وفيه ضعف وانقطاع فكأنه لم
يجزم به لذلك (قوله روحا من أمرنا القرآن) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن

ابن عباس بهما روى الطبرى من طريق السدى قال فى قوله روحا من امرنا قال وحياء من طريق قتادة عن الحسن قال فى قوله روحا من امرنا قال رجعة (قوله) وقال مجاهد يذروكم فيه نسل بعد نسل) وصله القريانى من طريق مجاهد فى قوله يذروكم فيه قال نسل بعد نسل من الناس والانعام وروى الطبرى من طريق السدى فى قوله يذروكم قال يخلفكم (قوله) لاجحة بيننا وبينكم لاجحة بيننا وبينكم) وصله القريانى عن مجاهد بهذا وروى الطبرى من طريق السدى فى قوله حجتهم احضه عندهم قال هم اهل الكتاب قالوا المسلمين كانوا قبل كما كنتم وتبينوا قبل نبيكم (قوله من طرف خفى ذليل) وصله القريانى عن مجاهد بهذا وروى الطبرى من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس مثله ومن طريق قتادة ومن طريق السدى فى قوله ينظرون من طرف خفى قال يسارقون النظر وتفسير مجاهد هو بالازم هذا (قوله) شرعوا ابدعوا) هو قول ابي عبيدة (قوله) فيظللان رواه كد على ظهره يتحرك ولا يجري في البحر) وروى الطبرى من طريق سعيد عن قتادة قال سفين هذا البحر تجري بالريح فاذا امسكت عنها الريح ركبت وقوله يتحرك أى يسير بالامواج ولا يجري في البحر يسكون الريح وبهذا التقرير يدفع اعتراض من زعم ان لا سقطت فى قوله يتحرك قال لانهم فسروا رواه كد بسوا كن وتفسير رواه كد بسوا كن قول ابي عبيدة ولكن السكون والحركة فى هذا امر نسبي (قوله) قوله الا المودة فى القربى) ذكر فيه حديث طاوس عن ابن عباس سئل عن تفسيرها فقال سعيد بن جبير قري آل محمد فقال ابن عباس عجلت أى اسرعت فى التفسير وهذا الذى جزم به سعيد بن جبير قد جاء عنه من روايته عن ابن عباس مرفوعا فاخرج الطبرى وابن ابي حاتم من طريق قيس بن الربيع عن الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت قالوا يا رسول الله من قرأتك الذين وجبت علينا مودتهم الحديث واسناده ضعيف وهو ساقط لمخالفته هذا الحديث الصحيح والمعنى الا أن تؤدوني لقرايتي فتحفظوني والخطاب لقريش خاصة والقري قرابة العصبية والرحم فكأنه قال احفظوني للقراية ان لم تتبعوني للنسبة ثم ذكر ما تقدم عن عكرمة فى سبب نزول (١) وقد جزم بهذا التفسير جماعة من المفسرين واستندوا الى ما ذكرته عن ابن عباس من الطبرانى وابن ابي حاتم واسناده واه فيه ضعيف ورافضى وذكر الخشري هنا أحاديث ظاهر وضعها ورده الزجاج بما صح عن ابن عباس من رواية طاوس فى حديث الباب وبما نقله الشعبي عنه وهو المعتمد وجزم بأن الاستثناء منقطع وفى سبب نزولها قول آخر ذكره الواحدى عن ابن عباس قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانت تنوبه نواب وليس بيده شئ فجمع له الانصار ما لا يقبلوا يا رسول الله انك ابن أخنا وقد هدانا الله بك وتنوبك النواب وحقوق وليس لك سعة فجمعنا لك من أموالنا ما تستعين به علينا فنزلت وهذه من رواية الكلبى ونحوه من الضعفاء وأخرج من طريق مقسم عن ابن عباس أيضا قال بلغ النبي صلى الله عليه وسلم عن الانصار شئ فخطب فقال ألم تكونوا ضللا لهذا كم الله لى الحديث وفيه فجنوا على الركب وقالوا انفسنا وأموالنا فزلت وهذا أيضا ضعيف ويطلبه أن الآية مكية والاقوى فى سبب نزولها (٢) عن قتادة قال قال المشركون لعل محمدا يطلب أجرا على ما يتعاطاه فنزلت وزعم بعضهم أن هذه الآية منسوخة ورده الشعلبي بأن الآية دالة على الامر بالتودد

وقال مجاهد يذروكم فيه
نسل بعد نسل لاجحة بيننا
لاجحة بيننا وبينكم
من طرف خفى ذليل وقال
غيره فيظللان رواه كد على
ظهره يتحرك ولا يجري
في البحر شرعوا ابدعوا
(باب قوله الا المودة فى
القربى) * حدثنا محمد بن
بشار حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة عن عبد الملك
ابن ميسرة قال سمعت طاوسا
عن ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما أنه سئل عن
قوله الا المودة فى القربى
فقال سعيد بن جبير قري
آل محمد صلى الله عليه وسلم
فقال ابن عباس عجلت ان
النبي صلى الله عليه وسلم
لم يكن بطن من قريش
الا كان له فيهم قرابة فقال
الا أن تصالوا ما بينى وبينكم
من القرابة

(١) بياض بأصله

(٢) بياض بأصله

الى الله بطاعته أو ياتباع فبنيته أو وصله رجه بترك أذنيه أو وصله فأقاربه من أجله وكل ذلك مستقر
الحكم غير منسوخ والحاصل أن سعيد بن جبيرة ومن وافقه كعلي بن الحسين والسدي وعمر بن
شعيب فيما أخرجه الطبري عنهم جلوا الآية على أمر المخاطبين بأن يواددوا أقارب النبي صلى الله
عليه وسلم وابن عباس جلها على أن يواددوا النبي صلى الله عليه وسلم من أجل القرابة التي بينهم
وبينه فعلى الأول الخطاب عام لجميع المكافين وعلى الثاني الخطاب خاص بقريش ويؤيد ذلك
أن السورة مكية وقد قيل إن هذه الآية نسخت بقوله قل ما أسألكم عليه من أجر ويحتمل أن
يكون هذا عاما خاص بمادلت عليه آية الباب والمعنى أن قريشا كانت تصل أرحامها فلما بعث
النبي صلى الله عليه وسلم قطعوه فقال صالوني كما تصالون غيري من أقاربكم وقد روى سعيد بن
منصور عن طريق الشعبي قال أكثر واعلمنا في هذه الآية فكتبت إلى ابن عباس أسأله عنها
فكتب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان واسط النسب في قريش لم يكن حي من أحياء قريش
الأولاد فقال الله قل لا أسألكم عليه أجر إلا المودة في القربى يودوني بقربايتي منكم وتحفظوني
في ذلك وفيه قول ثالث أخرجه أحمد عن طريق مجاهد عن ابن عباس أيضا أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال قل لا أسألكم عليه أجر على ما جئتمكم به من البينات والهدى الآن تقربوا إلى
الله بطاعته وفي أسناده ضعف وثبت عن الحسن البصري نحوه والاجر على هذا مجاز وقوله
القربى هو مصدر كالزنى والبشرى بمعنى القرابة والمراد في أهل القربى وعبر بلفظ في دون اللام
كأنه جعلهم مكانا للمودة ومقرها كما يقال لي في آل فلان هو أي هم مكان هو أي ويحتمل
أن تكون في سببية وهذا على أن الاستثناء متصل فإن كان منقطعا فالمعنى لا أسألكم عليه أجر
قط ولكن أسألكم أن يودوني بسبب قربايتي فيكم

(قوله سورة حم الزخرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله على أمة على امام) كذا لا أكثر وفي رواية أبي ذر وقال مجاهد فذكره والاول أولى وهو
قول أبي عبيدة وروى عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله على أمة قال على
ملة وروى الطبري عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله على أمة أي على دين ومن
طريق السدي مثله (قوله وقيله يارب تفسيره أي يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم ولا نسمع
قيلهم) قال ابن التين هذا التفسير أنكره بعضهم وإنما يصح لو كانت التلاوة وقيلهم وقال أبو عبيدة
وقيله منصوب في قول أبي عمرو بن العلاء على نسمع سرهم ونجواهم وقيله قال وقال غيره هي في
موضع الفعل أي ويقول وقال غيره هذا التفسير محمول على أنه أراد تفسير المعنى
والتقدير ونسمع قيله فحذف العامل لكن يلزم منه الفصل بين المتعاطفين بجمل كثيرة وقال
القراء من قرأ وقيله فنصب يجوز من قوله نسمع سرهم ونجواهم ونسمع قيلهم وقد ارتضى
ذلك الطبري وقال قرأ الجمهور وقيله بالنصب عطفا على قوله أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم
ونجواهم والتقدير ونسمع قيله يارب وبهذا يدفع اعتراض ابن التين والزامة بل يصح
والقراءة وقيله بالافراد قال الطبري وقراءة الكوفيين وقيله بالجر على معنى وعنده علم الساعة
وعلم قيله قال وهما قراءتان صحيحتا المعنى وسمايتي في آخر هذه السورة أن ابن مسعود قرأ وقال

(سورة حم الزخرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال مجاهد على أمة على
امام وقيله يارب تفسيره
أي يحسبون أنا لا نسمع سرهم
ونجواهم ولا نسمع قيلهم

تق

٣٠٤ / ٤

نغ

٢٠٥/٤

وقال ابن عباس ولولا أن
يكون الناس أمة واحدة
لولا أن جعل الناس كلهم
كفار جعلت لبيوت
الكفار سقفا من فضة
ومعارج من فضة وهي درج
وسر فضة مقرنين مطبقين
أسفونا أسفونا يعش
يعمى وقال مجاهد أفنضرب
عنكم الذكرا أي تكذبون
بالقرآن ثم لا تعاقبون عليه
ومضى مثل الأولين سنة
الأوليين مقرنين يعني الأبل
والخيل والبغال ينشأ في
الحلية الجوارى جعلتموهن
للرجل ولدا فكيف
تحكمون لو شاء الرجل
مأعبداهم يعنون الاوثان
يقول الله تعالى ما لهم بذلك
من علم الاوثان انهم
لا يعلمون

الرسول يارب في موضع وقيله يارب وقال بعض النحويين المعنى الامن شهد بالحق وقال قبله يارب
ان هو لا يقوم لا يؤمنون وفيه أيضا الفصل بين المتعاطفين بجملة كثيرة (قوله) وقال ابن عباس
ولولا ان يكون الناس أمة واحدة (الح) وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس بلفظه مقطعا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أمة واحدة كفارا وروى
الطبري من طريق عوف عن الحسن في قوله ولولا ان يكون الناس أمة واحدة قال كفارا يميلون
الى الدنيا قال وقد مالت الدنيا كثيرا أهلها وما فعل فكيف لو فعل (قوله) مقرنين مطبقين (وصله
الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وما كئله مقرنين قال مطبقين وهو
بالقاف ومن طريق السدي مثله وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وما كئله مقرنين لافي
الايدي ولا في القوة (قوله) أسفونا أسفونا (وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس في قوله فلما أسفونا قال أسفونا وقال عبد الرزاق سمعت ابن جريج يقول أسفونا
أغضبونا وعن سمك بن الفضل عن وهب بن منبه مثله وأورده في قصة له مع عروة بن محمد السعدي
عامل عمر بن عبد العزيز على اليمن (قوله) يعش يعمى (وصله ابن أبي حاتم من طريق شيب عن بشر
عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ومن يعش عن ذكر الرحمن قال يعمى وروى الطبري من
طريق السدي قال ومن يعش أي يعرض ومن طريق سعيد عن قتادة مثله قال الطبري من
فسر يعش بمعنى يعمى فقراءته بفتح الشين وقال ابن قتبية قال أبو عبيدة قوله ومن يعش بضم
السين أي تظلم عنه وقال الفراء يعرض عنه قال ومن قرأ يعش بفتح الشين أراد تعمى عنه قال
ولا أرى القول الا قول أبي عبيدة ولم أرا أحدا يجز عشوت عن الشيء أعرضت عنه انما يقال
تعاشيت عن كذا اتغافل عنه ومثله تعاميت وقال غيره عشى اذا مشى بصبر ضعيف مثل عرج
مشى مشية الاعرج (قوله) وقال مجاهد أفنضرب عنكم الذكرا صفا أي تكذبون بالقرآن ثم
لا تعاقبون عليه (وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظه وروى الطبري من
طريق العوفي عن ابن عباس قال أخسبتم ان نصفي عنكم ولم تفعلوا ما أمرتم به (قوله) ومضى
مثل الأولين سنة الأولين (وصله القرطبي عن مجاهد في قوله ومضى مثل الأولين قال سنتهم وسيأتي
له تفسير آخر قريبا (قوله) مقرنين يعني الأبل والخيل والبغال (وصله القرطبي عن مجاهد بلفظه وزاد
والخير وهذا تفسير المراد بالضمر في قوله له وأما لفظ مقرنين فتقدم معناه قريبا (قوله) ومن ينشأ
في الحلية الجوارى يقول جعلتموهن للرجل ولدا فكيف تحكمون (وصله القرطبي عن مجاهد
بلفظه والمعنى انه تعالى أنكروا على الكفرة الذين زعموا ان الملائكة بنات الله فقال أم اتخذن
يخلق بنات وأصفاكم بالبنين وأنتم تمقتون البنات وتفرون منهن حتى بالغتم في ذلك فوآدتموهن
فكيف تؤثرن أنفسكم بأعلا الجزين وتدعون له الجزء الأدنى مع ان صفة هذا الصنف الذي
هو البنات انها تنشأ في الحلية والزينة المفضية الى نقص العقل وعدم القيام بالخدمة وقال عبد
الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله أو من ينشأ في الحلية قال البنات وهو في الخصام غير مبين قال
فلما تكلمت المرأة تريد ان تكلم بمجدة لها الاتكلمت بمجدة عليها * (تنبه) * قرأ ينشأ بفتح أوله
مخففا للجهور ووجهه والكسائي وحفص بضم أوله مثقلا والحدري مثله مخففا (قوله) وقالوا لو شاء
الرجل ما عبدهناهم يعنون الاوثان يقول الله تعالى ما لهم بذلك من علم الاوثان انهم لا يعلمون

وصله القريابي من طريق مجاهد في قوله وقالوا لولاء الرجن ما عبدناهم قال الاوثان قال الله ما لهم بذلك من علم ان هم الا يخرضون ما تعلمون قدرة الله على ذلك والضمير في قوله ما لهم بذلك من علم لا كفار اراى ليس لهم علم بما ذكره من المشيئة ولا برهان معهم على ذلك انما يقولونه ظنا وحسبانا أو الضمير للاوثان وزلهم منزلة من يعملون فيهم علم ما يصنع المشركون من عبادتهم (قوله في عقبه ولده) وصله عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بلفظه والمراد بالولد الجنس حتى يدخل فيه ولد الولد وان سفل وقال عبد الرزاق في عقبه لا يزال في ذريته من يوحد الله عز وجل (قوله مقتريين عيشون معا) وصله القريابي عن مجاهد في قوله أو جاء معه الملائكة مقتريين عيشون معا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة يعني متتابعين (قوله سلفا قوم فرعون سلفا لكفار أمة محمد) وصله القريابي من طريق مجاهد قال هم قوم فرعون كفارهم سلفا لكفار أمة محمد (قوله ومثلا عبرة) وصله القريابي عن مجاهد بلفظه وزاد لمن بعدهم (قوله يصدون بضجون) وصله القريابي والطبري عن مجاهد بلفظه وهو قول أبي عبيدة وزاد من ضمها فغناه يصدون وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن طريق أخرى عن ابن عباس ومن طريق سعيد عن قتادة في قوله يصدون قال يضحون وقال عبد الرزاق عن معمر عن عاصم أخبرني زهر بن جيس ان ابن عباس كان يقرأها يصدون يعني بكسر الصاد يقول يضحون قال عاصم وسمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقرأها بضم الصاد قبل الكسر معناه يضح وبالضم مغناه يعرض وقال الكسائي هما لغتان بمعنى وأنكر بعضهم قراءة الضم واحتج بأنه لو كانت كذلك لكانت عنه لانه وأجيب بان معنى منه أي من أجله فيصح الضم وروى الطبري من طريق أبي يحيى عن ابن عباس انه أنكر على عبيد بن عمير قراءة يصدون بالضم (قوله مبرمون مجمعون) وصله القريابي عن مجاهد بلفظه وزاد ان كادوا شرا كدناهم مثله (قوله أول العابدين أول المؤمنين) وصله القريابي عن مجاهد بلفظه أول المؤمنين بالله فقولوا ما شئتم وقال عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبي نجيع عن مجاهد قال قوله فانا أول العابدين يقول فانا أول من عبد الله وحده وكفر بما تقولون وروى الطبري من طريق محمد بن ثور عن معمر بسنده قال قل ان كان للرجل ولد في زعمكم فانا أول من عبد الله وحده وكذبكم وسيأتى له بعد هذا تفسير آخر (قوله وقال غيره اني براء مما تعبدون العرب تقول نحن منك البراء أو الخلاء الواحد والاثان والجميع من المذكور والمؤث سواء يقال فيه براء لانه مصدر ولوقيل برى لقليل في الاثنين بريثان وفي الجميع بريثون) قال أبو عبيدة قوله اني براء مجازها لغة عالية يجعلون الواحد والاثنين والثلاثة من المذكور والمؤث على لفظ واحد وأهل نجد يقولون أنا برى وهي بريئة ونحن براء (قوله وقرأ عبد الله اني برى بالياء) وصله الفضل بن شاذان في كتاب القراآت بإسناده عن طلحة بن مصرف عن يحيى بن وثاب عن علقمة عن عبد الله بن مسعود (قوله والزخرف الذهب) قال عبد الله بن حميد حدثنا هشام بن القاسم عن شعبة عن الحكم عن مجاهد قال كالا ندرى ما الزخرف حتى رأيت هاني قراءة عبد الله أي ابن مسعود أو يكون لك بيت من ذهب وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله وزخرفا قال الذهب وعن معمر عن الحسن مثله (قوله ملائكة في الارض يخلفون يخلف بعضهم بعضا) أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وزاد في آخره مكان ابن آدم (قوله)

في عقبه ولده مقتريين عيشون معا سلفا قوم فرعون سلفا لكفار أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومثلا عبرة يصدون يضحون مبرمون مجمعون أول العابدين أول المؤمنين وقال غيره اني براء مما تعبدون العرب تقول نحن منك البراء والخلاء الواحد والاثان والجميع من المذكور والمؤث يقال فيه براء لانه مصدر ولو قال برى لقليل في الاثنين بريثان وفي الجميع بريثون وقرأ عبد الله اني برى بالياء والزخرف الذهب ملائكة يخلفون يخلف بعضهم بعضا

تغ

٢٠٧ / ٤

* (باب قوله ونادوا يا مالک
ليقض علينا ربك قال انكم
ما كنون) * حدثنا حجاج
ابن منهال حدثنا سفيان بن
عيينة عن عمرو عن عطاء
عن صفوان بن يعلى عن
أبيه قال سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقرأ على المنبر
ونادوا يا مالک ليقض عنا
ربك وقال قتادة مثلاً
للآخرين عظة لمن بعدهم
وقال غيره مقرنين ضابطين
يقال فلان مقرن لفلان
ضابط له والاكواب
الاباريق التي لاخر اطم لها
وقال قتادة في أم الكتاب
جمله الكتاب أصل الكتاب
أول العابدين أي ما كان
فاناً أول الاتقيين وهما الغتان
رجل عابد وعبد وقرأ
عبد الله وقال الرسول
يارب ويقال أول العابدين
الجاحدين من عبدي عبد
أفمنضرب عنكم الذكر
صفحا ان كنتم قوما مسرفين
مشركين والله لو أن هذا
القرآن رفع حيث رده أوائل
هذه الامة لهلكوا فأهلكا
أشد منهم بطشا ومضى مثل
الاولين عقوبة الاولين

بأ قوله ونادوا يا مالک) ظاهرها انهم بعد ما طال ابلاسهم تكلموا والمبلس الساكت
بعد اليأس من الفرج فكان فائدة الكلام بعد ذلك حصول بعض ترج أطول العهد والنداء
يقع قبل الابلاس لان الواو لا تستلزم ترتيبا (قوله عمرو) هو ابن دينار (قوله عن صفوان بن يعلى
عن أبيه) هو يعلى بن أمية المعروف بابن منية (قوله يقرأ على المنبر ونادوا يا مالک) كذا الجمع
بأثبات الكاف وهي قراءة الجمهور وقرأ الأعمش ونادوا يا مال بالترخيم ورويت عن علي وتقديم
بدء الخلق انها قراءة ابن مسعود قال عبد الرزاق قال الثوري في حرف ابن مسعود ونادوا يا مال
يعنى بالترخيم وبه جزم ابن عيينة ويذكر عن بعض السلف انه لما سمعها قال ما أشغل أهل النار
عن الترخيم واجيب باحتمال انهم يقطعون بعض الاسم لضعفهم وشدة ما هم فيه (قوله وقال
قتادة مثلاً للآخرين عظة لمن بعدهم) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله فلما أسفونا قال
أغضبونا فجللناهم سلفا قال الى النار ومثلاً للآخرين قال عظة للآخرين (قوله وقال غيره
مقرنين ضابطين يقال فلان مقرن لفلان ضابط له) هو قول أبي عبيدة واستشهد بقول الكهيت
«ولستم للصالحين مقرنين» (قوله والاكواب الاباريق التي لاخر اطم لها) هو قول أبي عبيدة بلفظه
وروى الطبري من طريق السدي قال الاكواب الاباريق التي لا أذان لها (قوله وقال قتادة
في أم الكتاب جمله الكتاب أصل الكتاب) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله وانه في أم
الكتاب قال في أصل الكتاب وجملته (قوله أول العابدين أي ما كان فانا أول الاتقيين وهما الغتان
رجل عابد وعبد) وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال يقول لم يكن
للرجن ولد ومن طريق سعيد عن قتادة قال هذه كلمة في كلام العرب ان كان للرجن ولد أي ان
ذلك لم يكن ومن طريق زيد بن أسلم قال هذا معروف من قول العرب ان كان هذا الامر قط أي
ما كان ومن طريق السدي ان بمعنى لو أي لو كان للرجن ولد كنت أول من عبده بذلك لكن لا ولد
له ورجحه الطبري وقال أبو عبيدة ان بمعنى ما في قول والفاء بمعنى الواو أي ما كان للرجن ولداً
أول العابدين وقال آخرون معناه ان كان للرجن في قولكم ولد فانا أول العابدين أي الكافرين
بذلك والجاحدين لما قتلتموهم والعابدين من عبدي بكسر الباء يعبد بفتحها قال الشاعر
أولئك قومي ان هجوني هجوتهم * وأعيد ان أهجو كسب ابدارم

أي أمتنع وأخرج الطبري أيضاً عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب عبد معناه استنكف ثم ساق
قصة عن عمر في ذلك وقال ابن فارس عبد بفتحين بمعنى عابد وقال الجوهرى العبد بالتحريك
الغضب (قوله وقرأ عبد الله وقال الرسول يارب) تقدمت الإشارة الى اسناد قراءة عبد الله وهو
ابن مسعود وأخرج الطبري من وجهين عن قتادة في قوله وقيله يارب قال هو قول الرسول صلى
الله عليه وسلم (قوله ويقال أول العابدين أول الجاحدين من عبدي عبد) وقال ابن التين كذا
ضبطوه ولم أرفق اللغة عبد بمعنى جحدا انتهى وقد ذكرها الفريزي * (تنبيه) ضبطت عبد عبد
هنا بكسر الموحدة في الماضي وفتحها في المستقبل (قوله أفمنضرب عنكم الذكر صفحا ان كنتم
قوما مسرفين مشركين والله لو ان هذا القرآن رفع حيث رده أوائل هذه الامة لهلكوا) وصله ابن
أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي عمرو عن قتادة بلفظه وزاد ولكن الله عاد عليهم بعائده ورجته
فكره عليهم ودعاهم اليه (قوله فأهلكا أشد منهم بطشا ومضى مثل الاولين عقوبة الاولين)

وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بهذا (قوله جرأ عدلا) وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بهذا وهو بكسر العين وكذا أخرجه البخاري في كتاب خلق أفعال العباد من طريق سعيد ابن أبي عروبة عن قتادة مثله وأما أبو عبيدة فقال جرأ أي نصيبا وقيل جرأ أنا نأنا تقول جرأت المرأة إذا نأت نأثي

بجرأ عدلا

* (قوله سورة حم الدخان) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

سقطت سورة والبسملة لغير أبي ذر (قوله وقال مجاهد وهو طريقا يبايسا ويقال رهواسا كما) أما قول مجاهد فوصله القرطبي من طريقه بلفظ وزاد كهيئته يوم ضرب يقول لا تأمره أن يرجع بل اتركه حتى يدخل آخره وأخرجه عبد بن حم من وجه آخر عن مجاهد في قوله رهواسا قال متفرجا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عطف موسى ليضرب البحر ليلتم وخاف أن يتبعه فرعون وجنوده فقبل له اترك البحر رهواسا يقول كما هو طريقا يبايسا انهم جند مغرقون وأما القول الآخر فهو قول أبي عبيدة قال في قوله وارك البحر رهواسا كما يقال جات الخيل رهواسا أي ساكنة واركه على نفسك أي ارفق بها ويقال عيش راه وسقط هذا القول هنا لغير أبي ذر واثباته هو الصواب (قوله على علم على العالمين على من بين ظهره) هو قول مجاهد أيضا وصله القرطبي عنه بلفظ فضلناهم على من هم بين ظهره أي على أهل عصرهم (قوله وزوجناهم بحور عين أنكحناهم حورا عينايحار فيها الطرف) وصله القرطبي من طريق مجاهد بلفظ أنكحناهم الحورائي يحار فيها الطرف بيان غش سوقهن من وراء ثيابهن ويرى الناظر وجهه في كبد احدهن كالمرأة من رقة الجلد وصفاء اللون (قوله اعتلوه ادفعوه) وصله القرطبي من طريق مجاهد وقال في قوله خذوه فاعتلوه قال ادفعوه (قوله ويقال أن ترجون القتل) سقط ويقال لغير أبي ذر فصار كأنه من كلام مجاهد وقد حكاه الطبري ولم يسم من قاله وأورد من طريق العوفي عن ابن عباس أنه بمعنى الشتم وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ترجون قال بالحجارة واختار ابن جرير رجل الرجم هنا على جميع معانيه (قوله ورهواسا كما) كذا لغير أبي ذر هنا وقد تقدم بيانه في أول السورة (قوله وقال ابن عباس كالمهل أسود كمثل الزيت) وصله ابن أبي حاتم من طريق مطرف عن عطية سئل ابن عباس عن المهل قال شئ غليظ كدردي الزيت وقال الليث المهل ضرب من القطران إلا أنه رقيق شبيه بالزيت يضرب إلى الصفرة وعن الأصمعي المهل بفتح الميم هو الصديد وما يسيل من الميت وبالضم هو عكر الزيت وهو كل شئ يتحات عن الحجر من الرماد وحكي صاحب المحكم أنه خبث الجواهر الذهب وغيره وقيل في تفسير المهل أقوال أخرى فعند عبد بن حم عن سعيد بن جبيرة هو الذي انتهى حره وقيل الرصاص المذاب أو الحديد أو الفضة وقيل السم وقيل خسار الزيت وعند أحمد من حديث أبي سعيد في قوله تعالى كالمهل قال كعكر الزيت إذا قرب به إليه سقطت فروة وجهه فيه (قوله وقال غيره تبسج ملوك اليمن كل واحد منهم يسمى تبعا لانه يتبع صاحبها والظل يسمى تبعا لانه يتبع الشمس) هو قول أبي عبيدة بلفظه وزاد موضع تبسج في الجاهلية موضع الخليفة في الاسلام وهم ملوك العرب الاعاظم وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال قالت عائشة كان تبسج

* (سورة حم الدخان) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تغ وقال مجاهد رهواسا طريقا يبايسا ويقال رهواسا كما على علم على العالمين على من بين ظهره فاعتلوه ادفعوه وزوجناهم بحور عين أنكحناهم حورا عينايحار فيها الطرف ويقال أن ترجون القتل ورهواسا كما وقال ابن عباس كالمهل أسود كمثل الزيت وقال غيره تبسج ملوك اليمن كل واحد منهم يسمى تبعا لانه يتبع صاحبه والظل يسمى تبعا لانه يتبع الشمس

(باب فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين فارتقب فانتظر) حدثنا عبد الله عن (٤٣٩) أبي حنيفة عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال

رجلا صالحا قال معمر وأخبرني عيسى بن عبد الرحمن أنه سمع سعيد بن جبيرة يقول أنه كسا البيت ونهى عن سبه وقال عبد الرزاق أنبأنا بكار بن عبد الرحمن سمعت وهب بن منبه يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن سب أسعد وهو تبع قال وهب وكان على دين إبراهيم وروى أحمد من حديث سهل بن سعد رفعه لا تسبوا تبعاً فإنه كان قد أسلم وأخرجه الطبراني من حديث ابن عباس مثله وإسناده أصح من إسناده سهل وأما ما رواه عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة عن فروع لا أدري تبعاً كان لعينا أم لا وأخرجه ابن أبي حاتم والحاكم والدارقطني وقال تفرد به عبد الرزاق فالجمع بينهما وبين ما قبله أنه صلى الله عليه وسلم أعلم بحاله بعد أن كان لا يعلمها فلذلك نهى عن سبه خشية أن يبادر إلى سبه من سمع الكلام الأول (قوله) فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين فارتقب فانتظر كذا لا يذروني رواية غيره وقال قتادة فارتقب فانتظر وقد وصله عبد بن حماد عن طريق شيبان عن قتادة (قوله) عن الأعمش عن مسلم هو ابن صبيح بالتصغير أبو الضحى كما صرح به في الأبواب التي بعده وقد ترجم لهذا الحديث ثلاث تراجم بعد هذا وساق الحديث بعينه مطولاً ومختصراً وقد تقدم أيضاً في تفسير الفرقان مختصراً وفي تفسير الروم وتفسير من مطولاً ويحيى الزاوي فيه عن أبي معاوية وفي الباب الذي يليه عن وكيع هو ابن موسى البخلي وقوله في الطريق الأولى حتى أكلوا العظام زاد في الرواية التي بعدها والميتة وفي التي بعدها حتى أكلوا العظام والجلود وفي رواية فيها حتى أكلوا الجلود والميتة وفي جهور الروايات الميتة بفتح الميم وبالتحتانية ثم المثناة وضبطها بعضهم بنون مكسورة ثم تحتانية ساكنة وهمزة وهو الجلد أول ما يدبغ والأول أشهر (قوله) بغد قوله يغشى الناس هذا عذاب أليم قال فأتى رسول الله كذا بضم الهمزة على البناء للجهول والآخر المذكور هو أبو سفيان كما صرح به في الرواية الأخيرة (قوله) فقبل يا رسول الله استسقى الله لمضر فإنها قد هلكت) إنما قال لمضر لأن غالبهم كان بالقرب من مناهل الجاز وكان الدعاء بالقطع على قريش وهم سكان مكة فسرى القطع إلى من حولهم فحسن أن يطلب الدعاء لهم ولعل السائل عدل عن التعبير بقريش لئلا يذكروهم فيذكر مجرمهم فقال لمضر لئلا يردوا فيهم ويشير أيضاً إلى أن غير المدعو عليهم قد هلكوا بجريتهم وقد وقع في الرواية الأخيرة وإن قومه هلكوا ولا منافاة بينهما لأن مضر أيضاً قومه وقد تقدم في المناقب أنه صلى الله عليه وسلم كان من مضر (قوله) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمضر إنك بلجري أي أنا أمرني أن استسقى لمضر مع ما هم عليه من العصية والاشراك به ووقع في شرح الكرماني قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمضر أي لابي سفيان فإنه كان كبيرهم في ذلك الوقت وهو كان الآتي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم المستدعي منه الاستسقاء تقول العرب قتلت قريش فلانا ويريدون شخصاً منهم وكذا يضيفون الآخر إلى القبيلة والآخر في الواقع مضاف إلى واحد منهم انتهى وجعله اللام متعلقة بقال غريب وإنما هي متعلقة بالحدوف كما قرره أولاً (قوله) فلما أصابهم الرفاهية بتخفيف التحتانية بعد الهاء أي التوسع والراحة (قوله) في الباب الثاني عن مسروق قال دخلت على عبد الله أي ابن مسعود (قوله) أن من العلم أن تقول لما لا تعلم الله أعلم تقدم سبب قول ابن مسعود هذا في سورة الروم من وجه آخر عن

مسروق عن عبد الله قال
مضى نخس الدخان والروم
والقمر والبطشة واللزام
*(يغشى الناس هذا عذاب
أليم)* حدثنا يحيى حدثنا أبو
معاوية عن الأعمش عن
مسلم عن مسروق قال قال
عبد الله إنما كان هذا لأن
قريشاً لما استعصوا على
النبي صلى الله عليه وسلم دعا
عليهم بسنين كسنى يوسف
فأصابهم قحط وجهه حتى
أكلوا العظام فجعل الرجل
يتظر إلى السماء فيرى ما بينه
وبينها كهيئة الدخان من
الجهنم فأنزل الله تعالى
فارتقب يوم تأتي السماء
بدخان مبين يغشى الناس
هذا عذاب أليم قال فأتى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقبل يا رسول الله
استسقى الله لمضر فإنها قد
هلكت قال لمضر إنك بلجري
فاستسقى فسقوا فقتلت
أنكم عائدون فلما أصابهم
الرفاهية عادوا إلى حالهم
حين أصابهم الرفاهية
فأنزل الله عز وجل يوم
نبطش البطشة الكبرى أنا
منتقمون قال يعني يوم بدر
*(باب قوله تعالى ربنا
اكشف عنا العذاب إنا
مؤمنون)* حدثنا يحيى
حدثنا وكيع عن الأعمش

عن أبي الضحى عن مسروق قال دخلت على عبد الله فقال إن من العلم أن تقول لما لا تعلم الله أعلم

ان الله قال لنبه صلى الله عليه وسلم قل ما سألكم عليه من اجر وما أنامن المتكافين ان قريشاً لما غلبوا النبي صلى الله عليه وسلم واستعصوا عليه قال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف فأخذتهم سنة أكلوا فيها العظام والميتة من الجهد حتى جعل أحدهم يرى ما بينه وبين السماء كهيئة الدخان من الجوع قالوا ربنا اكشف عنا العذاب اننا مؤمنون فقيل له ان كشفنا عنهم عادوا فدار به فكشف عنهم فعادوا فانتقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله جل ذكره اننا منتقمون * (باب أني لهم الذكري (٤٤٠) وقد جاءهم رسول مبين الذكري واحد) * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير

ابن حازم عن الاعمش عن أني لأخني عن مسروق قال دخلت على عبد الله ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعا قريشاً كذبوه واستعصوا عليه فقال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف فأصابهم سنة حصت كل شيء حتى كانوا يأكلون الميتة وكان يقوم أحدهم فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان من الجهد والجوع ثم قرأ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين حتى بلغ اننا كاشفوا العذاب قليلاً انكم عائدون قال عبد الله أفيكشف عنهم العذاب يوم القيامة قال والبطشة الكبرى يوم بدر * (باب ثم تولوا عنه وقالوا معلم نجون) * حدثنا بشر بن خالد أخبرنا محمد بن شعبة عن سليمان ومنصور عن أبي الضحى عن مسروق قال قال عبد الله ان الله بعث محمداً صلى الله عليه وسلم وقال قل

الاعمش ولفظه عن مسروق قال بينما رجل يحدث في كندة فقال ليبي ه دخان يوم القيامة فيأخذ باسباع المنافقين وأبصارهم ويأخذ المؤمن كهيئة الزكام ففزعنا فأتيت ابن مسعود وكان متكئاً فغضب فجلس فقال من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله أعلم وقد جرى البخاري على عادته في اشارة الخفي على الواضح فان هذه السورة كانت أولى بايراد هذا السياق من سورة الروم لما تضمنته من ذكر الدخان لكن هذه طريقته كالحديث في موضع ثم يذكرك في الموضوع اللائق به عارياً عن الزيادة اكتفاء بذكرها في الموضوع الآخر ثم هذا الدخان وبعبارة على مزيد الاستحضار وهذا الذي أنكره ابن مسعود قد جاء عن علي فأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم من طريق الحرث عن علي قال آية الدخان لم تمض بعد يأخذ المؤمن كهيئة الزكام وينفخ الكافر حتى ينقذ ثم أخرج عبد الرزاق من طريق ابن أبي مليكة قال دخلت على ابن عباس يوماً فقال لي لم أتم البارحة حتى أصبحت قالوا طلع الكوكب ذو الذنب فخشينا الدخان قد خرج وهذا أخشى أن يكون تصحيحاً وانما هو الدجال بالجم الثقيلة واللام ويؤكد كون آية الدخان لم تمض ما أخرجه مسلم من حديث أبي شريح رفعه لا تقوم الساعة حتى ترأوا عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والداية الحديث وروى الطبري من حديث ربه عن حذيفة مرفوعاً في خروج الآيات والدخان قال حذيفة يا رسول الله وما الدخان فتلا هذه الآية قال أما المؤمن فيصبيه منه كهيئة الزكة وأما الكافر فيخرج من مخبره وأذنيه ودبره واسناده ضعيف أيضاً وروى ابن أبي حاتم من حديث أبي سعيد نحوه واسناده ضعيف أيضاً وأخرجه مرفوعاً باسناد أصح منه للطبري من حديث أبي مالك الأشعري رفعه ان ربكم أنذركم ثلاثاً الدخان يأخذ المؤمن كالزكة الحديث ومن حديث ابن عمر نحوه واسنادهما ضعيف أيضاً لكن تطاير هذه الاحاديث يدل على أن ذلك أصلاً ولو ثبت طريق حديث حذيفة لاحتمال أن يكون هو القاص المراد في حديث ابن مسعود (قوله الذكري) هو والذكري سواء (١) (قوله في الرواية الاخيرة أخبرنا محمد) هو ابن جعفر غندر (قوله عن سليمان) هو الاعمش ومنصور هو ابن المقهر (قوله حتى حصت) بهمة تين أي جردت وأذهبت يقال سنة حصا أي جرد لا اغيث فيها (قوله فقال أحدهم) كذا قاله في موضعين أي أحد الرواة ولم يتقدم في سياق السديسي موضع واحد فيه اثنان سليمان ومنصور فحق العبارة أن يقول قال أحدهما لكن يحمل على تلك اللغة (قوله وجعل يخرج من الارض كهيئة الدخان) وقع في الرواية التي قبلها فكان يرى بينه

ما سألكم عليه من اجر وما أنامن المتكافين فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى قريشاً استعصوا عليه فقال و بين اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف فأخذتهم السنة حتى حصت كل شيء حتى أكلوا العظام والجلود فقال أحدهم حتى أكلوا الجلود والميتة وجعل يخرج من الارض كهيئة الدخان فاتاه أبو سفيان فقال أي محمد ان قومك هلكوا فادع الله أن يكشف عنهم فدعاهم قال تعودوا بعد هذا في حديث منصور ثم قرأ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى عائدون ان يكشف عذاب الآخرة فقد مضى الدخان والبطشة والزام وقال آخر الروم * (يوم يبطش البطشة الكبرى انما منتقمون) * حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال خمس قد مضى الزام الروم والبطشة والقمر والدخان (١) قوله الذكري هو والذكري سواء هكذا ينسخ الشراح ولم يذكر بعد شيئاً وحرر

وبين السماء مثل الدخان من الجوع ولا تدافع بينهما لأنه يحمل على أنه كان مبدؤاً من الأرض
وغيرها ما بين السماء والأرض ولا معارضة أيضاً بين قوله يخرج من الأرض وبين قوله كهية
الدخان لاحتمال وجود الأمرين بأن يخرج من الأرض بخار كهية الدخان من شدة حرارة
الأرض ووجهها من عدم الغيث وكأوا يرون بينهم وبين السماء مثل الدخان من فرط حرارة الجوع
أو الذي كان يخرج من الأرض بحسب تخيلهم ذلك من غشاة أبصارهم من فرط الجوع أولفظ
من الجوع صفة الدخان أي يرون مثل الدخان الكائن من الجوع

(قوله سورة حم الجاثية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة الجاثية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

جاثية مستوفزين على
الركب وقال مجاهد نستنسخ
نكتب ننساكم نترككم
*(باب وما يهلكنا إلا الدهر
الآية)* *حدثنا الحميدي
حدثنا سفيان حدثنا الزهري
عن سعيد بن المسيب عن
أبي هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال الله عز وجل
يؤذي ابن آدم يسب الدهر
وأنا الدهر يهوى الأمر أقلب
الليل والنهار

٤٨٢٦

م د س

تحفة

١٣١٣١

كذا لا يذروا غيره الجاثية حسب (قوله جاثية مستوفزين على الركب) كذا الهم وهو قول
مجاهد وصله الطبري من طريقه وقال أبو عبيدة في قوله جاثية قال على الركب ويقال استوفز
في قعدته إذا قعد مستضيقاً بعد غير مطمئن (قوله نستنسخ نكتب) كذا لا يذروا غيره وقال
مجاهد فذكره وقد أخرج ابن أبي حاتم معناه عن مجاهد (قوله ننساكم نترككم) هو قول أبي عبيدة
وقد وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله فاليوم ننساكم كما نسيتكم قال اليوم نترككم كما
تركتم وأخرج ابن المنذر عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أيضاً وهو من إطلاق المازم
وارادة اللزوم لأن من نسي فقد ترك بغير عكس (قوله يؤذي ابن آدم) كذا وأوردته مختصراً وقد
أخرج الطبري عن أبي كريب عن ابن عيينة بهذا الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان
أهل الجاهلية يقولون انما يهلكنا الليل والنهار هو الذي يمتنا ويحينا فقال الله في كتابه وقالوا
ما هي الا حياتنا الدنيا الآية قال فيسبون الدهر قال الله تبارك وتعالى يؤذي ابن آدم فذكره
قال القرطبي معناه يخاطبني من القول بما يتأذى من يجوز في حقه التأذى والله منزه عن أن
يصل اليه الاذى وانما هذا من التوسيع في الكلام والمراد ان وقع ذلك منه تعرض لخطأ الله
(قوله وأنا الدهر) قال الخطابي معناه أنا صاحب الدهر ومدير الامور التي ينسبونهم الى الدهر
فنسب الدهر من أجل انه فاعل هذه الامور عاديه الى ربه الذي هو فاعلها وانما الدهر زمان
جعل ظرفاً لمواقع الامور وكانت عادتهم اذا أصابهم مكروه أضافوه الى الدهر فقالوا ابوساً للدهر
وتبارك الدهر وقال النووي قوله أنا الدهر بالرفع في ضبط الاكثرين والمحققين ويقال بالنصب
على الطرف أي أنا باق أبداً والموافق لقوله ان الله هو الدهر بالرفع وهو مجاز وذلك ان العرب كانوا
يسبون الدهر عند الخواثر فقال لا تسبوه فان فاعلها هو الله فكانه قال لا تسبوا الفاعل
فانكم اذا سبتموه سبتموني أو الدهر هنا بمعنى الدهر فقد حكى الراغب ان الدهر في قوله ان الله
هو الدهر غير الدهر في قوله يسب الدهر قال والدهر الاول الزمان والثاني المدير المصروف لما
يحدث ثم استضعف هذا القول لعدم الدليل عليه ثم قال لو كان كذلك لعد الدهر من أسماء الله
تعالى انتهى وكذا قال محمد بن داود محتجاً لما ذهب اليه من أنه بفتح الراء فكان يقول لو كان بضمها
لكان الدهر من أسماء الله تعالى وتعقب بأن ذلك ليس بالآزم ولا سيما مع روايته فان الله هو الدهر
قال ابن الجوزي يصوب ضم الراء من أوجه أحدها أن المضبوط عند المحدثين بالضم ثانياً

قيل قال له يئنا ويئناكم ثلاث مرات رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر ولم يعهدوا كذا
 قال بعض الشراح وقد اختصره فافسده والذي في رواية الاسماعيلي فقال عبد الرحمن ما هي
 الا هرقلية وله من طريق شعبة عن محمد بن زياد فقال مروان سنة أبي بكر وعمر فقال عبد الرحمن
 سنة هرقل وقصر ولابن المنذر من هذا الوجه اجتمعت اهرقلية تباعون لابنائكم ولا يعلو ابن
 أبي حاتم من طريق اسمعيل بن أبي خالد حدثني عبد الله المدني قال كنت في المسجد حين خطب
 مروان فقال ان الله قد ارى أمير المؤمنين رأيا حسنا في يزيد وان يستخلفه فقد استخلف ابو بكر
 وعمر فقال عبد الرحمن هرقلية ان أبا بكر والله ما جعلها في أحد من ولده ولا في أهل بيته وما جعلها
 معاوية الا كرامة لولده (قوله) فقال خذوه فدخل بيت عائشة فلم يقدرها (أي امتنعوا من الدخول
 خلفه اعظاما لعائشة وفي رواية أبي يعلى فنزل مروان عن المنبر حتى أتى باب عائشة فجعل يكلمها
 وتكلمه ثم انصرف (قوله) فقال مروان ان هذا الذي أنزل الله فيه (في رواية أبي يعلى فقال مروان
 اسكت ألسنت الذي قال الله فيه فذكر الآية فقال عبد الرحمن ألسنت ابن اللعين الذي لعنه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (قوله) فقالت عائشة في رواية محمد بن زياد فقالت كذب مروان (قوله)
 ما أنزل الله فينا شيئا من القرآن الا أن الله أنزل عذري (أي الآية التي في سورة النور في قصة أهل
 الافك وبراءتهم اعمارموها وفي رواية الاسماعيلي فقالت عائشة كذب والله ما نزلت فيه وفي
 رواية له والله ما أنزل الا في فلان بن فلان الفلاني وفي رواية له لو شئت ان أسميه لسميته ولكن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن أبا مروان ومروان في صلبه وأخرج عبد الرزاق من طريق
 حبيشة انه سمع عائشة تنكر أن تكون الآية نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر وقالت انما نزلت في
 فلان بن فلان سميت رجلا وقد شغب بعض الرافضة فقال هذا يدل على ان قوله ناني اثنين ليس هو
 أبا بكر وليس كما فهم هذا الرافضي بل المراد بقول عائشة فينا أي في بني أبي بكر ثم الاستثناء من
 عموم النبي والا فال مقام يخص والايات التي في عذرها في غاية المدح لها والمراد في انزال ما يحصل
 به الذم كما في قصة قوله والذي قال لوالديه الى آخره والعجب مما أورده الطبري من طريق العوفي عن
 ابن عباس قال نزلت هذه الآية في عبد الرحمن بن أبي بكر وقد تعقبه الزجاج فقال الصحيح انها
 نزلت في الكافر العاق والافعبد الرحمن قد أسلم فحسن اسلامه وصار من خيار المسلمين وقد قال
 الله في هذه الآية أولئك الذين حق عليهم القول الى آخر الآية فلا يناسب ذلك عبد الرحمن
 وأجاب المهدوي عن ذلك بان الاشارة بأولئك للقوم الذين أشار اليهم المذكور بقوله وقد خلت
 القرون من قبلي فلا يمنع ان يقع ذلك من عبد الرحمن قبل اسلامه ثم يسلم بعد ذلك وقد أخرج
 ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن مجاهد قال نزلت في عبد الله بن أبي بكر الصديق قال ابن
 جريج وقال آخرون في عبد الرحمن بن أبي بكر (قلت) والقول في عبد الله كالقول في عبد الرحمن
 فانه أيضا أسلم وحسن اسلامه ومن طريق أسباط عن السدي قال نزلت في عبد الرحمن بن أبي
 بكر قال لا يوبه وهما أبو بكر وأم رومان وكانا قد أسلما وأبو هو أن يسلم فكانا يا أمه انه بالاسلام
 فكان يرد عليهما ما يتكذبهما ويقول فابن فلان وابن فلان يعني مشايخ قريش عن قدماء فأسلم
 بعد فحسن اسلامه فنزلت توبته في هذه الآية ولكل درجات مما عملوا (قلت) لكن نفي عائشة
 ان تكون نزلت في عبد الرحمن وآل بيته أصح اسنادا وأولى بالقبول وجزم مقاتل في تفسيره

فقال خذوه فدخل بيت
 عائشة فلم يقدرها عليه فقال
 مروان ان هذا الذي أنزل
 الله فيه والذي قال لوالديه
 أف لكما أتعداني فقالت
 عائشة من وراء الحجاب
 ما أنزل الله فينا شيئا من
 القرآن الا أن الله أنزل عذري

* (باب قوله فلما رأوه عارضا

تغ مستقبل أوديتهم الآية) *

قال ابن عباس عارض

السحاب * حدثنا أحمد

حدثنا ابن وهب أخبرنا

عمرو أن أبا النضر حدثه

عن سليمان بن يسار عن

عائشة رضي الله عنها زوج

النبي صلى الله عليه وسلم

قالت ما رأيت رسول الله

صلى الله عليه وسلم ضاحكا

حتى أرى منه لهواته

انما كان يتبسم قالت وكان

إذا رأى غيما أو رجعا عرف

في وجهه قالت يا رسول الله

الناس إذا رأوا الغيم فرحوا

رجاء أن يكون فيه المطر

وأراك إذا رأيتك عرف في

وجهك الكراهية فقال

يا عائشة ما يؤمن أن يكون

فيه عذاب عذب قوم بالريح

وقد رأى قوم العذاب فقالوا

هذا عارض ممطرنا

* (سورة محمد صلى الله

عليه وسلم) *

انما نزلت في عبد الرحمن وان قوله أولئك الذين حق عليهم القول نزلت في ثلاثة من كفار قريش
والله أعلم **(قوله يا)** فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم الآية) ساقها غير أبي ذر **(قوله)**
قال ابن عباس عارض السحاب) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه وأخرج
الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال الریح اذا نارت سحابا قالوا هذا عارض **(قوله)**
حدثنا أحمد) كذا لهم وفي رواية أبي ذر حدثنا أحمد بن عيسى **(قوله)** أخبرنا عمرو) هو ابن
الحريث وأبو النضر هو سالم المدني ونصف هذا الاسناد الاعلى مديون والادنى مصريون **(قوله)**
حتى أرى منه لهواته) بالتحريك جمع لهواة وهي اللحمة المتعلقة في أعلا الحنك ويجمع أيضا على
لهي يفتح اللام مقصور **(قوله)** انما كان يتبسم) لا ينافي هذا ما جاء في الحديث الاخر انه ضحك
حتى بدت نواجذه لان ظهور النواجذ وهي الاسنان التي في مقدم الفم أو الايناب لا يستلزم ظهور
اللهاة **(قوله)** عرفت الكراهية في وجهه) عبرت عن الشيء الظاهر في الوجه بالكراهية لانه عبرتها
ووقع في رواية عطاء عن عائشة في أول هذا الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عصفت
الريح قال اللهم اني أسألك خيرا وخيرا ما فيها وخيرا ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها
وشر ما أرسلت به واذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فاذا أمطرت سرى عنه
الحديث أخرجه مسلم بطوله وتقدم في بدء الخلق من قوله كان اذا رأى مخيلة أقبل وأدبر وقد
تقدم لهذا المعنى شواهد من حديث أنس وغيره في أواخر الاستسقاء **(قوله)** عذب قوم بالريح وقد
رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض) ظاهر هذا ان الذين عذبوا بالريح غير الذين قالوا ذلك لما تقرر
ان النكرة اذا أعيدت نكرة كانت غير الاول لكن ظاهر آية الباب على ان الذين عذبوا بالريح هم
الذين قالوا هذا عارض ففي هذه السورة واذا كرأخا عاذا انذر قومهم بالاحقاف الآيات وفيها فلما
رأه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استجلبتم به ريح فيها عذاب أليم وقد
أجاب الكرماني عن الاشكال بان هذه القاعدة المذكورة انما تطرد اذا لم يكن في السياق قرينة
تدل على انها عين الاول فان كان هناك قرينة كما في قوله تعالى وهو الذي في السماء الهوى في الارض
اله فلا ثم قال ويحتمل ان عاذا قومنا بالاحقاف وهم أصحاب العارض وقوم غيرهم (قلت)
ولا يخفى بعده لكنه محتمل فقد قال تعالى في سورة النجم وانه أهالك عاذا الاولى فانه يشعربان ثم
عاذا أخرى وقد أخرج قصة عاد الثانية أحمد بن اسناد حسن عن الحريث بن حسان البكري قال
خرجت أنا والعلاء بن الحضرمي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه فقلت أعوذ بالله
وبرسوله ان أكون كواقد عاد قال وما وادعداد وهو أعلم بالحديث ولكنه يستطعمه فقلت ان عاد
خطوا فبعثوا قيسل بن عيزال معاوية بن بكر بمكة يستسقي لهم فبكث شهر في ضيافته تغنيه
الجرادان فلما كان بعد شهر خرج لهم فاستسقي لهم فموت بهم سحبابات فاختار السوداء منها فنودي
خذها رماد رمدا لا تبقى من عاد أحدا وأخرج الترمذي والنسائي وابن ماجه بعضه والظاهر
انه في قصة عاد الاخيرة لا ذكر مكة فيه وانما بنيت بعد ابراهيم حين أسكن هاجرا واسماعيل بواد غير ذي
زرع فالذي ذكره في سورة الاحقاف هم عاد الاخيرة قويلهم عليه ان المراد بقوله تعالى أجا عادي
آخر غير هو ود والله أعلم

* (سورة محمد صلى الله عليه وسلم) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا يذروا غيره الذين كفروا حسب (قوله) أوزارها آثامها حتى لا يبقى إلا مسلم) قال عبد
الرزاق عن معمر بن قتيادة في قوله حتى تضع الحرب أوزارها قال حتى لا يكون شرك قال والحرب
من كان يقاتله سماهم حربا قال ابن التين لم يقل هذا أحد غير البخاري والمعروف أن المراد
بأوزارها السلاح وقيل حتى ينزل عيسى بن مريم انتهى وما نفاه قد علمه غيره قال ابن قرقول
هذا التفسير يحتاج إلى تفسير وذلك لأن الحرب لا آثام لها فلهذا كما قال الفراء آثام أهلها ثم حذف
وأبقى المضاف إليه أو كما قال النحاس حتى تضع أهل الآثام فلا يبقى مشرك انتهى ولفظ الفراء
الهاء في أوزارها لأهل الحرب أي آثامهم ويحتمل أن يعود على الحرب والمراد بأوزارها سلاحها
انتهى فجعل ما دعى ابن التين أنه المشهور احتمالا (قوله) عرفها بيننا قال أبو عبيدة في قوله
عرفها لهم بيننا اللهم وعرفهم منازلهم (قوله) وقال مجاهد مولى الذين آمنوا وليهم كذا الغير
أي ذر وسقط له وقد وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بهذا (قوله) فاذا عزم الأمر
أي جد الأمر وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عنه (قوله) فلا تنهوا فلا تضعقوا وصله ابن
أبي حاتم من طريقه كذلك (قوله) وقال ابن عباس أضغانهم حسدهم وصله ابن أبي حاتم من
طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله أن يخرج الله أضغانهم قال أعمالهم خبثهم
والحسد (قوله) أسن متغير كذا الغير أي ذرهننا وسيأتي في آخر السورة (قوله) ما
وتقطعوا أرحامكم قرأ الجمهور بالتشديد ويعتوب بالتخفيف (قوله) خلق الله الخلق فلما فرغ
منه أي قضاه وأتمه (قوله) قامت الرحم يحتمل أن يكون على الحقيقة والاعراض يجوز أن
تجسد أو تتكلم بإذن الله ويجوز أن يكون على حذف أي قام ملك فتكلم على لسانها ويحتمل أن
يكون ذلك على طريق ضرب المثل والاستعارة والمراد تعظيم شأنها وفضل وأصلها وأنهم قاطعوها
(قوله) فأخذت كذا لا أكثر بحذف مفعول أخذت وفي رواية ابن السكيت فأخذت بحق
الرحمن وفي رواية الطبري بحقوى الرحمن بالتنية قال القاسمي أي أن يزيد المروزي أن يقرأ لنا
هذا الحرف لأشكاله ومشي بعض الشراح على الحذف فقال أخذت بقائمة من قوائم العرش
وقال عياض الخنوم معقد الأزار وهو الموضع الذي يستجار به ويحترم به على عادة العرب لأنه من
أحق ما يحامى عنه ويدفع كما قالوا تمنعه مما تمنع منه أزرنا فاستعير ذلك مجازا للرحمن في استعاذتها
بالله من القطيعة انتهى وقد يطلق الحقوقي الأزار نفسه كما في حديث أم عطية فأعطاها حقوة
فقال أشعرنم أياها يعني أزاره وهو المراد هنا وهو الذي جرت العادة بالتسكك به عند الإحاح في
الاستجارة والطلب والمعنى على هذا صحيح مع اعتقاد تنزيه الله من الجارية قال الطيبي هذا
القول مبني على الاستعارة التمثيلية كأنه شبه حالة الرحم وما هي عليه من الافتقار إلى الصلة
والذب عنها بحال مستجير يأخذ بحق المستجار به ثم أسند على سبيل الاستعارة التخييلية ما هو لازم
للمشبه به من القيام فيكون قرينة مانعة من ارادة الحقيقة ثم رثحت الاستعارة بالقول والاخذ
بلفظ الحق وهو استعارة أخرى والتنبيه فيه للتأكيد لأن الأخذ باليدين أكد في الاستجارة من
الأخذ بيد واحدة (قوله) فقال له مه هو اسم فعل معناه الرجز أي اكفف وقال ابن مالك هي هنا
ما الاستغفانية حذف ألفها ووقف عليها باء السكت والسائق أن لا يفعل ذلك الا وهي مجرورة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أوزارها آثامها حتى لا يبقى
الإسلام عرفها بيننا وقال
مجاهد مولى الذين آمنوا وليهم
فاذا عزم الأمر أي جد الأمر
فلا تنهوا ولا تضعقوا وقال ابن
عباس أضغانهم حسدهم
أسن متغير (باب) وتقطعوا
أرحامكم (حديثنا) خالد بن
محمد حدثنا سليمان حدثني
معاوية بن أبي مزرع عن
سعيد بن يسار عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال خلق الله
الخلق فلما فرغ منه قامت
الرحم فأخذت فقال له مه

٤٨٣٠

م س

تحفة

٩٣٢٨٢

لكن قد سمع مثل ذلك فجاء عن أبي ذؤيب الهذلي قال قدمت المدينة ولا هلهما خبيج بالبكاء كخبيج
الحبيج فقلت مه فقلوا فاقض رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله في الاسناد حدثنا سليمان) هو
ابن بلال (قوله هذا مقام العائذ بك من القطيعة) هذه الاشارة الى المقام أى قيامي في هذا
مقام العائذ بك وسيأتى مزيد بيان لما يتعلق بقطيعة الرحم فى أوائل كتاب الادب ان شاء الله تعالى
ووقع فى رواية الطبرى هذا مقام عائذ من القطيعة والعائذ المستعبد وهو المعتصم بالشئ المستعير
به (قوله قال أبوهريرة اقرؤا ان شئتم فهل عسيتم) هذا ظاهره ان الاستشهاد موقوف وسيأتى
بيان من رفعه وكذا فى رواية الطبرى من طريق سعيد بن أبي مسهر عن سليمان بن بلال ومحمد بن
جعفر بن أبي كثير (قوله حدثنا حاتم) هو ابن اسمعيل الكوفي نزيل المدينة ومعاوية هو ابن أبي
من ردا المذكور فى الذى قبله وبعده (قوله بهذا) يعنى الحديث الذى قبله وقد أخرجه الاسماعيلي
من طريقين عن حاتم بن اسمعيل بلفظ فلما فرغ غنمه قامت الرحم فقالت هذا مقام العائذ ولم يذكر
الزيادة وزاد بعد قوله قالت بلى يارب قال فذلك لك (قوله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اقرؤا ان شئتم) حاصله ان الذى وقفه سليمان بن بلال على أبي هريرة رفعه حاتم بن اسمعيل وكذا
وقع فى رواية الاسماعيلي المذكورة (قوله اخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك (قوله بهذا) أى
بهذا الاسناد والمتن ووافق حاتم على رفع هذا الكلام الاخير وكذا أخرجه الاسماعيلي من
طريق حبان بن موسى عن عبد الله بن المبارك (تنبيه) * اختلف فى تأويل قوله ان توليتكم فلا أكثر
على انها من الولاية والمعنى ان وليتم الحكم وقيل بمعنى الاعراض والمعنى لعلكم ان اعرضتم
عن قبول الحق ان يقع منكم ما ذكره الاول أشهر ويشهد له ما أخرجه الطبرى فى تهذيبه من
حديث عبد الله بن مغفل قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فهل عسيتم ان توليتكم ان
تفسدوا فى الارض قال هم هذا الخي من قريش أخذ الله عليهم ان ولوا الناس ان لا يفسدوا فى
الارض ولا يقطعوا أرحامهم (قوله آسن متغير) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس وقال أبو عبيدة مثله وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة غير متين وأخرج ابن
أبي حاتم من طريق فرس من رواية أبي معاذ البصرى أن عليا كان عند النبي صلى الله عليه وسلم
فذكر حديثا طويلا مر فوعافه ذكر الجنة قال وأنهم صار من ما غير آسن قال صاف لا كدر فيه
والله أعلم

* (قوله سورة الفتح)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسمة لغير أبي ذر (قوله وقال مجاهد بوراهال كين) وصله الطبرى من طريق ابن أبي
نجيح عن مجاهد بن ذر سقط لغير أبي ذر وقال أبو عبيدة ويقال بار الطعام أى هلك ومنه قول
عبد الله بن الزبير

يا رسول الملك ان لسانى * راتق ما فتقت اذا نابور

أى هالك (قوله سيماهم فى وجوههم السحنة) وفى رواية المستلى والنكشمينى والقابسى
السحنة والاول أولى فقد وصله ابن أبي حاتم من طريق الحاكم عن مجاهد كذلك والسحنة بالنين

قالت هذا مقام العائذ بك
من القطيعة قال ألا ترضين
أن أصل من وصلك وأقطع
من قطعك قالت بلى يارب
قال فذلك قال أبوهريرة
اقرؤا ان شئتم فهل عسيتم
ان توليتكم أن تفسدوا فى
الارض وتقطعوا أرحامكم
* حدثنا ابراهيم بن حزة
حدثنا حاتم عن معاوية قال
حدثني عمى أبو الحباب
سعيد بن يسار عن أبي هريرة
بهذا ثم قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اقرؤا ان شئتم
فهل عسيتم * حدثنا بشر بن
محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا
معاوية بن أبي المزدب هذا
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اقرؤا ان شئتم فهل
عسيتم آسن متغير

* (سورة الفتح)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تغ قال مجاهد بوراهال كين
وقال مجاهد سيماهم فى
وجوههم السحنة

تغ

٣١٣/٤

٢١٢/٤

وقال منصور عن مجاهد
التواضع وقال شطأه فراخه
فاستغلظ غلط سوقه الساق
حاملة الشجرة ويقال دائرة
السوء كقولك رجل سوء
ودائرة سوء العذاب يعزروه
ينصروه شطأه شطأ السبيل
تنبت الحبة عشرة أو ثمانية
وسبعاً فيقوى بعضه ببعض
فذلك قوله تعالى فأزهره قواه
ولو كانت واحدة لم تقم على
ساق وهو منبسط ضربه الله
للنبي صلى الله عليه وسلم إذ
خرج وحده ثم قواه بأصحابه
كما قوى الحبة بما ينبت منها
* (باب قوله أنا فحننا لك فتحا
مبيناً) * حدثنا عبد الله بن
مسلمة عن مالك عن زيد بن
أسلم عن أبيه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان
يسير في بعض أسفاره وعمر
ابن الخطاب يسير معه ليلاً

(١) كذا بالنسخ ولم يذكر
المؤلف هنا شيئاً ولعله كان
يبيّن له فتركه النسخ

(٢) قول الشارح كان في
سفر لفظ المتن كان يسير في
بعض أسفاره والمعنى فيهما
واحد

وسكون الحاء المهملتين وقيد به ابن السكن والاصيلي بقصتهما قال عياض وهو الصواب عند
أهل اللغة وهو ابن البشرية والنعمة وقيل الهيئة وقيل الحال انتهى وجزم ابن قتيبة بفتح
الحاء أيضاً وأكبر السكون وقد أثبتته الكسائي والفراء وقال العكبري السحنة بفتح أوله
وسكون ثانيه لون الوجه ولرواية المستمل ومن وافقه توجيهه لأنه يريد بالسحنة أثرها في الوجه يقال
لاثر السجود في الوجه سجدة وسجادة ووقع في رواية النسفي المسحة (قوله) وقال منصور عن
مجاهد التواضع وصله علي بن المديني عن جرير عن منصور ورويناه في الزهد لابن المبارك وفي
تفسير عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن سيفان وزائدة كلاهما عن منصور عن مجاهد قال هو
الخشوع زاد في رواية زائدة قلت ما كنت أراه إلا هذا الأثر الذي في الوجه فقال ربما كان بين
عيني من هو أقسى قلباً من فرعون (قوله) شطأه فراخه فاستغلظ غلط سوقه الساق حاملة
الشجرة قال أبو عبيدة في قوله كزرع أخرج شطأه أخرج فراخه يقال قد أشطأه الزرع فأزهره
ساواه صار مثل الأم فاستغلظ غلط فاستوى على سوقه الساق حاملة الشجر وأخرج عبد بن
حميد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كزرع أخرج شطأه قال ما يخرج يجنب الحقلة
فيتم وينى وبه في قوله على سوقه قال على أصوله (قوله) شطأه شطأ السبيل تنبت الحبة عشرة
أو ثمانية وسبعاً فيقوى بعضه ببعض فذلك قوله تعالى فأزهره قواه ولو كانت واحدة لم تقم على ساق
وهو منبسط ضربه الله للنبي صلى الله عليه وسلم إذ خرج وحده ثم قواه بأصحابه كما قوى الحبة بما ينبت
منها (١) (قوله) دائرة سوء كقولك رجل سوء ودائرة سوء العذاب هو قول أبي عبيدة قال
المعنى تدور عليهم * (تنبيه) * قرأ الجمهور السوء بفتح السين في الموضعين وضمها أبو عمرو وابن كثير
(قوله) يعزروه ينصروه قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ويعزروه قال ينصروه وقد
تقدم في الأعراف فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه وهذه ينبغي تفسيرها بالتوقير فراراً من
التكبر والتعزير يأتي بمعنى التعظيم والاعانة والمنع من الأعداء ومن هنا يجيء التعزير بمعنى
التأديب لأنه يمنع الجاني من الوقوع في الجناية وهذا التفسير على قراءة الجمهور وجاء في الشواذ
عن ابن عباس يعزروه بزاهين من العزة ثم ذكر في الباب خمسة أحاديث * الحديث الأول (قوله)
عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في سفر (٢) هذا السياق صورته
الارسال لأن أسلم لم يدرك زمان هذه القصة لكنه يحول على أنه سمعه من عمر بدليل قوله في أشأته
قال عمر فركت بعيري إلى آخره وإلى ذلك أشار القاسبي وقد جاء من طريق أخرى سمعت عمر
أخبره البزار من طريق محمد بن خالد بن عثمة عن مالك ثم قال لا نعلم رواه عن مالك هكذا إلا ابن
عثمة وابن غزوان انتهى ورواية ابن غزوان وهو عبد الرحمن أبو نوح المعروف بقراة قد أخرجها
أحمد عنه واستدركه ما غلطى على البزار طائفة غير ابن غزوان وأورده الدارقطني في غرائب
مالك من طريق هذين ومن طريق زيد بن أبي حكيم ومحمد بن حرب وأبو إسحق الخيسني أيضاً فهو لاء
خمسرووه عن مالك بصريح الاتصال وقد تقدم في المغازي أن الاسماعيلي أيضاً أخرج طريق
ابن عثمة وكذا أخرجها الترمذي وجاء في رواية الطبراني من طريق عبد الرحمن بن أبي علقمة عن
ابن مسعود أن السفر المذكور هو عمرة الخديبية وكذا في رواية معتمر عن أبيه عن قتادة عن أنس
قال لما رجعنا من الخديبية وقد حبل بيننا وبين نكافئ بين الحزن والكآبة فزلت وسبأني

فَسأله عمر بن الخطاب عن
 شئ فلم يجبه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثم سأله فلم
 يجبه ثم سأله فلم يجبه فقال
 عمر بن الخطاب ثكلك أم
 عمر نزلت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثلاث مرات
 كل ذلك لا يجيبك قال عمر
 فركت بعيري ثم تقدمت
 أمام الناس وخشيت أن
 ينزل في القرآن فأنشبت
 أن سمعت صارخا يصرخ بي
 فقلت لقد خشيت أن يكون
 نزل في قرآن فحث رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فسلمت
 عليه فقال لقد أنزلت على
 الليلة سورة لهي أحب الي
 مما طلعت عليه الشمس ثم
 قرأنا فتحناك فتحا مبينا
 * حدثنا محمد بن بشار حدثنا
 غندر حدثنا شعبة قال
 سمعت قتادة عن أنس رضي
 الله عنه أنا فتحناك فتحا
 مبينا قال الحديث * حدثنا
 مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبة
 حدثنا معاوية بن قرعة عن
 عبد الله بن مغفل قال قرأ
 النبي صلى الله عليه وسلم يوم
 فتح مكة سورة الفتح فرجع
 فيها قال معاوية لو شئت
 أن أحكي لكم قراءة النبي
 صلى الله عليه وسلم لفعلت

حديث سهل بن حنيف في ذلك قزيبا واختلف في المكان الذي نزلت فيه فوق عند محمد بن سعد
 بضجنان وهي بفتح الميم وسكون الجيم ونون خفيفة وعند الحاكم في الأكليل بكرام الغميم وعن
 أبي معشر بالحقة والامكن الثلاثة متقاربة (قوله فسأله عمر بن الخطاب عن شئ فلم يجبه) يستفاد
 منه أنه ليس لكل كلام جواب بل السكوت قد يكون جوابا لبعض الكلام وتكرر برغم السؤال
 أما لكونه خشى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمعه أولان الأمر الذي كان ينال عنه كان مهنا
 عنده ولعل النبي صلى الله عليه وسلم أجابه بعد ذلك وأما تركه أجابه أولا لشغله بما كان فيه من
 نزول الوحي (قوله ثكلك) بكسر الكاف (أم عمر) في رواية الكشغري ثكلك أم عمر والشكل
 فقدان المرأة ولها دعا عمر على نفسه بسبب ما وقع منه من الانحراح ويحتمل أن يكون لم يرد الدعاء
 على نفسه حقيقة وإنما هي من الالفاظ التي تقال عند الغضب من غير قصد معناها (قوله نزلت)
 بزاي ثم راء بالتخفيف والتثقيب والتخفيف أشهر أي ألححت عليه قاله ابن فارس والخطابي
 وقال الداودي معنى المثل أقلت كلامه إذا سأله ما لا يحب أن يجيب عنه وأبعد من فسر نزلت
 راجعت (قوله فأنشبت) بكسر الميم بعدها موحدة ساكنة أي لم أتعلق بشئ غير ما ذكرت
 (قوله أن سمعت صارخا يصرخ بي) لم أقف على اسمه (قوله لهي أحب الي) أحب الي مما طلعت عليه
 الشمس أي لما فيها من البشارة بالمغفرة والفتح قال ابن العربي أطلق المفاضلة بين المنزلة التي
 أعطيها وبين ما طلعت عليه الشمس ومن شرط المفاضلة استواء الشيئين في أصل المعنى ثم يريد
 أحدهما على الآخر ولا استواء بين تلك المنزلة والدينا بأسرها وأجاب ابن بطلان بأن معناه أنها
 أحب اليها من كل شئ لأنه لا شئ إلا الدنيا والآخرة فخرج الخبر عن ذكر الشئ يذكر الدنيا والآخر
 سواها إلا الآخرة وأجاب ابن العربي بما حاصله أن أفعل قد لا يراد بها المفاضلة كقوله خير
 مستقروا حسن مقبلا ولا مفاضلة بين الجنة والنار والخطاب وقع على ما استقر في أنفس أكثر
 الناس فانهم يعتقدون أن الدنيا لا شئ مثلها أو أنها المقصودة فأخبر بأنها عنده خير مما يظنون أن
 لا شئ أفضل منه انتهى ويحتمل أن يراد المفاضلة بين ما دلت عليه وبين ما دل عليه غيرهما من
 الآيات المتعلقة به فخرجها جميع الآيات وإن لم تكن من أمور الدنيا لكنها أنزلت لأهل الدنيا
 فدخلت كلها فيما طلعت عليه الشمس * الحديث الثاني (قوله سمعت قتادة عن أنس أنا فتحناك
 فتحا مبينا قال الحديثية) هكذا أورده مختصرا وقد أخرجه في المغازي باتهم من هذا وبين أن بعض
 الحديث عن أنس موصول وبعضه عن عكرمة مرسل وسمى ما وقع في الحديثية فتحا لأنه كان
 مقدمة الفتح وأول أسبابه وقد تقدم شرح ذلك مبينا في كتاب المغازي * الحديث الثالث (قوله
 عن عبد الله بن مغفل) بالمهملة والفاء وزن محمد (قوله فرجع فيها) أي ردد صوته بالقراءة وقد
 أورده في التوحيد من طريق أخرى بلفظ كيف ترجعته قال ١٠١٠ ثلاث مرات قال
 القرطبي هو محمول على أشباع المدي في موضعه وقيل كان ذلك بسبب كونه زاعكا فحصل الترجيع
 من تحريك الناقه وهذا فيه نظر لأن في رواية علي بن الجعد عن شعبة عند اسماعيل وهو يقرأ
 قراءة لينة فقال لولا أن يجتمع الناس علينا لقرأت ذلك اللحن وكذا أخرجه أبو عبيدة في فضائل
 القرآن عن أبي النضر عن شعبة وسأد كرتحير هذه المسئلة لم يشرح حديث ليس منا من يتفنن
 بالقرآن * الحديث الرابع حديث المغيرة بن شعبة قال النبي صلى الله عليه وسلم حتى تورمت قدماه

وقد تقدم شرحه في صلاة الليل من كتاب الصلاة الحديث الخامس حديث عائشة في ذلك (قوله)
 أنبأنا حيوة) هو ابن شريح المصري وأبو الأسود هو محمد بن عبد الرحمن الزوفي المعروف بيشم
 عروة ونصف هذا الاسناد مصريون ونصفه مديون وقد تقدم شرحه في صلاة الليل (قوله فلما
 كثر لجه) أنكره الداودي وقال المحفوظ فلما بدت أي كبر فكان الراوي تأوله على كثرة اللعم
 انتهى وتعبه أيضا ابن الجوزي فقال لم يصفه أحد بالسمن أصلا ولقد مات صلى الله عليه وسلم
 وما شبع من خبز الخبز في يوم مرتين وأحسب بعض الرواة لما رأى بدن ظنه كثر لجه وليس كذلك
 وإنما هو بدن بني أي أسن قاله أبو عبيدة (قلت) وهو خلاف الظاهر وفي استدلاله بأنه لم يشبع
 من خبز الشعير نظر فإنه يكون من جله المجزات كما في كثرة الجساع وطوافه في الليلة الواحدة على
 تسع وأحدى عشرة مع عدم الشبع وضيق العيش وأي فرق بين تكثير المني مع الجوع وبين
 وجود كثرة اللحم في البدن مع قلة الأكل وقد أخرج مسلم من طريق عبد الله بن عروة عن عائشة
 قالت لما بدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وثقل كان أكثر صلاته جالسا لكن يمكن تأويل قوله
 ثقل أي ثقل عليه حمل لجه وإن كان قلبه لا يدخل في السن (قوله صلى جالسا فإذا أراد أن يركع
 قام فقرأ ثم ركع) في رواية هشام بن عروة عن أبيه قام فقرأ ثم ركع ثلاثين أو أربعين آية ثم ركع
 أخرجه وقد تقدم في آخر أبواب تقصير الصلاة وأخرجه من طريق أبي سلمة بن عبد الرحمن عن
 عائشة بلفظ فإذا بقي من قرأته نحو من ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأها وهو قائم ثم ركع ولمسلم من
 طريق عروة عن عائشة فإذا أراد أن يركع قام فقرأ ما يقرأ انسان أربعين آية وقد روى مسلم
 من طريق عبد الله بن شقيق عن عائشة في صفة تطوعه صلى الله عليه وسلم وفيه وكان إذا قرأ وهو
 قائم ركع وسجد وهو قائم وإذا قرأ قاعدا ركع وسجد وهو قاعد وهذا محمول على حاله الأولى
 قبل أن يدخل في السن جمعا بين الحديثين وقد تقدم بيان ذلك والبحث فيه في صلاة الليل وكثير
 من فوائده أيضا في آخر أبواب تقصير الصلاة (قوله يا) أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا
 ونذيرا (قوله حدثنا عبد الله بن مسلمة) أي القعبي كذا في رواية أبي ذر وأبي علي بن السكن
 ووقع عند غيرهما عبد الله غير منسوب فتردد فيه أبو مسعود بن أن يكون عبد الله بن رجاء
 وعبد الله بن صالح كاتب الليث وقال أبو علي الجبائي عندي أنه عبد الله بن صالح ورجح هذا
 المزني وسده بأن البخاري أخرجه هذا الحديث بعينه في كتاب الأدب المفرد عن عبد الله بن صالح
 عن عبد العزيز (قلت) لكن لا يلزم من ذلك الجزم به وما المانع أن يكون له في الحديث الواحد
 شيخان عن شيخ واحد وليس الذي وقع في الأدب بأرجح مما وقع الجزم به في رواية أبي علي وأبي
 ذر وهما حافظان وقد أخرج البخاري في باب التكبير إذا عاشر فام كتاب الحج حديثنا قال
 فيه حدثنا عبد الله غير منسوب حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة كذا لا أكثر غير منسوب وتردد
 فيه أبو مسعود بن الرجاين الذين تردد فيه ما في حديث الباب لكن وقع في رواية أبي علي بن
 السكن حدثنا عبد الله بن يوسف فتعين المصير إليه لأنها زيادة من حافظ في الرواية فتقدم على
 من فسره بالظن (قوله عن هلال بن أبي هلال) تقدم القول فيه في أوائل البيوع (قوله عن
 عبد الله بن عمرو بن العاص) تقدم بيان الاختلاف فيه على عطاء بن يسار في البيوع أيضا
 وتقدم في تلك الرواية سبب حديث عبد الله بن عمرو بن عمار أنهم سألوه عن صفة النبي صلى الله عليه

باب قوله ليغفر لك الله
 ما تقدم من ذنبك وما تأخر
 ويتم نعمته عليك ويهديك
 صراطا مستقيما) حدثنا
 صدقة بن الفضل أخبرنا
 ابن عينة حدثنا زياد أنه
 سمع المغيرة يقول قام النبي
 صلى الله عليه وسلم حتى
 تورت قدماه فمیل له غفر
 الله لك ما تقدم من ذنبك وما
 تأخر قال أفلا أكون عبدا
 شكورا) حدثنا الحسن
 ابن عبد العزيز حدثنا
 عبد الله بن يحيى أخبرنا
 حيوة عن أبي الأسود سمع
 عروة عن عائشة رضى الله
 عنها أن نبي الله صلى الله عليه
 وسلم كان يقوم من الليل حتى
 تتفطر قدماه فقالت عائشة
 لم تصنع هذا يا رسول الله
 وقد غفر الله لك ما تقدم من
 ذنبك وما تأخر قال أفلا
 أحب أن أكون عبدا
 شكورا فلما كثر لجه صلى
 جالسا فإذا أراد أن يركع
 قام فقرأ ثم ركع (باب
 أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا
 ونذيرا) حدثنا عبد الله بن
 مسلمة حدثنا عبد العزيز بن
 أبي سلمة عن هلال بن أبي
 هلال عن عطاء بن يسار
 عن عبد الله بن عمرو بن
 العاصي رضى الله عنهما

أن هذه الآية التي في القرآن يأيها النبي (٤٥٠) أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا قال في التوراة يأيها النبي أنا أرسلناك

شاهدا ومبشرا ونذيرا
وحرز الامين أنت عبدى
ورسولى سميتك المتوكل
ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب
بالاسواق ولا يدفع السيئة
بالسيئة ولكن يعفو ويصفح
وان يقبضه حتى يقيم به
الملة العوجاء بأن يقولوا
لا اله الا الله فيفتح بها أعينا
عميا واذان صما وقلوب باغلا
*(باب هو الذى أنزل
السكينة في قلوب المؤمنين)*
حدثنا عبد الله بن موسى
عن اسرا ئيل عن أبي اسحق
عن البراء رضى الله عنه قال
ينما رجل من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم يقرأ
وفرسل له مربوط في الدار
فجعل يتفرخ فرج الرجل
فنظر فلم ير شيئا وجعل يتفرخ
فلما أصبح ذكر ذلك للنبي صلى
الله عليه وسلم فقال تلك
السكينة تنزل بالقرآن
*(باب قوله اذيا يعونك
تحت الشجرة)* حدثنا قتيبة
ابن سعيد حدثنا سفیان عن
عمرو عن جابر قال ذكر يوم
الحديبية ألفا وأربعمائة *
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا
شبابه حدثنا شعبة عن قتادة
قال سمعت عقبة بن صهبان
عن عبد الله بن مغفل المزني
عن شهد الشجرة نهى النبي
صلى الله عليه وسلم عن

وسلم في التوراة فقال أجل انه لموصوف ببعض صفته في القرآن وللدارحى من طريق أبي صالح
ذكون عن كعب قال في السطر الاول محمد رسول الله عبدى المختار (قوله أن هذه الآية التي في
القرآن يأيها النبي أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا قال في التوراة يأيها النبي أنا أرسلناك
شاهدا ومبشرا أى شاهد على الامة ومبشرا للمطيعين بالجنة والعهدة بالنار وشاهد للرسول قبله
بالابلاغ (قوله وحرزا) بكسر المهملة وسكون الراء بعدها زاي أى حصنا والامين هم العرب
وقد تقدم شرح ذلك في البيوع (قوله سميتك المتوكل) أى على الله لقنائه باليسر والصبر
على ما كان يكره (قوله ليس) كذا وقع بصيغة الغيبة على طريق الالتفات ولو جرى على
النسق الاول لقال است (قوله بفظ ولا غليظ) هو موافق لقوله تعالى فيما رجحة من الله لنت لهم
ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ولا يعارض قوله تعالى واغلظ عليهم لان النبي
محمول على طبعه الذى جبل عليه والامر محمول على المعالجة أو النفي بالنسبة للمؤمنين والامر
بالنسبة للكفار والمنافقين كما هو مصرح به في نفس الآية (قوله ولا سخاب) كذا فيه بالسين
المهملة وهى لغة أثبتها القراء وغيره وبالصاد أشهر وقد تقدم ذلك أيضا (قوله ولا يدفع السيئة
بالسيئة) هو مثل قوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن زاد في رواية كعب مولده بمكة ومهاجرة طيبة
وملكه بالشام (قوله وان يقبضه) أى عيسته (قوله حتى يقيم به) أى حتى ينقى الشرك وينت
التوحيد والملة العرجاملة الكفر (قوله فيفتح بها) أى بكلمة التوحيد (أعينا عميا) أى عن
الحق وليس هو على حقيقته ووقع في رواية القاسمى أعين عى بالاضافة وكذا الكلام في الآذان
والقلوب وفي مرسل جابر بن زبير باسناد صحيح عند الدارحى ليس بوهن ولا كسل ليختن قلوبا غلظا
ويفتح أعينا عميا ويسمع آذان صما ويقم السنة عوجاء حتى يقال لا اله الا الله وحده * (تنبيه)
قيل اني يجمع القلة في قوله أعين للإشارة الى أن المؤمنين أقل من الكافرين وقيل بل يجمع القلة
قد يأتى في موضع الكثرة وبالعكس كقوله ثلاثة قروء ولأول أولى ويحتمل أن يكون هو نكتة
العدول الى جمع القلة أو المواجهة في قوله آذاننا وقد ترد القلوب على المعنى الاول وجوابه انه لم يسمع
للقلوب جمع قلة كما لم يسمع لآذان جمع كثرة (قوله يا) هو الذى أنزل السكينة
ذكر فيه حديث البراء في نزول السكينة وسبأنى بتمامه في فضائل القرآن مع شرحه ان شاء الله
تعالى (قوله يا) قوله اذيا يعونك تحت الشجرة ذكر فيه أربعة أحاديث أحدها
حديث جابر بن كايوم الحديبية ألفا وأربعمائة وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في كتاب المغازي
وثانيها (قوله على بن عبد الله) هو ابن المدينى كذا لاكثر ووقع في رواية المستملى على بن سلمة
وهو الباقي بفتح اللام والموحدة ثم فاف خفيفة وبه جزم الكلاباذى (قوله عن عبد الله بن مغفل
المزنى عن شهد الشجرة) قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخذف (بخاءه محبة أى الرحي
بالخصى بين اصبعين وسبأنى الكلام عليه في الادب (قوله وعن عقبة بن صهبان سمعت عبد الله
ابن مغفل المزنى في البول في المغتسل) كذا لاكثر وزاد في رواية الأصملى وكذا لاى ذرع
السرخسى يأخذ منه الوسواس وهذا حديثان المرفوع والموقوف الذى عقده به لا تعلق
لهما بتفسير هذه الآية بل ولا هذه السورة وانما أورد الاول لقول الراوى فيه عن شهد الشجرة
فهذا القدر هو المتعلق بالترجمة ومثله ما ذكره بعده عن ثابت بن الفضالة وذكر المتن بطريق التبع

الخذف * وعن عقبة بن صهبان قال سمعت عبد الله بن المغفل المزنى في البول في المغتسل

* حدثنا محمد بن الوليد
 حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
 شعبة عن خالد عن أبي
 قلابة عن ثابت بن الضحاك
 رضى الله عنه وكان من
 أصحاب الشجرة * حدثنا
 أحمد بن إسحاق السلمي حدثنا
 يعلى حدثنا عبد العزيز بن
 سباه عن حبيب بن أبي
 ثابت قال أتيت أباً وائل
 أسأله فقال كآبصفين فقال
 رجل ألم ترالى الذين يدعون
 الى كتاب الله تعالى فقال
 على نعم فقال سهل بن حنيف
 اتهموا أنفسكم فلقدرأيتنا
 يوم الحديبية يعنى الصلح
 الذى كان بين النبي صلى الله
 عليه وسلم والمشركين
 ولو نرى قتلاً لقاتلنا فجاء عمر
 فقال ألسنا على الحق وهم
 على الباطل أليس قتلنا نانى
 الجنة وقتلناهم فى النار قال
 بلى قال فقيم أعطى الدنيا
 فى ديننا وزجع ولما يحكم
 الله بيننا فقال يا ابن الخطاب
 انى رسول الله ولن يضيعنى
 الله أبداً فرجع متغيظاً فلم
 يصبر حتى جاء أبابكر فقال
 يا أبابكر ألسنا على الحق وهم
 على الباطل قال يا ابن
 الخطاب انه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ولن يضيعه
 الله أبداً فزالت سورة الفتح

لا القصد وأما الحديث الثانى فأورده لبيان التصريح بسماع عقبه بن صهبان من عبد الله بن
 مغفل وهذا من صنعه فى غاية الدقة وحسن التصرف فقله دره وهذا الحديث قد أخرجه أبو نعيم
 فى المستخرج والحاكم من طريق يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة عن عقبه بن صهبان عن
 عبد الله بن مغفل قال نهى أوزجران يال فى المعتدل وهـ ذابيل على أن زيادة ذكر الوسواس
 التى عند الاصيل ومن وافقه فى هذه الطريق وهم ثم أخرج أصحاب السنن وصححه ابن حبان
 والحاكم من طريق أشعث عن الحسن عن عبد الله بن مغفل رفعه لايولان أخذكم فى مستحمة
 فان عامة الوسواس منه قال الترمذى غريب لانعرفه مرفوعاً الا من حديث أشعث وتعقب
 بأن الطبرى أخرجه من طريق اسمعيل بن مسلم عن الحسن أيضاً وهـ ذا التعقب وارد على
 الاطلاق والافاسمعى ضعيف * الحديث الثالث (قوله عن خالد) هو الخداء (قوله عن أبي
 قلابة عن ثابت بن الضحاك وكان من أصحاب الشجرة) هكذا ذكر القدر الذى يحتاج اليه من
 هذا الحديث ولم يسق المتن ويستفاد من ذلك انه لم يجر على نسق واحد فى ايراد الاشياء المتبعة
 بل تارة يقتصر على موضع الحاجة من الحديث وتارة يسوقه بتمامه فكانه يقصد التفتن بذلك
 وقد تقدم حديث ثابت المذكور طريق أخرى فى غزوة الحديبية * الحديث الرابع (قوله حدثنا
 يعلى) هو ابن عبيد الطنافسى (قوله حدثنا عبد العزيز بن سباه) بمهملة مكسورة ثم تحتانية
 خفيفة وآخره هاء منونة تقدم فى آخر الجزية (قوله أتيت أباً وائل أسأله) لم يذكر المسئول عنه
 وبينه أحد فى روايته عن يعلى بن عبيد ولفظه أتيت أباً وائل فى مسجد أهله أسأله عن هؤلاء القوم
 الذين قتلهم على يعنى الخوارج قال كآبصفين فقال رجل فذكره (قوله فقال كآبصفين) هى
 مدينة قديمة على شاطئ الفرات بين الرقة ومنبج كانت بها الواقعة المشهورة بين على ومعاوية
 (قوله فقال رجل ألم ترالى الذين يدعون الى كتاب الله) ساق أحمد الى آخر الآية هـ هذا الرجل هو
 عبد الله بن الكواء ذكره الطبرى وكان سبب ذلك ان أهل الشام لما كاد أهل العراق يغلبونهم
 أشار عليهم عمرو بن العاص برفع المصاحف والدعاء الى العمل بما فيها وأراد بذلك أن تنفع المطالعة
 فيسترى بها من الشدة التى وقعوا فيها فكان كما ظن فلما رفعوها وقالوا يئسناو بينكم كتاب الله
 وسمع من بعضكم على وغالبهم من يئسدين قال قائلهم ما ذكر فأذن على الى التحكيم موافقة لهم
 واثقاً بأن الحق بيده وقد أخرج النسائى هذا الحديث عن أحمد بن سليمان عن يعلى بن عبيد
 بالاسناد الذى أخرجه به البخارى فذكر الزيادة نحو ما أخرجهما أحمد وزاد بعد قوله كآبصفين قال
 فلما استحر القتل بأهل الشام قال عمرو بن العاص لمعاوية ارسل المصحف الى على فادعه الى كتاب
 الله فانه لن يأبى عليك فأبى به رجل فقال يئسناو بينكم كتاب الله فقال على أنا أولى بذلك يئسنا كتاب
 الله فجاءه الخوارج ونحن يومئذ نسبيهم القراء وسبب وفهم على عواتقهم فقالوا يا امير المؤمنين
 ما تنتظرهم هؤلاء القوم الانعش اليهم بسبب وفنا حتى يحكم الله بيننا وبينهم فقام سهل بن حنيف (قوله
 فقال على نعم) زاد أحمد والنسائى أنا أولى بذلك أى بالاجابة اذا دعيت الى العمل بكتاب الله لا نرى
 واثق بأن الحق بيدي (قوله وقال سهل بن حنيف اتهموا أنفسكم) أى فى هذا رأى لان كثيراً
 منهم أنكروا التحكيم وقالوا لا حكم الا لله فقال على كلمة حتى أريد بها باطل وأشار عليهم بكار الصحابة
 بمطوعة على وأن لا يخالفوا ما يشيرونه لكونه أعلم بالصلحة وذكره سهل بن حنيف ما وقع

لهم بالخديبية وانهم رأوا يومئذ أن يستروا على القتال ويخالفوا مدعو اليه من الصلح ثم ظهر أن
الصلح هو الذي كان شرع النبي صلى الله عليه وسلم فيه وسما في ما يتعلق بهذه القصة في كتاب
استنباه المرتدين ان شاء الله تعالى وسبق ما يتعلق بالخديبية مستوفى في كتاب الشروط

*** (قوله سورة الخجرات) ***

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا يذروا قصر غيره على الخجرات حسب والخجرات بضمين جمع حجرة بسكون الجيم والمراد
بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وقال مجاهد لا تقصدوا الانفتاقا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى يقضى الله على لسانه) وصلة عبد بن جبر من طريق ابن أبي نجيح عن
مجاهد ورويناه في كتاب ذم الكلام من هذا الوجه * (تنبيه) * ضبط أبو الخجرات البناهي تقدموا
بفتح القاف والدال وهي قراءة ابن عباس وقراءة يعقوب الحضرمي وهي التي ينطبق عليها هذا
التفسير وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال ذكرنا أن ناسا كانوا يقولون لو أنزل في
كذا فأنزلها الله قال وقال الحسن هم ناس من المسلمين ذهبوا قبل الصلاة يوم الخرفاء هم النبي
صلى الله عليه وسلم بالاعادة (قوله امتحن أخلص) وصلة القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عنه
بلفظه وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال أخلص الله قلوبهم فيما أحب (قوله
ولا تنابزوا يدعي بالكفر بعد الاسلام) وصلة القرطبي عن مجاهد بلفظ لا يدعوا الرجل بالكفر
وهو مسلم وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ولا تنابزوا أنفسكم قال لا يطعن بعضهم
على بعض ولا تنابزوا باللقاب قال لا تقل لأخيك المسلم يا فاسق يا منافق وعن الحسن قال كان
اليهودي يسلم فيقال له يا يهودي فهو عن ذلك وللطبري من طريق عكرمة نحوه وروى أحمد
وأبو داود من طريق الشعبي حدثني أبو جيرة بن الضحاك قال فينازلت ولا تنابزوا باللقاب
قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وليس فينا رجل الا وله لقبان أو ثلاثة فكان اذا دعا
أحدا منهم باسم من تلك الاسماء قالوا انه يغضب منه فنزلت (قوله يلتكم ينقصنا) تقدمنا
وصلة القرطبي عن مجاهد بلفظه وبه في قوله وما ألتناهم من عملهم من شيء قال ما نقصنا الا بآلاء الله
* (تنبيه) * هذا الثاني من سورة الطور ذكره هنا استطرادا وانما يناسب التسماع الآية الاخرى
على قراءة أبي عمرو وهنافة قرأ لا يلتكم بزيادة همزة والباقون بحذفها وهو من لا يلبت قاله
أبو عبيدة قال وقال رؤبة

وليله ذات ندا مسريت * ولم يلبتني عن سراها لبت

وتقول العرب ألتني حتى وألتني عن حاجتي اي صرفني وأما قوله وما ألتناهم فهو من ألت
يألت أي نقص (قوله يا) لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الآية) كذا
للجميع (قوله تعلمون ومنه الشاعر) هو كلام أبي عبيدة (قوله حدثنا يسرة) بفتح
الياء الاخرية والمهملة وجده جميل بالجيم وزن عظيم ونافع بن عمر هو الجعفي المكي وليس هو نافع
مولي ابن عمر ونسبه الكرماني هنا على شيء لا يتخيله من له أدنى الماس بالخديث والرجال فقال ليس
هذا الحديث ثلاثا لان عبد الله بن أبي مليكة تابعي (قوله كذا الخيران) كذا للجميع بالهمزة
بعدها تحثانية ثقيلة وحكى بعض الشراح رواية بالمهملة وسكون الموحدة (هل كان) كذا لا ي

*** (سورة الخجرات)**

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تغ وقال مجاهد لا تقصدوا
لا تقبلوا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى
يقضى الله على لسانه امتحن
أخلص ولا تنابزوا يدعي
بالكفر بعد الاسلام يلتكم
ينقصكم ألتنا نقصنا * (باب
لا ترفعوا اصواتكم فوق
صوت النبي الآية تشعرون
تعلمون ومنه الشاعر * حدثنا
يسرة بن صفوان بن جبريل
الجعفي حدثنا نافع بن عمر
عن ابن أبي مليكة قال كاد
الخيران أن يهلكا أبا بكر
وعمر رضي الله عنهما

٤٨٤٥

ت س

تحفة

٥٢٦٩

ذروني رواية لم يكسب حذف النون قال ابن التين كذا وقع بغير نون وكاله نصب بتقدير ان انتهى
 وقد أخرجه أحمد عن وكيع عن نافع عن ابن عمر بلفظ انهم لم يسموا بكسر اللام ونسبها ابن
 التين لرواية أبي ذر ثم هذا السياق صورته الارسل لكن ظهر في آخره ان ابن أبي مليكة حمله عن
 عبد الله بن الزبير وسياق في الباب الذي بعده التصريح بذلك ولفظه عن ابن أبي مليكة ان
 عبد الله بن الزبير أخبرهم فذكره بكاه (قوله) رفعوا أصواتهم ما حين قدم عليه ركب بنى تميم في
 رواية أحمد وفد بنى تميم وكان قدومهم سنة تسع بعد ان أوقع عينه بن حصن بنى النضير وهم بطن
 من بنى تميم ذكر ذلك أبو الحسن المدائني (قوله) فأشارا أحدهما هو عمر بن الخطاب بن جريح في الرواية
 التي في الباب بعده ووقع عند الترمذي من رواية مؤمل بن اسمعيل عن نافع بن عمر بلفظ ان
 الاقرع بن حابس قدم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يا رسول الله استعمله على قومه
 فقال عمر لا تستعمله يا رسول الله الحديث وهذا يخالف رواية ابن جريح وروايته
 أثبت من مؤمل بن اسمعيل والله أعلم (قوله) بالاقرع بن حابس أخى بنى مجاشع) الاقرع لقب
 واسمه فيما نقل ابن دريد فراس بن حابس بن عقيل بكسر المهملة وتخفيف القاف ابن
 محمد بن سفيان بن مجاشع بن عبد الله بن دارم التميمي الدارمي وكانت وفاة الاقرع بن حابس في
 خلافة عثمان (قوله) وأشار الآخر هو أبو بكر بن جريح في رواية المذكورة برجل آخر
 فقال نافع لا أحفظ اسمه سياتى في الباب الذي بعده من رواية ابن جريح عن ابن أبي مليكة انه
 القعقاع بن معبد بن زرارة أي ابن عدس بن زيد بن عبد الله بن دارم التميمي الدارمي قال السكابي
 في الجامع كان يقال له تيار الفرات لجوده (قلت) وله ذكر في غزوة حنين وأورده البغوي في الصحابة
 باسناد صحيح (قوله) ما أردت الا خلافي) أي ليس مقصودك الا مخالفة قولي وفي رواية أحمد انما
 أردت خلافي وهذا هو المعنى وحكى ابن التين انه وقع هنا ما أردت الى خلافي بلفظ حرف الجر وما
 هذا استفهامية والى تخفيف اللام والمعنى أي شيء قصدت منهم الى مخالفتي وقد وجدت الرواية
 التي ذكرها ابن التين في بعض النسخ لا بي ذر عن الكشميهني (قوله) فارتفعت أصواتهم في رواية
 ابن جريح فتمت رايحتى ارتفعت أصواتهم (قوله) فانزل الله في رواية ابن جريح فنزل في ذلك
 (قوله) يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الاية) زادوك كسب كما سياتى في الاعتصام الى
 قوله عظيم وفي رواية ابن جريح فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله الى قوله
 ولوائهم صبروا وقد استشكل ذلك قال ابن عطية الصحيح ان سبب نزول هذه الاية كلام جفاعة
 الاعراب (قلت) لا يعارض ذلك هذا الحديث فان الذي يتعلق بقصة الشيخين في مخالفتهم في
 التأمر هو أول السورة لا تقدموا ولكن لما اتصل بهم اقوله لا ترفعوا أصواتكم عمر منهما يخفف صوته
 وخفافة الاعراب الذين نزلت فيهم هم من بنى تميم والذي يختص بهم قوله ان الذين ينادونك من وراء
 الحجرات قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم من وراء
 الحجرات فقال يا محمد ان مدحى زين وان شقي شين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذاك الله عز وجل
 ونزلت (قلت) ولا مانع ان تنزل الاية لاسباب تتقدمها فلا يعدل الترجيح مع ظهور الجمع وصحة
 الطرق ولعل البخاري استشهد بذلك فأورد قصة ثابت بن قيس عقب هذا السنين ما أشرت اليه من الجمع
 ثم عقب ذلك كله بترجمة باب قوله ولوائهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خير لهم اشارة الى قصة

رفعوا أصواتهم عند النبي
 صلى الله عليه وسلم حين قدم
 عليه ركب بنى تميم فأشار
 أحدهما بالاقرع بن حابس
 أخى بنى مجاشع وأشار الآخر
 برجل آخر قال نافع لا أحفظ
 اسمه فقال أبو بكر لعمر
 ما أردت الا خلافي قال
 ما أردت خلافاً فارتفعت
 أصواتهم في ذلك فانزل الله
 يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا
 أصواتكم الاية

قال ابن الزبير فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه ولم يذ كر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر
 * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا (٤٥٤) أن زهير بن سعد أخبرنا ابن عون قال أنبأني موسى بن أفس عن أفس بن مالك

٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧٥
٦٧٦
٦٧٧
٦٧٨
٦٧٩
٦٨٠
٦٨١
٦٨٢
٦٨٣
٦٨٤
٦٨٥
٦٨٦
٦٨٧
٦٨٨
٦٨٩
٦٩٠
٦٩١
٦٩٢
٦٩٣
٦٩٤
٦٩٥
٦٩٦
٦٩٧
٦٩٨
٦٩٩
٧٠٠
٧٠١
٧٠٢
٧٠٣
٧٠٤
٧٠٥
٧٠٦
٧٠٧
٧٠٨
٧٠٩
٧١٠
٧١١
٧١٢
٧١٣
٧١٤
٧١٥
٧١٦
٧١٧
٧١٨
٧١٩
٧٢٠
٧٢١
٧٢٢
٧٢٣
٧٢٤
٧٢٥
٧٢٦
٧٢٧
٧٢٨
٧٢٩
٧٣٠
٧٣١
٧٣٢
٧٣٣
٧٣٤
٧٣٥
٧٣٦
٧٣٧
٧٣٨
٧٣٩
٧٤٠
٧٤١
٧٤٢
٧٤٣
٧٤٤
٧٤٥
٧٤٦
٧٤٧
٧٤٨
٧٤٩
٧٥٠
٧٥١
٧٥٢
٧٥٣
٧٥٤
٧٥٥
٧٥٦
٧٥٧
٧٥٨
٧٥٩
٧٦٠
٧٦١
٧٦٢
٧٦٣
٧٦٤
٧٦٥
٧٦٦
٧٦٧
٧٦٨
٧٦٩
٧٧٠
٧٧١
٧٧٢
٧٧٣
٧٧٤
٧٧٥
٧٧٦
٧٧٧
٧٧٨
٧٧٩
٧٨٠
٧٨١
٧٨٢
٧٨٣
٧٨٤
٧٨٥
٧٨٦
٧٨٧
٧٨٨
٧٨٩
٧٩٠
٧٩١
٧٩٢
٧٩٣
٧٩٤
٧٩٥
٧٩٦
٧٩٧
٧٩٨
٧٩٩
٨٠٠
٨٠١
٨٠٢
٨٠٣
٨٠٤
٨٠٥
٨٠٦
٨٠٧
٨٠٨
٨٠٩
٨١٠
٨١١
٨١٢
٨١٣
٨١٤
٨١٥
٨١٦
٨١٧
٨١٨
٨١٩
٨٢٠
٨٢١
٨٢٢
٨٢٣
٨٢٤
٨٢٥
٨٢٦
٨٢٧
٨٢٨
٨٢٩
٨٣٠
٨٣١
٨٣٢
٨٣٣
٨٣٤
٨٣٥
٨٣٦
٨٣٧
٨٣٨
٨٣٩
٨٤٠
٨٤١
٨٤٢
٨٤٣
٨٤٤
٨٤٥
٨٤٦
٨٤٧
٨٤٨
٨٤٩
٨٥٠
٨٥١
٨٥٢
٨٥٣
٨٥٤
٨٥٥
٨٥٦
٨٥٧
٨٥٨
٨٥٩
٨٦٠
٨٦١
٨٦٢
٨٦٣
٨٦٤
٨٦٥
٨٦٦
٨٦٧
٨٦٨
٨٦٩
٨٧٠
٨٧١
٨٧٢
٨٧٣
٨٧٤
٨٧٥
٨٧٦
٨٧٧
٨٧٨
٨٧٩
٨٨٠
٨٨١
٨٨٢
٨٨٣
٨٨٤
٨٨٥
٨٨٦
٨٨٧
٨٨٨
٨٨٩
٨٩٠
٨٩١
٨٩٢
٨٩٣
٨٩٤
٨٩٥
٨٩٦
٨٩٧
٨٩٨
٨٩٩
٩٠٠
٩٠١
٩٠٢
٩٠٣
٩٠٤
٩٠٥
٩٠٦
٩٠٧
٩٠٨
٩٠٩
٩١٠
٩١١
٩١٢
٩١٣
٩١٤
٩١٥
٩١٦
٩١٧
٩١٨
٩١٩
٩٢٠
٩٢١
٩٢٢
٩٢٣
٩٢٤
٩٢٥
٩٢٦
٩٢٧
٩٢٨
٩٢٩
٩٣٠
٩٣١
٩٣٢
٩٣٣
٩٣٤
٩٣٥
٩٣٦
٩٣٧
٩٣٨
٩٣٩
٩٤٠
٩٤١
٩٤٢
٩٤٣
٩٤٤
٩٤٥
٩٤٦
٩٤٧
٩٤٨
٩٤٩
٩٥٠
٩٥١
٩٥٢
٩٥٣
٩٥٤
٩٥٥
٩٥٦
٩٥٧
٩٥٨
٩٥٩
٩٦٠
٩٦١
٩٦٢
٩٦٣
٩٦٤
٩٦٥
٩٦٦
٩٦٧
٩٦٨
٩٦٩
٩٧٠
٩٧١
٩٧٢
٩٧٣
٩٧٤
٩٧٥
٩٧٦
٩٧٧
٩٧٨
٩٧٩
٩٨٠
٩٨١
٩٨٢
٩٨٣
٩٨٤
٩٨٥
٩٨٦
٩٨٧
٩٨٨
٩٨٩
٩٩٠
٩٩١
٩٩٢
٩٩٣
٩٩٤
٩٩٥
٩٩٦
٩٩٧
٩٩٨
٩٩٩
١٠٠٠

تحفة

تحفة

رضي الله عنه أن النبي صلى
 الله عليه وسلم افتقد ثابت
 ابن قيس فقال رجل يا رسول
 الله أنا أعلم لك علمه فأتاه
 فوجدته جالسا في بيته منكسا
 رأسه فقال له ما شأنك فقال
 شركان يرفع صوته فوق
 صوت النبي صلى الله عليه
 وسلم فقد حبط عمله وهو من
 أهل النار فأتى الرجل النبي
 صلى الله عليه وسلم فأخبره
 أنه قال كذا وكذا فقال
 موسى فرجع إليه المرة
 الآخرة بشارة عظيمة فقال
 اذهب إليه فقل له أنك
 لست من أهل النار ولكنك
 من أهل الجنة * (باب
 أن الذين ينادونك من وراء
 الحجرات أكثرهم لا
 يعقلون) * حدثنا الحسن
 ابن محمد حدثنا الحجاج عن
 ابن جريج قال أخبرني ابن
 أبي مليكة أن عبد الله بن
 الزبير أخبرهم أنه قدم ركب
 من بني تميم على النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال أبو بكر
 أمر القعقاع بن معبد وقال
 عمر أمر الأقرع بن حابس
 فقال أبو بكر ما أردت إلى أو
 الإخلا في فقال عمر ما أردت
 خلافا لك فتمارنا حتى
 ارتفعت أصواتهم فأنزل

جفأة الأعراب من بني تميم لكنه لم يذ كر في الترجمة حديثنا كما سأبينه قريبا وكأنه ذ كر حديث ثابت
 لأنه هو الذي كان الخطيب لما وقع الكلام في المفاخرة بين بني تميم المذ كورين كما أورده ابن اسحق في
 المغازي مطولا (قوله فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه)
 في رواية وكيع في الاعتصام فكان عمر بعد ذلك إذا حدث النبي صلى الله عليه وسلم بحديث حدثه
 كاخى السرار لم يسمعه حتى يستفهمه (قلت) وقد أخرج ابن المنذر من طريق محمد بن عمرو بن
 علقمة أن أبا بكر الصديق قال مثل ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا مرسل وقد أخرج الحاكم
 موصولا من حديث أبي هريرة نحوه وأخرج عنه ابن مردويه من طريق طارق بن شهاب عن أبي
 بكر قال لما نزلت لا ترفعوا أصواتكم الآية قال أبو بكر قلت يا رسول الله آليت أن لا تكلم
 إلا كاخى السرار (قوله ولم يذ كر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر) قال معطل ما يحتمل أنه أراد بذلك
 أبا بكر عبد الله بن الزبير أو أبا بكر عبد الله بن أبي مليكة فإن أبا مليكة له ذ كر في الصحابة (قلت) وهذا
 بعيد عن الصواب بل قرينة ذ كر عرشد إلى أن مراده أبو بكر الصديق وقد وقع في رواية الترمذي
 قال وما ذ كر ابن الزبير جده وقد وقع في رواية الطبري من طريق مؤمل بن اسمعيل عن نافع
 ابن عمر فقال في آخره وما ذ كر ابن الزبير جده يعني أبا بكر وفيه تعقب على من عد في الخصائص
 النبوية أن أولاد بنته ينسبون إليه لقوله ابن أبي هذاسيد وقد أنكره القفال على ابن القاص
 وعده القضاء فيما اختص به النبي صلى الله عليه وسلم عن الأنبياء وفيه نظر فقد احتج يحيى بن يعمر
 بأن عيسى نسب إلى إبراهيم وهو ابن بنته وهو استدلال صحيح واطلاق الأب على الجد مشهور وهو
 مذهب أبي بكر الصديق كما تقدم في المناقب (قوله افتقد ثابت بن قيس) تقدم شرحه مستوفي
 في آخر علامات النبوة (قوله فقال رجل يا رسول الله) هو سعد بن معاذ بن جاد بن سلمة في
 روايته لهذا الحديث عن أنس وقيل هو عاصم بن عدى وقيل أبو سعيد والاول المعتمد (قوله
 أنا أعلم لك علمه) أي أعلم لاجل علمه معلقابه (قوله فقال موسى) هو ابن أنس راوى الحديث
 عن أنس (قوله باب) أن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون) ذ كر
 فيه حديث ابن الزبير وقد تقدم شرحه في الذي قبله وروى الطبري من طريق مجاهد قال هم
 أعراب بني تميم ومن طريق أبي اسحق عن البراء قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 يا محمد إن جدى زين وان ذى شين فقال ذاك الله تبارك وتعالى وروى من طريق معمر عن
 قتادة مثله مرسل وزاد فأنزل الله أن الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية ومن طريق الحسن
 نحوه (قوله عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة) كذا قال حجاج بن محمد تقدم في التفسير من
 طريق هشام بن يوسف عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة بالعنعنة وتابعه هشام بن يوسف وأخرجه
 ابن المنذر من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج فزاد فيه رجلا قال أخبرني رجل أن ابن أبي مليكة
 أخبره فيجمل على أن ابن جريج جده عن ابن أبي مليكة بواسطة ثم لقيه فسمعه منه (قوله
 باب) قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم) هكذا في جميع الروايات الترجمة
 بغير حديث وقد أخرج الطبري والبغوي وابن أبي عاصم في كتبهم في الصحابة من طريق موسى

في ذلك يأتهم الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انتقضت الآية * (باب قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم)

ابن عقبة عن أبي سلمة قال حدثني الاقرع بن حابس التميمي انه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اخرج البنا فزلت ان الذين ينادونك من وراء الجحرات الحديث وسياقه لابن جرير قال ابن منده الصحيح عن أبي سلمة ان الاقرع مرسل وكذا أخرجه أحمد على الوجهين وقد ساق محمد بن اسحق قصة وفد بني تميم في ذلك مطولة بانقطاع وأخرجه ابن منده في ترجمة ثابت بن قيس في المعرفة من طريق أخرى موصولة

* (قوله سورة ق) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* (سورة ق) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

رجع بعبدرد فروج فتوق
واحد هافر ج من جبل
الوريد وريده في حلقه
والجبل جبل العاتق
وقال مجاهد ماتنقص
الارض من عظامهم تبصرة
بصرة حب الحصيد الخنطة
باسقات الطوال أفعينا
أفأعي علينا وقال قرينه
الشیطان الذي قبض له
فنبواضروا

ههنا تقديم وتأخير اه

سقطت البسملة لغير أبي ذر وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ق اسم من أسماء القرآن وعن ابن جرير عن مجاهد قال جبل محيط بالارض وقيل هي القاف من قوله قضى الاخرات على بقية الكلمة كما قال الشاعر * قلت لها قفي لنا قالت قاف * (قوله رجع بعبدرد) هو قول أبي عبيدة بلقطه وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جرير قال أنكروا البعث فقالوا من يستطيع ان يرجعنا ويحيينا (قوله فروج فتوق واحد هافر ج) أي بسكون الراء هو قول أبي عبيدة بلقطه وروى الطبري من طريق مجاهد قال النرج الشق (قوله من جبل الوريد وريده في حلقه والجبل جبل العاتق) سقط هذا لغير أبي ذر وهو قول أبي عبيدة بلقطه وزاد فاضافه الى الوريد كما يضاف الجبل الى العاتق وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى من جبل الوريد قال من عرق العنق (قوله وقال مجاهد ماتنقص الارض منهم من عظامهم) وصله الفريابي عن وراق عن ابن أبي نجيح - ذا وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال ماتنا كل الارض من لحومهم وعظامهم وأشعارهم وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة يعني الموتى تأكلهم الارض اذا ماتوا وعن جعفر بن سليمان عن عوف عن الحسن أي من أبدانهم * (تنبية) * زعم ابن التين انه وقع في البخاري بلنظ من أعظامهم ثم استشكله وقال الصواب من عظامهم وفعل بفتح الفاء وسكون العين لا يجمع على أفعال الا نادرا (قوله تبصرة بصيرة) وصله الفريابي عن مجاهد هكذا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله تبصرة قال نعمة من الله عز وجل (قوله حب الحصيد الخنطة) وصله الفريابي أيضا عنه وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عوالبر والشعر (قوله باسقات الطوال) وصله الفريابي أيضا كذلك وروى الطبري من طريق عبد الله بن شداد قال بسوقها طولها في قامه وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة يعني طولها (قوله أفعينا أفأعي علينا) سقط هذا لابي ذر وقد تقدم في بدء الخلق (قوله رقيب عتيد رصد) وصله الفريابي أيضا كذلك وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال يكتب كلماتكم به من خير وشر ومن طريق سعيد بن أبي عروبة قال قال الحسن وقاتل ما يلفظ من قول أي ما يتكلم به من شيء الا كتب عليه وكان عكرمة يقول انما ذلك في الخير والشر (قوله سائق وشهيد الملكا كاتب وشهيد) وصله الفريابي كذلك وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن قال سائق بسوقها وشهيد يشهد عليها بعملها وروى نحوه بإسناد موصول عن عثمان (قوله وقال قرينه الشيطان الذي قبض له) وصله الفريابي أيضا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة نحوه (قوله فنبواضروا) وصله الفريابي أيضا وروى الطبري من طريق

أو ألقى السمع لا يحدث

نفسه بغيره حين أنشأكم

وأنشأ خلقكم رقيب عتيد

رصد سائق وشهيد الملكان

كاتب وشهيد شهيد شاهد

بالغيب لغوب النصب وقال

غيره نصيد الكفري مادام

تغ في أكمه ومعناه منضود

بعضه على بعض فاذا خرج

من أكمه فليس بنصيد في

ادبار النجوم وادبار السجود

كان عاصم يفتح التي في ق

ويكسر التي في الطور

تغ ويكسر ان جميعا وينصبان

وقال ابن عباس يوم

الخروج يوم يخرجون

الى البعث من القبور

* (باب قوله وتقول هل من

مزيد) * حدثنا عبد الله بن

أبي الأسود حدثنا حري

ابن عماره حدثنا شعبة عن

قتادة عن أنس رضي الله

عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال يلقى في النار

وتقول هل من مزيد حتى

يضع قدمه فتقول قط قط

(٢) قوله قوله وما من سنان

لغوب الخ هكذا في جميع

النسخ التي بأيدينا وليست

رواية الصحيح الذي بأيدينا

كما تراه بالهامش اه

(٣) قوله وادبار النجوم

كذا في نسخ الشرح ونسخ

الصحيح التي بأيدينا في ادبار

الخ كما ترى بالهامش وحرر

احمد محمده

علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قول فتقبوا في البلاد قال أثروا وقال أبو عبيدة في قوله فتقبوا
طافوا وتباعدوا قال امرؤ القيس

وقد نعت في الآفاق حتى * رضيت من الغنية بالآباب

(قوله أو ألقى السمع لا يحدث نفسه بغيره) وصله الفريابي أيضا وروى عبد الرزاق عن معمر بن

قتادة في هذه الآية قال هو رجل من أهل الكتاب ألقى السمع أي استمع القرآن وهو شهيد على ما في

يديه من كتاب الله أنه يجحد النبي محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبا قال معمر وقال الحسن هو منافق

استمع ولم ينتفع (قوله حين أنشأكم وأنشأ خلقكم) سقط هذا الابی ذروا قد تقدم في بدء الخلق وهو

بقية نفسه بغير قوله أفعيننا وحقه ان يكتب عندها (قوله شهيد شاهد بالغيب) في رواية

الكشميهني بالقلب وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ الأكثر (قوله وما من سنان لغوب (٢)

من نصب) وصله الفريابي كذلك وتقدم في بدء الخلق أيضا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة

قالت اليهود ان الله خلق الخلق في ستة أيام وفرغ من الخلق يوم الجمعة واستراح يوم السبت

فاكذبهم الله فقال وما من سنان لغوب (قوله وقال غيره نصيد الكفري مادام في أكمه ومعناه

منضود بعضه على بعض فاذا خرج من أكمه فليس بنصيد) هو قول أبي عبيدة بمعناه (قوله

وادبار النجوم (٣) وادبار السجود كان عاصم يفتح التي في ق ويكسر التي في الطور ويكسر ان

جميعا وينصبان) هو كما قال ووافق عاصم أبو عمرو وابن عامر والكسائي على الفتح هنا وقرأ

الباقون بالكسر هنا وقرأ الجهور بالفتح في الطور وقرأها بالكسر عاصم على ما نقل المصنف

ونقلها غيره في الشواذ فالفتح جمع دبر والكسر مصدر أدبر يدبر ادبارا ورجح الطبري التفتح فيها

(قوله وقال ابن عباس يوم الخروج يوم يخرجون الى البعث من القبور) وصله ابن أبي حاتم من

طريق ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس بلفظه وتقدم في الجنائز نحوه (قوله با

قوله وتقول هل مزيد) اختلف النقل عن قول جهنم هل من مزيد فظاهرا أحاديث الباب ان هذا

القول منها الطلب المزيد وجاء عن بعض السلف انه امتنهام انكار كما أنهم اتفقوا ما بقي في موضع

لزيادة فروى الطبري من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله هل من مزيد أي هل من

مدخل قد امتلأت ومن طريق مجاهد نحوه وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن عكرمة عن

ابن عباس وهو ضعيف ورجح الطبري انه لطلب الزيادة على ما دلت عليه الأحاديث المرفوعة

وقال الاسماعيلي الذي قاله مجاهد موجه فيحمل على انه اقتدرادوهي عند تقسمها الى موضع فيها

للمزيد (قوله في حديث أنس يلقى في النار وتقول هل من مزيد) في رواية سعيد بن أبي عروبة عن

قتادة لا تزال جهنم يلقى فيها أخرجه أحمد ومسلم (قوله حتى يضع قدمه فيها) كذا في رواية شعبة

وفي رواية سعيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه (قوله فتقول قط قط) في رواية سعيد فيروى بعضها

الى بعض وتقول قط قط وعزتك وفي رواية سليمان التيمي عن قتادة فتقول قد قد بالدال بدل

الطاء وفي حديث أبي هريرة فيضع الرب عليها قدمه فتقول قط قط وفي الرواية التي تليها فلا

تمتلى حتى يضع رجله فتقول قط قط فهناك غلط ويروى بعضها الى بعض وفي حديث أبي بن

كعب عند أبي يعلى وجهنم تسأل المزيد حتى يضع فيها قدمه فيروى بعضها الى بعض وتقول قط قط

وفي حديث أبي سعيد عند أحمد يلقى في النار أهلها فتقول هل من مزيد يلقى فيها وتقول هل من

من يدعي يأتيها عز وجل فيضع قدمه عليها فتزوي فتقول قدني قدني وقوله قط أي حسبي
 حسبي وثبت بهذا التفسير عند عبد الرزاق من حديث أبي هريرة وقط بالتخفيف ساكنا
 ويجوز الكسر بغير اشباع ووقع في بعض النسخ عن أبي ذر قطي قطي بالاشباع ووقع في زيادة
 نون مشبعة ووقع في حديث أبي سعيد ورواية سليمان التيمي بالدال بدل الطاء وهي لغة أيضا
 وكلها بمعنى يكفي وقيل قط صوت جهنم والاول هو الصواب عند الجمهور ثم رأيت في تفسير ابن
 مردويه من وجه آخر عن أنس ما يؤيد الذي قبله ولفظه فيضعها عليها فتقطقط كما يقطقط السقاء
 اذا امتلأ انتهى فهذا لو ثبت لكان هو المعتمد لكن في سنده موسى بن مطير وهو متروك
 واختلف في المراد بالقدم فطريق السلف في هذا وغيره مشهورة وهو ان عمر كما جاءت ولا يترض
 لتأويله بل نفتقد استعماله ما يوهم النقص على الله وخاض كثير من أهل العلم في تأويل ذلك فقال
 المراد اذلال جهنم فانها اذا بالغت في الطغيان وطلب المزيد اذلها الله فوضعتها تحت القدم وليس
 المراد حقيقة القدم والعرب تستعمل ألفاظ الاعضاء في ضرب الامثال ولا تريد اعيانها كقولهم
 رغم أنفه وسقط في يده وقيل المراد بالقدم القرط السابق أي يضع الله فيه اما قدمه لها من أهل
 العذاب قال الاسماعيلي القدم قد يكون اسما لما قدم كما يسمى ما خبط من ورق خيطا فالمعنى
 ما قدموا من عمل وقيل المراد بالقدم قدم بعض المخلوقين فالضمير للمخلوق معلوم أو يكون هناك
 مخلوق اسمه قدم أو المراد بالقدم الاخير لان القدم آخر الاعضاء فيكون المعنى حتى يضع الله في
 النار آخر أهلها فيها ويكون الضمير للمزيد وقال ابن حبان في صحيحه بعد اخر اوجه هذا من
 الاخبار التي أطلقت بتشكيل المجاورة وذلك ان يوم القيامة يلقي في النار من الامم والامكنة التي
 عصي الله فيها فلا تزال تستزيد حتى يضع الرب فيها موضعها من الامكنة المذكورة فتتلى لان
 العرب تطلق القدم على الموضع قال تعالى أن لهم قدم صدق يريد موضع صدق وقال الداودي
 المراد بالقدم قدم صدق وهو محمد والاشارة بذلك الى شفاعته وهو المقام المحمود فيخرج من النار
 من كان في قلبه شيء من الايمان وتعقب بان هذا ما نبذ لنص الحديث لان فيه يضع قدمه بعد ان
 قالت هل من مزيد والذي قاله مقتضاه انه ينقص منها ويرى الخبر انها تزيى بما يجعل فيها
 لا بما يخرج منها (قلت) ويحتمل ان يوجه بان من يخرج منها يدل عوضهم من أهل الكفر كما
 جاء عليه حديث أبي موسى في صحيح مسلم يعطى كل مسلم رجلا من اليهود والنصارى فيقال هذا
 فداؤك من النار فان بعض العلماء قال المراد بذلك انه يقع عند اخراج الموحدين وانه يجعل مكان
 كل واحد منهم واحد من الكفار بان ينظم حتى يسد مكانه ومكان الذي خرج وحينئذ فالقدم
 سبب للعظم المذكور فاذا وقع العظم حصل الملء الذي تطلبه ومن التأويل البعيد قول من
 قال المراد بالقدم قدم ابليس وأخذ من قوله حتى يضع الجبار فيها قدمه وابليس أول من
 تكبر فاستحق ان يسمى مجبرا وجبارا وظهر بعد هذا يغني عن تكلف الرد عليه وزعم
 ابن الجوزي ان الرواية التي جاءت بلفظ الرجل تحريف من بعض الرواة لظنه ان المراد بالقدم
 الجارحة فرواها بالمعنى فاطأ ثم قال ويحتمل ان يكون المراد بالرجل ان كانت مخبوضة
 الجماعة كما تقول رجل من جراد التقدير يضع فيها جماعة وأضافهم اليه اضافة اختصاص
 وبالغ ابن فورك في حزم بان الرواية بلفظ الرجل غير ثابتة عند أهل النقل وهو مردودا بشواهد

حدثنا محمد بن موسى القطان (٤٥٨) حدثنا أبو سفيان الجيري سعيد بن يحيى بن مهدي حدثنا عوف عن محمد بن

أبى هريرة رفعه وأكثر ما كان يوقفه أبو سفيان يقال لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد فيضع الرب تبارك وتعالى قدمه عليها فتقول قط قط حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخيه بن معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تحاجت الجنة والنار فقالت النار وثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة ما لي لا يدخلني الاضعفاء الناس وسقطهم قال الله تبارك وتعالى الجنة أنت رجلي أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار إنما أنت عذاب أعذب بك من أشاء من عبادي ولكل واحدة منكما ملؤها إذا ما النار فلا تمتلئ حتى يضع رجليه فتقول قط قط ههنا لا تمتلئ ويزوي بعضها إلى بعض ولا يظلم الله عز وجل من خلقه أحدا وأما الجنة فان الله عز وجل ينشئ لها خلقا * (باب قوله فسبح بحمدي قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) * حدثنا اسحق بن ابراهيم عن جرير عن اسمعيل عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله قال كنا جلوسا لله مع النبي صلى الله عليه

في الصحيحين وقد أولها غيره بحكم ما تقدم في القدم فقيل رجل بعض الخلقين وقيل إنما السيم مخلوق من المخلوقين وقيل أن الرجل تستعمل في الزجر كما تقول وضعته تحت رجله وقيل أن الرجل تستعمل في طلب الشيء على سبيل الجد كما تقول قام في هذا الأمر على رجل وقال أبو الوفاء بن عقيل تعالى الله عن أنه لا يعمل أمره في النار حتى يستعين عليه بأشي من ذاته أو صفاته وهو القائل للنار كوني بردا وسلاما فمن يأمر نارا أتجها غيره أن تنقلب عن طبعها وهو الأحرار فتقلب كيف يحتاج في نار يؤججها هو إلى استعانة انتهى ويفهم جوابه من التفصيل الواقع ثالثاً حديث الباب حيث قال فيه ولكل واحدة منكم ما ملؤها فما النار فذكر الحديث وقال فيه ولا يظلم الله من خلقه أحداً فإن فيه إشارة إلى أن الجنة يتبع امتلاؤها بمن ينشؤونهم الله لأجل مثلها وأما النار فلا ينشئ لها خلقاً بل يفعل فيها شياً غير عنه بما ذكر يقتضي لها أن يتضم بعضها إلى بعض فتصير ملائ ولا تحت مل من يدا وفيه دلالة على أن الثواب ليس موقوفاً على العمل بل نعم الله بالجنة من لم يعمل خيراً قط كما في الأبطال (قوله في أول الحديث الثاني حديثنا محمد بن موسى القطان) هو الواسطي وأبوسفیان الجبزي أدركه البخاري بالسنن ولم يلقه (قوله حديثنا عوف) لأبي سفیان فيه سند آخر أخرجه مسلم من رواية عبد الله بن عمر الجزيري عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة مطولاً وقوله رفعه وأكثراً كان يوقفه أبوسفیان القائل ذلك محمد بن موسى الراوي عنه وقال يوقفه من الرابعي وهو لغة والقصص يوقفه من الثلاثي والمعنى أنه كان يرويه في أكثر الأحوال موقوفاً ويرفعه أحياناً وقد رفعه غيره أيضاً (قوله في الطريق الثالثة أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة) وقع في مصنف عبد الرزاق في آخره قال معمر وأخبرني أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وأخرجه مسلم بالوجهين (قوله محتاج) أي تخاضعت (قوله بالتكبرين والتجبرين) قيل هما بمعنى وقيل المتكبر المتعظم بما ليس فيه والتجبر الممنوع الذي لا يوصل إليه وقيل الذي لا يكثر بأمر (قوله ضعفاء الناس وسعة طهم) بفتحين أي المحتقرون بينهم الساقطون من أعينهم هذا بالنسبة إلى ما عند الأكثر من الناس وبالنسبة إلى ما عند الله هم عظماء رفقاء الدرجات لكنهم بالنسبة إلى ما عند أنفسهم لعظمة الله عندهم وخضوعهم له في غاية التواضع لله والذلة في عباده فوصفهم بالضعف والسقط بهذا المعنى صحيح أو المراد بالحرص في قول الجنة الأضعفاء الناس الأغلب قال النووي هذا الحديث على ظاهره وإن الله يخلق في الجنة والنار تميزاً لا يدرى كان به ويقدر أن على المراجعة والاحتجاج ويحتمل أن يكون بلسان الحال وسيأتي مزيد لهذا في باب قوله إن رحمة الله قريب من المحسنين من كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى (قوله يا) قوله فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) كذا في الأبي ذر في الترجمة وفي سياق الحديث وغيره وسبح بالواو وفيه ما هو الموافق للتلاوة فهو الصواب وعندهم أيضاً وقبل الغروب وهو الموافق لآية السورة ثم أورد فيه حديث جرير أنكم سترون ربكم الحديث وفي آخره ثم قرأ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وهذه الآية في طه قال الكرماني المناسب لهذه السورة وقبل الغروب لا غروبها (قلت) لا سبيل إلى التصرف في لفظ الحديث وإنما أورد الحديث هنا لالتحاد دلالة الآيتين وقد تقدم في الصلاة وكذا وقع هنا في نسخة من وجه آخر عن

وَسَلَّمَ فَظَنَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَهُ أَرْبَعُ عَشْرَةَ فَقَالَ إِنَّكُمْ سَتَرُونَ بَكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا لِاتِّصَامِهِمْ فِي رُؤُوسِهِمْ فَإِنَّهُمْ سَتَظَعَمُ اسْمُكُمْ
 أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَنْ صَلَاةِ قَبْلِ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلِ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا إِنَّهُمْ قَرَأُوا سُورَةَ مُحَمَّدٍ بِكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلِ الْغُرُوبِ

٤٨٥٢

خت

تحفة

٦٤٠٢

* حدثنا آدم حدثنا ورقاء
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
قال قال ابن عباس أمره
أن يسبح في أدبار الصلوات
كلها يعني قوله وأدبار
السجود

* (سورة والذاريات) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال علي عليه السلام
الذاريات الرياح وقال غيره
تذروه تفرقه وفي أنفسكم
أفلا تبصرون تأكل وتشرب
في مدخل واحد ويخرج
من موضعين

(١) قوله ولا يذراخ نهى
ما في المتن

اسم عجل بن أبي خالد بلفظ ثم قرأ وسبح بحمديك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وسيأتي شرح
حديث جرير في التوحيد ان شاء الله تعالى ومضى منه شيء في فضل وقت العصر من المواقيت
(قوله عن مجاهد قال قال ابن عباس أمره أن يسبح) يعني أمر الله نبيه وأخرجه الطبري من
طريق ابن علية عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قال ابن عباس في قوله فسبحه وأدبار السجود
قال هو التسبيح بعد الصلاة (قوله في أدبار الصلوات كلها) يعني قوله وأدبار السجود كذا لهم
و روى الطبري من وجه آخر عن ابن عباس قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا ابن عباس
ركعتان بعد المغرب أدبار السجود واسناد ضعيف لكن روى ابن المنذر من طريق أبي تميم
الحيماني قال قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وأدبار السجود هما
الركعتان بعد المغرب وأخرجه الطبري من طريق علي وعن أبي هريرة وغيرهما مثله وأخرج
ابن المنذر عن عمر مثله وأخرج الطبري من طريق كريب بن زيد أنه كان إذا صلى الركعتين بعد
الفجر والركعتين بعد المغرب قرأ أدبار التجموع وأدبار السجود أي بهما

* (قوله سورة والذاريات) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت سورة والسجدة لغز أبي ذر والواو للقسم والفا آت بعدها عاطفات من عطف المتغيرات
وهو الظاهر وجوز الزمخشري انها من عطف الصفات وان الحاملات وما بعدها من صفات
الريح (قوله قال علي الرياح) كذا هم ولا يذرا (١) وقال علي الذاريات الرياح وهو عند القرطبي
عن الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن علي وأخرجه ابن عينة في تفسيره ثم
من هذا عن ابن أبي الحسين سمعت أبا الطفيل قال سمعت ابن الكواء يسأل علي بن أبي طالب عن
الذاريات فذروا قال الرياح وعن الحاملات وقرأ قال السحاب وعن الجاريات يسرا قال
السفني وعن المدبر أن أمر أقال الملائكة وصحبه الحاكم من وجه آخر عن أبي الطفيل وابن
الكواء بفتح الكاف وتشد الواو اسمه عبد الله وهذا التفسير مشهور عن علي وأخرج عن
مجاهد وابن عباس مثله وقد أظن الطبري في تخرجه طريقه إلى علي وأخرجه عبد الرزاق من
وجه آخر عن أبي الطفيل قال شهدت عليا وهو يخطب وهو يقول سلوني فوالله لا تسألوني عن
شيء يكون إلى يوم القيامة إلا حدثتكم به وسلوني عن كتاب الله فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم
أبداً لئن لم أتزل أم ينهار أم في سهل أم في جبل فقال ابن الكواء وأنا ينسبه وبين علي وهو خافي فقال
ما الذاريات فذروا فذكر مثله وقال فيه ذلك سل تفقهوا ولا تسأل نعتنا وفيه سؤاله عن أشياء غير
هذا وله شاهد من فروع أخرجه البزار وابن مردويه بسندين عن عمر (قوله وقال غيره تذروه
تفرقه) هو قول أبي عبيدة قال في سورة الكهف في قوله تذروه الرياح أي تفرقه ذروته وأذريته
وقال في تفسير الذاريات الرياح وناس يقولون المذاريات ذرت وأذرت (قوله وفي أنفسكم أفلا
تبصرون تأكل وتشرب في مدخل واحد ويخرج من موضعين) أي القبل والدين وهو قول
القراء قال في قوله تعالى وفي أنفسكم يعني أيضاً آيات ان أحدكم يأكل ويشرب من مدخل واحد
ويخرج من موضعين ثم عنيهم فقال أفلا تبصرون ولا بن أبي حاتم من طريق السدي قال وفي
أنفسكم قال فيما يدخل من طعامكم وما يخرج وأخرج الطبري من طريق محمد بن المريفع عن

عبد الله بن الزبير في هذه الآية قال سبيل الغائط والبول (قوله قتل الخراصون) (١) اي لعنوا
 كذا في بعض النسخ وقد تقدم في كتاب البيوع وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن
 ابن عباس في قوله قتل الخراصون قال لعن الكذابون وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في
 قوله قتل الخراصون قال الكذابون (قوله فراغ فرجع) هو قول القراء وزاد الروع وان جاء بهذا
 المعنى فإنه لا ينطق به حتى يكون صاحبه لذهابه ومجيئه وقال أبو عبيدة في قوله فراغ اي عدل
 (قوله فصكت فجمعت اصابعها فضربت به جهتها) في رواية أبي ذر جعت بغير فاء وهو قول
 القراء بلفظه وليس عبيد بن منصور من طريق الأعمش عن مجاهد في قوله فصكت وجهها قال
 ضربت يدها على جهتها وقالت يا ويلتاه وروى الطبري من طريق السدي قال ضربت
 وجهها عجبنا ومن طريق الثوري وضعت يدها على جهتها عجبنا (قوله فتولى بركنه) (٢) من معه
 لانهم من قومه) هو قول قتادة أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه وقال القراء وثبت هذان
 للنسفي وحده (قوله والرقيم نبات الارض اذ ايس وديس) هو قول القراء وديس بكسر الهمزة
 وسكون التحتانية بعدها همزة من الدوس وهو واطء الشيء بالقدم حتى يفتت ومنه دياس الارض
 وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة الرقيم الشجر وأخرج الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن
 مجاهد قال الرقيم الهالك (قوله لموسعون اي الذوسعة وكذلك على الموسع قدره) يعني في قوله
 تعالى وامتعوهم على الموسع قدره اي من يكون ذاسعة قال القراء وانا لموسعون اي الذوسعة
 خلقتنا وكذا قوله على الموسع قدره يعني القوى وروى ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح قال
 وانا لموسعون قال ان تخلق سماء مثلها (قوله زوجين الذكر والانثى واختلاف الالوان حلو
 وحامض فهما زوجان) هو قول القراء ايضا ولفظه الزوجان من جميع الحيوان الذكر والانثى
 ومن سوى ذلك اختلاف الوان النبات وطعوم الثمار بعض حلو وبعض حامض وأخرج ابن
 أبي حاتم من طريق السدي معناه وأخرج الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله
 خلقنا زوجين قال الكفر والايان والشقاوة والسعادة والهدى والضلالة والليل والنهار والسماء
 والارض والجن والاناس (قوله فقروا الى الله من الله اليه) اي من معصيته الى طاعته أو من
 عذابه الى رحمة هو قول القراء ايضا (قوله الاليعبدون) في رواية أبي ذر ما خلقت الجن والانس
 الاليعبدون ما خلقت اهل السعادة من اهل الفريقين الاليعبدون هو قول القراء ونصره ابن
 قتيبة في مشكل القرآن له وسبب الجدل على التخصيص وجود من لا يعبد الله فلو جعل على ظاهره
 لوقع التساني بين العلة والمعلول (قوله وقال بعضهم خلقهم ليفعلوا ففعل بعض وترك بعض
 وليس فيه حجة لاهل القدر) هو كلام القراء ايضا وحاصل التأويل ان الاول محمول على ان
 اللفظ العام مراد به الخصوص وان المراد اهل السعادة من الجن والانس والثاني باق على عمومته
 لكن بمعنى الاستعداد اي خلقهم معدين لذلك لكن منهم من أطاع ومنهم من عصى وهو كقولهم
 الابل مخلوقة للحراث اي قابله لذلك لانه قد يكون فيها ما لا يحترث واما قوله وليس فيه حجة لاهل
 القدر فيريد المعتزلة لان محصل الجواب ان المراد بالخلق خلق التكليف لا خلق الجبلة فنوقفه
 عمل لما خلق له ومن خذله خالف والمعتزلة احتجوا بالآية المذكورة على أن ارادة الله لا تتعلق به
 والجواب انه لا يلزم من كون الشيء معلا لشيء ان يكون ذلك الشيء مرادا وان لا يكون غيره

فراغ فرجع فصكت فجمعت
 أصابعها فضربت به جهتها
 والرقيم نبات الارض اذا
 ييس وديس لموسعون أي
 الذوسعة وكذلك على الموسع
 قدره يعني القوى زوجين
 الذكر والانثى واختلاف
 الالوان حلو وحامض فهما
 زوجان فقروا الى الله من
 الله اليه الاليعبدون
 ما خلقت اهل السعادة
 من اهل الفريقين الا
 ليوحدون وقال بعضهم
 خلقهم ليفعلوا ففعل
 بعض وترك بعض وليس
 فيه حجة لاهل القدر

(١) قول الشارح قوله قتل
 الخراصون ليس في نسخ المتن
 كتابه عليه الشارح
 (٢) قول الشارح قوله فتولى
 بركنه الخ ليس في نسخ المتن
 بل ثبت للنسفي وحده كما
 به عليه الشارح

مراد او يحتمل ان يكون مراده بقوله وليس فيه حجة لاهل القدر انهم يحتجون بها على ان افعال الله لا بد وان تكون معلولة فقال لا يلزم من وقوع التعليل في موضع وجوب التعليل في كل موضع ونحن نقول يجوز التعليل لا بوجوبه اولاً انهم احتجوا بها على ان افعال العباد مخلوقة لهم لا سناد العبادة اليهم فقال لا حجة لهم في ذلك لان الاسناد من جهة الكسب وفي الآية تأويلات اخرى يطول ذكرها وروى ابن ابي حاتم من طريق السدي قال خلقهم للعبادة فمن العبادة ما يتفقد ومنها ما لا يتفقد (قوله والذنوب الدلو العظيم) هو قول القراء لكن قال العظيمة وزاد ولكن العرب تذهب بها الى الخط والنصيب وقال أبو عبيدة الذنوب النصيب وأصله من الدلو والذنوب والسجل واحد والسجل أقل ملائ من الدلو (قوله وقال مجاهد ذنوباً سيلاً) وقع هذا مؤخر عن الذي بعده لغير رأي ذرو الذي عنده أولى وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم قال سجدوا من العذاب مثل عذاب أصحابهم وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج عن مجاهد في قوله فان للذين ظلموا ذنوباً قال سيلاً قال وقال ابن عباس سجلاً وهو بفتح المهملة وسكون الجيم ومن طريق ابن جريج عن عطاء مثله وانشد عليه شاهد (قوله صرة صيحة) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس وقال أبو عبيدة في قوله صرة صرة صوت يقال أقبل فلان يصطر أي بصوت صوتاً شديداً وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال أقبلت ترن (قوله العقيم التي لا تلد) زاد أبو ذر ولا تلقح شيئاً أخرج ابن المنذر من طريق الضحاك قال العقيم التي لا تلد وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة العقيم التي لا تنبت وأخرج الطبري والحاكم من طريق خصيف عن عكرمة عن ابن عباس قال الریح العقيم التي لا تلقح شيئاً (قوله وقال ابن عباس والحبك استواؤها وحسنها) تقدم في بدء الخلق وأخرجه الفريابي عن الثوري عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ومن طريق سفيان أخرجه الطبري واسناده صحيح لان سماع الثوري من عطاء ابن السائب كان قبل الاختلاط وأخرجه الطبري من وجه آخر صحيح عن ابن عباس وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ذات الحبك قال ذات الخلق الحسن والطبري من طريق عوف عن الحسن قال حبكت بالجوم ومن طريق عمران بن جذير سئل عكرمة عن قوله ذات الحبك قال ذات الخلق الحسن ألم تر الى النساج اذا نسج الثوب قال ما أحسن ما حبكه (قوله في غمرة في ضلالتهم يتمادون) كذلك لاكثر ولا يذرى غمرتهم والاول أولى لوقوعه في هذه السورة وأما الثاني فهو في سورة الحجر لكن قوله في ضلالتهم يؤيد الثاني وكانه ذكره كذلك هنا للاشتراك في الكلمة وقد وصله ابن أبي حاتم والطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله الذين هم في غمرة ساهون قال في ضلالتهم يتمادون ووقع في رواية النسفي في ضلالتهم أو ضلالتهم بالشك والاول تصحيف (قوله وقال غيره نواصوا نواطوا) سقط هذا الاين ذرو وقد أخرجه ابن المنذر من طريق أبي عبيدة في قوله نواصوا نواطوا عليه وأخذ به بعضهم عن بعض واذا كانت شمة غالبية على قوم قبل كانوا نواصوا به وروى الطبري من طرق عن قتادة قال هل أوصى الاول الاخر منهم بالكذب (قوله وقال غيره مسومة معلمة من السيماء) هو قول أبي عبيدة ووصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله مسومة قال

والذنوب الدلو العظيم وقال
مجاهد ذنوباً سيلاً صرة
صيحة العقيم التي لا تلد
وقال ابن عباس والحبك
استواؤها وحسنها في غمرة
في ضلالتهم يتمادون وقال
غيره نواصوا نواطوا وقال
غيره مسومة معلمة من

السيماء

٢١٩/٤

معلة وأخرج الطبري من طريق الموفى بن ابن عباس في قوله مسومة قال تحت مومة بلون أبيض وفيه نقطة سوداء وبالعكس (قوله قتل الانسان لعن) سقط هذا الغريب في ذكر وقد تقدم تفسير قتل بلعن في أوائل السورة وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج في قوله قتل الخراصون قال هي مثل التي في عيس قتل الانسان * (تنبيه) لم يذكر البخاري في هذه السورة حديثا من فروعها ويدخل فيها على شرطه حديث أخرجه أحمد والترمذي والنسائي من طريق أبي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أنا الرزاق ذو القوة المتين قال الترمذي حسن صحيح وصححه ابن حبان

قتل الانسان لعن

* (قوله سورة الطور) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* (سورة الطور) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا يذروا قصر الباقون على الطور والواو القسم وما بعدها عا طقات أو للقسم أيضا (قوله وقال قتادة مسطور مكتوب) سقط هذا من رواية أبي ذر وثبت لهم في التوحيد وقد وصله المصنف في كتاب خلق أفعال العباد من طريق سعيد عن قتادة (قوله وقال مجاهد الطور الجبل بالسريانية) وصله الغرياني من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بن ذك قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قوله والطور قال جبل يقال له الطور وعن سمع عكرمة مثله وقال أبو عبيدة الطور الجبل في كلام العرب وفي المحكم الطور الجبل وقد غلب على طور سيناء جبل بالشام وهو بالسريانية طورى بفتح الراء والنسبة إلى طورى وطوراني (قوله ورق منشور صحيفة) وصله الغرياني من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وكتاب مسطور في ورق منشور قال صحف ورق وقوله منشور قال صحيفة (قوله والسقف المرفوع سماء) سقط هذا لا يذروا وقد تقدم في بدء الخلق (قوله والمسجور الموقد) في رواية الجوى والنسفي الموقر بالراء والاول هو الصواب وقد وصله ابراهيم الحارثي في غريب الحديث والطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد وقال الموقد بالدال وأخرج الطبري من طريق سعيد بن المسيب قال قال علي لرجل من اليهود ائمن جهنم قال البحر قال ما أراه الا صاد قائم تلاو البحر المسجور واذا البحار سمجرت وعن زيد بن أسلم قال البحر المسجور الموقد واذا البحار سمجرت أو قدت ومن طريق شعيب بن عطية قال البحر المسجور التنور المسجور قال وفيه قول آخر قال أبو عبيدة المسجور المملوء وأخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة مثله ورجحه الطبري (قوله وقال الحسن تسجرح حتى يذهب ماؤها فلا يبقى فيها قطرة) وصله الطبري من طريق سعيد عن قتادة عن الحسن في قوله واذا البحار سمجرت قد ذكره فين الحسن ان ذلك يقع يوم القيامة وأما اليوم فالمراد بالسمجور الممتلئ ويحتمل ان يطلق عليه ذلك باعتبار ما بول إليه حاله (قوله وقال مجاهد ألتناهم نقصناهم) وقد تقدم في الحجرات وأخرج عبد الرزاق مثله عن ابن عباس بإسناد صحيح وعن معمر عن قتادة قال ما ظلمناهم (قوله وقال غيره تمور تدور) وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال في قوله تعالى يوم تمور السماء ممورا قال ممورها تبحر كلها وأخرج الطبري من طريق ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يوم تمور السماء ممورا قال تدور دورا (قوله أعلامهم العقول) هو قول زيد بن أسلم ذكره الطبري عنه وقال الفراء الأعلام في هذا الموضع العقول والالساب (قوله وقال ابن عباس البر اللطيف)

وقال قتادة مسطور مكتوب
تغ وقال مجاهد الطور الجبل
بالسريانية ورق منشور صحيفة
والسقف المرفوع سماء
والسمجور الموقد وقال
الحسن تسجرح حتى يذهب
ماؤها فلا يبقى فيها قطرة
وقال مجاهد ألتناهم
نقصناهم وقال غيره تمور
تدور أعلامهم العقول
وقال ابن عباس البر اللطيف

تغ

٢٢١ / ٤

كسفا قطعاً المنون

المون وقال غيره يتنازعون

يتعاطون * حدثنا عبد الله

ابن يوسف أخبرنا مالك

عن محمد بن عبد الرحمن بن

وفل عن عروة عن زينب

ابنة أبي سلمة عن أم سلمة

قالت شكوت إلى رسول الله

صلى الله عليه وسلم أني

أشتكي فقال طوفي من

وراء الناس وأنت راكبة

فطفت ورسول الله صلى

الله عليه وسلم يصلي إلى جنب

البيت يقرأ بالطور وكأب

مسطور * حدثنا الحمدي

حدثنا سفيان قال حدثوني

عن الزهري عن محمد بن جبير

ابن مطعم عن أبيه رضي الله

عنه قال سمعت النبي صلى

الله عليه وسلم يقرأ في

المغرب بالطور فلما بلغ هذه

الآية أم خلقوا من غير شيء

أم هم الخالقون أم خلقوا

السموات والأرض بل

لا يوقنون أم عندهم خزائن

ربك أم هم المسيطرون كاد

قلبي أن يطير قال سفيان

فأما أنا فأنما سمعت الزهري

يحدث عن محمد بن جبير بن

مطم عن أبيه سمعت النبي

صلى الله عليه وسلم يقرأ

في المغرب بالطور لم أسمع

زاد الذي قالوا

يسقط هذا إلا في ذرهما وثبت لهم في التوحيد وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس به وسياق الكلام عليه في التوحيد أن شاء الله تعالى (قوله) كسفا
قطعا) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولا بن أبي حاتم من طريق
قتادة مثله ومن طريق السدي قال عذابو قال أبو عبيدة كسفا الكسف جمع كسفة مثل السدر
جمع سدره وهذا يضعف قول من رواه بالتحريك فيهما وقد قيل إنها قراءة شاذة وأتكرها بعضهم
وأثبتها أبو البقاء العكبري وغيره (قوله المنون الموت) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة
عن ابن عباس في قوله ريب المنون قال الموت وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله وأخرج
الطبري من طريق مجاهد قال المنون حوادث الدهر وذكر ابن اسحق في السيرة عن ابن أبي تيج
عن مجاهد عن ابن عباس أن قريشاً لما اجتمعوا في دار الندوة قال قائل منهم احبوه في وثاق
ثم تبصوا به ريب المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء فانما هو واحد منهم فأبى الله
تعالى أم يقولون شاعر تتر بصب به ريب المنون وهذا كله يؤيد قول الأصمعي أن المنون واحد لا جمع
له ويعد قول الاخفش أنه جمع لا واحد له وأما قول الداودي أن المنون جمع منية فغير معروف
مع بعده من الاشتقاق (قوله وقال غيره يتنازعون يتعاطون) هو قول أبي عبيدة وصله ابن المنذر
من طريقه وزاد أي يتداولون قال الشاعر * نازعته الراح حتى وقفه الساري * (قوله عن أم
سلمة قالت شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أني أشتكي) أي أنها كانت ضعيفة لا تقدر
على الطواف ماشية وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج (قوله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة
(قال حدثوني عن الزهري) اعترضه الاسماعيلي بما أخرجه من طريق عبد الجبار بن العلاء
وابن أبي عمر كلاهما عن ابن عيينة سمعت الزهري قال فصرخا عنه بالسماع وهما ثقتان (قلت)
وهو اعتراض ساقط فانهم ما أمروا من الحديث إلا القدر الذي ذكره الحمدي عن سفيان أنه
سمعه من الزهري بخلاف الزيادة التي صرح الحمدي عنه بأنه لم يسمعه من الزهري وإنما بلغته
عنه بواسطة قوله كاد قلبي يطير قال الخطابي كانه انزعج عند سماع هذه الآية لفهمه معناها
ومعرفته بما تضمنته ففهم الحجة فاستدركها بلطف طبعه وذلك من قوله تعالى أم خلقوا من غير
شيء قبل معناه ليسوا أشد خلقاً من خلق السموات والأرض لأنهم ما خلقوا من غير شيء أي هل
خلقوا باطلاً لا يؤمرون ولا ينهون وقيل المعنى أم خلقوا من غير خالق وذلك لا يجوز فلا بد
لهم من خالق وإذا أنكروا الخالق أفهم الخالقون لأنفسهم وذلك في الفساد والبطان أشد لان
ملا وجوده كيف يخلق وإذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بأن لهم خالقاً قال أم خلقوا
السموات والأرض أي أن جاز لهم أن يدعوا خلق أنفسهم فليدعوا خلق السموات والأرض
وذلك لا يمكنهم فقامت الحجة ثم قال بل لا يوقنون فدكر العلة التي عافتهم عن الإيمان وهو عدم
اليقين الذي هو موهبة من الله ولا يحصل إلا بتوفيقه فلهذا انزعج جبير حتى كاد قلبه يطير ومال
إلى الإسلام انتهى ويستفاد من قوله فلما بلغ هذه الآية أنها استفتح من أول السورة وظاهر
السياق أنه قرأ إلى آخرها وقد تقدم البحث في ذلك في صفة الصلاة

(قوله سورة النجم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة النجم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تغ

٣٢١/٤

وقال مجاهد ذومرة ذوقوة
قاب قوسين حيث الوتر من
القوس ضيزى عوجاه
وأكدى قطع عطاءه رب
الشعري هو مرزم الجوزاء
الذي وفي وفي ما فرض عليه

كذا لا يذروا الباقيين والنجم حسب والمراد بالنجم الثريا في قول مجاهد أخرجه ابن عينة في تفسيره
عن ابن أبي نجيج عنه وقال أبو عبيدة النجم والنجوم ذهب إلى لفظ الواحد وهو بمعنى النجم
قال الشاعر * وبانت تعد النجم في مستجبه * قال الطبري هذا القول له وجه ولكن ما أعلم
أحدا من أهل التأويل قاله واختار قول مجاهد ثم روى من وجه آخر عن مجاهد أن المراد به
القرآن اذ أنزل ولا بن أبي حاتم بلفظ النجم نجوم القرآن (قوله) وقال مجاهد ذومرة ذوقوة وصله
الفريابي بلفظ شديد القوى ذومرة قوة جبريل وقال أبو عبيدة ذومرة أى شدة واحكام
وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ذومرة قال ذو خلق حسن
(قوله) قاب قوسين حيث الوتر من القوس سقط هذا لا يذروا وصله الفريابي من طريق مجاهد
بلفظه وقال أبو عبيدة قاب قوسين أى قدر قوسين أو أدنى أو أقرب (قوله) ضيزى عوجاه وصله
الفريابي أيضا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ضيزى جائرة وأخرج الطبري من وجه
ضعيف عن ابن عباس مثله وقال أبو عبيدة ناقصة تقول ضارته حقه نقصته (قوله) وأكدى
قطع عطاءه وصله الفريابي بلفظ اقطع عطاءه وروى الطبري من هذا الوجه عن مجاهد أن الذي
نزلت فيه هو الوليد بن المغيرة ومن طريق أخرى منقطة عن ابن عباس أعطى قيسا لأى أطاع
قيسا ثم انقطع وأخرج ابن مردويه من وجهين عن ابن عباس أنها نزلت في الوليد بن المغيرة
وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أعطى قيسا ثم قطع ذلك وقال أبو عبيدة مأخوذ من
الكدية بالضم وهو أن يحفر حتى يأس من الماء (قوله) رب الشعري هو مرزم الجوزاء وصله
الفريابي بلفظه وأخرج الطبري من طريق خفيف عن مجاهد قال الشعري الكوكب الذي
خلف الجوزاء كانوا يعبدونه وأخرج الفما كهى من طريق الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس
قال نزلت في خراعة وكانوا يعبدون الشعري وهو الكوكب الذي يتبع الجوزاء وروى عبد
الرزاق عن معمر عن قتادة قال كان ناس في الجاهلية يعبدون هذا النجم الذي يقال له الشعري
وأخرجه الطبري من وجه آخر عن مجاهد قال النجم الذي يتبع الجوزاء وقال أبو حنيفة
الدينوري في كتاب الأنواء الغدرة والشعري العبور والجوزاء فى نسق واحد وهن نجوم مشهورة
قال وللشعري ثلاثة أزمان اذارؤيت غدوة طالعته فذلك صميم الحرو اذارؤيت عشاء طالعته
فذلك صميم البردولها زمان ثالث وهو وقت نوبتها وأحد كوكبي الذراع المقبوضة هي الشعري
الغميصاء وهي تقابل الشعري العبور والمجر بينهما ما يقال لكوكبها الآخر الشمالى المرزم مرزم
الذراع وهما مرزمان هذا وآخر في الجوزاء وكانت العرب تقول انجد رسيل فصار يمانية فبقيت
الشعري فعبرت اليه المجرة وأقامت الغميصاء فبكت عليه حتى غمضت عينها والشعرتان
الغميصاء والعبور يطالعان معا وقال ابن التين المرزم بكسر الميم وسكون الراء وقع الزاي نجم
يقابل الشعري من جهة القبلة لا يفارقها وهو الهنعة (قوله) الذي وفي وفي ما فرض عليه وصله
الفريابي بلفظه وروى سعيد بن منصور عن عمرو بن أوس قال وفي أى بلغ وروى ابن المنذر
من وجه آخر عن عمرو بن أوس قال كان الرجل يؤخذ بذب غير حتى جاء إبراهيم فقال الله تعالى
وابراهيم الذى وفى أن لا تزورا زورا أخرى ومن طريق هذيل بن شرحبيل نحوه وروى
الطبري بإسناد ضعيف عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول

سمى الله ابراهيم خليله الذي وفي لانه كان يقول كلما أصبح وأمسى فسبحان الله حين تمسون وحين
تصبحون وروى عبد بن حنبل باسناد ضعيف عن أبي امامة مرفوعا وفي عمل يومه بأربع ركعات
من أول النهار (قوله أرقت الأرففة اقتربت الساعة) سقط هذا الابی ذر هنا وياتي في الرقاق وقد
وصله القريابي من طريق مجاهد كذلك وقال أبو عبيدة دنت القيامة (قوله سامدون البرطمة)
كذلكهم وفي رواية الجوى والاصيلي والقابسي البرطمة بالنون بدل الميم (وقال عكرمة يتغنون
بالجيرية) وصله القريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله آمن هذا الحديث تعجبون قال
من هذا القرآن وأنتم سامدون قال البرطمة قال وقال عكرمة السامدون يتغنون بالجيرية
ورواه الطبري من هذا الوجه عن مجاهد قال كانوا يمررون على النبي صلى الله عليه وسلم غضايا
مبرطمين قال وقال عكرمة هو الغناء بالجيرية وروى ابن عيينة في تفسيره عن ابن أبي نجيح عن
عكرمة في قوله وأنتم سامدون هو الغناء بالجيرية يقولون أسد لنا أي غن لنا وأخرجه أبو عبيد في
فضائل القرآن وعبد الرزاق من وجهين آخرين عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وأنتم سامدون
قال الغناء قال عكرمة وهي بلغسة أهل اليمن إذا أراد اليماني أن يقول تغن قال اسمه دلفظ عبد
الرزاق وأخرجه من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس قال لاهون وعن معمر عن قتادة
قال غافلون ولا بن مردويه من طريق محمد بن سوقة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال
معرضون * (تنبيه) * البرطمة بفتح الموحدة وسكون الراء وفتح الطاء المهملة الاعراض وقال
ابن عيينة البرطمة هكذا وضع ذقنه في صدره (قوله وقال ابراهيم أفتجارونه أفتجادلونه) وصله
سعيد بن منصور عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم النخعي به وجاء عن ابراهيم هذا الاسناد فيه
القراءة التي بعده هذه (قوله ومن قرأ أفتجارونه يعني أفتجدونه) كذا هم وفي رواية الجوى
أفتجدون بغير ضمير وقد وصله الطبري أيضا عن يعقوب بن ابراهيم عن هشيم عن مغيرة عن
ابراهيم انه كان يقرأ أفتجارونه يقول أفتجدونه فكان ابراهيم قرأهم مامعا وفسرهما وقد صرح
بذلك سعيد بن منصور في روايته المذكورة عن هشيم قال الطبري وهكذا قرأ ابن مسعود وعامة
قراء أهل الكوفة وقرأها الباقون وبعض الكوفيين أفتجارونه أي تجادلونه (قلت) قرأها من
الكوفيين عاصم كالجهور وقال الشعبي كان شريح يقرأ أفتجارونه ومسروق يقرأ أفتجارونه وجاء
عن الشعبي انه قرأها كذلك لكن بضم التاء (قوله مازاغ البصر بصر محمد صلى الله عليه وسلم) في
رواية أبي ذر وقال مازاغ إلى آخره ولم يعين القائل وهو قول الفراء قال في قوله تعالى مازاغ البصر
بصر محمد يقلبه عينا وشمالا وأخرج الطبري من طريق محمد بن كعب القرظي في قوله مازاغ
البصر قال رأى محمد جبريل في صورة الملك ومسئلة الرؤية مشهورة سيأتي ذكرها في شرح حديث
عائشة في هذه السورة (قوله وماطني وماجاوز ما رأى) في رواية الكشميهني ولا بدل وما هو بقية
كلام الفراء أيضا ولنظمه وماجاوز وروى الطبري من طريق مسلم البطين عن ابن عباس في قوله
مازاغ البصر ما ذهب عينا ولا شمالا وماطني ماجاوز ما أمر به (قوله فتماروا كذبوا) كذا هم ولم أر
في هذه السورة فتماروا وإنما فيها أفتجارونه وقد تقدم ما فيها وفي آخرها تمارى ولغته اتقال من
بعض النساخ لان هذه اللفظة في السورة التي تلي هذه وهي قوله فتماروا بالنذر وحكي الكرماني
عن بعض النسخ هنا تمارى تكذب ولم أقف عليه وهو بمعنى ما تقدم ثم ظهر لي بعد ذلك انه

تغ

٢٢١ / ٤

أرقت الأرففة اقتربت

الساعة سامدون البرطمة

وقال عكرمة يتغنون

بالجيرية وقال ابراهيم

أفتجارونه أفتجادلونه ومن

قرأ أفتجارونه يعني أفتجدونه

مازاغ البصر بصر محمد

صلى الله عليه وسلم وماطني

وماجاوز ما رأى فتماروا

كذبوا

تغ

٢٢٤ / ٤

٤٨٥٥

م ت س

تحفة

١٧٦١٢

وقال الحسن اذا هوى
غاب وقال ابن عباس أغنى
وأفنى أعطى فأرضى
* حدثنا يحيى حدثنا
وكيع عن اسمعيل بن أبي
خالد عن عامر عن مسروق
قال قلت لعائشة رضي
الله عنها يا أمته هل رأى
محمد صلى الله عليه وسلم
ربه فقالت لقد قف شعري
مما قلت أين أنت من ثلاث
من حدثكهن فقد كذب
من حدثك أن محمد صلى
الله عليه وسلم رأى ربه فقد
كذب ثم قرأت لا تدركه
الابصار وهو يدرك الابصار
وهو اللطيف الخبير

اختصر كلام القراء وذلك انه قال في قوله تعالى فبأى آلام ربك تتمازج قال فبأى نعمة ربك تمكذب
انها ليست منه وكذلك قوله فتماروا بالانذر كذبوا بالانذر (قوله وقال الحسن اذا هوى غاب) وصله
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عنه (قوله وقال ابن عباس أغنى وأفنى أعطى فأرضى) وصله ابن
أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه وأخرج الفريابي من طريق عكرمة عن ابن عباس قال
أفنى قنع ومن طريق أبي رجاء عن الحسن قال أخدم وقال أبو عبيدة أفنى جعل له قنية أي
أصول مال قال وقالوا أفنى ارضى يشير الى تفسير ابن عباس وتحقيقه انه حصل له قنية من الرضا
(قوله حدثنا يحيى) هو ابن موسى (قوله عن عامر) هو الشعبي (قوله عن مسروق) في رواية
الترمذي زيادة قصة في سياقها فخرج من طريق مجاهد عن الشعبي قال لقي ابن عباس كعبا بعرفة
فسأله عن شيء فكبركعب حتى جاوبته الجبال فقال ابن عباس انابنوه هاشم فقال له كعب ان الله
قسم رؤيته وكلامه هكذا في سياق الترمذي وعند عبد الرزاق من هذا الوجه فقال ابن عباس
انابنوه هاشم تقول ان محمدا رأى ربه مرتين فكبركعب وقال ان الله قسم رؤيته وكلامه بين
موسى ومحمد فكلهم موسى مرتين ورآه محمد مرتين قال مسروق فدخلت على عائشة فقلت هل
رأى محمد ربه الحديث ولا بن مردويه من طريق اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن عبد الله بن
الحريث بن نوفل عن كعب بن جراح قال قال يعني الشعبي فأتى مسروق عائشة فذكر الحديث فظهر بذلك
سبب سؤال مسروق لعائشة عن ذلك (قوله يا أمته) أصله يا أم والهاء للسكت فأضيف اليها ألف
الاستغانة فأبدلت تاء وزيدت هاء السكت بعد الالف ووقع في كلام الخطابي اذا نادوا قالوا يا أمته
عند السكت وعند الوصل يا أمت بالمشاة فاذا فتحو اللدبة قالوا يا أمته والهاء للسكت ووقعه
الكرماني بان قول مسروق يا أمته ليس للندبة اذ ليس هو تفجعا عليه او هو كما قال (قوله هل رأى
محمد صلى الله عليه وسلم ربه قالت لقد قف شعري) أي قام من الفزع لما حصل عند عامر من هيبه الله
واعنقده من تنزيهه واستحالة وقوع ذلك قال النضر بن شميل القف بفتح القاف وتشديد الفاء
كالقشعريرة وأصله التقبض والاجتماع لان الجمل لا يقبض عند الفزع فيقوم الشعر لذلك (قوله
أين أنت من ثلاث) أي كيف يغيب فهمك عن هذه الثلاث وكان ينبغي لك ان تكون مستحضرها
ومعتقدا كذب من يدعي وقوعها (قوله من حدثك أن محمد صلى الله عليه وسلم رأى ربه
فقد كذب) تقدم في بدء الخلق من رواية القاسم بن محمد عن عائشة من زعم أن محمدا رأى ربه فقد
أعظم ولمسلم من حديث مسروق المذكور من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي فقد أعظم
على الله الفرية (قوله ثم قرأت لا تدركه الابصار) قال النووي تبعال غيره لم تنف عائشة وقوع الرؤية
بحديث مرفوع ولو كان معها لذكرته وانما اعتمدت الاستنباط على ما ذكرته من ظاهر الآية
وقد خالفها غيرهما من الصحابة والصحابي اذا قال قولوا وخالفه غيره منهم لم يكن ذلك القول حجة
اتفاقا والمراد بالادراك في الآية الا حاطة وذلك لا ينافي الرؤية انتهى وجرمه بان عائشة لم تنف
الرؤية بحديث مرفوع تبع فيه ابن خزيمة فانه قال في كتاب التوحيد من صحيحه النفي لا يوجب
علما ولم تحك عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم أخبره الله لم يره به وانما تأولت الآية انتهى
وهو عجيب فقد ثبت ذلك عنها في صحيح مسلم الذي شرحه الشيخ فعنده من طريق داود بن أبي هند
عن الشعبي عن مسروق في الطريق المذكور قال مسروق وكنت متكئا فجلست فقلت ألم

يقول الله ولقد رآه نزلة أخرى فقالت أنا أول هذه الأمة سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال انما هو جبريل وأخرجه ابن مردويه من طريق أخرى عن داود بن عبد الله الاسدي قال أنا أول من سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا فقالت يا رسول الله هل رأيت ربك فقال لا انما رأيت جبريل منهم مطا نعم احتجاج عائشة بالآية المذكورة خالفها فيه ابن عباس فأخرج الترمذي من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال رأى محمد ربه قلت أليس الله يقول لا تدركه الابصار قال ويحدث ذلك اذا تجلى بنوره الذي هو نوره وقد رأى ربه مرتين وحاصله ان المراد بالآية ثبوت الإحاطة به عند رؤياه لان في أصل رؤياه واستدلال القرطبي في المفهم لان الادراك لا ينافي الرؤية بقوله تعالى حكاية عن أصحاب موسى فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى اننا لندركون قال كلا وهو استدلال عجيب لان متعلق الادراك في آية الانعام البصر فلما نفي كان ظاهره نفي الرؤية بخلاف الادراك التي في قصة موسى ولولا وجود الاخبار بثبوت الرؤية ما ساغ العدول عن الظاهر ثم قال القرطبي الابصار في الآية جمع محلي بالالف واللام في قبيل التخصص وقد ثبت دليل ذلك سمعنا في قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فيكون المراد الكفار بدليل قوله تعالى في الآية الاخرى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة قال واذا جازت في الآخرة جازت في الدنيا لتساوي الوقتين بالنسبة الى المرنى انتهى وهو استدلال جيد وقال عياض رؤية الله سبحانه وتعالى جائزة عقلا وثبتت الاخبار الصحيحة المشهورة بوقوعها للهمومين في الآخرة وأما في الدنيا فقال مالك انما يرى سبحانه في الدنيا لانه باق والباقي لا يرى بالقاني فاذا كان في الآخرة ورزقوا ابصارا باقية رأوا الباقي بالباقي قال عياض وليس في هذا الكلام استحالة الرؤية الا من حيث القدرة فاذا قدر الله من شاء من عبادته عليه السلام يمنع (قلت) ووقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه التفرقة في حديث مرفوع فيه واعلموا انكم لن تروا ربكم حتى تموتوا وأخرجه ابن خزيمة أيضا من حديث أبي أمامة ومن حديث عبادة بن الصامت فان جازت الرؤية في الدنيا عقلا فبما امتنعت سمعنا كمن من أتبعه النبي صلى الله عليه وسلم له ان يقول ان المتكلم لا يدخل في عموم كلامه وقد اختلف السلف في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ربه فذهب عائشة وابن مسعود الى انكارها واختلف عن أبي ذر وذهب جماعة الى اثباتها وحكى عبد الرزاق عن معمر عن الحسن انه خالف ان محمد رأى ربه وأخرج ابن خزيمة عن عروة بن الزبير اثباتها وكان يشتد عليه اذا ذكر له انكار عائشة وبه قال سائر أصحاب ابن عباس وجزم به كعب الاحبار والزهري وصاحبه معمر وآخرون وهو قول الاشعري وغالب أتباعه ثم اختلفوا هل رآه بعينه أو بقلبه وعن أحمد كلقولين (قلت) جاءت عن ابن عباس أخبار مطلقة وأخرى مقيدة فيجب حمل مطلقها على مقيدة ما في ذلك ما أخرجه النسائي بإسناد صحيح وصححه الحاكم أيضا من طريق عكرمة عن ابن عباس قال أتعبون أن تكون الخلة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد وأخرجه ابن خزيمة بلقيط ان الله اصطفى ابراهيم بالخلة الحديث وأخرج ابن اسحق من طريق عبد الله بن أبي سلمة أن ابن عمر أرسل الى ابن عباس هل رأى محمد ربه فأرسل اليه ان نعم ومنها ما أخرجه مسلم من طريق أبي الغالية عن ابن عباس في قوله تعالى ما كذب القوادما رأى ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى ربه بفؤاده مرتين وله من طريق عطاء عن ابن عباس قال رآه بقلبه وأصح من ذلك

ما أخرجه ابن مردويه من طريق عطاء أيضا عن ابن عباس قال لم يره رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعينه انما رآه بقلبه وعلى هذا فيمكن الجمع بين اثبات ابن عباس وثني عائشة بان يحمل نفيها على
 رؤية البصر واثباته على رؤية القلب ثم المراد برؤية الشهود رؤية القلب لا مجرد حصول العلم
 لانه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله على الدوام بل مراد من أثبت له انه رآه بقلبه أن الرؤية التي
 حصلت له خلقت في قلبه كما يخلق الرؤية بالعين لغيره والرؤية لا يشترط لها شيء مخصوص عقلا ولو
 جرت العادة بخلقها في العين وروى ابن خزيمة بإسناد قوي عن أنس قال رأى محمد ربه وعند
 مسلم من حديث أبي ذر انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال نوراني أراه ولا جد عنه
 قالت رأيت نورا ولا بن خزيمة عنه قال رآه بقلبه ولم يره بعينه وبهذا يتبين مراد أبي ذر بكه
 النور أي ان النور حال بين رؤيته له يصبره وقد رجع القرطبي في المذهب قول الوقف في هذه المسئلة
 وعزام الجماعة من المحققين وقوامها انه ليس في الباب دليل قاطع وغاية ما استدلل به لاطا ثقتين ظواهر
 متعارضة قابلة للتأويل قال وليست المسئلة من العمليات فيكتفي فيها بالدلالة الظنية وانما هي
 من المعتقدات فلا يكتفي فيها بالالدليل القطعي وخرج ابن خزيمة في كتاب التوحيد الى ترجيح
 الاثبات وأطنب في الاستدلال له بما ينطوّل ذكره وحمل ما ورد عن ابن عباس على ان الرؤيا وقعت
 مرتين مرة بعينه ومرة بقلبه وفيما أوردته من ذلك مقتنع وعن أثبت الرؤية لثبينا محمد صلى الله
 عليه وسلم الامام أحمد فروى الخلال في كتاب السنة عن المروزي قلت لاجد انهم يقولون ان
 عائشة قالت من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية فبأي شيء يدفع قولها قال
 بقول النبي صلى الله عليه وسلم رأيت ربي قول النبي صلى الله عليه وسلم أكبر من قولها وقد أنكر
 صاحب الهدى على من زعم ان أحمد قال رأى ربه بعيني راسه قال وانما قال مره رأى محمد ربه
 وقال مره بقواؤه وحكى عنه بعض المتأخرين رآه بعيني رأسه وهذا من تصرف الحاكم فان
 نصوصه موجودة ثم قال ينبغي ان يعلم الفرق بين قولهم كان الاسراء مناما وبين قولهم كان بروحه
 دون جسده فان بينهما فرقا فان الذي يراه النائم قد يكون حقيقة بان تصعد الروح مثالا الى
 السماء وقد يكون من ضرب المثل ان يرى النائم ذلك وروحه لم تصعد أصلا فيحتمل من قال
 أسرى بروحه ولم يصعد جسده أراد أن روحه عرج بها حقيقة فصعدت ثم رجعت وجسده باق
 في مكانه خرقا للعادة كما انه في تلك الليلة شق صدره والتئم وهو حي يقظان لا يبعد ذلك ألما انتهى
 وظاهر الاخبار الواردة في الاسراء تأييد الجمل على ذلك بل أسرى بجسده وروحه وعرج بهما
 حقيقة في البقعة لامنما ولا استغراقا والله أعلم وأنكر صاحب الهدى أيضا على من زعم أن
 الاسراء تعدد واستند الى استبعاد أن يتكرر قوله ففرض عليه خمسين صلاة وطلب التخفيف الى
 آخر القصة فان دعوى التعدد تستلزم أن قوله تعالى أمضيت فريضة وخففت عن عبادي أن
 فريضة الخمسين وقعت بعد أن وقع التخفيف ثم وقع سؤال التخفيف والاجابة اليه وأعيد أمضيت
 فريضة الى آخره انتهى وما أظن أحدا ممن قال بالتعدد يلتزم إعادة مثل ذلك بقطة بل يجوز
 وقوع مثل ذلك مناما ثم وجوده بقطة كما في قصة المبعث وقد تقدم تقريرها ويجوز تكرير
 انشاء الرؤية ولا تبعد العادة تكرير وقوعه كما يفتح السماء وقول كل نبى ما نسب اليه بل الذي
 يظن انه تكرير مثل حديث أنس رفعه بينا أنا قاعد إذ جاء خبريل فوكر بين كتي قففت الى شجرة

فيهما مثل وكري الطائر ففقدت في أحدهما وقعد جبريل في الأخرى فسبحت وارتفعت حتى سدت
الخافقين وأبأ قلب طرفي ولو شئت أن أمس السماء لمست فالتفت إلى جبريل كأنه جلس لأجلي
وفتح باباً من أبواب السماء فرأيت النور الأعظم وإذا دونه الخجاب وفوقه الدر والياقوت فأوحى إلى
عبيده ما أوحى أخرجه البرار وقال تفرد به الحرث بن عيمر وكان بصيراً مشهوراً (قلت) وهو من
رجال البخاري (قوله) وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب) هو دليل ثان
استدل به عائشة على ما ذهب إليه من نفي الرؤية وتقريره أنه سبحانه وتعالى حصر تكليمه لغيره
في ثلاثة أوجه وهي الوحي بأن يلقى في روعه ما يشاء أو يكلمه بواسطة من وراء حجاب أو يرسل إليه
رسولاً فيبلغه عنه فيستلزم ذلك انتفاء الرؤية عنه حالة التكليم والجواب أن ذلك لا يستلزم نفي
الرؤية مطلقاً قاله القرطبي قال وعامة ما يقتضي نفي تكليم الله على غير هذه الأحوال الثلاثة
فيجوز أن التكليم لم يقع حالة الرؤية (قوله) ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت وما
تدري نفس ماذا تكسب غداً الخ) تقدم شرح ذلك واخصاً في تفسير سورة لقمن (قوله) ومن
حدثك أنه كتم فقد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ الآية) يأتي شرحه في كتاب التوحيد (قوله)
ولكن رأي جبريل في صورته مرتين) في رواية الكشميهني ولكنه وهذا جواب عن أصل
السؤال الذي سأل عنه مسروق كما تقدم بيانه وهو قوله ما كذب القواد ما رأى وقوله واقدراً
نزلة أخرى وسلم من وجه آخر عن مسروق أنه أتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فقد
أفق السماء وله في رواية داود بن أبي هند رأيته منبطاً من السماء ساداً أعظم خلقه ما بين السماء
والارض والنسائي من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود أبصر جبريل ولم يصبر به
❦ (قوله) فكان قاب قوسين أو أدنى حيث الوتر من القوس) تقدم هذا التفسير
قريباً عن مجاهد وثبتت هذه الترجمة لابي ذر وحده وهي عند الاسماعيل أيضاً والقاب ما بين
المقبضة والسبية من القوس قال الواحدى هذا قول جمهور المفسرين أن المراد القوس التي
يرمى بها قال وقيل المراد بها الذراع لانه يقاس به الشيء (قلت) وينبغي أن يكون هذا القول هو
الراجح فقد أخرج ابن مردويه بإسناد صحيح عن ابن عباس قال القاب القدر والقوسين الذراعان
ويؤيده أنه لو كان المراد به القوس التي يرمى بها لم يثل بذلك ليجتاح إلى التنية فكان يقال مثلاً
قاب ربح أو فخذ ذلك وقد قيل انه على القلب والمراد فكان قاب قوسين لأن القلب ما بين المقبض
إلى السبية فلكل قوس قايان بالنسبة إلى خالفته وقوله أو أدنى أي أقرب قال الزجاج خاطب الله
العرب بما ألفوا والمعنى فيما تقدرون أنتم عليه والله تعالى عالم بالاشياء على ما هي عليه لا تردد عنده
وقيل أو بمعنى بل والتقرير بل هو أقرب من القدر المذكور وسيأتي بيان الاختلاف في معنى
قوله فتدلى في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله) حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد وسليمان
هو الشيباني وزر هو ابن حبيش (قوله) عن عبد الله فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده
ما أوحى قال حدثنا ابن مسعود انه رأى جبريل) هكذا أورده والمراد بقوله عن عبد الله وهو ابن
مسعود انه قال في تفسير هاتين الآيتين ما سأذكره ثم استأنف فقال حدثنا ابن مسعود وليس
المراد ابن مسعود حدث عبد الله كما هو ظاهر السياق بل عبد الله هو ابن مسعود وقد أخرجه
في الباب الذي يليه من وجه آخر عن الشيباني فقال سألت زراعاً عن قوله فذكره ولا أشكال في

وما كان لبشر أن يكلمه
الله الا وحياً أو من وراء
حجاب ومن حدثك أنه يعلم
ما في غد فقد كذب ثم قرأت
وما تدري نفس ماذا تكسب
غداً ومن حدثك أنه كتم
فقد كذب ثم قرأت يا أيها
الرسول بلغ ما أنزل اليك
من ربك الا يقر ولكن رأى
جبريل عليه السلام في
صورته مرتين * (باب فكان
قاب قوسين أو أدنى) *
حيث الوتر من القوس
* حدثنا أبو النعمان حدثنا
عبد الواحد حدثنا الشيباني
قال سمعت زراعاً عن عبد الله
فكان قاب قوسين أو أدنى
فأوحى إلى عبده ما أوحى
قال حدثنا ابن مسعود انه
رأى جبريل له ستائة جناح

٤٨٥٦

م ت س

تحفة

٩٢٠٥

* (باب قوله تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى) * حدثنا طلق ابن غنام حدثنا زائدة عن الشيباني قال سألت زراعن قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى قال أخبرنا عبد الله أن محمدا صلى الله عليه وسلم رأى جبريل له ستمائة جناح * (باب لقد رأى من آيات ربه الكبرى) * حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرقا أخضر قد سد الأفق * (باب أفرايتم اللات والعزى) * حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا أبو الأشهب حدثنا أبو الجوزاء عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله اللات والعزى كان اللات رجلا يلت سويق الحاج

سياقه وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق سليمان بن داود الهاشمي بن عبد الواحد بن زياد عن الشيباني قال سألت زر بن حبیش عن قول الله فكان قاب قوسين أو أدنى فقال قال عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره * (قوله يا) قوله تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى) ثبتت هذه الترجمة لابي ذر وحده وهي عند الاسماعيلي أيضا وأورد فيه حديث ابن مسعود المذكور في الذي قبله (قوله انه محمد) الضمير للعبء المذكور في قوله تعالى الى عبده ووقع عند أبي ذر أن محمدا رأى جبريل وهذا أوضح في المراد والحاصل ان ابن مسعود كان يذهب في ذلك الى ان الذي رآه النبي صلى الله عليه وسلم هو جبريل كما ذهب الى ذلك عائشة والتقدير على رأيه فأوحى أى جبريل الى عبده أى عبد الله محمد لانه يرى ان الذي دنا فندلى هو جبريل والله هو الذي أوحى الى محمد وكلام أكثر المفسرين من السلف يدل على ان الذي أوحى هو الله أوحى الى عبده محمد ومنهم من قال الى جبريل (قوله له ستمائة جناح) زاد عاصم عن زر بن ربي هذا الحديث يتناثر من ريشه التماسا ويل من الدر والياقوت أخرجه النسائي وابن مردويه ولفظ النسائي يتناثر منها ما ويل الدر والياقوت * (قوله يا) لقد رأى من آيات ربه الكبرى) ثبتت هذه الترجمة لابي ذر والاسماعيلي واختلف في الآيات المذكورة فقيل المراد بها جميع ما رأى صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء وحديث الباب يدل على ان المراد صفة جبريل (قوله عن عبد الله بن مسعود لقد رأى) أى في تفسير هذه الآية (قوله رأى رفرقا أخضر قد سد الأفق) هذا ظاهره يغير التفسير السابق انه رأى جبريل ولكن يوضح المراد ما أخرجه النسائي والحاكم من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال أبصر نبي الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام على رفرق قد ملا ما بين السماء والارض فيجتمع من الحديثين ان الموصوف جبريل والصفة التي كان عليها او قد وقع في رواية محمد بن فضيل عند الاسماعيلي وفي رواية ابن عيينة عند النسائي كلاهما عن الشيباني عن زر عن عبد الله انه رأى جبريل له ستمائة جناح قد سد الأفق والمراد ان الذي سد الأفق الرفرق الذي فيه جبريل فنسب جبريل الى سد الأفق مجازا وفي رواية أحمد الترمذي وصححه ابن طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود رأى جبريل في حلة من رفرق قد ملا ما بين السماء والارض وبهذه الرواية يعرف المراد بالرفرق وانه حلة ويؤيده قوله تعالى متكئين على رفرق وأصل الرفرق ما كان من الديباج رقعة ما حسن الصنعة ثم اشتهر استعماله في الستور وكل ما فضل من شئ فغطف وثنى فهو رفرق ويقال رفرق الطائر بجناحيه اذا بسطهما وقال بعض الشراح يحتمل ان يكون جبريل بسط أجنحته فصارت تشبه الرفرق كذا قال والرواية التي أوردتها توضح المراد * (قوله يا) أفرايتم اللات والعزى) ذكر فيه حديثين أحدهما حديث ابن عباس وأبو الأشهب المذكور في الاسناد هو جعفر بن جيان وأبو الجوزاء بالجيم والزاي هو أوس بن عبد الله والاسناد كله بصريون (قوله في قوله اللات والعزى كان اللات رجلا يلت سويق الحاج) سقط في قوله لغير رأى ذر وهذا موقوف على ابن عباس قال الاسماعيلي هذا التفسير على قراءة من قرأ اللات بتشديد التاء (قلت) وليس ذلك بلازم بل يحتمل ان يكون هذا أصلا وخفف بالكثرة الاستعمال والجمهور على القراءة بالتخفيف وقد روي التشديد عن قراءة ابن عباس وجماعة من أتباعه ورويت عن ابن

٤٨٦٠

ع

تحفة

١٢٢٧٦

* حدثنا عبد الله بن محمد
أخبرنا هشام بن يوسف
أخبرنا معمر عن الزهري
عن جريد بن عبد الرحمن
عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من
حلف فقال في حلفه واللات
والعزى فليقل لا اله الا الله
ومن قال لصاحبه تعال
أقامرك فليصدق

كثيراً أيضاً والمشهور عنه التخفيف كالجهور وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق عمرو بن مالك عن
أبي الجوزاء عن ابن عباس ولفظه فيه زيادة كان يلت السويقي على الحجر فلا يشرب منه أحد
الاسمن فعبده وواختلف في اسم هذا الرجل فروى الفاكهي عن طريق مجاهد قال كان رجلاً في
الجاهلية على صخرة بالطائف وعليها غنم فكان يسألون رسلهاو يأخذون زبيب الطائف
والأقط فيجعل منه حيساً ويطعم من يمر به من الناس فلما مات عبده وكان مجاهد يقرأ اللات
مشددة ومن طريق ابن جرير مع نحوه قال وزعم بعض الناس أنه عامر بن الظرب انتهى وهو يفتح
النطاء المشالة وكسر الراء ثم موحد وهو العدو وأنى بضم المهملة وسكون الدال وكان حكم العرب
في زمانه وفيه يقول شاعرهم * ومناحكم يقضى ولا ينقض ما يقضى * وحكى السهيلي أنه
عمرو بن لحي بن قعدة بن الياس بن مضر قال ويقال هو عمرو بن لحي وهو ربيعة بن حارثة وهو والد
خزاعة انتهى وحرف بعض الشراح كلام السهيلي وظن أن ربيعة بن حارثة قول آخر في اسم
اللات وليس كذلك وإنما ربيعة بن حارثة اسم لحي فيما قبل والصحيح أن اللات غير عمرو بن لحي
فقد أخرج الفاكهي من وجه آخر عن ابن عباس أن اللات لما مات قال لهم عمرو بن لحي أنه لم يمت
ولكنه دخل الصخرة فعبدها وبنوا عليها بيتاً وقد تقدم في مناقب قريش أن عمرو بن لحي هو
الذي حمل العرب على عبادة الأصنام وهو يؤيد هذه الرواية وحكى ابن الكلبي أن اسمه صرمة
ابن غنم وكانت اللات بالطائف وقيل بنخله وقيل بعكاظ والاول أصح وقد أخرجه الفاكهي أيضاً
من طريق مقسم عن ابن عباس قال هشام بن الكلبي كانت مناة أقدم من اللات فهدمها على
عام الفتح بأمر النبي صلى الله عليه وسلم وكانت اللات أحدث من مناة فهدمها المغيرة بن شعبه
بأمر النبي صلى الله عليه وسلم لما سلمت ثقيف وكانت العزى أحدث من اللات وكان الذي
اتخذها ظالم بن سعد بن وادي بنخله فوق ذات عرق فهدمها خالد بن الوليد بأمر النبي صلى الله عليه
وسلم عام الفتح * الحديث الثاني (قوله فقال في حلفه) أي في عيمته وعند النساء وابن ماجه وصححه
ابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص ما يشبهه أن يكون سبب الحديث الباب فأخرجوا من
طريقه صعب بن سعد عن أبيه قال كما حديث عهد بجاهلية فحلفت باللات والعزى فقال لي
أصحابي بئس ما قلت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قل لا اله الا الله وحده لا شريك له
الحديث قال الخطابي المين انما تكون بالمعبود المعظم فاذا حلف باللات ونحوها فقد ضاهى
الكفار فأمر أن يتدارك بكلمة التوحيد وقال ابن العربي من حلف بها جادافه وكافرو من
قالها جاهلاً أو ذاهلاً يقول لا اله الا الله يكفر الله عنه ويرد قلبه عن السهو إلى الذكر ولأنه إلى الحق
وينتفي عنه ما جرى به من اللغو (قوله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليصدق) قال الخطابي
أي بالمال الذي كان يريد أن يقامر به وقيل بصدقة ما تكفر عنه القول الذي جرى على لسانه
قال النووي وهذا هو الصواب وعليه يدل ما في رواية مسلم فليصدق بشئ وزعم بعض الحنفية
أنه يلزمه كفارة عين وفيه ما فيه قال عياض في هذا الحديث حجة للجهم وروان العزم على المعصية إذا
استقر في القلب كان ذنباً يكتب عليه بخلاف الخاطر الذي لا يستقر (قلت) ولا أدري من أين أخذ
ذلك مع التصريح في الحديث بصدور القول حيث نطق بقوله تعال أقامرك فدعاه إلى المعصية
والقمار حرام باتفاق فالدعاء إلى فعله حرام فليس هنا عزم مجرد وسيأتي بقية شرحه في كتاب الإيمان

الاجري) حدثنا الحمدي
حدثنا سفيان حدثنا
الزهري سمعت عروة قلت
لعائشة رضي الله عنها
فقلت انما كان من أهل
تحفة لمائة الطاغية التي بالمثل
لا يطوفون بين الصفا
والمروة فأمر الله تعالى
ان الصفا والمروة من شعائر
الله فطاف رسول الله صلى
الله عليه وسلم والمسلمون
قال سفيان مائة بالمثل
من قديد وقال عبد الرحمن
ابن خالد عن ابن شهاب قال
عروة قالت عائشة نزلت في
تحفة الانصار كانوا هم وغسان
قبل أن يسلموا يهلون لمائة
منه وقال معمر عن
الزهري عن عروة عن عائشة
كان رجال من الانصار من
كان يهل لمائة ومائة صنم بين
مكة والمدينة قالوا يا بني الله
كأننا نطوف بين الصفا
والمروة تعظيما لمائة نحوه
(باب فاسجدوا لله
واعبدوا) حدثنا أبو معمر
حدثنا عبد الوارث حدثنا
أيوب عن عكرمة عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال
سجد النبي صلى الله عليه
وسلم بالنجم وسجد معه
المسلمون والمشركون
والجن والانس تابعه
ابن طهمان عن أيوب ولم
يذكر ابن عليه ابن عباس

والندور ووقع الالباب مسئلة العزم في أواخر الرقاق في شرح حديث من هم بحسنة (قوله)
باب ومائة الثالثة الاخرى) سقط باب لغير أبي ذر وقد تقدم شرح مائة في سورة البقرة
وقرأ ابن كثير وابن حبان من مائة بالمد والهمز (قوله قلت لعائشة رضي الله عنها فقالت) كذا
أورده مختصرا وتقدم في تفسير البقرة بيان ما قال وأنه سأل عن وجوب السعي بين الصفا والمروة
مع قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية وجواب عائشة له وفيه قولها الى آخره (قوله)
من أهل لمائة) أي لاجل مائة في رواية غير أبي ذر بمائة بدل اللام أي أهل عندها أو أهل
باسمها (قوله قال سفيان مائة بالمثل) بفتح الميم واللام الثقيلة ثم لام ثانية وهو موضع من قديد
من ناحية البحر وهو الجبل الذي يهبط منه اليها (قوله من قديد) بالقاف والمهملة مصغر هو مكان
معروف بين مكة والمدينة (قوله وقال عبد الرحمن بن خالد) أي ابن مسافر (عن ابن شهاب) هو
الزهري وصلة الذهلي والطحاوي من طريق عبد الله بن صالح عن الليث عن عبد الرحمن بطوله
(قوله نزلت في الانصار كانوا هم وغسان قبل ان يسلموا يهلون لمائة منه) أي مثل حديث ابن
عينة الذي قبله وأخرج الفاكهي من طريق ابن اسحق قال نصب عمرو بن لحي مائة على
ساحل البحر مما يلي قديد يحجونها ويعظمونها اذا طافوا بالبيت وأفاضوا من عرفات وفرغوا من
منى أو اتموا فاهلوا لها فن أهل لها لم يطف بين الصفا والمروة (قوله وقال معمر الى آخره) وصلة
الطبري عن الحسن بن يحيى عن عبد الرزاق مطولا وقد تقدم الحديث بطوله من وجه آخر عن
الزهري في كتاب الحج (قوله صنم بين مكة والمدينة) قد تقدم بيان مكانه وهو بين مكة والمدينة
كما قال (قوله تعظيما لمائة نحوه) بقيته عند الطبري فهل علينا من حرج ان نطوف بهما الحديث
وفيه قال الزهري فذكر ذلك لابي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فذكر حديثه عن
رجال من أهل العلم وفي آخره نزلت في الفريقين كلهم ما من طاف ومن لم يطف (قوله)
باب فاسجدوا لله واعبدوا في رواية الاصيلي واسجدوا وهو غلط (قوله سجد النبي
صلى الله عليه وسلم بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس تابعه ابن طهمان عن
أيوب) في رواية أبي ذر ابراهيم بن طهمان (قوله ولم يذكر ابن عليه ابن عباس) أما تابعة ابراهيم
ابن طهمان فوصلها الاسماعيل من طريق حفص بن عبد الله النيسابوري عنه بلفظه انه قال
حين نزلت السورة التي يذكر فيها النجم سجد لها الانس والجن وقد تقدم ذكرها في سجود التلاوة
وأما حديث ابن عليه فالمراد به انه حدث به عن أيوب فأرسله وأخرجه ابن أبي شيبة عنه وهو مرسل
وليس ذلك بقادح لاتفاق ثقتين عن أيوب على وصلة وهما عبد الوارث وابراهيم بن طهمان
(قوله والجن والانس) انما أعاد الجن والانس مع دخولهم في المسلمين لئلا ينفكوا عنهم اختصاص ذلك
بالانس وسأذكر ما فيه في الكلام على الحديث الذي بعده قال الكرماني سجد المشركون مع
المسلمين لانهم أول سجد نزلت فأرادوا معارضة المسلمين بالسجود لمعبودهم أو وقع ذلك منهم بلا
قصد أو خافوا في ذلك المجلس من مخالفتهم (قلت) والاحتمالات الثلاثة فيها نظروا الاول منها
لعياض والناني يخالفه سياق ابن مسعود حيث زاد فيه ان الذي استثناه منهم أخذ كفامن حصي
فوضع جهته عليه فان ذلك ظاهر في القصد والثالث أبعد اذا المسلمون حينئذ هم الذين كانوا خائفين
من المشركين لا العكس قال وما قيل من ان ذلك بسبب القاء الشيطان في أنباء قراءة رسول الله

صلى الله عليه وسلم. لاصحة له عقلا ولا نقلا انتهى. ومن تأمل ما أورده من ذلك في تفسير سورة الحج عرف وجه الصواب في هذه المسئلة بحمد الله تعالى (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود وأبو أحمد المذكور في اسناده هو محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري (قوله أول سورة أنزلت فيها سجدة والنجم قال فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي لما فرغ من قراءتها وقد قدمت في تفسير الحج من حديث ابن عباس بيان ذلك والسبب فيه ووقع في رواية زكريا عن أبي اسحق في أول هذا الحديث أن أول سورة استعلن بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ على الناس النجم وله من روايته زهير بن معاوية أول سورة قرأها على الناس النجم (قوله الأرجل) في رواية شعبة في سجود القرآن فبأبى أحد من القوم الأسجد فأخذ رجل من القوم كفاه من حصي وهذا ظاهره تعميم سجودهم لكن روى النسائي بإسناد صحيح عن المطلب بن أبي وداعة قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم بمكة والنجم فسجد وسجد من عنده وأبى أن أسجد ولم يكن يومئذ أسلم قال المطلب فلا أدع السجود فيها أبدا فيجمل تعميم ابن مسعود على أنه بالنسبة إلى من أطلع عليه (قوله كفا من تراب) في رواية شعبة كفا من حصي أو تراب (قوله فسجد عليه) في رواية شعبة فرفعه إلى وجهه فقال يكفيني هذا (قوله فرأيت بعد ذلك قتل كافرا) في رواية شعبة قال عبد الله بن مسعود فلقدرأيت بعد قتل كافرا (قوله وهو أمية بن خلف) لم يقع ذلك في رواية شعبة وقد وافق إسرائيل على تسميته زكريا بن أبي زائدة عن أبي اسحق عند الاسماعيلي وهذا هو المعتمد وعند ابن سعد أن الذي لم يسجد هو الوليد بن المغيرة قال وقيل سعيد بن العاص بن أمية قال وقال بعضهم كلاهم ما جيعا وجرم ابن بطل في باب سجود القرآن بأنه الوليد وهو عجيب منه مع وجود التصريح بأنه أمية بن خلف ولم يقتل بيد كافرا من الذي سجدوا عنده غيره ووقع في تفسير ابن حبان أنه أبو لهب وفي شرح الأحكام لابن بزي أنه منافق ورد بان القصة وقعت بمكة بلا خلاف ولم يكن النفاق ظهر بعد وقد جرم الواقدي بأنها كانت في رمضان سنة خمس وكانت المهاجرة الأولى إلى الحبشة خرجت في شهر رجب فلما بلغهم ذلك رجعوا فوجدوهم على حالهم من الكفر فهاجروا الثانية ويحتمل أن يكون الأربعة لم يسجدوا والتعميم في كلام ابن مسعود بالنسبة إلى ما أطلع عليه كما قلته في المطلب لكن لا يفسر الذي في حديث ابن مسعود إلا بأمية لما ذكرته والله أعلم

(سورة اقتربت الساعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا يذروا غيره اقتربت الساعة حسب وتسمى أيضا سورة القمر (قوله وقال مجاهد مستقر ذاهب) وصله القرطبي من طريقه ولفظه في قوله اقتربت الساعة وانشق القمر قال رأوه منشقا فقالوا هذا سحر ذاهب وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن أنس فذكر الحديث المرفوع وفي آخره تلا الآية إلى قوله سحر مستقر قال يقول ذاهب ومعنى ذاهب أي سيذهب ويبطل وقيل سائر (قوله مزجر متناهي) وصله القرطبي بلفظه عن مجاهد في قوله ولقد جاءهم من الأتباء ما فيه مزجر قال هذا القرآن ومن طريق عمر بن عبد العزيز قال أحل فيه الحلال وحرم فيه الحرام وقوله متناهي بصيغة الفاعل أي غاية في الزجر لا مزيد عليه (قوله وازدجر استطيع جنونا) وصله القرطبي بلفظه عن مجاهد فيكون من كلامهم معطوفا على قولهم محنون وقيل هو من خبر

(٦٠ - فتح الباري ثامن)

٤٨٦٢
م دس
تحفة

٩١٨٠

* حدثنا نصر بن علي
أخبرني أبو أحمد يعني
الزبيري حدثنا
إسرائيل عن أبي اسحق
عن الأسود بن يزيد عن عبد
الله رضي الله عنه قال أول
سورة أنزلت فيها سجدة
والنجم قال فسجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وسجد
من خلقه الأرجل رأيت
أخذ كفاه من تراب فسجد
عليه فرأيت بعد ذلك قتل
كافرا وهو أمية بن خلف

(سورة اقتربت الساعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال مجاهد مستقر ذاهب
مزجر متناهي وازدجر
استطيع جنونا

تغ

٢٢٦/٤

دسر أضلاع السفينة لمن كان

كفر يقول كفر له جزاء من الله

تغ مختصر يحضرون الماء وقال

ابن جبير مهطعين النسلان

النجيب السراع وقال غيره

فتعاطى فعاطى بيده

ففعرها المحتظر كخطار من

الشجر محترق وازدجر افتعل

من زحرت كفر فعلنا به وبهم

ما فعلنا جزاء الماصنع بنوح

وأصحابه مستقر عذاب حق

يقال الاشرار المرح والتجبر

* (باب وانشق القمر وان

يروا آية يعرضوا) * حدثنا

مسدد حدثنا يحيى عن شعبة

وسفيان عن الأعمش عن

ابراهيم عن أبي معمر عن

ابن مسعود قال انشق القمر

على عهد رسول الله صلى الله

عليه وسلم فرقتين فرقة فوق

الجبل وفرقة دونه فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم

اشهدوا * حدثنا علي بن

عبد الله حدثنا سفيان

أخبرنا ابن أبي نجيح عن

مجاهد عن أبي معمر عن

عبد الله قال انشق القمر

ونحن مع النبي صلى الله عليه

وسلم فصار فرقتين فقال لنا

اشهدوا واشهدوا * حدثنا

يحيى بن بكير حدثني بكر عن

جعفر عن عراك بن مالك

عن عبيد الله بن عبد الله

ابن عتبة بن مسعود عن ابن

عباس رضى الله عنهما قال

انشق القمر في زمان النبي

صلى الله عليه وسلم

الله عن فعلهم انهم زجروه (قوله دسر أضلاع السفينة) وصله القرطبي بلفظه من طريق ابن أبي
نجيح عن مجاهد وروى ابن المنذر وابراهيم الحربي في الغريب من طريق حصين عن مجاهد عن ابن
عباس قال الاواح ألواح السفينة والدسر معاريضها التي تشد بها السفينة ومن طريق علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس في قوله ودسر قال المسامير وبهذا جزم أبو عبيدة وقال عبد الرزاق عن معمر
عن قتادة الاواح مقاذيف السفينة والدسر سرت بمسامير (قوله لمن كان كفر يقول كفر له جزاء
من الله) وصله القرطبي بلفظه لمن كان كفر بالله وهو يشعر بأنه قرأها كفر بفحيتين على البناء
للفاعل وسيأتي توجيهه الاول (قوله مختصر يحضرون الماء) وصله القرطبي من طريق
مجاهد بلفظ يحضرون الماء اذا غابت الناقة (قوله وقال ابن جبير مهطعين النسلان النجب
السراع) وصله ابن أبي حاتم من طريق شريك عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير في قوله
مهطعين الى الداع قال هو النسلان وقد تقدم ضبط النسلان في تفسير الصافات وقوله النجب
بفتح المجهمة والموخدة بعدها أخرى تفسير النسلان والسراع تأكيده وروى ابن المنذر
من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله مهطعين قال ناظرين وقال أبو عبيدة المهطع
المسرع (قوله وقال غيره فتعاطى فعاطى بيده ففعرها) في رواية غير أبي ذر فعاطها قال
ابن التين لأعلم لقوله فعاطها وجها الا أن يكون من المقابول لان العطو التناول فكأنه قال
تناولها بيده (قلت) ويؤيده ما روى ابن المنذر من طريق مجاهد عن ابن عباس فتعاطى
ففعر تناول ففعر (قوله المحتظر كخطار من الشجر محترق) وصله ابن المنذر من طريق ابن جريج
عن عطاء عن ابن عباس مثله ومن طريق سعيد بن جبير قال التراب يسقط من الحائط وقال
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله كهشيم المحتظر قال كرماد محترق وروى الطبري من
طريق زيد بن أسلم قال كانت العرب تجعل خطارا على الابل والمواشي من نيس الشول فهو
المراد من قوله كهشيم المحتظر وروى الطبري من طريق سعيد بن جبير قال هو التراب المتناثر
من الحائط * (تنبيه) * خطار بكسر الميم حمله وبفتحها والظاء المشالة خفيفة (قوله وازدجر
افتعل من زحرت) هو قول الفراء وزاد بعده صارت تاء الافتعال فيه دالا (قوله كفر فعلنا به
وبهم ما فعلنا جزاء الماصنع بنوح وأصحابه) هو كلام الفراء بلفظه وزاد يقول أغرقوا النوح
أى لاجل نوح وكفرأى جحدو محصل الكلام أن الذي وقع بهم من الفرق كان جزاء لنوح وهو
الذي كفرأى جحدو كذب فجوزي بذلك لصبره عليهم وقد قرأ جيد الاعرج جزاء لمن كان كفر
بفحيتين فاللام في لمن على هذا القوم نوح (قوله مستقر عذاب حق) هو قول الفراء وعند ابن أبي
حاتم معناه عن السدي وعند عبد بن حميد عن قتادة في قوله عذاب مستقر استقر بهم الى نار
جهنم ولا بن أبي حاتم من طريق مجاهد قال وكل أمر مستقر قال يوم القيامة ومن طريق ابن
جريج قال مستقر بأدله (قوله ويقال الاشرار المرح والتجبر) قال أبو عبيدة في قوله سيعلمون
غدا من الكذاب الاشرار المرح والتجبر وربما كان من النشاط وهذا على قراءة الجمهور
وقرأ أبو جعفر بفتح المجهمة وتشديد الراء أفعل تفضيل من الشر وفي الشواذ قراءة أخرى والمراد
بقوله غدا يوم القيامة * (قوله با) وانشق القمر وان يروا آية يعرضوا سقطت
هذه الترجمة لغير أبي ذر ثم ذكر حديث انشقاق القمر من وجهين عن ابن مسعود وفيه فرقتين

* (باب قوله بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) * يعنى من المראה * حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني (٤٧٦) يوسف بن ماهك قال أتت عند عائشة أم المؤمنين قالت لقد أنزل على محمد

صلى الله عليه وسلم بمكة وأنى
لجارية ألب بل الساعة
موعدهم والساعة أدهى
وأمر * حدثني اسحق حدثنا
خالد عن خالد عن عكرمة
عن ابن عباس أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال وهو فى
قبلة يوم بدر أنشدك عهدك
ووعدك اللهم ان شئت لم
تعبد بعد اليوم أبدا فأخذ
أبو بكر بيده وقال حسبك
يا رسول الله فقد ألتحت على
ربك وهو فى الدرع فخرج
وهو يقول سيهزم الجمع
ويولون الدبر بل الساعة
موعدهم والساعة أدهى
وأمر

* (سورة الرحمن) *

وقال مجاهد بحسبان
كحسبان الرحي وقال غيره
وأقيموا الوزن يريد لسان
الميزان والعصف بقل الزرع
إذا قطع منه شئ قبل أن يدرك
فذلك العصف والريحان
فى كلام العرب الرزق
والريحان رزقه والحب الذى
يؤكل منه وقال بعضهم
والعصف يريد المأ كقول من
الحب والريحان النضج
الذى لم يؤكل وقال غيره
العصف ورق الحنطة وقال
الضحاك العصف الثين

فصار عن البخارى حدثنا عفان * (تنبيه) * هذا من مراسلات ابن عباس لأنه لم يحضر القصة
وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن عكرمة أن عمر قال لما نزلت سيهزم الجمع ويولون
الدبر جعلت أقول أى جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يثب فى الدرع
وهو يقول سيهزم الجمع الآية فكان ابن عباس جل ذلك عن عمر وكان عكرمة جله عن ابن عباس
عن عمر وقد أخرج مسلم من طريق سمك بن الوليد عن ابن عباس حدثني عمر بن عبد الله * (قوله)
باب قوله بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر يعنى من المראה * هو قول الفراء
قال فى هذه الآية معناه أشد عليهم من عذاب يوم بدر وأمر من المראה * (قوله يوسف بن ماهك)
تقدم ذكره قريبا فى سورة الاحقاف * (قوله أنى عند عائشة أم المؤمنين قالت لقد أنزل على محمد)
كذا ذكره هنا مختصرا وفيه قصة حذفها وسأقضى مطولا فى فضائل القرآن ان شاء الله تعالى ثم ذكر
فيه حديث ابن عباس المذكور فى الباب الذى قبله واسحق شيخه فيه هو ابن شاهين وخالد الاول
هو الطحان والذى فوقه هو خالد الحذاء

* (قوله سورة الرحمن) *

كذلك هم زاد أبو ذر لبيس له والاكثر عدو الرحمن آية وقالوا هو خير مبتدأ محذوف أو مبتدأ
محذوف الخبر وقيل تمام الآية علم القرآن وهو الخبر * (قوله وقال مجاهد بحسبان كحسبان الرحي)
ثبت هذا لابي ذر وحده وقد تقدم فى بدء الخلق بأبسط منه * (قوله وقال غيره وأقيموا الوزن يريد
لسان الميزان) سقط وقال غيره لغير أبي ذر وهذا كلام الفراء بلفظه وقد أخرج ابن أبي حاتم من
طريق أبي المغيرة قال رأى ابن عباس رجلا يزن قد أرحح فقال أقم اللسان كما قال الله تعالى
وأقيموا الوزن بالقسط وأخرج ابن المنذر من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال وأقيموا الوزن
بالقسط قال اللسان * (قوله والعصف بقل الزرع إذا قطع منه شئ قبل أن يدرك فذلك العصف
والريحان رزقه والحب الذى يؤكل منه والريحان فى كلام العرب الرزق) هو كلام الفراء
أيضا لكن لم يخصص لفظه العصف فيما ذكره وابقى الزرع لان العرب تقول خرجنا نعصف الزرع
إذا قطعوا منه شئ ما قبل أن يدرك والباقي مثله ~~كان~~ قال والريحان رزقه وهو الحب الخ
وزاد فى آخره قال ويقولون خرجنا نطلب ريحان الله وأخرج الطبرى من طريق العوفى عن ابن
عباس قال العصف ورق الزرع الاخضر الذى قطع رؤسه فهو يسمى العصف اذا ليس ولا بن أبي
حاتم من وجه آخر عن ابن عباس العصف أول ما يخرج الزرع بقل * (قوله وقال بعضهم العصف
يريد المأ كقول من الحب والريحان النضج الذى لم يؤكل) هو بقية كلام الفراء بلفظه ولا بن أبي
حاتم من طريق الضحاك قال العصف البر والشعير ومن طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال
الريحان حين يستوى الزرع على سوقه ولم يسنبل * (قوله وقال غيره العصف ورق الحنطة) كذا
لا بن ذر وفى رواية غيره وقال مجاهد العصف ورق الحنطة والريحان الرزق وقد وصله القريباني
من طريق ابن أبي نجيح عنه مفرقا قال العصف ورق الحنطة والريحان الرزق * (قوله وقال
الضحاك العصف الثين) وصله ابن المنذر من طريق الضحاك بن مزاحم أخرجه ابن أبي حاتم من

طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله (قوله)
وقال أبو مالك العصف أول ما نبت تسميه النبط هبورا (وصله عبد بن حميد من طريق اسمعيل
ابن أبي خالد عن أبي مالك به سدا وأبو مالك هو الغفاري كوفي تابعي ثقة قال أبو زرعة لا يعرف
اسمه وقال غيره اسمه غزان عجيتين وليس له في البخاري إلا هذا الموضع والنبط بفتح النون
والموحدة ثم طاء مهله هم أهل الفلاحة من الأعاجم وكانت أما كنهم بسواد العراق والبطائح
وأكثر ما يطلق على أهل الفلاحة ولهم فيها معارف اختصاصها ما وقد جمع أحمد بن وحشية في كتاب
الفلاحة من ذلك أشياء عجبية وقوله هبورا بفتح الهاء وضم الموحدة الخفيفة وسكون الواو بعدها
راء هو دقاق الزرع بالنبطية وقد قال ابن عباس في قوله تعالى كعصف مأكول قال هو الهبور
* (تنبه) * قرأ الجمهور والريحان بالضم عطفاً على الحب وقرأ جزء والكسائي بالخفض عطفاً
على العصف وذكر الفراء أن هذه الآية في مصاحف أهل الشام والحب هذا العصف بعد الذال
المججمة ألف قال ولم أسمع أحداً قرأ بها وأثبت غيره أنها قراءة ابن عامر بل المنقول عن ابن عامر
نصب الثلاثة الحب وهذا العصف والريحان فصيل عطف على الأرض لأن معنى وضعها جعلها
فالتقدير وجعل الحب الخ أو نصبه بخلق مضمره قال الفراء وتظهر ما وقع في هذا الموضع ما وقع في
مصاحف أهل الكوفة والجارذا القربي والجار الجنب قال ولم يقرأ بها أيضاً أحد انتهى وكله
نفي المشهور والافتقار قرأ بها أيضاً في الشواذ (قوله) والمارج الذهب الأصفر والأخضر الذي
يعلو النار إذا أوقدت (وصله الفريابي من طريق مجاهد بهذا الإسناد وسأني له تفسير آخر (قوله)
وقال بعضهم عن مجاهد رب المشرقين الخ) وصله الفريابي أيضاً وأخرج ابن المنذر من طريق
علي بن أبي طلحة وسعيد بن منصور من طريق أبي ظبيان كلاهما عن ابن عباس قال للشمس مطلع
في الشتاء ومغرب ومطلع في الصيف ومغرب وأخرج عبد الرزاق من طريق عكرمة مثله وزاد
قوله ورب المشارق والمغرب لها في كل يوم مشرق ومغرب ولابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن
عباس قال المشرقين مشرق الفجر ومشرق الشفق والمغربين مغرب الشمس ومغرب الشفق
(قوله) لا يغيان لا يختلطان (وصله الفريابي من طريق مجاهد وأخرج ابن أبي حاتم من طريق
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال بينهما من البعد ما لا ينبغي كل واحد منهما على صاحبه وتقدير
قوله على هذا (١) يلتقيان أي ان يلتقيا وحذف أن سائغ وهو كقوله ومن آياته يريكم البرق وهذا
يقوى قول من قال ان المراد بالبحرين بحر فارس وبحر الروم لأن مسافة ما بينهما ممتدة والخلو
وهو بحر النيل أو الفرات مثلاً يصب في الملح فكيف يسوغ نفي اختلاطهما أو يقال بينهما بعد
لكن قوله تعالى وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج يرد على
هذا فلعن المراد بالبحرين في الموضعين مختلف ويؤيده قول ابن عباس هنا قوله تعالى في هذا
الموضع يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فان اللؤلؤ يخرج من بحر فارس والمرجان يخرج من بحر
الروم وأما النيل فلا يخرج منه لاهذا وأجاب من قال المراد من الآيتين متحد والبحران
هنا العذب والملح بأن معنى قوله منهما أي من أحدهما كما في قوله تعالى على رجل من القريتين
وحذف المضاف سائغ وقيل بل قوله منهما على حاله والمعنى انهما يخرجان من الملح في الموضع الذي
يصل إليه العذب وهو معلوم عند القواصين فكانهما الماء المتقيا وصاروا كالشيء الواحد قيل يخرج

وقال أبو مالك العصف أول
ما نبت تسميه النبط هبورا
وقال مجاهد العصف ورق
الحنطة والريحان الرزق
والمارج الذهب الأصفر
والأخضر الذي يعلو النار
إذا أوقدت وقال بعضهم
عن مجاهد رب المشرقين
للشمس في الشتاء مشرق
ومشرق في الصيف ورب
المغربين مغرباً في الشتاء
والصيف لا يغيان
لا يختلطان

(١) قوله يلتقيان الخ كذا
في النسخ ولعل الظاهر
لا يغيان فهو المناسب
لتقديره المذكور فتأمل
اه مصححه

تغ المنشآت ما رفع قلعه من السفن (٤٧٨) فاما ما لم يرفع قلعه فليس بمنشآت وقال مجاهد كالفخار كما يصنع الفخار الشواظ لهب

منهم ما وقد اختلف في المراد بالمرجان فقل هو المعروف بين الناس الآن وقيل الاول بكار الجوهر والمرجان صغاره وقيل بالعكس وعلى هذا يكون المراد بحر فارس فانه هو الذي يخرج منه الاول والصدف ياوي الى المكان الذي نصب فيه الماء العذب كما تقدم والله أعلم (قوله المنشآت ما رفع قلعه من السفن فاما ما لم يرفع قلعه فليس بمنشآت) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلغظه لكن قال منشأة بالافراد والقلع بكسر القاف وسكون اللام ويجوز فتحها ومنشآت بفتح الشين المعجمة في قراءة الجوهري راسم مفعول وقراءة اخرى وعاصم في رواية لابي بكر عنه بكسر ها أي المنشئة هي السير ونسبة ذلك اليها مجازية (قوله وقال مجاهد كالفخار كما يصنع الفخار) وصله الفريابي من طريقه (قوله الشواظ لهب من نار) تقدم في صفة النار من بدء الخلق وكذا تفسير النحاس (قوله خاف مقام ربه بهم بالمعصية فيذ كراته عز وجل فيتركهم امدها متان سوداوان من الري صلصال طين خلط برمل فصلاص كما يصلصال الفخار ويقال متين يريدون به صلصال يقال صلصال كما يقال صر الباب عند الاغلاق وصر صر مثل كبكبه يعني كبته فيهما فاكهة ونخل ورمان قال بعضهم ليس الرمان والنخل بالفاكهة وأما العرب فانها تعدها فاكهة كقوله عز وجل حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى الخ) قال شيخنا ابن الملقن البعض المذكور هو أبو حنيفة وقال الكرماني قيل أراد به أبا حنيفة (قلت) بل نقل البخاري هذا الكلام من كلام القراء لمخضا ولفظه قوله تعالى فيهما فاكهة ونخل ورمان قال بعض المفسرين ليس الرمان ولا النخل من الفاكهة قال وقد ذهبوا في ذلك مذهبا (قلت) فنسبه القراء لبعض المفسرين وأشار الى توجيهه ثم قال ولكن العرب تجعل ذلك فاكهة وانما ذكره كإعادة الفاكهة كقوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى الخ والحاصل انه من عطف الخاص على العام كما في المنالين الذين ذكرهما واعتراض بأن قوله هنا فاكهة تنكر في سياق الاثبات فلا عموم وأجيب بأنهم سيقف في مقام الامتنان فتم أو المراد بالعام هنا ما كان شاملا لما ذكر بعده وقد وهم بعض من تكلم على البخاري فنسب البخاري للوهم وما علم أنه تبع في ذلك كلام امام من أئمة اللسان العربي وقد وقع لصاحب الكشاف نحو ما وقع للقراء وهو من أئمة الفن البلاغي فقال فان قلت لم عطف النخل والرمان على الفاكهة وهما منها (قلت) اختصاصا وبما بالفضل لهما كأنهما لما كان لهما من المزية جنسان آخران كقوله وجبيل وميكايل بعد الملائكة (قوله وقال غيره أفنان أغصان وجنى الجنين دان ما يجتنى قريب) سقط هذا الابی ذرنا وقد تقدم في صفة الجنة (قوله وقال الحسن فبأي آلاء نعمه) وصله الطبري من طريق سهل السراج عن الحسن قتادة ربكم تكذبان يعني الجن والانس) وصله ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة (قوله وقال أبو الدرداء كل يوم هو في شأن يغفر ذنبا ويكشف كربة ويرفع قوما ويضع آخرين) وصله المصنف في التاريخ بنحو ابن حبان في الصحيح وابن ماجه وابن أبي عاصم والطبراني عن أبي الدرداء مرفوعا وأخرجه البيهقي في الشعب من طريق أم الدرداء عن أبي الدرداء موقوف فالمرفوع شاهد آخر عن ابن عمر أخرجه البزار وأخر عن عبد الله بن منيب أخرجه الحسن بن سفيان والبزار وابن جرير والطبراني (قوله وقال ابن عباس برزخ حاجر الانام

من نار وقال مجاهد ونحاس النحاس الصفر يصب على رؤسهم يعذبون به خاف مقام ربه بهم بالمعصية فيذ كراته عز وجل فيتركهم امدها متان سوداوان من الري صلصال طين خلط برمل فصلاص كما يصلصال الفخار ويقال متين يريدون به صلصال يقال صلصال كما يقال صر الباب عند الاغلاق وصر صر مثل كبكبه يعني كبته فيهما فاكهة ونخل ورمان قال بعضهم ليس الرمان والنخل بالفاكهة وأما العرب فانها تعدها فاكهة كقوله عز وجل حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى فاهمهم بالمحافظة على كل الصلوات ثم أعاد العصر تشديدا لها كما أعيد النخل والرمان ومثلها ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض ثم قال وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب وقد ذكرهم في أول قوله من في السموات ومن في الارض وقال غيره أفنان أغصان وجنى الجنين دان ما يجتنى قريب وقال الحسن فبأي آلاء نعمه وقال قتادة ربكم تكذبان يعني الجن والانس وقال أبو الدرداء كل يوم هو في شأن يغفر ذنبا ويكشف كربة ويرفع قوما ويضع آخرين وقال ابن عباس برزخ حاجر الانام

الخلق نضاختان فياضتان ذوالجلال العظمة وقال غيره مارج خالص من النار يقال مارج الامر وعيته اذ اخلاهم بعدو بعضهم على بعض مارج امر الناس مارج ملبس مارج اختلط من مارجت دابك (٤٧٩) تركتها سنفراغ لكم سحاسبكم

لا يشغله شيء عن شيء وهو معروف في كلام العرب يقال لا تفرغ عنك وما به شغل يقول لا تخذلك على غرتك * (باب قوله ومن

دونهما جنتان) * حدثنا عبد الله بن أبي الاسود حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد العمري حدثنا أبو عمران الجوني عن أبي بكر

ابن عبد الله بن قيس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال جنتان من فضة

آيتهما وما فيهما وجنتان

من ذهب آيتهما وما فيهما

وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم

الكر على وجهه في جنة عدن

* (باب حور مقصورات في

الخيام) * وقال ابن عباس حور سود الحديق وقال

مجاهد مقصورات محبوسات

قصرن طرفهن وأنفسهن

على أزواجهن قاصرات

لا يبغين غير أزواجهن

* حدثنا محمد بن المثني

حدثنا عبد العزيز بن عبد

الصمد حدثنا أبو عمران

الجوني عن أبي بكر بن

عبد الله بن قيس عن أبيه

أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال إن في الجنة خيمة

وما فيهما وجنتان من كذا آيتهما وما فيهما

وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم

الكر على وجهه في جنة عدن

٩١ ٢٥

الخلق نضاختان فياضتان) تقدم كله في بدء الخلق (قوله ذوالجلال العظمة) هو من كلام ابن عباس وسيأتي في التوحيد وقرأ الجمهور ذوالجلال الاولى بالواو وصفة للوجه وفي قراءة ابن مسعود ذوالجلال بالياء وصفة للرب وقرأ الجمهور الثانية كذلك الابن عامر فقرأها أيضا بالواو وهي في مصنف الشام كذلك (قوله وقال غيره مارج خالص من النار يقال مارج الامر وعيته اذا اخلاهم بعدو بعضهم على بعض الخ) سقط قوله مارج مختلط من رواية أبي ذر وقوله مارج اختلط في رواية غير أبي ذر مارج البحر من اختلط البحران وقد تقدم جميع ذلك في وصفة النار من بدء الخلق (قوله سنفراغ لكم سحاسبكم لا يشغله شيء عن شيء) هو كلام أبي عبيدة أخرجه ابن المنذر من طريقه وأخرج من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال هو وعيد من الله لعباده وليس بالله شغل وهو معروف في كلام العرب يقال لا تفرغ عنك وما به شغل كأنه يقول لا تخذلك على غرة * (قوله با) قوله ومن دونهما جنتان) سقط باب قوله لغير أبي ذر قال الترمذي الحكيم المراد بالذنون هنا القرب أي وقربهما جنتان أي هما أدنى إلى العرش وأقرب وزعم أنهما أفضل من اللتين قبلهما وقال غيره معنى دونهما بقرينهما وليس فيه تفضيل وذهب الحلبي إلى أن الاولين أفضل من اللتين بعدهما ويدل عليه تفاوت ما بين النضة والذهب وقدر روى ابن مردويه من طريق حماد عن أبي عمران في هذا الحديث قال من ذهب للسابقين ومن فضة للتابعين وفي رواية ثابت عن أبي بكر من ذهب للمقربين ومن فضة لاصحاب البين (قوله العمري) بفتح المهملة وتشديد الميم وأبو عمران الجوني بفتح الجيم وسكون الواو بعدها نون هو عبد الملك بن حبيب (قوله عن أبيه) هو أبو موسى الأشعري (قوله جنتان من فضة) وفي رواية الحرث بن عبيد عن أبي عمران الجوني في أول هذا الحديث جنتان الفردوس أربع ثنتان من ذهب الخ (قوله وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم الخ) يأتي البحث فيه في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى وقوله في جنة عدن متعلق بمحذوف وهو في موضع الحال من القوم فكأنه قال كائنين في جنة عدن * (قوله با) حور مقصورات في الخيام) أي محبوسات ومن ثم سمي البيت الكبير قصر لأنه يحبس من فيه (قوله وقال ابن عباس حور سود الحديق) في رواية ابن المنذر من طريق عطاء عن ابن عباس الحور سود الحديقة (قوله وقال مجاهد مقصورات محبوسات قصرن طرفهن وأنفسهن على أزواجهن قاصرات لا يبغين غير أزواجهن) وصله القرطبي وتقدم في بدء الخلق (قوله عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه) هو أبو موسى الأشعري (قوله إن في الجنة خيمة) أي المراد بقوله في الآية في الخيام والخيام جمع خيمة والمذكور في الحديث صفتها (قوله محبوفة) أي واسعة الخوف (قوله في كل زاوية منها أهل) في رواية مسلم أهل للمؤمن (قوله ستون ميلا) تقدم الكلام عليه في وصفة الجنة وأخرج عبد ابن حميد عن ابن عباس قال الخيمة ميل في ميل والميل ثلث الفرسخ (قوله يطوف عليهم المؤمنون) قال الدمشقي صوابه المؤمنون بالافراد وأجيب بجواز أن يكون من مقابلة المجموع بالمجموع (قوله وجنتان من فضة) هذا معطوف على شيء محذوف تقديره هذا للمؤمن أو هو من صنيع

من لؤلؤة محبوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية منها أهل ما يرون الاخرين يطوف عليهم المؤمنون وجنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من كذا آيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم

الراوى وقال أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم جنتان الخ وقد تقدم شرح ذلك في الباب الذى قبله

*** (قوله سورة الواقعة) ***

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسلة لغير أبي ذر والمراد بالواقعة القيامة **(قوله وقال مجاهد رجت زلزات)** وصله
الفرىابى من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بن داود عند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله **(قوله)**
بست فقت ولتت كليات السويق الخضود لاشول له منضود الموز والعرب
بست كالسويق الملبسوس بالماء وعند ابن أبي حاتم من طريق منصور عن مجاهد قال لتت لنا
ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال فقت فتا **(قوله الخضود لاشول)** كذا لا بى ذر وغيره
الخضود الموقر جلاوي قال أيضا الخ تقدم بيانه في صفة الجنة من بدء الخلق **(قوله منضود الموز)**
سقط هذا لا بى ذر وقد تقدم في صفة الجنة أيضا **(قوله والعرب المحببات الى أزواجهن)** تقدم
في صفة أهل الجنة أيضا وقال ابن عيينة في تفسيره حدثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله عربا
أترابا قال هي المحبة الى زوجها **(قوله ثلثة أمة)** وصله الفرىابى من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد
به وقال أبو عبيدة الثلثة الجماعة والثلثة البقية وعند ابن أبي حاتم من طريق ميمون بن مهران في
قوله ثلثة قال كثير **(قوله يحموم دخان أسود)** وصله الفرىابى أيضا كذلك وأخرجه سعيد بن
منصور والحاكم من طريق يزيد بن الأصم عن ابن عباس مثله وقال أبو عبيدة في قوله وظل من
يحموم من شدة سواده يقال أسود يحموم فهو وزن يفعل من الحم **(قوله يصرون يديعون)**
وصله الفرىابى أيضا لكن لفظه يدمنون بسكون الدال بعدها ميم ثم نون وعند ابن أبي حاتم من
طريق السدى قال يقيعون **(قوله الهيم الابل الظماء)** سقط هنا لا بى ذر وقد تقدم في البيوع
(قوله لمغرمون للزمنون) وصله ابن أبي حاتم من طريق شعبة عن قتادة وعند الفرىابى من طريق
مجاهد ملقون للشر **(قوله مدينين محاسبين)** تقدم في تفسير الفاتحة **(قوله روح جنة ورخاء)**
سقط هنا لا بى ذر وقد تقدم في صفة الجنة **(قوله وريحان الرزق)** تقدم في تفسير الرحمن قريبا
(قوله وقال غيره تفكهون تعجبون) هو قول الفراء قال في قوله تعالى فظلمت تفكهون أى تعجبون
عما نزل بكم في زرعكم قال ويقال معناه تدمنون (قلت) وهو قول مجاهد أخرجه ابن أبي حاتم
وأخرجه ابن المنذر من طريق الحسن مثله وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة هو شبه المتندم
(قلت) تفكه بوزن تشعل وهو كذا ثم أى ألقى الاثم فعنى تفكه أى ألقى عنه الفاكهة وهو حال من
دخل في الندم والحزن **(قوله عربا مثقلة واحدها عروب الى قوله الشكلة)** سقط هنا لا بى ذر
وتقدم في صفة الجنة **(قوله وننشئكم فيما لا تعلمون أى فى أى خلق نشاء تقدم)** في بدء الخلق
وسقط فيما لا تعلمون هنا لا بى ذر **(قوله وفرش رفوعة بعضهم افوق بعض)** هو قول مجاهد
وتقدم أيضا في صفة الجنة **(قوله والكوب الخ وكذا قوله مسكوب جار)** سقط كله لا بى ذر هنا
وتقدم في صفة الجنة **(قوله موضوعة منسوجة ومنه وطين الناقة)** سقط هنا لا بى ذر وقد تقدم في
صفة الجنة أيضا **(قوله وقال فى خافضة لقوم الى النار ورافعة لقوم الى الجنة)** قال الفراء في قوله
تعالى خافضة رافعة قال خافضة لقوم الى النار ورافعة لقوم الى الجنة وعن محمد بن كعب خففت

*** (سورة الواقعة) ***

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال مجاهد رجت زلزات
بست فقت ولتت كليات
السويق الخضود لاشول
له منضود الموز والعرب
المحبات الى أزواجهن ثلثة
أمة يحموم دخان أسود
يصرون يديعون الهيم الابل
الظماء لمغرمون للزمنون
روح جنة ورخاء وريحان
الرزق وننشئكم فيما
لا تعلمون أى فى أى خلق
نشاء وقال غيره تفكهون
تعجبون عربا مثقلة واحدها
عروب مثل صبور وصبر
يسمى أهل مكة العربى
وأهل المدينة الغنجة وأهل
العراق الشكلة وقال فى
خافضة لقوم الى النار ورافعة
الى الجنة موضوعة منسوجة
ومنه وطين الناقة والكوب
لا آذان له ولا عروة والابريق
ذوات الآذان والعرى
مسكوب جار وفرش
هرفوعة بعضهم افوق بعض

أقواما كانوا في الدنيا هم تقعين ورفعت أقواما كانوا في الدنيا محضين وآخرجه سعيد بن منصور
وعن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله خافضة رافعة قال شملت القريب والبعيد حتى
خففت أقواما في عذاب الله ورفعت أقواما في كرامة الله وروى ابن أبي حاتم عن طريق سمك
عن عكرمة عن ابن عباس نحوه ومن طريق عثمان بن سراق عن خاله عمر بن الخطاب نحوه ومن
طريق السدي قال خففت المتكبرين ورفعت المتواضعين (قوله مترفين متنعمين) كذا
للاكثر بثناة قبل النون وبعد العين ميم والكشميني متنعين ميم قبل المثناة من التمتع كذا في
رواية النسفي والاول هو الذي وقع في معاني القرآن للفراء ومنه نقل المصنف ولا بن أبي حاتم من
طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس متنعمين (قوله ما تمنون هي النطف يعني في أرحام النساء)
تقدم في بدء الخلق قال الفراء قوله أفرأيت ما تمنون يعني النطف اذا قدفت في أرحام النساء أنتم
تخلقون تلك النطف أم نحن (قوله لاه قوين للمسافرين والقي القفر) سقط هنا لابي ذر وقد
تقدم في بدء الخلق أيضا (قوله بمواقع النجوم بحكم القرآن) قال الفراء حدثنا فضيل بن عياض عن
منصور عن المنهال بن عمرو قال قرأ عبد الله فلا أقسم بمواقع النجوم قال بحكم القرآن وكان ينزل
على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله بمواقع النجوم
قال بمنازل النجوم قال وقال الكلبى هو القرآن أنزل نجوما انتهى ويؤيده ما أخرج النسائي
والحاكم من طريق حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال نزل القرآن جميعا ليلة القدر
الى السماء ثم فصل قزل في السنين وذلك قوله فلا أقسم بمواقع النجوم (قوله ويقال بسقط
النجوم اذا سقطن ومواقع وموقع واحد) هو كلام الفراء أيضا بلفظه وهو انه أن مفادهما واحد
وان كان أحدهما جمعا والآخر مفردا لكن المفرد المضاف كالجمع في افادة التعدد وقرأها بلفظ
الواحد حجة والكسائي وخلف وقال أبو عبيدة مواقع النجوم مساقطها حيث تغيب (قوله
مدهنون مكذبون مثل لوتدهن فيدهنون) قال الفراء في قوله أفهم هذا الحديث أنتم مدهنون
أى مكذبون وكذلك في قوله ودوا لوتدهن فيدهنون أى لو تكفروا فكفروا كل قد سمعته قد ادهن
أى كفر وقال أبو عبيدة مدهنون واحد هاهنا مدهن وهو المذاهن (قوله فسلام لك أى مسلم لك
انك من أصحاب اليمين والغيب ان وهو معناها كما تقول أنت مصدق ومسافر عن قليل اذا كان
قد قال انى مسافر عن قليل) هو كلام الفراء بلفظه لكن قال أنت مصدق مسافر بغير واو وهو
الوجه والتقدير أنت مصدق انك مسافر ويؤيده ما قال الفراء ما أخرج ابن المنذر من طريق عطاء
عن ابن عباس قال تأتبه الملائكة من قبل الله سلام لك من أصحاب اليمين تخبره انه من أصحاب
اليمين (قوله وقد يكون كالدعاء كقولك فسقيا من الرجال ان رفعت السلام فهو من الدعاء)
هو كلام الفراء أيضا بلفظه لكنه قال وان رفعت السلام فهو دعاء (قوله تورون تستخرجون
أوريت أو قدت) سقط هنا لابي ذر وقد تقدم في صفة النار من بدء الخلق (قوله لغوا باطلا تأثما
كذبا) وصلة ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله لغوا باطلا وفي قوله
ولا تأثما قال كذبا (قوله يا) قوله وظل عمود) ذكر فيه حديث أبي هريرة ان في
الجنة شجرة وقد تقدم شرحه في صفة الجنة من بدء الخلق

(قوله سورة الحديد والمجادلة)*

مترفين متنعمين مدينيين
محاسنين ما تمنون هي النطفة
في أرحام النساء للمقوين
للمسافرين والقي القفر
بمواقع النجوم بحكم القرآن
ويقال بسقط النجوم اذا
سقطن ومواقع وموقع
واحد مدهنون مكذبون
مثل لوتدهن فيدهنون
فسلام لك أى مسلم لك انك
من أصحاب اليمين والغيب
ان وهو معناها كما تقول
أنت مصدق مسافر عن
قليل اذا كان قد قال انى
مسافر عن قليل وقد يكون
كالدعاء كقولك فسقيا من
الرجال ان رفعت السلام
فهو من الدعاء تورون
تستخرجون أوريت أو قدت
لغوا باطلا تأثما كذبا
(باب قوله وظل عمود)
حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا سفيان عن أبي الزناد
عن الأعرج عن أبي هريرة
رضي الله عنه يبلغ به النبي
صلى الله عليه وسلم قال
ان في الجنة شجرة يسير
الراكب في ظلها مائة عام
لا يقطعها واقرأ ان شتم
وظل عمود

(سورة الحديد والمجادلة)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا يذر ولا غيره الحديد حسب وهو أولى (قوله وقال مجاهد جعلكم مستخلفين معمريين فيه) سقط هذا لا يذر وقد وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد وقال القراء مستخلفين فيه يريد مملكين فيه وهو رزقه وعطيته (قوله من الظلمات إلى النور من الضلالة إلى الهدى) سقط هذا أيضا لا يذر وقد وصله القرطبي أيضا (قوله فيه بأس شديد ومنافع للناس الجنة وسلاح) وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عنه بهذا وختمه بضم الجيم وتشديد النون أي ستر (قوله مولاكم أولى بكم) قال القراء في قوله تعالى ما أكرم الناري مولاكم يعني أولى بكم وكذا قال أبو عبيدة وفي بعض نسخ البخاري هو أولى بكم وكذا هو في كلام أبي عبيدة وتعب ويحجب عنه بأنه يصح على إرادة المكان (قوله انظرونا انظرونا) قال القراء قرأ يحيى بن وثاب والاعمش وجزء انظرونا بقطع الالف من انظرت والباقيون على الوصل ومعنى انظرونا انظرونا ومعنى انظرونا يعني بالقطع أي انظروني يعني بالقطع يريد انظروني قلبي لا قال الشاعر

اباهند فلا تنجل علينا * وانظرونا نخبرك اليقيننا

(قوله لا يعلم أهل الكتاب ليعلم أهل الكتاب) هو قول أبي عبيدة وقال القراء العرب تجعل لاصلة في الكلام اذا دخل في أوله جمد أو في آخره جمد كهذه الآية وكقوله ما منعك أن لا تسجد اذا أمرت ان تهسى وحكى عن قراءة ابن عباس والحدري ليعلم وهو يؤيد كونها من زيادة وأما قراءة مجاهد لكيلا فهى مثل ثلاثا (قوله يقال الظاهر على كل شيء علماء الخ) يأتي في التوحيد وأنه كلام يحيى القراء

(قوله سورة المجادلة)

كذا لا اسماعيلي وأبي نعيم والنسفي المجادلة وسقط لغيرهم (قوله يحادون يشاقون) وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله يحادون الله قال يعادون الله ورسوله (قوله كتبوا أخرزوا) كذا لا يذر وفي رواية النسفي أخرزوا وكانهم بالمهمة والنون ولا بن أبي حاتم من طريق سعيد عن قتادة أخرزوا كما أخرزى الذين من قبلهم ومن طريق مقاتل بن حيان أخرزوا وقال أبو عبيدة كتبوا هلكوا (قوله استحوذوا) أى غلبهم الشيطان هو قول أبي عبيدة وحكى عن قراءة عمر رضى الله عنه استخادون استقام (تنبه) لم يذكر في تفسير الحديد حديثا مرفوعا ويدخل فيه حديث ابن مسعود لم يكن بين المسلمين وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ألا أربيع سنين أخرجه مسلم من طريق عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبيه عن عمه وكذا سورة المجادلة ولم يخرج فيها حديثا مرفوعا ويدخل فيها حديث التى ظاهر منها زوجها وقد أخرجه النسائي وأورد منه البخاري طرفا في كتاب التوحيد معلقا

(قوله سورة الحشر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تغ قال مجاهد جعلكم مستخلفين معمريين فيه من الظلمات إلى النور من الضلالة إلى الهدى فيه بأس شديد ومنافع للناس الجنة وسلاح مولاكم أولى بكم لئلا يعلم أهل الكتاب ليعلم أهل الكتاب يقال الظاهر على كل شيء علماء والباطن كل شيء علماء انظرونا انظرونا

(سورة المجادلة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تغ وقال مجاهد يحادون يشاقون الله كتبوا أخرزوا من الخزي استحوذوا غلب

(سورة الحشر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الجلالة الإخراج من أرض إلى أرض * حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن
سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة التوبة قال التوبة هي الفاضحة ما زالت تنزل ومنهم ومنهم حتى ظنوا أنهم لم يبق أحدا
منهم الاذ كرفها قال قلت سورة الانفال قال نزلت في بدر قال قلت سورة الحشر قال نزلت في بني النضير * حدثنا الحسن بن مدر
حدثنا يحيى بن حماد أخبرنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد قال قلت لابن عباس رضى الله عنه ما سورة الحشر قال قل سورة
النضير * (باب قوله ما قطعتم من لينة نخلة ما لم تكن عجو أو برية) * حدثنا (٤٨٣) قتيبة حدثنا ليث عن نافع عن
ابن عمر رضى الله عنه ما

كذا لا يذر (قوله الجلاء الإخراج من أرض إلى أرض) هو قول قتادة أخرجه ابن أبي حاتم من
طريق سعيد عنه وقال أبو عبيدة يقال الجلاء والجلالة أخرجه وأجلته أخرجه
والتحقيق ان الجلاء أخص من الإخراج لان الجلاء ما كان مع الأهل والمال والإخراج أعم منه
(قوله حدثنا محمد بن عبد الرحيم) تقدم هذا الحديث مختصرا بإسناده ومثله في تفسير سورة
الانفال مقتصر على ما يتعلق بها وتقدم في المغازي (قوله سورة التوبة قال التوبة) هو
استفهام انكار بدليل قوله هي الفاضحة ووقع في رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن هشيم
سورة التوبة قال بل سورة الفاضحة (قوله ما زالت تنزل ومنهم ومنهم) أي كقوله ومنهم من عاهد الله
ومنهم من يازل في الصدقات ومنهم الذين يؤذون النبي (قوله لم يبق) في رواية الكشميهني لن
تبقى وهي أوجه لان الرواية الاولى تقتضي استيعابهم بما ذكر من الآيات بخلاف الثانية فهي
أبلغ وفي رواية الاسماعيلي أنه لا يبقى (قوله سورة الحشر قال قل سورة النضير) كأنه كره تسميتها
بالحشر لللا يظن ان المراد يوم القيامة وانما المراد به هذا الإخراج بنى النضير (قوله باب
قوله ما قطعتم من لينة نخلة ما لم تكن عجو أو برية) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ما قطعتم من لينة
أي من نخلة وهي من الألوان ما لم تكن عجو أو برية الا ان الواو ذهبت بكسر اللام وعند
الترمذي من حديث ابن عباس اللينة النخلة في أثناء حديث وروى سعيد بن منصور من طريق
عكرمة قال اللينة مادون العجو وقال سفيان هي شديدة الصفرة تنشئ عن النوى (قوله
باب قوله ما أفاء الله على رسوله) تقدم تفسير النوى والفرق بينه وبين الغنمة في أواخر
الجاهل (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله عن الزهري) وقع في رواية مسلم من رواية ابن
ماهان عن عمرو بن دينار عن مالك بن أوس بن سعيد كذا الزهري وهو خطأ من النسخ وثبت الباقي
الرواية كذا الزهري وقد تقدم الكلام على حديث الباب مبسوطا في فرض المجلس (قوله
باب وما آتاكم الرسول فخذوه) أي وما أمركم به فافعلوه لانه قابل به قوله وما نهاكم عنه
فانتهوا (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود قال لعن الله الواشحات سيأتي شرحه في كتاب اللباس
(قوله فبلغ ذلك امرأته من بني أسد يقال لها أم يعقوب) لا يعرف اسمها وقد أدركها عبد الرحمن بن
عابس كافي الطريق التي بعده (قوله أما قرأت وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
قالت بلى قال فانه) أي النبي صلى الله عليه وسلم (قد نهى) ينتج الهاء وانما ضبطت هذا خشية ان

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق نخلة بني النضير وقطع وهي البويرة فأنزل
الله تعالى ما قطعتم من لينة
أوتر كقوله فاعط على
أصولها فباذن الله وليخزي
الفاسقين * (باب ما أفاء
الله على رسوله) * حدثنا
علي بن عبد الله حدثنا
سفيان غير مرة عن عمرو
عن الزهري عن مالك بن
أوس بن الحدثان عن عمر
رضي الله عنه قال كانت
أموال بني النضير مما أفاء
الله على رسوله صلى الله
عليه وسلم مما لم يوجف
المسلمون عليه بخيل ولا ركاب
فكانت لرسول الله صلى
الله عليه وسلم خاصة ينفق
على أهله منها نفقة سنته ثم
يجعل ما بقي في السلاح
والكرع عدة في سبيل الله
* (باب وما آتاكم الرسول

فخذوه) * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لعن الله الواشحات والموتشحات
والمنتمصات والمتفليات للحسن المغيرات خلق الله فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يعقوب فجاءت فقالت انه بلغني انك
لغت كيت وكيت فقال وما لي لا لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هو في كتاب الله فقالت لقد قرأت ما بين
اللوحيين فما وجدت فيه ما تقول فقال لئن كنت قرأت فيه لقد وجدته أما قرأت وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا

قالت فاني أرى أهلك يفعلونه قال فاذهي فأنظري قد هبت فنظرت فلم تر من حاجتها شيئا فقال لو كانت كذلك ما جامعتهما * حدثنا
على حدثنا عبد الرحمن بن عوف عن شقيق بن (٤٨٤) قال ذكرت لعبد الرحمن بن عباس حديث منصور عن ابراهيم عن علقمة

عن عبد الله رضي الله عنه

قال لعن رسول الله صلى

الله عليه وسلم الواصلة فقال

سمعتهم من امرأة يقال لها

أم يعقوب عن عبد الله

مثل حديث منصور

(باب والذين تبوءوا الدار

والإيمان) * حدثنا أحمد

ابن يونس حدثنا أبو بكر

يعنى ابن عباس عن حصين

عن عمرو بن ميمون قال قال

عمر رضي الله عنه أوصى

الخليفة بالمهاجرين الأولين

أن يعرف لهم حقهم وأوصى

الخليفة بالانصار الذين

تبوءوا الدار والإيمان من

قبل أن يهاجر النبي صلى

الله عليه وسلم أن يقبل من

محسنهم ويعفو عن مسيئهم

(باب قوله ويؤثرون على

أنفسهم الآية) * الخصاصة

فاقة المغلحون الفائزون

بالخود والفلاح البقاء على

على الفلاح عجل وقال

الحسن حاجة حسدا

* حدثنا يعقوب بن ابراهيم

ابن كثير حدثنا أبو أسامة

حدثنا فضيل بن غزوان

حدثنا أبو حازم الأشجعي

عن أبي هريرة رضي الله عنه

قال أتى رجل رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال

يقرب أبيض النون وكسر الهاء على البناء للمجهول على أن الهاء في أنه ضمير الشأن لكن السياق
يرشد إلى ما قرره وفي هذا الجواب نظر لانها استشكلت اللعن ولا يلزم من مجرد النهي لعن من لم
يتمثل لكن يحتمل على أن المراد في الآية وجوب امتثال قول الرسول وقد نهى عن هذا الفعل فمن
فعله فهو ظالم وفي القرآن لعن الظالمين ويحتمل أن يكون ابن مسعود سمع اللعن من النبي صلى الله
عليه وسلم كافي بعض طريقه (قوله أهلك يفعلونه) هي زينب بنت عبد الله الثقفية (قوله فلم تر
من حاجتها شيئا) أي من الذي ظنت أن زوج ابن مسعود تفعله وقيل كانت المرأة رأت ذلك حقيقة
وانما ابن مسعود أنكر عليها فأزالته فلهذا المادخلت المرأة لم تر ما كانت رأت قبل ذلك (قوله
ما جامعتهما) يحتمل أن يكون المراد بالجماع الوطء أو الاجتماع وهو أبلغ ويؤيده قوله في رواية
الكشميهني ما جامعتهما وللإسماعيلي ما جامعته واستدل بالحديث على جواز لعن من اتصف
بصفة لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتصف بها لأنه لا يطلق ذلك الأعلى من يستحقه
وأما الحديث الذي أخرجه مسلم فإنه قد فيه بقوله ليس بأهل أي عندك لأنه انما لعنه لما ظهر له
من استحقاقه وقد يكون عند الله بخلاف ذلك فعلى الأول يحمل قوله فاجعلها زكاة ورجسة
وعلى الثاني فيكون لعنه زيادة في شقوته وفيه أن المعين على المعصية يشارك فاعلمها في الإثم
(قوله باب والذين تبوءوا الدار والإيمان) أي استوطنوا المدينة وقيل زلوا فعلى
الأول يختص بالانصار وهو ظاهر قول عمر وعلى الثاني يشمل المهاجرين السابقين
ذكر فيه طرفا من قصة عمر عند مقتله وقد تقدم في المناقب (قوله ما) قوله
ويؤثرون على أنفسهم الآية الخصاصة فاقة) ولغير أبي ذر الفاقة وهو قول مقاتل بن حيان
أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه (قوله المغلحون الفائزون بالخود والفلاح البقاء) هو قول
الفراء قال لبيد

فحل بلادا كما حل قبلنا * ونرجو فلا خاب بعد عاد وجبر

وهو أيضا معنى ادراك الطلب قال لبيد أيضا * ولقد افلح من كان عقل * أي ادرك
ما طلب (قوله حي على الفلاح عجل) هو تفسير حي أي معنى حي على الفلاح أي عجل إلى الفلاح
قال ابن التين لم يذكره أحد من أهل اللغة وانما قالوا معناه هم وأقبل (قلت) وهو كما قال لكن فيه
اشعار بطلب الأعمال فالعنى أقبل مسرعا (قوله وقال الحسن حاجة حسدا) وصله عبد الرزاق
عن معمر عن قتادة عنه به داود وينا في الجزء الثامن من أمالي الحاملي بعلم من طريق أبي رجا
عن الحسن في قوله ولا يجدون في صدورهم حاجة قال الحسن (قوله حدثنا يعقوب بن ابراهيم
ابن كثير) هو الدورقي (قوله أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا الرجل هو أبو هريرة
وقع مفسرا في رواية لا طبراني وقد نسبته في المناقب إلى تخريج أبي البخري الطائفي في صفة النبي
صلى الله عليه وسلم وأبو البخري لا يوثق به (قوله ألاجرجل يضيفه هذه الليلة يرحمه الله) في رواية
الكشميهني يضيف هذا رجلة بالتسوين (قوله فقام رجل من الانصار) تقدم شرح هذا الحديث
في مناقب الانصار أنه أبو طلحة وتردد الخطيب هل هو زيد بن سهل المشهور أو صحناني آخر يكنى

أبا

يارسول الله أصابني الجهد فأرسل إلى نساءه فلم يجد عندهن شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألاجرجل يضيفه هذه الليلة يرحمه الله فقام رجل من الانصار فقال أنا يارسول الله فذهب إلى أهله فقال لامرأته

أباطحة وتقدم أيضا قول من قال انه ثابت بن قيس ولكن أردت التنبيه هنا على شيء وقع للقرطبي
المفسر والمحدث علي بن عسكرفي ذيله على تعريف السهميلي فانهم ما نقلوا عن النحاس والمهدوي أن
هذه الآية نزلت في أبي المتوكل زاذان عسكر الناجي وأن الضيف ثابت بن قيس وقيل ان
فاعلهما ثابت بن قيس حكاه يحيى بن سلام انتهى وهو غلط بين فان أبا المتوكل كل الناجي تابعي
مشهور وليس له في القصة ذكر الا انه رواها امرسلة أخرجهما من طريق اسمعيل القاضي كما تقدم
هنا وكذلك ابن أبي الدنيا في كتاب قري الضيف وابن المنذر في تفسير هذه السورة كلهم من
طريق اسمعيل بن مسلم عن أبي المتوكل أن رجلا من المسلمين مكث ثلاثة أيام لا يجد شيئا يفطر عليه
حتى فطن له رجل من الانصار يقال له ثابت بن قيس الحديث وقد تبع ابن عسكرك جماعة من
الشارحين ساكتين عن وهمه فلهذا نهت عليه وتفظن شيخنا ابن الملقن لقول ابن عسكرك انه أبو
المتوكل الناجي فقال هذا وهم لان أبا المتوكل الناجي تابعي اجماعا انتهى فكأنه جوز أنه صحابي
يكنى أبا المتوكل وليس كذلك (قوله ونطوى بطوننا الليلة) في حديث أنس عند ابن أبي الدنيا
فجعل يتلظ ويتلظ هو حتى رأى الضيف انه ميا كالان (قوله ثم غدا الرجل على رسول الله صلى
الله عليه وسلم) في حديث أنس فصلي معه الصبح (قوله لقد عجب الله عز وجل أو ضحك) كذا هنا
بالشك وذكره مسلم من طريق جرير عن فضيل بن غزوان بلفظ عجب بغير شك وعند ابن أبي الدنيا
في حديث أنس ضحك بغير شك قال الخطابي اطلاق العجب على الله محال ومعناه الرضا فكأنه
قال ان ذلك الصنيع حل من الرضا عند الله حلول العجب عنكم قال وقد يكون المراد بالعجب هنا
ان الله يعجب ملائكتهم من صنعهم ما لا يذور ما وقع منهم في العادة قال وقال أبو عبد الله معنى
الضحك هنا الرجة (قلت) ولم أزدك في النسخ التي وقعت لنا من البخاري قال الخطابي وتأويل
الضحك بالرضا أقرب من تأويله بالرجة لان الضحك من الكرام يدل على الرضا فانهم يوصفون
بالشكر عند السؤال (قلت) الرضا من الله يستلزم الرجة وهو لازمه والله أعلم وقد تقدم سا ترشح
هذا الحديث في مناقب الانصار

(قوله سورة الممتحنة)

سقطت السملة لجميعهم والمشهور في هذه التسمية فتح الحاء وقد تكسر وبه جزم السهميلي فعلى
الاول هي صفة المرأة التي نزلت السورة بسببها والمشهور فيها انها أم كلثوم بنت عقبة بن أبي
معيط وقيل سبيعة بنت الحرث وقيل أمية بنت بشر والاول هو المعتمد كما ساقى ايضا حقه في
كتاب التكاثر ومن كسر جعلها صفة للسورة كما قيل لبراءة الفاضلة (قوله وقال مجاهد لا تجعلنا
فتنة للذين كفروا لا تعذبنا بأيديهم الخ) وصله الثريائي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه بلفظه وزاد
ولا يعذاب من عندك وزاد في آخره ما أصابهم مثل هذا وكذا أخرجه عبد بن حميد عن شيبان عن
ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه والطبري من طريق أخرى عن ورقاء عن عيسى عن ابن أبي نجيح
كذلك فانفقوا كلهم على انه موقوف عن مجاهد وأخرج الحاکم مثل هذا من طريق آدم بن أبي
إياس عن ورقاء فزاد فيه ابن عباس وقال صحيح على شرط مسلم وما أطن زيادة ابن عباس فيه الا
وهما لا اتفاق أصحاب ورقاء على عدم ذكره وقد أخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس قال لا تجعلنا فتنة للذين كفروا لا تساطهم علينا فيفتنونا وهذا بخلاف تفسير مجاهد

ضيف رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تدخر به شيئا
قالت والله ما عندي الا قوت
الصبية قال فاذا أراد الصبية
العشاء فتؤمهم وتعالى
فأطعنى السراج ونطوى
بطوننا الليلة ففعلت ثم غدا
الرجل على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال لقد
عجب الله عز وجل أو ضحك
من فلان وفلانة فأرسل الله
عز وجل ويؤثرون على
أنفسهم ولو كان بهم
خصاصة

(سورة الممتحنة)

وقال مجاهد لا تجعلنا فتنة
لا تعذبنا بأيديهم فيقولون
لو كان هؤلاء على الحق
ما أصابهم هذا

نغ

٢٢٧ / ٤

بعض الكوافر أمر أصحاب أولياءه) حدثنا الحمدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو ابن دينار قال حدثني الحسن ابن محمد بن علي أنه سمع عبيد الله بن أبي رافع كاتب علي يقول سمعت علياً رضي الله عنه يقول بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد فقال أطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طعنة معها كتاب فخذوه منها فذهبنا فعدا بنا خيلنا حتى أتينا الروضة فإذا نحن بالطعنة فقلنا أخرجي الكتاب فقالت مامعي من كتاب فقلنا أخرجي الكتاب أولتقين الثياب فأخرجته من عقاصها فأتيته النبي صلى الله عليه وسلم فإذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة إلى أناس من المشركين عن عكة يخبرهم ببعض أمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا يا حاطب قال لا تعجل علي يا رسول الله إني كنت أمراً من قريش ولم أكن من أنفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمونهم أهلهم وأموالهم عكة فأحببت إذفاخي من النسب فيهم أن أصطحب إليهم يدايهمون قرابتي وما فعلت ذلك كفراً ولا ارتداداً عن ديني فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه قد صدقكم فقال عمر دعني يا رسول الله عائذ فأضرب عنقه فقال انه شهيد براء وما يدريك لعل الله عز وجل اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

(٤٨٦) النبي صلى الله عليه وسلم بفراق نسائهم كن كوافر بمكة*) (باب لا تحذوا عدوي وعدوكم

وفيه تقوية لما قلته وأخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله لا تجعلنا قسمة للذين كفروا قال لا تظهرهم علينا فية فتشوننا يرون أنهم انما ظهروا علينا بحفهم وهذا يشبه تأويل مجاهد (قوله بعض الكوافر أمر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بفراق نسائهم كن كوافر بمكة) وصله الفريابي من طريق مجاهد وأخرجه الطبري من طريقه أيضاً ولقطة أمر أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بطلاق نسائهم كوافر بمكة فعدت مع الكفار واستعيد من منصور من طريق ابراهيم التيمي قال نزلت في المرأة من المسلمين لحق بالمشركين فتكفر فلا يستد زوجها بعضهما قدرى منها انتهى والكوافر جمع كفرة والعضم جمع عصمة وقال أبو علي الفارسي قال لي الكرخي الكوافر في الآية يشمل الرجال والنساء قال فقلت له النحاة لا يجوزون هذا إلا في النساء جمع كفرة قال أليس يقال طائفة كفرة انتهى ونعقب بأنه لا يجوز كفرة وصف الرجال الامع ذكر الموصوف فتعين الاول والله أعلم (قوله ما لا تحذوا عدوي وعدوكم) لا تحذوا عدوي وعدوكم سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر والعدو لما كان برئته المصادرة وقع على الواحد في فوقه وقوله فلقون إليهم بالمودة تفسير للمودة المذكرة ويحتمل ان يكون حالاً أو صفة وفيه شيء لا ينهم نوا عن اتخاذهم أولياء مطلقاً والتقييد بالصفة أو الحال يؤهم الجواز عند اتفائهم ما لکن علم بالقواعد المنع مطلقاً فلا مفهوم لهم ما ويحتمل ان تكون الولاية تستلزم المودة فلا تتم الولاية بدون المودة فهي حال لازمة والله أعلم (قوله الحسن بن محمد بن علي) أي ابن أبي طالب (قوله حتى تأتوا روضة خاخ) بمجتمين ومن قالها جهمة ثم جيم فقد صحف وقد تقدم بيان ذلك في باب الجاسوس من كتاب الجهاد وفي أول غزوة الفتح (قوله لتلقين) كذا فيه والوجه حذف التختانية وقيل انما أتيت لمشاكلة لخرجن (قوله كنت امرأ من قريش) أي بالخلف لقوله بعد ذلك ولم أكن من أنفسهم (قوله كنت امرأ من قريش ولم أكن من أنفسهم) ليس هذا اتفاقاً بل أراد انه منهم بمعنى انه حليفهم وقد ثبت حديث حليف القوم منهم وعبر بقوله ولم أكن من أنفسهم لاثبات الجواز (قوله انه قد صدقكم) بتخفيف الدال أي قال الصدوق (قوله فقال عمر دعني يا رسول الله فأضرب عنقه) انما قال ذلك عمر مع تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاطب فيما اعتذره لما كان عند عمر من القوة في الدين وبغض من ينسب إلى النفاق ووطن ان من خالف ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم استحق القتل لكنه لم يحزم بذلك فلذلك استأذن في قتله وأطلق عليه منافقاً لكونه أبطن خلاف ما أظهر وعذر حاطب ما ذكره فانه صنع ذلك متعلاً لان لا ضرر فيه وعند الطبري من طريق الحرث عن علي في هذه القصة فقال أليس قد شهد بدرًا قال بلى ولكنه نكث وظاهر أعداءك عليك (قوله فقال انه قد شهد بدرًا وما يدريك) أرشد إلى علمه بذلك قتله بانه شهد بدرًا كما أنه قيل وهل يسقط عنه شهوده بدرًا هذا الذنب العظيم فأجاب بقوله وما يدريك إلى آخره (قوله لعل الله عز وجل اطلع على أهل بدر) هكذا في أكثر الروايات بصيغة التثنية وهو من الله واقع ووقع في حديث أبي هريرة عند ابن أبي شيبة بصيغة الجزم وقد تقدم بيان ذلك واجها في باب فضل من شهد بدرًا من كتاب المغازي (قوله اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) كذا في معظم الطرق وعند الطبري من طريق معمر بن الزهري عن عروة قال غفر لكم وهذا يدل على ان المراد بقوله غفرت أي غفر على طريق التعبير عن الاتي بالواقع مبالغة في تحفته وفي معازي ابن

ذلك كفراً ولا ارتداداً عن ديني فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه قد صدقكم فقال عمر دعني يا رسول الله عائذ فأضرب عنقه فقال انه شهيد براء وما يدريك لعل الله عز وجل اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

عالمهم من مرسى عروءة اعمالوا ما شئتم فساغفر لكم والمراد غفران ذنوبهم في الآخرة والافلو وجب
على أحدهم حدث مثلاً بسقط في الدنيا وقال ابن الجوزي ليس هذا على الاستقبال وانما هو على
الماضي تقديره اعمالوا ما شئتم اي عمل كان لكم فسد غفر قال لانه لو كان للمستقبل كان جوابه
فساغفر لكم ولو كان كذلك لكان اطلاقاً في الذنوب ولا يصح ويطلبه ان القوم خافوا من
العقوبة بعد حتى كان عمر يقول يا حذيفة بالله هل آنا منهم وتعبه القرطبي بان اعمالوا صيغة أمر
وهي موضوعة للاستقبال ولم تضع العرب صيغة الأمر للماضي لا بقرينة ولا بغيرها لانها بمعنى
الإنشاء والابتداء وقوله اعمالوا ما شئتم يحتمل على طلب الفعل ولا يصح ان يكون بمعنى الماضي
ولا يمكن ان يحتمل على الايجاب فتعين اللاباحه قال وقد ظهر لي ان هذا الخطاب خطاب اكرام
وتشريف تضمن ان هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت به ذنوبهم السالفة وقأهلوا ان يغفر لهم
ما يستأنف من الذنوب اللاحقة ولا يلزم من وجود الصلاحية للشيء وقوعه وقد أظهر الله صدق
رسوله في كل من أخبر عنه بشيء من ذلك فانهم لم ينالوا على أعمال أهل الجنة الى ان فارقوا الدنيا
ولو قدر صدور شيء من أحدهم لبادر الى التوبة ولازم الطريق المثلى ويعلم ذلك من أحوالهم بالقطع
من اطلع على سيرهم انتهى ويحتمل ان يكون المراد بقوله فقد غفرت لكم أي ذنوبكم تقع مغفورة
لان المرادة لا يذمهم من ذنب وقد سطر بدرا ووقع في حق عائشة كما تقدم في تفسير سورة
النور فكان الله لكرامتهم عليه بشرهم على لسان نبيه انهم مغفور لهم ولو وقع منهم ما وقع وقد
تقدم بعض مباحث هذه المسئلة في أواخر كتاب الصيام في الكلام على ليلة القدر ونذكر بقية
شرح هذا الحديث في كتاب الديات ان شاء الله تعالى (قوله قال عمرو) هو ابن دينار وهو موصول
بالاسناد المذكور (قوله ونزلت فيه يأيم الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم أولياء) سقط
أولياء غير أبي ذر (قوله قال لا أدري الآية في الحديث أو قول عمرو) هذا الشك من سفيان بن
عيينة كما سأوضحه (قوله حدثنا علي) هو ابن المديني (قال قيل لسفيان في هذا فتزات لا تتخذوا
عدوكم أولياء الآية قال سفيان هذا في حديث الناس) يعني هذه الزيادة يريد الجزم
برفع هذا القدر (قوله حفظته من عمرو ما تركت منه حرفاً وما أرى أحداً حفظه غيري) وهذا
يدل على ان هذه الزيادة لم يكن سفيان يجزم برفعها وقد أدرجها عنه ابن أبي عمير أخرجه
الاسماعيلي عن طريقه فقال في آخر الحديث قال وفيه نزات هذه الآية وكذا أخرجه مسلم عن
ابن أبي عمير والناسد وكذا أخرجه الطبري عن عيسى بن اسمعيل والفضل بن الصباح
والنسائي عن محمد بن منصور كلهم عن سفيان واستدل باستئذان عمر على قتل حاطب لمشروعة قتل
الجاهلوس ولو كان مسلماً وهو قول مالك ومن وافقه ووجه الدلالة انه صلى الله عليه وسلم أقر عمر
على إرادة القتل لولا المانع وبين المانع هو كون حاطب شهيداً وهدا منتهى في غير حاطب فلو
كان الاسلام مانعاً من قتله لما عالى بأخص منه وقد بين سياق علي ان هذه الزيادة مبرجة
وأخرجه مسلم أيضاً عن اسحق بن راويه عن سفيان وبين ان تلاوة الآية من قول سفيان
ووقع عند الطبري من طريق أخرى عن علي الجزم بذلك لكنه من أحد رواة الحديث حبيب بن
أبي ثابت الكوفي أحد التابعين وبه جزم اسحق في روايته عن محمد بن جعفر عن عمرو في هذه
القصة وكذا جزم به محمد بن الزهري عن عمرو وأخرج ابن جرير في طريقه عن سفيان بن بشير عن

قال عمرو ونزلت فيه يأيم
الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم
وعدوكم أولياء قال لا أدري
الآية في الحديث أو قول
عمرو حدثنا علي قال قيل
لسفيان في هذا فتزات
لا تتخذوا عدوكم وعدوكم
الآية قال سفيان هذا في
حديث الناس حفظته
من عمرو ما تركت منه حرفاً
وما أرى أحداً حفظه غيري

(باب اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) حديثي اسحق أنبأنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه أخبرني عروة أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجئن من هاجر اليه من المؤمنات بهذه الآية بقول الله تعالى يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك الى قوله غفور رحيم قال عروة قالت عائشة في آخر هذا الشرط من المؤمنات قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد يبايعنك كلاما ولا والله ما مسست يده يد امرأة قط في المبايعة ما يبايعهن الا بقوله قد يبايعنك على ذلك * تابعه يونس ومعه وعبد الرحمن ابن اسحق عن الزهري وقال اسحق بن راشد عن الزهري عن عروة وعمره

تغ

٢٢٨ / ٤ ختم

تحفة

٩٦٥٠٧

٩٦٤٠٩

٩٧٩٢٥

قنادة عن أنس قال لما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم المسير الى مشركي قريش كتب اليهم حاطب بن أبي بلتعة يحذرهم فذكر الحديث الى أن قال فانزل الله فيه القرآن بأيتها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء الا به قال الاسماعيلي في آخر الحديث أيضا قال عمرو بن دينار وقد رأيت ابن أبي رافع وكان كاتبه علي (قوله) **باب** اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) اتفقوا على نزولها بعد الحديبية وان سيها ما تقدم من الصلح بين قريش والمسلمين على أن من جاء من قريش الى المسلمين يردونه الى قريش ثم استثنى الله من ذلك النساء بشرط الامتحان (قوله) حديثي اسحق أنبأنا يعقوب في رواية غير أبي ذر حدثنا يعقوب فاما اسحق فهو ابن منصور وكلام أبي نعيم يشعر بأنه ابن ابراهيم وأما يعقوب بن ابراهيم فهو ابن سعد وابن أخي ابن شهاب اسمه محمد بن عبد الله بن مسلم (قوله) قال عروة قالت عائشة هو وصول بالاسناد المذكور وسألت الكلام على شرحه في أواخر النكاح ان شاء الله تعالى (قوله) قد يبايعنك كلاما أي يقول ذلك كلاما فقط لا مصالحة باليد كما جرت العادة بمصافحة الرجال عند المبايعة (قوله) ولا والله فيه القسم أنا كيد الخبر وكان عائشة أشارت بذلك الى الرد على ما جاء عن أم عطية فعند ابن خزيمة وابن حبان والبراز والطبري وابن مردويه من طريق اسمعيل بن عبد الرحمن عن جدته أم عطية في قصة المبايعة قال فغديده من خارج البيت ومدنا أيدينا من داخل البيت ثم قال اللهم شهد وكذا الحديث الذي بعده حيث قالت فيه قبضت منا امرأة يدها فانه يشهر يانها كن يبايعنه بأيديهم ويمكن الجواب عن الاول بأن مد الايدي من وراء الحجاب اشارة الى وقوع المبايعة وان لم تقع مصالحة وعن الثاني بان المراد قبض اليد التأخر عن القبول أو كانت المبايعة تقع بمحائل فقد روى أبو داود في المراسيل عن الشعبي ان النبي صلى الله عليه وسلم حين يبايع النساء أي يرد قطري فوضعه على يده وقال لأصافح النساء وعند عبد الرزاق من طريق ابراهيم التيمي من سلاخوه وعند سعيد بن منصور من طريق قيس بن أبي حازم كذلك وأخرج ابن اسحق في المغازي من رواية يونس بن بكير عنه عن أبيان بن صالح انه صلى الله عليه وسلم كان يغمس يده في اناء ويغمس المرأة يدها فيه ويحتمل التعدد وقد أخرج الطبراني انه يبايعهن بواسطة عمر وروى النسائي والطبري من طريق محمد بن المنكدر أن أمية بنت رقيقة بقا في مصغرا أخبرته انها دخلت في نسوة يبايعن فقلن يا رسول الله ابسط يدك نصا حلك فقال اني لأصافح النساء ولكن سأخذ عليكن فأخذ علينا حتى بلغ ولا يعصينك في معروف فقال فما طقت واستطعت فتان الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا وفي رواية الطبري ما قولي لمائة امرأة الا كقولي لامرأة واحدة وقد جاء في أخبار أخرى انهن كن يأخذن يده عند المبايعة من فوق ثوب أخرجه يحيى بن سلام في تفسيره عن الشعبي وفي المغازي لابن اسحق عن أبيان بن صالح انه كان يغمس يده في اناء فيغمس أيديهن فيه (قوله) تابعه يونس ومعه وعبد الرحمن بن اسحق عن الزهري) أما متابعة يونس فيأني الكلام عليها في كتاب الطلاق وأما متابعة معه فوصلها المؤلف في الاحكام وأما متابعة عبد الرحمن بن اسحق فوصلها ابن مردويه من طريق خالد بن عبد الله الواسطي عنه (قوله) وقال اسحق بن راشد عن الزهري عن عروة وعمره) يعني عن عائشة جمع بينهما وصله الذهلي في الزهريات عن عتاب بن بشير عن اسحق بن راشد وفي هذا الحديث ان الحنة المذكورة في قوله

فأصبحنوهن هي أن يبايعهن بما تضمنته الآية المذكورة وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة
 أنه صلى الله عليه وسلم كان يمتحن من هاجر من النساء بالله ما خرجت الارغبة في الاسلام وحب الله
 ورسوله وأخرج عبد بن حميد عن طريق ابن أبي مجحج عن مجاهد نحوه وزادوا لا يخرج بك عشق
 رجل منا ولا قرار من زوجك وعند ابن مردويه وابن أبي حاتم والطبراني من حديث ابن عباس
 نحوه وسنده ضعيف ويمكن الجمع بين التحليف والمبايعة والله أعلم وذكر الطبري وابن أبي حاتم
 عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن المرأة من المشركين كانت اذا غضبت على زوجها قالت والله
 لا هاجرني الى محمد فنزلت فأصبحنوهن **(قوله يا)** اذا جاءك المؤمنات يبايعنك
 سقط باب لغري أبي ذرود كرفيه أربعة أحاديث *** الاول** **(قوله)** عن حفصة بنت سيرين عن
 أم عطية **(كذا قال عبد الوارث عن أيوب)** وقال سفيان بن عيينة عن أيوب عن محمد بن سيرين
 عن أم عطية أخرجه النسائي فكان أن أيوب سمعه منهم ما جيعا وقد تقدم شرح هذا في الجناز
(قوله) يبايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا أن لا يشركن بالله شيئا ونها عن النياحة
 في رواية مسلم من طريق عاصم عن حفصة عن أم عطية قالت لما نزلت هذه الآية يبايعنك على
 أن لا يشركن بالله شيئا ولا يعصينك في معروف كان منه النياحة **(قوله)** فقبضت امرأتها
 في رواية عاصم فقالت يا رسول الله ألا آله فلان فانهم كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد من أن
 أسعدهم لم أعرف آل فلان المشار اليهم وفي رواية النسائي قلت ان امرأتها أسعدتني في الجاهلية
 ولم أقف على اسم المرأة وتبين ان أم عطية في رواية عبد الوارث أبيهت نفسها **(قوله)** أسعدتني
 فلا تفرأيد أن أجزيها وللنسائي في رواية أيوب فأذهب فأسعدها ثم أجيتك فبايعك والاسعاد
 قيام المرأة مع الاخرى في النياحة ترأسها وهو خاص بهذا المعنى ولا يستعمل الا في البكاء
 والمساعدة عليه ويقال ان أصل المساعدة وضع الرجل يده على ساعد الرجل صاحبته عند
 التعاون على ذلك **(قوله)** فانطلقت ورجعت فبايعها في رواية عاصم فقال آل فلان وفي
 رواية النسائي قال فأذهبي فأسعديها قالت فذهبت فأسعدتها ثم جئت فبايعت قال النووي
 هذا محمول على أن الترخيص لأم عطية في آل فلان خاصة ولا تحل النياحة لها ولا لغيرها في
 غير آل فلان كما هو ظاهر الحديث وللشارع أن يخص من العـموم من شاء بما شاء فهذا صواب
 الحكم في هذا الحديث كذا قال وفيه نظر الا ان ادعى ان الذين ساعدتهم لم يكونوا أسعدوا وفيه
 بعد والافليدع مشاركتهم لها في الخصوصية وسأبين ما يقدم في خصوصية أم عطية بذلك ثم قال
 واستشكل القاضي عياض وغيره هذا الحديث وقالوا فيه أقوالا عجبية ومقصودى التحذير من
 الاعتزاز بهم فان بعض المالكية قال النياحة ليست بحرام لهذا الحديث وانما المحرم ما كان
 معه شيء من أفعال الجاهلية من شق جيب وخش خد ونحو ذلك قال والصواب ما ذكرناه أولا
 وان النياحة حرام مطلقا وهو مذهب العلماء كافة انتهى وقد تقدم في الجناز النقل عن غير
 هذا المالكي أيضا ان النياحة ليست بحرام وهو شاذ مردود وقد أبدأه القرطبي احتمالا لورده
 بالاحاديث الواردة في الوعيد على النياحة وهو دال على شدة التحريم لكن لا يمنع أن يكون
 النهي أولا وديكراهة التنزيه ثم لما تمت مبايعة النساء وقع التحريم فيكون الاذن لمن ذكر وقع
 في الحالة الاولى لبيان الجواز ثم وقع التحريم فورد حديث الوعيد الشديد وقد نخص القرطبي بقية

*** (باب اذا جاءك المؤمنات يبايعنك)**
 حدثنا أبو معمر
 حدثنا عبد الوارث حدثنا
 أيوب عن حفصة بنت
 سيرين عن أم عطية رضى
 الله عنها قالت يبايعنا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقرأ
 علينا أن لا يشركن بالله
 شيئا ونها عن النياحة
 فقبضت امرأتها فقالت
 أسعدتني فلانة فأريد أن
 أجزيها فقال لها النبي
 صلى الله عليه وسلم شيئا
 فانطلقت ورجعت فبايعها

٤٨٩٢
 تحفة
 ١٨١٢٠

الاقاويل التي اشار اليها النووي منها دعوى ان ذلك كان قبل بحريم النباحة قال وهو فاسد
لساق حديث أم عطية هذا ولولا أن أم عطية فهمت التحريم لما استنتت (قلت) ويؤيده أيضا
أن أم عطية صرحت بأنها من العيصان في المعروف وهذا وصف المحرم ومنها أن قوله لا آل
فلان ليس فيه نص على أنها تساءلهم بالنباحة فيمكن أنها تساءلهم باللقاء والبكاء الذي لا نباحة
معه قال وهذا أشبه مما قبله (قلت) بل يرد عليه ورود التصريح بالنباحة كما سأذكره ويرد عليه
أيضا أن اللقاء والبكاء المحرم لم يدخل في النهي كما تقدم في الجنازة تقريره فلو وقع الاقتصار عليه
لم يمتنع إلى تأخير المباينة حتى تفعله ومنها يحتمل أن يكون أعاد الآل فلان على سبيل الانكار
كما قال لمن استأذن عليه فقال له من ذاق قال أنا فأقول أنا فأعاد عليه كلامه منكرا عليه (قلت)
ويرد عليه على الاول ومنها أن ذلك خاص بأم عطية قال وهو فاسد فانها لا تختص بتحليل شيء
من المحرمات انتهى ويقدر في دعوى تخصيصها أيضا ثبوت ذلك لغيرها ويعرف منه أيضا
الحدث في الاجوبة الماضية فقد أخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس قال لما أخذ رسول الله
صلى الله عليه وسلم على النساء فبايعهن أن لا يشركن بالله شيئا الآية قالت خولة بنت حكيم
يا رسول الله كان أبي وأخي ما نافي الجاهلية وان فلانة أسعدتني وقدمات أخوها الحديث
وأخرج الترمذي من طريق شهر بن حوشب عن أم سلمة الانصارية وهي أسماء بنت زيد قالت
قلت يا رسول الله ان بني فلان أسعدوني على عمي ولا بد من قضائهم فأبي قالت فراجعته مرارا
فأذن لي ثم لم أفع بعد وأخرج أحمد والطبري من طريق مصعب بن نوحة قال أدركت عجوزا لما
كانت فبين ما يبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فأخذ علينا ولا يبعن فقالت عجوز يا بني الله
ان ناسا كانوا أسعدونا على مصائب أصابتنا وانهم قد أصابتهم مصيبة فأنأريد أن أسعدهم قال
فأذهب فكافئهم قالت فأنذقت فكافأتهم ثم انهم اتفقا ببايعته وظهر من هذا كله أن أقرب
الاجوبة انها كانت مباينة ثم كرهت كراهة تنزيه ثم تحريم والله أعلم * الحديث الثاني (قوله) حدثنا
وهب بن جرير قال حدثنا أبي (هو جرير بن حازم) (قوله) سمعت الزبير (في رواية الاسماعيلي الزبير
ابن خريث وهو بكسر الخاء المعجمة وتشديد الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مشددة) (قوله) في قوله
ولا يبعصينك في معروف قال انما هو شرط شرطه الله للنساء) أي على النساء وقوله فبايعهن في
السياق حذف تقديره فان بايعن على ذلك أو فان اشترطن ذلك على أنفسهن فبايعهن
واختلف في الشرط فالأكثر على انه النباحة كما سبق وقد تقدم عندهم ما يدل لذلك وأخرج
الطبري من طريق زهير بن محمد قال في قوله ولا يبعصينك في معروف لا يبيعن بالرجال وحدها ولا يبعن
بينهما اقتادة فخرج الطبري عنه قال أخذ علي بن أن لا يبعن ولا يحدثن الرجال فقال عبد الرحمن
ابن عوف ان لنا أيضا ضيفا فانا نغيب عن نسائنا فقال ليس أولئك غيبات وللطبري من حديث ابن
عباس المتقدم ذكره انما أنبئكن بالمعروف الذي لا يبعصينك فيه لا يتخلون بالرجال وحدها ولا يبعن
نوح الجاهلية ومن طريق أسيد بن أبي أسيد البراء عن امرأة من المبايعات قالت كان
فيما أخذ علينا أن لا نعصيه في شيء من المعروف ولا نخمش وجهها ولا ننشر شعرها ولا نشق
جيبها ولا ندعروا وبلا * الحديث الثالث (قوله) قال الزهري حدثنا هوم من تقديم الاسم على
الصيغة والضمير للحديث الذي يريد أن يذكره (قوله) وقرأ آية النساء) أي آية بيعة النساء وهي

٤٨٩٢
تحفة
٩٠٨٩

* حدثنا عبد الله بن محمد
حدثنا وهب بن جرير قال
حدثنا أبي قال سمعت
الزبير عن عكرمة عن ابن
عباس في قوله ولا يبعصينك
في معروف قال انما هو شرط
شرطه الله للنساء * حدثنا
علي بن عبد الله حدثنا سفیان
قال الزهري حدثنا قال
حدثني أبو ادريس سمع
عبادة بن الصامت رضي
الله عنه قال كان عند النبي
صلى الله عليه وسلم فقال
أتبايعوني على أن لا تشركوا
بالله شيئا ولا تزنوا ولا تسرقوا
وقرأ آية النساء

٤٨٩٤
م ت س
تحفة
٥٠٩٤

وأكثر لفظ سفيان قرأ الآية فن وفي منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك (٤٩١) شيئاً فعوقب فهو كفارة له ومن أصاب

منها شيئاً من ذلك فستره الله فهو إلى الله أن شاء عذبه

وان شاء غفر له * تابعه عبد

الرزاق عن معمر * حدثنا

محمد بن عبد الرحيم حدثنا

هرون بن معروف حدثنا

عبد الله بن وهب قال وأخبرني

ابن جريج أن الحسن بن

مسلم أخبره عن طاوس عن

ابن عباس رضي الله عنهما

قال شهدت الصلاة يوم الفطر

مع رسول الله صلى الله عليه

وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان

رضي الله عنهم فكلهم يصليها

قبل الخطبة ثم يخطب بعد

فترلى النبي الله صلى الله عليه

وسلم فكاني أنظر إليه حين

يجلس الرجال يده ثم أقبل

يشقهم حتى أتى النساء مع

بلال فقال يا أيها النبي إذا

جاءك المؤمنات يبايعنك

على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا

يسرقن ولا يزني ولا يقتلن

أولادهن ولا يأتين بهتان

يفسرينه بين أيديهن

وأرجلهن حتى فرغ من

الآية كلها ثم قال حين

فرغ أثنى على ذلك وقالت

امرأة واحدة لم يحبها غير هانم

يا رسول الله لا يدري الحسن

من هي قال فتصدقن وبسط

بلال ثوبه فجعلن يلقين الفتح

والخواتيم في ثوب بلال

* (سورة الصف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً الآية وقد قدمت في كتاب
الايمن بيان وقت هذه المبايعه (قوله) وأكثر لفظ سفيان قرأ الآية) والكشيمه في قرأ في الآية
والاول أولى (قوله) ومن أصاب منها) أي من الاشياء التي توجب الحد في رواية الكشيمه في من
ذلك شيئاً (قوله) تابعه عبد الرزاق عن معمر) زاد المستقلى في الآية ووصله مسلم عن عبد بن حميد
عن عبد الرزاق عقب رواية سفيان وقال في آخره وزاد في الحديث قتلاً علينا آية النساء أن لا
يشركن بالله شيئاً وقد تقدم شرحه ومباحثه في كتاب الايمان مستوفى وقوله يهتان يفترينه
بين أيديهن وأرجلهن فيه عدة أقوال منها ان المراد بما بين الايدي ما يكتسب بها وكذا الارجل
الثاني هما كناية عن الدنيا والآخرة وقيل عن الاعمال الظاهرة والباطنة وقيل الماضي
والمستقبل وقيل ما بين الايدي كسب العبد بنفسه وبالارجل كسبه بغيره وقيل غير ذلك
* الحديث الرابع (قوله) حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا هرون بن معروف حدثنا عبد الله بن
وهب قال وأخبرني ابن جريج) قلت نزل البخاري في هذا الاسناد درجتين بالنسبة لابن جريج فانه
يروى عن ابن جريج بواسطه رجل واحد كانى عاصم ومحمد بن عبد الله الانصارى ومكي بن ابراهيم
 وغيرهم ونزل فيه درجة بالنسبة لابن وهب فانه يروى عن جمع من أصحابه كاحمد بن صالح وأحمد بن
 عيسى وغيرهما وكان السبب فيه تصریح ابن جريج في هذه الطريق النازلة بالاخبار وقد
 أخرج البخاري طرفاً من هذا الحديث في كتاب العيدين عن أبي عاصم عن ابن جريج بالعلو وهو
 من أوله الى قوله قبل الخطبة وصرح فيه ابن جريج بالخبر فلعلم لم يكن بطوله عند ابن أبي عاصم
 ولا عند من لقيه من أصحاب ابن وهب وقد علاه أبو ذر في روايته فقال حدثنا علي الحارثي حدثنا
 ابن أبي داود حدثنا محمد بن مسلمة حدثنا ابن وهب ووقع للبخاري بعلو في العيدين لكنه من طريق
 عبد الرزاق عن ابن جريج وقد تقدم شرحه هناك مستوفى وقول ابن وهب وأخبرني ابن جريج
 معطوف على شيء محذوف

* (قوله سورة الصف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة لغير أبي ذر ويقال لها أيضاً سورة الحوارين وأخرج الطبري من طريق
معمر عن قتادة ان الحوارين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم من قريش فسمى العشرة
المشهورين الاسميد بن زيد وحده وخزعة وجعفر بن أبي طالب وعثمان بن مظعون وقد وقع لنا
سماع هذه السورة مسلسلاً في حديث ذكر في أوله سبب نزولها واسناده صحيح قل ان وقع في
المسلسلات مثله مع مزيد علوه (قوله) وقال مجاهد من أنصاري الى الله من يتبعني الى الله في
رواية الكشيمه في من يتبعني الى الله بصيغة الماضي وقد وصله الفريابي بالنظم من يتبعني وقال
أبو عبيدة الى بمعنى في أي من أنصاري في الله (قوله) وقال ابن عباس مرصوص ملصق بعضه الى
بعض) كذا الابن ذر ولغيره ببعض وصله ابن أبي خاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن
عباس في قوله كأنهم بنيان مرصوص مثبت لايزول ملصق ببعضه ببعض فعلى تفسير ابن عباس
هو من التراص اي التضمام مثل تراص الانسان أو من الملائم الاجزاء المستوى (قوله) وقال يحيى
بالترصاص كذا الابن ذر والنسقي ولغيرهما وقال غيره وجرم أبو ذر بأنه يحيى بن زياد بن عبد الله

١٥٦٥٠٣١٠٣١

وقال مجاهد من أنصاري الى الله من يتبعني الى الله وقال ابن عباس مرصوص ملصق ببعضه الى بعض وقال يحيى بالترصاص

الفراء وهو كلامه في معاني القرآن ولفظه في قوله كأنهم بنيان من صوصن يريد بالرماس صوصنهم
على التتال ورجح الطبري الاول والرصاص بفتح الراء ويجوز كسرهما (قوله من بعدى اسمه
أحمد) في رواية أبي ذر باب يأتي من بعدى وذ كفيه حديث جابر بن مطعم وقد تقدم شرحه
مستوفى في أوائل السيرة النبوية

(قوله سورة الجمعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت سورة والبسلة لغير أبي ذر وتقدم ضبطه في كتاب الصلاة ﴿قوله يا﴾ قوله
وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) أى لم يلحقوا بهم ويجوز في آخرين أن يكون منصوباً عطفاً على الضمير
المنصوب في يعلمهم وأن يكون مجروراً عطفاً على الامين (قوله وقرأ عمر فامضوا الى ذكر الله) ثبت
هذا هنا في رواية الكشميني وحده وروى الطبري عن عبد الحميد بن بيان عن سفيان عن
الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال ما سمعت عمر يقرأها فامضوا ومن طريق مغيرة عن
ابراهيم قال قيل لعمران أبي بن كعب يقرأها فامضوا قال أما انه أعلمنا وأقرأنا للمفسر وإنما
هي فامضوا وأخرجه سعيد بن منصور في الواسطة بين ابراهيم وعمر وأنه خرشة بن الحر قصح
الاسناد وأخرجه أيضاً من طريق ابراهيم عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقرأها فامضوا ويقول
لو كان فامضوا السبع حتى يسقط ردائي وأخرجه الطبراني ورجاله ثقات إلا أنه منقطع
وللطبراني أيضاً من طريق قتادة قال هي في حرف ابن مسعود فامضوا قال وهي كقوله ان سعيكم
لشيء وقال أبو عبيدة معني فامضوا أجيبوا وليس من العدو (قوله حدثنا عبد العزيز) كذا لهم
غير منسوب قال الجساني وكلام الكلاباذي يقتضي انه ابن أبي حازم سلمة بن دينار قال والذي
عندي انه الدراوردي لأن مسلماً أخرجه عن قتيبة عن الدراوردي عن ثور (قلت) وأخرجه
الترمذي والنسائي أيضاً عن قتيبة وأورده الاسماعيلي وأبو نعيم في مستخرجهم من طريق قتيبة
وجزم أبو موسى عوداً أن البخاري أخرجه عن عبد الله بن عبد الوهاب أنبأنا عبد العزيز الدراوردي
كذا فيه وتبعه المزي وظاهره أن البخاري نسبته ولم أر ذلك في شيء من نسخ الصحيح ولم أقف على
رواية عبد العزيز بن أبي حازم لهذا الحديث في شيء من المسانيد ولكن يؤيده أن البخاري لم يخرج
للدراوردي الامتابة أو مقرئاً وهو هنا كذلك فإنه صدره برواية سليمان بن بلال ثم تلاه برواية
عبد العزيز (قوله عن ثور) هو ابن يزيد المدني وأبو الغيث بالمجعة والمثلثة اسمه سالم (قوله فأنزلت
عليه سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) كأنه يريد أنزلت عليه هذه الآية من سورة الجمعة
والا فقد نزل منها قبل اسلام أبي هريرة الامر بالسعي ووقع في رواية الدراوردي عن ثور عند مسلم
نزلت عليه سورة الجمعة فلما قرأوا آخرين منهم (قوله قال قلت من هم يا رسول الله) في رواية
السرخسي قالوا من هم يا رسول الله وفي رواية الاسماعيلي فقال له رجل وفي رواية الدراوردي
قيل من هم وفي رواية عبد الله بن جعفر عن ثور عند الترمذي فقال رجل يا رسول الله من هؤلاء
الذين لم يلحقوا بنا ولم أقف على اسم السائل (قوله فلم يراجعوه) كذا في نسخة من طريق أبي ذر
(١) وفي غيرها فلم يراجعوه وهو الضواب أي لم يراجع النبي صلى الله عليه وسلم السائل أي لم يعد
عليه جوابه حتى سأله ثلاث مرات ووقع ذلك صريحاً في رواية الدراوردي قال فلم يراجع النبي

(من بعدى اسمه أحمد)
* حدثنا أبو اليمان أخبرنا
شعيب عن الزهري قال
أخبرني محمد بن جابر بن
مطعم عن أبيه رضى الله عنه
تحفة قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ان لي
أسماء أنا محمد وأنا أحمد
وأنا الماحي الذي يمحو الله به
الكفر وأنا الحاشر الذي
يحشر الناس على قدمي وأنا
العاقب

(سورة الجمعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*(باب قوله وآخرين منهم لما
يلحقوا بهم) وقرأ عمر فامضوا
الى ذكر الله * حدثنا عبد
العزيز بن عبد الله حدثني
سليمان بن بلال عن ثور
عن أبي الغيث عن أبي
هريرة رضى الله عنه قال كنا
جلوساً عند النبي صلى الله
عليه وسلم فأنزلت عليه
سورة الجمعة وآخرين منهم
لما يلحقوا بهم قال قلت من
هم يا رسول الله فلم يراجعه
حتى سأل ثلاثاً

(١) قوله وفي غيرها الخ هي
رواية الصحيح هنا اهـ

صلى الله عليه وسلم حتى سأل مرتين أو ثلاثاً وفي رواية ابن وهب عن سليمان بن بلال حتى سأل
ثلاث مرات بالجزم وكذا في رواية عبد الله بن جعفر (قوله) وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يده على سلمان) في رواية العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن علي بن خديسان (قوله) لو كان الأيمان
عند الثريا) هي فحجم معروف تقدم ذكره في تفسير سورة النجم (قوله) لنا له رجال أو رجل من هؤلاء
هذا الشك من سليمان بن بلال بدليل الرواية التي أوردناها به من غير شك مقتصر على قوله
رجال من هؤلاء وهي عند مسلم والنسائي كذلك وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية ابن وهب عن
سليمان بلفظ لنا له رجال من هؤلاء أيضاً بن عيسى وعبد العزيز المذكور وهو الدراوردي كما جزم به
أبو نعيم والبخاري ثم المزي وقد أخرجه مسلم عن قتيبة عن الدراوردي وجزم الكلابي بأنه ابن
أبي حازم والأول أولى فإن الحديث مشهور عن الدراوردي ولم أرفى شيء من المسانيد من حديث
أبي حازم والدراوردي قد أخرجه البخاري في المتابعات غير هذا (قوله) من أبناء فارس (١) قيل
أنهم من ولد هدرام بن ارنخش بن سام بن نوح وأنه ولد بضعة عشر رجلاً كلهم كان فارساً شجاعاً
فسموا الفرس للفروسية وقيل في نسبهم أقوال أخرى وقال صاعد في الطبقات كان أولهم على
دين نوح ثم دخلوا في دين الصابئة في زمن طهه ورث فداموا على ذلك أكثر من ألفي سنة ثم تعصبوا
على يذراذشت وقد أظن أبو نعيم في أول تاريخ أصبهان في تخرجه طرق هذا الحديث أعني
حديث لو كان الدين عند الثريا ووقع في بعض طرقه عند أحمد بلفظ لو كان العلم عند الثريا وفي بعض
طرقه عند أبي نعيم عن أبي هريرة أن ذلك كان عند نزول قوله تعالى وإن تولوا يستبدل قوماً
غيركم ويحتمل أن يكون ذلك صدر عند نزول كل من الآيتين وقد أخرجه مسلم الحديث مجرداً عن
السبب من روايته يزيد بن الأصم عن أبي هريرة رفعه لو كان الدين عند الثريا لذهب رجال من أبناء
فارس حتى يتناولوه وأخرجه أبو نعيم من طريق سليمان التيمي حدثني شيخ من أهل الشام عن
أبي هريرة نحوه وزاد في آخره برقة قلوبهم وأخرجه أيضاً من وجه آخر عن التيمي عن أبي عثمان
عن سليمان الفارسي بالزيادة ومن طريق أخرى من هذا الوجه فراد فيه تبعون سنتي ويكثرون
الصلاة على قال القرطبي وقع ما قاله صلى الله عليه وسلم عياناً فإنه وجد منهم من اشتهد ذكره من
حفاظ الآثار والعناية بهم ما لم يشاركهم فيه كثير من أحد غيرهم واختلاف أهل النسب في أصل
فارس فقبيل أنهم ينتهي نسبهم إلى جيمو مرت وهو آدم وقيل أنه من ولدا ياقث بن نوح وقيل من
ذرية لاوي بن سام بن نوح وقيل هو فارس بن ياسور بن سام وقيل هو من ولد هدرام بن ارنخش بن
سام وقيل أنهم من ولد يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم والأول أشهر الأقوال عندهم والذي
يليه أرجحها عند غيرهم (قوله) يا — وإذا راوا تجارة أولهوا) كذا الأبي ذر وغيره
وإذا راوا تجارة حسب قال ابن عطية قال انقصوا إليهم ولم يقل إليهم ما اهتماماً بالاهم إذ كانت
هي سبب اللهو ومن غير عكس كذا قيل وفيه نظر لأن العطف بالواو لا يثنى معه الضمير لكن يمكن أن
يدعى أن أو هنا بمعنى الواو على تقدير أن تكون أو على باب الحقة أن يقول جى بضمير التجارة
دون ضمير اللهو والمعنى الذي ذكره وقد تقدم بيان اختلاف النقلة في سبب انقضاء ضمير في كتاب
الجمعة (قوله) حدثني حفص بن عمر) هو الجوزي (قوله) حدثنا حصين) بالتصغير هو ابن
عبد الرحمن (قوله) عن سالم بن أبي الجعد وعن أبي سفيان عن جابر) يعني كلاهما عن جابر وقد

وفينا سليمان الفارسي وضع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يده على سلمان ثم قال
لو كان الأيمان عند الثريا
لنا له رجال أو رجل من
هؤلاء * حدثنا عبد الله
ابن عبد الوهاب حدثنا عبد
العزيز أن خبرني ثور عن أبي
الغيث عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم
لنا له رجال من هؤلاء * (باب
وإذا راوا تجارة أولهوا) *
حدثني حفص بن عمر
حدثنا خالد بن عبد الله
حدثنا حصين عن سالم بن
أبي الجعد وعن أبي سفيان
عن جابر بن عبد الله رضي
الله عنهما
(١) قول الشارح قوله من
أبناء فارس هذه الجملة غير
موجودة بنسخ الصحيح التي
بيدنا ولعلها زواية أو
مدرجة في بعض النسخ

تقدم في الصلاة من طريق رائدة عن حصين عن سالم وخنده قال حدثنا جابر والاعتماد على سالم
وأما أبو سفيان واسمه طلحة بن نافع فليس على شرطه وإنما أخرج له مقر وبا وقد تقدم له حديث
في مناقب سعد بن معاذ قرنه بسالم أيضا وأخرج له حديثين آخرين في الاشربة مقرنين بآبي صالح
عن جابر وهذا جميع ما له عنده (قوله أقبلت غير) بكسر المهملة وسكون التختانية تقدم
الكلام عليها في كتاب الجمعة مع بقية شرح هذا الحديث والله الحمد (قوله فنار الناس الاثنا
عشر رجلا) وقع عند الطبري من طريق قتادة الاثني عشر رجلا واهرأة وهو أصح مما روى
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال لم يبق معه الا رجلان واهرأة ووقع في الكشف ان الذين
بقوا ثمانية أنفس وقيل أحد عشر وقيل اثنا عشر وقيل أربعون والقولان الاولان لأصل لهما
فيما وقفت عليه وقد مضى استيفاء القول في هذا أيضا في كتاب الجمعة

(قوله سورة المنافقين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*(قوله إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله الآية) وساق غير أبي
ذر الآية التي قوله لكاذبون (قوله عن أبي اسحق) هو السبيعي ولاسرائيل فيه اسناد آخر أخرجه
الترمذي والحاكم من طريقه عن السدي عن أبي سعد الأزدي عن زيد بن أرقم (قوله عن زيد
ابن أرقم) سألني بعد ما بين من رواية زهير بن معاوية عن أبي اسحق تصريحه بسماعه له من زيد
(قوله كنت في غزاة) زاد بعد ما بين من رواية زهير بن معاوية عن أبي اسحق تصريحه بسماعه له من زيد
محمد بن كعب عن زيد بن أرقم عند النسائي انها غزوة تبوك ويؤيده قوله في رواية زهير المذكورة
في سفر أصاب الناس فيه شدة وأخرج عبد بن حميد باسناد صحيح عن سعد بن جبير مرسلان
النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل منزلا لم يرتحل منه حتى يصلي فيه فلما كان غزوة تبوك نزل
منزلا فقال عبد الله بن أبي قحزب القصة والذي عليه أهل المغازي انها غزوة بني المصطلق وسألني
قريباني حديث جابر ما يؤيده وعند ابن عائد وأخرجه الحاكم في الاكليل من طريقه ثم من
طريق أبي الاسود عن غروة ان القول الآتي ذكره صدر من عبد الله بن أبي بعد ان قفلوا (قوله
فسمعت عبد الله بن أبي) هو ابن سلول رأس النفاق وقد تقدم خبره في تفسير براءة (قوله يقول
لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى يتنصوا من حوله) هو كلام عبد الله بن أبي ولم يقصد
الراوي بسياقه التلاوة وغلط بعض الشراح فقال هذا وقع في قراءة ابن مسعود وليس في
المصاحف المتفق عليها فيكون على سبيل البيان من ابن مسعود (قلت) لا يلزم من كون عبد الله
ابن أبي قاله اقبل ان ينزل القرآن بحكاية جميع كلامه (قوله ولئن رجعنا) كذا لاكثر وللكشميهي
ولورجعنا والاول أولى وبعد الواو محذوف تقديره سمعته يقول ووقع في الباب الذي بعده وقال لئن
رجعنا وهو يؤيد ما قلته وفي رواية محمد بن كعب عن زيد بن عبد الله وقال أيضا لئن رجعنا وسألني في
حديث جابر سبب قول عبد الله بن أبي ذلك (قوله فذكرت ذلك لعمرى أولعمرى) كذا بالسنن وفي
سائر الروايات الآتية لعمرى بلا شك وكذا عند الترمذي من طريق أبي سعد الأزدي عن زيد ووقع
عند الطبراني وابن مردويه ان المراد بعمرى سعد بن عباد وليس عمه حقيقة وإنما هو سيد قومه
الخزرج وعم زيد بن أرقم الحقيقي ثابت بن قيس له حجة وعمه زوج أمه عبد الله بن رواحة خزرجي

قال أقبلت غير يوم الجمعة
ونحن مع النبي صلى الله
عليه وسلم فنار الناس الا
اثنا عشر رجلا فانزل الله
واذا راوا تجارة أولهوا
انهضوا اليها

(سورة المنافقين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(باب قوله إذا جاءك المنافقون
قالوا نشهد انك لرسول الله
الآية) * حدثنا عبد الله
ابن رجاء حدثنا اسرائيل
عن أبي اسحق عن زيد بن أرقم
قال كنت في غزاة فسمعت
عبد الله بن أبي يقول
لا تنفقوا على من عند رسول
الله حتى يتنصوا من حوله
ولئن رجعنا من عنده
ليخرجن الاعز منها الاذل
فذكرت ذلك لعمرى أولعمرى

٤٩٠٥

م تاس

تحفة

٢٦٧٨

أيضا ووقع في مغازي أبي الاسود عن عروة أن مثل ذلك وقع لأوس بن أرقم فذكره لعمر بن الخطاب
سبب الشك في ذكره وجرم الحاكم في الأكليل أن هذه الرواية وهم والضواب زيد بن أرقم
(قلت) ولا يتبع تعدد الخبر بذلك عن عبد الله بن أبي إلا أن القصة مشهورة لزيد بن أرقم وسيأتي
من حديث أنس قريبا ما يشهد لذلك (قوله فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم) أي ذكره عمي
وكذا في الرواية التي بعده ووقع في رواية ابن أبي ليلى عن زيد فأخبرت به النبي صلى الله عليه
وسلم وكذا في مرسل قتادة فكانه أطلق الأخبار مجازا لكان في مرسل الحسن عن عبد الرزاق
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي أخطأ سمعك لعليك شبه عليك فعلى هذا العله راسل بذلك
أولا على لسان عمه ثم حضره فآخبر (قوله خلفوا ما قالوا) في رواية زهير فاجهه مدعيه والمراد
به عبد الله بن أبي وجع باعتبار من معه ووقع في رواية أبي الاسود عن عروة فبعث النبي صلى
الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبي فسأله خلف بالله ما قال من ذلك شيئا (قوله فكذبني) بالتشديد
في روايه زهير فقالوا كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا بالتخفيف ورسول الله بالنصب
على المعنوية وقد تقدم تحقيقه في الكلام على حديث أبي سفيان في قصة هرق وفي رواية ابن
أبي ليلى عن زيد عند النسائي فجعل الناس يقولون أتى زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكذب
(قوله وصدقه) وفي الرواية التي بعدها فصدقههم وقد مضى توجيهها (قوله فأصابني هم) في رواية
زهير فوقع في نفسي شدة وفي رواية أبي سعد الأزدي عن زيد فوقع على من الهم ما لم يقع على
أحد وفي رواية محمد بن كعب فرجعت إلى المنزل ففت زادة الترمذي في روايته فتمت كتيبنا حزينا
وفي رواية ابن أبي ليلى حتى جلست في البيت مخافة إذا رأني الناس أن يقولوا كذبت (قوله
فقال لي عمي ما أردت إلى أن كذبت) كذا لا كثر وذكرا أبو علي الجبائي أنه وقع في رواية الأصيلي
عن الجرجاني فقال لي عمر قال الجبائي والضواب عمي كما عند الجماعة انتهى وقد ذكرت قبل ذلك
ما يقتضي احتمال ذلك (قوله ومقتك) في رواية محمد بن كعب فلامني الانصاري وعند النسائي
من طريقه ولا مني قومي (قوله فأنزل الله) في رواية محمد بن كعب فأتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم أي بالوحي وفي رواية زهير حتى أنزل الله وفي رواية أبي الاسود عن عروة فبينما هم يسرون
أنصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوحى إليه فنزلت وفي رواية أبي سعد قال فبينما أنا أسير
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خفت برأسي من الهم أن تأتي فرك باذني وضحك في وجهي
فلحقني أبو بكر فأتاني فقلت له فقال أبشر ثم لحقني عمر مثل ذلك فلما أصبحنا قرأ رسول الله صلى
الله عليه وسلم سورة المنافقين (قوله إذا جاءك المنافقون) زاد آدم إلى قوله هم الذين يقولون
لا تنفقوا على من عند رسول الله إلى قوله ليخرجن الأعز منها الأذل وهو يبين أن رواية محمد بن
كعب مختصرة حيث اقتصر فيها على قوله ونزل هم الذين يقولون لا تنفقوا الآية لكن وقع عند
النسائي من طريقه فنزلت هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينقضوا حتى
بلغ لنرجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل (قوله أن الله قد صدقك يا زيد) وفي مرسل
الحسن فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم باذن الغلام فقال وقت اذنك يا غلام مرتين زاد
زهري في روايته فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ليستغفروا لهم وسيأتي شرحه بعد ثلاثة أبواب
وفي الحديث من القوائد ترك مؤاخذه كبراء القوم بالهفوات لئلا يتقربوا إليهم والاقتصار على

فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم
وسلم فدعاني فحدثته
فأرسل رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى عبد الله بن
أبي وأصحابه خلفوا ما قالوا
فكذبني رسول الله صلى
الله عليه وسلم وصدقه
فأصابني هم لم يصبني مثله
فطخست في البيت فقال لي
عمي ما أردت إلى أن كذبت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومقتك فأنزل الله
تعالى إذا جاءك المنافقون
فبعث إلى النبي صلى الله
عليه وسلم فقرأ فقال إن الله
قد صدقك يا زيد

تحفة
الملك
السلطان
الملك
الملك

7-20-68

2007-08-09

تختة

ابن جبير وجاء عبد الله بن أبي جعفر ليعتذر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تب فجعل يلوى رأسه
 فنزلت (قوله) حر كوا استهزؤا بالنبي صلى الله عليه وسلم ويقرأ بالتخفيف من لويت) يعني لو واوهى
 قراءة نافع وقرأ الباقر بالتثنية ثم ذكر حديث يزيد بن أرقم من وجه آخر كما مضى بيانه ووقع
 لا كثر الرواة مختصر من أثنائه وساقه أبو ذر تاما الا قوله وصدقهم وقد تعقبه الاسماعيلي بانه
 ليس في السياق الذي أورده خصوص ما ترجم به والجواب انه جرى على عادته في الإشارة الى أصل
 الحديث ووقع في مرسل الحسن فقال قوم لعبد الله بن أبي لؤي أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاستغفرك فجعل يلوى رأسه فنزلت وكذا أخرجه عبد بن حميد من طريق قتادة ومن طريق
 مجاهد ومن طريق عكرمة انه نزلت في عبد الله بن أبي (قوله) يا سقيا قوله سواء عليهم
 استغفرت لهم الآية) كذا في الأبي ذر وساق غيره الآية وأخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن
 عباس قال أنزلت هذه الآية بعد التي في التوبة استغفروا لهم ولا تستغفروا لهم ان تستغفروا لهم سبعين
 مرة فلن يغفر الله لهم (قوله قال عمرو) وقع في آخر الباب قال سفيان حفظه من عمرو قال
 فذكره ووقع في رواية الحمدي الآية بعد باب حفظناه من عمرو (قوله) كافي غزاة قال سفيان
 مرة في جيش) وسمى ابن اسحق هذه الغزوة غزوة بني المصطلق وكذا وقع عند الاسماعيلي من
 طريق ابن أبي عمير عن سفيان قال يرون ان هذه الغزاة غزاة بني المصطلق وكذا في مرسل عروة
 الذي سألته (قوله فكسع رجل) الكسع يأتي تفسيره بعد باب والمشهور فيه انه ضرب الدبر
 باليد وبالرجل ووقع عند الطبري من وجه آخر عن عمرو بن دينار عن جابر أن رجلا من المهاجرين
 كسع رجلا من الانصار برجله وذلك عند أهل اليمن شديد والرجل المهاجري هو جهماء بن قيس
 ويقال ابن سعيد الغفاري وكان مع عمر بن الخطاب يقوده فرسه والرجل الانصاري هو سنان
 ابن وبرة الجهمي حليف الانصار وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مرسلان الانصاري
 كان حليفاهم من جهينة وان المهاجري كان من غفار وسماههما ابن اسحق في المغازي عن شيوخه
 وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عقيل عن الزهري عن عروة بن الزبير وعمرو بن ثابت انه لما
 أخبراه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا غزوة المريسيع وهي التي هدم فيها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مناة الطاغية التي كانت بين قفا المشلل وبين البحر فاقتل رجلان فاستعلى
 المهاجري على الانصاري فقال حليف الانصار يامعشر الانصار قد ادعوا الى أن تجزي بينهم
 فانكفأ كل منافق الى عبد الله بن أبي فقالوا كنت ترجى وتدفع فصرنا لا نضر ولا تنفع فقال
 لنرجعنا الى المدينة ليخرجنا الاعز منها الاذل فذكر القصة بطولها وهو مرسل جيد واتفقت
 هذه الطرق على أن المهاجري واحد ووقع في حديث أبي الزبير عن جابر عن مسلم اقتتل
 غلامان من المهاجرين وغلام من الانصار فنادى المهاجري يا له مهاجرين ونادى الانصاري
 يا لادنصار فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا هذا ادعوى الجاهلية قالوا لا ان غلامين
 اقتتلا فكسع أحدهما الآخر فقال لا بأس ولينصرن الرجل أخاه ظالمًا أو مظلوما الحديث
 ويمكن تأويل هذه الرواية بأن قوله من المهاجرين بيان لاحد الغلامين والتقدير اقتتل غلامان
 غلام من المهاجرين وغلام من الانصار فحذف لفظ غلام من الاول ويؤيده قوله في بقية الخبر
 فقال المهاجري فأفرده فتوافق الروايات ويستفاد من قوله لا بأس جواز القول المذکور

حر كوا استهزؤا بالنبي صلى الله عليه وسلم ويقرأ بالتخفيف من لويت * حدثنا
 عبد الله بن موسى عن
 اسرائيل عن أبي اسحق عن
 يزيد بن أرقم قال كنت مع
 عبي فسمعت عبد الله بن أبي
 ابن سلول يقول لا تنفقوا
 على من عند رسول الله
 حتى ينفضوا ولئن رجعنا
 الى المدينة ليخرجنا الاعز
 منها الاذل فذكرت ذلك
 له فذكره عبي للنبي صلى
 الله عليه وسلم وصدقهم
 فدعاني فحدثته فأرسل الى
 عبد الله بن أبي وأصحابه
 فحلفوا ما قالوا وكذبى النبي
 صلى الله عليه وسلم فأصابني
 هم لم يصبني مثله قط فجلست
 في بيتي وقال عبي ما أردت
 الى أن كذبك النبي صلى الله
 عليه وسلم ومقتك فأرسل الله
 تعالى اذا جاءك المنافقون
 قالوا انشهد انك رسول الله
 وأرسل الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقرأها وقال ان
 الله قد صدقك * (باب قوله
 سواء عليهم استغفرت لهم
 الآية) * حدثنا علي
 حدثنا سفيان قال عمرو
 سمعت جابر بن عبد الله
 رضى الله عنهما قال كافي
 غزاة قال سفيان مرة في
 جيش فكسع رجل من
 المهاجرين رجلا من الانصار

فَقَالَ الْانصَارِيُّ بِاللَّانصارِ
وَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ بِالْمُهَاجِرِينَ
فَسَمِعَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا بَالُ
دَعْوَى جَاهِلِيَّةٍ قَالُوا يَا رَسُولَ
اللَّهِ كَسَعَ رَجُلٌ مِنَ
الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْانصارِ
فَقَالَ دَعَوْهَا فَأَنَّهُ مُنْتَنَةٌ
فَسَمِعَ بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي
فَقَالَ فَعَلَوْهَا أَمَا وَاللَّهِ لَأَنْ
رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَ
الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذْلَ فَبَلَغَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ
عَمْرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعَى
أَضْرَبَ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ دَعَاهُ لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ
أَنْ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ وَكَانَتْ
الْانصارُ أَكْثَرَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ ثُمَّ انْ
الْمُهَاجِرِينَ كَثُرُوا بَعْدَ قَاتِلِ
سَيْفِيَّانَ خَفِظَتَهُ مِنْ عَمْرٍو
قَالَ عَمْرٍو سَمِعْتُ جَابِرًا نَكَا
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
* (بَابُ قَوْلِهِمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ
لَا تَنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ
اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا) يَنْفَضُوا
يَتَفَرَّقُوا * حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ

نَحْفَةَ
٢٢٥١

(١) قول الشارح قوله
الكسح الخ هذه الجملة غير
ثابتة في نسخة الصحيح التي
بيدنا وحققها التأخير عن
هذا المحل

بِالْقَصْدِ الْمَذْكُورِ وَالتَّفْصِيلِ الْمُبِينِ لَا عَلَى مَا كَانُوا عَلَيْهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ نَصْرَةٍ مَنْ يَكُونُ مِنَ الْقَبِيلَةِ
مُطْلَقًا وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُ قَوْلِهِ انْصَرَّ أَخْلَ ظُلُمًا أَوْ مَظْلُومًا مُسْتَوْفَى فِي بَابِ أَهْلِ خَالِكٍ مِنْ كِتَابِ
الْمُظَالِمِ (قَوْلُهُ بِاللَّانصارِ) بَفَتْحِ اللَّامِ وَهِيَ لِلْاِسْتِغَاةِ أَيْ أَغْشَوْنِي وَكَذَا قَوْلُ الْآخَرِ بِالْمُهَاجِرِينَ
(قَوْلُهُ دَعَوْهَا فَأَنَّهُ مُنْتَنَةٌ) أَيْ دَعْوَةُ الْجَاهِلِيَّةِ وَأَبْعَدُ مَنْ قَالَ الْمُرَادُ الْكُسْعَةُ وَمُنْتَنَةٌ بَضْمِ الْمِيمِ
وَسُكُونِ النُّونِ وَكَسْرِ الْمُنَّةِ مِنَ النَّسْتِ أَيْ أَنَّهَا كَلِمَةٌ قَبِيحَةٌ خَبِيثَةٌ وَكَذَا ثَبَتَتْ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ
(قَوْلُهُ فَعَلَوْهَا) هُوَ اسْتِفْهَامٌ بِحَذْفِ الْأَدَاةِ أَيْ أَفْعَلُوها أَيْ الْأَثَرُ أَيْ شُرَكَائِهِمْ فِيمَا نَحْنُ فِيهِ
فَأَرَادُوا الْاِسْتِدَادَ بِهِ عَلَيْنَا وَفِي مَرْسَلِ قَتَادَةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ عَظِيمُ النِّفَاقِ مَا مِثْلُنَا وَمِثْلُهُمْ إِلَّا كَمَا
قَالَ الْقَائِلُ سَمِعَ كَلْبُكَ يَا كَلْبُ وَعِنْدَ ابْنِ اسْحَقَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَقْدَفَ فَعَلَوْهَا تَأْفَرُّوْنَا وَكَأْتَرُونَا
فِي بِلَادِنَا وَاللَّهُ مَا مِثْلُنَا وَجَلَّابُ قُرَيْشٍ هَذِهِ الْأَكْمَالُ قَالَ الْقَائِلُ سَمِعَ كَلْبُكَ يَا كَلْبُ (قَوْلُهُ فَقَامَ عَمْرُ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعَى أَضْرَبَ عُنُقَهُ) فِي مَرْسَلِ قَتَادَةَ فَقَالَ عَمْرٍو مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَضْرِبَ عُنُقَهُ
وَأَعْمَاءُ قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّ مَعَاذَ اللَّهِ يَكُنُ مِنْ قَوْمِهِ (قَوْلُهُ دَعَاهُ لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنْ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ)
أَيْ أَتَبَاعُهُ وَيَجُوزُ فِي تَحَدُّثِ الرَّفْعِ عَلَى الْاِسْتِغْنَاءِ وَالْكَسْرِ عَلَى الْجَوَابِ الْأَمْرُ وَفِي مَرْسَلِ قَتَادَةَ
فَقَالَ لَا وَاللَّهِ لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ زَادَ ابْنُ اسْحَقَ فَقَالَ مَرِبَهُ مَعَاذِ ابْنِ بَشِيرٍ وَفَقَسَ فَمِيقَتُهُ فَقَالَ لَا
وَلَكِنْ أَذْنُ بِالرَّحِيلِ فَرَّاحٌ فِي سَاعَةٍ مَا كَانَ يَرُحِلُ فِيهَا فَلَظِيهِ أَسِيدُ بْنُ حَضِرٍ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ
فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ قَاتِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْأَعَزُّ وَهُوَ الْأَذْلُ قَالَ وَبَلَغَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَا كَانَ
مِنْ أَمْرٍ أَيْهِ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَلَغَنِي أَنَّكَ تَرِيدُ قَتْلَ أَبِي فِيمَا بَلَغَكَ عَنْهُ فَإِنْ كُنْتُ
فَاعْلَا فَرَنِي بِهِ فَأَنَا أَجْلُ الْبَيْتِ رَأْسُهُ فَقَالَ بَلْ تَرَفَّقَ بِهِ وَتَحَسَّنَ صَبْرَهُ قَالَ فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا حَدَّثَ
الْحَدِيثَ كَانَ قَوْمُهُ هُمُ الَّذِينَ يَنْكُرُونَ عَلَيْهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَمْرٍو كَيْفَ تَرَى وَوَقَعَ
فِي مَرْسَلِ عِكْرَمَةَ عِنْدَ الطَّبَرِيِّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
وَالَّذِي يُؤْذِي اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَنُذِرُنِي حَتَّى أَقْتُلَهُ قَالَ لَا تَقْتُلْ أَبَاكَ (قَوْلُهُ ثُمَّ أَنَّ الْمُهَاجِرِينَ كَثُرُوا بَعْدَ)
هَذَا عَمَّا يُؤَيِّدُ تَقَدُّمَ الْقِصَّةِ وَيُوضِّحُ وَهُمْ مَنْ قَالَ أَنَّهَا كَانَتْ تَبَوُّكًا لِأَنَّ الْمُهَاجِرِينَ خَمِئَتْ كَلْفُهَا
كَثِيرًا جَدًّا وَقَدْ انْصَافَتْ إِلَيْهِمْ مَسْأَلَةُ الْفَتْحِ فِي غَزْوَةِ تَبَوُّكٍ فَكَانُوا حِينَئِذٍ أَكْثَرَ مِنَ الْانصارِ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ (قَوْلُهُ مَا) قَوْلُهُ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تَنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا
كَذَلِكَ هُمُ زَادَ أَبُو ذَرٍّ الْآيَةَ (قَوْلُهُ يَنْفَضُوا يَتَفَرَّقُوا) سَقَطَ هَذَا الْإِبْرَاقُ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ حَتَّى
يَنْفَضُوا حَتَّى يَتَفَرَّقُوا وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ زُهَيْرٍ سَبَبُ قَوْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُهُ خَرَجْنَا فِي
سَفَرٍ أَصَابَ النَّاسَ خَيْبَةٌ شَدِيدَةٌ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي لَا تَنْفِقُوا الْآيَةَ فَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ قَوْلَهُ لَا تَنْفِقُوا
كَانَ سَبَبَ الشَّدِيدَةِ الَّتِي أَصَابَتْهُمْ وَقَوْلُهُ لِيُخْرِجَ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذْلَ سَبَبُ تَخَاصُّمِ الْمُهَاجِرِ
وَالْانصارِ كَمَا تَقَدَّمَ فِي حَدِيثِ جَابِرٍ (قَوْلُهُ الْكُسْعُ أَنْ تَضْرِبَ يَدُكَ عَلَى شَيْءٍ أَوْ بِرَجْلِكَ وَيَكُونُ
أَيْضًا إِذَا رَمَيْتَهُ بِسَوْءٍ) كَذَا الْإِبْرَاقُ عَنْ الْكُشْمِينِيِّ وَحْدَهُ وَحَقُّ هَذَا أَنْ يَذْكَرَ قَبْلَ الْبَابِ أَوْ فِي
الْبَابِ الَّذِي يَلِيهِ لِأَنَّ الْكُسْعَ انْعَامًا وَقَعَ فِي حَدِيثِ جَابِرٍ قَالَ ابْنُ التَّيْنِ الْكُسْعُ أَنْ تَضْرِبَ يَدُكَ
عَلَى دَبْرٍ شَيْءٍ أَوْ بِرَجْلِكَ وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ أَنْ تَضْرِبَ بِعِزِّ انْسَانَ بِقَدَمِكَ وَقِيلَ الضَّرْبُ بِالسَّيْفِ عَلَى
الْمُؤَخَّرِ وَقَالَ ابْنُ الْقَطَّاعِ كُسْعُ الْقَوْمِ ضَرْبُ أَدْبَارِهِمْ بِالسَّيْفِ وَكُسْعُ الرَّجُلِ ضَرْبُ دُبُرِهِ بِظَهْرِ
قَدَمِهِ وَكَذَا إِذَا تَكَلَّمَ قَاتِرٌ كَلَامَهُ بِمَسَاءَةٍ وَخَوْفَةٍ فِي تَهْدِيبِ الْأَرْهَرِيِّ (قَوْلُهُ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ

عبد الله قال حدثني ابراهيم بن عتبة عن موسى بن عتبة قال حدثني عبد الله بن الفضل انه سمع أنس بن مالك يقول
حرنت على من أصيب بالحرة فكتب الى زيد بن أرقم وبلغه شدة حرني يذكر أنه سمع (٤٩٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
اللهم اغفر للانصار ولا تبأه

الانصار وشك ابن الفضل
في أنباء أبناء الانصار فسأل
أنساب بعض من كان عنده
فقال هو الذي يقول رسول
الله صلى الله عليه وسلم هذا
الذي أوفى الله له بأذنه * (باب
يقولون لنرجعنا الى المدينة
ليخرجن الاعز منها الاذل

الآية) * حدثنا الحميدي
حدثنا سفيان قال
حفظناه من عمرو بن دينار
قال سمعت جابر بن عبد الله
رضي الله عنه ما يقول كافي

غزاة فكسع رجل من تحفة
المهاجرين رجلا من الانصار
فقال الانصاري بالانصار
وقال المهاجري باللمهاجرين

فسمعها الله رسوله صلى
الله عليه وسلم قال ما هذا
فقالوا كسع رجل من
المهاجرين رجلا من الانصار
فقال الانصاري بالانصار
وقال المهاجري باللمهاجرين
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم دعوها فانها ممتنة
قال جابر وكانت الانصار
حين قدم النبي صلى الله
عليه وسلم أكثر ثم كثر
المهاجرون بعد فقال عبد
الله بن أبي أوفى فعلوا والله
لنرجعنا الى المدينة

عبد الله) هو ابن أبي أويس (قوله) حدثني عبد الله بن الفضل (أي ابن العباس بن ربيعة بن الحرث
ابن عبد المطلب الهاشمي تابعي صغير مدني ثقة ماله في البخاري عن أنس الا هذا الحديث وهو
من أقران موسى بن عتبة الراوي عنه (قوله) حرنت على من أصيب بالحرة) هو بكسر الزاي من
الحزن زاد الاسماعيلي من طريق محمد بن فليح عن موسى بن عتبة من قومي وكانت وقعة الحرة
في سنة ثلاث وستين وسبها ان أهل المدينة خلعوا يبعثون يدين معاوية لما بلغهم ما يتعمده من
الفساد فامر الانصار عليهم عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر وأمر المهاجرون عليهم عبد الله بن
مطيع العدوي وأرسل اليهم يزيد بن معاوية مسلم بن عتبة المري في جيش كثير فهزمهم
واستباحوا المدينة وقتلوا ابن حنظلة وقتل من الانصار شيئا كثيرا وكان أنس يومئذ بالبصرة
فبلغه ذلك فخرن على من أصيب من الانصار فكتب اليه زيد بن أرقم وكان يومئذ بالكوفة يسلمه
ومحصل ذلك ان الذي يصير الى مغفرة الله لا يشتد الحزن عليه فكان ذلك تعزية لأنس فيهم (قوله)
وشك ابن الفضل في أنباء أبناء الانصار) رواه النضر بن أنس عن زيد بن أرقم مرفوعا اللهم
اغفر للانصار ولا تبأه الانصار وأبناء الانصار أخرجه مسلم من طريق قتادة عنه من غير
شك وللمدني من رواية علي بن زيد عن النضر بن أنس عن زيد بن أرقم انه كتب الى أنس بن مالك
يعزي به فيمن أصيب من أهله وبني عمه يوم الحرة فكتب اليه اني أبشرك ببشرى من الله اني سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للانصار ولذراري الانصار ولذراري ذراريهم
(قوله) فسأل أنساب بعض من كان عنده) هذا السائل لم أعرف اسمه ويحتمل أن يكون النضر بن
أنس فانه روى حديث الباب عن زيد بن أرقم كما ترى وزعم ابن التين انه وقع عند القاسمي فسأل
أنس بعض بالنصب وأنس بالرفع على انه الفاعل والاول هو الصواب قال القاسمي الصواب
ان المسئول أنس (قوله) أوفى الله له بأذنه) أي بسمعته وهو بضم الهمزة والذال المعجمة ويجوز
فتحهما أي أظهر صدقه فيما اعلم به والمعنى أوفى صدقه وقد تقدم في الكلام على حديث جابر ان
في مرسل الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم أخذ بأذنه فقال وفي الله بأذنك يا غلام كانه جعل
أذنه ضامنة بتدقيق ما ذكرتم انها سمعت فلما نزل القرآن بتدقيقه صارت كأنها وافية بضمائنها
* (تكميل) * وقع في رواية الاسماعيلي في آخر هذا الحديث من رواية محمد بن فليح عن موسى
ابن عتبة قال ابن شهاب سمع زيد بن أرقم رجلا من المنافقين يقول والنبي صلى الله عليه وسلم
يخطب لن كان هذا صادقا ونحن شر من الحيرة فقال زيد قد والله صدق ولا تشرم من الحمار
ورفع ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فحجده القائل فأنزل الله على رسوله يحلفون بالله ما قالوا
الاية فكان مما أنزل الله في هذه الآية تصديقاً ليدانتهى وهذا مرسل جيد وكان البخاري
حذفه لكونه على غير شرطه ولا مانع من نزول الآيتين في القصتين في تصديق زيد (قوله)
يقولون لنرجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل الآية) كذا الا في ذر
ونساق غيره الآية الى يعلمون ذكر فيه حديث جابر الماضي وقد تقدم شرحه قبل باب ولعله أشار
بالترجمة الى ما وقع في آخر الحديث المذكور فان الترمذي لما أخرجه عن ابن أبي عمير عن أبي سفيان

ليخرجن الاعز منها الاذل فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق قال النبي صلى الله عليه
وسلم دعاه لا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه

تغ (سورة التغابن) * (بسم الله الرحمن الرحيم) (٥٠٠) وقال علقمة عن عبد الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه هو الذي إذا أصابه

مصيبة رضى بها وعرف
أنها من الله وقال مجاهد
التغابن غيب أهل الجنة أهل
النار ان رتبتم ان لم تعلموا
أتحبض أم لا تحبض فاللاني
قعدن عن المحبض واللائي
لم يحبضن بعد فعدتهن ثلاثة
أشهر

*** (سورة الطلاق) ***

وقال مجاهد وبال أمرها
جاء أمرها * حدثنا يحيى
ابن بكير حدثنا الليث حدثني
عقيل عن ابن شهاب قال
أخبرني سالم أن عبد الله بن
عمر رضى الله عنهما أخبره
أنه طلق امرأته وهى حائض
فذكر عمر لرسول الله صلى
الله عليه وسلم فتعظ فيه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم قال ليراجعها ثم
يسكها حتى تطهر ثم تحيض
فتطهر فان بدله أن يطلقها
فليطلقها طاهرا قبل أن
يسمها فتلأ العدة كما أمره
الله * (وأولات الاحمال
أجلهن أن يضعن حملهن
ومن يتق الله يجعل له من
أمره يسرا) وأولات الاحمال
واحدة ذات حمل * حدثنا
سعد بن حفص حدثنا
شيبان عن يحيى قال أخبرني
أبوسلمة قال جاء رجل الى ابن
عباس وأبوهريرة جالس
عنده فقال أفتنى فى امرأه

تحفة ٢٨٨٥ / ٢٩٠٩
١٨٢٠

باسناد حديث الباب قال فى آخره وقال غير عمر وفقال له ابنه عبد الله بن عبد الله بن
أبى والله لا ينقلب أبى الى المدينة حتى تقول انك أنت الذليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم
العزير ففعل وهذه الزيادة أخرجهما ابن اسحق فى المغازى عن شيوخهم وذكرها أيضا الطبرى من
طريق عكرمة

*** (قوله سورة التغابن والطلاق) ***

كذا لا يذرك غيره والطلاق بل اقتصر وأعلى التغابن وأفردوا الطلاق بترجمة وهو
الايق لمناسبة ما تقدم (قوله وقال علقمة عن عبد الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه الخ) أى
يهتدى الى التسليم فيصبر ويشكر وهذا التعليق وصله عبد الرزاق عن ابن عيينة عن الاعمش
عن ابى ظبيان عن علقمة مثله لكن لم يذكر ابن مسعود وكذا أخرجه القرابى عن الثورى
وعبد بن جهم عن عمر بن سعد عن الثورى عن الاعمش والطبرى من طريق عن الاعمش ثم
أخرجه البرقانى من وجه آخر فقال عن علقمة قال شهدنا عند عبد الله عرض
المصاحف فأنى على هذه الآية ومن يؤمن بالله يهد قلبه قال هى المصبات تصيب الرجل فيعلم
انها من عند الله فيسلم ويرضى وعند الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس
قال المعنى يهدى قلبه لليقين فيعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه
(قوله وقال مجاهد التغابن غيب أهل الجنة أهل النار) كذا لا يذرك غيره وحده وقد
وصله القرابى وعبد بن جهم من طريق مجاهد وغيب بفتح المعجمة والموحدة والطبرى من طريق
شعبة عن قتادة يوم التغابن يوم غيب أهل الجنة أهل النار أى لكون أهل الجنة يابعوا على الاسلام
بالجنة فرجوا وأهل النار امتنعوا من الاسلام فحسروا ففسحوا بالمتبايعين بغيب أحدهما الآخر
فى بيعة ويؤيد ذلك ما سأتى فى الرقاق من طريق الأعرج عن أبى هريرة رفعه لا يدخل أحد الجنة
الأرى مقعده من النار لو أساء ليزاد شكره ولا يدخل أحد النار الا رأى مقعده من الجنة
لو أحسن ليكون عليه حسرة

*** (قوله سورة الطلاق) ***

كذا لهم وسقط لابي ذر (قوله وقال مجاهد وبال أمرها جاء أمرها) كذا لهم وسقط لابي ذر أيضا
وصله عبد بن جهم أيضا من طريقه (قوله ان ارتبتم ان لم تعلموا أتحبض أم لا تحبض فاللاني
قعدن عن المحبض واللائي لم يحبضن بعد فعدتهن ثلاثة أشهر) كذا لا يذرك غيره وحده
عقب قول مجاهد فى التغابن وقد وصله القرابى بلفظه من طريق مجاهد ولا بن المنذر من طريق
أخرى عن مجاهد الى كبرت والى لم تبلغ (قوله انه طلق امرأته) فى رواية الكشميهنى انه طلق
امرأته وسينأتى شرحه مستوفى فى كتاب الطلاق ان شاء الله تعالى (قوله وأولات الاحمال
أجلهن ان يضعن حملهن ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) كذا الجميع (قوله وأولات
واحدة ذات حمل) هو قول أبى عبيدة (قوله جاء رجل الى ابن عباس) لم أقف على اسمه (قوله آخر
الاجلين) أى يتربص أربعة أشهر وعشرا ولو وضعت قبل ذلك فان مضت ولم تضع تتربص الى أن
تضع وقد قال بقول ابن عباس هذا محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلي ونقل عن سخون أيضا ووقع

ولدت بعد زوجها بأربعين ليلة فقال ابن عباس آخر الاجلين قلت أنا وأولات الاجال أجلهن أن يضعن حملهن

عند الاسماعيلي قيل لابن عباس في امرأة وضعت بعد وفاة زوجها بعشر بن ليله أيلح ان
تزوج قال لا الى آخر الاجلين قال أبو سلمة فقلت قال الله وأولات الاجال أجلهن ان يضعن
حملهن قال انما ذلك في الطلاق وهذا السياق أوضح لمقصود الترجمة لكن البخاري على عادته في
ايشار الاخفى على الاجلي وقد أخرج الطبري وابن أبي حاتم بطرق متعددة الى أبي بن كعب انه
قال للنبي صلى الله عليه وسلم وأولات الاجال أجلهن ان يضعن حملهن المطلقة ثلاثاً والمتوفى
عنهما زوجها قال هي المطلقة ثلاثاً والمتوفى عنها وهذا المرفوع وان كان لا يخلو شي من أسانيد
عن مقال لكن كثرة طرقه تشعر بان له أصلاً ويعضده قصة سبيعة المذكورة (قوله قال أبو هريرة
أنامع ابن أخي يعني أباسلمة) أي وافقه فيما قال (قوله فارسل كريماً) هذا السياق ظاهره ان أباسلمة
تلقى ذلك عن كريب عن أم سلمة وهو المحفوظ وذكر الجدي في الجمع ان أباسلمة عوذ ذكره في الاطراف
في ترجمة أبي سلمة عن عائشة قال الجدي وفيه نظر لان الذي عندنا من البخاري فارسل ابن
عباس غلامه كريماً فاسألهم ان يذكروا ما سمعوا كذا قال والذي وقع لنا ووقفت عليه من جميع
الروايات في البخاري في هذا الموضع فارسل ابن عباس غلامه كريماً الى أم سلمة وكذا عند
الاسماعيلي من وجه آخر عن يحيى بن أبي كثير وقد ساقه مسلم من وجه آخر فأخرجه من طريق
سليمان بن يسار ان أباسلمة بن عبد الرحمن وابن عباس اجتمعا عند أبي هريرة وهما يذكرا المرأة
تنفس بعد وفاة زوجها بليل قال ابن عباس عدها آخر الاجلين فقال أبو سلمة قد حلت فجعل
يتنازعا فقال أبو هريرة أنامع ابن أخي فبعثوا كريماً مولى ابن عباس الى أم سلمة يسألها عن ذلك
فهذه القصة معروفة لام سلمة (قوله فقالت قتل زوج سبيعة) كذا هنا وفي غيره هذه الرواية انه مات
وهو المشهور واستغنت أم سلمة بسباق قصة سبيعة عن الجواب بلا أو نعم لكنه اقتضى تصويب
قول أبي سلمة وسباني الكلام على شرح قصة سبيعة في كتاب العدد ان شاء الله تعالى (قوله وقال
سليمان بن حرب وأبو النعمان) وهو محمد بن الفضل المعروف بعارم كلاهما من شيوخ البخاري
لكن ذكره الجدي وغيره في التعليق وأغفله المزي في الاطراف مع ثبوته هنا في جميع النسخ
وقد وصله الطبراني في المعجم الكبير عن علي بن عبد العزيز عن أبي النعمان بلفظه ووصله البيهقي
من طريق يعقوب بن سفيان عن سليمان بن حرب (قوله عن محمد) هو ابن سيرين (قوله كنت في
حلقة فيها عبد الرحمن بن أبي ليلى وكان أصحابه يعظمونه) تقدم في تفسير البقرة من طريق عبد الله
ابن عون عن ابن سيرين بلفظ جلست الى مجلس من الانصار فيه عظم من الانصار (قوله فذكر
له فذكر آخر الاجلين) أي ذكر والة الحامل تضع بعد وفاة زوجها (قوله فحدثت بحديث سبيعة
بنت الحرث عن عبد الله بن عتبة) أي ابن مسعود وساق الاسماعيلي من وجه آخر عن حماد بن زيد
بهذا الاسناد قصة سبيعة بتمامها وكذا صنع أبو نعيم (قوله فضمن) بضاد مبهمة وميم ثقيلة وزاى
قال ابن التين كذا في أكثر النسخ ومعناه أشار اليه ان اسكت يقال ضمير الرجل اذا عض على شفتيه
ونقل عن أبي عبد الملك انه بالراء المهملة أي انقبض وقال عياض وقع عند الكشميين كذلك
وعند غيره من شيوخ أبي ذر وكذا عند القاسمي بنون بدل الزاى وليس له معنى معروف في كلام
العرب قال ورواية الكشميين أصوب يقال ضميرنى أسكتنى وبقيّة الكلام يدل عليه قال وفي
رواية ابن السكن فغمض لي أي أشار بتغميض عينيه ان اسكت (قلت) الذي يفهم من سياق

قال أبو هريرة أنامع ابن أخي
يعني أباسلمة فارسل ابن
عباس غلامه كريماً الى أم
سلمة يسألها فقالت قتل
زوج سبيعة الاسمية وهي
حبلى فوضعت بعد موته
بأربعين ليلة فخطبت
فأنكحها رسول الله صلى
الله عليه وسلم وكان أبو
السنابل فيمن خطبها
* وقال سليمان بن حرب وأبو
النعمان حدثنا جابر بن
زيد عن أيوب عن محمد قال
كنت في حلقة فيها عبد
الرحمن بن أبي ليلى وكان
أصحابه يعظمونه فذكر آخر
الاجلين فحدثت بحديث
سبيعة بنت الحرث عن
عبد الله بن عتبة قال فضميرنى

بعض أصحابه قال

٤٩١٠

س

تحفة

٩٥٤٤

تغ

٢٤٤/٤

الكلام انه أنكر عليه فقالت من غير ان يواجهه بذلك بدليل قوله فقطنت له وقوله فاستجيا
 فلعلها فغمر نغين محجمة بدل الضاد أو فغمص بصادهم له في آخره أي عابه ولعل الرواية المنسوبة
 لابن السكن كذلك (قوله اني اذا جرى) في رواية هشام عن ابن سيرين عن عبد بن حماد اني
 لجرىص على الكذب (قوله ان كذبت على عبد الله بن عتبة وهو في ناحية الكوفة) هذا يشعر
 بان هذه القصة وقعت له وعبد الله بن عتبة حتى (قوله فاستجيا) أي مما وقع منه (قوله لكن عمه)
 يعني عبد الله بن مسعود (لم يقل ذلك) كذا نقل عبد الرحمن بن أبي ليلى عنه والمشهور عن ابن
 مسعود انه كان يقول خلاف ما نقله ابن أبي ليلى فلهذا كان يقول ذلك ثم رجع أو وهم الناقل عنه
 (قوله فلقيت أبا عطية مالك بن عامر) في رواية ابن عوف مالك بن عامر أو مالك بن عوف بالشك
 والمحفوظ مالك بن عامر وهو مشهور بكنته أكثر من اسمه والقائل هو ابن سيرين كانه استغرب
 ما نقله ابن أبي ليلى عن ابن مسعود فاستثبت فيه من غيره ووقع في رواية هشام عن ابن سيرين فلم
 أدر ما قول ابن مسعود في ذلك فسكت فلما قتل لقيت أبا عطية (قوله فذهب يحدثني حديث
 سبعة) أي بمنزل ما حدث به عبد الله بن عتبة عنها (قوله هل سمعت) أراد استخراج ما عنده في
 ذلك عن ابن مسعود لما وقع عنده من التوقف فيما أخبر به ابن أبي ليلى (قوله فقال كما عند
 عبد الله بن مسعود) فقال أتجمعون عليها في رواية أبي نعيم من طريق الحرث بن عمير عن أيوب
 فقال أبو عطية ذكر ذلك عند ابن مسعود فقال أرايت لموضت أربعة أشهر وعشر ولم تضع حملها
 كانت قد حلت قالوا لا قال فتجمعون عليها التغليظ الحديث (قوله ولا تجمعون عليها الرخصة)
 في رواية الحرث بن عمير ولا تجمعون لها وهي أوجه وتحمّل الأولى على المشاكلة أي من الأخذ
 بما دلت عليه آية سورة الطلاق (قوله لنزلت) هو تأكيدها قسم محذوف ووقع في رواية الحرث بن
 عمير بانه ولفظه فوالله لقد نزلت (قوله سورة النساء القصص بعد الطولي) أي سورة الطلاق
 بعد سورة البقرة والمراد بعض كل فن البقرة قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن
 بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ومن الطلاق قوله وأولات الأجل أن يضعن حملهن ومما
 ابن مسعود ان كان هناك نسخ فالمتأخر هو النسخ والا فالتحقيق ان لا نسخ هناك بل عموم آية
 البقرة مخصوص بآية الطلاق وقد أخرج أبو داود وابن أبي حاتم من طريق مسروق قال بلغ ابن
 مسعود أن عليا يقول تعدد آخر الاجلين فقال من شاء لا عنه ان التي في النساء القصص
 أنزلت بعد سورة البقرة ثم قرأ وأولات الأجل أن يضعن حملهن وعرف به ما مراده
 بسورة النساء القصص وفيه جواز وصف السورة بذلك وحكى ابن التين عن الداودي قال لا أرى
 قوله القصص محفوظا ولا يقال في سور القرآن قصص ولا صغرى انتهى وهو رد للاخبار النابتة
 بلامسندوا القصص والطول أمر نسبي وقد تقدم في صفة الصلاة قول زيد بن ثابت طول الطولين
 وانه أراد بذلك سورة الاعراف

محمد فقطنت له فقلت اني
 اذا جرى ان كذبت على
 عبد الله بن عتبة وهو في
 ناحية الكوفة فاستجيا
 وقال لكن عمه لم يقل ذلك
 فلقيت أبا عطية مالك بن
 عامر فسألته فذهب
 يحدثني حديث سبعة
 فقلت هل سمعت عن عبد
 الله فيها شيئا فقال كما عند
 عبد الله فقال أتجمعون
 عليها التغليظ ولا تجمعون
 عليها الرخصة لنزلت سورة
 النساء القصص بعد الطولي
 وأولات الأجل أن يضعن
 حملهن

(سورة التحريم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*(باب يا أيها النبي لم تحرم
 ما أحل)

(قوله سورة التحريم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا في غيره التحريم ولم يذكر بالبسملة (قوله يا أيها النبي لم تحرم ما أحل)

الله لك الآية) سقط باب لغير أبي ذر وساقوا الآية الى رحيم (قوله حدثنا هشام) هو الدستوائي ويحيى هو ابن أبي كثير (قوله عن ابن حكيم) هو يعلى بن حكيم ووقع في رواية الاصيلي عن أبي زيد المروزي بان أحمدا الجرجاني يحيى عن ابن حكيم لم يسمه عن سعيد بن جبير وذكر أبو يعلى الجبائي أنه وقع في رواية أبي علي بن السكن مسمى فقال فيه عن يحيى عن يعلى بن حكيم قال ووقع في رواية أبي ذر عن السير خسي هشام عن يعلى بن حكيم عن سعيد بن جبير قال الجبائي وهو خطأ فاحش (قلت) سقط عليه لفظة عن بين يحيى وابن حكيم قال ورواية ابن السكن رافعة للنزاع (قلت) وسماه يحيى بن أبي كثير في رواية معاوية بن سلام عنه كما سيأتي في كتاب الطلاق (قوله عن سعيد بن جبير) زاد في رواية معاوية المذكورة أنه أخبره أنه سمع ابن عباس (قوله في الحرام يكفر) أي إذا قال لامرأته أنت علي حرام لا تطلق وعليه كفارة يمين وفي رواية معاوية المذكورة إذا حرم امرأته ليس بشئ وسيأتي البحث في ذلك في كتاب الطلاق وقوله في هذه الطريق يكفر ضيق بكسر القاء أي يكفر من وقع ذلك منه ووقع في رواية ابن السكن وحده يمين تكفر وهو بفتح الفاء وهذا أوضح في المراد والغرض من حديث ابن عباس قوله فيه لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فإن فيه إشارة الى سبب نزول أول هذه السورة والى قوله فيها قد فرض الله لكم تحله إيمانكم وقد وقع في بعض حديث ابن عباس عن عمر في القصة الآية في الباب الذي يليه فعاتبه الله في ذلك وجعل له كفارة اليمين واختلف في المراد بتعريمه ففي حديث عائشة ثاني حديثي الباب ان ذلك بسبب شربه صلى الله عليه وسلم العسل عند زينب بنت جحش فان في آخره ولين أعود له وقد حلفت وسأني شرح حديث عائشة مستوفى في كتاب الطلاق ان شاء الله تعالى ووقع عند سعيد بن منصور بإسناد صحيح الى مسروق قال حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم لحفصة لا يقرب أمته وقال هي علي حرام فزلت الكفارة ليمينه وأمر أن لا يحرم ما أحل الله ووقعت هذه القصة مدرجة عند ابن اسحق في حديث ابن عباس عن عمر الآتي في الباب الذي يليه كما سيأتي وأخرج الضياء في المختارة من مسند الهيثم بن كليب ثم من طريق جرير بن حازم عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحفصة لا تخبري أحدا ان أم ابراهيم علي حرام قال فلم يقر بها حتى أخبرت عائشة فانزل الله قد فرض الله لكم تحله إيمانكم وأخرج الطبراني في عشرة النساء وابن مردويه من طريق أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعمارة بيت حفصة فجاءت فوجدتهما معه فقالت يا رسول الله في بيتي تفعل هذا معي دون نسائك فذكر نحوه وللطبراني من طريق الضحاك عن ابن عباس قال دخلت حفصة بيتهما فوجدته يطأ مارية فعاتبته فذكر نحوه وهذه طرق يقوى بعضها بعضها فيحتمل ان تكون الآية نزلت في السببين معا وقد روى التبراني من طريق حماد عن ثابت عن أنس هذه القصة مختصرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كانت له أمة يطؤها فلم تزل به حفصة وعائشة حتى حرما فانزل الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الآية ﴿قوله﴾ باب تبغى مرضاة أزواجك قد فرض الله لكم تحله إيمانكم كذا هم بإسقاط بعض الآية الأولى وحذف بقية الثانية وكلها أبو ذر (قوله عن يحيى) هو ابن سعيد الانصاري

الله لك الآية) * حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن يحيى عن ابن حكيم عن سعيد بن جبير أن ابن عباس رضي الله عنهما قال في الحرام يكفر وقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة * حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عسلا عند زينب ابنة جحش ويمكث عندها فوطأت أنا وحفصة عن أيتنا دخل عليها فلتقبل له أكلت مغافيري أجد منك ريح مغافير قال لا ولكني كنت أشرب عسلا عند زينب ابنة جحش فلن أعود له وقد حلفت لا تخبري بذلك أحدا * (باب تبغى مرضاة أزواجك قد فرض الله لكم تحله إيمانكم) * حدثنا عبد الله بن سليمان بن بلال عن يحيى عن عبيد بن حنبل أنه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يحدث أنه قال

مكنت سنة أريد أن أسأل عمر بن الخطاب عن آية فما استطيع أن أسأله هيبه له حتى خرج حاجا فخرجت معه فلما رجعت وكنا
ببعض الطريق عدل إلى الاريك لحاجة له قال فوقف له حتى فرغ ثم سرت معه فقلت له يا أمير المؤمنين من اللتان تطاهرنا علي
الذي صلى الله عليه وسلم من أزواجه فقال تلك حفصة وعائشة قال فقلت والله إن كنت لأريد أن أسألك عن هذا منذ سنة فلما
أستطيع هيبه لك قال فلا تفعل ما ظننت أن عندي من علم فأسألكي فان كان لي علم خبرتك به قال ثم قال عمر والله إن كافي الجاهلية
ما بعد النساء أمر حتى أنزل الله فيهن ما أنزل وقسم لهن ما قسم قال فبينما أنا في أمر أأمره إذ قالت امرأتي لو صنعت كذا وكذا
قال فقلت لها مالك ولما ههنا فمات كلف في أمر أريد فقلت لي عجبا لك يا ابن الخطاب ما تريد أن تراجع أنت وإن ابتسك لتراجع
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان فقام عمر فأخذ رداءه مكانه حتى دخل على حفصة فقال لها يا بنية إنك لتراجعين
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان فقلت حفصة والله أنا لتراجعه فقلت لعلمي أني أحذر عقوقه الله وغضب
رسوله صلى الله عليه وسلم (٥٠٤) يا بنية لا يغرنك هذه التي أعجبها حسنهما حب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا هيا يري

عائشة قال ثم خرجت
حتى دخلت على أم سلمة
لقرايتي منها فكلمتها فقالت
أم سلمة عجبا لك يا ابن الخطاب
دخلت في كل شيء حتى تبغى
أن تدخل بين رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأزواجه
فأخذتني والله أخذنا
كسرتني عن بعض ما كنت
أجد فخرجت من عندها
وكان لي صاحب من الانصار
إذا غبت أتاني بالخبر وإذا
غاب كنت أنا أتبه بالخبر
ونحن نخوف ملكا من
ملوك غسان ذكرنا أنه يريد
أن يسير إلينا فقد امتلأت
صدورنا منه فاذا صاحي

والاسناد كله مدينون (قوله مكنت سنة أريد أن أسأل عمر بن الخطاب) فذكر الحديث بطوله في
قصة اللتين تطاهرنا وقد ذكره في النكاح مختصرا من هذا الوجه ومطولا من وجه آخر وتقدم
طرف منه في كتاب العلم وفي هذه الطريق هنا من الزيادة من جماعة امرأته عمره ودخوله على حفصة
بسبب ذلك بطوله ودخول عمر على أم سلمة وذكر في آخر الأخرى قصة اعتزاله صلى الله عليه وسلم
نساء وفي آخره حديث عائشة في التحير وسألت الكلام على ذلك كما مستوفي في كتاب النكاح
إن شاء الله تعالى وقوله في هذه الطريق ثم قال عمر رضي الله عنه والله إن كافي الجاهلية ما بعد
للنساء أمر حتى أنزل الله فيهن ما أنزل فحط أي على الصدق في هامش نسخته قيل لا بد من
اللام للتأكيد وقوله في هذه الطريق لا يغرنك هذه التي أعجبها حسنهما حب رسول الله صلى الله عليه
وسلم هو برفع حب على أنه بدل من فاعل أعجب ويجوز النصب على أنه مفعول من أجله أي من
أجل حبه لها وقوله فيه قرظا مصبورا أي مجموعا مثل الصبرة وعند الاسماعيلي مصبورا
بموحدتين (قوله يا) وأدأمر النبي إلى بعض أزواجه حديثا إلى التحير) كذا
لأبي ذر وساق غيره الآية (قوله فيه عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم) يشير إلى حديثها
المذكور قبل باب (قوله حدثنا علي) هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة ويحيى هو ابن سعيد
الانصاري وذكر طرفا من الحديث الذي في الباب قبله (قوله يا) أن تتوبا إلى الله
فقد صغت قلوبكم صغوت وأصغيت ملت لتصغى لتميل) سقط هذا لأبي ذر وهو قول أبي عبيدة
قال في قوله وتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة لتميل من صغوت إليه ملت إليه

الانصارى يدق الباب فقال افتح افتح فقلت جاء الغساني فقال بل أشد من ذلك اعتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم واصغوت
أزواجه فقلت رغم أنف حفصة وعائشة فأخذت ثوبي فأخرج حتى جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشربة له يرقى عليها
بجملته وعلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسود على رأس الدرجة فقلت له قل هذا عمر بن الخطاب فأذن لي قال عمر فقصص علي
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث فلما بلغت حديث أم سلمة تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه لعلي حصير ما بينه
وبينه شيء وتحت رأسه وسادة من آدم حشوها ليف وإن عند رجليه قرظا مصبورا وعند رأسه أهب معلقة قرأت أثر الحصر في جنبه
فبكيت فقال ما يبكيك فقلت يا رسول الله إن كسرى وقبصر فيما هما فيه وأنت رسول الله فقال أما ترضي أن تكون لهم الدنيا ولنا
تغ الآخرة (باب وأدأمر النبي إلى بعض أزواجه حديثا إلى التحير) فيه عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا علي حدثنا
سفيان حدثنا يحيى بن سعيد قال سمعت عبيد بن حنن قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول أردت أن أسأل عمر رضي الله
عنه فقلت يا أمير المؤمنين من المرأتان اللتان تطاهرنا علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتممت كلامي حتى قال عائشة وحفصة
(باب أن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكم) صغوت وأصغيت ملت لتصغى لتميل

وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك (٥٠٥) ظهر عون تظاهرون تعاوون وقال

وأصغوت اليه مثله وقال في قوله فقد صبغت قلوبكم اي عدايت ومالت (قوله وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهر عون) كذا الههم واقتصر أبو ذر من سياق الآية على قوله ظهر عون وهو تفسير الفراء (قوله تظاهرون تعاوون) كذا الههم وفي بعض النسخ تظاهرا تعاونا وهو تفسير الفراء أيضا قال في قوله تعالى وان تظاهرا عليه تعاونا عليه (قوله وقال مجاهد قوا أنفسكم أوصوا أهليكم بتقوى الله وأدبوههم) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظ أوصوا أهليكم بتقوى الله وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مروهم بطاعة الله وانهم وهم عن معصيته وعند سعيد بن منصور عن الحسن بن محبوب وروى الحاكم من طريق ربعي بن خراش عن علي في قوله قوا أنفسكم وأهليكم نارا قال علموا أهليكم خيرا ورواه ثبات (تنبيه) وقع في جميع النسخ التي وقفت عليها أوصوا بفتح الالف وسكون الواو بعدها صاد مهملة من الإيصاء وسقطت هذه اللفظة للنسفي وذكرها ابن التين بلفظ قوا أهليكم أوقفوا أهليكم ونسب عباس هذه الرواية هكذا للقاسبي وابن السكن قال وعند الأصمعي أوصوا أنفسكم وأهليكم انتهى قال ابن التين قال القاسبي صوابه أوقفوا وقال ونحو ذلك ذكر النجاشي ولا أعرف للالف من أو لا للفاء من قوله فقروا وجهها قال ابن التين ولعل المعنى أوقفوا بتقديم القاف على الفاء أي أوقفوهم عن المعصية قال لكن الصواب على هذا حذف الالف لانه ثلاثي من وقف قال ويحتمل ان يكون أوقفوا بفتح الفاء وضم القاف لاتعصوا فيعصوا مثل لاترتن فيزن أهلك وتكون أو على هذا التخيير والمعنى اما ان تأمر وأهليكم بالتقوى أوقفوا أنفسكم فاستقواهم بتعالكم انتهى وكل هذه التراكيبات نشأت عن تحريف الكلمة وانما هي أوصوا بالصاد والله المستعان ثم ذكر المصنف في الباب أيضا طرفا من حديث ابن عباس عن عمر أيضا في قصة المتظاهرين وسيأتي شرحه (قوله يا عسى ربه ان يطلقكن ان يبدله أزواجا خيرا منكن الآية) ذكر فيه طرفا من حديث أنس عن عمر في موافقته واقتصر منه على قصة الغيرة وقد تقدم بهذا الاسناد في أوائل الصلاة تاما وذكرنا كل موافقة منها في بابها وسيأتي ما يتعلق بالغيرة في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى

(قوله سورة تبارك الذي يبدله الملك)

سقطت البسملة للجميع (قوله التفاوت الاختلاف والتفاوت والتفاوت واحد) هو قول الفراء قال وهو مثل تعهده وتعاهدته وأخرج سعيد بن منصور عن طريق ابراهيم عن علقمة انه كان يقرأ من تفوت وقال الفراء هي قراءة ابن مسعود وأصحابه والتفاوت الاختلاف يقول هل ترى في خلق الرحمن من اختلاف قيل متفاوت فليس متباينا وتفاوت فأت بعصه بعضا (قوله غير تقطع) هو قول الفراء قال في قوله تكاد غير من الغبط أي تقطع عليهم غبطا (قوله منا كبرها جوانبها) قال أبو عبيدة في قوله تعالى فامشوا في مناكبها أي جوانبها وكذا قال الفراء (قوله تدعون وتدعون واحد مثل تدكرون وتدكرون) هو قول الفراء قال في قوله الذي كنتم به تدعون يريد تدعون بالتخفيف وهو مثل تدكرون وتدكرون قال والمعنى واحد وأشار الى انه لم يقرأ بالتخفيف وقال أبو عبيدة في قوله الذي كنتم به تدعون أي تدعون به وتكذبون (قوله يقال غورا غارا يقال لاتاله الا كل شئ غرت فيه فهي مغارة ماء غورو برغور ومياه

تغ
مجاهد قوا أنفسكم أوصوا
أهليكم بتقوى الله
وأدبوههم * حدثنا الجدي
حدثنا سفيان حدثنا يحيى
ابن سعيد قال سمعت عبيد
ابن حنين يقول سمعت ابن
عباس يقول أردت أن
أسأل عمر عن المراتين اللتين
تظاهرا على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فكثرت سنة
فلم أجده موضعا حتى
خرجت معه حاجا فلما كنا
بظهران ذهب عمر لحاجته
فقال أدركني بالوضوء
فأدركته بالادواة فجعلت
أسكب عليه ورأيت موضعا
فقلت يا أمير المؤمنين من
المرأتان اللتان تظاهرتا
قال ابن عباس فأتعت
كلاهما حتى قال عائشة
وحفصة * (باب عسى ربه
ان يطلقكن أن يبدله أزواجا
خيرا منكن الآية) * حدثنا
عمرو بن عون حدثنا هشيم
عن جده عن أنس رضي
الله عنه قال قال عمر رضي
الله عنه اجتمع نساء النبي
صلى الله عليه وسلم في الغيرة
عليه فقلت لهن عسى ربه
ان يطلقكن أن يبدله أزواجا
خيرا منكن فترأت هذه الآية

*(سورة تبارك الذي

يبدله الملك)*

التفاوت الاختلاف

(٦٤- فتح الباري ثامن) والتفاوت والتفاوت واحد غير تقطع منا كبرها جوانبها تدعون وتدعون واحد مثل تدكرون وتدكرون

غور بمنزلة الزور وهو لا زور وهو لا ضيف ومعناه أضاف وزوا لانهم مصدر مثل قوم عدل وقوم
 رضا ومقنع) ثبت هذا عند النسفي هنا وكذا رأيت في المستخرج لأبي نعيم ووقع أكثره للباقيين
 في كتاب الادب وهو كلام القراء من قوله ماء غور الى وممنوع لكن قال بدل بترغور ماء غور وزاد ولا
 يجمعون غور ولا يشونوه والباقي سواء وأما أول الكلام فهو من وأخرج الفاكهى
 عن ابن أبي عمر عن سفيان عن ابن الكلبي قال نزلت هذه الآية قل أرأيتم ان أصبح ماؤكم غورا
 في بئر زمزم ويترميمون بن الحضرمي وكانت جاهلية قال الفاكهى وكانت آبار مكة تغور سراعا
 (قوله ويقبضن يضربن بأجنحتهن) كذا الغير أبي ذر هنا ووصله الطبراني وقد تقدم في بدء الخلق
 (قوله وقال مجاهد صافات بسط أجنحتهن) سقط هذا الى ذر هنا ووصله الطبراني وقد تقدم
 في بدء الخلق أيضا (قوله ونفورا الكفور) وصله عبد بن حميد والطبري من طريق ابن أبي نجيح عن
 مجاهد في قوله بل لجوا في عتو ونفورا قال كفور وذكر عباس انه وقع عند الاصيل ونفورا نفور
 كقدر أي بشع المناة تنسبر قوله سمعوا الهاشم يهاوهم نفورا قال وهى أوجه من الاول وقال في
 موضع آخر هذا أولى وما عده تصحيف فان تفسير نفورا بالنون بكفور بعيد (قلت) استبعده من
 جهة انه معنى فلا يفسر بالذات لكن لا مانع من ذلك على ارادة المعنى وحاصله ان الذي يلج في عتوه
 ونفوره هو الكفور

كذا يياض بأصله

تغ

٢٤٦/٤

ويقبضن يضربن بأجنحتهن
 وقال مجاهد صافات بسط
 أجنحتهن ونفورا الكفور

* (سورة والقلم) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال ابن عباس يتخافتون
 ينتجون السرار والكلام
 الخفي وقال قتادة حردجد
 في أنفسهم وقال ابن عباس
 انا الضالون أضلنا مكان
 جتنا

تغ

٢٤٦/٤

* (قوله سورة والقلم) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

سقطت سورة والبسملة لغير أبي ذر والمشهدور في ان حكمها حكم أوائل السور في الحروف
 المقطعة وبه جزم القراء وقيل بل المراد بها الحوت وجاء ذلك في حديث ابن عباس أخرجه الطبراني
 مرفوعا قال أول ما خلق الله القلم والحوت قال اكتب قال ما اكتب قال كل شيء كائن الى يوم
 القيامة ثم قرأ ن والقلم فالتون الحوت والقلم القلم (قوله وقال قتادة حردجد في أنفسهم) هو
 بكسر الجيم وتشديد الدال الاجتماع والمبالغة في الامر قال ابن التين وضبط في بعض الاصول
 بفتح الجيم قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة كانت الجنة لشجر وكان يمسك قوته سنة ويصدق
 بالفضل وكان ينوءه منه عن الصدقة فلما مات أبوهم غدوا عليها فقالوا لا يدخلنا اليوم عليكم
 مسكين وغدوا على حرد قادرين يقول على جدم من أمرهم قال معمر وقال الحسن على فاقة
 وأخرج سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن عكرمة قال هم ناس من الحبشة كانت لا يهيم جنة
 فذكر نفوه الى أن قال وغدوا على حرد قادرين قال أمر مجتمع وقد قيل في حردانها اسم الجنة
 وقيل اسم قريتهم وحكى أبو عبيدة فيه أقوال أخرى القصد والمنع والغضب والحقد (قوله وقال
 ابن عباس يتخافتون ينتجون السرار والكلام الخفي) ثبت هذا الى ذر وحده هنا وثبت للباقيين
 في كتاب التوحيد (قوله وقال ابن عباس انا الضالون أضلنا مكان جتنا) وصله ابن أبي حاتم من
 طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله قالوا انا الضالون أضلنا مكان جتنا وقال عبد
 الرزاق عن معمر عن قتادة أخطأنا الطريق ما هذه جتنا * (تنبيهه) * زعم بعض الشراح أن
 الصواب في هذا ان يقال ضلنا بغير ألف تقول ضللت الشيء اذا جهلته في مكان ثم لم تدركه
 وأضلت الشيء اذا ضيعته انتهى والذي وقع في الرواية صحيح المعنى علمنا عمل من ضيع ويحتمل

ان يكون بضم أول أضلنا (قوله وقال غيره كالصريم كالصبح انصرم من الليل والليل انصرم من النهار) قال أبو عبيدة فاصبحت كالصريم النهار انصرم من الليل والليل انصرم من النهار وقال القراء الصريم الليل المسود (قوله وهو أيضا كل رملة انصرمت من معظم الرمل) هو قول أبي عبيدة أيضا قال وكذلك الرملة تنصرم من معظم الرمل فيقال صريعة وصريعة أمر كقطعه (قوله والصريم أيضا المصروم مثل قنيل ومقتول) هو محصل ما أخرجه ابن المنذر من طريق شيان عن قتادة في قوله فاصبحت كالصريم كأنها قد صرمت والحاصل أن الصريم مقول بالاشتراك على معان يرجع جميعها إلى انفصال شيء عن شيء ويطلق أيضا على الفعل فيقال صريم بمعنى مصروم * (تكميل) * قال عبد الرزاق عن معمر أخبرني عيسى بن عبد الرحمن أنه سمع سعيد ابن جبير يقول هي يعني الجنة المذكورة أرض باليمن يقال لها صرقان بينهما وبين صنعاء ستة أميال (قوله تدهن) (١) (فدهنون ترخص في رخصون) كذا اللسفي وحده هنا وسقط للباقي وقد رأيته أيضا في المستخرج لأبي نعيم وهو قول ابن عباس أخرجه ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة ومن طريق عكرمة قال تكفر فيكفرون وقال القراء المعنى تلين فيلينون وقال أبو عبيدة هو من المداينة (قوله مكظوم وكظيم معوم) كذا اللسفي وحده هنا وسقط للباقي ورأيت أيضا في مستخرج أبي نعيم وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى وهو مكظوم من الغم مثل كظيم وأخرج ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله مكظوم قال معوم (قوله باء عتل بعد ذلك زعيم) اختلف في الذي نزلت فيه فقيل هو الوليد بن المغيرة وذكره يحيى بن سلام في تفسيره وقيل الأسود بن عبد يغوث ذكره سنيد بن داود في تفسيره وقيل الآخر بن شريق وذكره السهيلي عن القتيبي وحكي هذين القولين الطبري فقال يقال هو الآخر بن شريق وزعم قوم أنه الأسود وليس به وأبعد من قال أنه عبد الرحمن بن الأسود فإنه يصغر عن ذلك وقد أسلم وذكر في الصحابة (قوله حدثنا محمود بن غيلان) في رواية المسقل محمد وكانه الذهلي (قوله حدثنا عبيد الله بن موسى) هو من شيوخ المصنف وروى عنه بواسطة كالذي هنا (قوله عن أبي حصين عن مجاهد) لاسرائيل فيه طريق أخرى أخرجهما إلّاكم من طريق عبيد الله بن موسى أيضا والاسماعيلي من طريق وكيع كلاهما عن اسرائيل عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه وأخرجه الطبري من طريق شريق عن أبي اسحق عن هذا الاسناد وقال الذي يعرف بالشعر (قوله رجل من قريش له زعقة مثل زعقة الشاة) زاد أبو نعيم في مستخرجه في آخره يعرف بها وفي رواية سعيد بن جبير المذكورة يعرف بالشعر كما تعرف الشاة بزعمها وللطبري من طريق عكرمة عن ابن عباس قال نعت فلم يعرف حتى قيل زعيم فعرف وكانت له زعقة في عنقه يعرف بها وقال أبو عبيدة الزعيم المعلق في القوم ليس منهم قال الشاعر

* زعيم ليس يعرف من أبوه * وقال حسان * وأنت زعيم نيط في آل هاشم * قال ويقال للئيس زعيم له زعقتان (قوله سفبان) هو الثوري (قوله عن معبد بن خالد) هو الجدلي بضم الجيم والمهملة وتخفيف اللام كوفي ثقة ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في كتاب الزكاة وثالث يأتي في الطب (قوله ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف) بكسر العين وفتحها وهو أضعف وفي رواية الاسماعيلي مستضعف وفي حديث عبد الله بن عمرو عند الحاكم الضعفاء

وقال غيره كالصريم كالصبح
انصرم من الليل والليل
انصرم من النهار وهو أيضا
كل رملة انصرمت من معظم
الرمل والصريم أيضا
المصروم مثل قنيل ومقتول

* (باب عتل بعد ذلك زعيم)
* حدثنا محمود بن حنبل
الله بن موسى عن اسرائيل
عن أبي حصين عن مجاهد
عن ابن عباس رضي الله
عنهما عتل بعد ذلك زعيم
قال رجل من قريش له زعقة
مثل زعقة الشاة * حدثنا أبو
نعيم حدثنا سفبان عن
معبد بن خالد قال سمعت
سارته بن وهب الخزاعي قال
سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول ألا أخبركم بأهل
الجنة كل ضعيف متضعف
لأنهم على الله لا برة

(١) قول الشارح قوله
تدهن الخ غير موجود بنسخة
الصحاح هنا وكذلك قوله
مكظوم الخ كما أشار إليه
رحمه الله

المغلوبون وله من حديث سراق بن مالك الضعفاء المغلوبون ولا جدم من حديث حذيفة الضعيف
المستضعف ذو الطمرين لا يؤبه له والمراد بالضعيف من نفسه ضعيفة اتواضعه وضعف حاله في
الدنيا والمستضعف المحقر نحو له في الدنيا (قوله عتل) بضم المهملة والمثناة بعده لام ثقيلة قال
الفراء الشديد الخصومة وقيل الخافي عن الموعظة وقال أبو عبيدة العتل اللفظ الشديد من كل شيء
وهو هنا الكافر وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن العتل القاحش الاثم وقال الخطابي
العتل الغليظ العنيف وقال الداودي السمين العظيم العنق والبطن وقال الهروي الجوع
المنوع وقيل القصير البطن (قلت) وجاء فيه حديث عند أحمد من طريق عبد الرحمن بن غنم وهو
مختلف في صحته قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العتل الزنيم قال هو الشديد الخلق
المصحح الا كول الشروب الواجد للطعام والشراب الظالم للناس الزحيب الجوف (قوله جواظ)
بفتح الجيم وتشديد الواو وآخره مجة الكثير اللحم الختال في مشيه حكاه الخطابي وقال ابن فارس
قيل هو الا كول وقيل الناجر وأخرج هذا الحديث أبو داود عن عثمان بن أبي شيبة عن وكيع
عن الثوري بهذا الاسناد مختصرا لا يدخل الجنة جواظ ولا جعظري قال والجواظ اللفظ الغليظ
انتهى وتفسير الجواظ لعله من سقيان والجعظري بفتح الجيم والفاء المجمة بينهما عين مهملة
وآخره مكسورة ثم تحتانية ثقيلة قيل هو اللفظ الغليظ وقيل الذي لا يمرض وقيل الذي يتمدح بما
ليس فيه أو عنده وأخرج الحاكم من حديث عبد الله بن عمر أنه تلا قوله تعالى مناع الخير إلى زينب
فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أهل النار كل جعظري جواظ مستكبر (قوله
يوم يكشف عن ساق) أخرجه أبو يعلى بسند فيه ضعف عن أبي موسى هر فوعا في
قوله يوم يكشف عن ساق قال عن ثور عظيم فيخرون له سجدا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة
في قوله يوم يكشف عن ساق قال عن شدة أمر وعند الحاكم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال
هو يوم كرب وشدة قال الخطابي فيكون المعنى يكشف عن قدرته التي تنكشف عن الشدة
والكرب وذ كر غير ذلك عن التأويلات كما سيأتي بيانه عند شرح حديث الشفاعة مستوفى في
كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى ووقع في هذا الموضع يكشف ربنا عن ساقه وهو من رواية سعيد
ابن أبي هلال عن زيد بن أسلم فأخرجها الاسماعيلي كذلك ثم قال في قوله عن ساقه نكرة ثم أخرجه
من طريق حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم بلفظ يكشف عن ساق قال الاسماعيلي هذه أصح
لموافقة اللفظ القرآن في الجملة لا يظن أن الله ذو أعضاء وجوارح ما في ذلك من مشابهة المخلوقين
تعالى الله عن ذلك ليس كذلك شيء

(قوله سورة الحاقة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا يذروا الحاقة من أسماء يوم القيامة سميت بذلك لأنها حقت لكل قوم أعمالهم قال قتادة
أخرج عبد الرزاق عن معمر عنه (قوله حصوما) (١) متتابعة) كذا النسفي وحده هنا وهو قول
أبي عبيدة وأخرج الطبراني ذلك عن ابن مسعود موقوفا باسناد حسن وصححه الحاكم (قوله وقال
ابن جبر عيشة راضية يرد فيها الرضا) وقال أبو عبيدة معناه مرضية قال وهو مثل ليله نائم
(قوله وقال ابن جبر راجا ثما مالم ينشئ منها فهم على حاقية كقولك على أرجاء البئر) كذا النسفي

ألا أخبركم بأهل النار كل
عتل جواظ مستكبر

*(باب يوم يكشف عن ساق)

*(حديثنا آدم حديثنا الليث)

عن خالد بن يزيد عن سعيد

ابن أبي هلال عن زيد بن

أسلم عن عطاء بن يسار عن

أبي سعيد رضي الله عنه قال

سمعت النبي صلى الله عليه

وسلم يقول يكشف ربنا عن

ساقه فيسجد له كل مؤمن

ومؤمنة ويبقى من كان

يسجد في الدنيا رياء وسمعة

فيه ذهب ليسجد فيعود

ظهوره طبقا واحدا

(سورة الحاقة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عيشة راضية يرد فيها الرضا

(١) قول الشارح قوله

حصوما الخ غير موجود

بنسخة الصحيح كما أشار إليه

وحده هنا وهو عند أبي نعيم أيضا وقد قدم أيضا في بدء الخلق (قوله) وإلهية وهما تشقةها) كذا للنسفي
 وحده هنا وهو عند أبي نعيم أيضا وقد قدم أيضا في بدء الخلق (قوله) والقاضية الموتة الأولى التي منها
 لم آخى بعدها) كذا لأبي ذر ولغيره ثم آخى بعدها والأول أصح وهو قول الفراء قال في قوله ياليتها
 كانت القاضية يقول ليت الموتة الأولى التي منها لم آخى بعدها (قوله) من أخذ عنه جازين أخذ
 يكون للجميع (والواحد) هو قول الفراء قال أبو عبيدة في قوله من أخذ عنه جازين جع صفته
 على صفة الجميع لأن أحدا يقع على الواحد والاثني والجمع من الذكر والأنثى (قوله) وقال ابن
 عباس الوتين يباط القلب) بكسر النون وتخفيف التختانية هو حبل الوريد وهذا وصله ابن أبي
 حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والفريابي والاشجبي والحاكم كله من طريق
 عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وإسناده قوى لأنه من رواية الثوري عن عطاء
 وسمعه منه قبل الاختلاط وقال أبو عبيدة مثله وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال الوتين
 حبل القلب (قوله) قال ابن عباس طغى كثير) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي طلحة عن ابن
 عباس بهذا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بلغنا أنه طغى فوق كل شيء خمسة عشر ذراعا
 (قوله) ويقال بالطاغية بطغيانهم) هو قول أبي عبيدة وزادوكفرهم وأخرج الطبري من طريق
 مجاهد قال فأهلكوا بالطاغية بالذنوب (قوله) ويقال طغت على الخزان كما طغى الماء على قوم
 نوح) لم يظهر لي فاعل طغت لأن الآية في حق نود وهم قد أهلكوا بالصيحة ولو كانت عاد الكان
 الفاعل الريح وهي لها الخزان وقد تم في أحاديث الأنبياء أنهم أعتت على الخزان وأما الصيحة فلا
 خزان لها فاعله انتقال من عتت إلى طغت وأما قوله لما طغى الماء فروى سعيد بن منصور من طريق
 السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس في قوله لما طغى الماء قال طغى على خزانة فنزل بغير
 كيل ولا وزن (قوله) وغسلين ما يسيل من صديد أهل النار) كذا ثبت للنسفي وحده عقب قوله
 القاضية وهو عند أبي نعيم أيضا وهو كلام الفراء قال في قوله ولا طعام إلا من غسلين يقال أنه
 ما يسيل من صديد أهل النار (قوله) وقال غيره من غسلين كل شيء غسلته فخرج منه شيء فهو
 غسلين فعلى من الغسل مثل الجرح والدبر) كذا للنسفي وحده هنا وقد تقدم في بدء الخلق أعجاز
 فجل أصولها كذا للنسفي وحده هنا وهو عند أبي نعيم أيضا وقد تقدم أيضا في أحاديث الأنبياء
 (قوله) باقية بقية) كذا للنسفي وحده وعند أبي نعيم أيضا وقد تقدم في أحاديث الأنبياء (تبينه) *
 لم يذكر في تفسير الخليفة حديثا من فوعا ويدخل فيه حديث جابر قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أذن لي أن أحدث عن ملك من حلة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبع مائة
 عام أخرجه أبو داود وابن أبي حاتم من رواية إبراهيم بن طهمان عن محمد بن المنكدر وإسناده على
 شرط الصحيح

(قوله سورة سأل سائل)

سقطت البسطة للجميع (قوله) الفضيلة أصغر آياته القربى إليه ينتمي) هو قول الفراء وقال أبو
 عبيدة الفضيلة دون القبيلة ثم الفضيلة خفة التي تؤويه وقال عبد الرزاق عن معمر بلغني أن
 فضيلته أمة التي أَرْضَعَتْ وأغرب الدأودي نفكي أن الفضيلة من أسماء النار (قوله) للشوي
 سيدان والرجلان والاطراف) ويظهر الرأس يقال لها شواءة وما كان غير مقتل فهو شوي) هو

القاضية الموتة الأولى التي
 منها لم آخى بعدها من أحد
 عنه جازين أحد يكون

الجميع وللواحد وقال ابن
 عباس الوتين يباط القلب
 قال ابن عباس طغى كثير
 ويقال بالطاغية بطغيانهم
 ويقال طغت على الخزان
 كما طغى الماء على قوم نوح

(سورة سأل سائل)

الفضيلة أصغر آياته القربى
 إليه ينتمي من انتهى للشوي
 اليدان والرجلان والاطراف
 وجلدة الرأس يقال لها
 شواءة وما كان غير مقتل
 فهو شوي

كلام القراء بلفظه أيضا وقال أبو عبيدة الشوى واحدتها شوى واليدان والرجلان والرأس
من الأديمين قال وسمعت رجلا من أهل المدينة يقول اقشعرت شواقي قلت له مامهناه قال
جلدة رأسي والشوى قوائم الفرس يقال عبل الشوى ولا يراد في هذا الرأس لأنهم وصفوا الخيل
باسالة الخدين ورقة الوجه (قوله عزين والعزون الخلق والجماعات واحدة) أي بالتخفيف
كذا لا يذروا سقط لفظ الخلق لغرض أي ذروا الصواب إثباته وهو كلام القراء بلفظه والخلق يفتح
الحاء المهملة على المشهور ويجوز كسرها وقال أبو عبيدة عزين جماعة عزة مثل ثبة وثبين
وهي جماعات في تفرقة (قوله يوفضون الأفاضل الأسراع) كذا النسق هنا وحده وهو كلام
القراء وقد تقدم في الجناز (قوله وقرأ الأعمش وعاصم إلى نصب) أي إلى شيء منصوب يستيقنون
السيه وقرأة يزيد بن ثابت إلى نصب وكان النصب الإلهية التي كانت تعبد وكل صواب والنصب
واحد والنصب مصدر ثبت هذا هنا النسق وذكره أبو نعيم أيضا وقد تقدم بعضه في الجناز وهو
قول القراء بلفظه وزاد في قرأة يزيد بن ثابت برفع النون وبعد قوله التي كانت تعبد من الأحجار
قال النصب والنصب واحد وهو مصدر والجمع أنصاب انتهى يريد أن الذي بضمين واحد لاجمع
مثل حقب واحد الأخقاب

عزین والعزون الخلق
والجماعات واحدة

(سورة نوح) *

(قوله سورة نوح) *

سقطت البسمة للجمع (قوله أطوارا أطورا كذا وطورا كذا) تقدم في بدء الخلق وقال عبد الرزاق
عن معمر عن قتادة في قوله وقد خلفكم أطوارا نطفة ثم علقه ثم مضغ ثم خلقا آخر (قوله يقال
عدا طوره أي قدره) تقدم في بدء الخلق أيضا (قوله واليكار أشد من الكار وكذلك جبال وجبل
لأنها أشد مبالغة وكذلك كيار الكبير وكيار أيضا بالتخفيف) قال أبو عبيدة في قوله ومكر ومكرا
كبارا قال مجازها كبير والعرب تحول لفظه كبير إلى فعال مخففة ثم يقولون ليكون أشد مبالغة
فالكار أشد من الكبار وكذا يقال للرجل الجليل لأنه أشد مبالغة (قوله والعرب تقول رجل حسان
وجمال وحسان مخفف وجمال مخفف) قال القراء في قوله ومكر ومكرا كيارا الكبير وكبار
أيضا بالتخفيف والعرب تقول عجب وعجاب ورجل حسان وجمال بالتشديد وحسان وجمال
بالتخفيف في كثير من أشباهه (قوله ديارا من دور ولكن في فعال من الدوران) أي أصله ديوار
فأدغم ولو كان أصله فعلا لكان ديوارا وهذا كلام القراء بلفظه وقال غيره أصل ديوار ديوار
إذا وقعت بعد تحتانية ساكنة بعدها فتحة قلبت ياء مثل أيام وقيام (قوله كما قرأ عمر الحى القيام
وهي من قن) هو من كلام القراء أيضا وقد أخرج أبو عبيدة في فضائل القرآن من طريق يحيى
ابن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه عن عمر أنه صلى العشاء الآخرة فاستفتح آل عمران فقرأ الله
لا اله الا هو الحى القيام وأخرج ابن أبي داود في المصاحف من طريق عن عمر أنه قرأها كذلك
وأخرجها عن ابن مسعود أيضا (قوله وقال غيره ديارا أحدا) هو قول أبي عبيدة وزاد يقولون
ليس بها ديار ولا غريب (تنبيه) * لم يتقدم ذكر من يعطف عليه قوله وقال غيره فيجتمعا أن
يكون كان في الأصل منسوب القائل ف حذف اختصارا من بعض النقلة وقد عرفت أنه القراء (قوله
تبارك الهلاك) هو قول أبي عبيدة أيضا (قوله وقال ابن عباس مدرارا يتبع بعضه بعضا) وصله ابن
أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به (قوله وقارا عظيمة) وصله سعيد بن منصور

أطوار أطورا كذا وطورا
كذا يقال عدا طوره أي
قدره واليكار أشد من الكار
وكذلك جبال وجبل لأنها
أشد مبالغة وكذلك كيار
الكبير وكيار أيضا بالتخفيف
والعرب تقول رجل حسان
وجمال وحسان مخفف
وجمال مخفف ديارا من دور
ولكنه في فعال من الدوران
تف كما قرأ عمر الحى القيام
وهي من قن وقال غيره
ديارا أحدا تبارك الهلاك
وقال ابن عباس مدرارا
يتبع بعضه بعضا وقارا
عظيمة

وابن أبي حاتم من طريق مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ما لكم لا ترجون لله وقارا قال ما تعرفون الله حق عظمته **(قوله يا)** وداء لا سواها ولا يغوث ويعوق) سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر **(قوله أخبرنا هشام)** هو ابن يوسف الصنعاني **(قوله)** عن ابن جبري وقال عطاء) كذا فيه وهو معطوف على كلام محذوف وقد بينه الفاكهي من وجه آخر عن ابن جبري قال في قوله تعالى وداء لا سواها الآية قال أو ثمان كان قوم نوح يعبدونهم وقال عطاء كان ابن عباس الخ **(قوله عن ابن عباس)** قيل هذا منقطع لأن عطاء المذکور هو الخراساني ولم يلق ابن عباس فقد أخرج عبد الرزاق هذا الحديث في تفسيره عن ابن جبري فقال أخبرني عطاء الخراساني عن ابن عباس وقال أبو مسعود ثبت هذا الحديث في تفسير ابن جبري عن عطاء الخراساني عن ابن عباس وابن جبري لم يسمع التفسير من عطاء الخراساني وإنما أخذه من ابنه عثمان بن عطاء فنظر فيه وذكر صالح بن أحمد بن حنبل في العلل عن علي بن المديني قال سألت يحيى القطان عن حديث ابن جبري عن عطاء الخراساني فقال ضعف فقلت أنه يقول أخبرنا قال لأشياء إنما هو كتاب دفعه إليه انتهى وكان ابن جبري يستحيز إطلاق أخبرنا في المناولة والمكاتبة وقال الأسماعيلي أخبرت عن علي بن المديني أنه ذكر عن تفسير ابن جبري كلاما عنه أنه كان يقول عن عطاء الخراساني عن ابن عباس فقال على الوراق أن يكتب الخراساني في كل حديث فتركه فرواه من روى على أنه عطاء بن أبي رباح انتهى وأشار بهذا إلى القصة التي ذكرها صالح بن أحمد عن علي بن المديني ونسبه عليها أبو علي الجاني في تقييد المهمل قال ابن المديني سمعت هشام بن يوسف يقول قال لي ابن جبري سألت عطاء عن التفسير من البقرة وآل عمران ثم قال أعفني من هذا قال قال هشام فكان بعد إذا قال قال عطاء عن ابن عباس قال عطاء الخراساني قال هشام فكتبنا ثم ملنا يعني كتبنا الخراساني قال ابن المديني وإنما ينت هذا لأن محمد بن ثور كان يجعلها يعني في روايته عن ابن جبري عن عطاء عن ابن عباس فيظن أنه عطاء بن أبي رباح وقد أخرج الفاكهي الحديث المذکور من طريق محمد بن ثور عن ابن جبري عن عطاء عن ابن عباس ولم يقل الخراساني وأخرجه عبد الرزاق كما تقدم فقال الخراساني وهذا مما استعظم على البخاري أن يحتج عليه لכן الذي قوى عندي أن هذا الحديث بخصوصه عند ابن جبري عن عطاء الخراساني وعن عطاء بن أبي رباح جميعا ولا يلزم من امتناع عطاء بن أبي رباح من التحديث بالتفسير أن لا يحدث بهذا الحديث في باب آخر من الأبواب أو في المذاكرة والافكيك يحتج على البخاري ذلك مع تشدده في شرط الاتصال واعتماده غالباً في العلل على علي ابن المديني شيخه وهو الذي نبه على هذه القصة وما يؤيد ذلك أنه لم يكثر من تخرج هذه النسخة وإنما ذكر بهذا الاستناد موضعين هذا وآخر في النكاح ولو كان خفي عليه لاستكثر من إخراجها لأن ظاهرها أنها على شرطه **(قوله صارت الاوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد)** في رواية عبد الرزاق عن معمر بن قنادة كانت آلهة تعبد ها قوم نوح ثم عبدتها العرب بعد وقال أبو عبيدة وزعموا أنهم كانوا مجوساً وانهم اغرقوا في الطوفان فلما نضب الماء عنها أخرجها ابليس فيها في الأرض انتهى وقوله كانوا مجوساً غلط فان المجوسية كلمة حدثت بعد ذلك بدهر طويل وإن كان الفرس يدعون خلاف ذلك وذكر السهيلي في التمهيد أن يغوث هو ابن شيث بن آدم

* (باب ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق) * حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جبري قال عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما صارت الاوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد

٤٩٢٠

تحفة

٥٩٢٢

فما قيل وكذلك سواهم وما بعده وكانوا يبركون بدعائهم فلما مات منهم أحد منهم وأوصوه
 وتسموا بها إلى زمن مهلايسل فعبدوها بتدريج الشيطان لهم ثم صار ستة في العرب في
 الجاهلية ولا أدري من أين سرت لهم تلك الأسماء من قبل الهند فقد قيل إنهم كانوا المبدأ
 في عبادة الأصنام بعد نوح أم الشيطان ألهم العرب ذلك انتهى وما ذكره مما نقله تلقاه
 من تفسير بنى بن خالد (١) فإنه ذكر فيه نحو ذلك على ما نبه عليه ابن عسكرك في ذلك وفيه أن
 تلك الأسماء وقعت إلى الهند فسموا بها الأصنام ثم أدخلها إلى الأرض العرب عمرو بن لحي
 وعن عروة بن الزبير إنهم كانوا أولاد آدم أصليه وكان وداً كبيرهم وأبرهه به وهكذا أخرج عمر بن
 شبة في كتاب مكة من طريق محمد بن كعب القرظي قال كان لا آدم خمس بنين فسماهم قال وكانوا
 عباداً لرجال منهم فخرقوا عليه فجاء الشيطان فصوره لهم ثم قال لا آخر إلى آخر القصة وفيها
 فعبدوها حتى بعث الله نوحاً ومن طريق أخرى أن الذي صورهم لهم رجل من ولد قاييل بن آدم
 وقد أخرج الفاكهي من طريق ابن الكلابي قال كان لعمر بن ربيعة رثى من الجن فأتاه فقال
 أجب أبا تمامه وأدخل بلامه ثم أتت سيف جده فسميها أصناماً معه ثم أورد هاتهما
 ولا تهب ثم ادع العرب إلى عبادتها فحبب قال فأتى عمرو ساحل جده فوجد بها وداً وسواها
 ويعقوب ويعقوب ونسرا وهي الأصنام التي عبدت على عهد نوح وادريس ثم إن الطوفان طردها
 هناك فسكن عليها الرمل فاستبأها عمرو وخرج بها إلى تهامة وحضر الموسم فدعا إلى عبادتها
 فأجيب وعمر بن ربيعة هو عمرو بن لحي كما تقدم (قوله) أما ودا فكانت لكلب بدومة الجندل قال
 ابن اسحق وكان لكلب بن زبرة بن قضاة (قلت) وبرة هو ابن تغلب بن عمران بن الخاف بن قضاة
 ودومة بضم الدال والجندل بفتح الجيم وسكون التون مدينة من الشام غربي العراق وود بفتح
 الواو وقرأها نافع وحده بضمها (وأما سوا فكانت لهذيل) زاد أبو عبيدة ابن مذكاة بن الياس
 ابن مضر وكانوا بقرب مكة وقال ابن اسحق كان سوا عباداً لهم يقال له رهاط بضم الراء
 وتخفيف الهاء من أرض الحجاز من جهة الساحل (قوله) أما يعقوب فكانت لمزاد ثم لبني عطيظ
 في هرسل قتادة فكانت لبني عطيظ بن مراد وهو عطيظ بن عبد الله بن ماجية بن مراد وروى
 الفاكهي من طريق ابن اسحق قال كانت أنعم من طي وجرش بن مدح اتخذوا يعقوب تلحش
 (قوله بالجرف) في رواية أبي ذر عن غير الكشميين بفتح الحاء وسكون الواو وله عن الكشميين
 الجرف بضم الجيم والراء وكذا في هرسل قتادة وللنسي بالجوف بجيم ثم واو ثم نون زاد غير أبي ذر
 عند سبأ (قوله) أما يعقوب فكانت لهمدان قال أبو عبيدة لهذا الحى من همدان ولما راد بن مدح
 وروى الفاكهي من طريق ابن اسحق قال كانت حنوان (٢) بطن من همدان اتخذوا يعقوب
 بارضهم (قوله) أما منس فكانت لجير لآل ذي الكلاع في هرسل قتادة لآل ذي الكلاع من جبر
 زاد الفاكهي من طريق ابن اسحق اتخذوا بارض جبر (قوله) ونسرا أسماء قوم صالحين من قوم
 نوح كذا لهم وسقط لفظ ونسرا لغير أبي ذر وهو أولى وزعم بعض الشراح أن قوله ونسرا غلط
 وكذا قرأت بخط الصدقي في هامش نسخة ثم قال هذا الشراح والصواب وهي (قلت) ووقع
 في رواية محمد بن ثور بغير قوله وأما منس فكانت لآل ذي الكلاع قال ويقال هذه أسماء قوم
 صالحين وهذا الوجه الكلاهم وصوابه وقال بعض الشراح محض ما قيل في هذه الأصنام قولان

(١) قوله ابن خالد في نسخة
 ابن محمد

أما ودا فكانت لكلب بدومة
 الجندل وأما سوا فكانت
 لهذيل وأما يعقوب فكانت
 لمزاد ثم لبني عطيظ بالجرف
 عند سبأ وأما يعقوب
 فكانت لهمدان وأما منس
 فكانت لجير لآل ذي
 الكلاع أسماء رجال
 صالحين من قوم نوح فلما
 هلكوا أوحى الشيطان إلى
 قومهم أن انصبوا إلى
 مجالسهم التي كانوا يجلسون
 أنصاباً وسموها بأسمائهم
 ففعلوا

(٢) قوله حنوان في بعض
 النسخ حيوان وعلى كل
 فهو محرف وحرره اه
 مصححه

أحدهما أنها كانت في قوم نوح والثاني أنها كانت أسما رجل صالحين إلى آخر القصة (قلت)
 بل مرجع ذلك إلى قول واحد وقصة الصالحين كانت مبتدأ عبادة قوم نوح هذه الأصنام ثم تبعهم
 من بعدهم على ذلك (قوله فلم تعبد حتى إذا هلك أولئك وتسخ العلم) كذا لهم ولا يذر
 والكشيهي وتسخ العلم أي علم تلك الصور بخصوصها وأخرج الفاكهي عن طريق عبيد الله
 ابن عبيد بن عمير قال أول ما حدثت الأصنام على عهد نوح وكانت الأبناء تبرأ بها فبات رجل
 منهم فخرج عليه فجعل لا يصبر عنه فاتخذ من الأعلى صورته فكما اشتاق إليه نظره ثم مات فقفل
 به كما فعل حتى تابعوا على ذلك فبات الآباء فقال الأبناء ما اتخذ آباءنا هذه إلا أنها كانت آلهتهم
 فقتلوا وها وحكي الواقدي قال كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويعقوب على
 صورة أسد ويعقوب على صورة فرس ونسر على صورة طائر وهذا شأن المشهور أنهم كانوا على
 صورة البشر وهو مقتضى ما تقدم من الآثار في سبب عبادتها والله أعلم

(قوله سورة قل أوحى)

كذا هم ويقال لها سورة الجن (قوله قال ابن عباس لبدا أعوانا) هو عند الترمذي في آخر
 حديث ابن عباس المذكور في هذا الباب ووصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
 عباس هكذا وقراءة الجمهور بكسر اللام وفتح الباء وهشام وحده بضم اللام وفتح الموحدة فالأولى
 جمع لبدة بكسر ثم تكون مخوفة وقرب واللدة واللبدة الشئ الملبد أي المتراب بعضه على بعض
 وبه سمي اللبد المعروف والمعنى كادت الجن يكونون عليه جماعات متراكبة حردجين عليه
 كاللبدة وأما التي بضم اللام فهي جمع لبدة بضم ثم تكون مثل غرفة وغرف والمعنى أنهم كانوا
 جمعا كثيرا كقوله تعالى ما لبدا أي كثيرا وروى عن أبي عمرو أيضا بضمين فقل هي جمع لبود
 مثل صبر وصبور وهو بناء بالغة وقرأ ابن حيصن بضم ثم تكون فكأنها مخففة من التي قبلها
 وقرأ الحذري بضم ثم فحة مشددة جمع لا بد كسجد وساجد وهذه القراءة كما هاراجعة إلى معنى
 واحد وهو أن الجن تراجوا على النبي صلى الله عليه وسلم لما سمعوا القرآن وهو المعتمد وروى
 عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال لما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم تلبدت الأنس والجن
 وحرصوا على أن يطفوا هذا النور الذي أنزل الله تعالى وهو في اللفظ واضح في القراءة المشهورة
 لكنه في المعنى مخالف (قوله بخسنا نقصا) ثبت هذا النسق وحده وتقدم في بدء الخلق (قوله عن
 أبي بشر) هو جعفر بن أبي وحشية (قوله انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا اختصره
 البخاري هنا وفي صفة الصلاة وأخرجه أبو نعيم في المستخرج عن الطبراني عن معاذ بن المشي
 عن مسدد شيخ البخاري فيه فزاد في أوله ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم
 انطلق إلى آخره وهكذا أخرجه مسلم عن شيبان بن فروخ عن أبي عوانة بالسند الذي أخرجه به
 البخاري فكان البخاري حذف هذه اللفظة عند الآن ابن مسعود أثبت أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قرأ على الجن فكان ذلك مقصدا على نفي ابن عباس وقد أشار إلى ذلك مسلم فأخرج عقب
 حديث ابن عباس هذا حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أتاني داعي الجن
 فأنطلقت معه فقرأت عليه القرآن ويمكن الجمع بالتعدد كما سيأتي (قوله في طائفة من أصحابه)

فلم تعبد حتى إذا هلك أولئك
 وتسخ العلم عبادت
 (سورة قل أوحى إلى)

قال ابن عباس لبدا أعوانا
 * حديثنا موسى بن اسمعيل
 * حديثنا أبو عوانة عن أبي
 بشر عن سعيد بن جبير عن
 ابن عباس قال انطلق رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في
 طائفة من أصحابه

٤٩٢١

م ت س

تحفة

٥٤٥٢

تقدم في أوائل المبعث في باب ذكر الجن ان ابن اسحق وابن سعد ذكر ان ذلك كان في ذى القعدة سنة عشر من المبعث لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى الطائف ثم رجع منها ويؤيده قوله في هذا الحديث ان الجن رأوه يصلي بأصحابه صلاة الفجر والصلاة المفروضة انما شرعت ليلة الاسراء والاسراء كان على الراجح قبل الهجرة بسنتين أو ثلاث فتكون القصة بعد الاسراء لكنه مشكل من جهة أخرى لان محصل ما في الصحيح كما تقدم في بدء الخلق وما ذكره ابن اسحق انه صلى الله عليه وسلم لما خرج الى الطائف لم يكن معه من أصحابه الا زيد بن حارثة وهنا قال انه انطلق في طائفة من أصحابه فلعلها كانت وجهة أخرى ويمكن الجمع بانه لما رجع لاقاه بعض أصحابه في اثناء الطريق فراققوه (قوله عامدين) أي قاصدين (قوله الى سوق عكاظ) بضم المهملة وتخفيف الكاف وآخره ظاهراً منجبة بالصرف وعدمه قال الليثاني الصرف لاهل الحجاز وعدمه لغة تميم وهو موسم معروف للعرب بل كان من أعظم مواسمهم وهو فحل في وادي بين مكة والطائف وهو الى الطائف أقرب بينهم عشرة أميال وهو وراء قرن المنازل بمرحلة من طريق صنعاء اليمن وقال البكري أول ما أحدث قبل الفيل بخمس عشرة سنة ولم تزل سوقاً الى سنة تسع وعشرين ومائة فخرج الخوارج الحرورية فنهجوها فتركت الى الآن وكانوا يقيمون به جميع شوال يتبايعون ويتماخرون وتشد الشعراء متجدد لهم وقد كثر ذلك في أشعارهم كقول حسان

سأشتران خييت لكم كلاماً * ينشر في الجامع من عكاظ

وكان المكان الذي يجتمع معون به منه يقال له الابتداء وكانت هناك صخور يطوفون حولها ثم يأتون مجتمة فيقيمون بها عشرين ليلة من ذى القعدة ثم يأتون ذا الحجاز وهو خلف عرفة فيقيمون به الى وقت الحج وقد تقدم في كتاب الحج شيء من هذا وقال ابن التين سوق عكاظ من اضافة الشيء الى نفسه كذا قال وعلى ما تقدم من ان السوق كانت تقام بمكان من عكاظ يقال له الابتداء لا يكون كذلك (قوله وقد حيل) بكسر الحاء المهملة وسكون التحتانية بعده لا أم أي حجز ومنع على البناء للمجهول (قوله بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب) بضمين جمع شهاب وظاهر هذا ان الحيلة توارس الشهب وقما في هذا الزمان المقدم ذكره والذي تضافرت به الاخبار ان ذلك وقع لهم من أول البعثة النبوية وهذا مما يؤيد تغاير زمن القصتين وأن مجيء الجن لاسماع القرآن كان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى الطائف بسنتين ولا يعكر على ذلك الا قوله في هذا الخبر انهم رأوه يصلي بأصحابه صلاة الفجر لانه يحتمل ان يكون ذلك قبل فرض الصلوات ليلة الاسراء فانه صلى الله عليه وسلم كان قبل الاسراء يصلي قطعاً وكذلك أصحابه ولو كان اختلاف هل افترض قبل الخمس شيء من الصلاة أم لا فيصح على هذا قول من قال ان الفرض أولاً كان صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها والحجة فيه قوله تعالى فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ونحوها من الآيات فيكون اطلاق صلاة الفجر في حديث الباب باعتبار الزمان لا لتكون احدى الخمس المفترضة ليلة الاسراء فتكون قصة الجن متقدمة من أول المبعث وهذا الموضع مما لم ينبه عليه أحد من وقف على كلامهم في شرح هذا الحديث وقد أخرج الترمذي والطبري حديث الباب بسياق سالم من الاشكال الذي ذكرته من طريق أبي اسحق السبيعي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت الجن تصعد الى السماء الدنيا فيتمتعون

عامدين الى سوق عكاظ
وقد حيل بين الشياطين
وبين خبر السماء وأرسلت
عليهم الشهب فرجعت
الشياطين فقالوا مالكم
قالوا حيل بيننا وبين خبر
السماء وأرسلت علينا
الشهب

الوحي فإذا سمعوا الكلمة زادوا فيها أضعافاً فالكلمة تكون حقاً وأما ما زادوا فيكون باطلاً فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم ولم تكن النجوم يرى بها قبل ذلك وأخرجه الطبري أيضاً وابن مردويه وغيرهما من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير موطولاً وأوله كان الجن مقاعد في السماء يستمعون الوحي الحديث فيمنعهم كذلك أذيعت النبي صلى الله عليه وسلم فدحرت الشياطين من السماء ورموا بالكواكب فجعل لا يصعد أحد منهم إلا احترق وفرغ أهل الأرض لما رأوا من الكواكب ولم تكن قبل ذلك فقالوا هلاك أهل السماء وكان أهل الطائف أول من تفتن لذلك فعمدوا إلى أموالهم فسيبوها وإلى عبيدهم فعتقوها فقال لهم رجل ويلكم لا تهلكوا أموالكم فإن معالكم من الكواكب التي تهمدون بها لم يسقط منها شيء فألقوها وقال ابليس حدث في الأرض حدث فأتى من كل أرض بترية فشمها فقال لترية تهامة ههنا حدث الحدث فصرف إليه نفر من الجن فهم الذين استمعوا القرآن وعند أبي داود في كتاب المبعث من طريق الشعبي أن الذي قال لأهل الطائف ما قال هو عبد الله بن عمرو وكان قد عصى فقال لهم لم لا تتجملوا وانظروا فإن كانت النجوم التي يرى بها هي التي تعرف فهو عند فناء الناس وإن كانت لا تعرف فهو من حدث فظنروا فإذا هي نجوم لا تعرف فلم يلبثوا أن سمعوا بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم وقد أخرجه الطبري من طريق السدي موطولاً وذكر ابن اسحق نحوه موطولاً بغير اسناد في مختصر ابن هشام زاد في رواية يونس بن بكير فساد سند ذلك عن يعقوب بن عتبة ابن المغيرة بن الاخنس أنه حدثه عن عبد الله بن عبد الله أنه حدثه أن رجلاً من ثقيف يقال له عمرو بن أمية كان من أدهى العرب وكان أول من فرغ لما رى بالنجوم من الناس فذكر نحوه وأخرجه ابن سعد من وجه آخر عن يعقوب بن عتبة قال أول العرب فرغ من رى النجوم ثقيف فأتوا عمرو بن أمية وذكر الزبير بن بكار في النسب نحوه بغير سياق ونسب القول المنسوب لعبد الله بن أبي ليلى لعتبة بن ربيعة فلعله ما تواردا على ذلك فهذه الأخبار تدل على أن القصة وقعت أول البعثة وهو المعتقد وقد استشكل عياض وتبعه القرطبي والنووي وغيرهما من حديث الباب موضعاً آخر ولم يتعرضوا لما ذكرته فقال عياض ظاهر الحديث أن الرمي بالشهاب لم يكن قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم لأنكار الشياطين له وطلبهم سبيبه ولهذا كانت الكهانة فاشية في العرب ومرجوعاً إليها حتى قطع سببها بأن حيل بين الشياطين وبين استراق السمع كما قال تعالى في هذه السورة وأنا أنزل السماء فوجدناهم ملأت حرساً شديداً وشهباً وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجده شهاباً رصداً وقوله تعالى أنهم عن السمع لم عزولون وقد جاءت أشهار العرب باستغراب رميها وإنكاره إذ لم يعمدوه قبل المبعث وكان ذلك أحد دلائل نبوته ويؤيده ما ذكر في الحديث من إنكار الشياطين قال وقال بعضهم لم تزل الشهب يرى بها منذ كانت الدنيا واحتجوا بما جاء في أشهار العرب من ذلك قال وهذا امرؤى عن ابن عباس والزهرى ورفع فيه ابن عباس حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الزهرى لمن اغترض عليه بقوله فمن يستمع الآن يجده شهاباً رصداً قال غلط أمرها وشهدت انتهي وهذا الحديث الذي أشار إليه أخرجه مسلم من طريق الزهرى عن عبيد الله عن ابن عباس عن رجال من الأنصار قالوا كآخذ النبي صلى الله عليه وسلم إذ رمى بجسم فاستنار فقال ما كنتم تقولون لهذا إذ رمى به في

الجاهلية الحديث وأخرجه عبد الرزاق عن معمر قال سئل الزهري عن النجوم أكان يرى بها
 في الجاهلية قال نعم ولكنه أذ جاء الإسلام غلظ وشدود هذا جمع حسن ويحتمل أن يكون المراد
 بقوله صلى الله عليه وسلم أذا رمى بها في الجاهلية أي جاهلية المخاطبين ولا يلزم أن يكون ذلك قبل
 المبعث فإن المخاطب بذلك الأنصار وكانوا قبل إسلامهم في جاهلية فأنهم لم يسلّموا إلا بعد المبعث
 بثلاث عشرة سنة وقال السهيلي لم يرل القذف بالنجوم قديما وهو موجود في أشعار قدماء الجاهلية
 كأوس بن حجر وبشر بن أبي حازم وغيرهما وقال القرطبي يجمع بأنهم لم تكن يرى بها قبل
 المبعث ربما يقطع الشياطين عن استراق السمع ولكن كانت ترى تارة ولا ترى أخرى وترى من
 جانب ولا ترى من جميع الجوانب ولعل الإشارة إلى ذلك بقوله تعالى ويقذفون من كل جانب
 دحورا انتهى ثم وجدت عن وهب بن منبه ما يرفع الأشكال ويجمع بين مختلف الأخبار
 قال كان إبليس يصعد إلى السموات كل حين يتقلب فيهن كيف شاء لا يمنع من ذلك أن يخرج آدم إلى أن
 رفع عيسى فحجب حينئذ من أربع سموات فلما بعث نبينا حجب من الثلاث فصارت يسترق السمع هو
 وجنوده ويقذفون بالكواكب ويؤيده ما روى الطبري من طريق القوفي عن ابن عباس قال
 لم تكن السماء تحرس في الفترة بين عيسى ومحمد فلما بعث محمد حرس حرسا شديدا ورجت
 الشياطين فأنكروا ذلك ومن طريق السدي قال إن السماء لم تكن تحرس إلا أن يكون في
 الأرض نبي أو دين ظاهر وكانت الشياطين قد اتخذت مقاعد يسمعون فيها ما يحدث فلما بعث محمد
 رجوا وقال الزين بن المنير ظاهر الخبر أن الشهاب لم تكن يرى بها وليس كذلك لما دل عليه حديث
 مسلم وأما قوله تعالى فمن يستمع الآن يجده شهابا رصدا فعناه أن الشهاب كانت ترى فتصيب تارة
 ولا تصيب أخرى وبعد البعثة أصابتهم إصابة مستمرة فوصفوها لذلك بالرصد لأن الذي يرصد
 الشيء لا يخطئه فيكون المتجسس ددوام الإصابة لأصلها وأما قول السهيلي لو أن الشهاب قد
 يخطئ الشيطان لم يتعرض له مرة أخرى فإجابته يجوز أن يقع التعرض مع تحقق الإصابة لرجاء
 اختطاف الكلمة والقائم قبل إصابة الشهاب ثم لا يبالى المختطف بالإصابة لما طبع عليه من الشر
 كما تقدم وأخرج العقيلي وابن منبه وغيرهما ذكره أبو عمر بغير سند من طريق أبي بصير
 ويقال بالتصغير بن مالك اللبني قال ذكرت عند النبي صلى الله عليه وسلم الكهانة فقلت
 نحن أول من عرف حراسة السماء ورحم الشياطين ومنعهم من استراق السمع عند قذف النجوم
 وذلك أنا اجتمعنا عند كاهن لنا يقال له خطر بن مالك وكان شيخا كبيرا قد أتت عليه مائة سنة
 ومائة سنة فقلنا يا خطر هل عندك علم من هذه النجوم التي يرى بها فأنافز غمامها وخفنا سوء
 عاقبتها الحديث وفيه فأنقض نجم عظيم من السماء فصرخ الكاهن رافعا صوته
 أصابه إصابة * خامر عذابه * أحرقه شهابه

الآيات وفي الخبر أنه قال أيضا

قد منع السمع عتاة الجان * بنقاب يتلف ذي سلطان * من أجل مبعوث عظيم الشأن

وفيه أنه قال

أرى لقومي ما أرى للنفسى * أن يتبعوا خير نبي الأنس

الحديث بطوله قال أبو عمر سنده ضعيف جدا ولولا فيه حكم لما ذكرته لكونه علم من أعلام

النبوة والاصول فان قيل اذا كان الرمي بها غلظا وشديدا بسبب نزول الوحي فيها لا ينقطع بانقطاع الوحي بموت النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نشاهدها الآن يرمى بها فالجواب يؤخذ من حديث الزهري المتقدم فقيه عند مسلم قالوا كنا نقول وله الليلة رجل عظيم ومات رجل عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانما لا ترمى لموت أحد ولا لحياته ولو يكن ربنا اذا قضى أمرا أخبر أهل السموات بعضهم ببعض حتى يباغ الخبر السماء الدنيا فيخطف الجن السمع فيقدفون به الى أوليائهم فيؤخذ من ذلك أن سبب التغليظ والحفظ لم يقطع لما يتجدد من الحوادث التي تلي بأمره الى الملائكة فان الشياطين مع شدة التغليظ عليهم في ذلك بعد المبعث لم يقطع طمعهم في استراق السمع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فكيف بما بعده وقد قال عمر لعيلان بن سلمة لما طلق نسائه اني أحب ان الشياطين فيما تسترق السمع سمعت يا بك سموت فالتفت اليك ذلك الحديث أخرجه عبد الرزاق وغيره فهذا ظاهر في ان استراقهم السمع استقر بعد النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا يقصدون استماع الشيء مما يحدث فلا يصلون الى ذلك الا ان اختطف أحدهم بحفة حركته خطفة فيتبعه الشهاب فان أصابه قبل ان يلقيه الاصحاب فانت والاسمعه وهاوتداولوها وهذا رد على قول السهيلي المتقدم ذكره (قوله قال ما حال بينكم وبين خبر السماء الا ما حدث) الذي قال لهم ذلك هو ابليس كما تقدم في رواية أبي اسحق المتقدمة قريبا (قوله فاضربوا مشارق الارض ومغاربها) أي سيروا فيها كلها ومنه قوله تعالى وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وفي رواية تافع بن جبيرة عن ابن عباس عند أحد ففسكو ذلك الى ابليس فبت جنوده فاذا هم بالنبي صلى الله عليه وسلم يصلي برحبة في نخلة (قوله فانطلق الذين توجعها) قيل كان هؤلاء المذكورون من الجن على دين اليهود ولهذا قالوا انزل من بعد موسى وأخرج ابن مردويه عن طريق عمر بن قيس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس انهم كانوا تسعة ومن طريق النضر بن عري عن عكرمة عن ابن عباس كانوا تسعة من أهل نصيبين وعند ابن أبي حاتم من طريق مجاهد نحوه لكن قال كانوا أربعة من نصيبين وثلاثة من حران وهم حسانوسا وشاصر وماضر والادريس ووردان والاحقب ونقل السهيلي في التعريف ان ابن زيد ذكر منهم خمسة شاصر وماضر ومنشى وناسي والاحقب قال وذكر يحيى بن سلام وغيره قصة عمرو بن جابر وقصة سرق وقصة زوبعة قال فان كانوا تسعة فالاحقب لقب أحدهم لانه واستدرك عليه ابن عسكرا ما تقدم عن مجاهد قال فاذا ضم اليهم عمرو وزوبعة وسرق وكان الاحقب لقبيا كانوا تسعة (قلت) هو مطابق الرواية عن عمر بن قيس المذكورة وقيل روي ابن مردويه أيضا من طريق الحكم بن أبيان عن عكرمة عن ابن عباس كانوا اثني عشر القام من جزيرة الموصل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لابن مسعود انظرنى حتى آتيت وخط عليه خطا الحديث والجمع بين الروايتين تعدد القصة فان الذين جاؤا أولا كان سبب مجيئهم ما ذكر في الحديث من ارسال الشهب وسبب مجيئ الذين في قصة ابن مسعود انهم جاؤا القصد الاسلام وسماع القرآن والسؤال عن أحكام الدين وقد بينت ذلك في أوائل المبعث في الكلام على حديث أبي هريرة وهو من أقوى الأدلة على تعدد القصة فان أباه رية انما أسلم بعد الهجرة والقصة الاولى كانت عقب المبعث ولعل من ذكر في القصص المفرقة كانوا ممن وفد بعد لانه ليس في كل قصة منها الا انه كان ممن وفد وقد ثبت تعدد وفودهم وتقدم في بدء

قال ما حال بينكم وبين
خبر السماء الا ما حدث
فاضربوا مشارق الارض
ومغاربها فانظروا ما هذا
الامر الذي حدث فانطلقوا
فاضربوا مشارق الارض
ومغاربها ينظرون ما هذا
الامر الذي حال بينهم وبين
خبر السماء قال فانطلق
الذين توجعوا

الخلق كثير مما يتعلق بأحكام الجن والله المستعان (قوله نخوتهامة) بكسر الهمزة اسم لكل مكان غير عال من بلاد الحجاز سميت بذلك لشدة حرها اشتقاقا من الهم بفتحين وهو شدة الحر وسكون الريح وقيل من تهم الشيء إذا تغير قبل لها ذلك لتغير هواها قال البكري حدها من جهة الشرق ذات عرق ومن قبل الحجاز السرج بفتح المهملة وسكون الراء بعدها جيم قرية من عمل الفرع بينها وبين المدينة اثنان وسبعون ميلا (قوله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية أبي اسحق فانطلقوا فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وهو عامد) كذا هنا وتقدم في صفة الصلاة بالنظر عامدين ونصب على الحال من فعل النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه أو ذكر بلفظ الجمع تعظيمه وهو أظهر لما سببه الرواية التي هنا (قوله بخلة) بفتح النون وسكون المعجمة موضع بين مكة والطائف قال البكري على ليلة من مكة وهي التي ينسب إليها بطن نخيل ووقع في رواية مسلم بخيل بلا هاء والصواب اثباتها (قوله يصلي بأصحابه صلاة الفجر) لم يختلف على ابن عباس في ذلك ووقع في رواية عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال قال الزبير أو ابن الزبير كان ذلك بخلة والنبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال قال الزبير قد كذا أو يكونون عليه لبدا وكذا أخرجه ابن أبي حاتم وهذا منقطع والاول أصح (قوله تسمعهوا) أي قصدوا لسماع القرآن وأصغوا إليه (قوله فهناك) هو ظرف مكان والعامل فيه قالوا وفي رواية فقالوا والعامل فيه رجعوا (قوله رجعوا إلى قومهم فقالوا يا قومنا اناس معنا قرآننا عجبناهم به وإن نشر لنا أحدنا وأنزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن وانما أوحى إليه قول الجن

نخوتهامة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلة وهو عامد إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن تسمعهوا فقالوا هذا الذي حال بينكم وبين خير السماء فهناك رجعوا إلى قومهم فقالوا يا قومنا اناس معنا قرآننا عجبناهم به وإن نشر لنا أحدنا وأنزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن وانما أوحى إليه قول الجن

الخلق كثير مما يتعلق بأحكام الجن والله المستعان (قوله نخوتهامة) بكسر الهمزة اسم لكل مكان غير عال من بلاد الحجاز سميت بذلك لشدة حرها اشتقاقا من الهم بفتحين وهو شدة الحر وسكون الريح وقيل من تهم الشيء إذا تغير قبل لها ذلك لتغير هواها قال البكري حدها من جهة الشرق ذات عرق ومن قبل الحجاز السرج بفتح المهملة وسكون الراء بعدها جيم قرية من عمل الفرع بينها وبين المدينة اثنان وسبعون ميلا (قوله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية أبي اسحق فانطلقوا فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وهو عامد) كذا هنا وتقدم في صفة الصلاة بالنظر عامدين ونصب على الحال من فعل النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه أو ذكر بلفظ الجمع تعظيمه وهو أظهر لما سببه الرواية التي هنا (قوله بخلة) بفتح النون وسكون المعجمة موضع بين مكة والطائف قال البكري على ليلة من مكة وهي التي ينسب إليها بطن نخيل ووقع في رواية مسلم بخيل بلا هاء والصواب اثباتها (قوله يصلي بأصحابه صلاة الفجر) لم يختلف على ابن عباس في ذلك ووقع في رواية عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال قال الزبير أو ابن الزبير كان ذلك بخلة والنبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال قال الزبير قد كذا أو يكونون عليه لبدا وكذا أخرجه ابن أبي حاتم وهذا منقطع والاول أصح (قوله تسمعهوا) أي قصدوا لسماع القرآن وأصغوا إليه (قوله فهناك) هو ظرف مكان والعامل فيه قالوا وفي رواية فقالوا والعامل فيه رجعوا (قوله رجعوا إلى قومهم فقالوا يا قومنا اناس معنا قرآننا عجبناهم به وإن نشر لنا أحدنا وأنزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن وانما أوحى إليه قول الجن

* (قوله سورة المزمل والمدثر) *

كذا لا يذر واقصر الباقون على المزمل وهو أولى لأنه أفرد المدثر بعد الترجمة والمزمل بالتشديد أصله المتزمل فأدغمت التاء في الزاي وقد جاءت قراءة أبي بن كعب على الأصل (قوله وقال مجاهد وتبتل أخلص) وصله الفرابي وغيره وقد تقدم في كتاب قيام الليل (قوله وقال الحسن أنكالا قيودا) وصله عبد بن حميد والطبري من طريق الحسن البصري وقال أبو عبيدة الانكال واحد هانكل بكسر النون وهو القيد وهذا هو المشهور وقيل النكل الغل (قوله منقطر به منقلا به) وصله عبد بن حميد من وجه آخر عن الحسن البصري في قوله السماء منقطر به قال منقلا به يوم القيامة وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريقه بلفظ منقلا موقرة وابن أبي حاتم من طريق أخرى عن مجاهد منقطر به تنقطر من ثقل ربه تعالى وعلى هذا فالضمير لله ويحتمل أن يكون الضمير ليوم القيامة وقال أبو عبيدة أعاد الضمير مكررا لأن مجاز السماء مجاز السقف يريد قوله منقطر ويحتمل أن يكون على حذف والتقدير شيء منقطر (قوله وقال ابن عباس كنيبامه لا الرمل السائل) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس ولفظه المهمل إذا أخذت منه شيئا يتبعك آخره والكثيب الرمل وقال الفراء الكثيب الرمل والمهمل الذي تحرك أسفله فينهال عليك أعلاه (قوله ويلا شديدا) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وقال أبو عبيدة مثله * (تبيسه) لم يورد المصنف في سورة المزمل حديثا مرفوعا وقد أخرج مسلم حديث سعد بن هشام عن عائشة فيما يتعلق منها بقيام الليل وقولها فيه فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضته ويمكن أن يدخل في قوله تعالى في آخرها وما تقدموا لأنفسكم حديث ابن مسعود أنما مال أحدكم ما قدم وماله وارثه ما أخر وسيأتي في الرقاق

* (قوله سورة المدثر) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسلة لغير أبي ذر قرأ أبي بن كعب بإثبات المثناة المفتوحة بغير ادغام كما تقدم في المتزمل وقرأ عكرمة فيهما بتخفيف الزاي والذال اسم فاعل (قوله قال ابن عباس عسير شديد) وصله ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس به (قوله قصورة ركز الناس وأصواتهم) وصله سفيان بن عيينة في تفسيره عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى فرت من قصورة قال هو ركز الناس قال سفيان يعني حدهم وأصواتهم (قوله وكل شديد قصورة) زاد التنسي في وقصور وسيأتي القول فيه مبسوطا (قوله وقال أبو هريرة القصورة قصور الاسد الر كز الصوت) سقط قوله الر كز الصوت لغير أبي ذر وقد وصله عبد بن حميد من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال كان أبو هريرة إذا قرأ كأنهم حرم مستنفرة فرت من قصورة قال الاسد وهذا منقطع بين زيد وأبي هريرة وقد أخرجه من وجهين آخرين عن زيد بن أسلم عن ابن سبيلان عن أبي هريرة وهو متصل ومن هذا الوجه أخرجه البزار وجاء عن ابن عباس أنه بالحشية أخرجه ابن جرير من طريق يوسف بن مهران عنه قال القصورة الاسد بالعربية وبالفارسية شير وبالحشية قصورة

تغ

٢٤٩/٤

٢٥٠/٤

* (سورة المزمل والمدثر)

وقال مجاهد وتبتل أخلص
وقال الحسن أنكالا قيودا
منقطر به منقلا به وقال ابن
عباس كنيبامه لا الرمل
السائل ويلا شديدا

* (سورة المدثر)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)
قال ابن عباس عسير شديد
قصورة ركز الناس
وأصواتهم وكل شديد قصورة
وقال أبو هريرة القصورة
قصور الاسد الر كز الصوت

تغ

٢٥١/٤

مستنفرة نافرة مدعورة * حدثني يحيى حدثنا وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن قال يا أيها المدثر قلت يقولون اقرأ باسم ربك الذي خلق فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن ذلك وقت له مثل الذي قلت فقال (٥٢٠) جابر لأحدثك إلا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء فلما

وأخرج القراء من طريق عكرمة أنه قيل له القسورة بالحشية الأسد فقال القسورة الرماة والأسد بالحشية عنبسة وأخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس وتفسيره بالرماة أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي حاتم والحاكم من حديث أبي موسى الأشعري وسعيد بن منصور عن طريق ابن أبي حنزة قلت لابن عباس القسورة الأسد قال ما علمه بلغة أحد من العرب هم عصب الرجال (قوله) مستنفرة نافرة مدعورة قال أبو عبيدة في قوله تعالى كأنهم جر مستنفرة أي مدعورة ومستنفرة نافرة يريدان لهما معنيين وهما على القراءتين فقد قرأها الجمهور بفتح الفاء وقرأها عاصم والاعمش بكسرها (قوله) حدثني يحيى هو ابن موسى البلخي أو ابن جعفر (قوله) عن علي بن المبارك (قوله) هو الهنائي بضم ثم نون خفيفة ومد بصري ثقة مشهور ما بينه وبين عبد الله بن المبارك المشهور قرابة (قوله) حدثني محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وغيره هو أبو داود الطيالسي أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق أبي عروبة حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وأبو داود قال لا حدثنا حرب بن شداد به (قوله) عن أبي سلمة كذا قال أكثر الرواة عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة وقال شيبان بن عبد الرحمن عن يحيى عن إبراهيم بن عبد الله ابن قارظ عن جابر أخرجه النسائي من طريق آدم بن أبي إياس عن شيبان وهكذا ذكره البخاري في التاريخ عن آدم ورواه سعد بن حنص عن شيبان كرواية الجماعة وهو المحفوظ (قوله) مثل حديث عثمان بن عمر عن علي بن المبارك لم يخرج البخاري رواية عثمان بن عمر التي أحال رواية حرب بن شداد عليها وهي عند محمد بن بشار شيخ البخاري فيه أخرجه أبو عروبة في كتاب الاوائل قال حدثنا محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر أن أبا علي بن المبارك وهكذا أخرجه مسلم والحسن بن سفيان جميعا عن أبي موسى محمد بن المثني عن عثمان بن عمر (قوله) يا

نبت أنه أقرأ باسم ربك الذي خلق فقال لا أخبرك إلا بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاورت في حراء فلما قضيت جوارى هبطت فاستبطنت الوادي فنوديت فنظرت أمامي وخلقني وعن يميني وعن شمالي فإذا هو جالس على عرش بين السماء والأرض فأنت خديجة فقلت دثروني وصبووا علي ما باردا أو أنزل علي يا أيها المدثر فقم فأندروا ربك فكبر

قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ونظرت أمامي فلم أر شيئا ونظرت خلفي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فرأيت شيئا فأنت خديجة فقلت دثروني وصبووا علي ما باردا قال قد دثروني وصبووا علي ماء بارد فقلت يا أيها المدثر قم فأندروا ربك فكبر * (قوله) قم فأندروا * حدثني محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وغيره قال حدثنا حرب بن شداد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء مثل حديث عثمان بن عمر عن علي بن المبارك * (باب) قوله وربك فكبر * حدثنا اسحق بن منصور حدثنا عبد الصمد حدثنا حرب حدثنا يحيى قال سألت أبا سلمة أي القرآن أنزل أول فقال يا أيها المدثر فقلت أنبت أنه أقرأ باسم ربك الذي خلق فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله أي القرآن أنزل أول فقال يا أيها المدثر فقلت

(باب وثيا بك فطهر) حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب (٥٢١) وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا

ان تكون الاولية في نزول يا أيها المدثر بقية السبب أي هي أول ما نزل من القرآن بسبب متقدم وهو ما وقع من التذثر الناشئ عن الرعب وأما اقرأ فترت ابتداء بغير سبب متقدم ولا يخفى بعدها الاحتمال وفي أول سورة نزلت قول آخر نقل عن عطاء الخراساني قال المزمّل نزلت قبل المدثر وعطاء ضعيف ورأيت منه معضلة لانه لم يثبت لقاؤه لصحابي معين وظاهر الاحاديث الصحيحة تأخر المزمّل لان فيه اذكركم قيام الليل وغير ذلك مما تراخى عن ابتداء نزول الوحي بخلاف المدثر فان فيها قم فأنذرو عن مجاهد أول سورة نزلت والقلم وأول سورة نزلت بعد الهجرة وويل للمطففين والمشكل من رواية يحيى بن أبي كثير قوله جاورت بحراء شهرًا فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت الوادي فنوديت إلى ان قال فرفعت رأسي فاذا هو على العرش في الهوا يعني جبريل فأنيت خديجة فقلت دثر وني وزيل الاشكال أحد أمرين إما أن يكون سقط على يحيى بن أبي كثير وشيخه من القصة يحيى بن جبريل بجرا باقرا باسم ربك وسائر ما ذكرته عائشة وأما أن يكون جاور صلى الله عليه وسلم بجرا شهرًا آخر فقد تقدم ان في مرسل عبيد بن عمير عند البيهقي أنه كان يجاور في كل سنة شهرًا وهو رمضان وكان ذلك في مدة فترة الوحي فعاد اليه جبريل بعد انقضاء جواره (قوله جئت) يأتي ضبطه في سورة اقرأ ان شاء الله تعالى (قوله وثيا بك فطهر) ذكر فيه حديث جابر المذكور لكن من رواية الزهري عن أبي سلمة وأورده بإسنادين من طريق عقيل ومعمر وساقه على لفظ معمر وساق لفظ عقيل في الباب الذي يليه ووقع في آخر الحديث وثيا بك فطهر والرجز فاهجر قبل أن تفرض الصلاة وكأنه أشار بقوله قبل أن تفرض الصلاة إلى أن تطهير الثياب كان مأثورًا به قبل أن تفرض الصلاة وأخرج ابن المنذر من طريق محمد بن سيرين قال اغسلها بالماء وعلى هذا جله ابن عباس فيما أخرجه ابن أبي حاتم وأخرج من وجه آخر عنه قال فطهر من الأثم ومن طريق عن قتادة والسجعي وغيرهما نحوه ومن وجه ثالث عن ابن عباس قال لا تلبسها على غدارة ولا خفرة ومن طريق طاوس قال شمر ومن طريق منصور قال وعن مجاهد مثله قال أصلح عمالك وأخرجه سعيد بن منصور أيضًا من طريق منصور عن مجاهد وأخرجه ابن أبي شيبة من طريق منصور عن أبي رزين مثله وأخرج ابن المنذر من طريق الحسن قال خلقك فحسنته وقال الشافعي رحمه الله قيل في قوله وثيا بك فطهر صل في ثياب طاهرة وقيل غير ذلك والاول أشبه انتهى ويؤيده ما أخرجه ابن المنذر في سبب نزولها من طريق يزيد بن مرثد قال ألقى على رسول الله صلى الله عليه وسلم سلي جزور فترت ويجوز أن يكون المراد جميع ذلك (قوله والرجز فاهجر يقال الرجز والرجس العذاب) هو قول أبي عبيدة وقد تقدم في الذي قبله ان الرجز الاوثان وهو تفسير معنى أي اهجر أسباب الرجز أي العذاب وهي الاوثان وقال الكرماني فسر المفرد بالجمع لانه اسم جنس وبين ما في سياق رواية الباب ان تفسيرها بالاوثان من قول أبي سلمة وعند ابن مردويه من طريق محمد بن كثير عن معمر عن الزهري في هذا الحديث والرجز بضم الراء وهي قراءة حفص عن عاصم قال أبو عبيدة هـ ماعني ويروى عن مجاهد والحسن بالضم اسم الصنم وبالكسر اسم العذاب

(قوله سورة القيامة)

تقدم الكلام على لا أقسم في آخر سورة الحجر وان الجمهور على ان لازادة والتقدير أقسم وقيل هي

(٦٦ - فتح الباري ثامن) الاوثان ثم حي الوحي وتناجى *(سورة القيامة)* وقوله لا تحرك به لسانك لتجبل به

عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري فأخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو تحفة يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه فينبأ أنا مشي اذ سمعت صوتًا من السماء فرفعت رأسي فاذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والارض فجئت منه ربعا فرجعت فقلت زملوني زملوني فذروني فانزل الله تعالى يا أيها المدثر إلى والرجز فاهجر قبل أن تفرض الصلاة وهي الاوثان *(باب والرجز فاهجر)* يقال الرجز والرجس العذاب * حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب سمعت أبا سلمة قال أخبرني جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي فينبأ أنا مشي اذ سمعت صوتًا من السماء فرفعت بصري قبل السماء فاذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد على كرسي بين السماء والارض فجئت منه حتى هويت إلى الارض فجئت أهلي فقلت زملوني زملوني فزملوني فانزل الله تعالى يا أيها المدثر قم فأنذر إلى قوله فاهجر قال أبو سلمة والرجز

حرف تنبيه مثل الاومنه قول الشاعر

لا وأبيك ابنة العاصي لا يدعي القوم الى أقر

وقوله لا تحرك به لسانك لتعجل به لم يختلف السلف ان المخاطب بذلك النبي صلى الله عليه وسلم في شأن نزول الوحي كما دل عليه حديث الباب وحكي الفخر الرازي ان القفال جوز انهم انزلت في الانسان المذكور قبل ذلك في قوله تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر قال يعرض عليه كتابه فيقال اقرأ كتابك فاذا أخذ في القراءة تلجج خوفا فأسرع في القراءة فيقال لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جعه أي أن نجتمع عليك وان يقرأ عليك فاذا قرأناه عليك فاتبع قرآنه بالاقرار بانك فعلت ثم ان علينا بيان أمر الانسان وما يتعلق بعقبه قال وهذا وجه حسن ليس في العقل ما يدفعه وان كانت الآثار غير واردة فيه والحامل على ذلك عسر بيان المناسبة بين هذه الآية وما قبلها من أحوال القيامة حتى زعم بعض الرافضة انه سقط من السورة شيء وهي من جملة دعاويهم الباطلة وقد ذكر الأئمة لها مناسبات منها انه سبحانه وتعالى لما ذكر القيامة وكان من شأن من يقصر عن العمل لها حب العاجلة وكان من أصل الدين ان المبادرة الى أفعال الخير مطلوبة فنبه على انه قد يعترض على هذا المطلوب ما هو أجل منه وهو الاصفاء الى الوحي وتفهم ما يراد منه والتشاغل بالحفظ قد يصدر عن ذلك فأمر أن لا يبادر الى التحفظ لان تحفيظه مضمون على ربه وليصغ الى ما يراد عليه الى أن يتقضى فيتبع ما شئت عليه ثم لما انقضت الجملة المعترضة رجع الكلام الى ما يتعلق بالانسان المبدأ بذكره ومن هو من جنسه فقال كلا وهي كلمة ردع كأنه قال بل أنتم يا بني آدم اكونكم خلقتم من عجل تعجلون في كل شيء ومن ثم يحبون العاجلة وهذا على قراءة تحبون بالثناة وهي قراءة الجمهور وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بياء الغيبة جلا على لفظ الانسان لان المراد به الجنس ومنها ان عادة القرآن اذا ذكر الكتاب المشتمل على عمل العبد حيث يعرض يوم القيامة أردفه بذكر الكتاب المشتمل على الاحكام الدينية في الدنيا التي تنشأ عنها المحاسبة عملا وتركا كما قال في الكهف ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه الى ان قال ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل وكان الانسان أكثر شيء جدلا وقال تعالى في سمعان فن أوتى كتابه بيمينه فأولئك يقرءون كتابهم الى ان قال ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن الآية وقال في طه يوم ينفتح في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا الى ان قال فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه وقل رب زدني علما ومنها ان أول السورة لما نزل الى قوله ولولا اني معاذيره صادف أنه صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة بادر الى تحفيظ الذي نزل وحرك به لسانه من عجلته خشية من تفلته فنزلت لا تحرك به لسانك الى قوله ثم ان علينا بيانه ثم عاد الكلام الى تكمله ما ابتدأ به قال الفخر الرازي ونحوه ما ألقي المدرس على الطالب مثلامسئلة فتشاغل الطالب بشي عرض له فقال له الق الى بالك وتفهم ما أقول ثم كل المسئلة فن لا يعرف السبب يقول ليس هذا الكلام مناسباً للمسئلة بخلاف من عرف ذلك ومنها ان النفس لما تقدم ذكرها في أول السورة عدل الى ذكر نفس المصطفى كانه قيل هذا شأن النفوس وأنت يا محمد نفسك أشرف النفوس فلما أخذ بكمل الاحوال ومنها مناسبات أخرى ذكرها الفخر الرازي لا طائل فيها مع انها لا تخلو عن تعسف (قوله وقال ابن عباس ليفجرا أممه سوف أتوب سوف أعمل) وصله

وقال ابن عباس ليفجرا
أمامه سوف أتوب سوف
أعمل

تغ

٢٥٤/٤

لاوزر لاحصن سدى هملا

حدثنا الحمدي حدثنا
سفيان حدثنا موسى بن
أبي عائشة وكان ثقة عن
سعيد بن جبيرة عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال
كان النبي صلى الله عليه
وسلم اذا نزل عليه الوحي حرك
به لسانه ووصف سفيان
يريد أن يحفظه فأمر الله
لا تحرك به لسانك لتجمل به
(باب ان علينا جمعه وقرآنه)
* حدثنا عبيد الله بن
موسى عن اسرائيل عن
موسى بن أبي عائشة أنه سأل
سعيد بن جبيرة عن قوله
تعالى لا تحرك به لسانك قال
وقال ابن عباس كان يحرك
شفتيه اذا نزل عليه فقبل
له لا تحرك به لسانك يخشى
أن يتقلت منه ان علينا
جمعه أن نجمعه في صدره
وقرآنه أن تقرأه فاذا قرأناه
يقول أنزل عليه فاتبع قرآنه
ثم ان علينا بيانه أن نبينه على
لسانك * (باب فاذا قرأناه
فاتبع قرآنه) قال ابن عباس
قرأناه بيناه فاتبع اعمل به
* حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا جرير عن موسى بن
أبي عائشة عن سعيد بن
جبيرة عن ابن عباس في قوله
لا تحرك به لسانك لتجمل به
قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا نزل جبريل
عليه بالوحي وكان يحرك به لسانه وشفتيه فيشتد عليه وكان يعرف منه

الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله بل يريد الانسان ليفجرا أمامه يعني الامل يقول
أعمل ثم أتوب ووصله القرطبي والحاكم وابن جبيرة عن مجاهد قال يقول سوف أتوب ولابن أبي حاتم
من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال هو الكافر يكذب بالحساب ويفجرا أمامه أي يدوم
على فجوره بغير توبة (قوله لاوزر لاحصن) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس لكن قال حرز بكسر المهملة وسكون الراء بعد هازاي ومن طريق العوفي عن ابن عباس
قال لاحصن ولا ملجأ ولا ابن أبي حاتم من طريق السدي عن ابي سعيد عن ابن مسعود في قوله لاوزر
قال لاحصن ومن طريق أبي رجاء عن الحسن قال كان الرجل يكون في ماشيته فتأتيه الخيل
بغتة فيقول له صاحبه الوزر الوزر أي اقصد الجبل فتحصن به وقال أبو عبيدة الوزر الملجأ (قوله
سدى هملا) وقع هذا مقدم على ما قبله لغير أبي ذر وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة
عن ابن عباس به وقال أبو عبيدة في قوله سدى أي لا ينهي ولا يؤمر قالوا أسديت حاجتي أي
أهملتها (قوله حدثنا موسى بن أبي عائشة وكان ثقة) هو مقول ابن عيينة وهو تابعي صغير كوفي
من موالي آل جعدة بن هيرة يكنى أبا الحسن واسم أبيه لا يعرف ومدار هذا الحديث عليه وقد
تابعه عمرو بن دينار عن سعيد بن جبيرة وهو من رواية ابن عيينة أيضا عنه في أصحاب ابن عيينة
من وصله بنكر ابن عباس فيهم منهم أبو كريب عند الطبري ومنهم من أرسله منهم سعيد بن منصور
(قوله حرك به لسانه ووصف سفيان يريد أن يحفظه) في رواية سعيد بن منصور وحرك سفيان
شفتيه وفي رواية أبي كريب تجمل يريد حفظه فنزلت (قوله فأمر الله لا تحرك به لسانك لتجمل به)
الى هنا رواية أبي ذر وزاد غيره الآية التي بعدها وزاد سعيد بن منصور في روايته في آخر الحديث
وكان لا يعرف ختم السورة حتى تنزل بسم الله الرحمن الرحيم (قوله يا) ان علينا
جمعه وقرآنه ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور من رواية اسرائيل عن موسى بن أبي عائشة أتم
من رواية ابن عيينة وقد استقر به الاسماعيلي فقال كذا أخرجه عن عبيد الله بن موسى ثم أخرجه
هو من طريق أخرى عن عبيد الله المذكور بلفظ لا تحرك به لسانك قال كان يحرك به لسانه
خفاة ان يتقلت عنه فيجتمل ان يكون ما بعده هذا من قوله ان علينا جمعه الى آخره معلقا عن ابن
عباس بغير هذا الاسناد وسيأتي الحديث في الباب الذي بعده أتم سياقا (قوله فاذا قرأناه فاتبع
قرآنه قال ابن عباس قرأناه بيناه فاتبع اعمل به) هذا التفسير رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
أخرجه ابن أبي حاتم وسيأتي في الباب عن ابن عباس تفسيره بشي آخر (قوله اذا نزل جبريل عليه)
في رواية أبي عوانة عن موسى بن أبي عائشة كما تقدم في بدء الوحي كان يعالج من التنزيل شدة وهذه
الجملة توطئة لبيان السبب في النزول وكانت الشدة تحصل له عند نزول الوحي لنقل القول كما تقدم
في بدء الوحي من حديث عائشة وتقدم من حديثها في قصة الافك فأخذ ما كان يأخذه من البراءة
وفي حديثها في بدء الوحي أيضا وهو أشده على لانه يقتضي الشدة في الحالتين المذكورتين لكن
احدهما أشد من الاخرى (قوله وكان يحرك به لسانه وشفتيه) اقتصر أبو عوانة على
ذكر الشفتين وكذلك اسرائيل واقتصر سفيان على ذكر اللسان والجميع مراد اما لان التحريكين
متلازمان غالبا والمراد يحرك به المشتمل على الشفتين واللسان لكن لما كان اللسان هو الاصل في
النطق اقتصر في الآية عليه (قوله فيشتد عليه) ظاهر هذا السياق ان السبب في المبادرة حصول

فأنزل الله الآية التي في
لأقسم بيوم القيامة لا تحرك
به لسانك لتعجل به ان علينا
جمعه وقرأته قال علينا ان
نجمعه في صدرك وقرأته
فاذا قرأناه فاتبع قرآنه فاذا
أترناه فاستمع ثم ان علينا
بإياته علينا ان ننبئه بلسانك
قال فكان اذا أتاه جبريل
أطرق فاذا ذهب قرأه كما
وعده الله أولى لك فأولى
نوعه

المشقة التي يجدها عند النزول فكان يتعجل بأخذه لتزول المشقة سر يعاوبين في رواية اسراييل
ان ذلك كان خشية ان ينساه حيث قال فقل له لا تحرك به لسانك تخشى ان ينقلات وأخرج ابن
أبي حاتم من طريق أبي رجاء عن الحسن كان يحرك به لسانه يبد كره فقل له اناس يحفظه عليك
وللطبري من طريق الشعبي كان اذ نزل عليه يحل يسكلم به من حبه اياه وظاهره انه كان يتكلم
بما يلقي اليه منه أو لا فاولا من شدة حبه اياه فامر أن يتأني الى أن ينقضي النزول ولا بعد في تعدد
السبب ووقع في رواية أبي عوانة قال ابن عباس فانما أحركهما كما كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يحركهما وقال سعيد أنما أحركهما كما رأيت ابن عباس يحركهما فاطلق في خبر ابن عباس
وقيد بالرؤية في خبر سعيد لان ابن عباس لم ير النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحال لان الظاهر
أن ذلك كان في عهد المبعث النبوي ولم يكن ابن عباس ولد حينئذ ولكن لا مانع ان يخبر النبي صلى
الله عليه وسلم بذلك بعد فراه ابن عباس حينئذ وقد ورد ذلك صريحا عند أبي داود الطيالسي في
مسنده عن أبي عوانة بسنده بلفظ قال ابن عباس فانما أحرك لك شفقي كما رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأفادت هذه الرواية ابراز الضمير في رواية البخاري حيث قال فيها فانما أحركهما
ولم يتقدم للشفقين ذكر فعلنا ان ذلك من تصرف الرواة (قوله فأنزل الله) أي بسبب ذلك واحتج
بهذا من جواز اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم وجوز الفخر الرازي ان يكون أدن له في الاستعجال
الى وقت ورود النهي عن ذلك فلا يلزم وقوع الاجتهاد في ذلك والضمير في به عائد على القرآن وان لم
يجرله ذكر لكن القرآن يرشد اليه بل دل عليه سياق الآية (قوله علينا ان نجمله في صدرك)
كذا فسر ابن عباس وعبد الرزاق عن معمر عن قتادة تفسيره بالحفظ ووقع في رواية أبي
عوانة جمعه لك في صدرك ورواية جبريل أوضح وأخرج الطبري عن قتادة ان معنى جمعه تأليفه
(قوله وقرأته) زاد في رواية اسراييل ان تقرأه أي أتت ووقع في رواية الطبري وتقرأه بعد
(قوله فاذا قرأناه) أي قرأه عليك الملك (فاتبع قرآنه فاذا أترناه فاستمع) هذا تأويل آخر لابن
عباس غير المنقول عنه في الترجمة وقد وقع في رواية ابن عيينة مثل رواية جبريل وفي رواية
اسراييل نحو ذلك وفي رواية أبي عوانة فاستمع وأنصت ولا شك ان الاستماع أخص من الانصات
لان الاستماع الاصغاء والانصات السكوت ولا يلزم من السكوت الاصغاء وهو مثل قوله تعالى
فاستمعوا له وأنصتوا والحاصل ان لابن عباس في تأويل قوله تعالى أترناه وفي قوله فاستمع قولين
وعند الطبري من طريق قتادة في قوله استمع اتباع حلاله واحتجب حرامه ويؤيد ما وقع في حديث
الباب قوله في آخر الحديث فكان اذا أتاه جبريل أطرق فاذا ذهب قرأه والضمير في قوله فاتبع
قرآنه لجبريل والتقدير فاذا انتهت قراءة جبريل فاقرا أنت (قوله ثم ان علينا بإياته ان ننبئه
بلسانك) في رواية اسراييل على لسانك وفي رواية أبي عوانة ان تقرأه وهي بمنزلة فوقانية واستدل
به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب كما هو مذهب الجمهور من أهل السنة ونص عليه
الشافعي لما تقتضيه ثم من التراخي وأول من استدلل لذلك بهذه الآية القاضي أبو بكر بن الطيب
وتبعوه وهذا لا يتم الا على تأويل البيان ببيان المعنى والا فاذاجل على ان المراد استمرار حفظه له
وظهوره على لسانه فلا قال الأمدى يجوز أن يراد بالبيان الاظهار لا بيان الجمل يقال بان
الكوكب اذا ظهر قال ويؤيد ذلك ان المراد جميع القرآن والجمل انما هو بعضه ولا اختصاص

لبعضه بالامر المذكور دون بعض وقال أبو الحسين البصري يجوز أن يراد البيان التفصيلي ولا يلزم منه جواز تأخير البيان الاجمالي فلا يتم الاستدلال وتعقب باحتمال ارادة المعنيين الاظهار والتفصيل وغير ذلك لان قوله بيانه جنس مضاف فيم جميع اصنافه من اظهاره وتبيين أحكامه وما يتعلق به من تخصيص وتقييد ونسخ وغير ذلك وقد تقدم كثير من مباحث هذا الحديث في بدء الوحي وأعيد بعضه هنا استطرادا

(قوله سورة هل أتى على الانسان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ثبتت البسملة لاني ذر (قوله يقال معناه أتى على الانسان وهل يكون سجدا وتكون خبرا وهذا من الخبر) كذا لا اكثر وفي بعض النسخ وقال يحيى وهو صواب لانه قول يحيى بن زياد القراء بلفظه وزاد لاني تقول هل وعظمتك هل أعطيتك تقره بانك وعظمتك وأعطيته وان تقول هل يقدر أحد على مثل هذا والتحرير أن هل للاستفهام لكن تكون تارة للتقرير وتارة للانكار فدعوى زيادتها لا يحتاج اليه وقال أبو عبيدة هل أتى معناه قد أتى وليس باستفهام وقال غيره بل هي للاستفهام التقريرى كأنه قبل لمن أنكر البعث هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا فيقول نعم فيقال فالذي أنشأه بعد أن لم يكن قادر على اعادته ونحوه ولقد علمت النساء الاولى فلو لا تذكرون أى فاعلمون ان من أنشأ قادر على ان يعيد (قوله يقول كان شيئا فلم يكن مذكورا وذلك من حين خلقه من حين خلقه من طين الى أن يتفخ فيه الروح أمشاج الاخلاط ماء المرأة وماء الرجل الدم والعلقه ويقال اذا خلط مشيج كقولك خلط ومشوج مثل مخلوط) هو قول القراء قال في قوله أمشاج نبتله وهو ماء المرأة وماء الرجل والدم والعلقه ويقال للشئ من هذا اذا خلط مشيج كقولك خلط ومشوج كقولك مخلوط وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق عكرمة قال من الرجل الجلد والعظم ومن المرأة الشعر والدم ومن طريق الحسن من نطفة مشجت بدم وهو دم الحيض ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أمشاج قال مختلفه الالوان ومن طريق ابن جريج عن مجاهد قال أحمر وأسود وقال عبيد الرزاق عن معمر عن قتادة الامشاج اذا خلط الماء والدم ثم كان علقه ثم كان مضغة وأخرج سعيد بن منصور عن ابن مسعود قال الامشاج العروق (قوله سلاسل وأغلالات) في رواية أخرى ذر ويقال سلاسل وأغلالات (قوله ولم يجرب بعضهم) هو بضم التختانية وسكون الجيم وكسر الراء بغير اشباع علامة للجزم وذكر عيسى بن ابي في رواية الاكثر بالراء بدل الراء وزجج الراء وهو الواجبه والمراد أن بعض القراء أجرى سلاسل وبعضهم لم يجربها أى لم يصرفها وهذا اصطلاح قديم يقولون للاسم المصروف مجرى والكلام المذكور للقراء قال في قوله تعالى انا اعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالات كتبت سلاسل بالالف وأجراها بعض القراء مكان الالف التي في آخرها ولم يجرب بعضهم واحتج بان العرب قد ثبتت الالف في النصب وتحذفها عند الوصل قال وكل صواب انتهى ومحصل ما جاء من القراءات المشهورة في سلاسل التسوين وعدمه ومن لم يسون منهم من يقف بالالف ويغيرها فنافع والكسائي وأبو بكر بن عياش وهشام بن عمار قرؤا بالتسوين والباقيون بخير تنوين فوقف

*(سورة هل أتى)

على الانسان)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يقال معناه أتى على الانسان وهل يكون سجدا وتكون خبرا وهذا من الخبر يقول كان شيئا فلم يكن مذكورا وذلك من حين خلقه من حين خلقه من طين الى أن يتفخ فيه الروح أمشاج الاخلاط ماء المرأة وماء الرجل الدم والعلقه ويقال اذا خلط مشيج كقولك خلط ومشوج مثل مخلوط سلاسل وأغلالات ولم يجرب بعضهم

أبو عمرو بالالف ووقف حمزة بغير ألف وجاء مثله في رواية عن ابن كثير وعن حفص وابن ذكوان
الوجهان أمان تون فعلى لغة من يصرف جميع ما لا ينصرف حكاهما الكسائي والاختش
وغيرهما وأعلى مشاكلة أغللا وقد ذكر أبو عبيدة أنه رأى في إمام أهل الحجاز والكوفة
سلاسل بالالف وهذه حجة من وقف بالالف اتباعا للرسم وماعدا ذلك واضح والله أعلم (قوله
مستطير امتد البلاء) هو كلام أنفراء أيضا وزادوا العرب تقول استطارا الصدع في القارورة
وشبهها واستطال وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد عن قتادة قال استطار والله شره حتى
ملا السماء والأرض ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مستطيرا قال فاشيا (قوله
والقمطرير الشديد يقال يوم قطرير ويوم قاطر والعبوس والقمطرير والقمطرير والعصيب
أشد ما يكون من الأيام في البلاء) هو كلام أبي عبيدة بتمامه وقال أنفراء قطرير رأى شديد ويقال
يوم قطرير ويوم قاطر وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة القمطرير تقيض الوجه قال
معمر وقال يوم الشديد (قوله وقال الحسن النضرة في الوجه والسرور في القلب) سقط هذا هنا
لغير النسفي والجرجاني وقد تقدم ذلك في صفة الجنة (قوله وقال ابن عباس الأرائك السرر)
ثبت هذا للنسفي والجرجاني وقد تقدم أيضا في صفة الجنة (قوله وقال البراء وذلت قطوفها
يقطفون كيف شاؤوا) ثبت هذا للنسفي وحده أيضا وقد وصله سعيد بن منصور عن شريك عن أبي
اسحق عن البراء في قوله وذلت قطوفها تذليلًا قال إن أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة قياما
وقعودا ومضطجعين وعلى أي حال شاؤوا ومن طريق مجاهد إن قام ارتفعت وإن قعدت ذلت
ومن طريق قتادة لا يرد أيديهم عنها شوك ولا بعد (قوله وقال مجاهد سلسيلا حديد الجارية) ثبت
هذا للنسفي وحده وتقدم في صفة الجنة (قوله وقال معمر أسرهم شدة الخلق وكل شيء شددته من
قرب وغبيط فهو مأسور) سقط هذا لابي ذر عن المستمل وحده ومعمر المذكور هو أبو عبيدة
معمر بن المثنى وظن بعضهم أنه ابن راشد فزعم أن عبد الرزاق أخرجه في تفسيره عنه ولفظ أبي
عبيدة أسرهم شدة خلقهم ويقال للفرس شديد الأسر أي شديد الخلق وكل شيء إلى آخر كلامه
وأما عبد الرزاق فأنما أخرجه عن معمر بن راشد عن قتادة في قوله وشددنا أسرهم قال خلقهم
وكذا أخرجه الطبري من طريق محمد بن ثور عن معمر * (تنبه) * لم يورد في تفسيره هل أتى
حديثا من فواعل يدخل فيه حديث ابن عباس في قراءته في صلاة الصبح يوم الجمعة وقد تقدم في
الصلاة

مستطير امتد البلاء
والقمطرير الشديد يقال
يوم قطرير ويوم قاطر
والعبوس والقمطرير
والقمطرير والعصيب أشد
ما يكون من الأيام في البلاء
وقال الحسن النضرة في
الوجه والسرور في القلب
وقال ابن عباس الأرائك
السرر وقال مقاتل السرر
الحجال من الدر والياقوت
وقال البراء وذلت قطوفها
يقطفون كيف شاؤوا وقال
مجاهد سلسيلا حديد
الجارية وقال معمر أسرهم
شدة الخلق وكل شيء شددته
من قرب فهو مأسور

* (سورة والمرسلات) *

جالات حبال

* (قوله سورة والمرسلات) *

كذا لابي ذر والباقيين والمرسلات حسب وأخرج الحاکم بإسناد صحيح عن أبي هريرة قال
المرسلات عرف الملائكة أرسلت بالمعروف (قوله جالات حبال) في رواية أبي ذر وقال مجاهد
جالات حبال ووقع عند النسفي والجرجاني في أول الباب وقال مجاهد كفانا أحياء يكونون فيها
وأما ما يذفنون فيها فرائع ذبا جالات حبال الجسور وهذا الأخير وصله الفريابي من طريق
ابن أبي نجيح عن مجاهد بهذا ووقع عند ابن التين قول مجاهد جالات حبال يريد بكسر الجيم
وقيل بضمها أبل سودا واحدة جالة وجمالة جمع جل مثل حجارة وحجر ومن قرأ جالات ذهب به إلى
الحبال الفلاظ وقد قال مجاهد في قوله حتى يلج الجبل في سم الخياط هو حبل السفينة وعن أنفراء

تخ ٢٥٦/٤

الجلالات ما جمع من الحبال قال ابن التين فعلى هذا يقرأ في الاصل بضم الجيم (قلت) هي قراءة نقلت عن ابن عباس والحسن وسعيد بن جبير وقتادة وعن ابن عباس أيضا جملة بالافراد مضموم الاول أيضا وسأني تفسيرها عن ابن عباس بنحو ما قال مجاهد في آخر السورة وأما تفسير كفا تاق تقدم في الجنائز وقوله فرائنا عذبا وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وكذا قال أبو عبيدة (قوله) وقال مجاهد اركه واصلوا لا يركعون لا يصلون (سقط لا يركعون لغير أبي ذر وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وإذا قيل لهم اركعوا قال صلوا (قوله) وسئل ابن عباس لا ينطقون والله ربنا ما كنا مشركين اليوم فنحن على أفواههم فقال انه ذوالوان مرة ينطقون ومرة يحنث عليهم) سقط لفظ على أفواههم لغير أبي ذر وهذا تقدم شيء من معناه في تفسير فصلات وأخرج عبد بن حميد من طريق علي بن زيد عن أبي الضحى ان نافع بن الأزرق وعطية أنبا ابن عباس فقالا يا ابن عباس أخبرنا عن قول الله تعالى هذا يوم لا ينطقون وقوله ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون وقوله والله ربنا ما كنا مشركين وقوله ولا يكتنون الله حديثا قال ويحدثنا ابن الأزرقي انه يوم طويل وفيه مواقف تأتي عليهم ساعة لا ينطقون ثم يؤذن لهم فيختصمون ثم يكون ما شاء الله يحلونه ويحجرون فاذا فعلوا ذلك حنث الله على أفواههم وتوهم جوارحهم فتشهد على أعمالهم بما صنعوا ثم تنطق ألسنتهم فيشهدون على أنفسهم بما صنعوا وذلك قوله ولا يكتنون الله حديثا وروى ابن مردويه من حديث عبد الله بن الصامت قال قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص رأيت قول الله هذا يوم لا ينطقون فقال ان يوم القيامة له حالات وتارات في حال لا ينطقون وفي حال ينطقون ولا بن أبي حاتم من طريق معمر عن قتادة قال انه يوم ذوالوان (قوله) حدثنا محمود هو ابن غيلان وعبيد الله ابن موسى هو من شيوخ البخاري لكنه أخرجه عنه هذا بواسطة (قوله) كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في رواية جريز في غار ووقع في رواية حفص بن غياث كما سأني عنى وهذا أصح مما أخرجه الطبراني في الاوسط من طريق أبي وائل عن ابن مسعود قال بينما نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم على حراء (قوله) فخرجت في رواية حفص بن غياث الآية أدوأت (قوله) فابتدرناها في رواية الاسود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتلوه فابتدرناها (قوله) فسبقتنا أي باعتبار ما آل اليه أمرها والحاصل انهم أرادوا ان يسبقوه فاسبقتهم وقوله فابتدرناها أي تسابقتنا أي ابتدرناها فسبقتنا كذا وهذا هو الوجه الاول احتمال بعيد (قوله) عن منصور بن ذار عن اسرائيل عن الاعمش عن ابراهيم يريد ان يحيى بن آدم زاد لاسرائيل فيه شيئا وهو الاعمش (قوله) وتابعه اسود بن عامر عن اسرائيل وصله الامام أحمد عنه به قال الاسماعيلي وافق اسرائيل على هذا شيان والنوري وورقاء وشريك ثم وصله عنهم (قوله) وقال حفص وأبو معاوية وسليمان بن قرق عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود يريد ان الثلاثة خالفوا رواية اسرائيل عن الاعمش في شيخ ابراهيم فاسرائيل يقول عن الاعمش عن علقمة وهو لا يقرولون الاسود وسأني في آخر الباب ان جريز بن عبد الحميد وافقهم عن الاعمش فأما رواية حفص وهو ابن غياث فوصلها المصنف وسأني بعد باب وأما رواية أبي معاوية فتقدم بيان من وصلها في بدء الخلق وكذا رواية سليمان بن قرق وهو يفتح القاف وسكون الراء بصري ضعيف الحفظ وتفردا بوداود الطيالسي بتسمية

وقال مجاهد اركعوا صلوا لا يركعون لا يصلون وسئل ابن عباس لا ينطقون والله ربنا ما كنا مشركين اليوم فنحن على أفواههم فقال انه ذوالوان مرة ينطقون ومرة يحنث عليهم حدثنا محمود حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبنا عليه والمرسلات وأنا لتلقاها من فيه فخرجت حية فابتدرناها فسبقتنا فدخلت جحرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت شركم كما وقتتم شرها * حدثنا عبد بن عبد الله أخبرنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن منصور بهذا وعن اسرائيل عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله مثله * وتابعه اسود ابن عامر عن اسرائيل وقال حفص وأبو معاوية وسليمان بن قرق عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود

حدثنا عمر بن حفص بن غوث حدثنا أني حدثنا الاعمش حدثني ابراهيم عن الاسود عن عبد الله قال بينما نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار اذ نزلت عليه والمرسلات فانه ليتلوها واتى لانتقاها من فيه وان فاه (٥٢٩) لربط بها اذ وثبت علينا حية

فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقتلوها فابتدرناها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقتت شرككم كما وقتتم شرها قال عمر حفظته من أبي في غار بني

(سورة عم يتساءلون)

لا يرجون حسابا لا يخافونه لا يعلمون منه خطايا لا يكلمونه الا أن يأذن لهم صوابا حقا في الدنيا وعمل به وقال ابن عباس وهاجا مضيا وقال غيره غساقا غسقت عينه ويغسق الجرح يسيل كأن الغساق والغسق واحد عطاء حسابا جزاء كافيا أعطاني ما أحسبني أي كفاني*(باب يوم يتفخ في الصور فتأتون أفواجا زمرًا)* حدثني محمد أخبرنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين أربعون قال أربعون يوما قال أبيت قال أربعون شهرا قال أبيت قال أربعون سنة قال أبيت قال ثم ينزل الله من السماء ماء فيقبثون كما نبئت البقل ليس من كعب الخلق يوم القيامة

عبد الله بن مسعود في الحية (قوله فيه اذ وثبت) في رواية الكشميهني اذ وثبت بالتذكير وكذا قال اقتلوها (قوله قال عمر) هو ابن حفص شيخ البخاري (قوله حفظته من أبي) في رواية الكشميهني حفظته (قوله في غار بني) يريد أن أباه زاد بعد قوله في الحديث كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في غار بني وهذه الزيادة قد تقدم أنها وقعت أيضا في رواية المغيرة عن ابراهيم

(قوله سورة عم يتساءلون)

قرأ الجهور عم جميع فقط وعن ابن كثير رواية بالهاء وهي هاء السكت أجرى الوصل مجرى الوقف وعن أبي بن كعب وعيسى بن عمر بأشبات الالف على الاصل وهي لغة نادرة ويقال لها أيضا سورة النبا (قوله لا يرجون حسابا لا يخافونه) كذا في رواية أبي ذر وغيره وقال مجاهد قد كرهه وصله الفريابي من طريق مجاهد كذلك (قوله لا يعلمون منه خطايا لا يكلمونه الا أن يأذن لهم) كذا للمسلمي والباقي لا يعلم كونه والاول أوجه وسأ بينه في الذي بعده (قوله صوابا حقا في الدنيا وعمل به) ووقع لغير أبي ذر نسبة هذا الى ابن عباس كالذي بعده وفيه نظر فان الفريابي أخرجه من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لا يعلمون منه خطايا قال كلاما الامن قال صوابا قال حقا في الدنيا وعمل به (قوله وقال ابن عباس فجاجا منصبا) ثبت هذا للنسفي وحده وقد تقدم في المزارعة (قوله ألفا فملتقة) ثبت هذا للنسفي وحده وهو قول أبي عبيدة (قوله وقال ابن عباس وهاجا مضيا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (قوله دهاقا مملتا كواعب نواهد) ثبت هذا للنسفي وحده وقد تقدم في بدء الخلق (قوله وقال غيره غساقا غسقت عينه) سقط هذا لغير أبي ذر وقد تقدم في بدء الخلق وقال أبو عبيدة يقال تغسق عينه أي تسيل ووقع عند النسفي والجرجاني وقال معمر فذكره ومعمر هو أبو عبيدة بن المنذر المذكور (قوله ويغسق الجرح يسيل كأن الغساق والغسق واحد) تقدم بيان ذلك في بدء الخلق وسقط هنا لغير أبي ذر (قوله عطاء حسابا جزاء كافيا أعطاني ما أحسبني أي كفاني) قال أبو عبيدة في قوله تعالى عطاء حسابا أي جزاء ويحي حسابا كافيا وتقول أعطاني ما أحسبني أي كفاني وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله عطاء حسابا قال كثيرا (قوله يا يوم يتفخ في الصور فتأتون أفواجا زمرًا) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فتأتون أفواجا قال زمرًا زمرًا زمرًا زمرًا أي هريرة ما بين النفختين أربعون وقد تقدم شرحه في تفسير الزمر وقوله أبيت بضم أي ان أقول ما لم أسمع وبالفخ أي ان أعرف ذلك فانه غيب

(قوله سورة والنازعات)

كذا الجميع (قوله زجرة صيحة) ثبت هذا للنسفي وحده وقد وصله عبد بن حميد من طريقه (قوله وقال مجاهد ترجف الراحفة هي الزلزلة) ثبت هذا للنسفي وحده وقد وصله عبد بن حميد من طريقه بلفظ ترجف الارض والحيال وهي الزلزلة (قوله وقال مجاهد الآية الكبرى عصاه ويده) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بهذا وكذا قال عبد الرزاق عن

(٦٧ - فتح الباري ثامن) الانسان شيء الايلي الاعظم واحد وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة (سورة والنازعات)* وقال مجاهد الآية الكبرى عصاه ويده ٢٥٩/٤ قوله وقال ابن عباس فجاجا منصبا هكذا في نسخ الشرح التي بأيدينا وليس في نسخ الصحيح التي بأيدينا

معمر عن قتادة مثله (قوله سمكه ببناء هاء غير عدد) ثبت هذا هنا للنسفي وحده وقد تقدم في بدء الخلق (قوله طغى عصى) ثبت هذا للنسفي وحده وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد به (قوله الناخرة والناخرة سواء مثل الطامع والطمع والباخل والبخل) قال أبو عبيدة في قوله تعالى عظاما فخره ناخرة ونخرة سواء وقال القراء مثله قال وهما قراءتان أجودهما ناخرة ثم أسند عن ابن الزبير أنه قال على المنبر ما بال صبيان يقرؤون فخره انما هي ناخرة (قلت) قرأها فخره بغير ألف جهور القراء وبالألف الكوفيون امكن بخلف عن عاصم * (تنبيه) * قوله والباخل والبخل في رواية الكشميهني بالنون والحاء المهملة فيهما وغيره بالموحدة والمججمة وهو الصواب وهذا الذي ذكره القراء قال هو بمعنى الطامع والطمع والباخل والبخل وقوله سواء أي في أصل المعنى والافق فخره مبالغة ليست في ناخرة (قوله) وقال بعضهم النخرة البالية والناخرة العظم المخوف الذي ترفسه الزيج فينخر قال القراء فرق بعض المفسرين بين الناخرة والناخرة فقال النخرة البالية والناخرة العظم المخوف الذي ترفسه الزيج فينخر والمفسر المذكور هو ابن الكلبي فقال أبو الحسن الأثرم الراوى عن أبي عبيدة سمعت ابن الكلبي يقول فخره ينخر فيها الزيج وناخرة بالية وأنشد لرجل من فهم يخاطب فرسه في يوم ذي قار حين تحارب العرب والفرس اقدم مجاح انما الاساورة * فانما قصر لك ترب الساهرة ثم يعود بعد هاء في الحافرة * من بعدما كنت عظاما ناخرة

يقال الناخرة والنخرة سواء
مثل الطامع والطمع
والباخل والبخل وقال
بعضهم النخرة البالية
والناخرة العظم المخوف
الذي ترفسه الزيج فينخر
وقال ابن عباس الحافرة الى
أمرنا الاول الى الحياة
وقال غيره أيا من ساهها
متى منتهاها ومرسى
السفينة حيث تنهى
* حدثنا أحمد بن المقدام
حدثنا الفضيل بن سليمان
حدثنا أبو حازم حدثنا
سهل بن سعد رضى الله عنه
قال رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال باصبعه
هكذا بالوسطى والى تلى
الابهام بعثت والساعة
كهاتين الطامة تطم على كل
شيء

* (سورة عبس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عبس وتولى كلع وأعرض

* (قوله سورة عبس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسمة لغير أبي ذر (قوله عبس وتولى كلع وأعرض) أما تفسير عبس فهو لا يعبس

وأما تفسيره فقول في حديث عائشة الذي ساذ كره بعد ولم يختلف السلف في ان فاعل عدس هو النبي صلى الله عليه وسلم وأغرب الداودي فقال هو الكافر وأخرج الترمذي والحاكم من طريق يحيى بن سعيد الاموي وابن حبان من طريق عبد الرحيم بن سليمان كلاهما عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة قالت نزلت في ابن أم مكتوم الاعشى فقال يا رسول الله أرشدني وعند النبي صلى الله عليه وسلم رجل من عظماء المشركين فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويتقبل على الاتخاف يقول له أتري بما أقول بأسا فيقول لا فترت عيس وتولى قال الترمذي حسن غريب وقد أرسله بعضهم عن عروة لم يذكر عائشة وذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ان الذي كان يكلمه أبي بن خلف وروى سعيد بن منصور من طريق أبي مالك انه أمية بن خلف وروى ابن مردويه من حديث عائشة انه كان يخاطب عتبة وشيبة ابني ربيعة ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال عتبة وأبو جهل وعياش ومن وجه آخر عن عائشة كان في مجلس فيه ناس من وجوه المشركين منهم أبو جهل وعتبة فهذا يجمع الاقوال (قوله مطهرة لا يمسها الا المطهرون وهم الملائكة) في رواية غير أبي ذر وقال غيره مطهرة الخ وكذا النسفي وكان قال قبل ذلك وقال مجاهد فذكر الاثر الا اني ثم قال وقال غيره (قوله وهذا مثل قوله فالدبرات أمرا) هو قول القراء قال في قوله تعالى في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة لا يمسها الا المطهرون وهم الملائكة وهذا مثل قوله تعالى فالدبرات أمرا (قوله جعل الملائكة والصحف مطهرة لان الصحف يقع عليها التطهير بفعل التطهير بن جملها أيضا) هو قول القراء أيضا (قوله وقال مجاهد الغلب المتلفة والاب ما ياكل الانعام) وقع في رواية النسفي وحده هنا وقد تقدم في صفة الجنة (قوله سفرة الملائكة واخذهم سافر سفرت أصلحت بينهم وجعلت الملائكة اذا نزلت بوحى الله وتأديته كالسفير الذي يصلح بين القوم) هو قول القراء بلفظه وزاد قال الشاعر

وما أدع السفارة بين قومي * وما أمشي بغش ان مشيت

وقد تسلب به من قال ان جميع الملائكة رسل الله وللعلماء في ذلك قولان الصحيح ان فيهم الرسل وغير الرسل وقد ثبت ان منهم الساجد فلا يقوم والرا كع فلا يعتدل الحديث واحتج الاول بقوله تعالى جاءل الملائكة رسلا وأجيب بقول الله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس (قوله تصدى تغافل عنه) في رواية النسفي وقال غيره الخ وسقط منه شيء والذي قال أبو عبيد في قوله تعالى فانت له تصدى أى تعرض له تلهى تغافل عنه فالساقط لفظ تتعرض له ولفظ تلهى وسيأتى تفسير تلهى على الصواب وهو بحذف احدى التاءين في اللفظتين والاصل تصدى وتلهى وقد تعقب أبو ذر ما وقع في البخارى فقال انما يقال تصدى للامر اذا رفع رأسه اليه فاما تغافل فهو تفسير تلهى وقال ابن التين قيل تصدى تعرض وهو اللائق بتفسير الآية لانه لم يتغافل عن المشركين انما تغافل عن الاعشى (قوله وقال مجاهد لما يقض لا يقض أحدا ما أمر به) وصله الفريابي من طريق ابن أبي فجيح عن مجاهد بلفظ لا يقض أحدا ما اقتض عليه (قوله وقال ابن عباس ترهقه اقتره تغشاهاشدة) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به وأخرج الحاكم من طريق أبي العباس عن أبي بن كعب في قوله تعالى وجلت الارض والجبال فكادكة واحدة قال يصير ان عبرة على وجوه الكفار لا على وجوه المؤمنين وذلك قوله

وقال غيره مطهرة لا يمسها
الا المطهرون وهم الملائكة
وهذا مثل قوله فالدبرات
أمر اجعل الملائكة
والصحف مطهرة لان الصحف
يقع عليها التطهير بفعل
التطهير بن جملها أيضا سفرة
الملائكة واخذهم سافر
سفرت أصلحت بينهم وجعلت
الملائكة اذا نزلت بوحى الله
وتأديته كالسفير الذي يصلح
بين القوم تصدى تغافل
عنه وقال مجاهد لما يقض
لا يقض أحدا ما أمر به
وقال ابن عباس ترهقهها
قتره تغشاهاشدة

تغ
٢٦٠/٤

تعالى وجوه يومئذ عليهم غيرة تهقها قفرة (قوله مسفرة مشرقة) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة أيضا (قوله بأيدي سفرة قال ابن عباس كتبه أسفارا كتبها) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله بأيدي سفرة قال كتبه واحدها سافروهي كقوله كمثل الجار يحمل أسفارا قال كتبوا قد ذكر عبد الرزاق من طريق معمر عن قتادة في قوله بأيدي سفرة قال كتبه وقال أبو عبيدة في قوله بأيدي سفرة أي كتبه واحدها سافر (قوله تلهي تشاغل) تقدم القول فيه (قوله يقال واحد الاسفار سفر) سقط هذا الاي ذرو هو قول الفراء قال في قوله تعالى كمثل الجار يحمل أسفارا الاسفار واحد سافر وهي الكتب العظام (قوله فاقبره يقال أقبرت الرجل جعلت له قبرا وقبرته دفنته) قال الفراء في قوله تعالى ثم أماته فأقبره جعله مقبورا ولم يقل قبره لان القابر هو الدافن وقال أبو عبيدة في قوله فاقبره أمر بأن يقبر جعل له قبرا والذي يدفن بيده هو القابر (قوله عن سعد بن هشام) أي ابن عامر الانصاري لايه صحة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وآخر معلق في المناقب (قوله مثل) بفتحين اي صفته وهو كقوله تعالى مثل الجنة (قوله وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة) قال ابن التين معناه كانه مع السفرة فيما يستحقه من الثواب (قلت) أراد بذلك تصحيح التركيب والاقطافه انه لا ربط بين المبتدأ الذي هو مثل والخبر الذي هو مع السفرة فكانه قال المثل بمعنى الشبيه فصير كانه قال شبيه الذي يحفظ كائن مع السفرة فكيف به وقال الخطابي كانه قال صفته وهو حافظ له كانه مع السفرة وصفته وهو عليه شديد ان يستحق أجره (قوله ومثل الذي يقرأ القرآن وهو يتعاهدده وهو عليه شديد فله أجران) قال ابن التين اختلف هل له ضعف اجر الذي يقرأ القرآن حافظا أو يضاعف له أجره واجر الاول اعظم قال وهذا أظهر ولن يرجح الاول ان يقول الأجر على قدر المشقة

(قوله سورة اذا الشمس كورت) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة لغیر أبي ذر ويقال لها أيضا سورة التكوير (قوله سجدت يذهب ماؤها فلا يبقى قطرة) تقدم في تفسير سورة الطور وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة بهذا (قوله وقال مجاهد المسجور المملوء) تقدم في تفسير سورة الطور أيضا (قوله وقال غيره سجدت أفضى بعضها الى بعض فصارت بحرا واحدا والخنس تخنس في مجراها ترجع وتكنس تستتر في يومها كما تكنس الظباء

سقطت البسملة لغیر أبي ذر ويقال لها أيضا سورة التكوير (قوله سجدت يذهب ماؤها فلا يبقى قطرة) تقدم في تفسير سورة الطور وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة بهذا (قوله وقال مجاهد المسجور المملوء) تقدم في تفسير سورة الطور أيضا (قوله وقال غيره سجدت أفضى بعضها الى بعض فصارت بحرا واحدا والخنس تخنس في مجراها ترجع وتكنس تستتر في يومها كما تكنس الظباء

مسفرة مشرقة بأيدي سفرة وقال ابن عباس كتبه أسفارا كتبها تلهي تشاغل يقال واحد الاسفار سفر * حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا قتادة قال سمعت زارة بن أوفى يحدث عن سعد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله عليه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة ومثل الذي يقرأ القرآن وهو يتعاهدده وهو عليه شديد فله أجران

(سورة اذا الشمس كورت)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

انكدرت انتثرت وقال الحسن سجدت يذهب ماؤها فلا يبقى قطرة وقال مجاهد المسجور المملوء وقال غيره سجدت أفضى بعضها الى بعض فصارت بحرا واحدا والخنس تخنس في مجراها ترجع وتكنس تستتر في يومها كما تكنس الظباء

قال القراء في قوله فلا أقسم بالخنس وهي النجوم الخمسة تخنس في مجراها ترجع وتكنس تستتر في بيوتها كما تكنس الأطباء في المغائر وهي الكناس قال والمراد بالنجوم الخمسة بهم زحل وعطارد والزهرة والمشتري وأسند هذا الكلام ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وروى عبد الرزاق بإسناد صحيح عن أبي ميسرة عن عمرو بن شرحبيل قال قال لي ابن مسعود ما الخنس قال قلت أظنه بقرة الوحش قال وأنا أظن ذلك وعن معمر عن الحسن قال هي النجوم تخنس بالنهار والكنس تستترن اذا غابت قال وقال بعضهم الكنس الأطباء وروى سعيد ابن منصور بإسناد حسن عن علي قال هن الكواكب تكنس بالليل وتخنس بالنهار فلا ترى ومن طريق مغيرة قال سئل مجاهد عن هذه الآية فقال لا أدري فقال إبراهيم لم لا تدري قال سمعنا أنها بقرة الوحش وهو لا يروى عن علي أنها النجوم قال أنهم يكذبون علي وعلى وهذا كما يقولون ان علما قال لو أن رجلا وقع من فوق بيت علي رجل فات الأعلى ضمن الأسفل (قوله تنفس ارتفع النهار) هو قول القراء أيضا (قوله والظنين المتهم والظنين يضمن به) هو قول أبي عبيدة وأشار إلى القراءتين فمن قرأها بالظاهر المشالة فمعناه ليس بمتهم ومن قرأها بالساقطة فمعناه البخل وروى الفراء عن قيس بن الربيع عن عاصم عن ورقاء قال أنتم تقرؤون بضنين ببخل ونحن نقرأ بظنين بمتهم وروى عبد الرزاق بإسناد صحيح عن إبراهيم النخعي قال الظنين المتهم والظنين البخل وروى ابن أبي حاتم بإسناد صحيح كان ابن عباس يقرأ بضنين قال والضنين والظنين سواء يقول ما هو بكاذب والظنين المتهم والظنين البخل (قوله وقال عمر النفوس زوجت بزوجة من أهل الجنة والنار ثم قرأ أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم) وصلة عبد بن جسد والحاكم وأبو نعيم في الحلية وابن مردويه من طريق الثوري واسرائيل وجاد بن سلمة وشريك كلهم عن سماك بن حرب سمعت النعمان بن بشير سمعت عمر يقول في قوله واذا النفوس زوجت هو الرجل يزوج نظيره من أهل الجنة والرجل يزوج نظيره من أهل النار ثم قرأ أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم وهذا الإسناد متصل صحيح ولفظ الحاكم هما الرجلان يعملان العمل يدخلان به الجنة والنار القاهر مع الفاجر والصالح مع الصالح وقدره الوليد بن أبي ثور عن سماك بن حرب فرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقصر به فلم يذكر فيه عمر جعله من مسند النعمان أخرجه ابن مردويه وأخرجه أيضا من وجه آخر عن الثوري كذلك والاول هو المحفوظ وأخرج الفراء من طريق عكرمة قال يقرن الرجل بقرينه الصالح في الدنيا ويقرن الرجل الذي كان يعمل السوء في الدنيا بقرينه الذي كان يعمل في النار (قوله عسعس أدبر) وصلة ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا وقال أبو عبيدة قال بعضهم عسعس أقبلت ظلماته وقال بعضهم بل معناه ولي لقوله بعد ذلك والصبح اذا تنفس وروى أبو الحسن الأثرم بسنده عن عمر قال ان شهرا نادى عسعس أي أدبر وتسلل من قسره باقبل بقوله تعالى والصبح اذا تنفس قال الخليل أقسم باقبال الليل وادباره (تنبيه) لم يورد فيها حديثا مرفوعا وفيه حديث جسد أخرجه أحمد والترمذي والطبراني وصححه الحاكم من حديث ابن عمر رفعه من سره ان ينظر إلى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت لفظ أحمد

(قوله سورة اذا السماء انفطرت) *

تنفس ارتفع النهار والظنين
المتهم والظنين يضمن به وقال
عمر النفوس زوجت بزوجة
نظيره من أهل الجنة والنار ثم
قرأ رضی الله عنه أحشروا
الذين ظلموا وأزواجهم
عسعس أدبر
(سورة اذا السماء انفطرت)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ويقال لها أيضاً سورة الانقطار (قوله انقطارها انشقاقها) ثبت هذا للنسفي وحده وهو قول
القراء (قوله فيذكر عن ابن عباس بعثت يخرج من فيها من الموتى) ثبت هذا أيضاً للنسفي وحده
وهو قول القراء أيضاً وقد أخرج ابن أبي حاتم أيضاً من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
بعثت أي بعثت (قوله وقال غيره ما تثر بعثت حوضي جعلت أسفله أعلاه) ثبت هذا للنسفي
أيضاً وحده وتقدم في الجنائز (قوله وقال الربيع بن خثيم فخرت فاضت) قال عبد بن حميد حدثنا
مؤمل وأبو نعيم قال حدثنا سفيان هو ابن سعيد الثوري عن أبيه عن أبي يعلى هو منذر الثوري
عن الربيع بن خثيم به قال عبد الرزاق أنبأنا الثوري مثله وأتم منه والمنقول عن الربيع فخرت
بتخفيف الجيم وهو اللاتق بتفسيره المذكور (قوله وقرأ الأعمش وعاصم فعدلك بالتخفيف وقرأه
أهل الحجاز بالتشديد) قلت قرأ أيضاً بالتخفيف جزء والكسائي وسائر الكوفيين وقرأ أيضاً
بالتثقيب من عداهم من قراء الأمصار (قوله وأراد معتدل الخلق ومن خفف يعني في أي صورة
شاء أما حسن واما قبيح أو طويل أو قصير) هو قول القراء بلفظه إلى قوله بالتشديد ثم قال فن قرأ
بالتخفيف فهو والله أعلم بصرفك في أي صورة شاء أما حسن إلى آخره ومن شدد فانه أراد والله أعلم
جعلك معتدلاً لمعتدل الخلق قال وهو أجود القراءتين في العربية وأجبهما إلى وحاصل القراءتين
أن التي بالتثقيب من التعديل والمراد التناسب وبالتخفيف من العدل وهو الصريف إلى أي صفة
أراد * (تنبيه) * لم يورد فيها حديثاً مرفوعاً ويدخل فيها حديث ابن عمر المنبئ عليه في التي قبلها

(قوله سورة ويل للمطففين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة لغير أبي ذر أخرج النسائي وابن ماجه بإسناد صحيح من طريق يزيد النخعي عن
عكرمة عن ابن عباس قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من أخصب الناس كيلاً
فأنزل الله ويل للمطففين فأحسنوا الكيل بعد ذلك (قوله وقال مجاهد بل إن ثبت الخطايا) وصله
الفرجاني وروى في فوائد الدياجي من طريق عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله بل إن
على قلوبهم ثم قال أثبت على قلوبهم الخطايا حتى غمرتها انتهى والران والزين الغشاوة وهو
كالصدي على الشيء الصقييل وروى ابن جبان والحاكم والترمذي والنسائي من طريق
القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن العبد إذا أخطأ
خطيئة نكثت في قلبه فأن هو نزاع واستغفر صقلت فأن هو عاذ زيد فيها حتى تعلو قلبه فهو الران
الذي ذكر الله تعالى كلاب ران على قلوبهم وروى في المحاميات من طريق الأعمش عن مجاهد
قال كانوا يرون الران وهو الطبع * (تنبيه) * قول مجاهد هذا ثبت بفتح المثناة والموحدة بعدها
منثاة ويجوز تسكين ثانيه (قوله ثوب جوزي) هو قول أبي عبيدة ووصله الفرجاني عن مجاهد
أيضاً (قوله الزحيق الخمر ختامه مسك طينه التسنيم يعلو شراب أهل الجنة) ثبت هذا للنسفي
وحده وتقدم في بدء الخلق (قوله وقال غيره المطقف لا يوفي غيره) هو قول أبي عبيدة (قوله
حدثنا من) هو ابن عيسى (قوله حدثني مالك) هذا الحديث من غرائب حديث مالك وليس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال الربيع بن خثيم فخرت
فاضت وقرأ الأعمش وعاصم
فعدلك بالتخفيف وقرأه
أهل الحجاز بالتشديد وأراد
معتدل الخلق ومن خفف
يعني في أي صورة شاء أما
حسن واما قبيح أو طويل
أو قصير

(سورة ويل للمطففين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال مجاهد بل إن ثبت
الخطايا ثوب جوزي الزحيق
الخمر ختامه مسك طينه
التسنيم يعلو شراب أهل
الجنة وقال غيره المطقف
لا يوفي غيره يوم يقوم الناس
لرب العالمين * حدثنا
ابراهيم بن المنذر حدثنا
معن حدثني مالك عن نافع
عن عبد الله بن عمر رضي
الله عنهما

٤٩٣٨

م

تحفة

٨٢٧٩

أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال يوم يقوم الناس
لرب العالمين حتى يغيب
أحدهم في رشحته إلى أنصاف
أذنيه

(سورة إذا السماء انشقت)

قال مجاهد كتابه بشماله
يأخذ كتابه من وراء ظهره
وسق جف من دابة ظن أن
أن يحور لا يرجع إليها * (باب
فسوف يحاسب حسابا
يسيرا) * حدثنا شعرو بن علي
حدثنا يحيى عن عثمان بن
الأسود قال سمعت ابن أبي
مليكته سمعت عائشة قالت
سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم * حدثنا سليمان بن
حرب حدثنا حماد بن زيد
عن أيوب عن ابن أبي مليكة
عن عائشة رضي الله عنها
عن النبي صلى الله عليه وسلم
* حدثنا مسدد عن يحيى
عن أبي يونس حاتم بن أبي
صغيرة عن ابن أبي مليكة
عن القاسم عن عائشة رضي
الله عنها قالت قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ليس
أحد يحاسب الأهل قالت
قلت يا رسول الله جعلني الله
فداءك أليس يقول الله عز
وجل فأما من أوتي كتابه بيمينه
فسوف يحاسب حسابا
يسيرا قال ذلك العرض
يعرضون ومن فوقش
الحساب هلك

هو في الموطأ وقد تابع معن بن عيسى عليه عبد الله بن وهب أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم
والوليد بن مسلم واسحق القزوي وسعيد بن الزبير وعبد العزيز بن يحيى أخرجه الدارقطني في
الغرائب كلهم عن مالك (قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين) زاد في رواية ابن وهب يوم القيامة
(قوله في رشحته) بفتحين أي عرقه لأنه يخرج من البدن شيئا بعد شيء كما يرشح الاناء المتحلل الأجواء
ووقع في رواية سعيد بن داود حتى إن العرق يلجم أحدهم إلى أنصاف أذنيه (قوله إلى أنصاف
أذنيه) هو من إضافة الجميع إلى الجميع حقيقة ومعنى لأن لكل واحد اثنين وقد روى مسلم من
حديث المقداد بن الأسود عن النبي صلى الله عليه وسلم تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق حتى
تكون منهم كقدار ميل فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق فمنهم من يكون إلى كعبه ومنهم
من يكون إلى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجاما

* (قوله سورة إذا السماء انشقت) *

ويقال لها أيضا سورة الانشقاق وسورة الشفق (قوله وقال مجاهد أذنت سمعت وأطاعت لربها
وألفت ما فيها أخرجت ما فيها من الموت وتخلت عنهم) وقع هذا للنسفي وتقدم لهم في بدء الخلق وقد
أخرجه الحارثي من طريق مجاهد عن ابن عباس واصله كرا بن عباس فيه لكنه موقوف عليه
(قوله كتابه بشماله يعطى كتابه من وراء ظهره) واصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عنه قال في
قوله وأما من أوتي كتابه وراء ظهره قال تجعل يده من وراء ظهره فيأخذها كتابه (قوله وسق جف
من دابة) واصله الفريابي أيضا من طريقه وقد تقدم في بدء الخلق مثله وأتم منه وأخرج سعيد بن
منصور عن ابن عباس في قوله والليل وما وسق قال وما دخل فيه واسناده صحيح (قوله ظن أن لن
يحور أن لن يرجع إليها) واصله الفريابي من طريقه أيضا وأصل يحور الحور بالفتح وهو الرجوع
وجاورت فلان أي راجعته ويطلق على التردد في الأمر (قوله وقال ابن عباس يوعون يسرون)
ثبت هذا للنسفي وحده واصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه وقال عبد الرزاق
أبنا ناعم عن قتادة يوعون قال في صدورهم (قوله يا فسوف يحاسب حسابا
يسيرا) سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر (قوله حدثنا يحيى) هو القطان وله في هذا الحديث شيخ
أخر باسناده آخر وهو مذكور في هذا الباب وعثمان بن الأسود أي ابن أبي موسى المكي مولى بني
جعج ووقع عند القابسي عثمان الأسود صفة لعثمان وهو خطأ واشتغل ما ساقه المصنف على ثلاثة
أسانيد عثمان عن ابن أبي مليكة عن عائشة وتابعه أيوب عن عثمان وخالفهما أبو يونس فادخل
بين ابن أبي مليكة وعائشة رجلا وهو القاسم بن محمد وهو محمول على أن ابن أبي مليكة جله عن
القاسم ثم سمعه من عائشة أو سمعه أولامن عائشة ثم استثبت القاسم أذني رواية القاسم زيادة
ليست عنده وقد استدرك الدارقطني هذا الحديث لهذا الاختلاف وأجيب بما ذكرناه وبه
الجاني على خط لابي زيد المروزي في هذه الاسانيد قال سقط عنه ابن أبي مليكة من الاسناد
الأول ولا بد منه وزيد عنده القاسم بن محمد في الاسناد الثاني وليس فيه وانما هو في رواية أبي يونس
وقال الاسماعيلي جمع البخاري بين الاسانيد الثلاثة ومتونها مختلفة (قلت) وسأبين ذلك وأوضحه
في كتاب الزقاق مع بقية الكلام على الحديث وتقدمت بعض مباحثه في آخر كتاب العلم

٤٩٤٠

تحفة

٦٢٨٢

* (باب لتركين طبعا عن
طبق) * حدثنا سعيد بن
النضر أخبرنا هشيم أخبرنا
أبو بشر جعفر بن إياس عن
مجاهد قال قال ابن عباس
لتركين طبعا عن طبق حالا
بعد حال قال هذا نبيكم
صلى الله عليه وسلم

* (سورة البروج) *

وقال مجاهد الأخدود شق
في الأرض قنوا عذبوا
وقال ابن عباس الودود
الحبيب المجيد الكريم

تغ

٢٦٤/٤

❦ (قوله يا) لتركين طبعا عن طبق سقطت هذه الترجمة لغير أي ذر (قوله قال
ابن عباس لتركين طبعا عن طبق حالا بعد حال قال هذا نبيكم صلى الله عليه وسلم) أي الخطاب له
وهو على قراءة فتح الموحدة وبها قرأ ابن كثير والاعمش والأخوان وقد أخرج الطبري الحديث
المذكور عن يعقوب بن إبراهيم عن هشيم بلفظ أن ابن عباس كان يقرأ لتركين طبعا عن طبق
يعني نبيكم حالا بعد حال وأخرجه أبو عبيد في كتاب القراءات عن هشيم وزاد يعني بفتح الباء قال
الطبري قرأها ابن مسعود وابن عباس وعامة قراء أهل مكة والكوفة بالفتح والساكون بالضم على
أنه خطاب للامة ورخصها أبو عبيد لسياق ما قبلها وما بعدها ثم أخرج عن الحسن وعكرمة وسعيد
ابن جبير وغيرهم قالوا طبعا عن طبق يعني حالا بعد حال ومن طريق الحسن أيضا وأبي
العالية ومسروق قال السموات وأخرج الطبري أيضا والحاصم من حديث ابن مسعود
إلى قوله لتركين طبعا عن طبق قال السماء وفي لفظ للطبري عن ابن مسعود قال المراد أن السماء
تصير صرة كالدهان وصرة تشقق ثم تحمر ثم تنفطر ويرج الطبري الاول وأصل الطبق الشدة
والمراد به هنا ما يقع من الشدة أي يوم القيامة والطبق ما طابق غيره يقال ما هذا بطبق كذا أي
لا يطابقه ومعنى قوله حالا بعد حال أي حال مطابقة للتي قبلها في الشدة أو هو جمع طبقة
وهي المرتبة أي هي طبقات بعضها أشد من بعض وقيل المراد اختلاف أحوال المولود
منذ يكون جنينا إلى أن يصير إلى أقصى العمر فهو قبل أن يولد جنين ثم إذا ولد صبي فإذا فطم غلام
فإذا بلغ سبعا يافع فإذا بلغ عشرة أحرز وإذا بلغ خمس عشرة فقد فإذا بلغ خسا وعشرين عنظ
فإذا بلغ ثلاثين صمل فإذا بلغ أربعين كهل فإذا بلغ خمسين شيخ فإذا بلغ ثمانين هم فإذا بلغ
تسعين فان

* (قوله سورة البروج) *

تقدم في أواخر الفرقان تفسير البروج (قوله وقال مجاهد الأخدود شق في الأرض) وصله
الفرجاني بلفظ شق بنجران كانوا يذبون الناس فيه وأخرج مسلم والترمذي وغيرهما من
حديث صهيب قصة أصحاب الأخدود مطولة وفيه قصة الغلام الذي كان يتعلم من الساحر فر
بالراهب فتابعه على دينه فأراد الملك قتل الغلام لخالفته دينه فقال إنك لن تقدر على قتلي حتى
تقول إذا رميتني بسم الله رب الغلام ففعل فقال الناس آمنوا برب الغلام فدخلهم الملك الأخاديد في
السكك وأضرم فيها النيران ليرجعوا إلى دينه وفيه قصة الصبي الذي قال لامة أصبري فانك على
الحق صرح برفع القصة بطولها جاد بن سلة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب
ومن طريقه أخرجه مسلم والنسائي وأحمد ووقفها معمر عن ثابت ومن طريقه أخرجه
الترمذي وعنده في آخره يقول الله تعالى قتل أصحاب الأخدود إلى العزيز الحميد (قوله قنوا
عذبوا) وصله الفرجاني من طريقه وهذا أحد معاني النسبة ومثله يوم هم على النار يقتنون أي
يعذبون (قوله وقال ابن عباس الودود الحبيب المجيد الكريم) ثبت هذا للنسفي وحده ويأتي في
التوحيد وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله الغفور الودود قال
الودود الحبيب وفي قوله ذو العرش المجيد يقول الكريم

* (سورة الطارق) *

هو النجم وما أتاك ليلا فهو
طارق النجم الناقب المضي
وقال مجاهد ذات الرجح
سحاب يرجع بالمطر وذات
الصدع الارض تصدع
بالنبات وقال ابن عباس
لقول فصل لحق الماء عليها
حافظ الاعليم حافظ

* (سورة سبح اسم ربك
الاعلى) *

وقال مجاهد قدر فهدى قدر
للانسان الشقاء والسعادة
وهدى الانعام لمراتعها
* حدثنا عبدان قال اخبرني

أبي عن شعبة عن أبي اسحق
عن البراء قال أول من قدم
علينا من أصحاب النبي صلى

الله عليه وسلم مصعب بن
عمير وابن أم مكتوم فجعل
يقرا آتينا القرآن ثم جاء
عمار وبلال وسعد ثم جاء
عمر بن الخطاب في عشرين
ثم جاء النبي صلى الله عليه
وسلم فصار أيت أهل المدينة
فرحوا بشي فرحهم به حتى
رأيت الولائد والصبيان
يقولون هذا رسول الله صلى
الله عليه وسلم قد جاء فاجاء
حتى قرأت سبح اسم ربك
الاعلى في سور مثلها

* (سورة هل أتاك

* (قوله سورة الطارق) *

هو النجم وما أتاك ليلا فهو طارق) ثم فسره فقال (النجم الناقب المضي يقال أثقب نارك للاموقد)
ثبت هذا للنسقي وأبي نعيم وسيأتي للباقين في كتاب الاعتصام وهو كلام الفراء قال في قوله تعالى
والسما والطارق الى آخره وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة الناقب المضي وأخرجه
الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله (قوله وقال مجاهد الناقب الذي يهوج)
ثبت هذا لأبي نعيم عن الجرجاني ووصله الفريابي والطبري من طريق مجاهد بهذا وأخرج الطبري
من طريق السدي قال هو النجم الذي يرمي به ومن طريق عبد الرحمن بن زيد قال النجم الناقب
التراب (قوله ذات الرجح سحاب يرجع بالمطر وذات الصدع الارض تصدع بالنبات) وصله الفريابي
من طريق مجاهد بلفظ والسما ذات الرجح قال يعني ذات السحاب تمطر ثم ترجع بالمطر وفي قوله
والارض ذات الصدع ذات النبات وللحاكم من وجه آخر عن ابن عباس في قوله ذات الرجح
المطر بعد المطر واسناده صحيح (قوله وقال ابن عباس لقول فصل لحق) وقع هذا للنسقي وسيأتي
في التوحيد زيادة (قوله للماء عليها حافظ الاعلى حافظ) وصله ابن أبي حاتم من طريق يزيد النحوي
عن عكرمة عن ابن عباس واسناده صحيح لكن أنكره أبو عبيدة وقال لم نسمع لقول الماء يعني
الشاهد في كلام العرب وقرئت لما بالتخفيف والتشديد فقرأها ابن عامر وعاصم وحزرة بالتشديد
وأخرج أبو عبيدة عن ابن سيرين أنه أنكر التشديد على من قرأه * (تنبه) * لم يورد في الطارق
حديثا مرفوعا وقد وقع حديث جابر في قصة معاذ فقال النبي صلى الله عليه وسلم آفتان يامعاذ
يكفيك ان تقرأ بالشه والطارق والشمس وضحاها الحديث أخرجه النسائي هكذا ووصله في
الصحيحين

* (قوله سورة سبح اسم ربك الاعلى) *

ويقال لها سورة الاعلى وأخرج سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن سعيد بن جبير سمعت ابن
عمر يقرأ سبحان ربى الاعلى الذى خلق فسوى وهى قراءة أبي بن كعب (قوله وقال مجاهد قدر
فهدى قدر للانسان الشقاء والسعادة وهدى الانعام لمراتعها) ثبت هذا للنسقي وقد وصله الطبري
من طريق مجاهد (قوله وقال ابن عباس غناء أحوى هشيما متغيرا) ثبت أيضا للنسقي وحده
ووصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه ثم ذكر المصنف حديث البراء في أول من قدم
المدينة من المهاجرين وقد تقدم شرحه في أوائل الهجرة ووقع في آخر هذا الحديث هنا يقولون
هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحذف صلى الله عليه وسلم من رواية أبي ذر قال لان الصلاة
عليه انما شرعت في السنة الخامسة وكأنه يشير الى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا
تسليما لانهم من جملة سورة الاحزاب وكان نزولها في تلك السنة على الصحيح لكن لا مانع ان تقدم
الآية المذكورة على معظم السورة ثم من أين له أن لفظ صلى الله عليه وسلم من صلب الرواية من
لفظ الصحابي وما المانع ان يكون ذلك صدر من دونه وقد صرحوا بأنه يندب ان يصلى على النبي
صلى الله عليه وسلم وان يترضى عن الصحابي ولو لم يرد ذلك في الرواية

* (قوله سورة هل أتاك

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

تغ

٢٦٥/٤

٢٦٦/٤

(بسم الله الرحمن الرحيم)
وقال ابن عباس عاملة ناصبة
النصارى وقال مجاهد عن
آية بلغ أناها وحن شر بها
جيم أن بلغ أناه لا تسمع فيها
لاغية شتا ويقال الضرب نبت
يقال له الشبرق تسميه أهل
الحجاز الضرب إذا ليس وهو
سم عسيطر عسلطو يقرأ
بالصاد والسين وقال ابن
عباس إياهم مرجعهم

* (سورة الفجر) *

وقال مجاهد أرم ذات
العماد يعني القديمة والعماد
أهل عمود لا يقيمون

تغ

٢٦٦/٤

كذا لا يذرو سقطت البسمة للباقيين ويقال لها أيضا سورة الغاشية وأخرج ابن أبي حاتم من
طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال الغاشية من أسماء يوم القيامة (قوله وقال ابن عباس
عاملة ناصبة النصارى) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة من طريق شبيب بن بشر
عن عكرمة عن ابن عباس وزاد اليهود وذكر الثعلبي من رواية أبي الضمحي عن ابن عباس قال
الرهبان (قوله وقال مجاهد عن آية بلغ أناها وحن شر بها جيم أن بلغ أناه) وصله الفريابي
من طريق مجاهد مرفقا في مواضعه (قوله لا تسمع فيها لاغية شتا) وصله الفريابي أيضا عن
مجاهد وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة لا تسمع فيها باطلا ولا مائنا وهذا على قراءة الجمهور
بفتح تسمع بمنناة فوقية وقرأها الجندري بختانية كذلك وأما أبو عمرو وابن كثير فضموا الختانية
وضم نافع أيضا لكن بفوقانية (قوله ويقال الضرب نبت يقال له الشبرق تسميه أهل الحجاز
الضرب إذا ليس وهم سم) هو كلام القراء بلفظه والشبرق بكسر المعجمة بعدهما موحدة قال الخليل
ابن أحمد هو نبت أخضر منثن الريح يريح به البحر وأخرج الطبري من طريق عكرمة ومجاهد
قال الضرب الشبرق ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال الضرب شجر من نار ومن
طريق سعيد بن جبيرة قال الحجازة وقال ابن التين كان الضرب مشتق من الضارع وهو الدليل وقيل
هو السلاب ضم المهملة وتشديد اللام وهو شوك الخنسل (قوله عسيطر عسلط) قال أبو عبيدة
في قوله لست عليهم عسيطر عسلط قال ولم نجد مثلها إلا بيطر أي بالوحدة قال لم نجد لهما
ثالثا كذا قال وقد قدمت في تفسير سورة المائدة زيادات عليهما قال ابن التين أصله السطرو والمعنى
أنه لا يتجاوز زعماءه وفيه قال وإنما كان ذلك رهو عكة قبل أن يهاجر ويؤذن له في القتال (قوله
ويقرأ بالصاد والسين) قلت قراءة الجمهور بالصاد وفي رواية عن ابن كثير بالسين وهي قراءة
هشام (قوله وقال ابن عباس إياهم مرجعهم) وصله ابن المنذر من طريق ابن جريج عن عطاء
عن ابن عباس وذكره ابن أبي حاتم عن عطاء ولم يجاوز به * (تنبيه) * لم يذكر فيه أحد شاعر فوعا
ويدخل فيها حديث جابر رفعه أضررت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله الحديث وفي
آخره وحسابهم على الله ثم قرأ أنما أنت مذكر لست عليهم عسيطر إلى آخر السورة أخرجه
الترمذي والنسائي والحاكم وأسناده صحيح

* (قوله سورة الفجر) *

(وقال مجاهد أرم ذات العماد يعني القديمة والعماد أهل عمود لا يقيمون) وصله الفريابي من طريق
مجاهد بلفظ أرم القديمة وذات العماد أهل عمود لا يقيمون وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة
أرم قبيلة من عاد قال والعماد كانوا أهل عمود أي خيام انتهى وأرم هو ابن سام بن نوح وعاد بن
عموص بن أرم وقيل أرم اسم المدينة وقيل أيضا أن المراد بالعماد شدة أبدانهم وإفراط طولهم
وقد أخرج ابن مردويه من طريق المقدم بن معديكر ب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
في قوله ذات العماد قال كان الرجل يأتي الصخرة فيحمله على كاهله فيلقها على أي شيء أراد
فيهلكهم وأخرج ابن أبي حاتم من طريق السدي قال أرم اسم أبيهم ومن طريق مجاهد قال أرم

تغ
٢٦٦/٤

سوط عذاب الذي عذبوا به
أكلما السفوح والكثير
وقال مجاهد كل شيء خلقه
فهو شفيع السماء شفيع والوتر
الله تبارك وتعالى وقال
غيره سوط عذاب كلمة
تقولها العرب لكل نوع من
العذاب يدخل فيه السوط
للمرصاد اليه المصير

أهمه ومن طريق قتادة قال كما تحدث أن أرم قبيلة ومن طريق عكرمة قال أرم هي دمشق ومن
طريق عطاء الخراساني قال أرم الأرض ومن طريق الضحاك قال الأرم الهلاك يقال أرم بنو
فلان أي هلكوا ومن طريق شهر بن حوشب نحوه وهذا على قراءة شاذة قرئت بعاد أرم بفتح السين
والراء ثقيلة على أنه فعل ماض وذات بفتح التاء على المفعولية أي أهلك الله ذات العماد وهو
تركيب قلق وأصح هذه الأقوال الأول أن أرم اسم القبيلة وهم أرم بن سام بن نوح وعادهم بنو عاد
ابن عوص بن أرم وميزت عاد بالاضافة لأرم عن عاد الأخيرة وقد تقدم في تفسير الاحقاف أن عادا
قبيلتان ويؤيده قوله تعالى وأنه أهلك عاد الأولى وأما قوله ذات العماد فقد فسره مجاهد بأنها
صفة القبيلة فانهم كانوا أهل عمود أي خيام وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق الضحاك قال ذات
العماد ماد القوة ومن طريق ثور بن زيد قال قرأت كتابا قديما أنا سداد بن عاد أنا الذي رفعت ذات
العماد أنا الذي شددت بذراعي بطن واد وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق وهب بن منبه عن
عبد الله بن قلابه قصة مطولة جدا أنه خرج في طلب ابل له وأنه وقع في صحارى عدن وأنه وقع على
مدينة في تلك الفسوات فذكر عجائب ما رأى فيها وان معاوية لما بلغه خبره ما حضره الى دمشق
وسأل كعبا عن ذلك فأخبره بقصة المدينة ومن بناها وكيفية ذلك مطولا جدا وفيها ألفاظ
منكرة ورواها عبد الله بن قلابه لا يعرف وفي اسناده عبد الله بن لهيعة (قوله سوط عذاب
الذي عذبوا به) وصلة القرطبي من طريق مجاهد بلفظ ما عذبوا به ولا بن أبي حاتم من طريق قتادة
كل شيء عذب الله به فهو سوط عذاب وسيأتي له تفسير آخر (قوله أكلما السفوح والكثير) وقال
الكثير) وصلة القرطبي من طريق مجاهد بلفظ السفوح كل شيء يحبون المال حبا جارا قال
الكثير وسيأتي بسط الكلام على السفوح في شرح حديث أم زرع في النكاح (قوله وقال مجاهد
كل شيء خلقه فهو شفيع السماء شفيع والوتر الله) تقدم في بدء الخلق يأتي من هذا وقد أخرج
الترمذي من حديث عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الشفع والوتر فقال
هي الصلاة بعضها شفيع وبعضها وتر ورجاله ثقات إلا أن فيه روايا مبهميها وقد أخرجه الحاكم من
هذا الوجه فسقط من رواية المبهم فاعتد فصححه وأخرج النسائي من حديث جابر رفعه قال
العشر عشر الاضحية والشفيع يوم الاضحية والوتر يوم عرفة وللحاكم من حديث ابن عباس قال
الفجر فجر النهار وليل عشر عشر الاضحية ولسميع بن منصور من حديث ابن الزبير أنه كان يقول
الشفيع قوله تعالى فمن تعجل في يومين والوتر اليوم الثالث (تنبيه) * قرأ الجمهور الوتر بفتح الواو
وقرأها الكوفيون سوى عاصم بكسر الواو واختارها أبو عبيد (قوله وقال غيره سوط عذاب
كلمة تقولها العرب لكل نوع من العذاب يدخل فيه السوط) هو كلام الفراء وزاد في آخره جري به
الكلام لأن السوط أصل ما كانوا يهذبون به جري لكل عذاب إذ كان عندهم هو الغاية (قوله
للمرصاد اليه المصير) هو قول الفراء أيضا والمرصاد مفعال من المرصد وهو مكان الرصد وقرأ
ابن عطية بما يقتضيه ظاهر اللفظ فجوز أن يكون المرصاد بمعنى الفاعل أي الراصد لكن أنى
فيه بصيغة المبالغة وتعب بانه لو كان كذلك لم تدخل عليه الباء في فصيح الكلام وان سنع ذلك
نادرا في الشهر وتأتي به على ما يليق بجلال الله وأصح فلا حاجة للتكلف وقد روى عبد الرزاق

عن معمر عن قتادة عن الحسن قال برصاد أعمال بني آدم (قوله) تحاضون تحافظون وتحضون تأمررون باطعامه قال الفراء قرأ الأعمش وعاصم بالالف وبثمان مفتوحة أوله ومثله لاهل المدينة لكن بغير ألف وبعضهم يحاضون بفتح الهمزة أوله والكل صواب كانوا يحاضون يحافظون ويحضون يأمررون باطعامه انتهى وأصل تحاضون تحاضون فحذفت إحدى التاءين والمعنى لا يحض بعضهم بعضا وقرأ أبو عمرو وبالتحانية في يكرمون ويحضون وما بعدهما وبمثل قراءة الأعمش قرأ يحيى بن وثاب والآخران وأبو جعفر المدني وهؤلاء كلهم بالثناة فيهما وفي يكرمون فقط ووافقهم على الثناة فيهما ابن كثير ونافع وشيبة لكن بغير ألف في يحضون (قوله) المصدقة بالثواب قال الفراء يأتها النفس المطمئنة بالآيمان المصدقة بالثواب والبعث وأخرج ابن مردويه عن طريق ابن عباس قال المطمئنة المؤمنة (قوله) وقال الحسن يأتها النفس المطمئنة إذا أراد الله قبضها أطمأنت الى الله واطمأن الله اليه ورضيت عن الله ورضي الله عنه فأمر بقبض روحها وأدخله الله الجنة وجعله من عباده الصالحين) وقع في رواية الكشميهني واطمأن الله اليها ورضي الله عنها وأدخلها الله الجنة بالتأنيث في المواضع الثلاثة وهو أوجه وللاخر وجه وهو عود الضمير على الشخص وقد أخرج ابن أبي حاتم عن طريق الحسن قال ان الله تعالى إذا أراد قبض روح عبده المؤمن أطمأنت النفس الى الله واطمأن الله اليها ورضيت عن الله ورضي عنها فأدخلها الجنة وجعله من عباده الصالحين أخرجهم مفرقا واسناد الاطمئنان الى الله من مجاز المشاكلة والمراد به لازمه من اتصال الخير ونحو ذلك وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن قال المطمئنة الى ما قال الله والمصدقة بما قال الله تعالى (قوله) وقال غيره جابوا نقبوا من جيب القميص قطع له جيب يجوب الفلاة يقطعها المأتمنة أجمع أتي على آخره

(سورة لا أقسم)

وقال مجاهد - دأنت حل جهنم هذا البلد مكة ليس عليك ما على الناس فيه من الآثم ووالد آدم وما ولد

تغ

٢٦٧/٤

(قوله سورة لا أقسم)

ويقال لها أيضا سورة البلد واتفقوا على أن المراد بالبلد مكة شرفها الله تعالى (قوله) وقال مجاهد وأنت حل جهنم هذا البلد مكة ليس عليك ما على الناس فيه من الآثم وصله الفريابي عن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بلفظ يقول لا تؤاخذ بما علمت فيه وليس عليك فيه ما على الناس وقد أخرج الحاكم عن طريق منصور عن مجاهد فزاد فيه عن ابن عباس بلفظ أحل الله له أن يصنع فيه ما شاء ولا ينهيه من طريق عكرمة عن ابن عباس يحل لك أن تقا تل فيه وعلى هذا فالصيغة للوقت الحاضر والمراد الآتي لتحقيق وقوعه لان السورة مكتبة والفتح بعد الهجرة بثمان سنين (قوله) ووالد آدم وما ولد وصله الفريابي عن طريق مجاهد بهذا وقد أخرج الحاكم

من طريق مجاهد أيضا وزاد فيه عن ابن عباس (قوله في كبد في شدة خلق) ثبت هذا للنسفي وحده وقد أخرجه سعيد بن منصور من طريق مجاهد بلفظ جلته أمه كرها ووضعته كرها ومعيشة في نكد وهو يكابد ذلك وأخرجه الحاكم من طريق سيف بن عميرة عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مثله وزاد في ولادته ونبت أسنانه وسرره وخشاه ومعيشتة (قوله لبدا كثيرا) وصله القرطبي بهذا وهي بتخفيف الموحدة وشدها أبو جعفر وحده وقد تقدم تفسيرها في تفسير سورة الجن والتجدين الخير والشر وصله القرطبي من طريق مجاهد بلفظ سبيل الخير وسبيل الشر يقول عرفناه وأخرج الطبراني بإسناد حسن عن ابن مسعود قال التجدين سبيل الخير والشر وصحة الحاكم وله شاهد عند ابن مردويه من حديث أبي هريرة وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم إنهما النجدان فاجعل نجد الشر أحب اليك من نجد الخير (قوله مسغبة جماعة) وصله القرطبي عن مجاهد بلفظ جوع ومن وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس قال ذي جماعة وأخرجه ابن أبي حاتم كذلك ومن طريق قتادة قال يوم يشتهي فيه الطعام (قوله متربة الساقط في التراب) وصله القرطبي عن مجاهد بلفظ المطروح في التراب ليس له بيت وزوي الحاكم من طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال المطروح الذي ليس له بيت وفي لفظ المتربة الذي لا يقيه من التراب شيء وهو كذلك سعيد بن منصور ولا بن عيينة من طريق عكرمة عن ابن عباس قال هو الذي ليس بينه وبين الأرض شيء (قوله يقال فلا اقتحم العقبة فلم يقتحم العقبة في الدنيا ثم فسر العقبة فقال وما أدراك ما العقبة فلرقيقة أو اطعام في يوم ذي مسغبة) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال النار عقبة دون الجنة فلا اقتحم العقبة ثم أخبر عن اقتحامها فقال فلرقيقة أو اطعام في يوم ذي مسغبة وقال أبو عبيدة في قوله فلا اقتحم العقبة إلى آخره بلفظ الاصل وزاد بعد قوله مسغبة جماعة ذامتربة قد لرق بالتراب وأخرج سعيد بن منصور من طريق مجاهد قال إن من الوجبات اطعام المؤمن السغبان* (تنبيه)* قرأك وأطعم بالفعل الماضي فهما ابن كثير وأبو عمرو والكسائي وقرأ باقي السبعة فل بضم الكاف والاضافة واطعام عطفًا عليها (قوله مؤصدة مطبقة) هو قول أبي عبيدة وقد تقدم في صفة النار من بدء الخلق ويأتي في حديث آخر في تفسير الهمزة* (تنبيه)* لم يذكر في سورة البلد حديثنا من فوعا ويدخل فيها حديث البراء قال جاء أعزاني فقال يا رسول الله علمني عملا يدخلني الجنة قال لئن كنت أقصرت الخطبة لقد أعرضت المسئلة أعتق النسيئة أو فك الرقبة قال أو ليس تابوا واحدة قال لا إن عتق النسيئة إن تنفرد بعثتها أو فك الرقبة إن تعين في عتقها أخرجه أحمد وابن مردويه من طريق عبد الرحمن بن عوسجة عنه وصحة ابن حبان

لبدا كثيرا والتجدين
الحبر والشرمسغبة حجارة
متربة الساقط في التراب
يقال فلا اقتحم العقبة فلم
يقحم العقبة في الدنيا ثم
فسر العقبة فقال وما أدراك
ما العقبة فل رقبة أو اطعام
في يوم ذي مسغبة في كبد
شدة

(سورة الشمس وضحاها)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

وقال مجاهد ضحاها وضوعها
* اذا تلاها تبعها وطحاها
دحاها وديساها أعواها

* (قوله سورة الشمس وضحاها) *

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

ثبت البسمة لابي ذر (قوله وقال مجاهد دخلها ضوؤها اذا تلاها سمعها وطعمها دحاها ودهاها
أغواها) ثبت هذا كله للنسفي وحده وقد تقدم لهم في بدء الخلق مقرقا الا قوله دساها اذا خرج به
الطبري من طريق ابن أبي شبيب عن مجاهد هذا وقد أخرج الحاكم من طريق حصن عن مجاهد

*** (سورة الليل اذ يغشى) ***

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

والله ما حدثنيها أبوك الا وهو يخبر بها وكان الاسود أحد المستهزئين ومات على كفر مبعكة وقتل
ابنه زمعة يوم بدر كافر أيضا

* (قوله سورة والليل اذا يغشى) *

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

ثبتت البسملة لابي ذر (قوله وقال ابن عباس وكذب بالحسن بن الخلف) وصلة ابن أبي حاتم من طريق حصين عن عكرمة عنه واسناده صحيح (قوله وقال مجاهد تردى مات وتلطى توهج) وصلة القرطبي من طريق مجاهد في قوله اذا تردى اذا مات وفي قوله نار اتلطى توهج (قوله وقرأ عبيد بن عمير تلتطى) وصلة سعيد بن منصور عن ابن عيينة وداود العطار كلاهما عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير انه قرأ نار اتلطى وقال الفراء حدثنا ابن عيينة عن عمرو وقال فأت عبيد بن عمير ركعة من المغرب فسمعتهم يقرأون فأنذرتكم نار اتلطى وهذا اسناد صحيح ولكن رواه سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عن ابن عيينة بهذا السند فانه أعلم وهي قراءة زيد بن علي وطلحة بن مصرف أيضا وقد قيل ان عبيد بن عمير قرأها بالادغام في الوصل لافي الابتداء وهي قراءة البرقي من طريق ابن كثير (قوله يا) وانهار اذا تجلى ذكر فيه الحديث الاتي في الباب الذي بعده وسقطت الترجمة لابي ذر والنسني (قوله يا) وما خلق الذكروالاثنى حدثنا عمر هو ابن حفص بن غياث ووقع لابي ذر حدثنا عمر بن حفص (قوله قدم أصحاب عبد الله) أي ابن مسعود (علي أبي الدرداء فطلبهم فوجدهم فقال أيكم يقرأ على قراءة عبد الله قالوا كلنا قال فأبكم أحفظ وأشاروا الى علقمة) هذا صورة الارسال لان ابراهيم ما حضر القصة وقد وقع في رواية سفيان عن الاعشى في الباب الذي قبله عن ابراهيم عن علقمة فتبين ان الارسال في هذا الحديث ووقع في رواية الباب عند أبي نعيم أيضا ما يقتضي ان ابراهيم سمعه من علقمة وقوله في آخره وهؤلاء يريدونني على ان اقرأ وما خلق الذكروالاثنى والله لا أتابعهم ووقع في رواية داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة في هذا الحديث وان هؤلاء يريدونني ان أزول عما أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون لي اقرأ وما خلق الذكروالاثنى وانى والله لا أطيعهم أخرجه مسلم وابن مردويه وفي هذا بيان واضح ان قراءة ابن مسعود كانت كذلك والذي وقع في غير هذه الطريق انه قرأ والذي خلق الذكروالاثنى كذا في كثير من كتب القراءات الشاذة وهذه القراءة لم يذكرها أبو عبيد الا عن الحسن البصري وأما ابن مسعود فهذا الاسناد المذکور في الصحيحين عنه من أضح الأسانيد يروى به الاحاديث (قوله كيف سمعته) أي ابن مسعود (يقرأ والليل اذا يغشى قال علقمة والذكروالاثنى) في رواية سفيان فقرأت والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى والذكروالاثنى وهذا صريح في ان ابن مسعود كان يقرأها كذلك وفي رواية اسرائيل عن مغيرة في المناقب والليل اذا يغشى والذكروالاثنى بحذف والنهار اذا تجلى كذا في رواية أبي ذر وأثبتها الباقون (قوله وهؤلاء) أي أهل الشام (يريدونني على ان اقرأ وما خلق الذكروالاثنى والله لا أتابعهم) هذا أبين من الرواية التي قبلها حيث قال وهؤلاء يأبون على ثم هذه القراءة لم تنقل الا عن ذكر هنا ومن عداهم قرأوا وما خلق الذكروالاثنى وعليها استقر الاثر مع

عَلَى أَنْ أَقْرَأُ مَا خَلَقَ الذِّكْرَ وَالْأَنَى وَاللَّهُ لَا يَأْتِيهِمْ

(باب قوله فأما من أعطى واتقى) حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في بقيع الغرق في جنازة فقال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار فقالوا يا رسول الله أفلا تتكل قال لا تتكل فكل ميسر ثم قرأ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى الى قوله للعسرى*(باب قوله وصدق بالحسنى)* حدثنا مسدد حدثنا عبد الواحد حدثنا الأعمش عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فقال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من الجنة قالوا يا رسول الله أفلا تتكل قال لا تتكل فكل ميسر فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى الآية قال شعبة وحدثني به منصور فلم أنكره من حديث سليمان*(باب قوله (٥٤٤) وأما من يجمل واستغنى)* حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن الأعمش عن سعد بن عبيدة

قوة اسناد ذلك الى أبي الدرداء ومن ذكر معه ولعل هذا من نسخت تلاوته ولم يبلغ النسخ أبا الدرداء ومن ذكر معه والمحجب من نقل الحفاظ من الكوفيين هذه القراءة عن علقمة وعن ابن مسعود واليهما تنتهي القراءة بالكوفة ثم لم يقرأ بها أحد منهم وكذا أهل الشام جاؤا القراءة عن أبي الدرداء ولم يقرأ أحد منهم بهذا فهاهنا ما يقوى ان التلاوة بها نسخت ﴿قوله﴾ **باب** قوله فأما من أعطى واتقى ذكر فيه حديث علي قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في بقيع الغرق في جنازة فقال ما منكم من أحد الا وكتب مقعده من الجنة ومقعده من النار الحديث ذكره في خمسة تراجم أخرى لا يأتي من هذه السورة كلها من طريق الأعمش الا الخامس من طريق منصور كلاهما عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي وصرح في الترجمة الاخيرة بسماع الأعمش له من سعد وسألت شرحه مستوفي في كتاب القدر ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ **باب** قوله وصدق بالحسنى سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر والنسفي وسقط لفظ باب من التراجم كلها لغير أبي ذر

(قوله سورة والضحي)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة لغير أبي ذر (قوله وقال مجاهد اذا سجد استوى) وصله القرطبي من طريق مجاهد بهذا (قوله وقال غيره سجدى أظلم وسكن) قال الفراء في قوله والضحي والليل اذا سجدى قال الضحي النهار كله والليل اذا سجدى اذا أظلم وركب في طوله تقول بحر ساح ولبيل ساح اذا سكن

عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فقال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار فقالوا يا رسول الله أفلا تتكل قال لا تتكل فكل ميسر ثم قرأ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره للعسرى*(باب قوله وكذب بالحسنى)* حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي

رضي الله عنه قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فقال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار فقالوا يا رسول الله أفلا تتكل قال لا تتكل فكل ميسر ثم قرأ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى الآية*(باب فسنيسره للعسرى)* حدثنا آدم حدثنا شعبة عن الأعمش قال سمعت سعد بن عبيدة يحدث عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فأخذ شمساً فجعل ينكت به الأرض فقال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار فقالوا يا رسول الله أفلا تتكل على كذا ونوع العمل قال لا تتكل على كذا ونوع العمل فمن كان من أهل السعادة فليصبر الى أهل السعادة ومن كان من أهل الشقاء فليصبر الى عمل أهل الشقاء قال أما أهل السعادة فيصبرون لعمل أهل السعادة وأما أهل الشقاء فيصبرون لعمل أهل الشقاء ثم قرأ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى الآية*(باب فسنيسره للعسرى)* حدثنا

(سورة والضحي) (بسم الله الرحمن الرحيم) وقال مجاهد اذا سجدى استوى وقال غيره سجدى أظلم وسكن

وروى الطبري من طريق قتادة في قوله اذا سجد قال اذا سكن بالخلق (قوله عائلا ذو عيال) هو قول
 أبي عبدة وقال الفراء عنه فقيرا وقد وجدته في مصنف عبد الله بن عدي والمراد انه أغناه بما
 أرضاه لا بكثرة المال (قوله باب) قوله ما ودعك ربك وما قلى سقطت هذه الترجمة
 لغیر أبي ذرذ كرفي سبب نزولها حديث جندب وان ذلك سبب شكواه صلى الله عليه وسلم وقد
 تقدمت في صلاة الدليل ان الشكوى المذكورة لم ترد بعينها وان من فسرهما بأصبعه التي دمت لم
 يصب ووجدت الآن في الطبراني باسناد فيه من لا يعرف ان سبب نزولها وجود جروك ب تحت
 سريره صلى الله عليه وسلم لم يشعر به فأبطأ عنه جبريل لذلك وقصة ابطاء جبريل بسبب كون الكلب
 تحت سريره مشهورة لكن كونها سبب نزول هذه الآية غريب بل شاذ في دود عيال في الصحيح والله
 أعلم وورد ذلك سبب ثالث وهو ما أخرجه الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال لما نزل
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن أبطأ عنه جبريل أياما فغير بذلك فقالوا ودعه ربه وقلاه
 فأنزل الله تعالى ما ودعك ربك وما قلى ومن طريق اسمعيل مولى آل الزبير قال فقرأ الوحي حتى شق
 ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجه فقال لقد خشيت أن يكون صاحبي قلاني فجاء جبريل
 بسورة الضحى وذ كر سليمان التيمي في السيرة التي جمعها ورواها محمد بن عبد الله بن علي عن معمر بن
 سليمان عن أبيه قال وقرأ الوحي فقالوا لو كان من عند الله لتتابع ولكن الله قال فأنزل الله
 والضحى وألم نشرح بكلامهم ما وكل هذه الروايات لا تثبت والحق ان الفترة المذكورة في سبب نزول
 والضحى غير الفترة المذكورة في ابتداء الوحي فان تلك دامت أياما وهذه لم تكن الا ليلتين أو ثلاثا
 فاختلطتا على بعض الرواة وتحرير الامر في ذلك ما ينسبه وقد أوضحت ذلك في التعبير والله الحمد
 ووقع في سيرة ابن اسحق في سبب نزول والضحى شيء آخر فانه ذكر ان المشركين لما سألوا النبي صلى
 الله عليه وسلم عن ذي القرنين والروح وغير ذلك ووعدهم بالجواب ولم يستثن فأبطأ عليه جبريل
 اثنتي عشرة ليلة أو أكثر فضاقت صدره وتكلم المشركون فأنزل جبريل بسورة الضحى وبجواب
 ما سألوا بقوله تعالى ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله انتهى وذكر سورة
 الضحى هنا بعد ذلك لكن يجوز ان يكون الزمان في القصتين متقاربا فضع بعض الرواة احدى القصتين
 الى الاخرى وكل منهما لم يكن في ابتداء البحث وانما كان بعد ذلك بعدة والله أعلم (قوله سمعت
 جندب بن سفيان) هو الجبلي (قوله فجاءت امرأة فقالت يا محمد اني لا رجوا أن يكون شيطانك
 تركك) هي أم جميل بنت حرب امرأة أبي لهب وقد تقدم بيان ذلك في كتاب قيام الليل وأخرجه
 الطبري من طريق الفضل بن صالح عن الاسود بن قيس بلفظ فقالت امرأة من أهله ومن وجه
 آخر عن الاسود بن قيس بلفظ حتى قال المشركون ولا تخافنهم قديطلقون لفظ الجمع ويكون
 القائل أو الفاعل واحدا بمعنى ان الباقيين راضون بما وقع من ذلك الواحد (قوله قربك) بكسر
 الراء يقال قربه يقربه بفتح الراء متعديا ومنه لا تقربوا الصلاة وأما قرب بالضم فهو لازم تقول قرب
 الشيء أي دنا وقد ينبت هناك انه وقع في رواية أخرى عند الحاكم فقالت خديجة وأخرجه
 الطبري أيضا من طريق عبد الله بن شداد فقالت خديجة ولا أرى ربك ومن طريق هشام بن
 عروة عن أبيه فقالت خديجة لما ترى من جرعه وهذا ان طريقان حرسلان ورواها ثقات فالذي
 يظهر أن كلاما من أم جميل وخديجة قالت ذلك لكن أم جميل عبرت لكونها كافرة بلفظ شيطانك

عائلا ذو عيال* (باب قوله
 ما ودعك ربك وما قلى)*
 حدثنا أحمد بن يونس حدثنا
 زهير حدثنا الاسود بن قيس
 قال سمعت جندب بن
 سفيان قال اشتكى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فلم
 يقم ليلتين أو ثلاثا فجاءت
 امرأة فقالت يا محمد اني
 لا رجوا أن يكون شيطانك
 قد تركك لم أراه قربك منذ
 ليلتين أو ثلاثا فأنزل الله عز
 وجل والضحى والليل اذا
 سجد ما ودعك ربك وما قلى

٤٩٥٠

م ت س

تحفة

٢٢٤٩

وخديجة عبرت لكونها مؤمنة بلفظ ربك أو صاحبك وقالت أم جميل شمانية وخديجة توجعا
 ﴿قوله يا﴾ قوله ماودعك ربك وماقلى كذا ثبتت هذه الترجمة في رواية المستقلى وهو
 تكرار بالنسبة اليه لا بالنسبة للباقي لانهم لم يذكروها في الاولى (قوله تقرأ بالتشديد والتخفيف
 بمعنى واحد ما ترك ربك) أما القراءة بالتشديد فهي قراءة الجمهور وقراءة بالتخفيف عروقة وابنه
 هشام وابن أبي عليه وقال أبو عبيدة ماودعك بمعنى بالتشديد من التوديع وماودعك بمعنى
 بالتخفيف من ودعت انتهى ويمكن تخريج كونها بمعنى واحد على ان التوديع مبالغة في
 الودع لان من ودعك مفارقاتك فقد بالغ في تركك (قوله وقال ابن عباس ما تركك وما أبغضك)
 وصلة ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا (قوله في الرواية الأخيرة قالت
 امرأة يارسول الله ما أرى صاحبك الأبطال) هذا السياق يصلح ان يكون خطاب خديجة دون
 الخطاب الاول فانه يصلح ان يكون خطاب جملة الخطب لتعريفها بالسيطان والترك ومخاطبتها
 بمحمد بخلاف هذه فقالت صاحبك وقالت أبطأ وقالت يارسول الله وجوز الكرماني ان يكون من
 تصرف الرواية وهو موجه لان مخرج الطريقين واحد وقوله أبطأ أي صيرك بطيئا في القراءة
 لان بطاءه في الاقراء يستلزم بطاء الآخر في القراءة ووقع في رواية أحمد عن محمد بن جعفر عن
 شعبة الأبطأ عندك

(قوله سورة ألم نشرح لك)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا يذروا للباقي ألم نشرح حسب (قوله وقال مجاهد وزرك في الجاهلية) وصله الفريابي من
 طريقه وفي الجاهلية متعلق بالوزر أي الكائن في الجاهلية وليس متعلقا بوضع (قوله أنه قض أنتن)
 قال عياض كذا في جميع النسخ أنتن بمناء وقاف ونون وهو وهم والصواب أثقل (١) بثلاثة
 وآخرها لام وقال الاصيلي هذا وهم في رواية الفريابي ووقع عند ابن السكيت أثقل وهو الصواب
 أصح قال عياض وهذا لا يعرف في كلام العرب ووقع عند ابن السكيت ويروى أثقل وهو الصواب
 (قوله ويروى أثقل وهو أصح من أنتن) كذا وقع في رواية المستقلى وزاد فيه قال الفريابي سمعت
 أبا معشر يقول أنقض ظهرك أثقل ووقع في الكتاب خطأ (قلت) أبو معشر هو جديوه بن
 الخطاب بن ابراهيم البخاري كان يستقلى على البخاري ويشاركه في بعض شيوخه وكان صدوقا
 وأضر بأخرمه وقد أخرجه الفريابي من طريق مجاهد بلفظ الذي أنقض ظهرك قال أثقل قال
 وهذا هو الصواب تقول العرب أنقض الرجل أنقضها وهو مأخوذ من النقص وهو
 الصوت ومنه سمعت تقيض الرجل أي ضربه (قوله مع العسر يسرا قال ابن عيينة أي ان مع
 ذلك العسر يسرا آخر كقوله هل تربصون بنا الا احدى الحسينين) وهذا ما صير من ابن عيينة الى
 اتباع النحاة في قولهم ان النكرة اذا أعيدت نكرة كانت غير الاولى وموقع التشبيه انه كما ثبت
 للمؤمنين تعدد الحسنى كذا ثبت لهم تعدد اليسر وأنه ذهب الى أن المراد بأحد اليسر من الظفر
 وبالأخر الثواب فلا بد للمؤمن من احدهما (قوله وان يغلب عسريسر ين) روى هذا امر قوما
 موصولا ومرسلا وروى أيضا موقوفا أما المرفوع فأخرجه ابن جرير في حديث جابر باسناد

*(باب قوله ماودعك ربك
 وماقلى)* تقرأ بالتشديد
 والتخفيف بمعنى واحد
 ما ترك ربك وقال ابن
 عباس ما تركك وما أبغضك
 *حدثنا محمد بن بشار
 حدثنا محمد بن جعفر عن
 حدثنا شعبة عن الاسود
 ابن قيس قال سمعت جندبا
 الجلي قالت امرأة يارسول
 الله ما أرى صاحبك الا
 أبطأ فتركت ماودعك
 ربك وماقلى

(سورة ألم نشرح لك)
 (بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال مجاهد وزرك في
 الجاهلية أنقض أثقل مع
 العسر يسرا قال ابن عيينة
 أي ان مع ذلك العسر يسرا
 آخر كقوله هل تربصون
 بنا الا احدى الحسينين وان
 يغلب عسريسر ين

(١) قوله والصواب أثقل
 هي الرواية التي في المتن

ضعيف ولفظه أوحى الى ان مع اليسر يسر ان مع العسر يسر اولن يغلب عسر يسرين وأخرج
 سعيد بن منصور وعبد الرزاق من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو
 كان العسر في حجر لدخل عليه اليسر حتى يخرج به ولن يغلب عسر يسرين ثم قال ان مع العسر
 يسر ان مع اليسر يسر واسناده ضعيف وأخرجه عبد بن حميد عن ابن مسعود باسناد جيد من طريق الحسن عن
 النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجه عبد بن حميد عن ابن مسعود باسناد جيد من طريق قتادة
 قال ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر أصحابه بهذه الآية فقال ان يغلب عسر يسرين
 ان شاء الله وأما الموقوف فأخرجه مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر أنه كتب الى أبي عبيدة
 يقول مهما ينزل بأمرئ من شدة يجعل الله له بعدها فرجا وانه لن يغلب عسر يسرين وقال
 الحاكم صحيح ذلك عن عمرو بن وهب في الموطأ عن عمر بن الخطاب عن عبد بن حميد عن
 حميد عن ابن مسعود باسناد جيد وأخرجه الفراء باسناد ضعيف عن ابن عباس (قوله وقال
 مجاهد فانصب في حاجتك الى ربك) وصلة ابن المبارك في الزهد عن سفيان عن منصور عن مجاهد
 في قوله فاذا فرغت فانصب في صلاتك والى ربك فارغب قال اجعل نيتك ورغبتك الى ربك
 وأخرج ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم قال اذا فرغت من الجهاد فمعه ومن طريق الحسن
 نحوه (قوله ويذكر عن ابن عباس ألم نشرح لك صدرك شرح الله صدره للاسلام) وصلة ابن
 مردويه من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وفي اسناده راو ضعيف * (تنبيه) لم يذكر
 في سورة ألم نشرح حديثا مرفوعا ويدخل فيه حديث أخرجه الطبري وصححه ابن حبان من
 حديث أبي سعيد رفعه أني جبريل فقال يقول لك ربك اتدري كيف رفعت ذكرك قال الله
 أعلم قال اذا ذكرت ذكرك متى وهذا أخرجه الشافعي وسعيد بن منصور وعبد الرزاق من طريق
 مجاهد قوله ذكره الترمذي والحاكم في تفسيرها قصة شرح صدره صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء
 وقدم في الكلام عليه في أوائل السيرة النبوية

* (قوله سورة التين)

وقال مجاهد هو التين والزيتون الذي يأكل الناس) وصلة الفريابي من طريق مجاهد في قوله
 والتين والزيتون قال الفاكهة التي تأكل الناس وطور سينين الطور الجبل وسينين المبارك
 وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن ابن أبي نجيع عن مجاهد عن ابن عباس وأخرجه ابن أبي حاتم
 من طريق عكرمة عن ابن عباس مثله ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال التين مسجد فوح
 الذي بنى على الجودي ومن طريق الربيع بن أنس قال التين جبل عليه التين والزيتون جبل
 عليه الزيتون ومن طريق قتادة الجبل الذي عليه دمشق ومن طريق محمد بن كعب قال مسجد
 أصحاب الكهف والزيتون مسجد ايلياء ومن طريق قتادة جبل عليه بيت المقدس (قوله تقويم
 خلق) كذا ثبت لابي نعيم وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله أحسن تقويم قال
 أحسن خلق وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس باسناد حسن قال أعدل خلق (قوله أسفل
 سافلين الا من آمن) كذا ثبت للنسفي وحده وقد تقدم لهم في بدء الخلق وأخرج الحاكم من
 طريق عاصم الاحول عن عكرمة عن ابن عباس قال من قرأ القرآن لم يرد الى أرذل العمر وذلك

تغ

٢٧١/٤

وقال مجاهد فانصب في
 حاجتك الى ربك ويذكر عن
 ابن عباس ألم نشرح لك
 صدرك شرح الله صدره
 للاسلام

* (سورة التين)

وقال مجاهد هو التين
 والزيتون الذي يأكل
 الناس تغ

٢٧٣/٤

قوله قوله ذكره الترمذي
 الخ كذا في النسخ وانظر
 مصححه

قوله ثم رد دناؤه أسفل سافلين الا الذين آمنوا قال الذين قرؤا القرآن (قوله) يقال يكذبك فما الذي يكذبك بان الناس يدعونهم كاذباً قال ومن يقدر على تكذيبك بالشواب والعقاب في رواية أبي ذر عن غير الكشميهني تدلون بدل بعد النون الاولى والاولة هو الصواب كذا هو في كلام القراء بالقطعة وزاد في آخره بعد ما سين له كيفية خلقه قال ابن التين كانه جعل ما لم يعقل وهو بعيد وقيل المخاطب بذلك الانسان المذكور قيل هو على طريق الالتفات وهذا عن مجاهد أي ما الذي جعلك كاذباً لانك اذا كذبت بالجزء صرت كاذباً لان كل مكذب بالحق فهو كاذب وأما تعقب ابن التين قول القراء جعل ما لم يعقل وهو بعيد فالجواب انه ليس بعيد فيمن أبهم أخره ومنه اني نذرت لك ما في بطنى محرراً (قوله) أخبرني عدي هو ابن ثابت الكوفي (قوله) فقرأ في العشاء بالتين) تقدم شرحه في صفة الصلاة وقد كثر سؤال بعض الناس هل قرأ بها في الركعة الاولى أو الثانية أو قرأها فيهما معا كان يكون أعادها في الثانية وعلى ان يكون قرأها في الأولى عرف وما كنت أستحضر لذلك جواباً الى ان رأيت في كتاب الصحابة لأبي علي بن السكن في ترجمة زرعة بن خليفة رجل من اهل اليمامة انه قال سمعنا بالنبي صلى الله عليه وسلم فأتينا فعرض علينا الاسلام فأسلمنا وأسلمهم لنا وقرأ في الصلاة بالتين والزيتون وانا أنزلناه في ليلة القدر فيمكن ان كانت هي الصلاة التي عين البراء بن عازب انها العشاء ان يقال قرأ في الاولى بالتين وفي الثانية بالقدر ويحصل بذلك جواب السؤال ويقوى ذلك اننا لانعرف في خبر من الاخبار انه قرأ بالتين والزيتون الا في حديث البراء ثم حديث زرعة هذا

(قوله) سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق)

قال صاحب الكشاف ذهب ابن عباس ومجاهد الى انها أول سورة نزلت وأكثر المفسرين الى ان أول سورة نزلت فاتحة الكتاب كذا قال والذي ذهب أكثر الأئمة اليه هو الاول وأما الذي نسبته الى الاكثر فلم يقل به الا عدد أقل من القليل بالنسبة الى من قال بالاول (قوله) وقال قتبية حدثنا حماد عن يحيى بن عتيق عن الحسن قال اكتب في المصحف في أول الامام بسم الله الرحمن الرحيم واجعل بين السورتين خطاً في رواية أبي ذر عن غير الكشميهني حدثنا قتبية وقد أخرجه ابن الضريس في فضائل القرآن حدثنا ابو الربيع الزهراني حدثنا حماد بن زيد وشيخه بصري ثقة من طبقة أبواب ما قبله ولم أره في البخاري الا هذا الموضع وقوله في اول الامام أي أم الكتاب وقوله خطأ قال الداودي ان أراد خطأ فقط بغير بسم الله فليس بصواب لاتفاق الصحابة على كتابة البسملة بين كل سورتين البراءة وان أراد بالامام أمام كل سورة فيجعل الخط مع البسملة محسن فكان ينبغي ان يستثنى براءة وقال الكرماني معناه اجعل البسملة في أوله فقط واجعل بين كل سورتين علامة للفصل وهو مذهب حماد بن عيسى السبعة (قلت) المنقول ذلك عن حمزة في القراءة لا في الكتابة قال وكان البخاري أشار الى ان هذه السورة لما كان أولها مبتدأ بقوله تعالى اقرأ باسم ربك أراد ان يبين انه لا يجب البسملة في أول كل سورة بل من قرأ البسملة في أول القرآن كفاه في امثال هذا الامر نعم استنبط السهيلي من هذا الامر ثبوت البسملة في أول الفاتحة لان هذا الامر هو أول شيء نزل من القرآن فأولى مواضع امثاله أول القرآن

يقال يكذبك فما الذي يكذبك بان الناس يدعونهم كاذباً قال ومن يقدر على تكذيبك بالشواب والعقاب * حدثنا حماد بن منهل حدثنا شعبة قال أخبرني عدي قال سمعت البراء رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر فقرأ في العشاء في إحدى الركعتين بالتين والزيتون فتعويخ الخلق

(سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق)

وقال قتبية حدثنا حماد عن يحيى بن عتيق عن الحسن قال اكتب في المصحف في أول الامام بسم الله الرحمن الرحيم واجعل بين السورتين خطاً

٤٩٥٢

تحفة

١٨٥٥٩

١٢

٢٧٢ / ٤

نخ

٢٧٤/٤

وقال مجاهد ناديه عشيرته
 الزبانية الملائكة وقال مجاهد
 الرجعي المرجع لتسفعن
 لناخذن ولتسفعن بالنون
 وهي الحقيقة سفعت بيده
 أخذت* (باب) حدثنا يحيى
 ابن بكير حدثنا الليث
 عن عقيل عن ابن شهاب
 وحدثني سعيد بن مروان
 حدثنا محمد بن عبد العزيز بن
 أبي رزمة أخبرنا أبو صالح
 سلوية حدثني عبد الله عن
 يونس بن يزيد قال أخبرني
 ابن شهاب أن عمرو بن الزبير
 أخبره أن عائشة زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم قالت
 كان أول ما بدئ به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الرؤيا
 الصادقة في النوم

٤٩٥٢

م

تحفة

٩٦٥٤٠

٩٦٧٠٦

(قوله وقال مجاهد ناديه عشيرته) وصله الفريابي من طريق مجاهد وهو نفس معنى لان
 المدعو أهل النادي والنادى المجلس المتخذ للحديث (قوله الزبانية الملائكة) وصله الفريابي
 من طريق مجاهد وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق أبي حازم عن أبي هريرة مثله (قوله وقال مجاهد
 الرجعي المرجع) كذا لا في دروس سقط لغيره وقال مجاهد فصار كأنه من قول مجاهد والاول هو
 الصواب وهو كلام أبي عبيدة في كتاب المجاز ولفظه الى ربك الرجعي قال المرجع والرجوع (قوله
 لتسفعن بالنون) أخذن ولتسفعن بالنون وهي الحقيقة سفعت بيده أخذت) هو كلام أبي
 عبيدة أيضاً ولفظه ولتسفعن انما يكتب بالنون لانها تون خفيفة انتهى وقد روى عن أبي عمرو
 بتشديد النون والموجود في مرسوم المصحف بالالف والسفع القبض على الشيء بشدة وقيل أصله
 الاخذ بسفحة الفرس أي سواد ناصيته ومنه قولهم به سفعة من غضب لما يعلو الغضب
 من التغير ومنه امرأة سفعاء (قوله يا) حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن
 عقيل عن ابن شهاب وحدثني سعيد بن مروان) الاسناد الاول قد ساق البخاري المتن به في أول
 الكتاب وساق في هذا الباب المتن بالاسناد الثاني وسعيد بن مروان هذا هو أبو عثمان البغدادي
 نزيل نيسابور من طبقة البخاري شاركه في الرواية عن أبي نعيم وسليمان بن حرب ونحوهما وليس
 له في البخاري سوى هذا الموضع ومات قبل البخاري بأربع سنين وله من شيوخ آخر يقال له أبو
 عثمان سعيد بن مروان الراوي حدث عنه أبو حاتم وابن أبي رزمة وغيرهما ووفق البخاري في
 التاريخ بينه وبين البغدادي ورواه من رعمهم أنهم ما واحدوا آخرهم الكرماني ومحمد بن عبد العزيز
 ابن أبي رزمة بكسر الراء وسكون الزاي واسم أبي رزمة غزوان وهو مروي من طبقة أحمد بن
 حنبل فهو من الطبقة الوسطى من شيوخ البخاري ومع ذلك حدث عنه بواسطة وليس له عنده
 سوى هذا الموضع وقد حدث عنه أبو داود بلا واسطة وشيخه أبو صالح سلوية اسمه سليمان بن
 صالح الليثي المروزي يلقب سلوية ويقال له أيسه داود وهو من طبقة الراوي عنه من حيث
 الرواية إلا أنه تقدمت وفاته وكان من أخصاء عبد الله بن المبارك والمكبرين عنه وقد أدركه
 البخاري بالسن لانه مات سنة عشرين ومائة أيضاً في البخاري سوى هذا الحديث وعبد الله
 هو ابن المبارك الامام المشهور وقد نزل البخاري في حديثه في هذا الاسناد درجتين وفي حديث
 الزهري ثلاث درجات وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في أوائل هذا الكتاب وسأذكر
 هنا ما لم تقدم ذكره مما اشتمل عليه من سياق هذه الطريق وغيرها من الفوائد (قوله ان عائشة
 زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا
 الصادقة) قال النووي هذا من مراسيل الصحابة لان عائشة لم تدرك هذه القصة فتكون سمعتها
 من النبي صلى الله عليه وسلم أو من صحابي وتلقاه من لم يفهم مراده فقال اذا كان يجوز أن سمعتها
 من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يجوز أن يسميها من المراسيل والجواب ان مراسيل الصحابي
 ما يرويه من الامور التي لم يدرك زمانها بخلاف الامور التي يدرك زمانها فانها لا يقال انها مرسلة
 بل يحتمل على انه سمعها وحضرها ولو لم يصرح بذلك ولا يخص هذا مراسيل الصحابي بل مراسيل
 التابعي اذا ذكر قصة لم يحضرها سميت مرسلة ولو جاز في نفس الامر ان يكون سمعها من
 الصحابي الذي وقعت له تلك القصة وأما الامور التي يدركها فيحمل على انه سمعها وحضرها لكن

بشرط ان يكون سالما من التديس والله أعلم ويؤيد أنهم اسهت ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم قولها في أنشاء هذا الحديث فإياه الملك فقال اقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارئ قال فأخذني إلى آخره فقوله قال فأخذني فغطني ظاهر في أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرها بذلك فتحمل بقية الحديث عليه (قوله أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة) زاد في رواية عقيل كما تقدم في بدء الوحي من الوحي أي في أول المبتدآت من إحياء الوحي الرؤيا وأما مطلق ما يدل على نبوته فتقدمت له أشياء مثل تسليم الحجر كائنت في صحيح مسلم وغير ذلك وما في الحديث نكرة موصوفة أي أول شيء وقع صريحاً في حديث ابن عباس عند ابن عائذ ووقع في مراسيل عبد الله بن أبي بكر بن حرم عند الدولابي ما يدل على أن الذي كان يراه صلى الله عليه وسلم هو جبريل ولقظه أنه قال لخديجة بعد أن أقرأه جبريل اقرأ باسم ربك أرايتك الذي كنت أحدثك أني رأيتك في المنام فانه جبريل استعلن (قوله من الوحي) يعني اليه وهو أخبار عماره من دلائل نبوته من غير أن يوحى بذلك اليه وهو أول ذلك مطلقاً ما سمعه من جبريل الراهب وهو عند الترمذي باسناد قوي عن أبي موسى ثم ما سمعه عند بناء الكعبة حيث قيل له اسدد عليك أزارك وهو في صحيح البخاري من حديث جابر وكذلك تسليم الحجر عليه وهو عند مسلم من حديث جابر بن سمرة (قوله الصالحة) قال ابن المرباط هي التي ليست ضغنا ولا من تلبس الشيطان ولا فيها ضرب مشكل وتعقب الأخير بأنه إن أراد بالمشكل ما لا يوقف على تأويل فسلم والأفلا (قوله فلق الصبح) يأتي في سورة الفلق قريباً (قوله ثم حبيب اليه الخلاء) هذا ظاهر في أن الرؤيا الصادقة كانت قبل أن يحجب اليه الخلاء ويحتمل أن تكون لترتيب الأخبار فيكون تحبيب الخلاء سابقاً على الرؤيا الصادقة والأول أظهر (قوله الخلاء) بالمد المكان الخالي ويطلق على الخلوة وهو المراد هنا (قوله فكان يلحق بغار حراء) كذا في هذه الرواية وتقدم في بدء الوحي بلفظ فكان يخلو وهي أوجه وفي رواية عبيد بن عمر عند ابن اسحق فكان يجاور (قوله الليالي ذوات العدد) في رواية ابن اسحق أنه كان يعتكف شهر رمضان (قوله قال والتجنت التعبد) هذا ظاهر في الأدراج أدلو كان من بقية كلام عائشة لحاء فيه قالت وهو يحتمل أن يكون من كلام عروة أو من دونه ولم يأت التصريح بصفة تعبد له لكن في رواية عبيد ابن عمر عند ابن اسحق فيطم من يرد عليه من المساكين وجاءه عن بعض المشايخ أنه كان يتعبد بالتفكير ويحتمل أن تكون عائشة أطلقت على الخلوة بمجردها تعبداً فإن الانعزال عن الناس ولا سيما من كان على باطل من جملة العبادة كما وقع للخليل عليه السلام حيث قال اني ذاهب إلى ربي وهذا يلفت إلى مسئلة أصولية وهو أنه صلى الله عليه وسلم هل كان قبل أن يوحى اليه متعبداً بشريعة نبي قبله قال الجمهور لا لأنه لو كان تابعاً لاستبعد أن يكون متبوعاً ولأنه لو كان لنقل من كان ينسب اليه وقيل نعم واختاره ابن الحاجب واختلفوا في تعيينه على ثمانية أقوال أحدها آدم حكاه ابن برهان الثاني نوح حكاه الأمدى الثالث إبراهيم ذهب اليه جماعة واستدلوا بقوله تعالى أن اتبع مله إبراهيم حنيفاً الرابع موسى الخامس عيسى السادس بكل شيء بلغه عن شرع نبي من الأنبياء وحجته أولئك الذين هدى الله فبهم اقتبده السابع الوقت واختاره الأمدى ولا يخفى قوة الثالث ولا سيما مع ما نقل من ملازمته للنجى والطواف ونحو ذلك مما بقي

قول الشارح قوله من الوحي وقوله بعد قوله الصالحة لم يذكر في هذا الباب في متن الصحيح الذي بأيدينا وخرجه

فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلاء فكان يلحق بغار حراء فيتجنت فيه قال والتجنت التعبد الليالي ذوات العدد قبل أن يرجع

عندهم من شريعه ابراهيم والله اعلم وهذا كنه قبل النبوة وما بعد النبوة فقد تقدم القول فيه
في تفسير سورة الانعام (قوله الى اهله) يعني خديجة وأولاده منها وقد سبق في تفسير سورة النور
في الكلام على حديث الافك تسمية الزوجة أهلاً ويحتمل أن يريداً قاربه أو أعم (قوله ثم يرجع
الى خديجة فيتزود) خص خديجة بالذكور بعد أن عبر بالاهل اما تفسير ابعدا بهم واما اشارة الى
اختصاص التزود بكونه من عندها دون غيرها (قوله فيتزود لئلا يهلكوا) في رواية الكشميهني بمثلها
بالموحدة والضمير لليالي أو الخلو أو العبادة أو للمرات أي السابقة ثم يحتمل أن يكون المراد انه
يتزود ويخلو أي ما ثم يرجع ويتزود ويخلو أي ما ثم يرجع ويتزود ويخلو أي ما إلى أن ينقضي الشهر
ويحتمل أن يكون المراد أن يتزود ويخلو إذا حال الحول وجاء ذلك الشهر الذي جرت عادته أن يخلو
فيه وهذا عندي أظهر ويؤخذ منه اعداد الزاد للختلى إذا كان بحيث يبعد عليه تحصيله بعد
مكان اختلافه من البلد مثلاً وأن ذلك لا يقدح في التوكل وذلك لوقوعه من النبي صلى الله عليه
وسلم بعد حصول النبوة له بالرؤيا الصالحة وان كان الوحي في اللحظة قد تراخى عن ذلك (قوله
وهو في غار حراء) جملة في موضع الحال (قوله فجاءه الملك) هو جبريل كما جزم به السهيلي وكأنه
أخذه من كلام ورقة المذكور في حديث الباب ووقع عند البيهقي في الدلائل فجاءه الملك فيه أي
في غار حراء كذا عزاه شيخنا البلقيني للدلائل فتبعته ثم وجدته في كتاب التفسير فعزوه له
أولاً (تنبيه) إذا علم أنه كان يجاور في غار حراء في شهر رمضان وان ابتداء الوحي جاءه وهو في
الغار المذكور اقتضى ذلك أنه نبى في شهر رمضان ويعكر على قول ابن اسحق أنه بعث على رأس
الاربعة مع قوله أنه في شهر رمضان ولد ويمكن أن يكون الجي في الغار كان أولاً في شهر رمضان
وحينئذ نبى وأنزل عليه أقرأ باسم ربك ثم كان الجي الثاني في شهر ربيع الاول بالانذار وأنزل
عليه يا أيها المدثر فقرأ ثم قال ابن اسحق على رأس الاربعة أي عند الجي بالرسالة والله
أعلم (قوله أقرأ) يحتمل أن يكون هذا الامر مجرد التنبيه والتيقظ لما سيقى اليه ويحتمل أن يكون
على يابه من الطلب فيستدل به على تكليفه بالإطاعة في الحال وان قدر عليه بعد ذلك ويحتمل
أن تكون صيغة الامر محذوفة أي قل أقرأ وان كان الجواب ما أنا بقارئ فعلى ما فهم من ظاهر
اللفظ وكان السر في حذفها التلويحهم أن لفظ قل من القرآن ويؤخذ منه جواز تأخير البيان
عن وقت الخطاب وان الامر على الفور لكن يمكن أن يحجب باب الفور فهم من القرينة (قوله
ما أنا بقارئ) وقع عند ابن اسحق في مرسل عبيد بن عمير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أتاني
جبريل بنمط من ديباج فيه كتاب فقال أقرأ قلت ما أنا بقارئ قال السهيلي قال بعض المفسرين
أن قوله الم ذلك الكتاب لأريب فيه اشارة الى الكتاب الذي جاءه جبريل حيث قال له أقرأ (قوله
فغطى) تقدم بيانه في بدء الوحي ووقع في السيرة لابن اسحق فغطني بالمشاة بدل الطاء وهما بمعنى
المراد غطي وصرح بذلك ابن أبي شيبة في مرسل عبيد الله بن شداد ذكر السهيلي أنه روى سألني
بجملة ثم همزة مفتوحة ثم موحدة أو مشاة وهما جميعا بمعنى الخفق وأغرب الداودي فقال معنى
فغطى صنع في شياً حتى ألقاني الى الارض كن تأخذه الغشية والحكمة في هذا اللفظ شغله عن
الالتفات لشيء آخر وأظهر السدة والحد في الامر تنبيهاً على ثقل القول الذي سيقى اليه فلما
ظهر أنه صبر على ذلك ألقى اليه وهذا وان كان بالنسبة الى علم الله حاصلاً لكن لعل المراد ابراره

الى أهله و يتزود لذلك ثم
يرجع الى خديجة فيتزود
بمثلها حتى يجئه الحق وهو في
غار حراء فجاءه الملك فقال
اقرأ فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما أنا بقارئ
قال فأخذني فغطني حتى
بلغ مني الجهد ثم أرسلني
فقال اقرأ قلت ما أنا بقارئ
فأخذني فغطني الثانية
حتى بلغ مني الجهد ثم
أرسلني فقال اقرأ قلت ما أنا
بقارئ

لظاهر بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم وقيل ليخبر هل يقول من قبل نفسه شيئاً لم يأت بشئ دل
على انه لا يقدر عليه وقيل اراد ان يعلمه ان القراءة ليست من قدرته ولو اكره عليها وقيل الحكمة
فيه ان التخيل والوهم والوسوسة ليست من صفات الجسم فلما وقع ذلك لجسمه علم انه من امر
الله وذكري بعض من اقيناه ان هذا من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم اذ لم ينقل عن أحد من
الانبياء انه جرى له عند ابتداء الوحي مثل ذلك (قوله فغطني الثالثة) يؤخذ منه ان من يريد
التأكيدي في أمر وإيضاح البيان فيه أن يكرره ثلاثاً وقد كان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك كما سبق
في كتاب العلم ولعل الحكمة في تكرير الاقراء الاشارة الى انحصار الايمان الذي ينشأ الوحي بسببه
في ثلاث القول والعمل والنية وان الوحي يشتمل على ثلاث التوحيد والاحكام والقصاص وفي
تكرير اللفظ الاشارة الى الشدائد الثلاث التي وقعت له وهي الحضر في الشعب وخروجه في الهجرة
وما وقع له يوم أحد وفي الارسلات الثلاث اشارة الى حصول التيسير له عقب الثلاث المذكورة
في الدنيا والبرزخ والاخرة (قوله فقال اقرأ باسم ربك الذي علم) هذا القدر من هذه السورة
هو الذي نزل أولاً بخلاف بقية السورة فانما نزل بعد ذلك بزمان وقد قدمت في تفسير المدثر بيان
الاختلاف في أول منازل والحكمة في هذه الاولوية ان هذه الايات الخمس اشتملت على مقاصد
القرآن ففيها براعة الاستمالة وهي جديرة ان تسمى عنوان القرآن لان عنوان الكتاب يجمع
مقاصده بعبارة وجيزة في أوله وهذا بخلاف الفن البديعي المسمى العنوان فانهم عرفوه بان يأخذ
المتكلم في فن فيؤكده بذكر مثال سابق ويبان كونها اشتملت على مقاصد القرآن انها تنحصر في
علوم التوحيد والاحكام والاخبار وقد اشتملت على الامر بالقراءة والسبادة فيها بيسم الله وفي
هذه الاشارة الى الاحكام وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب واثبات ذاته وصفاته من صفة ذات وصفة
فعل وفي هذه الاشارة الى اصول الدين وفيها ما يتعلق بالاخبار من قوله علم الانسان ما لم يعلم (قوله
باسم ربك) استدله به السهيلي على ان البسملة يؤمر بقراءتها أول كل سورة لكن لا يلزم من ذلك
ان تكون آية من كل سورة كذا قال وقرره الطبري فقال قوله اقرأ باسم ربك قدم الفعل الذي هو
متعلق الباء لكون الامر بالقراءة تأمهم وقوله اقرأ أمر بإيجاد القراءة مطلقاً وقوله باسم ربك حال
أي اقرأ مقتحماً باسم ربك وأصح تقاديره قل باسم الله ثم اقرأ قال فيؤخذ منه أن البسملة مأثور
بها في ابتداء كل قراءة انتهى لكن لا يلزم من ذلك أن يكون مأثوراً بها فلا تدل على انها آية من
كل سورة وهو كما قال لانها لو كان للزم أن تكون آية قبل كل آية وليس كذلك وأما ما ذكره القاضي
عباس عن أبي الحسن بن القصار من المالكية انه قال في هذه القصة رد على الشافعي في قوله ان
البسملة آية من كل سورة قال لان هذا أول سورة أنزلت وليس في أولها البسملة فقد تعقب بان فيها
الامر بها وان تأخر نزولها وقال النووي ترتيب آية السور في النزول لم يكن شرطاً وقد كانت الآية
تنزل فتوضع في مكان قبل التي نزلت قبلها ثم تنزل الاخرى فتوضع قبلها الى ان استقر الامر في
آخر عهد صلى الله عليه وسلم على هذا الترتيب ولو صح ما أخرجه الطبري من حديث ابن عباس ان
جبريل أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالاستعاذة بالبسملة قبل قوله اقرأ لكان أولى في الاحتجاج
لكن في اسناده ضعف وانقطاع وكذا حديث أبي ميسرة ان أول ما أمر به جبريل قال له قل
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين هو مرسل وان كان رجاله ثقات والمحمول ان أول

فأخذني فغطني الثالثة
حتى بلغ مني الجهد ثم
أرسلني فقال اقرأ باسم
ربك الذي خلق خلق
الانسان من علق اقرأ
وربك الاكرم الذي علم بالقلم
علم الانسان ما لم يعلم الايات
فراجع بها رسول الله صلى
الله عليه وسلم

قوله وأصح تقاديره الى قوله
وليس كذلك هكذا هو في
النسخ التي بأيدينا وحرر
العبارة اه مصححه

ما نزل أقرأ باسم ربك وان ترؤل الفاتحة كان بعد ذلك (قوله ترجف بواذره) في رواية الكشميهني
فؤاده وقد تقدم بيان ذلك في بدء الوحي وترجف عندهم بمثابة فوقانية ولعلها في رواية ترجف
فؤاده بالحنانية (قوله زملوني زملوني) كذا لاكثر مرتين وكذا تقدم في بدء الوحي ووقع لابي
ذرهما مرة واحدة والترميل التلغيف وقال ذلك اشبه ما لحقه من هول الامر وجرت العادة
بسكون الرعدة بالتلغيف ووقع في مرسل عبيد بن عمير انه صلى الله عليه وسلم خرج فسمع صوتا من
السماء يقول يا محمد انت رسول الله وانا جبريل فوقفت انظر اليه فأتقدهم وما تأخر وجهك
أصرف وجهي في ناحية آفاق السماء فلا أنظر في ناحية منها الا رأيت كذا وسألت في التعبير أن
مثل ذلك وقع له عند فترة الوحي وهو المعتمد فان اعلامه بالارسال وقع بقوله قم فانذر (قوله فزملوه
حتى ذهب عنه الروح) بفتح الراء اي الفزع وما الذي يضم الراء فهو موضع الفزع من القلب
(قوله قال خديجة اي خديجة مالى لقد خشيت) في رواية الكشميهني قد خشيت (قوله
فاخبرها الخبر) تقدم في بدء الوحي بلفظ فقال خديجة واخبرها الخبر لقد خشيت وقوله واخبرها
الخبر جملة معترضة بين القول والمقول وقد تقدم في بدء الوحي ما قالوه في متعلق الخشية المذكورة
وقال عباس هذا وقع له اول ما رأى التباشير في النوم ثم في البقعة وسمع الصوت قبل لقاء الملك
فأما بعد مجيئ الملك فلا يجوز عليه الشك ولا يخشى من تسلط الشيطان وتعبه النوى بانه
خلاف صريح الشفاء فانه قال بعد ان عطه الملك واقرأه اقرأ باسم ربك قال الا ان يكون أراد
ان قوله خشيت على نفسه وقع منه اخيارا عما حصل له أولا لانه حالة اخباره بذلك جازت
فيحبه والله اعلم (قوله كلا أبشر) به مزة قطع ويجوز الوصول واصل البشارة في الخبر وفي مرسل
عبيد بن عمير فقالت ابشر يا ابن عمي واثبت فوالذي نفسي بيده اني لارجو ان تكون نبي هذه
الامة (قوله لا يخزيك الله) بحاء معجمة وبحتانية ووقع في رواية معمر في التعبير يحزبك بمهملة ونون
ثلاثا واربعا قال الزبيدي آخره لغة تميم وخرنه لغة قريش وقد نبه على هذا الضبط مسلم
والخزى الوقوع في بلية وشهرة بدلة ووقع عند ابن اسحق عن اسمعيل بن أبي حكيم مرسلان
خديجة قالت أي ابن عمي أستطيع أن تخبرني بصاحبك اذا جاء قال نعم جاءه جبريل فقال
يا خديجة هذا جبريل قالت قم فاجلس على خذي اليسرى ثم قالت هل تراه قال نعم قالت فتحول
الى اليمنى كذلك ثم قالت فتحول فاجلس في جري كذلك ثم ألقت خمارها وتحسرت وهو في حجرها
وقالت هل تراه قال لا قالت اثبت فوالله انه ملك وما هو بشيطان وفي رواية مرسله عند البهقي
في الدلائل انها ذهبت الى عداس وكان نصرانيا فذكر له خبر جبريل فقال هو أمين الله بينه
وبين النبيين ثم ذهبت الى ورقة (قوله فانطلقت به الى ورقة) في مرسل عبيد بن عمير انها أصرت
أبا بكر ان يتوجه معه فيحتمل ان يكون عند توجيهها أو مرة أخرى (قوله ماذا ترى) في رواية
ابن منبته في الصحابة من طريق عبيد بن جبير عن ابن عباس عن ورقة بن نوفل قال قلت يا محمد
أخبرني عن هذا الذي يأتيك قال يأتيني من السماء جناح لؤلؤ وباطن قدميه أخضر
(قوله وكان يكتب الكتاب العربي ويكتب من الانجيل بالعربية ماشاء الله) هكذا وقع هنا في
التعبير وقد تقدم القول فيه في بدء الوحي ونهت عليه هنا لاني نسيت هذه الرواية هناك لمسلم فقط
تبعا للقطب الحلبي قال النووي العبارة ان صحيجتان والحاصل انه يمكن حتى صار يكتب من

ترجف بواذره حتى دخل على
خديجة فقال زملوني زملوني
فزملوه حتى ذهب عنه الروح
قال خديجة أي خديجة
مالى لقد خشيت على نفسي
فاخبرها الخبر قالت خديجة
كلا أبشر فوالله لا يخزيك
الله أبدا فوالله انك لتصل
الرحم وتصدق الحديث
وتحمل الكل وتكسب
المعوم وتقرى الضيف
وتعين على نوائب الحق
فانطلقت به خديجة حتى
أتت به ورقة بن نوفل وهو
ابن عم خديجة أخي أبيها
وكان احرا تنصر في الجاهلية
وكان يكتب الكتاب العربي
ويكتب من الانجيل
بالعربية ماشاء الله أن يكتب
وكان شيخا كبيرا قد عمي

الانجيل أى موضع شاء بالعربية وبالعبرانية قال الداودى كتب من الانجيل الذى هو بالعبرانية
 هذا الكتاب الذى هو بالعربي (قوله اسمع من ابن أخيك) أى الذى يقول (قوله أنزل على موسى)
 كذا هتافا على البناء للمجهول وقد تقدم في بدء الوحي أنزل الله ووقع في مرسل أبى ميسرة
 أبشر فأنأشهد أنك الذى بشر به ابن مريم وأنك على مثل ناموس موسى وأنك نبي مرسل وأنك
 ستؤمر بالجهاد وهذا أصرخ ما جاء في اسلام ورقة أخرجه ابن اسحق وأخرج الترمذى عن
 عائشة أن خديجة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عن ورقة كان ورقة صدقك ولكنه
 مات قبل أن تظهر فقال رأيت في المنام وعليه ثياب بيض ولو كان من أهل النار لكان لباسه غير
 ذلك وعند البزار والحاكم عن عائشة مرفوعا لا تسبوا ورقة فإني رأيت له جنة أو جنتين وقد
 استوعبت ما ورد فيه في ترجمته من كآبى في الصحابة وتقدم بعض خبره في بدء الوحي وتقدم أيضا
 ذكر الحكمة في قول ورقة ناموس موسى ولم يقل عيسى مع أنه كان تنصر وأن ذلك ورد في رواية
 الزبير بن بكار بلفظ عيسى ولم يقف بعض من لقيناه على ذلك فبالغ في الانكار على النورى ومن
 تبعه بأنه ورد في غير الصحيحين بلفظ ناموس عيسى وذكر القطب الحلبي في وجه المناسبة لذكر
 موسى دون عيسى أن النبي صلى الله عليه وسلم أعلم لما ذكر ورقة مما نزل عليه من اقرأ وآياتها
 المدثرويا أيها المنزل فهم ورقة من ذلك أنه كلف بأنواع التكليف فناسب ذكر موسى لذلك
 لأن الذى أنزل على عيسى إنما كان مواعظ كذا قال وهو متعقب فإن نزول آياتها المدثرويا أيها
 المنزل إنما نزل بعد فترة الوحي كما تقدم بيانه في تفسير المدثر والاجتماع بورقة كان في أول البعثة
 وزعم أن الانجيل كله مواعظ متعقب أيضا فانه منزل أيضا على الأحكام الشرعية وإن كان
 معظمها موافقا لما في التوراة ولكنه نسخ منها أشياء بدليل قوله تعالى ولا حل لكم بعض الذى
 حرم عليكم (قوله فيها) أى أيام الدعوة قاله السهيلي وقال المازرى الضمير للنبوة ويحمل أن
 يعود للقصة المذكورة (قوله ليتنى أكون حياذ كرحفا) كذا في هذه الرواية وتقدم في بدء الوحي
 بلفظ ادخرك قومك ويأتى في رواية معمر في التعبير بلفظ حين يخرجك وأبهم موضع
 الإخراج والمراد به مكة وقد وقع في حديث عبد الله بن عدى في السنن ولولا أنى أخرجوني منك
 ما خرجت بمخاطب مكة (قوله يومك) أى وقت الإخراج أو وقت اظهار الدعوة أو وقت الجهاد
 وتسلك ابن القيم الحنبلى بقوله في الرواية التى في بدء الوحي ثم ينسب ورقة أن توفى برد ما وقع في
 السيرة النبوية لابن اسحق أن ورقة كان يمر ببلا والامشر كون يعذبونه وهو يقول أحد أحد
 فيقول أحد والله يا بلال لن قتلوك لا تحسن قبرك حنا هذا والله أعلم وهم لأن ورقة قال وإن
 أدركنى يومك حيا لا نصرك نصراموز رافلو كان حيا عند ابتداء الدعوة لكان أول من استجاب
 وقام بنصر النبي صلى الله عليه وسلم كقيام عمرو حجرة (قلت) وهذا اعتراض ساقط فان ورقة إنما
 أراد بقوله فان يدركنى يومك حيا نصرك اليوم الذى يخرجوك فيه لانه قال ذلك عنه عند قوله أو
 يخرجونى هم وتعذيب بلال كان بعد انتشار الدعوة وبين ذلك وبين إخراج المسلمين من مكة للبعثة
 ثم للمدنية مدة متطاولة (تنبيه) زاد معمر بعد هذا كلاما يأتى ذكره في كتاب التعبير (قوله قال
 محمد بن شهاب) هو وصول بالاسنادين المذكورين في أول الباب وقد أخرج البخارى حديث
 جابر هذا الاسناد الاول من السندين المذكورين هنا في تفسير سورة المدثر (قوله فأخبرنى) هو

فقلت خديجة يا عم اسمع
 من ابن أخيك قال ورقة
 يا ابن أخى ماذا ترى فأخبره
 النبي صلى الله عليه وسلم
 خبر ما رأى فقال ورقة هذا
 الناموس الذى أنزل على
 موسى ليتنى فيها جذعا ليتنى
 أكون حياذ كرحفا قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أو يخرجونى هم قال ورقة نعم
 لم يأت رجل بما جئت به إلا
 أودى وإن يدركنى يومك
 حيا أنصرك نصراموز رافلو
 لم ينسب ورقة أن توفى وفترة
 الوحي فترة حتى حزن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 قال محمد بن شهاب فأخبرنى

٤٩٥٤

م ت س

تحفة

٢١٥٢

عطف على شيء والتقدير قال ابن شهاب فأخبرني عروة بما تقدم وأخبرني أبو سلمة عما سيأتي (قوله)
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي قال في حديثه بينا أنا أمشي
هذا يشعر بأنه كان في أصل الرواية أشياء غير هذا المذكور وهذا أيضاً من مرسل الصحابي لأن
جابر لم يذكر زمان القصة فيحتمل أن يكون سمعها من النبي صلى الله عليه وسلم ومن صحابي آخر
حضرها والله أعلم (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي) وقع في
رواية عقيل في بدء الوحي غير مصرح بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فيه ووقع في رواية يحيى بن أبي
كثير عن أبي سلمة في تفسير المذثر عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراً فلما قضيت
جوارى هبطت فنوديت وزاد مسلم في روايته جاورت بحراً شهر (قوله سمعت صوتاً من السماء
فرفعت بصري) يؤخذ منه جوارى رفع البصر إلى السماء عند وجود حادث من قبلها وقد ترجم له
المصنف في الأدب ويستثنى من ذلك رفع البصر إلى السماء في الصلاة لثبوت النهي عنه كما تقدم
في الصلاة من حديث أنس وروى ابن السني بإسناد ضعيف عن ابن مسعود قال أمرنا أن لا تتبع
أبصارنا الكواكب إذا انقضت ووقع في رواية يحيى بن أبي كثير فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً
ونظرت عن شمالي فلم أر شيئاً ونظرت أمامي فلم أر شيئاً ونظرت خلفي فلم أر شيئاً فرفعت رأسي وفي
رواية مسلم بعد قوله شيئاً ثم نوديت فنظرت فلم أر أحداً ثم نوديت فرفعت رأسي (قوله فإذا الملك
الذي جاءني بحراً جالس على كرسی) كذا به بالرفع وهو على تقدير حذف المبتدأ أي فإذا صاح
الصوت هو الملك الذي جاءني بحراً وهو جالس ووقع عند مسلم جالساً بالانصب وهو على الحال
ووقع في رواية يحيى بن أبي كثير فإذا هو جالس على عرش بين السماء والأرض (قوله ففرغت
منه) كذا في رواية ابن المبارك عن يونس وفي رواية ابن وهب عند مسلم جئنت وفي رواية عقيل
في بدء الوحي فرعبت وفي روايته في تفسير المذثر جئنت وكذا مسلم وزاد جئنت منه فرقا وفي رواية
معمر فيه جئنت وهذه اللفظة بضم الجيم وكريماض انه وقع للقاسي بالمهملة قال وفسره
باسرعت قال ولا يصح مع قوله حتى هو يتأني سقطت من الفزع (قلت) ثبت في رواية عبد الله
ابن يوسف عن الليث في ذكر الملائكة من بدء الخلق ولكنها بضم المهملة وكسر المثلثة بهـ لها
مشاة مجتانية ساكنة ثم مشاة فوقانية ومعناها ان كانت محفوظة سقطت على وجهي حتى صرت
كن حثي عليه التراب قال النووي وبعد الجيم مثلثان في رواية عقيل ومعمر وفي رواية يونس
بهمزة مكسورة ثم مثلثة وهي أربع من حيث المعنى قال اهل اللغة جئت الرجل فهو محووث اذا
فزع وعن الكسائي جئت وجهت فهو محووث ومحوث اي مدعور (قوله فقلت زملوني زملوني)
في رواية يحيى بن أبي كثير فقلت دثروني وصبوا علي ماء بارداً وكأبرها بالمعنى والترميل والتدشير
يشتركان في الأصل وان كانت بينهما مغايرة في الهيئة ووقع في رواية مسلم فقلت دثروني فدثروني
وصبوا علي ماء ويجمع بينهما بأنه أمرهم فامتلأوا وغفل بعض الرواة ذكر الأمر بالصب
والاعتبار عن ضبط وكان الحكمة في الصب بعد التدشير طلب حصول السكون لما وقع في الباطن
من الانزعاج أو ان العادة ان الرعدة تعقبها الحكة وقد عرف من الطب النبوي معالجتها بالماء
البارد (قوله فترأت يأيها المذثر) يعرف من اتحاد الحديثين في نزول يأيها المذثر عقب قوله
دثروني وزملوني ان المراد بزملاوني دثروني ولا يؤخذ من ذلك نزول يأيها المزمّل حينئذ لان

أبو سلمة بن عبد الرحمن أن
جابر بن عبد الله الأنصاري
رضي الله عنه ما قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو يحدث عن فترة
الوحي قال في حديثه بينا أنا
أمشي سمعت صوتاً من
السماء فرفعت بصري فإذا
الملك الذي جاءني بحراً
جالس على كرسی بين السماء
أو الأرض ففرقت منه
فرجعت فقلت زملوني
زملوني فدثروني فأنزل الله
تعالى يا أيها المذثر قم فأنذر
وربك فكبر وثم يا بك فطهر
والرجز فاهجر

(١) قول الشارح قوله
ففرغت منه الذي في المن
ففرقت منه

نزلها تأخر عن نزول يأبى المدثر بالاتفاف لان أول يأبى المدثر الامر بالانذار وذلك أول ما بعث
 وأول المزمع الامر بقيام الليل وترتيب القرآن فيقتضي تقدم نزول كثير من القرآن قبل ذلك
 وقد تقدم في تفسير المدثر انه نزل من أولها الى قوله والرحمن فاجبر وفيها محصل ما يتعلق بالرسالة ففي
 الآية الاولى الموانسة بالحالة التي هو عليها من التدثر اعلا ما بعظم قدره وفي الثانية الامر بالانذار
 قائم وحذف المفعول تفخيما والمراد بالقيام اما حقيقة أي قم من مضجعتك أو مجازة أي قم مقام
 نصيبي وأما الانذار فالحكمة في الاقتصار عليه هنا فانه أيضا بعث مبشرا لان ذلك كان أول
 الاسلام فتعلق الانذار بحقوق فلما أطاع من أطاع نزلت اننا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وفي
 الثالثة تكبير الرب تعجدا وتعظيما ويحمل الجمل على تكبير الصلوة كما حمل الامر بالتطهير على
 طهارة البدن والسياب كما تقدم البحث فيه وفي الآية الرابعة وأما الخامسة فلهجرا ما ينافي
 التوحيد وما يؤل الى العذاب وحصلت المناسبة بين السورتين المبتدأ بهما النزول فيما اشتملتا
 عليه من المعاني الكثيرة باللفظ الوجيز وفي عدة ما نزل من كل منهما البدء والله أعلم (قوله قال
 أبو سلمة وهي الاوثان التي كان أهل الجاهلية يعبدون) تقدم شرح ذلك في تفسير المدثر وتقدم
 الكثير من شرح حديث عائشة وجابر في بدء الوحي وبقيت منها فوائدا أخرتم الى كتاب التعبير
 لياخذ كل موضع ساقهما المصنف فيه مطولا بقسط من الفائدة (قوله ثم تابع الوحي) أي استمر
 نزوله (قوله يا) قوله خلق الانسان من علق) ذكر فيه طرفا من الحديث الذي قبله
 برواية عقيل عن ابن شهاب واختصره جدا قال أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 الوحي الرؤيا الصالحة وفي رواية الكشميهني الصادقة قال جفاء الملك فقال اقرأ باسم ربك الذي
 خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم وهذا في غاية الاجفاف ولا أظن يحوي بن كبير
 حدث البخاري به هكذا ولا كان له هذا التصرف وانما هذا صنيع البخاري وهو دال على انه كان
 يجيز الاختصار من الحديث الى هذه الغاية (قوله يا) قوله اقرأ وربك الاكرم حدثنا
 عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري ح وقال الليث حدثني عقيل قال
 قال محمد أخبرني عروة) أما رواية معمر فستأتي بتمامها في أول التعبير وأما رواية الليث فوصلها
 المصنف في بدء الوحي ثم في الباب الذي قبله ثم في التعبير أخرجه في المواضع الثلاثة عن يحيى بن
 بكير عن الليث فأما في بدء الوحي فأفرده وأما في الذي قبله فأختصره جدا وساقه قبله بتمامه
 لكن قرنه برواية يونس وساقه على لفظ يونس وأما التعبير فقرنه برواية معمر وساقه على لفظ
 معمر أيضا ولكن لم يقع في شيء من المواضع المذكورة حدثني عقيل قال قال محمد وانما في بدء
 الوحي عن عقيل عن ابن شهاب وكذا في بقية المواضع وكذا ذكره عن عبد الله بن يوسف عن الليث
 في الباب الذي بعده هذا وذكره في بدء الخلق عنه عن الليث بلفظ حدثني عقيل عن ابن شهاب
 ورواه أبو صالح عبد الله بن صالح عن الليث حدثني عقيل قال قال محمد بن شهاب فساقيه بتمامه
 وقد ذكر المصنف متابعة أبي صالح في بدء الوحي وبينت هناك من وصلها والله الحمد (قوله
 يا الذي علم بالقلم) كذا في ذر وسقطت الترجمة لغيره وأورد طرفا من حديث بدء
 الوحي عن عبد الله بن يوسف عن الليث مقتصر منه على قوله فرجع النبي صلى الله عليه وسلم الى
 خديجة فقال زملوني زملوني فذكر الحديث كذا فيه وقد ذكر من الحديث في ذكر الملائكة من

قال أبو سلمة وهي الاوثان
 التي كان أهل الجاهلية
 يعبدون قال ثم تابع الوحي
 * (باب قوله خلق الانسان
 تحفة من علق) * حدثنا ابن بكير
 حدثنا الليث عن عقيل عن
 ابن شهاب عن عروة أن عائشة
 رضى الله عنها قالت أول
 ما بدئ به رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة
 فجاءه الملك فقال اقرأ باسم
 ربك الذي خلق خلق الانسان
 تحفة من علق اقرأ وربك الاكرم
 * (باب قوله اقرأ وربك
 الاكرم) * حدثنا عبد الله
 ابن محمد حدثنا عبد الرزاق
 أخبرنا معمر عن الزهري ح
 وقال الليث حدثني عقيل
 قال قال محمد أخبرني عروة
 عن عائشة رضى الله عنها
 أول ما بدئ به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الرؤيا
 الصادقة جاءه الملك وقال
 اقرأ باسم ربك الذي خلق
 خلق الانسان من علق اقرأ
 وربك الاكرم الذي علم
 بالقلم * (باب الذي علم بالقلم)
 * حدثنا عبد الله بن
 يوسف حدثنا الليث عن
 عقيل عن ابن شهاب قال
 سمعت عروة قالت عائشة
 رضى الله عنها فرجع النبي
 صلى الله عليه وسلم الى
 خديجة فقال زملوني
 زملوني فذكر الحديث

بده الخاق حديث جابر مقتصر عليه **(قوله)** — كلاً لئن لم يفته لنسفن بالناسية
 ناصية كاذبة خاطئة) سقط لغير أبي ذر باب ومن ناصية الى آخره **(قوله)** عن عبد الكريم الحزري
 هو ابن مالك وهو ثقة وفي طبقته عبد الكريم بن أبي المخارق وهو ضعيف **(قوله)** قال أبو جهل
 هذا مما أرسله ابن عباس لانه لم يدرك زمن قول أبي جهل ذلك لان مولده قبل الهجرة بخو ثلاث
 سنين وقد أخرج ابن مردويه باسناد ضعيف عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن العباس
 ابن عبد المطلب قال كنت يوم ما في المسجد فاقبل أبو جهل فقال ان الله علي ان رايت محمد اساجدا
 فذكر الحديث **(قوله)** لو فعله لآخذته الملائكة) وقع عند البلاء دري نزل اثنا عشر ملكا من
 الزبانية رؤسهم في السماء وأرجلهم في الارض وزاد الاسماعيلي في آخره من طريق معمر عن عبد
 الكريم الحزري قال ابن عباس لو عني اليهود الموت لماؤا ولو خرج الذين يباهلون رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لرجعوا لا يجدون أهلا ولا مالا وأخرج النسائي من طريق أبي حازم عن أبي
 هريرة نحو حديث ابن عباس وزاد في آخره فلم ينجأهم منه الا وهو أي أبو جهل ينكص على
 عقبيه ويتقى بيده فقيل له مالك فقال ان ابني وبينه لخندقا من نار وهو لا أجنة فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم لودنا لا اختطفه الملائكة عضوا وعضوا وانما شدد الامر في حق أبي جهل ولم يقع
 مثل ذلك لعقبة بن أبي معيط حيث طرح سلى الجزور على ظهره صلى الله عليه وسلم وهو يصلي كما
 تقدم شرحه في الظهارة لأنهما وان اشتركا في سطلق الاذية حالة صلاته لكن زاد أبو جهل بالتهديد
 ويدعوى أهل طاعته وبارادة وطء العنق الشريف وفي ذلك من المبالغة ما يقتضي تعجيل
 العقوبة له لو فعل ذلك ولان سلى الجزور لم يحقق نجاسته وقده عقبه بدعائه صلى الله عليه
 وسلم عليه وعلى من شاركه في فعله فقتلوا يوم بدر **(قوله)** تابعه عمرو بن خالد عن عبيد الله عن عبد
 الكريم) أما عمرو بن خالد فهو من شيوخ البخاري وهو الحارثي ثقة مشهور وأما عبيد الله
 فهو ابن عمرو الزبي وعبد الكريم هو الحزري المذكور وهذه المتابعة وصلها علي بن
 عبد العزيز البغوي في منتخب المسند له عن عمرو بن خالد بهذا وقد أخرج ابن مردويه من طريق
 زكريا بن عدي عن عبيد الله بن عمرو بالسند المذكور ولفظه بعد قوله لو فعل لاخذته الملائكة
 عيانا ولو ان اليهود الى آخر الزيادة التي ذكرتها من عند الاسماعيلي وزاد بعد قوله لماؤا ورأوا
 مقاعدهم من النار

* (قوله سورة انا أنزلناه) *

في رواية غير أي ذكر سورة القدر (قوله يقال المطلع هو الطلوع والمطلع الموضع الذي يطالع منه)
قال الفراء المطالع بفتح اللام وبكسر هاء قرا يحيى بن وثاب والاول أولى لان المطالع بالفتح هو الطلوع
وبالكسر الموضع والمراد هنا الاول انتهى وقرا بالكسر أيضا المكسائي والاعمش وخلف وقال
الجوهري طلعت الشمس مطالعا ومطلعا أي بالوجهين (قوله أنزلناه الهاء كناية عن القرآن)
أي الضمير راجع الى القرآن وان لم يتقدم له ذكر (قوله انا أنزلناه خرج مخرج الجميع والمنزل
هو الله تعالى والعرب تؤكده فعل الرجل الواحد فجعله بلفظ الجميع ليكون أثبت وأؤكد) هو قول
أبي عبيدة ووقع في رواية أبي نعيم في المسخرج نسبته اليه قال قال معمر وهو واسم أبي
عبيدة كما تقدم غير مرة وقوله ليكون أثبت وأؤكد قال ابن التين النحاة يقولون انه للتعظيم

* (باب قولہ تعالیٰ کلا لئن لم

يَنْتَه لِنَسْفَعْنَ بِالنَّاصِيَةِ

ناصرية كاذبة خاطئة)*

ۛ دڻيا جي حد ثنا عبد

الزقاق عن معمر عن عبد

الكریم الجزری عن عكرمة

قال ابن عباس قال أبو جهل

ان رايت محمد ا يصلي عند

الكعبة لأطأ ن على عنقه

فبلغ النبي صلى الله عليه

وسلم فقال لو فعله لأخذته

الملائكة * تابعه عروبن

خالد عن عبيد الله عن عبد

الكریم

• ﴿سُورَةُ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ﴾ *

يقال المطاع هو الطلوع

والمطلع الموضع الذي يطالع

منه أنزلناه الهاء كناية عن

القرآن انا أنزلناه خراج

مخرج الجميع والمنزل هو الله

تعالى والعرب تو کد فعل

الرجل الواحد فمجمعه بافظ

الجميع ليكون أثبت وأؤكد

(سورة لم يكن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

منفكين زائلين قيمة القائمة

دين القيمة أضاف الدين

الى المؤنث *حدثنا محمد بن

بشار حدثنا غندر حدثنا

شعبة قال سمعت قتادة

عن أنس بن مالك رضى الله

تخفة عنه قال النبي صلى الله عليه

وسلم لا بى أن الله أمرنى أن

أقرأ عليكم لم يكن الذين كفروا

قال وسماى قال نعم فبكى

*حدثنا حسان بن حسان

حدثناهم عن قتادة عن

أنس رضى الله عنه قال قال

النبي صلى الله عليه وسلم لا بى

ان الله أمرنى أن أقرأ عليكم

القرآن قال أبى الله سماى

لك قال الله سماى فجعل أبى

يبكى قال قتادة فأنبت أنه

قرأ عليه لم يكن الذين كفروا

من أهل الكتاب *حدثنا

أحمد بن أبى داود أبو جعفر

المناذى حدثنا روح حدثنا

سعيد بن أبى عروبة عن قتادة

عن أنس بن مالك أن نبى الله

تخفة صلى الله عليه وسلم قال لا بى

ابن كعب ان الله أمرنى أن

أقرأك القرآن قال الله

سماى لك قال نعم قال وقد

ذكرت عند رب العالمين

قال نعم فذكرت عيناه

(سورة اذا زلزلت)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*(باب قوله فن يعمل مثقال

ذرة خير ايره يقال أوحى لها

بقوله المعظم عن نفسه ويقال عنه انتهى وهذا هو المشهور ان هذا جمع التعظيم * (تنبيهه) لم يذكر في سورة القدر حديثا هو قواعيد يدخل فيها حديث من قام ليلة القدر وقد تقدم في آخر الصيام

(قوله سورة لم يكن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة لغير أبي ذر ويقال لها أيضا سورة القيمة وسورة البينة (قوله منفكين زائلين) هو قول أبى عبيدة (قوله قيمة القائمة دين القيمة أضاف الدين الى المؤنث) هو قول أبى عبيدة بلفظ وأخرج ابن أبى حاتم من طريق مقاتل بن حيان قال القيمة الحساب المبين (قوله ان الله أمرنى ان أقرأ عليكم لم يكن الذين كفروا) كذا فى رواية شعبة وبين فى رواية همام ان تسمية السورة لم يحمله قتادة عن أنس فانه قال فى آخر الحديث قال قتادة فأنبت أنه قرأ عليه لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب وسقط بيان ذلك من رواية سعيد بن أبى عروبة هذا ما فى هذه الطرق الثلاثة التى أخرجها البخارى وقد أخرجه الحاكم وأحمد والترمذى من طريق زر بن حبیش عن أبى بن كعب نفسه مطولا ولفظها ان الله أمرنى ان أقرأ عليكم القرآن قال فقرأ عليه لم يكن الذين كفروا والجمع بين الروایتين حمل المطلق على المقيد لقراءته لم يكن دون غيره فاقبل الحكمة فى تخصيصها بالذكر لان فيها تلو اوصافا مطهرة وفى تخصيص أبى بن كعب التنبؤ به فى انه أقرأ الحماية فاذا قرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم مع عظيم منزلته كان غيره بطريق التسبيل له وقد تقدم فى المناقب مزيد كلام فى ذلك (قوله حدثنى أحمد بن أبى داود أبو جعفر المناذى) كذا وقع عند الفربرى عن البخارى والذى وقع عند النسفى حدثنى أبو جعفر المناذى حسب فكان تسميته من قبل الفربرى فعلى هذا لم يصب من وهم البخارى فيه وكذا من قال انه كان يرى ان محمدا وأحمد شىء واحد وقد ذكر ذلك الخطيب عن اللالكائى احتمالا قال واشتبه على البخارى قال وقيل كان لا بى جعفر أخ اسمه أحمد قال وهو باطل والمشهور أن اسم أبى جعفر هذا محمدا وهو ابن عبيد الله بن يزيد وأبو داود كنية أبى جعفر فى البخارى سوى هذا الحديث وقد عاش بعد البخارى ستة عشر عاما ولكنه عمر وعاش مائة سنة وسنة وأشهر اربعة أشهر منه هذا الحديث بعينه من لم يدرك البخارى وهو أبو عمرو بن السماك فشارك البخارى فى روايته عن ابن المنادى هذا الحديث وبينهما فى الوفاة ثمان وثمانون سنة وهو من لطيف ما وقع من نوع السابق واللاحق (قوله ان أقرأك) أى أعلمك بقراءتى عليك كيف تقرأ حتى لا تتخالف الروایتان وقيل الحكمة فيه لتحقيق قوله تعالى فيها رسول من الله يتلو صحفا مطهرة (قوله فذكرت) بفتح الراء وقبلها الذال معجمة أى تساقطت بالدموع وقد تقدم شرح الحديث فى مناقب أبى بن كعب

(قوله سورة اذا زلزلت)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(باب قوله فن يعمل مثقال ذرة الخ) سقط باب قوله لغير أبى ذر (قوله أوحى لها

أوحى إليها ووحى لها ووحى إليها واحد * حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثنا مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل لثلاثة لرجل أجر ولرجل (٥٥٩) ستر وعلى رجل وزر فأما الذي له

أجر فرجل ربطها في سبيل الله فأطال لها في مرج أو روضة فما أصابت في طيلها ذلك في المريج والروضة كان له حسنات ولو أنها قطعت طيلها فاستنت شرفاً أو شرفين كانت آثارها وأرواها حسنات له ولو

أنها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يسقى به كان ذلك حسنات له فهي لذلك الرجل أجر ورجل ربطها تغنياً وتعففاً ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها فهي له ستر ورجل ربطها خفراً ورياءً ونواً فهي على ذلك وزر فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

الجر قال ما أنزل الله على فيها إلا هذه الآية الفاذة الجامعة فمن يعمل مثقال

ذرة خيراً به ومن يعمل مثقال ذرة شراً به * حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب أخبرني مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الجر فقال لم ينزل

علي فيها شيء إلا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيراً به ومن يعمل مثقال ذرة شراً به * (سورة العاديات)

وقال مجاهد الكنود الكفور يقال فآثرن به نقعارفن به عسار الحب الخير من أجل حب الخير لشديد الخيل ويقال للخيول شديدة

حصل ميز * (سورة القارعة) * كالفراش المبثوث كغوغاء الجراد يركب

يقال أوحى إليها ووحى لها ووحى إليها واحد (قال أبو عبيدة في قوله بان ربك أوحى لها قال المجاج أوحى لها القرار فاستقرت وقبل اللام بمعنى من أجل والموحى إليه محذوف أي أوحى إلى الملائكة من أجل الأرض والاول أصوب وقد أخرج ابن أبي حاتم عن طريق عكرمة عن ابن عباس قال أوحى لها أوحى إليها ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة الخيل لثلاثة وفي آخره فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجر الحديث ثم ساقه من وجه آخر عن مالك بسنده المذكور مقتصرًا على القصة الأخيرة وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب الجهاد

(قوله والعاديات والقارعة)

كذا في ذرولغيره والعاديات حسب والمراد بالعاديات الخيل وقيل الابل (قوله وقال مجاهد الكنود الكفور) وصله الفرياني عن مجاهد بهذا وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس مثله ويقال أنه بلسان قريش الكفور ولسان كناية الخيل ولسان كندة العاصي وروى الطبراني من حديث أبي امامة رفعه الكنود الذي يأكل وحده ويمنع رقبته ويضرب عبده (قوله يقال فآثرن به نقعارفن به عساراً) هو قول أبي عبيدة والمعنى أن الخيل التي أغارت صباحاً آثرن به عساراً والضمير في به للصبح أي آثرن به وقت الصبح وقيل للمكان وهو وان لم يجز له ذكر لكن دلت عليه الأثارة وقيل الضمير للعدو الذي دلت عليه العاديات وعند البزار والحاكم من حديث ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلاً فلبثت شهر الأيامة خبرها فترلت والعاديات ضجحا صحت بارجلها فالوريات قد حادحت الحارة فاورت بحوافرها فالغيرات صجحا صحت القوم بغارة فآثرن به نقعا التراب فوسطن به جعما صحت القوم جميعا وفي أسناده ضعف وهو مخالف لما روى ابن مردويه بإسناد أحسن منه عن ابن عباس قال سألت رجلاً عن العاديات فقلت الخيل قال فذهب إلى علي فسأله فأخبره بما قلت فدعاني فقال لي إنما العاديات الابل من عرفة إلى مزدلفة الحديث وعند سعيد بن منصور عن طريق حارثة بن مضرب قال كان علي يقول هي الابل وابن عباس يقول هي الخيل ومن طريق عكرمة عن مجاهد بلطف الابل في الحج والخيل في الجهاد وبإسناد حسن عن عبد الله بن مسعود قال هي الابل وبإسناد صحيح عن ابن عباس ما صحت دابة قط إلا كلب أو فرس (قوله لحب الخير من أجل حب الخير لشديد) هو قول أبي عبيدة أيضاً فسر اللام بمعنى من أجل أي لأنه لا أجل لحب المال للخيول وقيل أنه التمدية والمعنى أنه لقوى مطيق لحب الخير (قوله حصل ميز) قال أبو عبيدة في قوله وحصل ما في الصدور رأى ميز وقيل جمع وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله حصل أي أخرج

(قوله سورة القارعة)

كذا في أبي ذر وأبو كتيبة كرهامع التي قبلها (قوله كالفراش المبثوث كغوغاء الجراد يركب

على فيها شيء إلا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيراً به ومن يعمل مثقال ذرة شراً به * (سورة العاديات)

وقال مجاهد الكنود الكفور يقال فآثرن به نقعارفن به عسار الحب الخير من أجل حب الخير لشديد الخيل ويقال للخيول شديدة

حصل ميز * (سورة القارعة) * كالفراش المبثوث كغوغاء الجراد يركب

بعضه بعضا كذلك الناس يجول بعضهم في بعض) هو كلام الفراء قال في قوله كالفراش يريد كغوغاء الجراد الى آخره وقال أبو عبيدة الفراش طير لا ذباب ولا بعوض والمبشوث المتفرق وجل الفراش على حقيقة أولى والعرب تشبه بالفراش كثيرا كقول جرير

ان الفرزدق ما علمت وقومه * مثل الفراش غشين نار المصطفى

وصفهم بالحرض والتأفت وفي تشبيه الناس يوم البعث بالفراش مناسبات كثيرة بليغة كالطيش والانتشار والكثرة والضعف والذلة والمجيء بغير رجوع والقصد الى الداعي والاسراع وركوب بعضهم بعضا والتطير الى النار (قوله كالعهن كالوان العهن) سقط هذا الابی ذرو وهو قول الفراء قال كالعهن لان ألوانها مختلفة كالعهن وهو الصوف وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق عكرمة قال كالعهن كالصوف (قوله وقرأ عبد الله كالصوف) سقط هذا الابی ذرو وهو بقية كلام الفراء قال في قراءة عبد الله يعني ابن مسعود كالصوف المنقوش

(قوله سورة ألها كم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا الابی ذرو ويقال لها سورة التكاثر وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق سعيد بن أبي هلال قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمونها المقبرة (قوله وقال ابن عباس انتكاث من الاموال والاولاد) وصله ابن المنذر عن طريق ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس (تنبيه) * لم يذكر في هذه السورة حديثا مرفوعا وسيأتي في الرقاق من حديث أبي بن كعب ما يدخل فيها

(قوله سورة والعصر)

العصر اليوم أو الليلة قال الشاعر

ولن يلبث العصر ان يوما وليلة * اذا طلبا ان يدركا ما تمينا

قال عبد الرزاق عن معمر قال الحسن العصر العشي وقال قاذبة ساعة من ساعات النهار (قوله وقال يحيى العصر الدهر أقسم به) سقط يحيى لابی ذرو وهو يحيى بن زياد الفراء فهذا كلامه في معاني القرآن (قوله وقال مجاهد خسر ضلال ثم استثنى فقال الامن آمن) ثبت هذا هنا للنفى وحده ولم أره في شيء من التفاسير المسندة الا هكذا عن مجاهد ان الانسان لفي خسر قال الامن آمن (تنبيه) * لم أر في تفسير هذه السورة حديثا مرفوعا صحيحا لكن ذكر بعض المفسرين فيها حديث ابن عمر من فاتته صلاة العصر وقد تقدم في صفة الصلاة مشروحا

(قوله سورة ويل لكل همزة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا الابی ذرو ويقال لها أيضا سورة الهمزة والمراد الكثير الهمزة وكذا الهمزة الكثير الهمز وأخرج سعيد بن منصور عن حديث ابن عباس انه سئل عن الهمزة قال المشاء بالنميمة المفرق بين الاخوان (قوله الحطمة اسم النار مثل سقر ولظى)

بعضه بعضا كذلك الناس
يجول بعضهم في بعض
كالعهن كالوان العهن وقرأ
عبد الله كالصوف

(سورة ألها كم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال ابن عباس التكاثر
من الاموال والاولاد

(سورة والعصر)

وقال يحيى العصر الدهر
أقسم به

(سورة ويل لكل همزة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحطمة اسم النار مثل سقر
ولظى

الرجل وماله في الحطمة انهم من أسماء النار كقوله جهنم وسقر واطى وقال أبو عبيدة يقال للرجل الا كول حطمة أى الكثير الحطم

*** (قوله سورة ألم تر) ***

كذا هم ويقال لها أيضا سورة الفيل **(قوله ألم تر ألم تعلم)** كذا الغير أى ذر وللمسئلة ألم تر قال مجاهد ألم تر ألم تعلم والصواب الاول فانه ليس من تفسير مجاهد وقال الفراء ألم تخبر عن الحبشة والفيل وانما قال ذلك لانه صلى الله عليه وسلم لم يدرك قصة أصحاب الفيل لانه ولد في تلك السنة **(قوله أبايل متتابعة مجتمعة)** وصلة الفريابي عن مجاهد في قوله أبايل قال شتى متتابعة وقال الفراء لا واحد لها وقيل واحدها بالة بالتخفيف وقيل بالتشديد وقيل ابول كجول وعجاول **(قوله وقال ابن عباس من سجيل هي سنك وكل)** وصلة الطبري من طريق السدي عن عكرمة عن ابن عباس قال سنك وكل طين وحجارة وقد تقدم في تفسير سورة هود ووصلة ابن أبي حاتم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس ورواه جرير بن حازم عن يعلى بن حكيم عن عكرمة وروى الطبري من طريق عبد الرحمن بن سابط قال هي بالاعجمة سنك وكل ومن طريق حصين عن عكرمة قال كانت ترميهم بحجارة معها نار قال فاذا أصابت أحدهم خرج به الجدرى وكان أول يوم روى فيه الجدرى

*** (قوله سورة لا يلاف) ***

قيل اللام متعلقة بالقصة التي في السورة التي قبلها ويؤيده انها في مصحف أبي بن كعب سورة واحدة وقيل متعلقة بشئ مقدراى اعجب انعمتى على قريش **(قوله وقال مجاهد لا يلاف ألفوا)** ذلك فلا يشق عليهم في الشتاء والصيف وامنهم من كل عدو في حرمهم) وأخرج ابن مردويه من أوله الى قوله والصيف من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس **(قوله وقال ابن عيينة لا يلاف لنعمتى على قريش)** هو كذلك في تفسير ابن عيينة رواية سعيد بن عبد الرحمن عنه ولا بن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله *** (تنبيهان) *** الاول قرأ الجمهور لا يلاف بآليات الباء الا ابن عاصم فحذفها واتفقوا على اثباتها في قوله لا يلافهم الا في رواية عن ابن عاصم فكالاول وفي أخرى عن ابن كثير بحذف الاول التي بعد اللام أيضا وقال الخليل بن أحمد دخلت الفاء في قوله فليعبدوا لما في السياق من معنى الشرط أى فان لم يعبدوا رب هذا البيت لنعمة السالفة فليعبدوه لا يلاف المذكور الثاني لم يذكر في هذه السورة ولا التي قبلها (١) حديثا مرفوعا فاما سورة الهمزة ففي صحيح ابن حبان من حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ بحسب أن ماله أخذه يعنى بفتح السين وأما سورة الفيل ففي حديث المسور الطويل في صلح الحديبية **(قوله حبسها حبس الفيل)** قد تقدم شرحه مستوفى في الشروط وفيها حديث ابن عباس مرفوعا ان الله حبس عن مكة الفيل الحديث وأما هذه السورة فلم أرفقها حديثا مرفوعا صحيحا

*** (قوله سورة رأيت) ***

كذا هم ويقال لها أيضا سورة الماعون قال الفراء قرأ ابن مسعود رأيتك الذي يكذب قال

*** (سورة ألم تر) ***

قال مجاهد ألم تر ألم تعلم قال
مجاهد أبايل متتابعة مجتمعة
وقال ابن عباس من سجيل
هي سنك وكل

*** (سورة لا يلاف) ***

وقال مجاهد لا يلاف ألفوا
ذلك فلا يشق عليهم في
الشتاء والصيف وامنهم من
كل عدوهم في حرمهم
*** (سورة رأيت) ***
وقال ابن عيينة لا يلاف
لنعمتى على قريش

(١) لعلة اللتين قبلها

تغ

٢٧٨ / ٤

وقال مجاهد يدع يدفع عن
حقه يقال هو من دعيت
يدعون يدفعون ساهون
لاهون والماعون المعروف
كله وقال بعض العرب
الماعون الماء وقال عكرمة
أعلاها الزكاة المفروضة
وأدناها عارية المتاع

* (سورة أنا أعطيناك

الكوثر) *

تغ
٢٧٨ / ٤
وقال ابن عباس شأنك
عدولك * حدثنا آدم حدثنا
شيبان حدثنا قتادة عن أنس
رضي الله عنه قال لما عرج
بالنبي صلى الله عليه وسلم
إلى السماء قال أتيت على
نهر حافتاه قباب اللؤلؤ
مخوف فقلت ما هذا يا جبريل
قال هذا الكوثر

٤٩٦٤

م

تحفة

١٢٩٩

والكاف صلة والمعنى في إثباتها وحذفها لا يختلف كذا قال لكن التي بإثبات الكاف قد تكون
بمعنى أخبرني والتي بحذفها الظاهر أنها من رؤية البصر (قوله) وقال مجاهد يدع يدفع عن حقه
يقال هو من دعيت يدفعون قال أبو عبيدة في قوله تعالى يوم يدعون أي يدفعون يقال
دعيت في قفاه أي دفعت وفي رواية أخرى يدع اليتيم قال وقال بعضهم يدع اليتيم مخففة
(قلت) وهي قراءة الحسن وأبي رجاؤه نقل عن علي أيضا وأخرج الطبري من طريق مجاهد قال
يدع يدفع اليتيم عن حقه وفي قوله يوم يدعون إلى نار جهنم دعا قال يدفعون (قوله) ساهون
(لا هون) وصله الطبري أيضا من طريق مجاهد في قوله الذين هم عن صلاتهم ساهون قال لاهون
وقال الفراء كذلك فسرهما ابن عباس وهي قراءة عبد الله بن مسعود وجاء ذلك في حديث أخرجه
عبد الرزاق وابن مردويه من رواية مصعب بن سعد عن أبيه أنه سأله عن هذه الآية قال أو ليس
كان يفعل ذلك الساهي هو الذي يصلح الغير وقتها (قوله) والماعون المعروف كله وقال بعض
العرب الماعون الماء وقال عكرمة أعلاها الزكاة المفروضة وأدناها عارية المتاع) أما القول الأول
فقال الفراء قال بعضهم إن الماعون المعروف كله حتى ذكر القصة والدلو والفأس ولعله أراد ابن
مسعود فإن الطبري أخرجه من طريق سلمة بن كهيل عن أبي المغيرة سأل رجل ابن عمر عن الماعون
قال المال الذي لا يؤدي حقه قال قلت إن ابن مسعود يقول هو المتاع الذي يتعاطاه الناس
بينهم قال هو ما أقول لك وأخرجه الحارثي أيضا في رواية أخرى عن ابن مسعود هو الدلو
والقدر والفأس وكذا أخرجه أبو داود والنسائي عن ابن مسعود بلفظ كأنه الماعون على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية الدلو والقدر واسناده صحيح إلى ابن مسعود وأخرجه
البيهقي والطبراني من حديث ابن مسعود عن فروع عاصريهما وأخرج الطبراني من حديث أم
عطية قالت ما يتعاطاه الناس بينهم وأما القول الثاني فقال الفراء سمعت بعض العرب يقول
الماعون هو الماء وأنشد * يصب صبيرة الماعون صبا * (قلت) وهذا يمكن تأويله وصبيرة
جبل باليمن معروف وهو بفتح المهملة وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة وآخره راء وأما قول
عكرمة فوصله سعيد بن منصور بإسناده إلى الفراء المذكور وأخرج الطبري والحارثي من طريق
مجاهد عن علي بن متهل * (تنبيه) * لم يذكر المصنف في تفسير هذه السورة حديثا فروعا ويدخل فيه
حديث ابن مسعود المذكور قبل

* (قوله سورة أنا أعطيناك الكوثر) *

هي سورة الكوثر وقد قرأ ابن جحيم أن أنطيناك الكوثر بالنون وكذا قرأها طلحة بن مصرف
والكوثر فوعول من الكثرة سمى بها النهر لكثرة مائه وأنته وعظم قدره وخيره (قوله) شأنك
عدولك في رواية المسنن وقال ابن عباس وقد وصله ابن مردويه من طريق علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس كذلك واختلف الناقلون في تعيين الشان المذكور فقيل هو العاصي بن وائل وقيل
أبو جهل وقيل عقبة بن أبي معيط ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث * الأول حديث أنس وقد
تقدم شرحه في أوائل المبعث في قصة الاسراء في آخرها ويأتي بأوضح من ذلك في آخر كتاب
الرفاق وقوله لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء قال أتيت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ
مخوف فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر هكذا اقتصر على بعضه وساقه البيهقي من طريق

حدثنا خالد بن يزيد الكاهلي

حدثنا اسرائيل عن أبي

اسحق عن أبي عبيدة عن

عائشة قال سألتها عن قوله

تعالى انا أعطيناك الكوثر

قالت هو نهر أعطيه نبيكم

صلى الله عليه وسلم شاطئاه

عليه درججوف آيته كعدد

النجوم رواه زكريا وأبو

الاحوص ومطرف عن أبي

اسحق * حدثنا يعقوب بن

ابراهيم حدثنا هشيم حدثنا

أبو بشر عن سعيد بن جبير

عن ابن عباس رضي الله

عنهما أنه قال في الكوثر

هو الخير الذي أعطاه الله

اياها قال أبو بشر قلت لسعيد

ابن جبير فأن الناس يزعمون

أنه نهر في الجنة فقال سعيد

النهر الذي في الجنة من

الخير الذي أعطاه الله اياه

(سورة قل يا أيها الكافرون)

يقال لكم دينكم الكفر

ولي دين الاسلام ولم يقل

ديني لان الآيات بالنون

حذفت الياء كما قال يهدين

ويشقين

ابراهيم بن الحسن عن آدم شيخ البخاري فيه فزاد بعد قوله الكوثر الذي أعطاك ربك فأهوى
الملأ يده فاستخرج من طينه مسكاً أدفروا وأورده البخاري بهذه الزيادة في الرقاق من طريق همام
عن أبي هريرة * الثاني حديث عائشة وأبو عبيدة رواه عنهما هو ابن عبد الله بن مسعود (قوله عن
عائشة قال سألتها) في رواية النسائي قلت لعائشة (قوله عن قوله تعالى انا أعطيناك الكوثر) في
رواية النسائي ماء الكوثر (قوله هو نهر أعطيه نبيكم) زاد النسائي في بطنان الجنة قلت ما بطنان
الجنة قالت وسطها انتهى وبطنان بضم الموحدة وسكون المهملة بعد هانون ووسط بفتح المهملة
والمراد به أعلاها أي أرفعها قدراً والمراد أعلاها (قوله شاطئاه) أي حافتاه (قوله درججوف)
أي القباب التي على جوانبه (قوله رواه زكريا وأبو الاحوص ومطرف عن أبي اسحق) أما زكريا
فهو ابن أبي زائدة وروايته عند علي بن المديني عن يحيى بن زكريا عن أبيه وأفظه قريب من لفظ
أبي الاحوص وأما رواية أبي الاحوص وهو سلام بن سليم فوصلها أبو بكر بن أبي شيبة عنه ولفظه
الكوثر نهر يقف بالطاء المهملة فوصلها النسائي من طريقه وقد بينت ما فيها من زيادة * الحديث
والمراد به أعلاها أي أرفعها قدراً والمراد أعلاها (قوله شاطئاه) أي حافتاه (قوله درججوف)
أي القباب التي على جوانبه (قوله رواه زكريا وأبو الاحوص ومطرف عن أبي اسحق) أما زكريا
فهو ابن أبي زائدة وروايته عند علي بن المديني عن يحيى بن زكريا عن أبيه وأفظه قريب من لفظ
أبي الاحوص وأما رواية أبي الاحوص وهو سلام بن سليم فوصلها أبو بكر بن أبي شيبة عنه ولفظه
الكوثر نهر يقف بالطاء المهملة فوصلها النسائي من طريقه وقد بينت ما فيها من زيادة * الحديث
الثالث حديث ابن عباس من رواية أبي بشر عن سعيد بن جبير عنه أنه قال في الكوثر هو الخير
الكثير الذي أعطاه الله اياه قال قلت لسعيد بن جبير عنه أنه قال في الكوثر فان ناساً يزعمون أنه
نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي أعطاه الله اياه هذا تأويل من
سعيد بن جبير جمع به بين حديثي عائشة وابن عباس وكان الناس الذين عناهم أبو بشر أبو اسحق
وقتادة ونحوهما ممن روى ذلك صريحاً ان الكوثر هو النهر وقد أخرج الترمذي من طريق ابن
عمر رفعه الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب ومجراه على الدر والياقوت الحديث قال انه حسن
صحيح وفي صحيح مسلم من طريق المختار بن قلفل عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم
اذ غفا غفائة ثم رفع رأسه متبسم فقلنا ما أضحكك يا رسول الله قال نزلت علي سورة فقرأ بسم الله
الرحمن الرحيم انا أعطيناك الكوثر الى آخرها ثم قال أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم
قال فانه نهر وعدي نهر في عليه خير كثير هو حوض ترد عليه أمي يوم القيامة الحديث وحاصل
ما قاله سعيد بن جبير ان قول ابن عباس أنه الخير الكثير لا يخالف قول غيره ان المراد به نهر في
الجنة لان النهر فردي من افراد الخير الكثير ولعل سعيداً أو ما إلى ان تأويل ابن عباس أولى لعمومه
لكن ثبت تخصيصه بالنهر من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فلامعدل عنه وقد نقل المفسرون
في الكوثر أقوالاً أخرى غير هذه من تزيد على العشرة منها قول عكرمة الكوثر النبوة وقول
الحسن الكوثر القرآن وقيل تفسيره وقيل الاسلام وقيل انه التوحيد وقيل كثرة الاتباع وقيل
الانوار وقيل رفعة الذكر وقيل نور القلب وقيل الشفاعة وقيل المعجزات وقيل اجابة الدعاء وقيل
الفقه في الدين وقيل الصلوات الخمس وسياق مزيد يسط في أمر الكوثر وهل الحوض النبوي
هو أو غيره في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى

* (قوله سورة قل يا أيها الكافرون) *

وهي سورة الكافرون ويقال لها أيضاً المقشقة أي المبرئة من النفاق (قوله يقال لكم دينكم
الكفر ولي دين الاسلام ولم يقل ديني لان الآيات بالنون حذفت الياء كما قال يهدين ويشقين)

هو كلام الفراء بلغظه (قوله وقال غيره لا أعبد ما تعبدون الخ) سقط وقال غيره لاني ذر
والصواب اثباته لانه ليس من بقية كلام الفراء بل هو كلام أبي عبيدة قال في قوله تعالى لا أعبد
ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد كأنهم دعوه الى أن يعبدوا لهم ويعبدون الهة فقال لا أعبد
ما تعبدون في الجاهلية ولا أنتم عابدون ما أعبد في الجاهلية والاسلام ولا أنا عابد ما عبدتم الا
أى لا أعبد الا أن ما تعبدون ولا أجيبكم فيما بقى أن أعبد ما تعبدون وتعبدون ما أعبد انتهى
وقد أخرج ابن أبي حاتم من حديث ابن عباس قال قالت قریش للنبي صلى الله عليه وسلم كف
عن آلهتنا فلا تذكرها بسوء فان لم تفعل فاعبد آلهتنا سنة وفعبد آلهتنا سنة فنزلت وفي اسناده
أبو خلف عبد الله بن عيسى وهو ضعيف * (تنبيه) * لم يورد في هذه السورة حديثا مرفوعا
و يدخل فيه ما حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الطواف قل يا أيها الكافرون
وقل هو الله أحد آخر جهه مسلم وقد ألزمه الاسماعيلي بذلك حيث قال في تفسيره والتين والزيتون
لما أورد البخاري حديث البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأها في العشاء قال الاسماعيلي
ليس لا يراد هذا معنى هنا والالزمة أن يورد كل حديث وردت فيه قراءته لسورة مسماة في
تفسير تلك السورة

* (قوله سورة اذا جاء نصر الله) وهي سورة النصر *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة لغبر أبي ذر وقد أخرج النسائي من حديث ابن عباس انها آخر سورة نزلت من
القرآن وقد تقدم في تفسيره انهم اخرجوا سورة النصر نزلوها
كامله بخلاف براءة كما تقدم ثم وجهه ويقال ان اذا جاء نصر الله نزلت يوم النحر وهو يعني في
حجة الوداع وقيل عاش بعدها احدى وعشرين يوما وليس منافيا للذي قبله بناء على بعض الاقوال
في وقت الوفاة النبوية وعند ابن أبي حاتم من حديث ابن عباس عاش بعدها تسع ليال وعن
مقاتل سبعا وعن بعضهم ثلاثا وقيل ثلاث ساعات وهو باطل وأخرج ابن أبي داود في كتاب
المصاحف باسناد صحيح عن ابن عباس انه كان يقرأ اذا جاء فتح الله والنصر ثم ذكر المصنف حديث
عائشة في مواظبته صلى الله عليه وسلم على التسبيح والتحميد والاستغفار وغيره في ركوعه
وسجوده أو ورده من طريقين وفي الاولى التصريح بالمواظبة على ذلك بعد نزول السورة وفي الثانية
يتأول القرآن وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة ومعنى قوله يتأول القرآن يجعل ما أمر به من
التسبيح والتحميد والاستغفار في أشرف الاوقات والاحوال وقد أخرجه ابن مردويه من
طريق أخرى عن مسروق عن عائشة فزاد فيه علامة في أمي أمرني ربى اذا رأيتها أكثر من قول
سبحان الله وبحمده واستغفر الله وأتوب اليه فقد رأيت جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت
الناس يدخلون في دين الله أفواجا وقال ابن القيم في الهدى كأنه أخذ من قوله تعالى واستغفره
لانه كان يجعل الاستغفار في خواتم الامور فيقول اذا سلم من الصلاة استغفر الله ثلاثا واذا
خرج من الخلاه قال غفرانك وورد الامر بالاستغفار عند انقضاء المناسك ثم أفيضوا من حيث
أفاض الناس واستغفروا الله الآية (قلت) ويؤخذ أيضا من قوله تعالى انه كان نوابا فقد كان
يقول عند انقضاء الوضوء اللهم اجعلني من التوابين (قوله يا) قوله ورأيت الناس

وقال غيره لا أعبد
ما تعبدون الا أن ولا أجيبكم
فيما بقى من عمري ولا أنتم
عابدون ما أعبد وهم الذين
قال وليزيدن كثيرا منهم
ما أنزل اليك من ربك طغيانا
وكفرا

* (سورة اذا جاء نصر الله) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا الحسن بن الربيع

حدثنا أبو الاحوص عن

الاعمش عن أبي الضحى

عن مسروق عن عائشة

رضي الله عنها قالت ما صلى

النبي صلى الله عليه وسلم صلاة

بعد أن نزل عليه اذا جاء

نصر الله والفتح الا يقول

فيها سبحانك ربنا وبحمدك

اللهم اغفر لي * حدثنا

عثمان بن أبي شيبة حدثنا

جرير عن منصور عن أبي

الضحى عن مسروق عن

عائشة رضي الله عنها قالت

كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يكثر أن يقول في

ركوعه وسجوده سبحانك

اللهم ربنا وبحمدك اللهم

اغفر لي يتأول القرآن

* (باب قوله ورأيت الناس

٤٩٦٨

م د س ق

تحفة

٩٧٦٢٥

يدخلون في دين الله أفواجا) *
 حدثنا عبد الله بن أبي شيبه
 حدثنا عبد الرحمن بن
 سفيان عن حبيب بن أبي
 ثابت عن سعيد بن جبير عن
 ابن عباس أن عمر رضي الله
 عنه سألهم عن قوله تعالى
 إذا جاء نصر الله والفتح قالوا
 فتح المسلمين والقصور قال
 ما تقول يا ابن عباس قال
 أجل أو مثل ضرب للمجد
 صلى الله عليه وسلم نعت
 له نفسه * (باب قوله فسيح
 بحمد ربك واستغفره أنه
 كان تواباً) تواب على العباد
 من الذنب * حدثنا موسى
 ابن اسمعيل حدثنا أبو عوانة
 عن أبي بشر عن سعيد بن
 جبير عن ابن عباس قال
 كان عمر يدخلني مع أشياخ
 بدر فكان بعضهم وجدني
 نفسه فقال لم تدخل هذا
 معنا ولنا بناء مثله فقال عمر
 أنه من حيث علمت فدعا ذات
 يوم فأدخله معهم فارتيت
 أنه دعاني يومئذ اليريم - م
 قال ما تقولون في قول الله
 تعالى إذا جاء نصر الله والفتح
 فقال بعضهم أمرنا محمد
 الله ونسبته استغفره إذا نصرنا
 وفتح علينا وسكت بعضهم
 فلم يقل شيئاً

يدخلون في دين الله أفواجا) ذكر فيه حديث ابن عباس أن عمر سألهم عن قوله إذا جاء نصر الله
 والفتح وسأذ كر شرحه في الباب الذي يليه (قوله) **باب** قوله فسيح بحمد ربك
 واستغفره أنه كان تواباً تواب على العباد والتواب من الناس التائب من الذنب) هو كلام القراء في
 موضعين (قوله) كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر) أي من شهد بدر من المهاجرين والأنصار وكانت
 عادة عمر إذا جلس للناس أن يدخلوا عليه على قدر منازلهم في السابقة وكان ربما أدخل مع أهل
 المدينة من ليس منهم إذا كان فيه منية تجبر ما فاتته من ذلك (قوله) فكان بعضهم وجد) أي
 غضب ولفظ وجد الماضي يستعمل بالاشتراك بمعنى الغضب والحب والغنى واللقاء سواء كان
 الذي يلي ضالة أو مطلوباً وإنساناً أو غير ذلك (قوله) لم تدخل هذا معنا ولنا بناء مثله) ولابن
 سعد من طريق عبد الملك بن أبي سليمان عن سعيد بن جبير كان أناس من المهاجرين وجدوا على
 عمر في أدنائه ابن عباس وفي تاريخ محمد بن عثمان بن أبي شيبة من طريق عاصم بن كليب عن
 أبيه نحوه وزادو كان عمر أمره أن لا يتكلم حتى يتكلموا فساءلهم عن شيء فلم يجيبوا وأجاب ابن
 عباس فقال عمر أبحرتم أن تكونوا مثل هذا الغلام ثم قال اني كنت تهيتك أن تتكلم فتكلم
 الآن معهم وهذا القائل الذي عبر عنه هنا بقوله بعضهم هو عبد الرحمن بن عوف الزهري أحد
 العشرة كما وقع مصرحاً به عند المصنف في علامات النبوة من طريق شعبة عن أبي بشر بهذا
 الاسناد كان عمر يدني ابن عباس فقال له عبد الرحمن بن عوف ان لنا بناء مثله وأراد بقوله مثله
 أي في مثل سنة لا في مثل فضله وقرأته من النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لا أعرف لعبد الرحمن
 ابن عوف ولداً في مثل سن ابن عباس فان أكبر أولاده محمد وبه كان يكنى لكنه مات صغيراً وأدرك
 عمر من أولاده إبراهيم بن عبد الرحمن ويقال أنه ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لكنه ان كان
 كذلك لم يدرك من الحياة النبوية إلا سنة أو سنتين لأن أباه تزوج أمه بعد فتح مكة فهو أصغر من
 ابن عباس بأكثر من عشرين سنة فلهذا أراد بالمثلية غير السن أو أراد بقوله لنا من كان له ولد في مثل
 سن ابن عباس من البدرين أذاك غير المتكلم (قوله) فقال عمر أنه من حيث علمت) في غزوة الفتح
 من هذا الوجه بلفظ أنه من علمت وفي رواية شعبة أنه من حيث تعلم وأشار بذلك إلى قرأته من
 النبي صلى الله عليه وسلم أو إلى معرفته وفطنته وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري
 قال قال المهاجرون لعمر ألدعوا أبناءنا كما تدعوا ابن عباس قال إذا كمتي الكهول ان له اسنانا
 سؤلاً وقلبا عقولاً وأخرج الخرائطي في مكارم الاخلاق من طريق الشعبي والزبير بن بكار من
 طريق عطاء بن يسار قال قال العباس لابنه ان هذا الرجل يعني عمر يدنيك فلا تقسین له سرا ولا
 تغتاب عنده أجدا ولا يسمع منك كذبا وفي رواية عطاء بدل الثالثة ولا تبثه بشيء حتى يسألك
 عنه (قوله) فدعا ذات يوم فأدخله معهم) في رواية الكشميهني فدعاه وفي غزوة الفتح فدعاهم ذات
 يوم ودعاني معهم (قوله) فارتيت) بضم الراء وكسر الهمزة وفي غزوة الفتح من رواية المستمل في
 آريته بتقديم الهمزة والمعنى واحد (قوله) اليريم) زاد في غزوة الفتح مني أي مثل ما رآه هو مني
 من العلم وفي رواية ابن سعد فقال أما اني سأريكم اليوم منهم ما تعرفون به فضله (قوله) ما تقولون
 في قول الله تعالى إذا جاء نصر الله والفتح) في غزوة الفتح حتى ختم السورة (قوله) إذا جاء نصرنا وفتح
 علينا) في رواية الباب الذي قبله قالوا فتح المداين والقصور (قوله) وسكت بعضهم فلم يقل شيئاً

في غزوة الفتح وقال بعضهم لا ندري أو لم يقل بعضهم شيئاً (قوله فقال لي أ كذالك تقول يا ابن عباس فقلت لا قال فما تقول) في رواية ابن سعد فقال عمر بن الخطاب لا تسكلم فقال أعلمه متى يموت قال اذا جاء (قوله اذا جاء نصر الله والفتح) زاد في غزوة الفتح فتح مكة (قوله وذلك علامة أجلك) في رواية ابن سعد فهو آيتك في الموت وفي الباب الذي قبله أجل أو مثل ضرب لمحمد نعيم اليه نفسه ووجه عطاء بن السائب فروى هذا الحديث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح قال النبي صلى الله عليه وسلم نعيم الى نفسي أخرجه ابن مردويه من طريقه والصواب رواية حبيب بن أبي ثابت التي في الباب الذي قبله بلفظ نعيم اليه نفسه والطبراني من طريق عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح نعيم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه فأخذ بأشدهما كان قط اجتهاد في أمر الآخرة ولا جحد من طريق أبي رزين عن ابن عباس قال لما نزلت علم أن نعيم اليه نفسه ولا بي يعلى من حديث ابن عمر نزلت هذه السورة في أواسط أيام التشريق في حجة الوداع فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه الوداع وسلمت عن قول الكشاف ان سورة النصر نزلت في حجة الوداع أيام التشريق فكيف صدرت باذالة على الاستقبال فأجبت بضعف ما نقله وعلى تقدير صحته فالشرط لم يسكلم بالفتح لان حجي الناس أفواجاً لم يكن كل فبقية الشرط مستقبلاً وقد أورد الطيبي السؤال وأجاب بجوابين أحدهما ان اذا قدر بمعنى اذ كما في قوله تعالى واذا رأت أيتها الآية ثانيهما ان كلام الله قديم وفي كل من الجوابين نظر لا يخفى (قوله الاما تقول) في غزوة الفتح الاما تعلم زاداً وسعيد ابن منصور في روايتهما عن هشيم عن أبي بشر في هذا الحديث في آخره فقال عمر كيف تلو مني على حب مارتون ووقع في رواية ابن سعد انه سألهم حينئذ عن ليلة القدر وذكر جواب ابن عباس واستنباطه وتصويب عمر قوله وقد تقدمت لابن عباس مع عمر قصة أخرى في أوخر سورة البقرة لكن أجابوا فيها بقولهم الله أعلم فقال عمر قولوا لعلم أو لا تعلم فقال ابن عباس في نفسي منها شيء الحديث وفيه فضيلة ظاهرة لابن عباس وتأثير لا جاية دعوة النبي صلى الله عليه وسلم ان يعلم الله التأويل ويفقهه في الدين كما تقدم في كتاب العلم وفيه جواز تحديث المرء عن نفسه بمثل هذا لاظهار نعمة الله عليه واعلام من لا يعرف قدره لينزله منزلته وغير ذلك من المقاصد الصالحة لالامم فآخرة والمباهاة وفيه جواز تأويل القرآن بما يفهم من الاشارات وانما يمكن من ذلك من رست قدمه في العلم ولهذا قال علي رضي الله تعالى عنه أفهم ما يؤتيه الله ربك في القرآن

(قوله سورة تبت يدأني لهب)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسلة لغير أي ذروا بولهب هو ابن عبد المطلب واسمه عبد العزى وأمه خزاعية وكنى أباه بولهب اما بانه لهب واما بشدة حجرة وجهه وقد أخرج الفساحي عن طريق عبد الله بن كثير قال انما سمى أباه بولهب لان وجهه كان يلهب من حسنه انتهى ووافق ذلك ما آل اليه أمره من انه سمى ناراً ذات لهب ولهذا ذكر في القرآن بكنيته دون اسمه ولكونه بها أشهر ولان في اسمه اضافة الى الصم ولا حجة فيه لمن قال بجواز تسمية المشرع على الاطلاق بل محل الجواز اذ لم يقمض ذلك التعظيم له أو دعت الحاجة اليه قال الواقدي كان من أشد الناس عداوة للنبي صلى الله

فقال لي أ كذالك تقول يا ابن عباس فقلت لا قال فما تقول قلت هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه قال اذا جاء نصر الله والفتح وذلك علامة أجلك فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان تواباً فقال عمر ما أعلم منها الاما تقول

(سورة تبت يدأني لهب)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

تباب خسران * تقييب تدمير * حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أبو أسامة حدثنا الأعمش حدثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الأقربين ورهطك (٥٦٧) منهم المخلصين خرج رسول الله صلى

الله عليه وسلم حتى صعد
الصفا فاهتف يا صبا حاه
فقالوا من هذا فاجتفوا
اليه فقال أرايتم ان
أخبرتكم أن خيلا تخرج
من سفح هذا الجبل أكنتم
مصدقين قالوا ما جرت به عليك
كذبا قال فاني نذير لكم بين
يدي عذاب شديد قال
أبولهب تبالك ما جعنا
اللهذا ثم قام فنزلت تب
يدا أبي لهب وتب وقد تب
هكذا قرأها الأعمش يومئذ
* (باب قوله وتب ما أغنى
عنه ماله وما كسب) * حدثنا
محمد بن سلام أخبرنا أبو
معاوية حدثنا الأعمش عن
عرو بن مرة عن سعيد بن
جبيرة عن ابن عباس ان
النبي صلى الله عليه وسلم
خرج الى البطحاء فصعد
الى الجبل فنادى يا صبا حاه
فاجتفت اليه قريش فقال
أرايتم ان حدثتكم ان
العدو مصحبكم أو عسيكم
أكنتم تصدقوني قالوا نعم
قال فاني نذير لكم بين يدي
عذاب شديد فقال أبولهب
ألهذا جعنا تبالك فانزل
الله عز وجل تب يدا أبي لهب
الى آخرها * (باب قوله
سب صلى ناراذات لهب) *

عليه وسلم وكان السبب في ذلك ان أباطالب لاحتى أبولهب ففقد أبولهب على صدر أبي طالب فجاء
النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ بضبعي أبي لهب فضرب به الأرض فقال له أبولهب كلنا ناعك فلم
فعلت بي هذا والله لا يحبك قلبي أبدا وذلك قبل النبوة وقال له اخوته لما مات أبوطالب
لو عضدت ابن أخيك لكنت أولى الناس بذلك ولقيته فساله عن مضي من آباءه فقال انهم كانوا على
غير دين فغضب وتعادى على عداوته ومات أبولهب بعد وقعة بدر ولم يحضر هابل ارسل عنه بديلا
فلما دلت عليه ما جرى لقريش مات غما (قوله وتب خسرت باب خسران) وقع في رواية ابن مردويه في
حديث الباب من وجه آخر عن الأعمش في آخر الحديث قال فانزل الله تب يدا أبي لهب قال
يقول خسرو تب اى خسرو ما كسب يعني ولده وقال أبو عبيدة في قوله وما كسب فرفعون الا في
تباب قال في هلكه (قوله تقييب تدمير) قال أبو عبيدة في قوله وما زادوهم غير تقييب اى تدمير
واهلاك (قوله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الأقربين ورهطك
منهم المخلصين) كذا وقع في رواية أبي أسامة عن الأعمش وقد تقدم البحث فيه في تفسير سورة
الشعراء مع بقية مباحث هذا الحديث وفوائده (قوله يا صبا حاه) وقوله يا صبا حاه
وما كسب) ذكر فيه الحديث الذي قبله من وجه آخر وقوله فيه فهتف اى صاح وقوله يا صبا حاه
أى هجموا عليكم صبا حاه (قوله يا صبا حاه) قوله سيصلى ناراذات لهب) ذكر فيه حديث ابن
عباس المذكور مختصرا مقتصر على قوله قال أبولهب تبالك ألهذا جعنا فنزلت تب يدا أبي
لهب وقد قدمت أن عادة المصنف غالبا اذا كان للحديث طرق ان لا يجمعها في باب واحد بل يجعل
لكل طريق ترجمة تليق به وقد ترجم بما يشتمل عليه الحديث وان لم يسقه في ذلك الباب اكتفاء
بالاشارة وهذا من ذلك (قوله يا صبا حاه) وامرأته جمالة الخطيب) قال أبو عبيدة كان عيسى
ابن عمر يقرأ جمالة الخطيب بالنصب ويقول هو ذم لها (قلت) وقرأها بالنصب أيضا من الكوفيين
عاصم واسم امرأته أبي لهب العوراء وتكنى أم جميل وهى بنت حرب بن أمية أخت أبي سفيان والد
معاوية وتقدم لها ذكر في تفسير والضحى يقال ان اسمها أروى والعوراء لقب ويقال لم تكن
عوراء وانما قيل لها ذلك لجمالها وروى الزبارى باسناد حسن عن ابن عباس قال لما نزلت تب يدا
أبي لهب جاءت امرأته أبي لهب فقال أبو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم لو نحييت قال انه سيحال بيني
وبينها فأقبلت فقالت يا أبا بكر هجاني صاحبك قال لا ورب هذه البنية ما ينطق بالشعر ولا يقوه به
قالت انك لمصدق فلما ولت قال أبو بكر ما رأيتك قال ما زال ملك يسبني حتى ولت واخرجه
الجيدى وأبو يعلى وابن ابى حاتم من حديث اسماء بنت ابى بكر بنحوه وللحاکم من حديث
زيد بن ارقم لما نزلت تب يدا أبي لهب قيل لامرأة أبي لهب ان محمد اهلك فأتت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت هل رأيتنى أحمل حطبا أو رأيت فى جيدى حبلا (قوله وقال مجاهد
جمالة الخطيب تمشي بالنميمة) وصله الفريابي عنه واخرج سعيد بن منصور عن طريق محمد بن
سيرين قال كانت امرأة ابى لهب تنم على النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه الى المشركين
وقال القراء كانت تم فحشر فتوقد بينهم العداوة فكفى عن ذلك بحملها الخطيب

حدثنا عمرو بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثني عمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أبولهب
تبالك ألهذا جعنا فنزلت تب يدا أبي لهب * (باب وامرأته جمالة الخطيب) وقال مجاهد جمالة الخطيب تمشي بالنميمة

(قوله في جديها جبل من مسد يقال من مسد ليف المقل وهي السلسلة التي في النار) قلت هما قولان حكاهما الفراء في قوله تعالى جبل من مسد قال هي السلسلة التي في النار ويقال المسد ليف المقل واخرج الفريابي من طريق مجاهد قال في قوله جبل من مسد قال من حديد وقال أبو عبيدة في عنقها جبل من النار والمسد عند العرب جمال من ضروب

(قوله سورة قل هو الله أحد) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ويقال لها ايضاً سورة الاخلاص وجاء في سبب نزولها من طريق أبي العالبة عن أبي بن كعب ان المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان سبب النار بك فزلت اخرجه الترمذي والطبري وفي آخره قال لم يلد ولم يولد لانه ليس شيء يولد الا سموت ولا شيء يموت الا يورث ويربنا لا يموت ولا يورث ولم يكن له كفواً أحد شبهه ولا عدل واخرجه الترمذي من وجه آخر عن أبي العالبة مرسلًا وقال هذا اصح وصحح الموصول ابن خزيمة والحاكم وله شاهد من حديث جابر عند أبي يعلى والطبري والطبراني في الاوسط (قوله يقال لا ينون أحد أي واحد) كذا اختصره والذي قاله أبو عبيدة الله أحد لا ينون كفواً أحد أي واحد انتهى وهمزة أحد بدل من واولانه من الوحدة وهذا بخلاف أحد المراد به العموم فان همزته أصلية وقال الفراء الذي قرأ بغير تنوين يقول النون نون اعراب اذا استقبلتها الالف واللام حذف وليس ذلك بالازم انتهى وقرأها بغير تنوين أيضاً نصر بن عاصم ويحيى بن أبي اسحق ورويت عن أبي عمرو أيضاً وهو كقول الشاعر

* عمرو العلي هشم الثريد اقومه * الايات وقول الآخر * ولذا كراه الله الا قليلاً * وهذا معنى قول الفراء اذا استقبلتها اي اذا أتت بعدها وأغرب الداودي فقال انما حذف التنوين للتقاء الساكنين وهي لغة كذا قال (قوله حدثنا أبو الزناد) لشعيب بن أبي حمزة فيه اسناد آخر أخرجه المصنف من حديث ابن عباس كما تقدم في تفسير سورة البقرة (قوله عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قال الله تعالى) تقدم في بدء الخلق من رواية سفيان الثوري عن أبي الزناد يلفظ قال النبي صلى الله عليه وسلم اراه يقول الله عز وجل والشك فيه من المصنف فيما احسب (قوله قال الله تعالى كذبي ابن آدم) سأذكر شرحه في الباب الذي بعده ان شاء الله تعالى (قوله يا) قوله الله الصمد ثبتت هذه الترجمة لابي ذر (قوله والمرب تسمى أشرافها الصمد) وقال أبو عبيدة الصمد السيد الذي يصمد اليه ليس فوقه أحد فعلى هذا هو فعل بفخمين بمعنى مفعول ومن ذلك قول الشاعر

ألا بكر الناعي يخبرني أسد * بعمر بن مسعود وبالسيد الصمد

(قوله قال أبو وائل هو السيد الذي انتهى سودده) ثبت هذا للنسقي هنا وقد وصله الفريابي من طريق الأعمش عنه وجاء أيضاً من طريق عاصم عن أبي وائل فوصله بكر بن مسعود عنه (قوله حدثنا اسحق بن منصور) كذا الجميع قال المزي في الاطراف في بعض النسخ حدثنا اسحق بن نصر (قلت) وهي رواية للنسقي وهما مشهوران من شيوخ البخاري عن حديثه عن عبد الرزاق (قوله كذبي ابن آدم ولم يكن له ذلك) في رواية أحمد عن عبد الرزاق كذبي عدى (قوله وشقني ولم يكن له ذلك) ثبت هنا في رواية الكشميهني وكذا هو عند أحمد وسقط بقية الرواة

* في جديها جبل من مسد
يقال من مسد ليف المقل
وهي السلسلة التي في النار
(سورة قل هو الله أحد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
يقال لا ينون أحد أي واحد

* حدثنا أبو اليمان حدثنا

شعيب حدثنا أبو الزناد عن

الاعرج عن أبي هريرة رضي

الله عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم أنه قال قال الله

تعالى كذبي ابن آدم ولم

يكن له ذلك وشقني ولم يكن

له ذلك فأما تكذيبه أي

فقوله ان يعبدني كما بداني

وليس أول الخلق بأهون

علي من عاداته وأما شقته

أي فقله اتخذ الله ولداً

وأنا الأحد الصمد لم ألد ولم

أولد ولم يكن لي كفواً أحد

*(باب قوله الله الصمد

والمرب تسمى أشرافها

الصمد قال أبو وائل هو

السيد الذي انتهى سودده

* حدثنا اسحق بن منصور

حدثنا عبد الرزاق أخبرنا

مهمر عن همام عن أبي

هريرة قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم كذبي

ابن آدم ولم يكن له ذلك

وشقني ولم يكن له ذلك

٤٩٢٥

تحفة

٩٤٧٢٥

عن القريري وكذا النسفي والبراديه بعض بني آدم وهم من أنكر البعث من العرب وغيرهم من
عباد الاوثان والديهرية ومن ادعى ان الله ولد من العرب أيضا ومن اليهود والنصارى (قوله أما
تكذبه اياي ان يقول اني ان أعيدته كما بدا له) كذا لهم محذف الفاء في جواب أما وقد وقع في
رواية الاعرج في الباب الذي قبله فأما تكذبه اياي فقوله ان يعيدني وفي رواية أحمد ان يقول
فليعيدنا كما بدا لنا وهي من شواهد رودة صيغة أفعل بمعنى التكذيب ومثله قوله قل فأثروا
بالتوراة فاثروا وقع في رواية الاعرج في الباب قبله وليس بأول الخلق بأهون من اعادته وقد تقدم
الكلام على لفظ أهون في بدء الخلق وقول من قال انها بمعنى هين وغير ذلك من الواجهة (قوله
وأنا الصمد الذي لم ألد ولم أولد) في رواية الاعرج وأنا الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد (قوله
ولم يكن لي كفوا أحد) كذا لاكثر وهو وزن ما قبله ووقع للكشيهي ولم يكن له وهو التثنية
وكذا في رواية الاعرج ولم يكن لي بعد قوله لم يلد وهو التثنية أيضا ولما كان الرب سبحانه واجب
الوجود لذاته قديما موجودا قبل وجود الاشياء وكان كل مولود محدثا انتفت عنه الولاية ولما
كان لا يشبهه أحد من خلقه ولا يجانسها حتى يكون له من جنسه صاحبة فتتولد انتفت عنه
الولاية ومن هذا قوله تعالى أني يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وقد تقدم في تفسير البقرة حديث
ابن عباس بمعنى حديث أبي هريرة هذا الكن قال في آخره فسبحاني ان اتخذ صاحبة أو ولد ابدل
قوله وأنا الأحد الصمد الخ وهو محمول على ان كلام الصميين حفظ في آخره ما لم يحفظ الاخر
ويؤخذ منه ان من نسب غيره الى امر لا يليق به يطلق عليه انه شتمه وسبق في كتاب بدء الخلق
تقرير ذلك (قوله كفوا وكفيا وكفاه واحد) أي بمعنى واحد وهو قول أبي عبيدة والاول يضمين
والثاني بفتح الكاف وكسر الفاء بعدها تحمائية ثم الهـ مزنة والثالث بكسر الكاف ثم المـ وقال
الفراء كفوا ينقل ويخفف أي يضم ويسكن (قلت) وبالضم قرأ الجمهور وفتح حفص الواو بغير
همز وبالسكون قرأ حمزة وجه مز في الوصل ويبدلها واوا في الوقف ومراد أبي عبيدة انها لغات
لا قرأت ثم روى في الشواذ عن سليمان بن علي العباسي انه قرأ بكسر ثم مد وروى عن نافع
مثله لكن بغير مد ومعنى الآية انه لم يخاله أحد ولم يشأ كاه والمراد في الكفاة في النكاح
نقيا للمصاحبة والاول أولى فان سياق الكلام لنفي المكافاة عن ذاته تعالى

(قوله سورة قل أعوذ برب الفلق)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت اليسمله لتفسير أي ذروتسمى أيضا سورة الفلق (قوله وقال مجاهد الفلق الصبح) وصله
القريري من طريقه وكذا قال أبو عبيدة (قوله وغاسق الليل اذا قرب غروب الشمس) وصله
الطبري من طريق مجاهد بلفظ غاسق اذا قرب الليل اذا دخل (قوله يقال أين من فرق وقلق
الصبح) هو قول الفراء واظنه قل أعوذ برب الفلق الفلق الصبح وهو أين من فرق وقلق
الصبح (قوله وقب اذا دخل في كل شيء وأظلم) هو كلام الفراء أيضا وجاء في حديث مرفوع ان
الفسق القمر أخرجه الترمذي والحاكم من طريق أبي سلمة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه
وسلم نظر الى القمر فقال يا عائشة استعدي بالله من شر هذا قال هذا الفاسق اذا قرب اسناده
حسن (قوله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (قوله عاصم) هو ابن جهملة القاري وهو ابن أبي النجود

أما تكذبه اياي ان يقول
اني لن أعيدته كما بدا له وأما
شتمه اياي ان يقول اتخذ الله
ولدا وأنا الصمد الذي لم ألد
ولم أولد ولم يكن لي كفوا أحد
*(لم يلد ولم يولد ولم يكن له
كفوا أحد)* كفوا وكفيا
وكفاه واحد

*(سورة قل أعوذ برب

الفلق)*

(بسم الله الرحمن الرحيم) تغ
وقال مجاهد الفلق الصبح
وغاسق الليل اذا قرب غروب
الشمس يقال أين من فرق
وفلق الصبح وقب اذا دخل
في كل شيء وأظلم * حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا
سفيان عن عاصم

٤٩٢٦

س

تحفة

١٩

(قوله رعبه) هو ابن أبي لبابة بن حذيفة الثانية خفيقة وضم أوله (قوله سألت أبي بن كعب) سياقي في تفسير السورة التي بعدها بأنهم من هذا السياق ويشرح ثم إن شاء الله تعالى

(قوله سورة قل أعوذ برب الناس)*

وتسمى سورة الناس (قوله وقال ابن عباس الوسواس إذا ولد خنسه الشيطان فإذا ذكر الله عز وجل ذهب وإذا لم يذكر الله ثبت على قلبه) كذا لا يذو ولغيره ويذكر عن ابن عباس وكأنه أولى لأن أسناده إلى ابن عباس ضعيف أخرجه الطبري والحاكم وفي أسناده حكيم بن جبير وهو ضعيف ولفظه ما من مولود إلا على قلبه الوسواس فإذا عمل فذ كراهه خنس وإذا غفل وسوس ورويناه في الذكر لجعفر بن أحمد بن فارس من وجه آخر عن ابن عباس وفي أسناده محمد بن حميد الرازي وفيه مقال ولفظه يحيط الشيطان فاه على قلب ابن آدم فإذا ساه وغفل وسوس وإذا ذكر الله خنس وأخرجه سعيد بن منصور من وجه آخر عند ابن عباس ولفظه يولد الإنسان والشيطان جاثم على قلبه فإذا غفل وذ كراهه الله خنس وإذا غفل وسوس وجاثم يحيم ومثله وعقل الأولى بهمله وقاف والثانية بمجمة وفاء ولا يبي يعلى من حديث أنس نحوه مرفوعا وأسناده ضعيف ولسعيد بن منصور من طريق عروة بن رويم قال سألت عيسى عليه السلام ربه أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم فأراه فإذا رأسه مثل رأس الحية وأضمر رأسه على ثمة القلب فإذا ذكر العبد ربه خنس وإذا ترك مناه وحده قال ابن التين ينظر في قوله خنسه الشيطان فإن المعروف في اللغة خنس إذا رجع وانقبض وقال عباس كذا في جميع الروايات وهو تصحيف وتغيير ولعله كان فيه تحسه أي يتون ثم جاء بمجمة ثم سين مهملة مفتوحة لما جاء في حديث أبي هريرة يعني الماضي في ترجمة عيسى عليه السلام قال لكن اللفظ المروي عن ابن عباس ليس فيه نخس فعمل البخاري أشار إلى الحديثين معا كذا قال وإدعى فيه التصحيف ثم فرع على ما ظنه من أنه نخس والتفريع ليس بصحيح لأنه لو أشار إلى حديث أبي هريرة لم يخص الحديث بابن عباس ولعل الرواية التي وقعت له باللفظ المذكور وتوجيه ظاهر ومعنى يختسه يقبضه أي يقبض عليه وهو معنى قوله في الروايتين اللتين ذكرناهما عن ابن فارس وسعيد بن منصور وقد أخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال الوسواس هو الشيطان يولد المولود والوسواس على قلبه فهو يصرفه حيث شاء فإذا ذكر الله خنس وإذا غفل جثم على قلبه فوسوس وقال المصنف في الأولى خنسه مكان يختسه قال فان سلمت اللفظة من التصحيف فالعنى أخره وأزاله عن مكانه أشد نخسه وطعنه بأصبعه (قوله) حديثا عبدة بن أبي لبابة عن زر بن حبيش وحديثا عاصم عن زر) القائل وحديثا عاصم هو سفيان وكأن يجمع بينهما تارة ويفردهما أخرى وقد قدمت أن في رواية الحميدي التصريح بسماع عبدة وعاصم له من زر (قوله) سألت أبي بن كعب قلت أبا المنذر هي كنية أبي بن كعب وله كنية أخرى أبو الطفيل (قوله) يقول كذا وكذا) هكذا وقع هذا اللفظ بهما وكان بعض الرواة أبهمه استعظاما له وأظن ذلك من سفيان فان الاسماعيلي أخرجه من طريق عبد الجبار بن العلاء عن سفيان كذلك على الإبهام وكنت أظن أولاً أن الذي أبهمه البخاري لا تني رأيت التصريح به في رواية أحمد عن سفيان ولفظه قلت لأبي أن أهلك يحكمهم من المصحف وكذا أخرجه الحميدي عن سفيان ومن طريقه أبو نعيم

وعبدة عن زر بن حبيش قال سألت أبي بن كعب عن المعوذتين فقال سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال قبل لي فقلت فحن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(سورة قل أعوذ برب الناس)*

وقال ابن عباس الوسواس إذا ولد خنسه الشيطان فإذا ذكر الله عز وجل ذهب وإذا لم يذكر الله ثبت على قلبه * حديثا علي ابن عبد الله حديثا سفيان حديثا عبدة بن أبي لبابة عن زر بن حبيش وحديثا عاصم عن زر قال سألت أبي بن كعب قلت أبا المنذر أن أهلك ابن مسعود يقول كذا وكذا

٤٩٧٧

س

تحفة

١٩

في المستخرج وكان سفيان كان تارة يصرح بذلك وتارة يبهمه وقد أخرجه أحمد أيضاً وابن حبان
 من رواية حماد بن سلمة عن عاصم بلفظ ان عبد الله بن مسعود كان لا يكتب المعوذتين في مصحفه
 وأخرج أحمد عن أبي بكر بن عياش عن عاصم بلفظ ان عبد الله يقول في المعوذتين وهذا أيضاً فيه
 ابهام وقد أخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني وابن مردويه من طريق الاعمش
 عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد الخنسي قال كان عبد الله بن مسعود يحل المعوذتين من
 مصاحفه ويقول انهما ليسا من كتاب الله قال الاعمش وقد حدثنا عاصم عن زر عن أبي بن
 كعب فذكر نحوه حديث قتيبة الذي في الباب الماضي وقد أخرجه البزار وفي آخره يقول انما
 أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يتعوذ بهما قال البزار ولم يتابع ابن مسعود على ذلك أحد من
 الصحابة وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأهما في الصلاة (قلت) هو في صحيح مسلم عن
 عقبة بن عامر وزاد فيه ابن حبان من وجه آخر عن عقبة بن عامر فان استطعت ان لا تفوتك
 قرائتهما في صلاة فافعل وأخرج أحمد من طريق أبي العلاء بن الشخير عن رجل من الصحابة ان
 النبي صلى الله عليه وسلم أقرأه المعوذتين وقال له اذا أنت صليت فقرأ بهما واسأله صحيح وليس
 ابن منصور من حديث معاذ بن جبل ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصبح فقرأ بهما بالمعوذتين
 وقد تأول القاضي أبو بكر الباقلاني في كتاب الاتصاار وتبعه عياض وغيره ما حكى عن ابن مسعود
 فقال لم ينكر ابن مسعود كونهما من القرآن وانما أنكر اثباتهما في المصحف فانه كان يرى ان
 لا يكتب في المصحف شيئاً الا ان كان النبي صلى الله عليه وسلم أذن في كتابه فيه وكأنت لم يبلغه الاذن
 في ذلك قال فهذا تأويل منه وليس بجداً لكونهما قرأنا وهو تأويل حسن الا أن الرواية الصحيحة
 الصريحة التي ذكرتها تدفع ذلك حيث جاء فيها ويقول انهما ليسا من كتاب الله نعم يمكن حل لفظ
 كتاب الله على المصحف فيتمشى التأويل المذكور وقال غير القاضي لم يكن اختلاف ابن مسعود
 مع غيره في قرآنيتهما وانما كان في صفة من صفاتهما انتهى وغاية ما في هذا انه أجابهم ما بينه
 القاضي ومن تأمل سياق الطرق التي أوردتها الحديث استبعد هذا الجمع وأما قول النووي في
 شرح المذهب أجمع المسلمون على ان المعوذتين والفاتحة من القرآن وان من جحد منهما شيئاً كفر
 وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح فقيه نظروا قد سبقه لكون ذلك أبو محمد بن خرم فقال في
 أوائل المحلى ما نقل عن ابن مسعود من أنكار قرآنية المعوذتين فهو كذب باطل وكذا قال الفخر
 الرازي في أوائل تفسيره الاغلب على الظن ان هذا النقل عن ابن مسعود كذب باطل والطعن في
 الروايات الصحيحة بغير مستند لا يقبل بل الرواية صحيحة والتأويل محتمل والاجماع الذي نقله ان
 أراد شموله لكل عصر فهو مخدوش وان أراد استقراره فهو مقبول وقد قال ابن الصباغ في
 الكلام على مانعي الزكاة وانما قالوا لهم أبو بكر على منع الزكاة ولم يقل انهم كفروا بذلك وانما لم
 يكفروا لان الاجماع لم يكن استقر قال ونحن الا أن نكفر من جحدنا قال وكذلك ما نقل عن ابن
 مسعود في المعوذتين يعني انه لم يثبت عنده القطع بذلك ثم حصل الاتفاق بعد ذلك وقد استشكل
 هذا الموضع الفخر الرازي فقال ان قلنا ان كونهما من القرآن كان متواتراً في عصر ابن مسعود لزم
 تكفير من أنكرهما وان قلنا ان كونهما من القرآن كان لم يتواتر في عصر ابن مسعود لزم ان
 بعض القرآن لم يتواتر قال وهذه عقدة صعبة واجيب باحتمال انه كان متواتراً في عصر ابن

قوله سألت رسول الله الخ
بين لفظ الشارح والفاظ
المتن اختلاف وليحذر

مسعود لكن لم يتواتر عند ابن مسعود فاشكلت العقدة بعون الله تعالى (قوله سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال قيل لي قل فقلت قال فحنن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم)
القاتل فحنن نقول الى آخره هو أبي بن كعب. ووقع عند الطبراني في الاوسط ان ابن مسعوداً أيضاً
قال مثل ذلك لكن المشهور انه من قول أبي بن كعب فاعلمه انقلب على راويه وليس في جواب أبي
تصريح بالمراد الآن في الاجماع على كونه ما من القرآن غنية عن تكلف الا سيأتي أخباراً لا أحاد
والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب * (خاتمة) * اشكل كتاب التفسير على جسمائة حديث وثمانية
واربعين حديثاً من الاخاديد المرفوعة وما في حكمها الموصول من ذلك اربع مائة حديث
وخمسة وستون حديثاً والبقية معلقة وما في معناه المكر من ذلك فيه وفيما مضى اربع مائة
وثمانية واربعون حديثاً والخالص منها مائة حديث وحديث وافقه مسلم على تخرجه بعضها ولم
يخرج أكثرها لكونها ليست ظاهرة في الرفع والكثير منها من تفاسير ابن عباس رضي الله تعالى
عنه ما وهي ستة وستون حديثاً حديث أبي سعيد بن الملق في الفاتحة وحديث عمر أبي أقرؤنا
وحديث ابن عباس كذبي ابن آدم وحديث أبي هريرة لا تصدقوا أهل الكتاب وحديث أنس
لم يبق عن علي القليلين غيري وحديث ابن عباس كان في بني اسرائيل القصص وحديثه في
تفسير وعلى الذين يطبقونه وحديث ابن عمر في ذلك وحديث البراء لما نزل رمضان كانوا
لا يقربون النساء وحديث حذيفة في تفسير ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وحديث ابن عمر في
نسأؤكم حوث لكم وحديث معقل بن يسار في نزول ولا تعضلوهن وحديث عثمان في نزول
والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وحديث ابن عباس في تفسيرها وحديث ابن مسعود
في المتوفى عنها زوجها وحديث ابن عباس عن عمر في أولاد أحمدكم وحديث ابن عمر في وان
تبدوا ما في أنفسكم وحديث ابن عباس في حسبنا الله وحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه يحفون عن المشركين الحديث ووقع في آخر حديث أسامة بن زيد في قصة عبد الله بن أبي
وحديث ابن عباس كان المال للولد وحديثه كان اذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بأمراته
وحديثه في ول كل جعلنا موالى وحديثه كنت أنا وأبي من المستضعفين وحديثه في نزول ان
الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم وحديثه في نزول ان كان بكم أنذى من مطر وحديث ابن
مسعود في يونس بن متى وحديث حذيفة في النفاق وحديث عائشة في لغو اليمين وحديثه عن
أبيها في كفارة اليمين وحديث جابر في نزول قل هو القادر وحديث ابن عمر في الاشرية
وحديث ابن عباس في نزول لا تسألو عن أشياء وحديث الحارث بن قيس مع عمر في قوله خذ العفو
وحديث ابن الزبير في تفسيرها وحديث ابن عباس في تفسير الصم البكم وحديثه في تفسير ان
يكن منكم عشرون صابرون وحديث حذيفة ما بقي من اصحاب هذه الآية الا ثلاثة
وحديث ابن عباس في قصته مع ابن الزبير وفيه ذكر أبي بكر في الفار وحديثه في تفسير يثنون
صدورهم وحديث ابن مسعود في هيت لك وبل عجت وحديث أبي هريرة في صفة مستتر في
السمع وحديث ابن عباس في تفسير عضيض وحديث ابن مسعود في الكهف وهو يم من تلادى
وحديثه كما نقول للحي اذا كثروا وحديث ابن عباس في تفسير وما جعلنا الرؤيا وحديث سعد
ابن أبي وقاص في الاخبرين أعمالا وحديث ابن عباس في تفسير ومن الناس من يعبد الله

فقال أبي سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال لي
قيل لي فقلت قال فحنن
نقول كما قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم

على حرف وحديث عائشة في نزول وليضر بن جهمرهن وحديث ابن عباس في لرادك الى معاد
وحديث أبي سعيد في الصلاة على النبي وحديث ابن عباس في جواب اني أجدي القرآن أشياء
تختلف على وحديث عائشة في تفسير والذي قال لوالديه أف لكما وحديث عبد الله بن مغفل في
البول في المغتسل وحديث ابن عباس في تفسير أديار السجود وحديثه في تفسير اللات وحديث
عائشة في نزول بل الساعة موعدهم وحديث ابن عباس في تفسير ولا يعصينك في معروف
وحديث أنس عن زيد بن أرقم في فضل الانصار وحديث ابن عباس في تفسير عتل بعد ذلك زعيم
وحديثه في ذكر الاوثان التي كانت في قوم نوح وحديثه في تفسير ترمي بشرر
كالقصر وحديثه في تفسير لتركبن طبعاً عن طبق وحديثه في تفسير فليدع
ناديه وحديث عائشة في تفسير ذكر الكوثر وحديث ابن عباس في
تفسيره بالخير الكثير وحديث أبي بن كعب في المعوذتين
وقيه من الاثر عن الصحابة في بعدهم خمسمائة
وعانون أثر اقدم بعضها في بدء الخلق
وغيره وهي قليلة وقد بينت كل
واحد منها في موضعها
ولله الحمد

تم

* (تم الجزء الثامن ويليه الجزء التاسع أوله كتاب فضائل القرآن) *

*) ببدء تصنيفها عما وجدناه بطرّة الأصل منقولاً عن بعض الفضلاء في ترجمة المؤلف
وفضل كتابه رحمه الله

شرح البخاري المسمى فتح الباري هو أجل تصانيفه مطلقاً وأنفعها للطالب مغرباً ومشرقاً
وأجلها قدراً وأشهرها ذكراً رأيت بخط مؤلفه قبل تمامه مانصه ولولا خشية الإغراب
لشرحت ما يستحق أن يوصف به هذا الكتاب لئلا يكن لله الحمد على ما أولى وإياه أسأل أن يعين
على كماله منا وطولاً وكان الابتداء فيه في أوائل سنة سبع عشرة وثمانمائة على طريق الاملاء
ثم صار يكتب من خطه وتتداوله الطلبة شيئاً فشيئاً وكان الاجتماع في يوم من الأسبوع
للمقابلة والمباحثة وذلك بقراءة شيخنا العلامة أبي خضر إلى أن انتهى في أول يوم من رجب سنة
اثنين وأربعين وثمانمائة سوى ما لحق فيه بعد ذلك فلم يفته الا قبل وفاة المؤلف يسيراً وجاء بخط
مؤلفه في ثلاثة عشر سقراً ويصنف في عشرة وعشرين وثلاثين وأزيد وأقل وكان بعد الفراغ من
المقدمة شرع في شرح أطال فيه النفس وكتب منه قطعة تبلغ مجلد الخشب الفلور عن تكميله
على تلك الصفة فابتدأ في شرح متوسط وهو فتح الباري اه من الضوء اللامع
وللحافظ المؤلف رحمه الله تعالى في أول كتابه انتقاض الاعتراض مانصه أما بعد فاني قد شرعت
في شرح البخاري في سنة ثلاث عشرة وثمانمائة بعد أن كنت خرجت ما فيه من الاحاديث
المعلقة في كتاب سميت به تعليق التعليق وكذلك في سنة أربع وثمانمائة ثم علمت مقدمة تشتمل على
جميع مقاصد الشرح سوى الاستنباط فكلمات في سنة ثلاث عشرة المذكورة واذن ذلك ابتدأت
في الشرح فكتبت منه قطعة أطلت فيها التبيين ثم خشيت أن يعوق عن تكميله على تلك الصفة
عائق فابتدأت في شرح متوسط سميت به فتح الباري بشرح البخاري فلما كان بعد خمس سنين
أونحوها وقد يص من هذه مقدار الربع على طريقة مثلى اجتمع عندي من طلبة العلم المهرة جماعة
واقفوني على تحرير هذا الشرح فجعلت أكتب الكراس ثم يخص له كل منهم نسخة ثم يقرؤه
احدهم ويعارض معه رفقة مع البحث في ذلك التحرير فصار السفر لا يكمل الا وقد قو بل وحرر
فنشأ من ذلك البطء في السير لهذه المصلحة الى أن يسر الله اكماله في رجب سنة ٨٤٢ وفي أثناء العمل
كثرت الرغبات في تحصيله حتى خطبه جماعة من ملوك الاطراف بسؤال علماءهم لهم في ذلك وفي
سنة ٢٢ حضر الى طالب كراسه بخط محتسب القاهرة (هو العلامة العيني) فتبعت ما وقع
له من الغلطات في تلك الكراسة التي ابتدأ بها خاصة فزادت على ثمانين غلطة فأفردت ذلك في جزء
سميته الاستنصار على الطاعن المعتمار وكتب عليها علماء ذلك العصر الى آخر ما قال فراجعوه
وقال العلامة السيوطي في طبقات الحفاظ توفي في ذي الحجة سنة اثنين وخمسين وثمانمائة رحمه
الله تعالى وكان مولده في الثاني والعشرين من شعبان سنة ثلاث وسبعين وثمانمائة على شاطئ
النيل بمصر اه ملخصاً من كلام السخاوي

فهرسة الجزء الثامن من فتح الباری
بشرح صحیح البخاری

صحيحة	صحيحة
٢ باب غزوة الفتح في رمضان	٦٦ وفد بني تميم
٤ باب أين ركز النبي صلى الله عليه وسلم	٦٦ باب قال ابن اسحق غزوة عيينة بن حصن
الراية يوم الفتح	ابن حذيفة بن بدر بن العنبر من بني تميم
١٥ باب دخول النبي صلى الله عليه وسلم من	الخ
أعلى مكة	٦٧ باب وفد عبد القيس
١٦ باب منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم	٦٨ باب وفد بني حنيفة وحديث علامة بن
الفتح	أثال
١٦ باب	٧١ قصة الاسود العنسي
١٧ باب مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة	٧٣ قصة أهل نجران
زمن الفتح	٧٤ قصة عمان والبحرين
١٧ باب	٧٥ باب قدوم الاشعرين وأهل اليمن
٢٠ باب قول الله تعالى ويوم حنين اذ	٧٨ قصة دوس والطفيل بن عمرو الدوسي
أعجبتكم كثير يكم الى غفور رحيم	٧٩ قصة وفد طي وحديث عدي بن حاتم
٣٤ باب غزوة أوطاس	٨٠ باب حجة الوداع
٣٥ باب غزوة الطائف	٨٤ باب غزوة تبوك وهي غزوة العسرة
٤٥ باب السرية التي قبل نجد	٨٦ حديث كعب بن مالك وقول الله تعالى
٤٥ باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن	وعلى الثلاثة الذين خلفوا
الوليد الى بني جذيمة	٩٥ باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم الحجر
٤٦ باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي	باب
وعلقمة بن مجزز المدلجي ويقال انها	٩٦ باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى
سرية الانصارى	كسرى وقبصر
٤٨ باب بعث أبي موسى ومعاذ الى اليمن قبل	٩٨ باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم
حجة الوداع	وفاته وقول الله تعالى انك ميت وانهم
٥٢ باب بعث علي بن أبي طالب وخالد بن	ميتون
الوليد الى اليمن قبل حجة الوداع	١١٤ باب آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه
٥٨ باب غزوة ذات السلاسل	وسلم
٦٠ باب ذهاب جرير الى اليمن	١١٤ باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم
٦١ باب غزوة سيف البحر وهم يلقون عيرا	باب
لقريش وأميرهم أبو عبيدة بن الجراح	١١٥ باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم
رضي الله عنه	أسامة بن زيد في مرضه الذي توفي فيه
٦٥ حج أبي بكر بالناس في سنة تسع	١١٦ باب

صحيفة	صحيفة
١١٦ باب كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم	١٣١ باب قوله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء الآية
١١٧ (بسم الله الرحمن الرحيم كتاب التفسير)	١٣١ باب ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك الآية
١١٨ باب ما جاء في فاتحة الكتاب	١٣١ باب الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم
١٢١ باب غير المغضوب عليهم ولا الضالين	١٣٢ باب وكل وجهة هو مولاه الآية
١٢٢ (بسم الله الرحمن الرحيم سورة البقرة)	١٣٢ باب قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله
١٢٢ باب قول الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها	١٣٢ باب قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله
١٢٢ باب قال مجاهد الخ	١٣٣ باب يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون
١٢٤ باب قوله تعالى فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون	١٣٣ باب يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون
١٢٥ باب وظلنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى الى يظلمون	١٣٤ باب قوله تعالى أياما معدودات فمن كان منكم مريضا أو على سفر الى قوله ان كنتم تعلمون
١٢٥ باب واذا قلنا ادخلوها هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم الآية	١٣٥ باب فمن شهد منكم الشهر فليصمه
١٢٥ باب من كان عدوا لجليل	١٣٦ باب أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم الى قوله وابتغوا ما كتب الله لكم
١٢٧ باب قوله تعالى ما ننسخ من آية او ننسخها نأت بخير منها أو مثلها	١٣٧ باب وكواواشربوا حتى تبين لكم الخطط الابيض من الخطيط الاسود من الفجر الآية
١٢٨ باب وقالوا اتخذ الله والدا سبحانه	١٣٧ باب وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى الآية
١٢٨ باب واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى	١٣٧ باب قوله وفاتلوهم حتى لا تكون قننة ويكون الدين لله
١٢٩ باب واذا فرغ ابراهيم القواعد من البيت واسمعهيل ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم	١٣٨ باب قوله وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وأحسنوا ان الله يحب المحسنين
١٢٩ باب قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا	
١٣٠ باب قوله تعالى سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم الآية	
١٣٠ باب قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا تكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا	
١٣١ باب قول الله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول الآية	

صحيفة	صحيفة
باب قوله تعالى فن كان منكم من ايضا	١٣٩
أوبه أذى من رأسه	
باب فن تمتع بالعمرة الى الحج	١٣٩
باب ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا	١٣٩
من ربكم	
باب ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس	١٣٩
باب ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا	١٤٠
حسنة وفي الآخرة حسنة الآية	
باب وهو ألد الخصام	١٤٠
باب نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم	١٤٠
أنى شئتم	
باب وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن	١٤٣
فلا تضلوهن أن ينكحن أزواجهن	
باب والذين يتوفون منكم ويذرون	١٤٤
أزواجهن	
باب حافظوا على الصلوات والصلاة	١٤٥
الوسطى	
باب وقوموا لله قانتين أى مطيعين	١٤٩
باب قوله فان خفتم رجلا أو ربكنا فاذا	١٤٩
أمنتم الآية	
باب والذين يتوفون منكم ويذرون	١٥٠
أزواجهن	
باب وإذا قال إبراهيم رب أرنى كيف	١٥٠
نحى الموتى	
باب قوله أيودأ حدكم أن تكون له جنة	١٥١
من نخيل وأعصاب الى قوله لعلمكم	
تفكرون	
باب لا يسئلون الناس الخافا	١٥١
باب وأحل الله البيع وحرم الربا	١٥٢
باب يحق الله الربا بذهب	١٥٢
باب فاذنوا بحرب من الله ورسوله	١٥٢
فاعلموا	
باب واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله	١٥٣
باب قوله تعالى وان تبدوا ما فى أنفسكم	١٥٣
أو تخفوه الآية	
باب آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه	١٥٤
(سورة آل عمران)	١٥٥
باب وانى أعيد ذهابك وذريتها من	١٥٩
الشیطان الرجيم	
باب ان الذين يشتركون بهد الله	١٥٩
وأيمانهم غنا قليلا أولئك لا خلاق لهم	
الخ	
باب قوله تعالى قل يا أهل الكتاب تعالوا	١٦٠
الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد	
الا الله	
باب ان تنالوا البر حتى تنفقوا مما	١٦٨
تحبون الآية	
باب قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم	١٦٨
صادقين	
باب كنتم خيرا مرة أخرجت للناس	١٦٩
باب اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا	١٦٩
باب ليس للثمن الا مرشئ	١٧٠
باب قوله تعالى والرسول يدعوكم فى	١٧١
آخر اكهم	
باب قوله أسنة نعاسا	١٧١
باب قوله تعالى الذين استجابوا لله	١٧١
والرسول الخ	
باب قوله الذين قال لهم الناس ان	١٧٢
الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم	
باب ولا يحسبن الذين يخولون بما آتاهم	١٧٢
الله من فضله الآية	
باب ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب	١٧٣
من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى	
كثيرا	

صفحة	صفحة
١٧٥	باب لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا
١٧٦	باب قوله ان في خالق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولى الاباب
١٧٧	باب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم الآية
١٧٧	باب ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيتنا وما للظالمين من انصار
١٧٧	باب ربنا انت اسمعنا مناديا ينادى للايمان الآية
١٧٧	(سورة النساء)
١٧٩	باب وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى
١٨٠	باب ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف
١٨١	باب واذا حضر القسمة اولو القربى واليتامى والمساكين الآية
١٨٢	باب يوصيكم الله في اولادكم
١٨٣	باب قوله ولحكم نصف ما ترك أزواجكم
١٨٤	باب قوله لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرهن ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتينهوهن الآية
١٨٦	باب ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقربون
١٨٧	باب قوله ان الله لا يظلم مثقال ذرة
١٨٨	باب فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا
١٨٩	باب قوله وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط
١٩٠	باب أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم
١٩١	باب فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم
١٩١	باب فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين
١٩٢	باب وما لكم لا تقفون في سبيل الله الى الظالم أهلها
١٩٢	باب فما لكم في المنافقين فئتين والله أركسهم بما كسبوا
١٩٣	باب واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به
١٩٣	باب ومن يقتل مؤمنا متعصدا جزاؤه جهنم
١٩٤	باب ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا
١٩٥	باب لا يستوى القاعدون من المؤمنين الآية
١٩٧	ان الذين يوفاهم الملائكة تظالمى أنفسهم قالوا فم كذمت الآية
١٩٨	الا المستضعفين من الرجال والنساء الآية
١٩٨	باب قوله فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم الآية
١٩٨	باب ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر الآية
١٩٩	باب ويستفتونك في النساء الخ
١٩٩	وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا
٢٠٠	باب ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار
٢٠٠	باب قوله انا وأحينا اليك كما أوحينا الى نوح الى قوله ويونس وهرون وسليمان
٢٠١	باب يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة
٢٠١	(سورة المائدة)

صحيحة	صحيحة
٢٢٢ باب قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده	٢٠١ باب وأنتم حرم
٢٢٢ باب وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر	٢٠٣ باب قوله اليوم أكملت لكم دينكم
٢٢٢ باب قوله تعالى ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن	٢٠٤ باب قوله فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا
٢٢٣ باب قوله قل هلم شهداءكم	٢٠٥ باب قوله فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون
٢٢٣ باب لا يتنفع نفسا إيمانها	٢٠٦ باب انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية
٢٢٣ (سورة الاعراف)	٢٠٦ باب قوله والجروح قصاص
٢٢٧ باب قول الله عز وجل قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن	٢٠٦ باب يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك
٢٢٧ باب ولما جاء موسى لميقاتنا الخ	٢٠٧ باب قوله لا يؤاخذكم الله بالغفوى
٢٢٨ المن والسلوى	أيمانكم
٢٢٨ باب قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا	٢٠٧ باب قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم
٢٢٨ باب قوله حطة	٢٠٧ باب قوله انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان
٢٢٩ باب خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين	٢٠٩ باب ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية
٢٣٠ (سورة الانفال)	٢١٠ باب قوله لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكن تسوكن
٢٣١ باب يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللا رسول الخ	٢١٢ باب ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام
٢٣١ باب قوله واذا قالوا اللهم الخ	٢١٥ باب وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم
٢٣٢ باب قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم	٢١٥ باب قوله ان تعذبهم فانهم عبادك الآية
٢٣٢ باب وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله	٢١٥ (سورة الانعام)
٢٣٣ باب يا أيها النبي حرص المؤمنين على القتال الآية	٢١٩ باب وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو
٢٣٤ باب الان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا الآية	٢١٩ باب قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية
٢٣٥ (سورة براءة)	٢٢١ باب ولم يلبسوا ايمانهم بظلم
٢٣٧ باب قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين	٢٢٢ باب قوله ويونس ولوطا

صحيفة	صحيفة
٢٣٨ باب قوله فسيجوا في الارض أربعة أشهر	٢٦٤ باب ألا انهم يشنون صدورهم
٢٣٨ باب وأذن من الله ورسوله الى قوله المشركين	٢٦٦ باب وكان عرشه على الماء
٢٤٠ باب الا الذين عاهدتهم من المشركين	٢٦٦ باب قوله تعالى ويقول الاشهاد الخ
٢٤٣ باب قوله تعالى فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا ايمان لهم	٢٦٧ باب قوله وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى الخ
٢٤٣ باب قوله والذين يكتزون الذهب والفضة الآلة	٢٦٧ باب وأقم الصلاة طرفي النهار الخ
٢٤٤ باب قوله عز وجل يوم يحمى عليهم في نار جهنم فتكوى بهم الآلة	٢٧٠ (سورة يوسف)
٢٤٤ باب قوله ان عدة الشهر والخ	٢٧٣ باب قوله ويمن نعمته عليك وعلى آل يعقوب الآلة
٢٤٥ باب قوله ثاني اثنين اذهما في الغار الخ	٢٧٣ باب قوله لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين
٢٤٨ باب قوله والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب	٢٧٤ باب قوله قال بل سئلت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل
٢٤٩ باب قوله والذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات	٢٧٤ باب قوله وراودته التي هو في بيتها عن نفسه
٢٥١ باب قوله استغفر لهم أولا تستغفر لهم الخ	٢٧٦ باب قوله فلما جاءه الرسول الخ
٢٥٥ باب ولا تصل على أحد منهم الخ	٢٧٧ باب قوله حتى اذا استيأس الرسل (سورة الرعد)
٢٥٧ باب قوله سيخلقون بالله لكم الخ	٢٨٤ باب قوله الله يعلم ما يحمل كل آتئ وما تغيض الارحام
٢٥٧ باب قوله يخلقون لكم الخ	٢٨٤ (سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام)
٢٥٨ باب قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآلة	٢٨٦ باب قوله كشجرة طيبة أصلها ثابت الآلة
٢٥٨ باب قوله ما كان للنبي والذين آمنوا الخ	٢٨٦ باب يشب الله الذين آمنوا بالقول الثابت
٢٥٨ باب لقد تاب الله على النبي الخ	٢٨٦ باب ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا
٢٥٨ باب وعلى الثلاثة الذين خلفوا الخ	٢٨٧ (تفسير سورة الحجر)
٢٥٩ باب يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين	٢٨٨ باب قوله الا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين
٢٥٩ باب قوله لقد جاءكم رسول الخ	٢٨٨ باب قوله ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين
٢٦٠ (سورة يونس)	٢٨٨ باب قوله واقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم
٢٦٢ باب وجاؤنا بني اسرائيل بالبحر	
٢٦٣ (سورة هود)	

صحيحة	صحيحة
٣٢٢ باب قوله تعالى قال أرايت اذا وثنا الى الصخرة الخ	٢٨٩ باب الذين جعلوا القرآن عضين
٣٢٣ باب قوله قل هل تنبئكم بالآخسرين أعمالا	٢٩٠ باب قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين
٣٢٤ باب أولئك الذين كفروا بايات ربهم ولقاءه الآية	٢٩١ (سورة النحل)
٣٢٤ سورة كهيعص	٢٩٤ باب قوله تعالى ومنكم من يرد الى أرضه
٣٢٥ باب قوله عز وجل وأنذرهم يوم الحسرة	العمر
٣٢٦ باب قوله وما تنزل الأبارر ربك الخ	٢٩٤ (سورة بني اسرائيل)
٣٢٦ باب قوله أفرأيت الذي كفر باياتنا الخ	٢٩٧ باب قوله أسرى بعبد ملبلا من المسجد الحرام
٣٢٧ باب أطلع الغيب ام اخذ عند الرحمن عهدا	٢٩٨ باب قوله تعالى ولقد ذكرنا بني آدم
٣٢٧ باب كلا سنكتب ما يقول ونمده من العذاب مدا	٢٩٩ باب واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها الآية
٣٢٧ باب ونزله ما يقول ويأتينا فردا (سورة طه)	٣٠٠ باب ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا شكورا
٣٢٩ باب واصطنعناك لنفسى	٣٠١ باب قوله وآتينادود زبورنا
٣٢٩ باب ولقد أوحينا الى موسى	٣٠١ باب قل ادعوا الذين زعمتم من دونه الآية
٣٣٠ باب قوله فلا يخز جنكم من الجنة فتشقى (سورة الانبياء)	٣٠١ باب قوله أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة الآية
٣٣٢ (سورة الحج)	٣٠١ باب وما جعلنا الرؤية أرينالك الا قنسة للناس (صوابه التي أرينالك)
٣٣٥ باب قوله ونرى الناس سكارى	٣٠٢ باب قوله ان قرآن الفجر كان مشموذا
٣٣٦ باب ومن الناس من يعبد الله على حرف	٣٠٢ باب قوله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا
٣٣٦ باب هذان خصمان اختصموا في ربهم	٣٠٣ باب وقل جاء الحق وزهق الباطل الآية
٣٣٧ (سورة المؤمنون)	٣٠٣ باب ويسألونك عن الروح
٣٣٩ (سورة النور)	٣٠٧ باب ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها
٣٤٠ باب قوله عز وجل والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الآية	٣٠٨ (سورة الكهف)
٣٤٠ باب والخامسة ان لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين	٣٠٩ باب وكان الانسان اكثر شي جدلا
٣٤١ باب ويذرها عنها العذاب الآية	٣١٠ باب قوله واذا قال موسى لفتاه الخ
	٣١١ باب قوله فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما
	٣٢١ باب قوله فلما جاورا قال لفتاه الخ

صحيفة	صحيفة
٤٤٤ (سورة محمد صلى الله عليه وسلم)	٤١٧ (سورة الصافات)
٤٤٥ باب وتقطعوا أرحامكم	٤١٨ باب قوله وان يونس ابن المرسلين
٤٤٦ (سورة الفتح)	٤١٨ (سورة ص)
٤٤٩ باب انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا	٤٢٠ باب قوله هب لي ملكا لا ينبغي لاحد
٤٥٠ باب هو الذي أنزل السكينة	من بعدى انك أنت الوهاب
٤٥٠ باب قوله اذ يابعونك تحت الشجرة	٤٢٠ باب قوله وما أنا من المتكافين
٤٥٢ (سورة الحجرات)	٤٢١ (سورة الزمر)
٤٥٢ باب لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت	٤٢٢ باب قوله يا عبادي الذين أسرفوا على
النبي الآية	أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية
٤٥٤ باب ان الذين ينادونك من وراء الحجرات	٤٢٣ باب قوله وما قدر والله حق قدره
أكثرهم لا يعقلون	٤٢٣ باب قوله والارض جميعا قبضته يوم
٤٥٤ باب قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج	القيامة والسموات مطويات بيمينه
اليهم لكان خيرا لهم	٤٢٣ باب قوله وتفتح في الصور فصعق من في
(سورة ق)	السموات ومن في الارض الخ
٤٥٦ باب قوله وتقول هل من مزيد (صوابه	٤٢٥ (سورة المؤمن)
هل من مزيد)	٤٢٦ (سورة حم السجدة)
٤٥٨ باب قوله فسبح بحمد ربك قبل طلوع	٤٣١ باب قوله وما كنتم تستترون ان يشهد
الشمس وقبل غروبها	عليكم سمعكم ولا ابصاركم الآية
٤٥٩ (سورة والذاريات)	٤٣٢ باب قوله وذلكم ظنكم الذي ظننتم
٤٦٢ (سورة والطور)	بربكم ارداكم فأصبحتم من الخاسرين
٤٦٣ (سورة والنجم)	٤٣٢ (سورة حم عسق)
٤٦٩ باب فكان قاب قوسين أو أدنى	٤٣٣ باب قوله الا المودة في القربى
٤٧٠ باب قوله تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى	٤٣٤ (سورة حم الزخرف)
٤٧٠ باب لقد رأى من آيات ربه الكبرى	٤٣٧ باب قوله ونادوا يا مالك
٤٧٠ باب أفرايتم اللات والعزى	٤٣٨ (سورة حم الدخان)
٤٧٢ باب ومناة الثالثة الاخرى	٤٣٩ باب فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين
٤٧٢ باب فاسجدوا لله واعبدوا	٤٤١ (سورة حم الحائية)
٤٧٣ (سورة اقتربت الساعة)	٤٤٢ (سورة حم الاحقاف)
٤٧٤ باب وانشق القمر وان يروا آية يعرضوا	٤٤٢ باب والذي قال لو الله أف لكانت هداني
٤٧٥ باب تجري بأعيننا جزاء لمن كان كفر	ان أخرج الى قوله أساطير الاولين
٤٧٥ باب قوله سيهزم الجمع الآية	٤٤٤ باب فلما رأوه عارضاهم مستقبل أو دبرهم
٤٧٦ باب قوله بل الساعة موعدهم والساعة	الآية
أدهى وأمر	

صفحة	صفحة
٤٩٩ باب يقولون لننرجعنا الى المدينة	٤٧٦ (سورة الرجن)
ليخرجن الاعزمها الاذل الآية	٤٧٩ باب قوله تعالى ومن دونهما جنتان
٥٠٠ (سورة التغابن والطلاق)	٤٧٩ باب حو ومقصورات في الخيام
٥٠٠ (سورة الطلاق)	٤٨٠ (سورة الواقعة)
٥٠٢ (سورة النحر)	٤٨١ باب قوله وظل عمود
٥٠٢ باب يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك	٤٨١ (سورة الحديد والمجادلة)
الآية	٤٨٢ (سورة المجادلة)
٥٠٣ باب تبغى هرطقة أزواجك	٤٨٢ (سورة الحشر)
٥٠٤ باب وإذا سر النبي الى بعض أزواجه	٤٨٣ باب قوله تعالى ما قطعتم من لينة
حديثنا الى الخير	٤٨٣ باب قوله ما أفاء الله على رسوله
٥٠٤ باب ان توبوا الى الله فقد صفت قلوبكم	٤٨٣ باب وما آتاكم الرسول فخذوه
٥٠٥ باب عسى ربه ان طلقكن أن يبدله	٤٨٤ باب والذين تبوءوا الدار والايمان
أزواجه خيرامنكن الآية	٤٨٤ باب قوله تعالى ويؤثرون على أنفسهم
٥٠٥ (سورة تبارك الذي بيده الملك)	الآية
٥٠٦ (سورة ن والقلم)	٤٨٥ (سورة الممتحنة)
٥٠٧ باب عتل بعد ذلك زعيم	٤٨٦ باب لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء
٥٠٨ باب يوم يكشف عن ساق	٤٨٨ باب اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات
٥٠٨ (سورة الحاقة)	٤٨٩ باب اذا جاءكم المؤمنات يبغينك
٥٠٩ (سورة سأل سائل)	٤٩١ (سورة الصف)
٥١٠ (سورة نوح)	٤٩٢ (سورة الجمعة)
٥١١ باب وذا ولا سواها ولا يغوث ويعوق	٤٩٢ باب قوله تعالى وآخرين منهم لما يلحقوا
٥١٣ (سورة قل أوحى)	٤٩٣ باب واذا رأو تجارتا أولهوا
٥١٩ (سورة المزمل والمدثر)	٤٩٤ (سورة المنافقين)
٥١٩ (سورة المدثر)	٤٩٦ باب قوله اتخذوا ايمانهم جنة
٥٢٠ باب قوله وربك فكبر	٤٩٦ باب قوله ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا
٥٢١ (سورة القيامة)	٤٩٦ باب واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم الخ
٥٢٣ باب ان علينا جمعه وقرأناه فاذا قرأناه	٤٩٦ باب قوله تعالى واذا قيل لهم تعالوا
فاتبع قرآنه	يستغفركم رسول الله الخ
٥٢٥ (سورة هل أتى على الانسان)	٤٩٧ باب قوله تعالى سواء عليهم أستمغفرت
٥٢٦ (سورة المرسلات)	لهم الآية
٥٢٨ باب قوله انها ترى بشر كالقصر	٤٩٨ باب قوله تعالى هم الذين يقولون
٥٢٨ باب قوله كأنه جالات صفر	لا تنفقوا على من عند رسول الله الخ

صحيفة	صحيفة
٥٥٦ باب الذي علم بالقلم	٥٢٨ باب هذا يوم لا ينطقون
٥٥٧ باب كلاً من لم ينته لنفسه بالناصية الآية	٥٢٩ (سورة عم يساء لون)
٥٥٧ (سورة انزلناه)	٥٢٩ باب يوم ينفع في الصور فتأتون افواجا
٥٥٨ (سورة لم يكن)	٥٢٩ (سورة والتازعات)
٥٥٨ (سورة اذا زلزلت)	٥٣٠ (سورة عبس)
٥٥٨ باب قوله تعالى فن يعمل مثقال ذرة الخ	٥٣٢ (سورة اذا الشمس كورت)
٥٥٩ (سورة والعباديات والقارعة)	٥٣٣ (سورة اذا السماء انفطرت)
٥٥٩ (سورة القارعة)	٥٣٤ (سورة ويل للامطققين)
٥٦٠ (سورة الهاكم)	٥٣٥ (سورة اذا السماء انشقت)
٥٦٠ (سورة والعصر)	٥٣٥ باب فسوف يحاسب حسابا يسيرا
٥٦٠ (سورة ويل لكل همزة)	٥٣٦ باب لتر كبن طبقتا عن طبق
٥٦١ (سورة الم تر)	٥٣٦ (سورة البروج)
٥٦١ (سورة ثلث الاف)	٥٣٧ (سورة الطارق)
٥٦١ (سورة ارايت)	٥٣٧ (سورة سج اسم ربك الاعلى)
٥٦٢ (سورة انما اعطيناك الكور)	٥٣٧ (سورة هل اتاك)
٥٦٣ (سورة قل يا ايها الكافرون)	٥٣٨ (سورة والفجر)
٥٦٤ (سورة اذا جاء نصر الله)	٥٤٠ (سورة لا اقسام)
٥٦٤ باب قوله ورايت الناس يدخلون في	٥٤١ (سورة والشمس وضحاها)
دين الله افواجا	٥٤٣ (سورة والليل اذا يغشى)
٥٦٥ باب قوله فسبح بحمد ربك واستغفره انه	٥٤٣ باب والنهار اذا تجلى
كان قوابا	٥٤٣ باب وما خلق الذكرو الانثى
٥٦٦ (سورة تب يد ابي لهب)	٥٤٤ باب قوله تعالى فاما من اعطى واتي
٥٦٧ باب قوله وتب ما اغنى عنه ماله وما	٥٤٤ باب قوله تعالى وصدق بالحسنى
كسب	٥٤٤ (سورة والضحى)
٥٦٧ باب قوله تعالى سيصلى بارا ذات لهب	٥٤٥ باب قوله تعالى ماودع ربك وما اقل
٥٦٧ باب واهر انه جملة الخطب	٥٤٦ (سورة الم نشرحك)
٥٦٨ (سورة قل هو الله احد)	٥٤٧ (سورة التين)
٥٦٨ (باب قوله تعالى الله الصمد)	٥٤٨ (سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق)
٥٦٩ (سورة قل اعوذ برب الفلق)	٥٥٦ باب قوله تعالى خلق الانسان من علق
٥٧٠ (سورة قل اعوذ برب الناس)	٥٥٦ باب قوله تعالى اقرأ وربك الاكرم